

गांधी पुराना पड़ गया ?

गांधीजी ने जोत-जोत से सबाज उठाये थे क्या वे हल हो गये? अगर हल हो गये तो गांधी की अब कोई जरूरत नहीं। अगर उन सवालों के कोई नये जवाब निकल आये हों तब भी गांधी की जरूरत नहीं है। हम मान लें कि गांधी भाये, और जो करना या करके गये। हम नये जमाने में हैं, नये जमाने की बात सोचेंगे, गांधी से अपने को क्यों बांधें ?

लेकिन गांधी के जाने के इतने वर्ष बाद भी हम देख रहे हैं कि जो सवाल गांधी ने उठाये थे वे आज जनता के सवाल बन गये हैं, और यह उनका हल पाने के लिए अभी भी हो रही है।

जनता के सवाल क्या हैं? अधिक नहीं, हम कुछ ही सवालों को चुन लें। देश के करोड़ों लोगों के सामने सबसे बड़ा सवाल है रोटी का। कल-आरखाने बने, व्यापार बढ़ा, नयी-नयी मशीनियाँ निकली, फिर भी बेरोजगारी की सच्चा बकरी हो जा रही है। सो में केवल एक आदमी है जिसकी एक दिन की आमदनी ड्राई करने या उसके ज्यादा है। साठ फीसदी लोग तो सारी जिन्यारी आधा पेट साकर बिता देने की विनम्र हैं। मोने की बकरी हुई गरीबी, ऊपर की बकरी हुई अमीरी। यह सारी बौद्ध होनी ही जा रही है। क्या हमने सोचा कि ऐसा क्यों है? एक-दो-चार दूसरी पंचवर्षीय योजनाओं का क्या हुआ? क्या गरीबी मिटी, विपन्नता पड़ी? इतने दिन बाद अब योजना के जादूकार लोग भी कहने लगे हैं कि सामान्य आदमी को योजना का प्रभाव नहीं मिला। योजना रोजगार की बननी चाहिए; सेती-उद्योग की बननी चाहिए; योजना बनाने का काम विकेंद्रित होना चाहिए। मूल दोष योजना की कल्पना में ही था।

गांधीजी ने क्या कहा था? 'गांधीजी ने कहा था कि हमारे देश में जीवन की इकाई गांव है, बिना या राज्य नहीं। इसलिए गांव को ही विकास की इकाई मानना चाहिए। गांव में नया ज्ञान और नये साधन पहुंचाने चाहिए ताकि गांववाले हर खेव का उत्पादन करने और हर घर का उद्योगीकरण करें। अपने अपने मांस से बनने ही हाथों पराकाया सौदार करें। लेकिन यह नहीं हुआ। हुआ यह कि हमने उनको साधन दिया जो सम्पन्न थे, और उनके शरीरों को उत्पादन बढ़ाया। अगर ऐसा हुआ होता तो क्या होता? सारे देश में एक नया जीवन दिखायी देगा, करोड़ों हाथ उत्पादन करते और मुँह भोजन लगाते दिखायी देंगे; ग्राम मिट्टी, विपन्नता पड़ती, दिमाग खुलता, समस्याओं से अपने के लिए नया पुरापात्र जगता, देश में नयी चेतना, नया सफ़ल, नयी एनजा दिखायी देती। विदेशी वर्चस्वीति से शहर मुक्त होते और गहरी

अर्थनीति के शोषण से गांव। ऐसे मुक्त स्वायत्त गांवों का महासंघ भारत होता, और जहाँके, सर्वसम्पन्न प्रतिनिधियों के हाथों में सरकार रहती। न आज की दलबन्दी होती, न राजनीति व्यवसाय बनती।

गरीबों के देश में हमने औद्योगिक नगरों के रूप में कुछ क्षे-
त्रिने बमारी के 'पाकेट' बनाये और मान लिया कि देश 'आधु-
निक' हो रहा है। हमने विकास में जनता को नही धारक किया।
उसे छोड़कर यन्त्रों, विषेयों, अफ़सरों और पूँजीपतियों (पूँजी
सत्कारी या निजी) के मेले से दोस्त पैदा की गयी। स्वभावतः
जनता पणिन रह गयी। सारी दीवत उसके पास चली गयी
किहोने जनता को कलम रखा था। यह स्थिति हुआ कि हमने
उत्पादन को सारी प्रद्वति, और उसके बंध बाढ़ि कैलिज रहने,
और धर्म के स्थान पर पूँजी को प्रधानता दी। गरीबी परम्परा
और परिस्थिति के अनुसार नयी प्रद्वति और पारिकी नहीं विक-
सित की। गांधीजी की स्वदेशी को हमने सुना दिया।

गांधीजी ने दखिनारायण की बात कही थी। 'अन्तिम
अर्थिक' को विनाश का मायक माना था। यह कहा था कि अगर
पूँजी का कोई अर्थिक है, तो अर्थिक भी अपने धर्म का मायिक
है, दोनों अर्थिकों की गलत है। गांधीजी कहते थे कि
जिसके हाथ में सम्पत्ति है वह सम्पन्न स्वामी नहीं, 'दुष्ट' है।
जिसे कच्ची दुष्ट का अपने स्वामि के लिए हलेशान करने का
अधिकार नहीं है। ऐसी व्यवस्था में शोषण के लिए कहाँ स्थान
है? हम अपनी योजनाओं से रबामित, दुर्गमालोरी; और शोषण
की व्यवस्था जरा भी नहीं बदल सके।

दूसरा प्रश्न शिक्षण का सीधिए। शिक्षण में ही रिडी देश
का अर्थिक है। लेकिन हमारे शिक्षण की जो दुर्गति है वह इस
बात का अन्तिम प्रभाव है कि देश के श्रमोद्योगों के सामने अर्थिक
का कोई चित्र नहीं है। गांधीजी ने गये समाज के लिए नयी
शालीय की बात कही थी—ऐसी नयी शालीय, जो विद्यार्थी को
उत्पादक बनाये, उसके विनाश को खोले, अर्थिक को उँचा उठाये,
और उसे प्रकृति और समाज के साथ जोड़े। लेकिन हमने क्या
समान बनाने की बात ही नहीं सोची थी शिक्षा को नयी रूपों
बनाते? मुस्लिम का छात्र बनना, हिन्दु मुस्लिम की शिक्षा नहीं
बनती। विद्यालय हमने है—हाथ से बेकार, दिमाग से दुर्गम,
स्वास्थ्य से जर्जर, सत्कारी से शून्य युद्ध और युवती। देश के
अर्थिक की हत्या करेनेवाली शिक्षा 'बल रही' है।

सामान्य में स्वतंत्र भारत के नेताओं और कार्यकर्ता ने देश को
ऐसी शिक्षा दे दी जो गांधी की शिक्षा नहीं थी। उन्होंने मान
लिया कि देश का अर्थिक सरकार में है, समाज में नहीं। उनका
सारा समय मजदूर बनाने-बिगाड़ने में लगता रहा है, समाज
बनाने में नहीं। जो कभी समाज के ऐक्य और स्वतंत्रता के
सेनाती थे वे मरता में चले गये। यह सोचकर गये कि उनका राज्य

बन्दाबन्दी होगी। बन्दाबन्दी कायम में गांधी के रचनात्मक कार्यों की क्या जरूरत? लेकिन सत्ता में जाकर वे स्वयं प्रष्ट हुए, और समाज को बुझा स्वार्थों और हमसवारों के जंगम में घटने को छोड़ दिया। मरने के पहले अपने अन्तिम वर्षों में उन्होंने गांधीजी के कांग्रेस के लोगों को समझा दिया कि सरकार दूसरों के हाथ छोड़कर उन्हें समाज में जाना चाहिए। जिस का स्थान इराज पर नहीं, गंधी के साथ समाज में है। तैयार होना का वैभव छोड़कर जिस ब्रह्म के रस्ता पर नहीं है। गांधीजी की जिज्ञासा कि स्वतंत्रता तो मिल गयी किन्तु गांधी-गांधी, अहंकार और 'स्वराज' क्या होगा? स्वराज सरकार के नाम से नहीं होगा, उनके लिए समाज की शक्ति चाहिए—लोकतन्त्र चाहिए। यह जानने से कि जब १९४७ को गांधी ब्रह्म हैं तो जनता की शक्ति मिलती है। यह गांधी और अहंकार में लोकतन्त्र को धर्मोपनिषद् करना चाहते थे और समाजिक नौ समाज नीति। हमने समाज को छोड़ दिया। इसी कारण से हम अपने अंतर्गत के हमने देखा रहे हैं कि स्वतंत्रता के पहले क्यों बांध जनता विरोधी अवस्था, हत्या, और गुप्तारोहीन हो गयी है। उनमें अपनी सम्पत्तियों के लूटने की शक्ति नहीं रह गयी है। जीवन में कैसे कोई लूट हो नहीं रह गयी है। चारों ओर अत्याचार, अभाव, और अमान्यता का बोधनामा है, फिर भी जनता अचेत है, अत्यंत अनुचित स्वार्थों और स्वार्थों में डूबी हुई।

विद्युत की शक्ति क्यों में क्या देव में कुछ हुआ नहीं? हुआ, बहुत कुछ हुआ। सत्य भजन बने, गांधी नहीं, रेलें, विद्युत, हवाई अड्डा बने, बड़े-बड़े कारखाने चले हुए, विज्ञान सम्मान स्थापित हुए, बाजार मोदीनी के माथे की छत्र छत्र, लेकिन...? लेकिन मनुष्य नहीं बना। जनता कोई सवाल नहीं हल हुआ। उनके हस्तार उभरे नहीं उठे। नेता उन्हें धुनत की छुटी और बांधी के टॉर्न पर पाते हैं। लेकिन यह आंध्र भी बलित, अक्षिप्त, दुःखपूर्ण है। सही दिशा में दो-चार कदम भी तो उठे हों।

समाजवाद की चर्चा है। पूँजीवाद बहुत ही जा रहा है। मार्क्स की कपी है। हिंसा नहीं उठती। नैतिकता की पाठ दिखायी जाओ, अनैतिकता और अत्याचार की कोई सीमा नहीं

है। जनता को कुछ ही जानी है, हर जगह नेतागणों और नीतिवादी ही हामी है। गांधी के मेजर दिवसों तक हर जगह एक 'विशाल दंग' (रिपोर्ट) बन गया है जो अपने ही हित को देख ना हिंसे मानता है।

अगर यह सच हो तो हम संकट का समाधान निकले पाते हैं? क्या राजनीति के पास है? कोई भी दल हो, हर दल का विचार सत्ता में है तथा लोचन विकास-विकास और शिष्टा-नीति से है जो संसार दंग सोचों बांध, संसार दंग जनता का—ब्रह्मों संसार उभरी हो। किसी कामकी दल ने भी अभी तक 'स्वामित्व' (मनोरथ) की कोई नयी योजना नहीं रखी है, नये समाज की रचना का कोई चित्र नहीं प्रस्तुत किया है। सब लोकतन्त्र चाहते हैं, लेकिन अहिंसा में विश्वास नहीं जमता। क्या हिंसा के साथ लोकतन्त्र चल सकता है? हम हम करते हैं विज्ञान का लेकिन सत्य से भेद नोकर हैं। जो विज्ञान सत्य के सिद्धांत दूसरी कोई सत्ता नहीं मानता—स्वयं की भी नहीं—बल्कि समाज के साथ बंधे दिवस? जब हम हमने अज्ञान और हिंसा से भिदे हुए हैं तो हमें सत्य और अहिंसा नहीं तो और रिश भीत की जरूरत है? अगर नहीं जरूरत है तो अत्याचार और निष्ठाचार से बचवाहट क्यों?

जो गांधी व्यक्ति या वह घर वृत्त। लेकिन मरने के पहले यह जो सत्य छोड़ गया, जो दिशा बना गया, जो मूल स्थापित कर गया, विश्वास, राजनीतिक सचयन की जो ऊपरवां बना गया, उनकी मृत्यु बंधे होगी? यह जो सवाल उठा गया वे उठा-के-वर्षों हैं। यह जो उत्तर बना गया वे पुराने नहीं पड़े हैं। उन उत्तरों के सिवाय अभी तक हमने उत्तर नहीं हैं? प्रश्न मार्क्स और अहंकार मान लेने का नहीं, गांधी और अहंकार के प्रति समझने का है।

वर्तमान में वैभव के जो हुए, मुक्त-मुक्तियों के लिए एक ही उत्तर है। गांधी। भारत की भूमी, मरी, टूटी जनता के लिए एक ही उत्तर है। गांधी। गांधी सर का नाम है, पुराने या नये में अविचलता का नहीं।

एक बार हम आग्रहों की छोड़कर गांधी की बड़ी बातों को फिर परत की लें। ●

सच्चे लोकतंत्र का अभिप्राय

● स्वराज्य से मेरा अभिप्राय है लोक-सम्मति के अनुसार होनेवाला भारतवर्ष का शासन। लोक-सम्मति का निश्चय देश के बसलिंग लोगों की बड़ी-से-बड़ी तादाद के मत द्वारा हो, फिर भी चाहे रिश्दाई हों या पुरुष। ये लोग ऐसे हों जिन्होंने अपने शारीरिक श्रम के द्वारा राज्य को कुछ सेवा की हो और जिन्होंने मतदाताओं की सूची में अपना नाम लिखा लिया हो।

● सच्चा लोकतंत्र केन्द्र में पड़े हुए वीस व्यक्तियों द्वारा नहीं चलाया जा सकता। उसे प्रत्येक गांधी के लोगो को नीचे से चलाया होगा।

मो० क० गांधी

की दृष्टियों के सम्बन्धों में बताते हैं, संस्कृत से परिचित हुएने मुद्गारदे, परिभाषा, और सम्बन्ध वा प्रयोग बताते हैं, परन्तु उनके भाषणों में शब्दों की पारस्परिक सम्बन्धताओं में परिवर्तन हो गया है, क्योंकि वे आधुनिक परिस्थिति के अनुसार बनाये गये हैं और इनपर पूर्वजन्म के ज्ञान-मान्य परंपराओं का प्रभाव छा गया है। गांधी की तरह बिनोबा भी पारस्परिक सम्बन्धताओं को नये और आधुनिक ढंग देते हैं। बिनोबा के पारस्परिक मुद्गारों के धूक इस्कर जबप्रवात सारोपण का किसी आधुनिक मुद्गारों में है। वह गाँवों के बिचारों की निश्चित लोगों के जल्दी सलवाते योग्य भाषा में बतते हैं। प्रश्न है किन उद्देश्यों की निष्पत्ति के लिए लक्ष्ययोग की पारस्परिक सम्बन्धताओं का भाव्य विमल जात है, क्या वे आधुनिक हैं? वर यह एक इरादा मुद्गार है। इसका आधार यह बात पर है कि धार 'आधुनिकता' से क्या समझते हैं। अगर 'आधुनिकता' वा लक्ष्य 'परिचित संस्कृति' है तो निश्चयनही मजौर आधुनिक नहीं है, परन्तु इसी पक्ष पर ही मनोपेक्ष है।

सर्वोदय : भारतीय अराजकवादा

हमयोग सर्वोच्च विचार को असा-
ह्यतावाद का भारतीय मूलरूप मानते
हैं। ऐसे समय में मानवद्वयी पंडित मानती
है, जहाँ फल सर्वोच्च की सीमा मानते को
असाह्यतावादी नहीं कहते। वास्तव में
पश्चिमी देशों की तरह असाह्यतावाद
को रूपा के समन्वित समझा जाता है,
और असाह्यता की तरह, जो पश्चिमी
देशों में बहुधा असाह्यतावाद के सबसे
बड़े व्यापारों में, सर्वोच्च मानते द्वारा स्पष्ट
पक्ष में करते हैं विषयों का असाह्यतावाद की
और ही नहीं मही। अगर हम सर्वोच्च के
साधारण और मानविक सिद्धांत को
जहाँ की यह असाह्यतावाद की एक विषय
नगर मानते।

इसविषय हम सर्वोप विद्वानों की
सुझाव परिकल्पना आशाकरनासे के करके
को आनुविद से दृढ़ होकर कोशादित
होना हुआ मनेरना एक आशा है :

धर्मोपदेश और पश्चिमोत्तर भारत-प्रवास
में बहुत हद तक समाप्त है । दोनों सामा-
जिक राज्य को एक बड़ी साम्राज्य मानते हैं,
कारण राज्य और एक दबाव के वास्तव-
यंत्रों का एकाधिकार (मोनोपॉली) रखने
का दावा करता है, और एक स्वतंत्र, सह-
योगी सामाजिक व्यवस्था में, जिनमें लोग
सम्मान का अवसर करते हैं, बहुत दबाव
मानता है । परिचित भारतीय-प्रवास के
समय में विशेषता एक बात कहते हैं ' अंग-
में किसी दूसरे मनुष्य के माग्न में हूँ तो,
मेरी अपनी सरकार नहीं है ? अपनी सर-
कार का कार्य है अपने पर शासन करना ।
स्वराज्य का एक बिंदु यह है कि मन्त्र
के किसी बाहरी व्यक्ति को अपने पर
निर्देशन न करने दिया जाये और
स्वराज्य का दूसरा बिंदु यह है कि किसी
दूसरे पर व्यक्ति का प्रयोग न किया जाय-
यह दोनों विचार स्वराज्य हैं—जिसमें
न तो साम-समर्थन है और न आदेश ।

अगबरादासजी और सतीशजी दोनों यह मानते हैं कि व्यक्ति का कर्तव्य यह है कि वह सामूहिक भाता-भावन से पहले अपने विवेक का कहना माने, और यह व्यक्ति महत्त्वपूर्ण है। इसमें से कोई भी ऐसा समान नहीं पाहुता है, जिसमें व्यक्ति पर कुछ दबाव हो। परन्तु दोनों ही यह मानते हैं कि एक व्यक्तिपर समान के लिए जो दबाव कायम है, वह ऐच्छिक हो। दोनों ही सामाजिक नियमों और समान रथांतर करने के लिए नैतिक उत्तराधिकार पर और दबे हैं और मानते हैं कि अगर उचित सामाजिक सहाय्य मिले, तो वह पूरे और से सामूहिक और सार्वत्री उत्तराधिकार का स्थापन से सज्जी है।

आने पर ग्रामन करनेवाले स्वस्थिती का एक स्वतंत्र समारम्भ ग्राह्यता करने की जो आवश्यक परिस्थिति है उसको ग्रामन करने के लिए दोनों के बीच कोई समझौता नहीं है। सर्व प्रथम यह है कि व्यापार के ग्रामन की श्रृंखला से व्यापक निम्नियत की शराबों का व्यापार। परिणाम की शरा, शराब में भी, निम्नियत शराब की। किसी शराब कानूनी शोषण के

बहुआयुर्वार नाम करे और आरक्षणका करे
बहुआयुर्वार पाये। आज के भारत के सर्वो-
दयकारिणी के लिए इसका अर्थ है सामान्य
ह्रास गति की जमीन की बिल्किट प्राम-
ख्या को बनाना और गति के बहुरा पाथीजी
के टुट्टीमिष के मिद्वान्त की खोज। (टुट्टीमिष का विचार यह है कि कोई भी
नियम समिति यह करना है, परन्तु वह
उसे समान की ओर से रखता है, और
उसे समान की सेवा के लिए प्रयोग में
लाता है।)

सर्वोपपन्नारी और मरानवनामारी
 दोनों एक ऐसे समान के नाम हैं, जिसमें
 नागरिक एतन न ही हो और बराबर भी ।
 पूर्ण समानता लक्ष्य नहीं है, परन्तु जैसा
 कि बिजोरा ने इसे कहा है कि जो अक्षमात्रता
 हाथ की पाँच उँगुलियों में है वह उसके
 अधिक नहीं होती । सर्वोप और मरान-
 वनामकाद जिस बात पर और होते हैं वह
 यह है कि मिल्न व्यक्ति जो मिल्न मरार
 के काम करते हैं, उनका समान नैतिक,
 सामाजिक और आर्थिक मूल्य मानने की
 आवश्यकता है । औपनिषत् के अत्युत्तम
 कार्य और दातव्य के दोही-धम (वेद
 विवर) पर और की दुहराये हुए भाषी
 और बिजोरा मानविक और आर्थिक
 धन में भेद स्थापन करते, और हमों से
 दिये जानेवाले काम की प्रतिष्ठा स्थापित
 करने के लिए कहते हैं । सर्वोप का भारती
 पर जो जोर है, वह इस बात का प्रतीक
 है कि जिस मरार सभी पुण्य और
 विषयों के उत्पादक धर्म की भासा प्रवर्ती
 ब्राह्मण ।

[illegible]

यह संघात्मक तौर पर स्थानीय, राष्ट्रीय स्तर पर दूसरे कम्पनी से सम्बन्धित होगे।) सर्वोदयवालों के लिए गाँव सुनिवासी इकाई होगे। हर गाँव एक छोटा गणराज्य होगा, और दूसरे गाँवों से सम्बन्धित होगा, जैसा कि गांधीजी ने कहा है, तबू की तरह नहीं, बल्कि नीचे से ऊपर की ओर। ऐसे विकेंद्रित शासनतंत्र में अर्थ-व्यवस्था भी विकेंद्रित होगी। बड़े स्तर के उद्योगों के केन्द्रों से बचना है या इन्हें कम-से-कम कर देना है। उद्योगों को गाँवों में लाना है, जहाँ गाँव या गाँव के समूह के लिए सम्भव हो सके कि वे एक क्षीण शोथीयक समुदाय बन सकें जो बड़ा के लोगों की सुनिवासी आवश्यकताओं की पूर्ति में आत्म-निर्भर हो। सर्वोदय की वर्तमान पीढ़ी १९वीं शताब्दी के अराजकतावादियों की तरह अर्थप्रबंध के विकेंद्रिकरण को समय के पीछे ले जाने की कोशिश नहीं मानते। विनोबा आधुनिक तकनीक विज्ञान की अमान्य नहीं करते। इससे भिन्न कोषाटकिन की तरह वे मजदूरी के साधन टूटने और उत्पादन बढ़ाने का स्वागत करते हैं। वह इस बात पर जोर देते हैं कि गिल्सविज्ञान की सामाजिक शोषण की पद्धति न बनने दिया जाये और उसे सभी लोगों की भलाई में लगाया जाये।

अराजकतावादियों की तरह सर्वोदय भी परम्परागत राजनैतिक कार्रवाई के विरुद्ध है। राज्य को कोई सेवा नहीं करना चाहिए। विनोबा कहते हैं कि "मेरी मानाज अन्धी सरकार के विरुद्ध उठी है, बुरी सरकार को जो महामारत में आया बहुत पहले ही फटकार चुके हैं। लोग अच्छी तरह जानते हैं कि बुरी सरकार को नहीं रहने देना चाहिए, और लोग हर जगह इसके विरुद्ध प्रतिरोध करते हैं। परन्तु जो बात हमें मतत लगती है, वह है अच्छी सरकार का भी अपने ऊपर शासन चलने देना। जो व्यक्ति राजनैतिक सत्ता भलाई करने के लिए भी प्राप्त करते हैं वे आखिर में अच्छे हो जाते हैं। सत्ता की गहरी, दृष्टि प्राप्त करनेवाले पर जाहू कर देती है।"

कई कारणों से संघर्षीय सोलतंत्र को भी बुरा कहा गया है। चुनाव के बावजूद राज्य की नीति अव्यक्त के द्वारा मार्गदर्शन नहीं होती। इसमें बहुसंख्यक के शासन का विद्वान्त माना जाता है जिसका अर्थ-हारिक अर्थ यह हो सकता है कि अल्प-संख्यक पर बहुसंख्यक का अत्याचार हो, न कि सबको भलाई। सर्वोदयियों के लिए ऐसा निश्चय केवल सर्वसम्मति से हो सकता है। फिर संघर्षीय सोलतंत्र में राजनैतिक दल होते हैं जो सत्ता के लिए पूँट, धमकी, जबरदस्ती, छठे-क्रम लेते हैं। विरोधी जम्होदवारों को बदनाम भी करते हैं। "दृष्टिकोण का मतभेद एक स्वस्थ विरुद्ध है" विनोबा कहते हैं, "परन्तु जब विभिन्न विचार की सुनिवाय पर दल बनते हैं तो उनका सम्बन्ध विचार से कम और संघटन, मनुशासन और प्रचार से अधिक होता है। दल राजनैतिक सत्ता प्राप्त करने का एक बंध है। सत्ता का महत्व अधिक होता है, और विचार केवल सत्ता और राजनैतिक स्वार्थ का टुकड़ा माना जाता है।"

परम्परागत राजनैतिक कार्रवाई के बदले, सर्वोदयो, अराजकतावादियों की तरह, लोगों के द्वारा प्रत्यक्ष कार्रवाई के समर्थक हैं। राजनीति की जगह लोकनीति होनी चाहिए, क्योंकि राजनीति में टकराव, सुशविना, बुद्धिशीलों का संगर्ष, दबाव, सोझाबी साम्राज्यिकता, और दूसरे बातें होती हैं जबकि लोकनीति में लोग अपनी पीड़ती शक्ति से परिचित होते हैं, और अपनी समस्याओं का स्वयं समाधान करते हैं। विनोबा इसके अन्तर को बताते हुए कहते हैं— "भ्रमण का उद्देश्य समाज की मजबूत करना है, इसलिए यह एक राजनैतिक आन्दोलन है, परन्तु जो बाह्य के राजनैतिक तरीकों से भिन्न है। हमनीनों का उद्देश्य एक नये प्रकार की राजनीति बनाना है।"

यही नयी तरह की राजनीति भी जिसने १९५२ में महान सम्राजवादी

नेता जयप्रकाश नारायण जैसे व्यक्ति को अपनी ओर आकर्षित किया। अपने विरुद्ध 'समाजवाद से सर्वोदय की ओर' में जयप्रकाश नारायण ने उन कारणों का उल्लेख किया है जिन्होंने उनसे यह कदम उठाया। "मैंने दलगत और सत्ता की राजनीति से अलग होने का निश्चय किसी व्यक्तिगत मायुष्य और नुक़त के कारण नहीं किया, बल्कि इसलिए कि मुझे यह स्पष्ट मान हुआ कि राजनीति से उद्देश्य—समाजवाद, रचनावाद, भाईचारा—नहीं लगते। सर्वोदय की राजनीति का न तो कोई दल हो सकता है, और न सत्ता से सम्बन्ध। बल्कि इसका उद्देश्य यह देना होना कि सत्ता के सभी केन्द्र हल हो जायें। इस नयी राजनीति का जितना अधिक विनाश होना, पुढारी राजनीति उतनी ही विमर्दगी। राज्य वास्तविक तौर पर सुरक्षा अयोग्य।

नयी राजनीति की रणनीति इस विश्वास पर आधारित है कि—'क्रान्ति कभी भी सत्ता या दलगत राजनीति से सम्भव नहीं होती।' सर्वोदय क्रान्ति अराजकतावादी क्रान्ति की तरह केवल नीचे से लानी जा सकती है, ऊपर से नहीं। सर्वोदय कार्यकर्ता क्रान्तिकारी दल नहीं बनाते। वे केवल सहस्रता और सनाह देते हैं परन्तु लोगों को चुनिन के लिए स्वयं पहल करना होता है। (मूल अंग्रेजी पुस्तक 'श्री जेम्स एनरिको हूट' से।)

गवालियर में आचार्यकुल

श्रीगालियर आचार्यकुल की ओर से स्थानीय मध्यभारत हिंदी ग्रंथिप समाज-प्रबन्ध में गवालियर संभाग के राष्ट्रीय पुस्तकालय प्रांत विस्तारों का सम्मान-समारोह आयोजित किया गया। जिनका प्रामुख्यराज-अभिनि गवालियर के सुपठक श्री प्रेमनाथराय शर्मा ने बताया कि आचार्यकुल गवालियर जिले के प्रामुख्य पुष्टि अभिधान में अगला पूरा योगदान देगा।

—प्रोफेसर गुराणम
मंदोबक

बंगला देश बनाम अहिंसा

—मनमोहन बोस

बंगला देश में जो १९४७ घटनाओं पर सर्वोच्च आन्दोलन में सगे पूरे भारत के कार्यकर्ताओं ने जिस तरह अपनी प्रतिक्रिया जाहिर की, उससे इस आन्दोलन का भूतपूर्व आध्यात्मिक स्वामी बन गये हैं। सर्वोच्च कार्यकर्ताओं ने बहुत से विदेशी लोगों के धर्मग्रन्थों को पुरा हासिल सम्पूर्ण दिया। उनकी इस कृति से समस्त देश बाहर के कुछ मान्य-वादी मित्रों के मन में उनके प्रति १९२९-३० के भी छाव गये हैं। प्रत्येक यह उदात्त गवा है कि 'बंगला अहिंसा के पुनर्जाति को विश्वी हिंसक समर्थ का सम्पूर्ण बरखा चाहिए? वह वीर्यवान् लोगों के प्रति सहायक रखा सकता है, उनकी आका-शाओं की बहु प्रशंसा कर सकता है, परन्तु हिंसक मर्यादा का वह सम्पूर्ण देख कर सता है?'।

गोपीजी द्वारा प्रतिपादित अहिंसा की जैसा मैंने समझा है, यह कोई ऐसा मूल्य या गुण नहीं है जो मानव के अधिकार, गणतन्त्र, राजनैतिक स्वतन्त्रता आदि मूल्यों से अलग-अलग हो और अपने आप में कोई मूल्य या गुण हो। उससे विपरीत, सही बात तो यह है कि ये, और अनेक अन्य गुण और मूल्य 'अहिंसा' के उद्गार में हैं। मैं जिसो जैसे व्यक्ति की बखला ही नहीं कर सकता जो अलग-अलग से विचार नहीं करे और रम-केस, आदि-भेद आदि बलात्कृत बला अहिंसा-वादी भी हो सकता है। परन्तु दूसरी तरफ, मैं तो यह दुःख है कि जिस आन्दोलन का उद्गार करते मूल्यों में सबसे विराम है वह अहिंसा के पक्ष पर कई बरसों से बड़ा पुरा है। दूसरी बात यह है कि अहिंसा बखला के लिए निर्भीकता आर-भिक विन्दु है। सही कारण है कि गोपीजी ने बंगला की कि जो मनुष्य अपनी प्रतिष्ठा की रक्षा के लिए हिंसा करना है वह उस कारण से मान्य हुआ अहिंसा

है जो अपना बर्तन छोड़ पाय गया होता है। सही कारण है कि गोपी-जालों ने भावियों के आश्रम का जो प्रतिरोध किया था, वह अहिंसा हिंसक था, ठीक-ठीक गोपीजी ने अपनी प्रशंसा की ही और उसे 'करीब-करीब अहिंसा' कहा था।

बंगला देश के लोग समझे हुए हैं। उन्होंने मनुष्य को तरह जीने के अपने अधिकार की सुरक्षा के लिए हथियार उठाया है। वे अपने से स्वयं कर रहे हैं। वे अपनी राजनैतिक स्थिति पर ध्यान दे रहे हैं। वे आदि-भेद के अपने को मुक्त करना चाहते हैं। निरन्तर शासन के अपने कानों की तरह घुड़ने देकर वे वे स्वयं कर रहे हैं। ऐसे कदमों की मैं बधाई दे रहा हूँ। इसलिये मैं पूरा विश्वास है कि बंगला सम्पूर्ण कर रहा है। ऐसा सम्पूर्ण हिंसक होने पर भी एक राष्ट्र के पुनर्जाति के विकास की एक कड़ी है। मेरी तो निम्ना जातकर रहे हो रहे हैं। अतः इसका पुनर्जाति विरहित हो रहा है। इस तरह की निर्भीकता और पुन-जाति के बिना अहिंसा सम्पूर्ण की नहीं है।

हाँ, मैं आश्चर्य और मुरझासक हिंसा में एक हद तक भेद अवश्य करता हूँ। आम धुनाक का उपयोग करने की विरता किये बिना, आम जनता का सम्पूर्ण प्रयत्न करने और अन्ततः की और दुःख के प्रभाव की सम्भावनाओं की जोख किये बिना—यह प्रस्ताव वांछित नहीं है। अतः मैं कहता हूँ कि अहिंसा—अन्ततः देश के किसी रूप में अहिंसा-शाही का प्रभाव उद्गार केने के लिए कोई हिंसात्मक प्रयत्न रखा होगा तो बात दूसरी होती। उस हाल में उस रूप की सम्भावनाओं के प्रति मैं सहायक प्रयत्न की होती, परन्तु उसके ठीक-ठीक का सम्पूर्ण नहीं किया होगा।

परन्तु बंगाली लोग ने जो अहिंसा की और दुःख के प्रभाव की निर्भीकता

से भवन लिया, और बाँटे जहाँ हमने विपरीत की बातें सगी तो अपने अहिंसात्मक अहिंसात्मक का सहारा लिया। उसके आन्दोलन का वह पक्ष मनुष्य के इतिहास में अहिंसा की सफलता का एक अत्यन्त गौरवपूर्ण अन्तर्भाव की तरह निर्यात पाया। अन्तर्भाव की मर्यादाओं में लोगों ने आकाशाओं की सीमा पर जब कोई गंजा नहीं की, तब हमने अन्तर्भाव ही अन्तर्भाव की और अन्तर्भाव से लोगों पर हमने भोज दिये। आकाशाओं शासन ने तो समझा कि यह सब तरह के विरोधों को मटा के लिए समाप्त कर देगा। उसमें जितने लोगों की बीमारी जालों की आँखों, अन्तर्भाव हिंसक उनसे एकदम नहीं लगाया। अन्तर्भाव ने तो यह सोचा था कि मानवता एक सत्ता है सम्पूर्ण हो जायगा। बंगला देश के लोगों ने 'अहिंसा' किये बिना सीला जातकर अपनी अहिंसात्मक सत्ताओं। मानव की भावना चित्त तरह अन्तर्भाव से लोगों है यह उनका एक प्रयत्न अन्तर्भाव है।

बंगला देश के लोग यदि हिंसा का पूर्णतः त्याग कर दिये होते और अन्तर्भाव और अन्तर्भाव के आन्दोलन अहिंसक सम्पूर्ण जारी रते होते तो यह अधिक अन्य उपाय होता। परन्तु उन्हें दूसरा अन्तर्भाव नहीं कराना गया। गोपीजी की बात तो यह है कि आज दुनियाँ में एक भी ऐसा आन्दोलन नहीं है जो अहिंसक प्रतिरोध का तरीका जानता हो और उससे भी बड़ी बात यह है कि बंगला देश में जो अन्तर्भाव अन्तर्भाव का पक्ष बखलाया जा रहा है, उसके विपरीत अहिंसक सम्पूर्ण बखला की सम्पूर्ण आज किसी आन्दोलन में नहीं है। मैं यह बात की बात-बात और देख रहा हूँ कि आज दुनियाँ में एक भी ऐसा अन्तर्भाव अहिंसक नहीं है जिसे ऐसी परिस्थिति में अन्तर्भाव अहिंसक कार्यकर्ता बखला की मिष्टा मान्य हो एवं उनमें वह योग्यता हो। हमनों में तो यह बखला चाहिए कि वह अन्तर्भाव-अन्तर्भाव अन्तर्भाव करने का प्रयत्न नहीं है, परन्तु ताड़ें सात करोड़ लोगों की

आजादी का नेतृत्व करने का प्रश्न है। इस परिस्थिति में अहिंसक प्रतिकार करने में जो विफलता है वह बंगला देश के लोगों की नहीं परन्तु उन लोगों की विफलता है जो अहिंसा का आग्रह रखते हैं। इसने पर भी मैं दुहरा कर यह कहता हूँ कि इस विपत्ति के प्रति भारतीय सर्वोदय आन्दोलन की जो प्रतिक्रिया हुई वह यह जाहिर करती है कि इस आन्दोलनवाले लोगों ने गांधीजी की क्रांतिकारी अहिंसा की भावना को ठीक-ठीक ग्रहण कर लिया है और इसे एक निर्भीक रुढ़ि में परिवर्तित नहीं किया। इस तरह इस द्वार में अभिव्यक्ति की सफलता के बीच अब भी मौजूद हैं।

ऐसे समय में मेरा नर्तव्य क्या होता है ?

ऐसी हालत में भारत में सर्वोदय आन्दोलन के द्वारा अहिंसा की शक्ति को और अधिक प्रगट करने में अपने को मैं नम्रतापूर्वक लगा दूँगा, और बंगला देश के लोगों को उस काम के लिए उपदेश देने में चुपकी लगाये दूँगा, जो काम इस समय वही मैं स्वयं कर सकता हूँ और न सगर का कोई और आदमी ही।

लोगों में राजनैतिक चेतना जगाने, अधिकारियों का प्रतिरोध करने के लिए उनको संगठित करने आदि निज किसी भी काम में मैं जीवन भर सक्रिय रहा और उससे जो पाठ मैंने सीखे उस अनुभव को मैं नम्रतापूर्वक बंगला देश के लोगों की सेवा में इस यात्रा से रख रहा हूँ कि मेरे अनुभव के कुछ वण उन्हें अपने प्रतिकार की तेज और भगवत करने में मददगार होंगे और उनकी लक्ष्य-सिद्धि की शीघ्रता में सहायक होंगे।

जैसा कि मैं समझता हूँ अहिंसालक्षक प्रतिरोध और क्रांतिकारी छापामार युद्ध-नीति में एक बहुत ही महत्वपूर्ण तत्व समान है। दोनों ही तरह के संघर्षों की जड़ जनता में रहे यह आवश्यक है। दोनों का समर्थन लोगों द्वारा हो, यह भी आवश्यक है। संक्षेप में यह

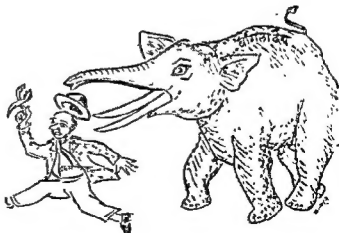
पहें कि जनता को यह अनुमति होना आवश्यक है कि दोनों तरह का संघर्ष उसी ना है। इसके लिए आवश्यक यह है कि लोगों में बहुत ही ऊँची कोटि की राजनैतिक चेतना हो। उनमें यह योग्यता हो कि बलम-बलम एक दूसरे से बड़ी हुई हालत में रहकर भी अपने को समाले रहें। चेहरे पर जरा भी शिकन साथे बौर धोर बन्द सहने की उनमें क्षमता हो। स्वतन्त्रता के लिए लड़नेवालों का रक्त लोगों के प्रति सेना के रक्त से बिल-कुल भिन्न होगा। सेना में भरती लोगों का रक्त सामन्तवादी होता है। उनका मित्रान लोगो पर हुक्म चलाने का होता है। परन्तु छापामार युद्ध के सैनिकों को अपने को लोगों का एक नय मानकर चलना पड़ता है।

बहुत दिनों तक चलाये जानेवाले क्रांतिकारी संघर्ष के लिए साफ, सुस्पष्ट-स्थित सामाजिक उद्देश्य और आदर्श लोगों के सामने रहने चाहिए जिससे जनता के बड़े समूह को प्रेरणा मिले सके। राष्ट्र की स्वतन्त्रता-प्राप्ति के लिए निरा जानेवाला संघर्ष विरुद्ध उन्नत मानवतावादी दृष्टिकोण रख सकता है, जैसा कि रवि बाबू की और गांधीजी की राष्ट्रीयता में था अथवा, जैसा

कि कुछ हद तक कम्युनिस्ट क्रांतिकारियों ने किया था। दूसरे-दूसरे अनेक तत्त्व भी हैं जिनके बल से दोनों तरह के संघर्ष के फल बो समझा जा सकता है।

मैं बंगला देश के लिए लड़नेवालों की मदद नम्रतापूर्वक इस तरह कहूँगा कि हिंसक और अहिंसक संघर्ष के तत्त्वों को, उनके भेद को, वे समझ सकें, परल सकें, और सही निर्णय ले सकें। मैं यह इस आशा से कहूँगा कि क्रम-क्रम से बंगला देशवासी अहिंसा के रास्ते पर धागे बड़ सकेंगे और उनमें अहिंसक प्रतिकार की शक्ति उत्पन्न हो जायगी।

‘शांति बनाये रखने’ के अर्थ में एक डिखापन आ गया है। उसके कारण समझौता, सातवृत्ति, लेने-देने आदि का मयूर मयबा बेसुरा राग इसमें समाया रहता है। कम-बेश दो मराफर शक्तिवाले दलों में जब कोई संघर्ष हो, तब यह तरीका काम दे सकता है। मगदूदेवालों की जमात छोटी हो या बड़ी कम-बेश बराबर ताकतवाले दो देशों, जातियों, बतों, भाषान्दों अथवा दो स्प्लिन्गों का ही मण्डा क्यों न हो, उनके बीच उस तरह का समझौता बनाना ठीक है। परन्तु जब एक दल दूसरे के मुकाबिले अत्यन्त अधिक शक्तिशाली हो और वह



दुर्ग बंगाल के क्रान्तिकारियों के लिए एक नमूना।

उसकी गरदन पर छाया हो, उसकी साँस ही रोय रहा हो, उस हृत्पत्र में समशीतोष्ण और पुनर्मिलन की बाबोश करना हृत्पत्र-सा है। यह सभी सत्य है जब कमजोर फरीद मयापोषित भयुक्त से मुक्त हो जाय और आने की भारी कमजोरी से भी मुक्त मनुष्य बनने लगे। इसलिये शान्ति-संस्था के काम में यह बात भी शामिल है कि उस क्षेत्र में भी जहाँ सामाजिक शान्ति है, वैसे शान्ति जिसे उचित रूप में ही माओजी 'कृत्रिमता की शान्ति' कहते थे, कल्पना की बिनामेकापा शासक बनीर रुट लाया कर दिया जाय और हृत्पत्र पैदा किया जाय।

एक मर्त्य में एक क्रांतिकारी क्रांति-
कर्ता की हैसियत से मैं यह चाहूँगा कि
पश्चिम पश्चिमप्राय में भी समस्त विद्रोही
बान्धव साठव बंधा हों—बन्धु की लावा-
गाही के प्रति लोग विद्रोह कर दें और
इसका दुःसा माने कथे पर वे उगार
केटें। मैं यह चाहूँगा हूँ कि पश्चिमी देशों
के वे लोग जो अधिक गुस्सा की निमित्त मैं
है ऐसा उपाय निश्चय कि क्रांति काँ और
विद्रोही, विद्रोहकारी आचार्य एवं महान
पश्चिम पश्चिमप्राय की वास्तविक क्रांति।
‘बंगला देश पश्चिमप्राय का आधुनिक
मामला है’ ऐसा कहते हैं। उक्त क्षेत्र में
बहुत लोग हैं। ‘आधुनिक मामला’ नामक
कथा का उल्लेख मगर के कि कुछ
नाम का हो गया है। ‘अंधाश्रम में कुछ
मेरी पत्नी है’ अब इस विचार में कुछ
हलचल बड़े देशों की छोटे देशों के माध्यम
से मिली न मिली बहाने हुए-कथे काये से
रोना। मगरु आरंभ बंगला देश में शुरू
हुआ बिना है। बड़े देशों के घर में अने
गंगा हाते-बाते के एक समूह में जाने
ही देश के लोगों को उगारने का अभियान
शुरू कर दिया है। कम्युनिस्टों ने अब फिर
बड़ विचार प्रकट किया है कि दुनिया के
बहुतर एक ही जगह। संसार के किसी
को दिये की जगह की लक्ष्मीयों की हूँ
करने का उद्योग अपना किया जाता है।
उपरोक्त इस आधुनिक दुष्काल में मैं हूँ
प्रसन्न रहा हूँ। यह समय वास्तविक है कि

वाचस्पति

वायूराव की चेन्नै

सातीश कुमार : सर्वोदय-जॉर्नल को स्वीकृति देनी स्वीकृत और तर्कात्मक होने हुए भी भारत के युवा क्रांतिकारियों को उसके प्रति भावपूर्ण दिनाई नहीं देना । बल्कि वे हों गुप्तारानी युद्धा बहादुर बहादुर बेते हैं । क्यों नहीं है ?

आहुताश २ बमी उन युवको को है,
यह कह देना बाटो सरल होगा। के
हमारी विचार-धारा वा अभ्यन्त नही
बाटे इसविध उन्हें हमारा कठिनारी
आन्दोलन समझ में नही आता, यह कह
देना भी आसान होगा। परन्तु यह उपाय
सफल को टपकने जैसा है, क्योंकि आगे



बहुमुखी व्यवहार : जल को विद्वत् समर्थता का उत्तर देता मान ली जायगी नहीं है। लोगों को कभी भी सुरक्षित जल के प्रति आकर्षण नहीं होता। दुम्हों से पानी के प्रति जो समझा समझ भी नहीं है। लोगों के प्रति लोगों का आकर्षण दुम्हों पर नही होता। जल को जीना इसकी जाह में सम्पूर्णता लक्ष्यों ने आली लगा विपुल करने में इस समय का उत्तर देता है। किसी देश के लोगों का जब विपुलता में समझ दिया जाता है तब यह देश का आर्थिक विकास नहीं रह जाता, बल्कि यह देश के सब देशों के लोगों को पिछा का भावना बन जाता है।

पत्रका है। ब्रांजि-जीवी ही तपनों को
ब्रांजि की ओर आकृष्ट कर सकता है।
सांझीकी के जीवन में ब्रांजि के दर्शन होने
से और इसीलिए वे प्रतिब्रांजि के किण्व
बदलकर खाई हो जाते थे। विनोबा के ब्रांजि
की सीधों का आश्रयण उनकी पुस्तकें
पढ़कर नहीं हुआ बल्कि उनकी परमात्मा
ने, जो कि ब्रांजि को जीने का एक माध्यम
था, दूसरी की आकृष्ट किया। पुस्तकें
पढ़कर ही वैराग्य विचारों की खाई
होती है।

सतीश कुमार को क्या भावना
लगाता है कि हम सर्वोदयवादी जाति-जीवी
नहीं हैं, केवल जाति-भागी हैं ?

बाबूदास, मुझे दाद के साथ आपके
एक पत्रान का उत्तर स्वीकाराया करता
थे। वह हम भाग्य की तरफ हँसते हैं
या वेला मिलने बँटने हैं, तब हमारे पैदा
जातिवादी बाई नहीं होता वह हमारा
'उपदेश' बनकर बसता समाधान और
आत्म-न्याय कर लेते हैं। उनसे तो मे
या विवेक तो मे भला भाति करो मे
सामयकी वाली होनी का भाव मे भवत
हमारी जातिवादी हा गयी होनी। जाति
आत्म-न्याय या जाति-न्याय नहीं बल्कि
बर्म-न्याय होनी है, जब कि उपदेश
और विवेक के लिए विचार का महत्व
महत्व होता है और बर्म का क्या मूल।
जातिवादी के लिए बर्मोनी हम
बिना कोई पारा नहीं। इसका एक
कारण नहीं कि जातिवादी ज्ञान और
भक्ति के सम्य होता है। मेरा मान्य
हमारा ही है कि जाति और जाति
बन्धनोपबन्धन मान्य है। सर्वोपर ब्राह्म-
न्य मे लगे हुए हमारी का जीवन, ज्ञान
केली तो सर्वोपर-विचार के सम्य भक्ति
के होते हैं। यदि हमारे जीवन मे सर्वोपर
नहीं है तो जीवन हमारी और भाग्य
क्यों ही ?

सतीश कुमार : क्या आप सर्वोदय कार्यकर्ता को पवित्रतावादी बनाना चाहते हैं ?

बाबूराव : बतर्दी नहीं । मैं किसी भी धर्म में पवित्रतावाद का हामी नहीं हूँ । हमारे जीवन और विचार में अन्तर्विरोध न हो, इतना ही मैं चाहता हूँ । भूमि के साथ, संपत्ति के साथ, देहेज प्रथा के साथ, विवाह-प्रथा के साथ, हमारे रक्त में और हमारी कृति में यदि भेद है तो हम अपने विचार को स्थापित करने में कामयाब नहीं हो सकते । इसे सभी बड़ी बात जो मैं कह रहा था, उसका सम्बन्ध हमारे व्यक्तिगत जीवन से इतना नहीं, जितना सामाजिक प्रतिबद्धता के साथ है । अन्याय का विरोध लिखकर या बोलकर करना एक सुधारवादी तरीका है । उस अन्याय के विशद लक्ष्य हो जाना और उसे समाप्त किये बिना रेत से न बैठना क्रांतिकारी तरीका है । इस क्रांतिकारी तरीके में अन्यायी से प्रेम और अन्याय से संघर्ष करना पड़ता है । यह अहिंसक संघर्ष जाति को जन्म देता है । अहिंसक संघर्ष से रहित होकर अन्याय का विरोध तो सभी करते हैं । पर उसमें से जाति पैदा नहीं होती ।

सतीश कुमार : जब हम विचार को समझेंगे ही नहीं तो क्रांतिकारी कैसे बनेंगे ? अपनी पुस्तकों, लेखों और भाषणों को 'उपदेश' की धेनी में डालकर जाति के मार्ग भ्रष्ट हो जाने का खतरा पैदा कर दिया है । विशेष रूप से अहिंसक-क्रांति तो शुद्ध रूप से विचारों पर ही आधारित है और विचारों के बाहर हैं—भाषण, लेख, पुस्तकें आदि ।

बाबूराव : इस तरह से बातचीत करने में यह सचता है कि भाषण शुद्ध पुस्तकों, लेखों और भाषणों का विरोधी मान बैठेगा । पर आप जानते हैं कि मैं खुद भी एक लेखक हूँ । पर एकांत यह है कि भारतीय जाति केवल पढ़े-लिखे की जाति नहीं हो सकती । इसे सर्व-जन-

क्रांति होना चाहिए । सर्व-जन आपके इस शहरी माध्यमों से परिचित नहीं है । गाँव के सरस और भावनाशील निवास बुद्धि-जीवियों के सर्व-वितर्क से ज्यादा जीवत और प्रसन्न उदाहरण की मांगों से समझ सकते हैं । गाँव में जो अन्याय हो रहा है, उसको समाप्त करने का 'उपदेश' देने के बजाय उसे समाप्त करने के लिए आपने अहिंसक संघर्ष, सत्याग्रह, अन्यायी के साथ वसहयोग आदि चलाये तो लोगों के तुरंत समझ में आ जायेगा कि आपका 'क्रांति' से क्या तात्पर्य है और न धीरे-धीरे आपकी तरह आकृष्ट होंगे ।

सतीश कुमार : लेकिन इस तरह का अहिंसक संघर्ष या सत्याग्रह हम सर्वोदय कार्यकर्ता चलायें या जनता खुद चलाये ?

बाबूराव जब राय का जलती भीका खाता है, तब इस जनता से अपने को अलग करके बच निश्चय यह ठीक नहीं । हम और जनता जब तक अलग-अलग रहेंगे, तब तक हमें जाति की बात करने का कोई अधिकार नहीं । हम भी नहीं न बड़ी के नागरिक हैं । इस समान के साथ हमारा तादात्म्य का सम्बन्ध है । हम असमान से टपके हुए बोई जन-शिक्षक नहीं कि हम जनता की राह बनायें और जनता उस राह पर चले । हम और

जनता एक हैं । जहाँ भी हमारी सव्था अन्याय का प्रतिहार करने के लिए सदाय हो, वहाँ हमें प्रतिहारालयक कार्रवाई से पीछे नहीं हटना चाहिए : तभी आम जनता और विशेष रूप से तथ्य इस अहिंसक क्रांति की ओर आकृष्ट होंगे । करना उनके सामने नवजातवादी कार्रवाई के अनावा कोई विकल्प ही नहीं रहता ।

सतीश कुमार : बिनोबा सुभ सत्याग्रह की बात कहते हैं । क्या आप उनके सहमत हैं ?

बाबूराव : असहमत होने का कोई सवाल ही नहीं है । जिस क्रांतिकारी की सबेदनशीलता सूक्ष्म-स्तर तक पहुँच जाये, उसके नए बड़ी स्तर सर्वेष्ट होना । हम सभी उस स्तर पर पहुँचें ऐसी कोशिश करनी चाहिए । पर कोई यह बहे कि स्वास्थ्य के लिए दूध बहुत अच्छा है, पर दूध उपभोग्य कर सकते हैं हमारी क्षमता न हो तो रोटी खानी ही नहीं चाहिए, तो यह ठीक नहीं । दाल-रोटी दूध की तपस्व सम्पूर्ण भोजन भले ही न हो, वह भूल ही बिटाही ही है । यही तरह अहिंसक प्रतिहार की कार्रवाई सूक्ष्म सत्याग्रह जितनी आध्यात्मिक और परिपूर्ण भले ही न हो, वह आध्यात्मिक अन्याय को मिटाने की प्रतिज्ञा से हमें प्रभाव करती ही है । ●

स्वास्थ्य, इलाज एवं शक्ति के लिये

वैद्यनाथद्वारं
भवा संवत्सर



श्रीवैद्यनाथ
आयुर्वेद भवन प्रा० लि०

'गरीबी हटाओ' : गांधी की याद

—सतोष मेहता

[संदेशी स्टेटमेंट में छपे श्री अशोक मेहता के एक लेख का शीर्षक हम जल्द ही पढ़ेंगे। संदेशी जी ने असाधारण, अत्यंत ही सरल और योजनारूपी के भीतर का इष्टतम अनुभव रखा है, यह लेख वैश्वीय महत्व रखता है। यह मेरा इस बात की चेतावनी है कि विकास के अव्यक्त तौर-तरीकों से हमारी समस्याएं हल नहीं हो सकतीं। भारत के लिए, जिसकी वर्णव्यवस्था और परिस्थिति विरासत है, अपनी मानव विकास की गति और प्रगति चाहिए। आधुनिक-प्रगतिवादीय उसी दिशा में एक प्रयत्न है १९८०]

'गरीबी हटाओ' : कौन है जो इसके सहयोग नहीं है? लेकिन कैसे हटे, इस पर विचार साफ नहीं।

गरीबी हटाने के लिए लोगों को जो 'समाज' बनना पड़ता है उसकी संरचना क्या है? मध्यम वर्ग, जो कुल समाज का १० प्रतिशत है अपनी रहन-सहन में किसी प्रकार की कटौती के लिए तैयार नहीं है।

दुनिया के हर देश में गरीब हैं—छोटी देशों में भी। पचास वीं शताब्दी प्रविष्ट परिवार गरीबों की संख्या से भरे हैं—गरीबी की जो लाइन बड़ी समझी जाती है उससे। इसी तरह अमेरिका में २५ प्रतिशत परिवार 'गरीब' समझे जाते हैं। अमेरिका में जिन परिवारों की वार्षिक आय ३० हजार रुपये से कम है वे गरीब समझे जाते हैं और सार्वजनिक सहायता के पात्र माने जाते हैं। लेकिन जब म्यूटार्ड के गवर्नर राफ़ केनर ने वृद्धे परिवारों की सहायता देना शुरू किया तो वो सम्पन्न थे उनकी आर से इतना और मर जा कि उन्हें ३० हजार से नीचे उतर कर १० हजार रुपये तक के परिवारों की ही सीमा माननी पड़ी। अमेरिका के मुद्रास्फोट 'इन्फ़्लेशन' ने दाग में लिखा : 'मध्यम वर्ग का एक गरीबो की तरह उनकी सम्पत्तियों के प्रति बहुत दुर्भावपूर्ण हो गया है।'।

दुनिया के लोग दूसरी का सहायता देने से एक गरीब हैं—'एड कैपि' हो गया है। उनका दूसरे देशों के ही नहीं, अपने ही देश के गरीबों के प्रति भी नहीं

रुल है। अमेरिका में यह हाल है जब निम्न के अनुसार शीघ्र अमेरिका के सामने मुख्य प्रश्न दोस्त बना करने का नहीं वरन् बल्कि उस दोस्त को हल करने का होगा। ऐसी स्थिति में बहो के गरीब इस प्रश्न का उत्तर दूसरे रूप से दे रहे हैं—'किन्ट्रिड्ड डिग्री' के।

कुछ दिन हुए जब स्वीडन के प्रधानमंत्री ने तब किया कि नीचे की सड़करी ऊपर की सड़करी की बरतार जगह सड़करी जाय, तो विपक्षी बताने के उनके इस प्रयत्न का कीटार विरोध हुआ। स्वयं जगह सड़करी जानेवाले सड़करी ने विरोध किया।

डॉ० इन्डिरा ने हाल में भारत की गरीबी का अध्ययन किया है। उनका कहना है कि 'गरीबी हटाओ' की देशभारी योजना में उत्तर के ५ प्रतिशत लोगों को अपने वर्ग में २५ प्रतिशत की, और उत्तर के ५ प्रतिशत को बांधे हुए प्रतिशत की कटौती के लिए तैयार होना पड़ेगा। बड़ा सरकार ऐसा करने की दिशा में बचक उठा सकती है।

'गरीबी हटाओ' का माध्यम कृषि नीति के लिए अच्छा है लेकिन सरकार में जाने पर बात बंद आती है। बहो वीर-धोरे पसना जगह सार्वजनिक व्यावहारिक मान्य होजा है। किसी सम्पन्न का भाव असाधारण सुखता नहीं।

विपक्षी बतानी हो तो असाधारण बहाना जरूरी है। यह केवल वार्षिक प्रेरणा ('इन्फ़्लेशन डिग्री') में नहीं

होना, इसके लिए सार्वजनिक के गुरे सार्वजनिक का बत चाहिए। १९५० में ५५ तक सब सामान की बहुत बड़ी कीटार थी जगह में अपनी राष्ट्रीय आय का २५ प्रतिशत असाधारण में लगाया। बाद की जब स्थिति सुधरी तो २५ प्रतिशत तक सहायता जाने लगा। जगह में सार्वजनिक तथा नागरिक, दोनों अपने ऊपर दूसरे देशों की गुलामी में, बहुत कम खर्च करते हैं। वही जगह के औद्योगिक 'कीटार' का रहस्य है। चीन में भी यह रकम २५ प्रतिशत तक पहुँच गयी है। उन देशों में मनुष्य सार्वजनिक के कारण ऐसा करना सम्भव होता है।

समाजवाद की वैश्वीय बुनियाद है समाज-निष्ठा। इस सत्य को शुरू के स्वभावों समाजवादियों ने समझा था, और अब चीन में समाजवादियों ने समझा है। मन में अपने समाज के प्रति यह वृत्ति न हो तो केवल वार्षिक प्रेरणा वार्षिक की भीतर से कोपना रहती है। कोपना यह सब में भी जीवन के 'आध्यात्मिक गुण' का महत्व माना जाने लगा है। अमेरिका और सार्वजनिक के ५० लाख के मनुष्य व वे ही दुनिया की सब सामने जाते हैं।

गांधीजी ने राजनैतिक साक्षात्कार की वैश्वीय सत्य के साथ जोड़ा था। यह सत्य था कि राजनैतिक गरीबी की सार्वजनिक उसी में है कि अवस्था के वार्षिक और सार्वजनिक का विपक्ष हो, न कि कुछ भौतिक उद्देश्यों की पूर्ति होकर रह जाय। उन्होंने देख लिया था कि भारत की सहायता मानने के स्वर पर ही सत्य है, भाव रोटी के नारों के नहीं।

राजनैतिक के मनुष्य सत्य के विपक्ष रहे हैं। जैसे-जैसे वे विभिन्न सत्य सत्य विपक्ष उन सत्यों और मनुष्यों की छाप में असाधारण जितने लिए गांधीजी जीने और मरे। और सार्वजनिक भारत-जैसे देश के विपक्ष के लिए सार्वजनिक सत्य की अवस्थावस्था है, राजनैतिक की सार्वजनिक के साथ नहीं चलनेवाला है।

उद्योगों की स्थापना के लिए विहार में सुनहला अवसर

राज्य सरकार राँची, बोकारो, आदित्यपुर (जमशेदपुर) तथा बरौनी में सड़क, जल तथा बिजली आदि की व्यवस्था से विकसित पूरक उद्योग क्षेत्रों में १९ वर्षों के पट्टे पर जमीन दे रही है ।

भारो अभिव्यंजन निगम, बोकारो स्टील प्रोजेक्ट, बरौनी रिफाइनरी तथा भारतीय उर्ध्वक निगम (बरौनी) और जमशेदपुर के औद्योगिक क्षेत्रों में पूरक तथा अन्य प्रकार के उद्योगों के लिए सुनहला अवसर खुला है ।

इसके अलावा निम्नलिखित विशेष सुविधाएँ भी उद्योगों के लिए खुली हैं :—

१—लघु उद्योग इकाई के मामले में जमीन का मूल्य बस किस्तों में देय है ।

२—लघु उद्योगों तथा बड़े और मध्यम उद्योगों के लिए बिक्री-कर आदि की रियायतें भी मिलती हैं ।

३—औद्योगिक कर्मचारियों को गृह-निर्माण के लिए सहायता मुलभ है ।

४—उद्योगों के लिए प्रोजेक्ट-रिपोर्ट तैयार करने में भी सहायता दी जाती है । उनके लिए अविलम्ब आर्थिक सहायता भी स्वीकृत की जाती है ।

५—बेरोजगार इंजीनियरों को विशेष सहूलियत मिलती है ।

राँची, आदित्यपुर, बोकारो और बरौनी की जमीन के विस्तृत विवरण के लिए उद्योग निदेशक बिहार, पटना । अवर उद्योग निदेशक, राँची । विशेष पदाधिकारी, आदित्यपुर । निदेशक, भूमि-परियोजना, बोकारो और पुनर्वास निदेशक, बरौनी को साथ सम्पर्क स्थापित करें ।

—जन सम्पर्क विभाग, विहार सरकार
द्वारा प्रसारित

पुष्टि में लगे हुए साथियों की दूसरी गोष्ठी

३०, ३१ अप्रैल १९७१ : भवानीपुर : पूर्णियाँ

विहार ॥ सच पुष्टि खेती में लगे हुए साथियों की दूसरी बैठक ३०, ३१ अप्रैल को भवानीपुर (पूर्णियाँ) में हुई। सोनी के बाद भवानीपुर दूसरा प्रयोग है जो सच पुष्टि के लिए किया गया है।

गोष्ठी में साक्षा (मुंगेर), मुमहरी और बैगाको (मुजफ्फरपुर) तथा सोनी और भवानीपुर (पूर्णियाँ) के साथी आये थे। श्री वैद्यनाथ बाबू और श्री राम-सुनिदी भी दोनो दिन शरीक रहे।

सबसे पहलू साथियों में अपने-अपने क्षेत्र के पुष्टि-कार्यों की साक्षा-साक्षा बातें बतायीं।

साक्षा (मुंगेर) : श्री शिवामन्द भाई .

प्रलय में कुल १२१ गाँव हैं। १९६१ का सामना हुआ है। १०५ में साम-रक्षायन समाई बनी है। ५६ में बीया-बद्धा बीटा है। २६ में सामनापन निजम रहा है। क्षेत्र में २२ प्रतिशत भाविवासी हैं जिनमें लगभग ७५ प्रतिशत सामनापन में शामिल हैं। मुमहरी तालम २३ प्रतिशत है जिनमें तीन चौथाई सामनापन में शामिल हैं।

प्रलयरक्षायन समा तथा अधिवास सामनरक्षायन-समाधी की बैठकें नियमित होती हैं। लोग बड़ी सदास में शरीक होते हैं। सामनापन लोग भी करते हैं, क्योंकि इन बीटों में वे भरती मात्र खुपकर बड़े मुहते हैं।

क्षेत्र में कानूनकारी रिवाज खोखानाई लोगों की सच पर लगे में बहुत सदासक हुई है। उनसे द्वारा क्षेत्र गाँवों के दिन बरदटा हुए हैं, भीर लोगों को साक्षापिक साथ भी साक्षा दिखायी देने लगी है। बहूनी टुआ रि पुष्टि और विरास के बानी को विना बर्तानाको से ऊपर बर नीचे सामनरक्षायन-समाधी तक पहुँच रही है।

लोग अन्धकार और अमान के प्रति जागरूक हो रहे हैं। आये बहने की

आकाशा पैदा हो रही है। लगे लोग जिम्मेदारी लेने के लिए सामने आ रहे हैं।

कुल २६ गाँवों में २० हजार में अधिक का सामनापन बरदटा हुआ है। प्रलयरक्षायन-समाधी के पास लगभग बीने कार हजार का विरास बीप बरदटा बने का प्रयत्न है।

पुष्टि के लिए साक्षा के साथ बचाई प्रलय भी जोड़ा गया है। २६ साम-रक्षायन-समाधी बन चुकी है।

मुमहरी की उदयचन्द्र विनेदी यहाँ १७ दवायते, ११८ रेलवे गाँव है। ७२ रेलवे गाँवों और १२ टोपी में सामनरक्षायन-समाधी बनी हैं। गणना ३० प्रतिशत गाँवों में बीया-बद्धा निजमा है। मुमहरी बाहर का प्रलय है। बाहर के प्रभाव के कारण गाँव-गाँव में राजनीति है और मजदूर को जहाँ-तहाँ मण्डित है।

लोक बड़ी प्रयोगाणि, सुधिया, अज्ञान, तथा विडाल बड़े जलनेले प्रोकेनर साधि पुनम-पुनमा विरोध में।

सामनरक्षायन-समाधी बर बलारण जासाबुद है। बैठकें होती हैं। उनकी तारीखें निश्चित बर दी गयी हैं। मोक्षिण गदनी है कि हर परिवार के कम-से-कम एक व्यक्ति अवसर आवे। इस आधार पर लगभग एक चौथाई सामनरक्षायन-समाधी में ७५ प्रतिशत उपस्थित होती है, वेच लोग चौथाई में २० प्रतिशत। सामनापन निजम रहा है। निजिपोष की बठिनाई है। कुल गणना बीप में हर 'दान' का अन्त साक्षा है। मजदूर को अन्तर पर अन्तर १ बर दिवा जाता है। वो बह १ मन १० सेर जायस करता है। बीमारी में भी गहायता दी गयी है। जिन गाँवों में सामनरक्षायन-समाधी बनी है उनसे कोई नया सामना बदलन में नहीं गया है।

मजदूर टोपी में भी लक्षण, सपना ही बैठा बन जाते हैं। मेनिन अर यह

जोर दिया गया कि अनुपात के अनुसार सामनरक्षायन-समाधी के पैरों में मजदूरी को स्थान मिलना चाहिए, तो मिता।

सामनरक्षायन-समाधी की बैठकों के कारण बर्त-विप्लव पैदा है, लेकिन सामान्य 'एंटोदू' पुराना ही है। न्याय की भावना नहीं बची है, समता का मानन नहीं बन रहा है। जो लोग उसे ठोक कर लेते या पुनम से निजकर सनने की नीति ठोक बानी जाती है।

कुल सवाई बनीति में हल्लापन करने लगी है।

मजदूरी नहीं बड़ी है। कहीं-कहीं मुकू से २ बने तक (साप्ताहिक) के काम के लिए मुआ ५० पैसा देने हैं। मजदूरी में सपना अज्ञान देना, बीप से सहायता देना, मजदूर के साथ साप्ताहिक का व्यवहार न करना, गृहे मूरादने में न पयाना—इन बातों में मुआर हुआ है।

हिमाबाते की सन्नियता जारी है। मजदूरी के रजिस्टर्ड मुनिपन भी बन रहे हैं। हिमाबाते बहने हैं : 'हम तगह विनता समय मीगा ? भूमि के टुकड़े बाँटकर भूमिहीनता मिटानी है या विप-मना के मुनिन विनानी है ? विरास के साथ बनिवो की और अधिक घनी बना रहे हैं, उनके मजदूरी को क्या विनेता ?' मजदूरों का मुआर बनी भी उव-बादिरी बी और अधिक है।

स्थानीय मेनुष्य की 'बबानिदी' नहीं बदल रही है।

विरास के बानी के परमुलारिजिफ बर रही है। जिनको हमारे विरास-बानी के साथ नहीं गदुवा है वे बिरोधी हो जाते हैं। लोगों के मन में विरास के साथ ही सुकर प्रेरना बन गये हैं।

बैगासी (मुजफ्फरपुर) : श्री लक्ष्मण-देन जो .

न बाहर के साथी है, न सापन। मुमहरी में पूर्ण रक्षायन-समाधी है। विचार की व्यापक आयता है। बड़े लोगों का भी निरोध बरद नहीं हुआ है। विरास बरद का कोई आशयन नहीं है। अभीन बहुत अधिक बीमारी है इसलिए

बीबा-पट्टा देना भारी लगता है।

जो भी बीबा-पट्टा बनीन बंदी है उससे मजदूरी में बाधा पड़ी है। एक ग्रामस्वराज्य-सभा बनी है। तीन पंचायतों का सीमित क्षेत्र दिया गया है।

प्रसन्न घर में सर्वोदय मित्र बनाया गया है। १ हजार का भण्ड है।

शोली-भवानीपुर (गुणिया) - जो कनिरद्व बाध :

शोली में २१ पंचायतें, ४६ रेवेन्यू गांव हैं। १० ग्रामस्वराज्य-सभाएं गठित हुईं, जिनमें ३६ रेवेन्यू गांव तथा ११ टोले हैं।

कुछ ग्रामस्वराज्य-सभाएं बहुत सक्रिय हैं। एक ने मजदूरी का भी खान उद्योग है। महिलाओं ने मजदूरी बड़ा दी।

बाढ़ के कारण सरकार की ओर से दी जानेवाली रिलीफ में ग्रामस्वराज्य-सभाओं की सक्रियता का कारण प्रायः बहुत कम हो सकी।

सभाएं गांव के मामले भी हल कर रही हैं।

ग्रामस्वराज्य-सभाओं को पुष्ट करने की ओर विशेष ध्यान है। क्षेत्र पहले से आन्दोलन-स्थान है। मजदूरी को मुक्त-बिन्दे में टटने का सम्भाव है। दलबंदी की राजनीति खूब है। सभी दलवाले ग्रामस्वराज्य-सभा के संघ पर आ रहे हैं—गांव के बाहर अपने व्यव मंच पर कुछ भी करें।

२९ गांवों का कांस्य कानूनी पुष्टि के लिए तैयार हुआ है। *

चिंगलिंग (उपन्यास)

देश की अनेकविध समस्याओं का निष्पत्ति से देखने, समझने के कारण लेखिका के विचारों में नवसंभाव निर्माण की जो आन्तरिकारी धारा प्रवाहित है, उसका दर्शन इस मौलिक उपन्यास में चीन की एक युवती चिंगलिंग के माध्यम से हुआ है।

सद्यः, रोषक चीनी का यह उपन्यास युवक, युवतियों को एक ऐसे धरातल पर पहुँचाता है, जहाँ वे स्वयं होकर निर्माण को भूमि में प्रवेश कर जाते हैं।

पृष्ठ ६० १.००

सर्व सेवा संघ प्रकाशक

राजघाट, बाराबंसी-१

उत्तर प्रदेश में स्वर्ण नियंत्रण से प्रभावित व्यक्तियों के पुनर्वासन हेतु

शासन द्वारा प्रदत्त सुविधाएँ

१—इच्छानुसार नये व्यवसाय अवकाश उद्योग चलाने के लिये आसान शर्तों, कम व्याज व सम्प्री अवधि वाले ऋण। (दिनांक ३१-३-६६ तक प्रस्तुत आवेदन पत्रों पर ऋण वितरण की व्यवस्था)

२—बिजली, कच्चा माल, आयात व निर्यात, कृषि हेतु भूमि आदि की सुविधाएँ।

३—कक्षा ७ से कक्षा १० तक के छात्र व छात्राओं को निदमातुसार मासिक पुनर्वासन छात्रवृत्तियाँ।

४—तकनीकी प्रशिक्षण के लिए सुरक्षित स्थान तथा विशेष सुविधाएँ।

५—केन्द्रीय तथा राज्य सरकारी वर्ग ३ व ४ की नौकरियों में प्राथमिकता। (उम्र में ५ वर्ष की तथा दाइय की छूट आदि)।

६—दीन, दुःखी, रोगी, असहाय वृद्ध पुरुष, विधवाओं तथा अनाथ बच्चों के लिए विशेष अनुदान सहायता। (परिचय प्रमाण-पत्र सहित प्राथमोपनयन आने पर)

७—बस या टैक्सी तथा स्कूटर रिकसा के परमिट के लिए प्राथमिकता व अन्य सुविधाएँ।

८—सस्ते गले, शक्कर तथा कोयला डिपो, मिट्टी के तेल, ईंट भट्टा आदि की दुकानों सम्बन्धी सहायता।

९—हर जिले में स्वर्णकारों के पुनर्वासन हेतु जिला परामर्शदात्री समितियों का गठन।

१०—सोने की चोर-बानारी (स्वर्णचोर) तथा भ्रष्टाचार-सम्बन्धी सूचनाएँ भी भेजें।

११—उपरोक्त तथा अन्य किसी भी प्रकार की कठिनाई या समस्या के निराकरण व जानकारी के लिए नीचे लिखे पते पर लिखें।

जगदीश प्रसाद सिंह

मन्त्रि राजन परामर्शदात्री समिति एवं सहायक मन्त्रि उद्योग तथा व्यवसायी उ० प्र०, तथा स्वयं निदेशन अधिकारी,

उ० प्र० शासन, नवलखे।

जिला तरुण-शांतिसेना शिविर : सदस्यता

जिला में क्रान्ति की आवाज देकर तरुणमन को धारण करने का प्रयास सहाय्य में भी बहुत सफल रहा। हमारा प्रयास तो मिला १ अगस्त, 'विज्ञान में क्रान्ति दिवस' को ही जब बिने घर के विभिन्न सरदारों व गैर-सरकारी स्कूलों के छात्र व शिक्षक करीब १ हजार की संख्या में जुटने निकल रहे थे।

यह बात सर्वमान्य है कि सामाजिक क्रान्ति के अन्तर्गत जिला में क्रान्ति का कोई अर्थ ही नहीं रहा पाया है। इसलिए सोचा गया कि जब एक शिविर के माध्यम से स्कूलों में सामाजिक क्रान्ति का संदेश पहुँचाया जाय। हर स्कूल की 'तदन-शांतिसेना' के प्रभारी तथा सचिवों को ऐसे तिन स्कूलों में भेजकर नहीं हो सका था जहाँ से एक शिक्षक तथा एक छात्र को कार्यभार भेजा गया कि ४, ५, ६ विद्यार्थी की संख्यावाला नगर के केन्द्रीय उच्च विद्यालय में भारतीय तरुण-शांतिसेना की ओर से प्रिन्सालरों के शिविर के आयोजन में शामिल होंगे।

शिविर के अर्थ तथा व्यवस्था का भार अकेले गवर्नर गवर्नरराज्य-समिति नहीं उठा सकती थी इसलिए एक दिन की जिम्मेदारी स्थानीय कार्यकर्तृता तथा एक दिन की प्रांतीय तरुण-शांतिसेना समिति ने उठायी।

शिविर के संचालन हेतु कुछ राष्ट्रीय तथा प्रांतीय स्तर के व्यक्तियों को भी आमंत्रण दिया गया था पर कुछ-न-कुछ विटोर कारणों से वे नहीं आ सके। अब प्रतिनिधित्व गणसेवकत्व मजदूरी हो गयी। गणसेवकत्व सचन रहा ऐसा हम कह सकते हैं क्योंकि रात्रि में होनेवाली मुश्त रातों में प्रहरी पर भी निरोध के व्यवस्था या व्यवहार के प्रति कोई निराशा नहीं थी।

दो दिन बाद के २३ उच्च विद्यालयों, दो हाईस्कूलों तथा तीन सामान्य स्कूलों के मुखरों ने शिविर में योग दिया, कुछ

विनाकर शिविराधिकारों की संख्या ६५ की जिनमें ४५ छात्र तथा २० शिक्षक थे। परम्पराानुसार कार्यभार का पूरा भार तथा शिक्षण सहायकों के अवकाश देने की पूरी जिम्मेदारी शिविराधिकारों पर ही थी।

बिनाकर के छुट पिटाने का भार सुकल, श्री धीरेन्द्र मजूमदार पर ही पड़ा। श्री कृष्णराज भाई तथा श्री कामेश्वर प्रसाद बहुगुणाजी ने भी इस कार्य में सहयोग दिया। बहुगुणाजी ने शुभ और

विशेष के सम्बन्धों को चर्चा करते हुए कहा कि बाहर के जमाने में इस सम्बन्ध का आधार कल्पना ही हो सकता है। उन्होंने यह भी याद दिलायी कि यह हमारा नया नहीं, पुराना ही मूल्य है। श्री कृष्णराज भाई ने आचार्यकुल, तरुण-शांतिसेना तथा कामेश्वरराज के कार्यक्रमों की इस सूचिका में रखा कि यह काम कार्यकर्ताओं का नहीं, नागरिकों का ही है। नागरिकों का कार्य है कि वे इन जिम्मेदारियों को उठावें। यह मामूली शिक्षक तथा छात्रों के लिए बहुत प्रेरक सिद्ध हुआ। पहले ही दिन अपने उद्घाटन भाषण में

राष्ट्रपिता को वर्षगांठ के पुनीत अवसर पर

- गांधी जी के स्वर्णों का समाज बनाने के लिए
- देश में समाजवादी व्यवस्था कायम करने के लिए
- राष्ट्रीय एकता और धर्म निरपेक्षता को मजबूत करने के लिए

प्रदेश और राष्ट्र के स्तर पर किये जा रहे

प्रयासों में

सक्रिय सहयोग देकर ही,

हम उनके प्रति सच्ची श्रद्धाञ्जलि अर्पित कर सकते हैं।

विज्ञापन सहाय-४ : सूचना विभाग,
उत्तर प्रदेश द्वारा प्रसारित

संपादक
ए. ए. ए. ए. ए.

सर्व सेवा संध का मुख पत्र

2000

विज्ञान-यज्ञ

५ दान-यन्त्रद्वारा अमोघाचलपुत्रादि भविष्यत्कालिने अ-भयसुखद-प्राप्त्यादि

अथ १५
अथ १६

पञ्चम विवाह, मंड सांख्य, मय, राजपट्ट, वारम्भः
तार. मय सेवा • टी. ६.२०

ଶାମିସାହ
ବି. ୧ ଅକ୍ଟୋବର '୭୩



ब्रह्म और तथ्य

आपके पुत्र

चीन का माओ :

भारत का विनोबा

क्रांति के विस्फोटन में जब हम जाते हैं स्वभावतः उन मुक्तों की चर्चा होती है, जिनमें पुरानी व्यवस्था से जोड़कर कुछ नया करने का प्रयास हुआ है। रूसी क्रांति के बाद, साम्यवादी क्रांति की परिभाषा में माओ ने एक अग्रगण्य जोड़ा, एक नया आग्राम प्रकट किया—मजदूर की जगह किसान परिवर्तन का वाहक बना। माओ की अग्रगण्यता से इनकार नहीं, चीन की उपलब्धियों को स्वीकारने में हिचक नहीं। पर उन्हें ग्राम से कुछ अधिक धेय देने का लोग भी नहीं हैं।

“चीन की सभ्यता का रहस्य वह मुक्ति है जो माओ की व्यवस्था में चीन की स्त्री, सुबक और समिक को प्राप्त हुई है। माओ के लक्ष्यों को एक नया जीवन दिया है—सुखी, स्वतंत्र, सार्वभौम।” यदि यह सच है तो निर्विवाद इस पूर्ण प्रक्रिया की गति, किसान-गांधी की अहिंसक प्रक्रिया से धीम और व्यापक बन गयी है। एक सार्वभौम मुक्ति का मोहो, स्वतंत्र जीवन जीनेवाला सुखी मनुष्य हमारी कल्पना के समाज का प्रतिनिधि है। यदि वह सही ॥ उपलब्ध है तो सुखी गांधी और माओ में कीड़ा मझूर है। उनकी पुनर्जाति, द्विजा के बाद, यदि माओ ऐसा समाज बना चुका है तो उन्हीं कोई बराबरीमत नहीं बसली है चीन से। न तो साम्यवादी रूस ऐसा समाज बना गया है और न पूँजीवादी अमेरिका और सर्वोप-वाले को इस दुनिया में बहुत पीछे छूट गये हैं।

चीन के गाँव और कम्पून के खेजवर्द के जीवन में पुलित्क का हस्तक्षेप नहीं है—पर क्या ‘हस्तक्षेप’ नहीं है? नागरिक की मर्यादा का हनन ‘पुलित्क के हस्तक्षेप’ से

नहीं, ‘हस्तक्षेप’ से होता है और वह चीन में है—जबने विचलन रूप में है। माओ ने सैनिक को नागरिक नहीं बनाया बल्कि नागरिक को बिनाहीमिरी टिकायेज चलाये रखने का यत्न बना दिया। यहाँ का नागरिक, नागरिकता का पोषक नहीं, माओ के सुलित्क वाक्यों का सरलक है और सरल का विषय यह है कि वह स्वयं अपने विरुद्ध, शासक के हित का रक्षण कर रहा है और फिर भी माओ सैनिक भी पालता है और चीन भी पालता है। माओ ने सैनिक को नागरिक नहीं बनाया, नागरिक का बहिस्तल ही बिटा दिया।

‘माओ की शक्ति कलता है और उसे उसने मुक्ति का स्पर्श कराया है, जीवन का नया मार्ग दिशापाया है—सुखी, सार्वभौम जीवन दिया है। तो फिर चीन में सैनिक बनाम नागरिक गणर्व क्यों होना? सैनिक का नागरिकीकरण हुआ, सुखी सार्वभौम जीवन मिला। अब वह किस साम्य की माँग करेगा? और यदि उस गणर्व की जानना है, इस माँग की निश्चितता है तो चीन के नागरिक को वह कुछ भी नहीं मिला जो स्वतंत्र होता है, सर्वोप होता है, सुखी होता है।

‘बहु न्याय’ स्थापित होने ही मिल दुःसुख का ही ज्ञान है,

कतु गुप्त तो उसे तब जानी है, क्या शान दोबाता नृप बना ?

है विजयी गजब यह सामोधी, ऐ बजने बजत, ऐ बजने बजत !

इस सार उदाहरण दूत देने, दुःखीर भी उल्लास भूत बना ?”

नागरिक कतिन की न्यायिजता का उत्तरार देने का ‘गाँव’ बर्फी माओ ने बनाया नहीं और चीन का नागरिक, नागरिकता के तराने छुट गया। सुलना-त्वर रूप से चीन का मनुष्य सुखी है पर मानवीय नहीं, समिक है।

आजो जानकारी के, विजया क्षेत्र बड़ा ही सर्मिहट है, आजार पर मुझे ऐसा लगता है कि माओ ने चीन में आजो क्षमता भर प्रयोग कर लिया। अब क

अपने दिन पूरे कर रहा है। पर इतना निश्चित है कि माओ के बाद चीन में सामाजिक व्यवस्था के स्तर पर भी व्यापक परिवर्तन होने और चीन कोई और रास्ता छोड़ेगा।

६ सितम्बर '७१ के आगे के सवा-चीन को पड़ने कुछ प्रश्न मन में सृष्ट हुए किन्हीं क्षय दायियों के विचारार्थ भेज रहा हूँ।

—दुनार प्रमाण
भानी कोटी बगडों
मुम्बयपुर (बिहार)

“खूब खाओ और मरो”

रुखी माया की एक कहान है—
“बीमारी का रिता बर्फी की ही, माया उठकी हमेशा गलत मुसक ही होती है।”
समुद्र रात्रु-मय के एक विस्फोट ने अभी हाल में बताया कि “भारत में एक बारमी लूट ला छल्ला है फिर भी कन्ही मर गलता है।” उसने भाये कहा, “घाने की बीमारी में रुखी मिनाचट है कि भारत के लोग रोम रुखी बीमों ला रहे हैं जो खाने साम्य नहीं है। इतना ही नहीं उनके खाने में जान का लज्जा है। हाथ पेली है कि बीमारी पीड़ी को कुछ बीमों ब-खार लभ मान्य नहीं है। जो बीमों साते हैं उनसे उन्हें पूरा पोषण न मिलता। लोगों की दण तरह गिराई दू बीमारी कतिन का देश को अपहर ब भोगना पड़ेगा। ऐसे लोग, जो जान-बी बीमार बर्फी बना उपसाज करेगे, बी बस उनके विचार के बाज होती हैं।”

पाव और मिट्टी में खारी के बरस की ललह लोके के बरस, लारी, दीर्घ केवों और लुगी रंगीन मिट्टियों में लूँ रागादिन पथर्व, जिनके रंगर लल ही खान में बने का द्विजा बीमो हुआ, बर्फी और बर्फी दी की बीमों की बीमों हैं बर्फी स्तिन तथा लुगी भागा-निक रग, जो बेपर पैदा करते हैं, जाने किन दूध को लुगा बर्फी के लिट्टीय दिग्म के रटान, लारों में पैदागी, बाज न पकर, और में लाट के लारी दुर्ग, भी में बर्फी, अरबाज में लारी की गुमारी लार—ये मिनाचट की दुष्ट निजारे हैं।

हममें से जो लोग लूट ला रहे हैं, के की ब्यापक पैदा कर जिन को रहे हैं।

काम नहीं, दाम नहीं, आराम नहीं

अभी हाम में एक गोज के मुमहूर टोपे में हैरा फीना । एक बहुरा मर गया । १ खजान मुमहूर हैने के बिलार होकर बीमार पड़े थे । पाय बी एक सेवा सख्या में अस्पताल था । गोज के एक मजनन ने वही सखर दी । मस्या के डाक्टर मने । पाय में मोली की टीका मगाया, बीर किशो तरह समझा-बुझाकर मरीजी को अस्पताल से गये । बड़ी उनकी बी दिन तक चिन्तना हुई । छव मण्डे हो गये । पाय देने पर समय आया । प्रजन हुआ थावन बहुरा के आवेगा ? मुमहुरो के घर में एक दाया थावन नहीं था । जिन मासिकों के पहा में मुमहुर मजदूरी बच्चे हैं बहुरा पण्ड के लिए थावन देने की जरूरत समझी नहीं । हैना ही वना लेकिन वेद की कसामा कहे बिदे ? पूछने पर मासुव हुआ कि काम है नहीं, मजदूरी मिलनी नहीं, तो घर में थावन बहुरा के आवे ?

एक मुमहुर बी औरत अपने बर्तन—बाली, मोटा बी बी रहा होगा—निरकी पड़े, बीर दो फिलो (बीरा, पणवर मिश) थावन लायी । मध्य बना, वेद से बूझ म्मारा पयो ।

बिहार में १९६१ की जनगणना में २९ प्रतिशत भूमिहीन मजदूर थे । १९७१ में उसी सख्या बड़कर ३८ प्रतिशत हो गयी । यह सख्या बड़ी-कहीं ६० प्रतिशत तक है । अगर बँदाईरारों की भी भूमिहीन ही मान लें तो भूमिहीनो की संख्या बहुत कम रहे जाडी है । सब तक भूमिहीन मजदूर आसानी हरिजन बीर बागिनी भी, लेकिन सब दुसरी जातिगों के गरीब भी अपने छोटे दुकानों से हाम छोड़र भूमिहीन होन जा रहे हैं । मेहनत बेचनेवाले बड़ो जा रहे हैं, लेकिन बाजार में मेहनत के सहीदवार नहीं हैं ।

इन सब महाजनो में एक नया घमा घुम गया है । गरीबों में बर्तों के कारण सविधान से रही गल्ट हुई । बर्तन में ज्यादा बर्तों के कारण या बाड़ के धोती में पानी में डुबने के कारण मने के बी पचप ह्रास से गयी । बर्तन बिहार के जिन हिस्सा में बाड़ नहीं बी बड़ी घात की कमजोरियों में सजी है—अच्छी नहीं है, टिर भी है । लेकिन सवार है कि अब तक धारा पकेगा, बजेला, बजेना जानगा, सब तरफ वेद बने पाता आवेगा ? न बीर उल्लेख है, न मध्य, और न भिर्गु। बादि बाजने का ही कोई काम है । मजदूर बना बदे, बीर-बी बीदे का मजिहूर बने गीने ? महाजनो ने बीना देखकर इस सच में पर रपरा देना शुरू किया है कि जब घात कदेरा ही गरीब इन कमजोरियों द्वारा बर्तों की अवांछनी से अपना घात १२ रुपये मने के दिवस में महाजन की देना । घात बजने के दो महीने पहिले ही बिह गया, बीर अब कमजोर पर बाजार-भाव २५ रुपये मने से कम नहीं होगा तो इस वषट १२

रुपये मने में ही बिह गया !! घात कदेगा, सविधान से महाजन के घर आवेगा । जिन गरीब ने जीवा-जीवा उसके घर गया आवेगा ? नया बर्त, नया मुद, बेरोजगारी बीर भूख के बलद दिन बीर बगड रहें ।

अबो पहिले का-तोहिना ने अपने जीवन-काल में सड़र के एक मायन में बड़ा था कि देश के ६० फीसदी लोग २० पैसे रोड पर गुजर कर रहे हैं । उस से बड़ी हुई बीमारी के कारण २० पैसे खिच कर नीचे था नया होमा बीर ६० प्रतिशत बडार ऊपर पहुँच गया होमा । उस बीर बीर बन के अवांछनी बन में भी स्वावलंबी हो चुका है । लेकिन बर्तों उठाकर चारो ओर देखिए तो गरीबी ही नहीं गरीबी से भी नीचे जिनहुन बगालिख फेनी हुई दिखाई देती है । मगर मखबार पड़िये तो बड़ी हुई नमूनि के बर्तों की भयान रहती है । बर्तों से बडार रहिया कोई गरीबी बीर भी है ?

अर्थशास्त्रियों में एक बहुत छिड़ी हुई है कि गरीबी से बेरोजगारी पैदा होती है या बेरोजगारी से गरीबी ? इसमें से कौन कारण है बीर कौन परिणाम ? दूर करता ही हो तो बिदे पहिले दूर किया जाय ? जो बेरोजगार है, घुमा । उसे पहिले-गीले की दाव समझ में नहीं आती, वह इना ही पाहुरा है कि उसे बराबर काम मिलना रहे बीर पूरी मजदूरी मिलनी रहे । वह जानता है कि काम नहीं मिलेगा तो खानी वेद रहता होगा, बीर काम मिलता भी किन्तु दाव पूरा न मिला । लुड की बीर बर्तों की बाधे वेद आकर बीना बड़गा ।

काम समाजवादी हो, या बीर बीर, करोड़ों लोगों के सामने सवाल है काम का, दाम का, आराम का । वे इस पड़ी की जानने हैं, बीर उनकी बीर से माँग भी इन पड़ी की ही है । पचवषीय योजनाएँ इस बाधे से शुरू हुई थी कि भारत के हर बारी, पुणव-बीर, बीर काम मिलेगा, दाम मिलेगा, आराम मिलेगा । लेकिन बहुरा मिला ? योजनाओं के माथ-माथ बेरोजगारी बड़नी ही पड़ी, बड़ी ही जा रही है । कारखानों के बाल के दाम घटतामा बड़े, लेकिन छोटे किसान, खेतिहर मजदूर, दरजदार की मिलेबाली दाम मिलने बड़े ? बीर, आराम की तो बाग ही बेकार है । मेहूर का बहुरा कि 'आराम हाराम है' करोड़ों के लिए रिगो दुनरे बर्तों में सार्थक हो गया है ।

गोमन्दा बने-बन उल्लेख से शुरू हुई । उल्लेखों के नाम से नमूनि के बने-बने 'गोब' बने, दिवसान में मजकूरियाव मगर जाते । जब से तीर्थ बन मुके तो दूधघ यह नाग तथा नि लोती में उगाइन बड़ा चाहिए ताकि दिनेशो मने की मुदताओ छूटे । लोती में 'हलिन ब्रजि' हुई, उगाइन बड़ा, बाजार मने से भर गये । लेकिन बाजारों का भरता एक बाध है, बीर लोगों के पेटों का अण्ड जिनहुन दुसरी । वेद बर्तों के लिए काम चाहिए, काम नहीं होगा तो बज के लिए दाम बहुरा से आवेगा ? इतिहास अब इतने किनो बाध यह बड़ा जा रहा है कि 'लोनीय मिडाय' (एरिया डेवलपमेन्ट) की योजनाएँ बननी चाहिए

सुलभ ग्रामदान और सूक्ष्म सत्याग्रह की प्रक्रिया

भूमिहीन चौधरी

चिटने कुछ दिनों से मैं सुलभ ग्राम-दान-आन्दोलन से सम्बन्धित एक प्रश्न पर गम्भीरता से सोच रहा हूँ। ग्राम-दान-आन्दोलन के प्रारम्भिक दिनों में विनोबाजी ने भूमिहीनों के लिए कुछ दिग्गज व्यक्ति भी माँग की थी। बाद में उन्होंने इस माँग को बदलकर कीसवाँ हिस्सा दिया। इस बदलवाँ औचित्य उन्होंने सत्याग्रह की शुरुआत से सुस्पष्ट प्रक्रिया बहकुर सिद्ध किया। उनका तर्क यह था कि छोटा हिस्सा भूमि को माँग से भूमिदान प्रपटीत हो जाते हैं। फिर वे 'भाग्यदानी' (हिस्सा बाँट कर देने) के विचार की ओर से अपने विभाग का दरवाजा बन्द कर लेते हैं। तब वे उनके विभाग को 'भाग्यदानी' का विचार गोप्य करके के लिए सोचते हैं। भौतिक हितों की माँग से वे प्रभावित नहीं होते। इसके भूमिदानों के रूप में प्रवेश करने से सहायता मिलती है। 'सुलभ ग्रामदान' के पक्ष में भी यही तर्क दिया गया था। उन समय से इस तर्क से मुझे कुछ समझान हो गया था। पर इसका ह्रास मैं मैरे विभाग में इस तर्क पर अस्थाई छोड़ने लगी हूँ।

'सुलभ से सुस्पष्ट' प्रक्रिया की समझौती और साफ यह है कि वीक्षित समुदाय अपनी माँग पेश कर अपनी उदात्ता दिखाना है। परन्तु उसका का सुस्पष्ट-सत्य आन्दोलन जीवन की भावना हो न कि विवशता की भावना। जब भी वे सत्यग्रह एक दूसरे के सामने हो तबकी ईश्वरता से एक दूसरे से जुगुन बनते हैं—एक की मुट्ठी में सभी समाप्त हो, सत्ता के सब रक्षण हों और दूसरी करीब-करीब पूर्ण समझौता और समझौता हो—सब समझौता की प्रक्रिया में परन्तु बदल यह होगा कि समझौता करीब के मत से उज्ज्वी निरीक्षण और समझौता की भावना हटा दी जान और उसके स्थान पर एक आन्दोलन जीवन की भावना जगायी जाए, जिससे कि वह

सहज बनने लगे कि जिससे उनका मुताबिकता है उससे वह समझौता नहीं है, बरन उनके बराबर है। सभी वह अपनी विवेकपूर्ण उचित माँग को बच कर मारता है अपना अपनी माँग को—अधिकारपूर्ण (राष्ट्रदूत) माँग को—छोड़ भी दे सकता है जिससे कि वह अपने पूर्वकथित निरीक्षण का हृदय जीत सके। परन्तु जब तक वह यह महसूस करता है कि वह बेवश है, बेवश है, समझौता है, जब तक वह यह नहीं महसूस करता कि उसमें भी आन्दोलन जीवन है, जब तक उसकी माँग को बच करना 'सुलभ से सुस्पष्ट' सत्याग्रह की प्रक्रिया नहीं होगी, बरन वह उज्ज्वी निरीक्षण की, उसकी समझौता की समझौता होगी। यहीमा विवेकपूर्ण तर्क है। निराधी पर कोई उत्तर नहीं होगा, अप्रतिपत्ति उत्तर की ओर बाध दूर है।

ग्राम-दान-आन्दोलन में जमीन के बड़े-बड़े आर्थिक जागतक करीब है, और भूमिहीन गरीब किसान बचकरी और वीक्षित करीब। भूमिहीनों के अधिकतर हरिजन और आदिवासी हैं। वे ठीक आर्थिक सुविधाओं से ही बाधित नहीं हैं बरन सामाजिक स्तर पर भी वीक्षित और वीक्षित हैं। आन्दोलन ने यदि इन लोगों की अपनी जीवन का भाल करना होता और भूमिहीनता का हृदय जीतने के लिए उन्होंने यदि अपनी माँग पेश की होती तब इसका सम्पूर्ण कोई उत्तर होता। परन्तु वस्तुतः ना यह है कि वे आर्थिक भी उज्ज्वी स्थिति में हैं जिस स्थिति में पहले थे। पहले उनकी माँग करके और बाद की इसे बच करके-सत्य तो विनोबा और सतीश बार्वाण हैं। इसमें भूमिहीनों और गरीब किसानों की जीवन और उसका भी जानक का कोई प्रश्न ही नहीं है। यही कारण है कि 'सुलभ से सुस्पष्ट' सत्याग्रह की प्रक्रिया का अर्थज प्रभाव सत्य है ही नहीं।

एक बार भी नामाग्न देसाई ने 'सत्याग्रह' का विचार रखा था। इस

सुझाव में भी वे ही वनित हैं। इसीसे अक्षर में सभी जाग जा सकता है जब दोनों दल करीब-करीब समान तात्पर्यता हो। परन्तु यहाँ यह जागर नहीं है यहाँ सत्याग्रह की प्रक्रिया यह होगी कि पहले समझौता के हृदय में आन्दोलन जीवन जगायी जाए और निरीक्षण की भावना से उन्हें सुलभ दिया जाए। सत्याग्रह का यह सर्वप्रथम स्तर होगा।

सुलभ आन्दोलन ने भाग्यदानी से एक ऐसे वातावरण का निर्माण किया, जिसमें गरीबों के हृदय में भावना की एक किरण जगी, उनकी कुछ अपेक्षाएँ बनीं। परन्तु उनकी अपने हृदय में क्षति का कोई भाव नहीं हुआ। इस आन्दोलन में उत्पन्न और आस्थापूर्ण के विरुद्ध जिन क्षणों में प्रतिरोध और सत्याग्रह सुस्पष्ट-सत्यता सशक्ति दिया गया है यहाँ उत्पन्न की अपना जीवन का भाल भरत हुआ है। समझौता माँग के गरीबों, हरिद्वी और आदिवासियों को जीवनक यह भाल नहीं ही नामाग्न कि ग्रामदान से उनकी जीवन उनकी है जब तक वे सत्याग्रह उतारवा आन्दोलन की और आर्थिक होने लगे।

गरीबों और वनितों, के मत में यह क्षति जगने में सत्याग्रह-सत्ता, सत्य ही सानी है। उत्पन्न करने बड़े विचार समझौता पर आग्रह के सहित होने के निरीक्षण है। इसका वास्तव है कि इसी समझौता की का उत्तर सत्यता जिन गया है। परन्तु गरीब लोग उनकी ओर से उत्पन्न हैं। उनके मत से सत्याग्रह, सत्य है, कि माँग के बड़े सत्य सामाजिक पर ही उज्ज्वी तरह जारी रहने और सत्य सत्यता के माँग के माँगिक, आर्थिक और सामाजिक जीवन पर जारी रहे है। मेरा दायित्व है कि 'सत्याग्रह' पर हमने भी जोर देते हैं, उनकी सत्य में जाने पर, गरीबों की इस भावना में भूमि की समझौता निर्माता देगी। यहाँ गरीब लोग वे यहाँ 'सत्याग्रह' बहम भावना से ही जारी है, बरन, वे

पुत्रने टैंक देने के सादी है। गाँव के बड़े लोगों की ओर से जो प्रस्ताव, गाँव में रखे जाते हैं उसे मे फिर शुकाकर मान लेते हैं। ग्रामसभाओं को सामाजिक परिवर्तन का समस्त माध्यम मैंने बताया था, अभी तक हम लोगों के हाथ यह कुञ्जी नहीं आयी है।

अभी पिछले दिनों जब किनोबानी से मेरी मुलाकात हुई, तब मैंने अपनी शर्कार उनके सामने रखी। गरीबों के दान के सूत्र प्रभाव पर उन्होंने जोर देते हुए कहा कि जब उन्होंने हर आदमी से, गरीब किसानों से भी, भूदान माँगना शुरू किया था तब गरीबों से छोटे-छोटे दान के सारो दान-भन मिले थे। उधो से राजा रामगढ़ और राजा राका जैसे बड़े-बड़े भूमिदारों के भूम्य के द्वार खुले और साखो एकड़ का भूदान मिला। उन्होंने यह भी कहा कि लोग यदि सिके दुखों से हड़पने की बात सोचेंगे और उनके पास पौ है उसमें भागीदारी की बात नहीं सोचेंगे तो यह प्रक्रिया सत्माह से बिल्कुल भिन्न होगी और परिणाम अपेक्षानुसार नहीं आयेगा। उन्होंने कहा कि देने को हरएक के पास कुछ न कुछ है। यहाँ तक कि अस्पताल में पड़ा लकड़ का मरणापगत रोपी भी दुखों की कुछ न कुछ दे ही सकता है—दुखों के लिए प्रमाथु ॥ जो बूँद ही सही। दान देने की मनुष्य की यह शक्ति ही उसमें यह प्रतीति पैदा करती है कि समाज में उसका भी भूम्य है, उसका भी स्वात है। उसके दान की शक्ति से दुखे सुधमक ॥ प्रभावित होते हैं। यह भी उन्होंने कहा कि उन्होंने जमीन का जो हिस्सा मंगलत धुल बिजा था यह भूमिगोनों का प्रतिनिधि होकर। इसी दृष्टिकोण से उन्होंने भूमि की माँग रखी हिस्सा से पटाकर लोग ही हिस्सा कर दिया था।

मैंने किनोबानी से कहा कि मैं यह महसूस करता हूँ कि 'दान' और 'भागीदारी' का सामाजिक प्रभाव सर्वेह

से परे है। दान का जब व्यापक प्रयोग होता है तब वह सामाजिक शक्ति बन सकता है। पर वह 'दान' दानों को समाज के ऊँचे और सम्यन् वर्ग के लोगों की सामाजिक और व्यक्ति गुणों से मुक्त नहीं कर सकता। अपने से अधिक विपन्न लोगों के लिए उसके हृदय की कसबा उसे अपने ऊपर होनेवाले कल्याण और श्रव्याचार से बचा नहीं पाती। ऐसे वह अपने ऊपर की उत्तारकर फेंक नहीं पाता। मैंने जो प्रश्न उठाया वह 'हड़प बनाम दान' का नहीं था, परन्तु कुछ बेसो प्रक्रिया शुरू करने का या जिससे विपन्नो की विनयता की थापना दूर हो।

मैंने यह सुझाव दिया कि गाँव के लोग जब दान दे चुकें तब उन्हें यह वचन करने का अधिकार रहे कि दुखों के निवृत्ती जमीन देंगे। 'सूदन से सुधमकर' की ओर जाने का यह वास्तविक आरम्भ-विन्दु हो सकता है। यह इस बात के सम-मूल है। उन्होंने कहा कि बीमों हिस्से की माँग तो मात्र शक्ति है। वह बोले, 'मैं तो यह कहता ही रहा हूँ कि सभी बाँटें, अधिक बात ठर, मैं ही बरो कहूँ। मेरे बाद आनेवाले लोगों के लिए भी पहले और करने लिए कुछ होना चाहिए। मैं जो बीमों हिस्सा माँग रहा हूँ वह आरम्भ मात्र है। ग्रामस्वराज्य-सभा में बैठकर सभीगोनों से यह वचन करने का अधिकार होगा कि गाँव का बीन शक्ति निवृत्ती जमीन देना।"

यह इस बात से भी सहमत हुए कि गरीब लोग जब शमस्वराज्य-सभा में बराबर की शक्ति से भाग लेने लगे तो उनके मन से बेसो की भावना घटने लगेगी और अन्तः सम्यन् हो जायगी। उन्होंने यह भी कहा कि यह बात ठीक है कि गाँव के गरीब ग्रामस्थ में बीमों के हावी हो जाने के मन से अपकीत है। आपस का विश्वास और प्रेम जब अधिक स्वात और भव को दूर कर देता, तब ग्रामसभा की शक्ति बढ़ेगी।

मैंने यह बताया कि ग्रामदान धान्यों में बीमों हिस्से को लोप बना देने का सुझाव है। गाँववाले दान में किसी जमीन दें, यह वचन करने का अधिकार ग्रामसभा का है, यह बात यदि स्पष्ट कर दी जाय तो भागीदारी में बल आयेगा। मैंने यह भी सुझाव दिया कि काम के स्नेह और सहयोग की आवश्यकता है, इसमें शक नहीं, तभीय जब तक भय और अविश्वास का भरी दूर नहीं हटता, तब तक वह आ नहीं सकता। इसे जिस तरह दूर हटाया जा सकता है इस सम्बन्ध में अभी तक हम लोगों के सामने कोई साफ विषय नहीं उभरा है।

यह मेरे सुझावों के पहले हिस्से से सहमत हुए पर साथ ही इस बात पर उन्होंने जोर दिया कि सम्मिश्र व्यक्ति को इस बारे में भारी दाय धन्य करके का अधिकार होना चाहिए।

इस वचन के दूसरे हिस्से के सम्बन्ध में उन्होंने कहा कि भय और अविश्वास कोई नयी बात नहीं है। कोई भाट-सल-गो वगैरे से यह बात आ रहा है। भय के विशासन के विचार की आधार मान कर वर्षों का निर्माण हुआ था। इतिहास के किसी क्षण में सड़ी-भली जायिमबा ने उदर लालन से किया। इस समय आने केवल से अनिष्ट जायिमाँ और उपायिमाँ हैं। मित्रों को दम कर लाने की प्रथा भी उसी तरह दुख है। इन सब बातों को बदलना है। यह सब काम आसान नहीं है।

इस बातचीत से जो एक पट्टा महसूस का मुद्रा निवृत्ता, वह यह कि ग्रामदात्री गाँव में बिना शरमी की शिनों जमल दान में देने के लिए नहीं आर, यह अधिकार ग्रामसभा की हो। मेरा सारा है कि इन आधार की स्वीकार कर लेने से भागीदारी अधिक मजबूत होगा। सर्व विरा शय की द्वाारा विचार करना चाहिए।

(सूत्र प्रवर्तकों से)
अनुवादक—हेमनाथ सिंह

आज की रद्दी तालीम को आचार्यकुल ही बदल सकेगा

आज रद्दी से रद्दी तालीम की जा रही है। अगर रद्दी यह जाहिर रिवाज तार कि सबसे रद्दी तालीम का कोई नमूना पेश करो, ऐसा जो नमूना पेश करनेवा लड़को महावीर चक्र देंगे, अगर ऐसा रद्दी जाहिर रिवाज आरम्भ, तो मेरा स्वागत है कि यह जो तालीम है सरकार की, उसी को महावीर चक्र मिलेगा। इसमें बदलकर शिक्षा-योग्यता बनाना चाहिए तो बना नहीं सकते। पुराने चलाने की बन चुकी है एक रद्दी, और रद्दी रद्दी है।

जब स्वतन्त्रता प्राप्त हुई, उस दिनों में देश में काम बरखा था। मुझे बताया गया कि आज तो मातापिता मिल गयी है और अक्षरों कायम बड़ा बर्षा में रहता है। मैंने कहा ठीक है। बर्षा में मैं गया और लोगों से पूछा, "आज तो तुमना सामान्य का जो अक्षर कायम था, वह कैसा?" लोगोंने "मही" जवाब दिया। आज सामान्य कायम गया है।" तो मैंने कहा कि, "आज अगर बरखा बंद गया है, तो तालीम भी आज ही बरतनी चाहिए। पुरानी तालीम अगर जारी है, तो सरकार चाहिए कि पुराना चक्र भी बन रहा है। नाम भले गया चक्र है, लेकिन पुराना पुराना है। तालीम पुरानी नहीं होनी चाहिए, नयी तालीम होनी चाहिए। जैसे हमारा नाम, जैसे तालीम नयी। और नयी तालीम की एक योजना बापू ने पेश की थी, पर मान लीजिए कि वह योजना सबसे पसन्द नहीं आयी तो मैं क्या करूँगा? स्वतन्त्रता प्राप्त के बाद मैं जाहिर करूँगा कि ६ महीने सब विद्वानों की समारोही होगी और ६ महीने चर्चा करके वे नीति निर्णय करेंगे शिक्षा का और जो निर्णय होगा, उसनुसार शिक्षा चलानी जालेगी। यह एक आचार्य बन्द रहेगी, और सब

विद्यार्थियों को सुचना दी जा रही है कि शुरू से तो मैं जाहिर काम करूँ, गोला गाऊँ, स्वतन्त्रता मिना है, बाँटें जाने ही खुलेंगे हैं? शुरू ६ महीने बन्द है। ऐसा मैं करना और ६ महीने के बाद जो योजना सब लोग पेश करेंगे, उसनुसार तालीम चलती है।"

परन्तु उनका हुआ। रद्दी रद्दी तालीम ही जारी रही। और उस पर दो-दो कमिशन बैठते गये और एच-एच कमिशन की रिपोर्ट पेश किया है। आज-आज तो लोगों से काम नहीं होनी। ये रद्दी-रद्दी रिपोर्ट ही गयी और सब-सी-सब रद्दी ही पड़ी रही। और यहाँ तक कि हमारी प्रधान मंत्री इन्दिराजी बोली कि स्वतन्त्रता के बाद हमने कई गलतियाँ की हैं, उनमें एक गलती यह है कि पुरानी तालीम ही चलानी गयी। रद्दी का रद्दी पुराना हाँका कायम रखा। जब नया पड़ है कि जब इन्डिस्ट्री की विचारधारा करनी है हा तालीम की, तो आचार्य यह तालीम है जिसके हाथ में? तो बोले हैं कि वह फुल्लन का खेल है। वह बड़े हैं, प्रपण का काम है। जब प्रान्तपाल रहता है कि अगर वे वादों में मिले, हेम से, उर-सुधार बरखा बरखा रहता है। केन्द्रपाल रहता है प्रपण का काम है। तो यह फुल्लन का खेल था, दालने रहे, एयर में उपर और आज सब कुछ भी पड़े हुआ नहीं। जो तालीम पुराने चलाने में पतनी थी, जिससे अब बड़े बाबा ने तालीम लेना छोड़ दिया, रद्दी तालीम आज भी चल रही है।

आज की तालीम में तुलसीदास की रामायण पढ़ाई नहीं जालेगी। क्यों? क्योंकि यह "सेक्चर स्टेट" है, इस बातसे रामायण नहीं चाहिए। परन्तु सब क्या करें? रामायण की एक साहित्य की शिक्षा है, इस बातसे एक बोझ था सब,

जिसकी "पीठ" नहीं है खड़े की में, नमूने के तौर पर रखेंगे—तुलसीदास का, सुरदास का! रामायण पढ़ी नहीं जा सकती, बादलित बात नहीं चलती, पुरान होनी नहीं। महाभारत में आने-सारी शिक्षा पढ़नी है माधारी से एम० ए० के ब्याच में, साहित्य होने में ताते। और ये बचकर पुराने जो सन्त हो गये, उनमें कुछ साहित्यिक भी हो गये। सब क्या रिवाज था? साहित्य के माने उनकी रिवाजों की बोझ रहना ही पड़ता है। रिन्तु यहाँ तक हो सके, साहित्यिक गद्य ही भले, उर्दारी भाले जो गद्य है वह न भले। यह जो मोड़ है जालेगी, क्या मोड़ है वह?—हम सब के लिए समान "अक्षर", सब धर्म समान अक्षर, गांधीजी का गुज या सब धर्म समान, लेकिन यह सब धर्म समान अक्षर की तालीम चलती है। परिणाम तो उसका यह है कि विद्यार्थियों को माध्यमिक चर्या पेश नहीं होनी। यह हासल आज की तालीम की है।

इस बातसे यह सारी तालीम बदलना यह हमारे क्षेत्र में आज है। इसका सारा प्रयत्न करने, यह आचार्यकुल कर लेना क्या? तो मेरा जवाब है कि यही कर लेंगे। और ये अगर नहीं कर सकते तो हमारा कोई कर करनेवाला नहीं है। इसका समझ लेना चाहिए कि यह बात केवल भारत के प्रभु है। बाप में साहित्यिक भी गढ़ है और शिक्षा भी पड़े है, और दोनो प्रकार की क्षति मायी दुनिया बना-बानी है। मैंने जाहिर रिवाज था कि हा दुनिया में दो चीजें चलेंगी—एक तो विज्ञान, शिष्ट रीति जीवन बनेगा। दूसरा अध्यात्म। और शोधन इन दोनो की ओरनेवाना एक साहित्यिक, दूसरा अध्यात्म। ये दोनो विज्ञान और अध्यात्म को जोड़ने का काम करेंगे। यह जोड़ने का काम करनेवाले होंगे। इसलिए आपका कथित उज्ज्वल है, और आपसे कथे पर तो भार है, यह दूसरा कोई उठा नहीं सकता। और आप में "जुल की भावना" रही, पुरान की भावना

पृष्ठ कैसे ?

एकता की भावना का यह अर्थ नहीं कि हर एक को नया-नया सूत्रे नहीं, अलग-अलग सूत्रे नहीं, जो सूत्रे सूत्रे नहीं, सूत्रों को सूत्रे, यही सीधे-सीधे को भी सूत्रे; यदि ऐसा होना तो दुनिया में इतने मनुष्य पाते को पैदा होते ? फिर एक मनुष्य के ही नाम चल जाना ! लेकिन भिन्न-भिन्न मनुष्य होते हैं, भिन्न-भिन्न चिन्तन होते हैं, यह सच्चा है । परन्तु एकाग्र ध्यान मेरा सदा सीता के विशद-रूप दर्शन की तरफ, और एक ध्यान मेरे ध्यान में आती जो तुलसी उषे मेरे लोगों के सामने रखी कि विश्वरूप दर्शन में हजारों हाथ, हजारों आँखें, हजारों सिर, लेकिन हजारों हृदय नहीं बताया है, तुलसी एक है । यह समझने की बात है । 'ममतामयी आत्मा सनातन हृदयानि यः'

तुलसी ने अपने सिर में एक ही विचार होना चाहिए, यह गलत बात । अनेक विचार अनेकों के होने, और सब मिल करके परिपूर्ण विचार बनेगा । इस वास्ते विचारों की भिन्नता जरूरी है, और विचारों का जोड़ होना जरूरी है । परन्तु हृदय एक होना चाहिए । जब अगर विश्वरूप के हृदय अलग-अलग हो जाते, तो मामला बड़ा कठिन हो जाता ।

इस वास्ते हम आचार्यगुरु में अनेकों के अनेक विचार चलेंगे । यह बहुत अच्छा है, और सबका मिलकर सम्मिलित जो विचार होगा, यानी सबकी राय जो समान बनेगी, यही दुनिया के सामने रखा जाएगा । तो उठते एक ध्ये मिलेगा । और वह ध्ये होगा जब विचार की एकता और हृदय की एकता होगी ।

इसके जगदा आपका समय लेना चिन्त नहीं । आप जो काम कर रहे हैं उससे मुझे बहुत ही प्रसन्नता है । परमेश्वर आपको सफल करें । गरीब प्रभाव, जब जगत् ! (केन्द्रीय आचार्यगुरु समिति ॥ ध्ये) ब्रह्मविद्या मन्दिर, पवना १३-१-७१

किस क्षेत्र को पहले से

(१) स्पष्ट है कि हम उसी क्षेत्र (प्रत्येक) को चुनते जिसका 'दान' हो चुका है । लेकिन 'दान' की परवाह करने की आवश्यकता नहीं है । 'दान' अगर सच्चा होगा तो क्षेत्र समझने नहीं होगा । ७१ प्रतिशत हस्ताक्षरों में भले ही कुछ कम हो—जबकि अभी न हो—लेकिन जो हस्ताक्षर हो वे सही हों । बिहार के मुख्यमंत्री बनने के आगे में हस्ताक्षर पूरे नहीं थे, लेकिन जो थे वे सही थे । जिसका हस्ताक्षर था उसने यह नहीं कहा कि हस्ताक्षर उसका नहीं है ।

हस्ताक्षर यही भी हो, लेकिन यदि उग क्षेत्र में भावित के समय विचार अच्छी तरह नहीं समझाया गया हो तो बरम को सच्चा मानना चाहिए । विचार-प्रचार अच्छा हुआ हो और हस्ताक्षर में कुछ कम हो तो बरम चल जाएगा ।

(२) क्षेत्र ऐसा होना चाहिए जिसमें हमारे आन्दोलन के मुख्य ऐसे मध्यम सहयोगी हों, जिसका अपने हस्तों के अंगर हो, और जो कुछ समय दे सकते हों । निर्णय करने के पहिले हम उनके पितर उनही नाम से से ही बचता होगा ।

(३) क्षेत्र में कोई ऐसा सेक्टर हो, सच्चा का कार्यकर्ता हो या नागरिक हो, जिसने अपनी सेवा और समर्थन से अपना प्रभाव पैदा किया हो, लोगों का विश्वास प्राप्त किया हो । बिहार के जिन क्षेत्रों में युक्ति का सफल कार्य हो रहा है वे इसी तरह के हैं । जो जो वैयक्तिकता का सेवा-क्षेत्र पूरा बिहार रहा है, लेकिन अपने कार्य को दृष्टि से छोटी (पूर्णिया) उनका विचार क्षेत्र रहा है । सहस्त्रा में पहेलवार, वैशाली (मुखर्जीपुर) में सदाशिव भार्गव, आरार (गरीब) में विद्यानन्द भार्गव, सोरा-कोत (गया) में विद्यानन्द भार्गव की सेवा है, परिवार और प्रभाव है । ऐसे व्यक्ति नहीं

होने को काम शुरू करना सम्भव न होगा । मुख्यमंत्री अपवाद हैं, लेकिन वे ० पी० भी सम्भाव हैं; उनका हर जगह प्रभाव है, और उनके राष्ट्रीय सेवाओं को पूरा बहुत बड़ी है ।

यही आन्दोलन की जो स्थिति है उसमें इस तरह के आधार के बिना काम नहीं चल सकता ।

क्षेत्र के चुनाव में एक भूल से बचना चाहिए । क्षेत्र गरीब है, पिछड़ा हुआ है, उसको सेवा की जरूरत है ; इसलिए उसे पुनः सेवा नहीं दें, यह सोचना गलत है । हमें हर बरम इन बात का ध्यान रखना चाहिए कि हमारे आन्दोलन में सेवा है, परन्तु सेवा है, किन्तु यह मुख्य रूप से सेवा का आन्दोलन नहीं है । अपना कार्य है आचार्यगुरु प्रदत्त करना, शांति की शक्ति से, जनता ॥ प्रत्यक्ष निर्णय से, सहाय-निर्णयन की प्रक्रिया विवक्षित करना । हमारे एक के क्षेत्र प्रयोग और अभ्यास के क्षेत्र होंगे, 'बैनरगुरु' के होंगे । तबमें हमें भाति और शिक्षा की पद्धति की परीक्षा करनी है । हमारी शक्ति शक्ति है, साधन कम हैं; हमें उन्हें बहुत सावधानतापूर्वक चुप चुपे हुए क्षेत्रों में ही लगायना चाहिए, यों ही बिखेरना नहीं चाहिए ।

इसी तरह हम कभी-कभी किसी प्रत्यक्ष शक्ति के प्रभाव में आ जाते हैं, और उनके आग्रह के कारण काम शुरू कर देते हैं । हो जाता है वह दिन से आग्रह हो कि उनके क्षेत्र में सर्वोत्तम का काम हो, यह भी हो सकता है कि मात्र उनकी महत्वाकांक्षा हो । ऐसी स्थिति में हम दम्भताओं को किसी के बड़े से नहीं, अपने विवेक से क्षेत्र का निर्णय करना चाहिए । निर्णय जितने के लोगों को मिलकर करना चाहिए । उन्हें समझना चाहिए कि अपने कार्य एक प्रयत्न हो होगा, किन्तु अभिप्रेतों जिन की सामूहिक है ।

सर्वोदय डाइजेस्ट

सर्व सेवा संघ

अंक १, अक्टूबर ७१

इस डाइजेस्ट के विषय में

सर्वोदय आन्दोलन से सहानुभूति रखनेवालों तथा मित्रों की माया देश के विभिन्न भागों में बहुत है और यह दिनोदिन बढ़ रही है। पर हमारा यह है कि इन आन्दोलन की प्रगति की समुचित जानकारी के अभाव में, सामान्य तौर पर उनकी यह धारणा बनी है कि सर्वोदयवालों द्वारा कुछ हो नहीं रहा है। दूसरी ओर, वस्तु-स्थिति यह है कि आजादी मिलने के बाद देश में समस्त कार्यकर्ताओं का कोई दूसरा समूह या मंच नहीं है जो पूरे देश के लाखों गाँवों—गाँवों तक जाकर व वहाँ परीच देने दो लाख गाँवों—के करीब-करीब हर घर में एक नयी आर्थिक एवं सामाजिक व्यवस्था का आभा और उत्साह बढ़ाने वाला संदेश और उसे प्राप्त करने की युक्ति लेकर पहुँचा हो।

गत वर्ष विनोबाजी की ७५ वीं वर्षगांठ के अवसर पर प्रामाण्यपूर्ण-मोप-समूह के शिबिरों में हम लोगों का ध्यान आन्दोलन की हम कमी की ओर आस तौर से गया। हम लोगों में से अनेक को यह देखकर बहुत प्रसन्नता हुई थी कि लोगों में, बुद्धिजीवियों में भी, विनोबाजी एवं सर्वोदय कार्यक्रमों द्वारा गत कुछ वर्षों में दिये गये काम के लिए गहरी और व्यापक प्रशंसा है। इन मित्रों को आन्दोलन की गतिविधि की प्रति निश्चित

जानकारी मिलनी रहे, वो उनकी यह भावना एवं प्रशंसा कमजोर न हो, सहानुभूति, समर्थन और सहयोग में बदल सकनी है।

इसलिए सर्व सेवा संघ ने यह निश्चय किया है कि सर्वोदय-आन्दोलन की गतिविधियों का एक सविश्लेष विवरण (डाइजेस्ट) मास में कम-से-कम तीन बार प्रकाशित किया जाय। हम लोगों की यह योजना है कि इस आन्दोलन में लगे हुएारे सभी विभिन्न बाहरी से युवकों, शिक्षकों, व्यापारियों, राजनीतिकों, महिलाओं आदि मित्रों के हाथ में यह विवरण स्वयं जाकर दें। हम आशा करते हैं कि इस तरह के व्यक्तिगत सम्पर्क से हम दोनों को इस आन्दोलन की ओर अधिक विस्तृत दृष्टिकोण में देखने का मौका मिलेगा। इन मित्रों को भी हमसे आन्दोलन की अधिक स्पष्ट जानकारी हो सकेगी। आन्दोलन में लगे और आन्दोलन के बाहर के उन साथियों के साथ, जो एक नयी सामाजिक रचना में दिव्यचस्पी रखाते हैं, जानकारी के आदान-प्रदान का, बातचीत का, यह भाव प्रारम्भ है। अतः हमारा विश्वास है कि ऐसा करने से हम दोनों दोनों तरफ से विचार-विनिमय करने में समर्थ हो सकेंगे।

२५/१०/७१

सर्वोदय का दृष्टिकोण

[विनोबा के प्रवचनों से संकलित]

ग्रामदान क्या है ?

ग्रामदान यानी सत्यम्, शिवम्, सुन्दरम् की प्रतीति । सत्य वह जिसकी हमें आज अत्यन्त आवश्यकता है । सत्य यानी परिस्थिति की वास्तविकता, जिसकी हम अवहेलना नहीं कर सकते । भारत में द्रविडता सबसे बड़ा सत्य है । ग्रामदान इसके सम्पूर्णतः निराकरण के लिए है ।

दूसरा, ग्रामदान प्रेम से प्रेरित करके त्याग करने का आह्वान करता है । साम्यवाद के साथ ही सिर काटना जुड़ा हुआ है । ग्रामदान 'शिवम्' है, क्योंकि उसके द्वारा लुप्त-हाली और कल्याण होता है ।

तीसरा, ग्रामदान के रास्ते पर चलने से गाँव का एक सुन्दर स्वरूप बनता है । सबके पाम खेती करने के लिए भूमि होगी, गाँव साफ-सुथरा होगा, पूरा गाँव समुदाय एक सुगठित परिवार जैसा होगा । यह सुन्दरम् है । इसलिए थोड़े में ग्रामदान सत्यम्, शिवम्, सुन्दरम् है !

केवल ग्राम-स्वामित्व और भूमिहीनों को भूमि का मिलावा ही ग्रामदान नहीं है, बल्कि ग्रामदान का अर्थ और अधिक व्यापक है । ग्रामदान गाँव के हर घर से असत्य को मिटाने, मनुष्य और मनुष्य के बीच स्नेहभाव पैदा करने, गाँव की हर तरह की गंदगी दूर करने, और एक सुन्दर जीवन विकसित करने के लिए है । अगर गाँव का जीवन सब तरह से सुन्दर बनेगा, तो नगरी और महानगरी के लोग उसका अनुकरण करेंगे । आज ठीक इसके विपरीत है । गाँव के लोग बहर के लोगों को नकल करते हैं ।

साम्यवाद और ग्रामदान

साम्यवाद में पहले राज्य सत्ता प्राप्त करेगा, और तब शान्ति आयेगी, लेकिन साम्यवादी यह नहीं कह सकते कि वह राज्यसत्ता जनता को सौंपी जायेगी । इसका मतलब कि वे स्वजलोक में रह रहे हैं । लेकिन हम जो गाँवों में कर रहे हैं, वह अपेक्षाकृत अधिक व्यावहारिक है ।

सर्वोदय माइनेट

बंगलादेश

सम्पूर्ण यूरोप 'क्रिश्चियन' है लेकिन 'क्रिश्चियनिटी' उनको एक राष्ट्र में संघटित नहीं कर सकी है । मजहब अब 'आउट-डेटेड' हो चुका है । भूख का सवाल प्रमुख है । आज भूखा कौन है ? नि.सन्देश बंगलादेश । और भूखों का कोई धर्म नहीं होता ।

पश्चिम पाकिस्तान द्वारा पूर्व बंगाल में लोगों का विधिवत शोषण और दमन होता रहा है । पूर्व बंगाल में अधिक लोग रहते हैं लेकिन पाकिस्तान की शासकीय सेवाओं और सेनाओं में उनको उचित स्थान नहीं दिया गया । इनमें पश्चिम पाकिस्तान के ही लोग बहुत अधिक संख्या में जमे रहे हैं । विकास का अधिकतम फायदा पश्चिमी पाकिस्तान ने उठाया है । पूर्व बंगाल दक्षिण बना रहा है, और आज भी इस उप-महाद्वीप में वह सबसे अधिक गरीब है । पहली बार हुए आम चुनाव में मुजीब की अगुआई लोग को ६० प्रतिशत मत प्राप्त हुए और पाकिस्तान की 'नेशनल असेम्बली' में भी उन्हें स्पष्ट बहुमत प्राप्त हुआ । लेकिन उन्हें धोखा दिया गया और उनको खोबदारिक शासन स्थापित नहीं करने दिया गया ।

जेलखानेकी मानसिकता

आज सामान्य मनुष्य की स्थिति आश्चर्यजनक है । जब वह किसी के झुकनों के बारे में सुनता है, तो झट उस पर विश्वास कर लेता है, लेकिन जब उसे किसी के सुकर्मों की जानकारी मिलती है, तो वह तत्पक्ष पाहता है । अच्छाई के लिए सबूत चाहिए, बुराई के लिए नहीं । इसे मैं जेलखाने की मानसिकता कहता हूँ ।

हर मनुष्य मूलतः अच्छा है

मूलतः हर मनुष्य अच्छा है, ईमानदार है, और अगर कोई व्यक्ति बदनाम है, लेकिन किसी अच्छे काम में सहायता है, तो भी उसका स्वागत करना चाहिए । •

कुछ प्रमुख घटनाएँ

ग्रामस्वराज्य-कोष समर्पण

मठवर्ष २ अक्टूबर '७० को ग्रामस्वराज्य-कोष समर्पण के अवसर पर सेवाग्राम की बैठक में सभी राज्यों के प्रतिनिधियों ने भाग लिया। आचार्य विनोबा भावे ने उसमें प्रवचन किया। कोष के सहज के सम्बन्ध में बोलते हुए उन्होंने पुराने समय में मृत व्यक्तियों की यादगार में इकट्ठा किये गये कुछ बीघों के नाम गिनते, और कहा कि यह कोष एक अविच्छिन्न ब्यापक के नाम में इकट्ठा किया गया है। ग्रामस्वराज्य के लक्ष्य को लोगों का समर्पण प्राप्त है, इसका प्रतीक सबसे बड़ा संकेत है। दूसरे कोषों से यह कोष भिन्न है। इसका विनियोग राज्य स्तर और जिला स्तर पर होगा। यह तीन वर्षों में समाप्त कर दिया जायगा। उन्होंने यह राय दी कि सर्वोदय-आन्दोलन की प्रतिविधि होना करने के लिए लोगों के समर्पण से ग्रामस्वराज्य-कोष-ग्रहण हमेशा किया जाय।

ध्यापक आवेष्टन

इस बैठक के बाद सर्व सेवा मध्य का अधिवेशन हुआ। उसमें इस बात की खर्चा हुई कि गाँवों के पुनर्निर्माण में अधिक लोगों को लगना चाहिए—उन लोगों की भी लगना चाहिए जिन्होंने ग्रामस्वराज्य-कोष में दान दिया है। लोकनैतिक के प्रतिष्ठापन को इस दृष्टि से प्रोत्साहित करने का निश्चय किया गया कि जिन लोगों ने ग्रामस्वराज्य के विचार को समर्पण दिया है, उन्हें हम आन्दोलन में भाग लेने का अधिक अवसर मिल सके।

तरुण-शान्तिसेना-शिबिर

२३ और २४ अक्टूबर '७० को अखिल भारत तरुण-शान्तिसेना का शिबिर और सम्मेलन खाद्या धर्माधिकारी और आचार्य राममुक्तिजी के मार्गदर्शन में इन्दौर में हुआ। शिबिर और सम्मेलन की अध्यक्षता मन्दाकिनी दे

नाम की एक लड़की ने की। उसने अपने भाषण के क्रम में कहा कि "हम लोग यहाँ इसलिए एकत्रित हुए हैं कि हमारे सामने, सामान के सामने, धातु जो अनेक ज्वलन्त क्षमताएँ हैं उन्हें हम अहिंसक तरीके के सुनना सकते हैं, इस बात में हम अपना पक्का विश्वास बाहर कर सकें।"

कलकत्ता में शान्ति-कूच : शान्ति का आक्रमण

बारी तरफ हिंसा और आतंक का वातावरण देख लोगों का आत्म-विरासत पुनर्जन्म के लिए पवित्री बगल के सर्वोदय कार्यकर्ताओं ने एक प्रभावकारी शान्ति आन्दोलन चलाया। गव २४ दिसम्बर '७० को हुगली जिले के प्रिविपी नामक स्थान से उन्होंने एक शान्ति-यात्रा निकाली। इसमें एक दर्जन से अधिक शान्ति-सैनिक सम्मिलित हुए थे। हुगली और हावड़ा के उद्योग-क्षेत्रों से गुजरते हुए इस दल ने कलकत्ता की यात्रा की। लोगों ने यात्रियों का स्वागत किया और उसाह बढ़ाया। विभिन्न स्थानों पर विभिन्न स्तरों के लोग यात्रियों में साथ भी रहे। इस तरह शान्ति के आक्रमण का श्रीगणेश हुआ।

इसके बाद पश्चिम बंगाल सर्वोदय मंडल के अध्यक्ष श्री बाबूचन्द्र भण्डारी ने कलकत्ता में पचास दिनों की यात्रा की। श्री प्रफुल्लचन्द्र सेन आदि राज्य के प्रमुख लोगों ने उनका साथ दिया। उन लोगों ने उन मुन्तली से पताचन रये जिन्हें उपद्रवादिओं का गठ समझा जाता है। उस क्रम में उन मुन्तली के निवासियों की पद-यात्रियों के साथ बहुत सन्धी चर्चों भी होती थी। नक्सलवादियों ने भी बर्हस से साथ दिया। दोनों शान्ति-यात्रियों में आतंकवादी लोगों के मन में विचारा जगा। उपद्रवादिओं के भी ध्यान में यह आया कि शान्ति की जो उनकी समझा है, वह गलत दिया में मुड़ी हुई है।

गत १६ और २० जनवरी '७१ को वाराणसी में ग्रामदान विकास समिति (सोसाइटी फॉर डेवलपिंग ग्रामदान) के सत्याग्रहान में ग्रामदान-विकास पर एक गोष्ठी हुई। श्री जयप्रकाश नारायण ने इसकी अध्यक्षता की। देश के विभिन्न भागों से आये प्रतिनिधियों ने भाग लिया। इन प्रतिनिधियों में संस्थाओं के एवं ग्रामनिर्माण क्षेत्र में काम कर रहे अन्य कार्यकर्ता भी थे।

एक सुझाव यह सामने आया कि ग्रामदान विकास कार्य के लिए कार्यकर्ताओं का एक दल तैयार किया जाय। इंजीनियरिंग और टेक्नीकल इंस्टीट्यूट के नव-जवान, जिन्हें अब तक कहीं काम नहीं मिला है, उन्हें इस काम में लगाया जाय। इसके लिए एक योजना बनाने का निश्चय किया गया।

सर्वोदय के लिए विस्तृत आधार

गत २१, २२ और २३ जनवरी '७१ को वाराणसी में सर्व सेवा संघ की प्रकल्प-समिति की बैठक में यह निर्णय लिया गया कि विभिन्न कामों में लगे सर्वोदय विचार एवं आन्दोलन से सहानुभूति रखनेवाले मित्रों से व्यक्तिगत सम्पर्क बनाये रखा जाय।

जगन्नाथजी का उपवास

सर्व सेवा संघ के अध्यक्ष श्री जगन्नाथजी ने गत ३० जनवरी से भूमि-समस्या के समाधान के लिए उपवास किया था। पूर्वी तंजावूर जिले में ६० प्रतिशत हरिजन भूमिहीन हैं। उनके पास अपने रहने का घर बनाने सापक की जमीन नहीं है। लगातार की जा रही हरिजनों की इस अपेक्षा से वे काफी दुःखी थे। हरिजनों को वास की जमीन वहाँ के जमोदार दें, इसके लिए यह उपवास उनसे प्रार्थना-स्वरूप किया गया था।

बलीबलम गाँव में मन्दिर की जमीन से हरिजनों को गैरकानूनी ढंग से बेदखल किया गया था। उसके लिए सत्याग्रह का अन्तिम चरण उपवास था। हरिजनों

सर्वोदय सम्मेलन, नासिक

इस वर्ष अखिल भारत सर्वोदय सम्मेलन गत ८, ९ और १० मई '७१ को नासिक में हुआ। श्री सिद्धराज दहदा ने अध्यक्षता की। श्री जयप्रकाश नारायण ने सम्मेलन के उद्घाटन-समारोह में भाग लिया। देश के विभिन्न भागों से सम्मेलन में आये हुए प्रतिनिधियों ने पूरे आन्दोलन का विह्वलचक्र किया और साथ बैठकर आत्मचिन्तन किया। आन्दोलन की धीमी गति पर नवजवान अघोर दिखाई पड़े और देश के सामने खड़ी समस्याओं के समाधान के लिए उन्होंने अधिक उग्र कदम उठाये जाने की माँग की। सम्मेलन में बोले हुए श्री जयप्रकाश नारायण ने स्वतंत्रता-संक्राम में जूट रहे बंगलादेश के लोगों को हर तरह से मदद करने की अपील की। सत्सार-व्यापी क्रान्तियों का इतिहास बताते हुए उन्होंने इस आन्दोलन को सही पृष्ठभूमि प्रस्तुत की। कुछ प्रतिनिधियों ने विरोध-प्रदर्शनों द्वारा तारकालिक सक्ष्य प्राप्त करने के जो सुझाव दिये, उनमें वे सहमत नहीं हुए। उन्होंने कहा, "हमलोग समाज में व्यक्तियों के आपसी सम्बन्ध में परिवर्तन लाने को चेष्टा कर रहे हैं। उसकी सफलता को राजनैतिक मापदण्ड से नहीं नापा जा सकता।"

जयप्रकाश नारायण का आगविक भ्रमण

बंगलादेश के लिए सत्सार के प्रमुख देशों की एक यात्रा जे० पी० ने की। दिल्ली में १५ मई को निकलकर वे कई देशों की राजधानियों में गये और वहाँ बंगलादेश में हो रहे नरसंहार के विरुद्ध विश्व-विवेक जागृत करने का प्रयत्न किया। भ्रमण काल में वह सरकार घनाने-वाले जन-प्रतिनिधियों एवं जनमत निर्माण करनेवाले नेताओं से मिले। वे आम-समाजों में एवं पत्र-प्रतिनिधियों की गोष्ठियों में बोले। उन्होंने रेडियो और टेलीविजन के माध्यमों में भी अपने विचार प्रकट किये। चानीस दिनों की यात्रा कर वे वापस भारत लौटे।

कुछ महत्वपूर्ण निर्णय

शक्ति-केन्द्र

३, ४, ५ अक्टूबर '७० को मेवाग्राम में सर्व मेवा सच के वार्षिक अधिवेशन में यह निर्णय लिया गया कि पूरे देश में कुछ शक्ति-केन्द्र स्थापित किये जायें। प्रारम्भ में बिहार, महाराष्ट्र, मैसूर और उत्तर-प्रदेश में ऐसे ५१ केन्द्र स्थापित करने का निर्णय लिया गया।

विस्तृत आधार

बारानसी में गन २१, २२ और २३ जनवरी की बैठक में सर्व सेवा सच की प्रबन्ध समिति ने यह निर्णय किया कि सर्वोदय आन्दोलन में स्वयं का आधार अधिक विस्तृत बनाने के लिए सौकर-सेवक प्रतिज्ञा-पत्र की सतें ऐसी बनायी जायें कि अधिकार-व्यवस्था लोगों को सौकर-सेवक बनने में सुविधा हों। यह भी निर्णय लिया गया कि ग्रामस्वराज्य-कोष संग्रह में जिन हज़ारी दाताओं में सहयोग दिया है, बीच के विनिर्माण के सम्बन्ध में उनको भी जानकारी दी जाय।

नगर में सर्वोदय कार्य

प्रबन्ध समिति ने एक प्रस्ताव द्वारा यह तय किया कि गाँवों से ग्रामस्वराज्य कोष के लिए जो चन्दा मिला है, उसका अंश बड़ी राशि किया जाय। प्रबन्ध समिति की आम राय यह थी कि वह अंश गहरो में शान्ति-स्थापना के काम में, उद्योग-प्रवर्धन कारखानों के मजदूरों और मालिकों के सम्बन्ध सुधारने में एम नागरिक शान्ति स्थापित करने में धर्च किया जाय।

कर्मचारी नेता

एक प्रस्ताव में प्रबन्ध समिति ने कर्मचार में हुई उन घटनाओं पर गहरी चिन्ता व्यक्त की, जिनमें तीन कर्मचारी नेताओं के कर्मचार-प्रवेश और अवसत संग्रह मोर्चे पर प्रतिबन्ध लगाया गया तथा बहुत से लोगों की विरहवार किया गया। नगर के चुनाव के चन्द मताह पटने उठने गये सरकार के इन बदमाँ पर खेद प्रकट किया गया। सरकार के इस मामले में गणतंत्र में चुनाव के इस तरीके पर ही शांति और अम चरित किया जाने सगा है।

मतदाता शिक्षण

प्रबन्ध समिति ने तय किया कि संसद के मध्यवधि चुनाव के पूर्व करव साठ घुने हुए सख्त चुनाव-सेनों में

पुरजोर मतदाता शिक्षण का कार्यक्रम चलाया जाय। और इस बात पर रहे कि हरे मतदाता को अपना मत स्वतन्त्रतापूर्वक प्रकट करने का अवसर मिले और वोट प्राप्त करने के लिए कोई भी किसी गन्दे तरीके का इस्तेमाल न करे। समिति ने तय किया कि मतदाता-शिक्षण कार्यक्रम का एक अंग यह हो कि मतदाताओं के लिए एक चुनाव घोषणा-पत्र प्रसारित किया जाय, जिसमें विभिन्न पहलुओं पर सर्वोदय-आन्दोलन का दृष्ट कथा है, यह बताया जाय।

समय की रिकतता नदी

मौलिक सम्मेलन के ठीक पहले सर्व सेवा सच की एक बैठक में एक प्रस्ताव द्वारा यह तय किया गया : ग्रामदान प्राप्ति के लिए हस्ताक्षर-अभियान में पूर्वक चवता रहे। हस्ताक्षर प्राप्त करने और ग्रामदान पुष्टि का कार्यक्रम चलाने के तरीके की इससे स्पष्ट किया गया। इसमें यह कहा गया कि ग्रामदान का सफल और पुष्टि एक ही कार्य के दो पहलू हैं, इसलिए दोनों कार्यों के बीच अधिक समय की रिकतता नहीं रहनी चाहिए, एक के बाद दूसरा काम लगातार किया जाय।

कुछ तथ्यपरक आँकड़े

(३१ अगस्त '७१ तक)

राज्य	ग्रामदान	प्रमाणपत्र	जिलादान
बिहार	६०,०६५	५७३	१५
तमिलनाडु	२०,६०५	३१४	११
उत्तर-प्रदेश	३२,६६३	१८६	८
उड़ीसा	१२,६३६	७०	२
मध्य प्रदेश	१०,८८६	४०	७
आन्ध्र प्रदेश	४,२३१	१५	१
महाराष्ट्र	४,६२५	१७	१
मैसूर	१,६२४	१४	१
राजस्थान	२,०६७	२	१
गुजरात, हरियाणा,			
हिमाचल प्रदेश	४,०११	७	—
अरुण, मेघालय	१,६८२	१	—
गुजरात	१,११६	३	—
पश्चिम बंगाल	७२८	—	—
केरल	४१८	—	—
दिल्ली	७४	—	—
जम्मू-कश्मीर	१	—	—
कुल योग	१,६८,०२८	१,२४२	४७

एक अध्ययन

अक्टूबर १९६६ के अन्तिम सप्ताह में ज० भा० सर्वोदय समाज सम्मेलन राजगीर में बिहारदान की घोषणा हुई। बिहार राज्य देश का प्रथम ग्रामदानो राज्य हो गया। फिर बिहार में ही ग्रामस्वराज्य-निर्माण का यानी ग्रामीण जीवन व्यवस्था और अर्थ-व्यवस्था के पुनर्निर्माण का काम शुरू किया गया। इसे ग्रामदान-पुष्टि कहा जाता है। विनोबाजी का आग्रह यह रहा है कि ग्रामदान-पथ पर हस्ताक्षर कर-ग्रामीणों ने जो घोषणा की, उसको कार्यरूप में परिणत किया जाना चाहिए। अपने आश्रम, धर्मा लोटों के पहले बिहार छोड़ते समय उन्होंने कार्यकर्ताओं से निवेदन किया कि 'बिहारदान की पुष्टि एक वर्ष में होनी चाहिए।'

आन्दोलन में उत्तर-पश्चिम होते रहते हैं। बिहार-दान के समय बिहार में उत्साह का जो ज्वार था, वह बाद में भाटे में परिवर्तित हो गया। कई जगह ग्रामदान-पुष्टि के छिट-पुट प्रयास किये गये। गया जिले के कौआकोल प्रखण्ड में और सुपौल जिले के सासा प्रखण्ड में खास चेष्टाएँ हुईं। परन्तु ठोस काम तो जून १९७० में मुजफ्फरपुर जिले के मुसहरी प्रखण्ड में शुरू हुआ। बहुत धक जाने के बाद जयप्रकाशजी हिमालय में विधाम करने गये थे। मुसहरी के गाँवों में कल्ल का कई घटनाएँ घटी थी। दो सर्वोदय कार्यकर्ताओं को भी उनकी हत्या की धमकी दी गयी। जयप्रकाशजी को यह मालूम हुआ और वे विधाम के लिए हिमालय में नहीं रुके, सीधे मुसहरी आये, जहाँ उन्होंने घोषणा की कि समाज के जीवन से हिंसा के कारणों को मिटाने के काम में वे प्राणपण से लगे रहें हैं। इसके लिए उन्होंने ग्रामदान-पुष्टि के काम की शुरुआत की, और इस काम को एक तीव्र गति प्राप्त हुई।

श्री जयप्रकाश नारायण ने अपनी शक्तिविधि मुसहरी तक ही सीमित रखी। यह मुजफ्फरपुर जिले का एक प्रखण्ड है। कार्यकर्ताओं ने यह महसूस किया कि मुसहरी से प्रेरणा लेकर वे बिहार के एक क्षेत्र में समेते। बिहार को विनोबाजी काफ़ी अच्छी तरह जानते हैं। उन्होंने यह सुझाव दिया कि इस आन्दोलन का सबसे अधिक शक्तिशाली व्यक्ति राज्य के सबसे कठिन जिले

में लगे हैं, इसलिए अन्य कार्यकर्ताओं को पुष्टि के लिए सबसे पहले जिले को चुनना चाहिए। वेता जिता सहरसा है। इस सुझाव को तत्काल स्वीकार कर लिया गया और इस तरह सहरसा ग्रामदान-पुष्टि का राष्ट्रीय मोर्चा बन गया।

अखिल भारत स्तर से श्री कृष्णराज मेहता और सुथो निर्मला देशपांडे सहरसा में आयी। पुष्टि की हवा बनाने के लिए उन लोगों ने विभिन्न राजनैतिक दलों के स्थानीय नेताओं, सरकारी कर्मचारियों, प्रखण्ड अधिकारियों, शिक्षकों एवं अन्य व्यक्तियों को इस काम में लगाने की चेष्टा की। उन लोगों ने उत्साहवर्धक अनुकूलता प्रकट की। सहरसा जिला पौड़ियों से बाढ़ और कोशी के बटाव में सताया हुआ है। यह मिथिला का एक अंग है। यहाँ के लोग तो मानते कुछ दिने जाने की बात ही जोह रहे थे। दिसम्बर '७० से यहाँ चहल-पहल शुरू हुई। बिहार ग्रामस्वराज्य समिति का प्रधान कार्यालय सहरसा लाया गया। यह कैम्प कार्यालय पुर जिले के चहल-पहल का केन्द्र बन गया।

पहले बरीना प्रखण्ड को हाथ में लिया गया। फिर महिषी, सुपौल और चौसा में हाथ लगाया गया। श्री महेश्वरनारायण सिंह के प्रगतिशील नेतृत्व में जिले के सर्वोदय कार्यकर्ता बरीना में भिड़ गये। राज्य के बाहर से आनेवाले कार्यकर्ता महिषा में लगे। बिहार छात्रो ग्रामोद्योग सघ के कार्यकर्ताओं के एक दल ने सुपौल का जिम्मा लिया। बिहार ग्रामस्वराज्य समिति के मन्त्री श्री बिद्यासागर के नेतृत्व में बिहार के कार्यकर्ताओं ने चौसा प्रखण्ड में अपनी शक्ति लगाने का निश्चय किया। इन प्रखण्डों में करीब २४० कार्यकर्ताओं ने काम प्रारंभ किया। कृष्णराजजी और निर्मलाजी की उपस्थिति ने लोगों को बराबर प्रेरणा मिलती रही है।

प्रारंभ से ही इस अभियान का सघ यह रहा कि अधिक-से-अधिक स्थानीय लोगों, खासकर क्षेत्र के जाग्रत लोगों, को इस काम में शामिल होने और इसे अपनी जिम्मेदारी मानने के लिए, उनके अन्दर सामाजिक जिम्मेदारी की भावना जगायी जाय और उन्हें यह भान करा दिया जाय कि उनको मदद उनकी अपने अन्दर की शक्ति ने ही सम्भव है। अभियान का लक्ष्य या लक्ष्यगति जाग्रत करना, इसलिए, जमीन साँटने के काम

को प्रथम चरण के रूप में नहीं लिया गया। जितने की भौतिक बनावट और लोगों की मन-स्थिति को देख यह चरण बहुत आवश्यक था।

यही कारण है कि प्रारंभ में जिले के २३ प्रखण्डों में से ४ प्रखण्डों में ग्रामसभा बनाकर सबसे पहले लोक-शक्ति संपादित करने पर जोर दिया गया। स्थावत: सबसे पहले ग्रामसभाएं बनायीं गयीं। इसके पीछे दृष्टि यह रही कि ये ग्रामसभाएं सदस्य भले ही हों, पर जब तक ग्रामदान की पुष्टि नहीं होती, वे काम करें। इससे साथ-साथ गांव के जवानों की शक्ति को गांव के निर्माण में लगाने की दृष्टि से ग्राम-शक्तिसेना बना ली जाती है, जिसमें बदको के साथ मिलकर नवजवान भी काम कर सकें।

ग्रामदान के लिए पुष्टि के कागजात प्राप्त करने में और पुष्टि के लिए दाखिल करने के लिए इन कागजों की खाना-पूति का काम पूरा करने में सर्वोद्देश्य-कार्यकर्ता ग्रामसभा के सदस्यों को मदद करते हैं। ग्रामदान की पुष्टि के लिए ये कामगार बहुत आवश्यक हैं। गांव की बोपा-बट्टा (२०वां भाग) जमीन निकालने में भी कार्यकर्ता मदद करते हैं। यह सब कर चुकने के बाद ग्रामस्वराज्य के आवर्ण के अनुरूप गांव के चरण की जिम्मेदारी ग्रामसभा पर आ जाती है।

एक दूसरा प्रमुख काम, जो इन साधियों ने हाथ में लिया, है कचहरी से मुक्त होने बापस करकर ग्रामसभा द्वारा उसको सुलभबाना। इसके लिए पुली अदालत होती है, जिसमें सब कोई भाग ले सकता है।

इसके साथ ही गांव की उपज में से ग्रामकोष के लिए मनरेरा (४० वा भाग) बिकला जाने लगा है। मजदूरी करनेवाले भी अपनी कमाई का तीसवां हिस्सा ग्रामकोष में देते हैं। ग्रामकोष का उपयोग ग्रामीण स्वयं-सहायता के काम में करते हैं।

ग्रामसभा के पदाधिकारियों और नेताओं को ग्रामस्वराज्य का विचार और कार्य-पद्धति समझाने के लिए अनेक जिविर लगाये गये और सम्मेलन किये गये। गांव के निर्माण का मुखौटो को प्रशिक्षण देने के लिए शक्तिसेना के जिविर भी लिये गये। इन काम में सहयोग देने के लिए किसानों, प्रखण्ड विचार कार्यन्वित से सम्बन्धित व्यक्तियों आदि के साथ नियमित सम्पर्क रखा जाने लगा।

जून '७१ तक में ग्रामोत्थान प्रखण्ड में पुष्टि का काम पूरा हो गया। प्रखण्ड के ६८ गांवों में से ७४ गांवों में पुष्टि की छतें पूरी हुईं यानी इन गांवों की ७५% में अधिक जनसंख्या ५५वां १% से अधिक भूमि ग्रामदान में शामिल हो गयी। भूमिहीनों में १८० एकड़ जमीन बांटी गयी। ६६ ग्रामसभाएं सक्रिय हैं। १७ में ग्रामकोष निकाला जाता है। एक हजार में अधिक व्यक्ति ग्राम-शक्तिसेना में शामिल हुए हैं, और २६ शिक्षक आचार्यकुल में।

महिषी प्रखण्ड में भी काम की प्रगति प्रभावकारी एक उल्लासजनक है। इस प्रखण्ड में मुख्यतः मेयिल ब्राह्मण रहते हैं। इसमें काम करनेवाले कार्यकर्ता मुख्यतः राज्य के बाहर के हैं। प्रखण्ड में ७६ रेवेन्यू गांव हैं। टोनों की संख्या कुल मिलाकर एक सौ से कुछ अधिक हो है। इनमें से ६४ गांवों का ग्रामदान हो चुका है। अधिक गांवों में काम-बलाऊ ग्रामसभाएं बना ली गयी हैं। और भी बनायीं जा रही हैं। १४ गांवों में बानाप्ता ग्रामसभाएं बन चुकी हैं। १३ गांवों में बोपा-बट्टा में प्राप्त जमीन भी बांटी दी गयी है। इस प्रखण्ड में एक दर्जन से अधिक शक्तिसेना-शिविर लगाये जा चुके हैं, और करीब ६०० वरुण-शक्तिसेना बन चुके हैं। ४४ शिक्षक आचार्यकुल के सदस्य हैं।

सुरीस प्रखण्ड में खादी-क्षेत्र के अनुभवों कार्यकर्ता लगे हुए हैं। जून '७१ तक ७४ गांवों का भूदान हो चुका है। २३ गांवों में ग्रामसभाएं बन चुकी हैं। भूमिहीनों में बोपा-बट्टा में प्राप्त ३० एकड़ जमीन बांटी जा चुकी है। ३०४ वरुण-शक्तिसेना बने हैं, और २० शिक्षक आचार्यकुल के सदस्य।

बीस प्रखण्ड में काम १९७१ की फरवरी से शुरू हुआ। प्रखण्ड की १६ पंचायतों में से ६ में पुष्टि-कार्य शुरू किया गया है। ११ गांवों में ग्रामसभाएं बनी हैं। ३ ग्राम गांवों में कामगारों ग्रामसभाएं बनायीं गयी हैं। भूमिहीनों में बोपा-बट्टा में प्राप्त करीब ४० एकड़ जमीन बांटी गयी है। ४६ शिक्षक आचार्यकुल के तथा २०० नवजवान वरुण-शक्तिसेना के सदस्य बने हैं।

अभी कुछ दिनों पहले सिहोर प्रखण्ड में काम शुरू किया गया है। काम का मिलसिला इन प्रखण्ड में भी बनी है, जो अन्य प्रखण्डों में है।

—प्रभाय जोशी
सर्वोच्च न्यायालय

आपकी रुचि की कुछ पुस्तकें

सर्व सेवा संघ, वाराणसी

अंग्रेजी

मूल्य

₹० १०

पीपुल्स ऐक्शन, नयी दिल्ली

६—यू ऐण्ड एलेक्शन

(ए पीपुल्स ऐक्शन पैम्फलेट)

₹०-००

७—जय बागला

₹०-००

१—फ्रेंगमेन्ट्स आफ ए विजन :

ए जर्नी यू इंडिया'ज कन्ट्रीसाइड

लेखिका—एरिका लिचमन

₹५-००

हिन्दी

२—डे-टू-डे विम गांधी—सेक्रेटरीज डायरी

—महादेव देसाई

पापुलर एडिशन

₹५-००

साइप्रो एडिशन

₹०-००

३—इन्टीप्रल रिवोल्यूशन : ऐन अनेसिस्टिक स्टडी

आफ गांधिवा पाठ

—इन्दु टिकेकर

समिलद ₹०-००

अजिलद ₹-००

सस्ता माहित्य, नयी दिल्ली

८—विनोबा : व्यवितव और दिघार

₹०-००

सर्व सेवा संघ प्रकाशन, वाराणसी

हिन्दी

९—विनोबा और सर्वोदय शान्ति —काका कालेलकर

₹० ५-००

१०—गांधी : जैसा देखा समझा विनोबा ने

अग्रहकर्ता : बरतिलाल झाह ₹० ५-००

११—आमने सामने (केम-टू-केम का हिन्दी सम्करण)

—जयप्रकाश नारायण

अजिलद ₹० ०-५५

समिलद ₹० १-००

४—केम-टू-केम

—जयप्रकाश नारायण

₹-००

आक्सफोर्ड यूनिवर्सिटी प्रेस

५—वी जेन्डल अनाकिस्ट्स (ए स्टडी आफ दो

सर्वोदय मूवमेन्ट)—प्रोफेसर आस्टेनवार्ड ₹-५० पौंड

१२—जाओ देखा हाम

—प्रायदानी बाबो की विधान कथा ₹० १-५०

१३—ब्रान्ति : प्रयोग और विन्दन

—धोरेन्द्र मनुमदार ₹० ६-००



सर्व सेवा संघ द्वारा प्रकाशित

प्रधान कार्यालय मोपुरी, कर्मा, महाराष्ट्र

छेत्र चुन लेने के खाद

(१) मित्र प्राप्ति करना : क्षेत्र में पुनर्जनन सबसे पहिले हम अपने मुख्य मित्रों और सहयोगियों की (मित्रों उनो क्षेत्र के मंत्री, बलि पुरे बिने के) एक छोटी बैठक बुला लें और पुष्टि के कार्यक्रम पर विचारपूर्वक चर्चा कर लें। उसका निष्पत्ति सबर मिलेगा, बिने पारें का रचनायी क्षेत्र पर प्रकण हो सकेगा; पूरा समय बाने बिने सारी मित्रों, आनिद समय देवबाने बिने मित्रों, आदि सानो पर चर्चा कर लेनी चाहिए। काम को आने लगी बड़ाया चाहिए और बाहर के और स्थानीय कार्यकर्ताओं तथा सविन एड-मिनिस्त्री की सहाय २२ से ३२ तक हो। यह सहाय एक प्रयत्न के लिए है। इससे कम भी काम लही कलगा। केवल आनिद समय देवबाने सहयोगियों से भी काम ली जाता। कम-से-कम ५-६ स्थानीय कार्य-कर्ता होने चाहिए, सभी आनिद समय देवबाने सहयोगियों के समय पर काम बिना का सहाय है।

(२) सम्पर्क : जब मित्रों से हम छोटी मोटी के पुष्टि के कार्यक्रम को मान्यता मिल जाय, और ऐसा लगे कि स्थानीय सहयोग मित्र मजबूत है तो हमें मोटा व्यवस्था सारक करना चाहिए। निम्नलिखित विभिन्न लोगों से बिनबर उनके सामने पुष्टि की योजना रखनी चाहिए और सहयोग का निवेदन करना चाहिए।

(क) बिने के सरकारी अधिकारी— बिना मजिस्ट्रेट, एम० पी०, बिना मिनी-अन मजिस्ट्रेट, न्यायन अधिकारी, बिना अधिकारी, एम० पी०, एम० एन० एम०, बिना परिषद के अध्यक्ष; रचनात्मक माफारी के लिये।

(ख) सरकारीयन के एम० पी० पी०

(ग) (घ) सरकारी के लिए बिने आने-बाने) अगार के पी० पी० पी०, तथा अन्य सब अधिकारी, एम० पी० और आनिद के हेडक्वार्टर-मिनिस्त्री, उन क्षेत्र के एम०

एम० एम० पी० पी० पी० के सदस्य, अन्य मुख्य सामयिक, राजनीतिक कार्यकर्ता।

जो न मिले उसके पर सब छोड़ देना चाहिए। यह बात का ध्यान रहे कि कोई मुख्य व्यक्ति दुष्टने न पाये। सब लोगों में सबसे अधिक सहयोग की आशा विचारों के बिनबर-विचारों तथा पी० पी० पी० के गहनी है।

(३) पहली मोटी इतना सफल कर देने पर क्या चल जाना है कि बिने संप्रति अनुमूल है, बिने सविन सहयोग करने, और बिने पूरा, का आनिद समय देवबाने करने। बिने पर के ऐसे लोगों की समय-समय मूची बना लेनी चाहिए। मूची इन पाय लो संघ (जिसमें काम करना हो) के मुख्य सदस्यों कायस में मोटों का स्थान और समय तक करें। संपर्क और मोटी के बीच कम-से-कम समय बीतना चाहिए।

अगर मोटी यह ऐसा हो जो मोटों अपने यहाँ आनिद करे तो सबसे अच्छा। लेकिन यदि सबर के इरादों में बदलाव आ सके है। अगर क्षेत्र इतना भी नहीं बन सक्ता तो उसकी अनुमूलता का क्या बर्क है?

अगर बीच कोई ऐसा बड़ी और स्थानीय तोर पर बर्क की व्यवस्था हो लगे हो, तो मोटों किसी विधायक में भी जा सकती हैं। प्रत्येक के वैधानिक स्थान पर भी हो जा सकती है।

सारीयन तो हो जाने पर सबके पास व्यवस्था बन देना चाहिए। बिने लोनों से मित्र जा लगे बिनार करने का अनु-रोध करना चाहिए। मोटों में बिने लोनों आने हैं। दूसरी बिना बर्क की बानी चाहिए। मोटों पर ही दिन की हो। मोटों के पहले दो-दो पदे की बैठक हो, और १०-१२ के बीच मोटों करके कोई से साह्य पार, बिने बने एक दूसरी बैठक। इतना समय बानी है।

मोटों में काम की पुष्टि कलगा और

मोटरा रख देनी चाहिए। सर्व का मोटा अनुमान भी बना देना चाहिए। कार्य-मोटरा और बर्क पहिले से बनाकर रखना चाहिए ताकि बैठक में जल्दी-जल्दी कुछ बहने की वेकरी न हो।

मोटों में उन क्षेत्र के जो सहयोगी हो उन्हें बताना चाहिए कि वे कार्यक्रम बिने ठाढ़ बहने के शुरू करना चाहते हैं।

दूसरी मोटों में यह भी तय हो जाना चाहिए कि कार्यक्रम के प्रारम्भ में कार्य-बताओं का जो प्रसिध्द-मिनिस्त्री होगा, वह कहाँ होगा, और मोटों तोर पर उसका सर्वका होगा।

आये हुए सज्जनों में जो इन लगे उन्हें उनकी अगह 'सर्वोदय-मित्र' (१५५०) कागज) बना देना चाहिए।

चर्चा के अग्रे में उन प्रयत्न की 'प्रत्येक लगे सामरवाराय समिति' बानी चाहिए, जो उन क्षेत्र के पुष्टि का काम करेगी। यह बिने बन जाने के बाद उन क्षेत्र में पुष्टि का बिना काम हो सब समिति के नाम दे हो।

मक्या के कार्यकर्ता समिति के सदस्य बने ही रहे, वदाधिकारी न बनें, लेकिन कम में बराबर यह बात रखें कि काम पूरा उन्हें ही करना है। नाम दूसरे का होगा।

सर्व सामरवाराय समिति के सदस्यों से बिनबर करना चाहिए कि वे ०० ३.१५ देकर 'सर्वोदय-मित्र' बन जायें, तथा (उनमें जो पुने लगे क्षेत्र के हो) वे सबसे पहिले अपना बीका-टुटा समारोह मोटों के लिए तैयार रहे। जब सब के सब आये लगे करेंगे, एक एक दूसरे से आये जट्टे को बत बहने, और बहने मो तो अगर क्या होगा?

—समयविनि

मूदान-सहरीक

उर्दू पाठिक

मासिक चंद्रा : पार दारें

पत्रिका विभाग

कर्म लेखक स२, राजस्थान, बाराणसी-१

चलदेवगढ़ की गाड़ी आगे बढ़ी

चलदेवगढ़ विकास क्षेत्र का मुख्यालय और साठे तीन हजार की जनसंख्या वाला गांव है। ७ अक्टूबर '७१ को यहाँ घुष्टि अभियान थी। माहिनाथ त्रिवेदी के मार्ग-दर्शन और श्री चतुर्भुज पाठक के समीप-नरद में सुरु हुआ था। २२ जुलाई को यहाँ की ग्रामसभा ने सर्वसम्मति से ग्रामस्वराज के विचार को अंगीकार कर दिया था। और ऐसी कठिन स्थिति गांव में पैदा हो गयी थी कि केन्द्र में रहनेवाले कार्यकर्ताओं का गांव में निकलना, बैठना, ठहरा हो गया था। अब जगह हमलावा उपेक्षा और अन्याय की घुष्टि से देखे जाने लगे थे। गांव में कोई भी भाई-बहन हम लोगों से बात करने तक को राजी नहीं थे। पानीस पचासवीं साले विकास क्षेत्र में चलदेवगढ़ के विरुद्ध बलात्कार का प्रतिजून प्रभाव पड़ा और सब जगह ग्रामस्वराज की चारों तरफों के प्रारम्भ करने में इन्कार की आवाज आ रही थी।

इस प्रकार प्रतिकूल वातावरण को देख और समझकर हम अभियान में लगे हुए सभी साधियों ने चलदेवगढ़ गांव और क्षेत्र की जनता के नाम एक अर्पण, १ अगस्त '७१ को प्रसारित की। उस अर्पण के प्रभावस्वरूप गांव के लोग मिलने-जुलने लगे। केन्द्र के राष्ट्रीय कार्यकर्ताओं के चौर परियम के फलस्वरूप १८ अगस्त '७१ को ग्राम चलदेवगढ़ में एक ग्रामसभा हुई और ग्रामस्वराज के विचार को पुनः लोगों के सामने प्रस्तुत किया गया। परिणामतः उनी ग्रामसभा में ग्रामस्वराज की पुष्टाभि की अनी-भौति समझते हुए तीन विचारों ने अपनी भूमि की मानविजय प्राप्तता की छोले एप्र २० वीं दिनांक अगिष्टीनी को देने की घोषणा की। ९ छोटे दिनांको ने भी ग्रामस्वराज के विचार को मानकर उपयुक्त घोषणा की। बाव ॥ प्रमुख

व्यक्तियों में ३ लोगों ने अपनी आमतनी वा तीसरी हिस्सा, और गांव के दो प्रमुख मजदूरों ने गांव के मजदूरों की ओर से एक दिन की वगाई ग्रामकोष में देने की घोषणा की। इस प्रकार चलदेवगढ़ में ग्रामस्वराज की दिशा में एक एक कदम आगे बढ़े।

दिनांक १९ अगस्त से २५ अगस्त तक एक सप्ताह का कार्यक्रम चलदेवगढ़ के समीप की छ पचासवीं में विचार-प्रचार के लिए बना और सभी साधों छ टोलियों में बंट कर क्षेत्र में फैल गये।

दिनांक ५ सितम्बर '७१ को चलदेवगढ़ की ग्रामसभा की बैठक हुई। इस बैठक में ग्रामसभा ने २२ जुलाई के प्रस्ताव को निरस्त करने के लिए नया प्रस्ताव पारित किया। इस प्रस्ताव में ग्रामस्वराज के सम्पूर्ण विचार को स्वीकार करते हुए ग्रामस्वराज की चार बुनियादी शर्तों में से प्रथम दो, ग्रामसभा एवं ग्रामकोष, को प्रारम्भ करने का निश्चय, और उन्हें व्यवस्थित करने के बाद दोष दो शर्तों की ओर रुख करने का सर्वसम्मति से निर्णय हुआ। इस निर्णय का भी प्रभाव क्षेत्र में ग्रामस्वराज के काम को गति प्रदान करने में सहायक सिद्ध हुआ है।

११ सितम्बर, विनोबा-जयंती के दिन रात्रि में अनेक कार्यकर्ता के साथ गांव की ग्रामस्वराज-सभा का सदन करने के लिए एक विभाजित आगस्था बनाई गयी जिसमें सर्वोच्च विचार की देन और बुनिया में आगस्था पर विभिन्न वचनाओं ने प्रकाश टापा। अनी आगस्था में चलदेवगढ़ की ग्रामस्वराज-सभा के शब्द और ग्रामकोष की स्थापना का प्रस्ताव पारित हुआ। सर्वसम्मति से छी स्वरूप निम्न आगस्था के अगस्त घोषित दिये गये। इसी अवसर पर शासकीय अधिकारी एवं नागरिकों ने ग्रामकोष की स्थापना हेतु नरद धर्म आगस्था में अगस्त की बैठ की, और

इस प्रकार विनोबा-जयंती के संगत दिवस पर चलदेवगढ़ की ग्रामसभा का सदन और ग्रामकोष की स्थापना हुई। ग्रामस्वराज स्थापना हुआ।

ग्राम छोड़ते से सुचना आयी है कि ११ सितम्बर को वहाँ भी ग्रामस्वराज की चारों शर्तें सर्वसम्मति से स्वीकार हो गयी हैं, तथा बड़े उत्साह के साथ गांव और क्षेत्र में कार्यक्रम लागू करने का वातावरण तैयार हो रहा है।

चलदेवगढ़ में और वातावरण के क्षेत्रों में सफल-शांतिना एवं ग्राम-शांतिना के गठन का कार्य भाई श्री राजगोपाल दीक्षित के नेतृत्व में चल रहा है।

—सत्यन कुमार मिश्र

बंगलादेश अन्तरराष्ट्रीय मिश्र समिति

नव १८ से २० सितम्बर तक दिल्ली में हुए अगला देश पर अन्तरराष्ट्रीय सम्मेलन में भाग लेने वाले प्रतिनिधियों ने सम्बन्धित अन्तरराष्ट्रीय मिश्र समिति के लिए सन्देश को अपना मुख्यालय चुना है। यह निर्णय श्री जयप्रकाश की अध्यक्षता में हुई एक बैठक में लिया गया।

बैठक ने भारत में अपना कार्यक्रम रखने के लिए बलरवा की चुना है तथा श्री जयप्रकाश नारायण की इस मिश्र समिति के गठन की पूरी जिम्मेदारी सौंप दी है। इस समिति के विभिन्न देशों में कार्योच सौंप जाये जो अपने-अपने क्षेत्र के नागरिकों को अपना देश की सुविधा उद्धार की जानकारी देने हुए उनसे राय संपर्क में रहिये। उद्देश्य प्राप्त करने की अनीत करेंगे। यह समिति अन्तरराष्ट्रीय सचदनों, देशी-विदेशी सम्चारों, और सरकारी सचदनों और खुदराष्ट्रीय सचदों को भी अपना देश की सारी घटनाओं से पूरी तरह परिचित रखेगी।

सम्मेलन ॥ बिहारी प्रतिनिधि श्री मोरारजी देवदत्त इस समितियों की सचिद करने के लिए सचोचक चुने गये हैं। (उत्तर)

इन्दौर का राष्ट्रीय सहमति मंच-सम्मेलन

[पत्र ११, १२, १३ दिसम्बर, १९७१ को राष्ट्रीय सहमति मंच का प्रथम सम्मेलन इन्दौर में सम्पन्न हुआ। सम्मेलन में भाग लेनेवाले नेताओं और प्रतिनिधियों ने देश की राष्ट्रीय समस्याओं के बारे में सर्व-सम्मेलन हुआ जिसने का प्रयत्न किया। उस सम्मेलन की एक वसति परत यहाँ प्रस्तुत है। —समाचार]

युवराज के राजपुत्रान श्री श्रीमन्-राजपुत्र ने भारत के प्रथम राष्ट्रीय सहमति मंच, के तीन दिवसीय अधिवेशन का ११ दिसम्बर, सन् १९७१ के इन्दौर के राष्ट्रीय सहमति मंच में सम्मेलन किया। उद्घाटन के पूर्व सहमति मंच पर इतिहास बताने हुए श्री रामेश्वरदास तोडता ने कहा कि सन् १९७० की २, ३ फरवरी की दिनों में सभी दलों के सम्मेलन १०० व्यक्तियों की बैठक गोष्ठी नामित प्रतिष्ठान के दरबारखान में हुआगी गयी। इस बैठक में देश के गिरे हुए वैदिक स्तर, हिमा न वनाय, युवकों की समस्याओं व नन्दन के अभाव पर चिन्ता प्रकट की गयी और इन समस्याओं पर इन्दौर में सहमति प्राप्त करने हेतु यह पहला अधिवेशन बुनाने का निर्णय किया गया। सभी एक मंच का कार्य एक प्रायोगिक समिति ही सम्पादनी था रही है।

महाराष्ट्र विमान सभा के अध्यक्ष बाबा साहेब भारदे ने कहा कि देश में एन-पाव होने के लिए अनेक युद्ध हैं परकि मरनेवाले के मर। देश में अच्छे काम के लिए भी चुनारता है, यद्यपि देश के चुनावों में गणनी है, अन्धकार है, हिमा है लेकिन लोगवक के लिए चुनार वकरी है।

मंच की प्रायोगिक समिति के अध्यक्ष श्री आर० धार० दिवाकर ने अपने भाषण में कहा कि मंच की वारावनीक सार पर वाराकर हो। प्रमादभागी वदम वदना होना। सहमति मंच के द्वारा मुक्त भाव एवं मुक्त मन । सोचने समझने की प्रेरणा मिल सके, ताकि इस हर युक्ति को वसता हो हासिल कर सकें। अभी हमारा यह अधिवेशन सफल सिद्ध होगा।

अधिवेशन की स्वागत समिति के श्री सुदृष्ट कुमरजी, श्री मनोहर सिंह मेहता, श्री प्रताप सिंह बापना एवं श्री आर० एम० खोसरा ने प्राथम्य में वक्तिमियों का स्वागतीका स्वागत किया।

मंच के अधिवेशन में 'मंचमय २०० प्रतिनिधियों ने देश के विभिन्न क्षेत्रों के वाकर भाग लिया। सहमति मंच के दूसरे दिन की कार्यवाही के अन्तर्गत सुबह के अधिवेशन में सात वक्ताओं के भाषण हुए। समाजवादी नेता श्री एम० श्री० गोरे और अखण्ड के श्री वीराम्बर दास ने अपने भाषण के पूर्व खाम दौर पर स्पष्ट किया कि वे इस मंच पर अपने दलों के प्रतिनिधि के रूप में नहीं आये हैं, लेकिन समय आने पर अपने दलों की मंच के विचारों के अन्तर्गत और सहमति बना सकते हैं। राजस्थान के श्री मोहन सिंह मेहता ने कहा कि इस सम्मेलन में कुछ दलों के प्रतिनिधित्व का अभाव एक लक्ष्य वाली बात है। लक्ष्य भी वा कि नला वारास वानी इन्दौर मरकर व वारी प्रतिनिधि दल मंच के सम्मेलन में प्रतिनिधित्व नहीं करने थ्या। कुछ सदस्यों ने सम्मेलन की अन्य उपस्थिति पर भी कुछ प्रकट किया और वदना कि सम्मेलन में देश भर के १७ प्रतिनिधि आये हैं और दोष स्थानीय प्रतिनिधियों ने भाग लिया।

सम्मेलन के भाग ले रहे प्रतिनिधियों के भाषणों के बाद सम्मति वक्ता व दौर बना। सामूहिक चर्चा के बाद प्रमुख विषय थे। गिरदा हुआ वैदिक स्तर, हिमा तथा साम्प्रदायिक तनाव, युवकों की समस्याएँ, वसति नेतृत्व का रूप। इस दिन दोपहर के लगभग हुए सत्रों की वक्ताओं एवं उनकी विचारधारा पर १३ दिसम्बर की प्रातः

प्रस्ताव पारित हुए एवं वक्ताओं द्वारा और सहमति के लिए जोरदार मंचन बना।

अधिवेशन के तीसरे दिन सुबे सम्मेलन की सम्मतिपत्र कपने हुए मंच के अध्यक्ष श्री धार० आर० दिवाकर ने हर वक्ति वाम को करने वा विवताप रिपति हुए राष्ट्रीय वक्ति हो उन्मय करने वा बात पर वक्ति वर दिया और अन्त में देश के विभिन्न भागों से आये प्रतिनिधियों एवं अधिवेशन के वारावनीक के प्रति भाषण प्रकट किया। अधिवेशन की समाप्ति पर अन्तिम भाषण देते हुए श्री मोहन ने कहा कि मंच हो नहीं एक ही वारावम बनाये लेकिन यह ठोस हो, उस पर सभी दलों की सहमति हो, और उद्यम विमामयन किया जा सके। वाम जो देश में सामूहिक विकृति है वही अन्तर्गत वा मूल कारण है। अन्तः कानि विधानों में हो, मन में हो, वक्ता कि मान हम वहाँ १०० प्रतिनिधि ही हैं, वल यह सक्ता वदना लानी होगी।

उस में दू तो अनेक अधिवेशन, सम्मेलन वारावित होते रहते हैं, लेकिन सहमति मंच साम्य हर सत्रों वदकर एक अलग और देश की वनमान परिस्थितियों के लिए सम्पन्न महत्त्वपूर्ण रहा। (मंचमय) —रमेश दाम 'मिशन'

'दी कामन मैन'

बाजराज सामान्य भारती (दी कामन मैन) की बहुत वर्षों होगी है। वही नीरतन व 'उत्तरा' है। राजनीति उन्नी पर चल रही है, वी रही है, वरा रही है। वह 'कामन मैन' कौन है? वारा वदक पर वारा वारा, रिपता वीचने वारा, वीचने वारा वारा 'कामन मैन' है? वही। 'कामन मैन' मनुष्य वा वह 'वेल' है जो हममें, वारामें, सत्रमें, समाज रूप से वीचने है वारा 'कामन' है। सामान्य भारती वा दिन-रात वर वरने वाले नेताओं और धर्म-मुक्तों ने इस सामान्य भाव को वही वदना।

'दी कामन मैन' की वही परिभाषा स्वर्ण आनन्द कुमार स्वामी ने दी है, वी भारतीय वारा के वारा में।

अफगानिस्तान में शान्ति-यात्रा

अफगानिस्तान में मेरी विधवायित पदयात्रा का कार्यक्रम, उसकी व्यवस्था और संपोषण निरा प्रचार हो, यह मेरी चिन्ता का विषय था। "बाबुल टाउम्ब" की मेरे जाने की सूचना थी, इष्टरखु हुजा और फोटो सहित बांधे पैज का समाचार प्राप्त। सरकारी एजेंसी और अन्य समाचार-पत्र वाली मे भी इष्टरखु मिले। फोटो सहित समाचार प्राप्त। अफगानिस्तान रेडियो ने यात्रा का उद्देश्य प्रसारित किया।

अफगानिस्तान सरकार की ओर से विदेश मंत्री ने कहा कि हमारी सरकार शान्ति चाहती है, युद्ध तथा अशु-आयुषो का समाप्त करने के लिये विरोध किया है, और मैं उनकी का कार्य कर रहा हूँ।

मिना मंत्री ने कहा, "शान्ति का यह कार्य लोकाधिकार का कार्य है। शिक्षा-संस्थाओं पर हमकी मुख्य जिम्मे-वारी है। लोकशिक्षण के दृष्ट दार्म में अफगानिस्तान की शिक्षण संस्थाएँ लाने के साथ हैं। सरकार का समर्थन, जाकीबाद और शुभकामना आपके साथ है।"

विदेश उपमंत्री द्वारा पुलिस, शिक्षा तथा गान के सुविधों को मेरी दम पद-यात्रा का कार्यक्रम तथा उम्में सहयोग देने की सूचना दी गयी और मुझे एक परिचय-पत्र मिला। शिक्षा मंत्री ने कैप-प्रवास कायम किये और रास्ते के ६ 'शान्ति-यात्रा-आयोजक' भाषा-एजेंसी' की टेलीफोन के रूप भाषा सभ्य के भीतर-भीतर इतिहास की और उनके नाम पत्र तैयार करवा कर मुझे दिये गये। उन्होंने उठते-उठते कहा, "मैं यदि जवान होता तो अवश्य आपके साथ चलता। भाषा की कोई तकनीक रास्ते में हो तो टेलीफोन से इतिहास कीविष्णु।"

मन में सरकारी मेरमान था। इससे पूर्व मैंने दक्षी गजना भी नहीं की थी।

काबुला यूनिवर्सिटी में २६ बँठों हुई। इतिहास कैबल भाषा कार्यक्रम की भी बँठक हुई और उसमें मेरे प्रवास के

लिए एक हजार अफगानी मुद्रा की सहायता करने का विषय हुआ, जिन्का मतलब डाक-खर्च में उपयोग किया गया।

अफगानिस्तान की दम पद-यात्रा में शिक्षकों तथा विद्यार्थियों का सहित सहयोग रहा। मेरे कार्यक्रम की पहल से सब जगह सूचना दी और एक पड़ाव से दूसरे पड़ाव तक की व्यवस्था बहुत ही अच्छे ढंग से की गयी। भाषा की समस्या का विशेष नाममा मुझी कला पड़ा। शिक्षा-विभाग की ओर से अजेंसी जाने वाले शिक्षा की व्यवस्था दी-भाषा के रूप में की गयी। हमारे मैं जगों के सामने युद्ध के शिक्षा मानवता के प्रति अपन्य अन्याय, पूर्ण निःशस्त्रीकरण की माग तथा विर-मान्ति के विरुद्ध पर स्वतन्त्रता-सुरक्ष विचार रख सता। हर स्थान में शिक्षकों तथा विद्यार्थियों की तथा तथा पाँचों में कार्यक्रमिक समारोह होनी थी। शिक्षकों तथा विद्यार्थियों का भरपूर स्नेह बना। एक पड़ाव से दूसरे दूसरे पड़ाव तक बहुत के विद्यार्थियों की दानर लेना तथा कई जगह उसका-सुरक्ष भद्राचारों की तथा साथ थी। प्राप्त के शिक्षा निरक्षर के मेरे साथ कार्यक्रम के लिए हूँ सम्भव प्रचार किये। सन्ने-नीने की हर जगह सुविधाजनक व्यवस्था थी।

अफगानिस्तान में आन्तिम-कार्य की मिताव भगोली है। मध्य मेरी व्यवस्था शिक्षा संस्थाओं के जिम्मे थी, लेकिन विद्यार्थियों के द्वारा मेरे आसन भी सूचना य-भाषा सब बहुत धुली थी। जिस गाँव से निकलूँ, वहाँ जिना दूध की नावी पान अपना नटवा, रोटी और मूसा मेरा खाते जिना निभाने का प्रभाव नही होनी थी। बाबुल मे रक्षा होने छान मुने 'मेरी' जानि से विदेश मार्ग रहने की चेष्टा की गयी थी। यह खानानदीस जाति है और बाकिने के बाकिने एने रहने है। लेकिन मुने तो उमरा भी प्रेमज जातिप मिला। उनके निर्मल मन और प्रेम व्यवहार की वाद

मुझे अब भी बार-बार आती है। यद्यपि वे आन्तिम दृष्टि से गरीब हैं, लेकिन मन के बगीचे हैं। दुष्ट के दुष्ट बाकिने आते थे और निरत जाने थे लेकिन रास्ते में हर बाकिने की ओर से मुझे आन्तिम स्तरक मिला चार और रोटी के साथ। अफगानिस्तान का ऐसा कोई वर्ग नहीं था, जिस के साथ हमारा सम्पर्क न गया हो। मजनी, बाबुल और कठार प्रदेशों के महासहिम राजपालो से मिना भी हुआ और उनका समर्थन, शुभ-चामना और आने-बोच-बोच मैं मिलती रही।

अफगानिस्तान में पुलिस विभाग ने मेरी सुरक्षा के लिए एक पुलिस का आदेशी नियुक्त किया, जिसे मैंने एक दिन के बाद गाँव बिना कर बिना चोकि मुझे वहाँ की जगजा में भरोसा हो गया था। इसलिए मैंने कहा कि "अफगानिस्तान में मुझे कोई डर नहीं है और मैं वह नाग जाऊँ तो इसी जिम्मेवारी मेरी रूप की होगी।" मला मैं शिक्षा-विभाग की ओर से दो सहायक मेरे साथ हो गये, जो रास्ते भर साथ रहे।

गाँव से हूँत तब के रास्ते में ५०-६० मीन के गाँवने गर न बरती है, न पंख की छाया और न पानी है, इसलिए हम गले को मीने मोटर से पार किया। हूँत में अच्छा कार्यक्रम रहा।

जब मैं बाबुल पहुँचा था, तब मैं किसी से भी परिचित नहीं था और वहाँ से रक्षा होने पर मुझे तयनग डेढ़ ही ऐसे मित्रों ॥ बिना लेनी पड़ी जिसी मजुर म्पुनिया बाग्यातिस्तान के प्रवास में मुने हरदम आन्तिमिक चर्चा रही थी और उन द्वारा मित्रों से दूर होने पर हाँस-बेचना भी बहुत बर्नी पड़ी, जिसे सम्पर्क में सम्पर्क दम पदयात्रा में आता था।

अफगानिस्तान और भारत के सम्पर्क बहुत दुर्लभ है। दोनों देशों की सन्धि और सम्पर्क पर रही है। यद्यपि सन्-नेतिन-भोगोपिना दृष्टि से हम छात्र खनग है, लेकिन प्रामाण्य दृष्टि से दोनों देश एक हैं, दोनों में कोई भ्रम नहीं है।

—राजमण्य पुरोहित

खतरा' भी गर्भपात के लिए एक कारण माना गया है। यहाँ तक भी सीमित हो, लेकिन गर्भपात बाध रहने से स्त्री को शारीरिक अथवा मानसिक हानि का खतरा था या नहीं, इस बारे में आगे जाकर कोई सवाल खड़ा न हो। और कानून की पकड़ करीब-करीब न रहे इस दृष्टि से इसी कानून में यह पहलू से हो तय कर दिया गया है कि किस परिस्थिति में यह मान ही लिया जाता चाहिए कि गर्भवती स्त्री के मानसिक स्वास्थ्य को गर्भरोग हानि होगी। इस प्रकार कानून में जल्दी हुई गर्भपातों का बहुत धर्म नहीं रह जाता।

गर्भपात रोने हैं। इन्सिम उपाय लिया गया या नहीं और करने पर भी वह अफसस हुआ, यह तो सम्बन्धित स्त्री या पुरुष ही कह सकता है, डाक्टर कैसे जाने? डाक्टर को तो जो वह कहेंगे उसे मानना होगा। और इन्सिम उपाय करने के बादबुद गर्भपात होता है तो सबसे स्त्री को इतना प्यारा मानसिक परिवार होगा कि गर्भपात जरूरी है—यह विधान तो भावपूर्ण है। इसमें ऐसी कोई मर्यादा भी नहीं है कि दो-तीन सप्ताह हो चुकी हो और फिर ऐसे उपाय निष्फल जायें तो गर्भपात करना। प्रथम गर्भपात में भी गर्भपात दिया जा सकता है। इसके लिए स्त्री को बिगली को खतरा बढ़ता शारीरिक हानि को समाधान हो, यह भी जरूरी नहीं है। केवल इतना काफी है कि सवाल नहीं चाहिए, उसके लिए इन्सिम उपाय बिना लेकिन यह निष्फल गये, इसलिए गर्भपात करना है। दूसरे अधिक स्वच्छन्द व्यवहार की करतब काळा मुक्ति है।

ऊपर दी गयी कानून की व्याख्या के पैरा २०३ में गर्भवती स्त्री के 'आत्म-प्राप्त' के (सामाजिक, आर्थिक) वातावरण का जिक्र है, और यह भी केवल सीधे-सीधे प्रभावित नहीं गयी बल्कि नजदीकी परिवर्धन में हो सके बरि वातावरण का भी, यह भी ऐसा विधान है कि जिससे गर्भपात चाहने वाली स्त्री को अपना करने वाले को पूरी छूट मिलती है।

इस अर्थ कानून के लिए कारण यह दिया जाता है कि पुराना कानून खल्ल होने से बहुत बड़ी संख्या में गर्भपात का काम बिना-बोरी 'नीम हकीम' लोगों के परिये होता था, जिससे बहुत से स्त्री की शारीरिक हानि और जान की जोखिम रहती थी।

नये कानून के लिए लोगों का समर्थन प्राप्त करने की दृष्टि से भारत सरकार की ओर से जो प्रचार किया जा रहा है उसमें एक ओर तो जनचाहे गर्भपात के बोझ और शर्म से इसी स्त्री का चित्त खोबा जाता है जिससे लोगों की सदा-भावना को उभारा जा सके और दूसरी ओर दिवा-बोरी, गंदे-गंदे बाजार में, मनबाह्य पैसा ढूँढने की दृष्टि से गर्भपात करने वाली अधकचरी दास्यो या डाक्टरों की राससी प्रवृत्ति काही जाती है जिससे लोगों को यह लगे कि सरकार शोरक और हृदयहीन लोगों से बचाव के लिए ही यह कानून बना रही है।

स्वास्थ्य और परिवार नियोजन विभाग के केन्द्रीय राज्यमंत्री श्री जी० पी० वट्टे-पाठ्याय ने कहा है कि संशुद्धि में जो बिल पास किया है वह 'चित्तचोर की कुछ जतों को डीठा करने के अलावा और कुछ नहीं करता।' पर कानून की जो धाराएँ उभार दी गयी हैं उनसे यह स्पष्ट है कि इस कानून का उद्देश्य बिल्कुल पुराने कानून की सुली को डीठा करने का रिश्ते की प्रावस्था अपना उबरी शारीरिक और मानसिक स्वास्थ्य की रक्षा का नहीं है बल्कि उसकी भरपूर तो जन-संख्या-वृद्धि को रोकने के लिए गर्भपात का सहारा लेने का है। ताजि न होने के लिए इन्सिम उपाय लिया जाय यह समझ में आ सकता है, लेकिन उसके लिए धूल हल्ला करना भी जानव है, यह सख्तनाक विधान है और गर्भरोग-पूर्वक सोचने की बात है। आज परिवार नियोजन के लिए इन्सिम उपायों का व्यापक प्रचार हो रहा है, उसके साथ-साथ अब झूझझाड़ का भी प्रचार होता और उसकी योजना भी?

स्त्री की शारीरिक और मानसिक हानि से बचाने के लिए यथवा उसकी जान की जोखिम कम करने के लिए गर्भपात जरूरी है ऐसा कहा जाता है, लेकिन स्वयं गर्भपात से भी चिन्ती शारीरिक और मानसिक हानि होती है इसके बारे में कुछ नहीं कहा जाता। निम्नान्न टिप्पणों का कहना है कि:

'अगर गर्भ के कारण मानसिक दुष्परिणाम हो सकता है तो वह गर्भपात से भी हो सकता है। ऐसी रिश्ता बहुत कम होती हैं, मते ही के अन्तर्गत हुए गर्भपात से बिना भी मृत होना चाहती हो, जिनको गर्भपात के बाद पश्चात्ताप नहीं होता। यह प्रतिज्ञा कानून की स्वाभाविक भावना अपना वृत्ति के कारण होती है। अगर वास्तव में स्त्री को यह मरोसा हो कि गर्भपात उसकी जान को बचाने के लिए जरूरी था, जब तो साथ-साथ यह प्रतिज्ञा हुआ मरने तक जाती है, लेकिन अगर गर्भपात कुछ, सामाजिक भावनाओं का दिया गया हो तो स्त्री फिर जीवनमर अपने एक अवस्था की भावना से इस जाती रहती है।'

गर्भपात का यह विधान वास्तव में ताजो तिरिह व निहाय बरफो की—ऐसे प्रतियों की जो गुनाहना नहीं कर सकते—हवा की मान्यता देने के उपाय है। इसका सामाजिक और नीतिक पहलू और भी खतरा गंभीरता के बिना करने वाला है। अपने अहंकार में मनुष्य यह मान लेता है कि उसके बुद्ध के तात्त्विक गुण अपना स्वेच्छाचार के लिए ताजो निमन प्रतियों की हवा करना भी पावय है। हवा की स्त्री की छाया और प्रदत्त से साँगे गये जीवन के परिवर्धन (कैरेटरी) के मूल्य को मुन्द स्थाप के लिए मन्द करने की सोचनी की जा रही है। सामाजिक स्थिति के ध्यान में यह माना चाहिए कि यह उनको रोकना भी का सामना बनाने की ओर उनके स्त्रीय और सामूहिक को मन्द करने की योजना है।

गांधी-जयन्ती समाचार

रेग के कोने-कोने में घाटी जयती
 धूमधाम से भगाई गयी। अब तक आया
 शमामारों का बाद यहाँ प्रवृत्त है।

दूलाहरामा' में अर्ध-सूत्र यह है
 धर्मव्यवस्था धर्मव्यवस्था है। उनके बाद
 सर्वप्रथम प्रार्थना हुई। इस अवसर पर एक
 धार्मिक उपाय का आयोजन किया
 गया, जिसके प्रमुख वक्ता भारत के प्रमुख
 उद्योगी नेता श्री गोपा हैं। उन्होंने
 भारतीयों के अर्ध-धर्म व्यवहार की
 प्रवृत्ति के महान् रूप की बातें कहीं
 हुए। अतः यह धर्म व्यवस्था का प्रमुख
 के प्रति धर्मव्यवस्था होने की आवश्यकता
 पर धर्म दिया और अतः पर धर्म
 म. ए. ए. के अर्ध-धर्म व्यवस्था का प्रमुख
 की महान् व्यवस्था है। इस लक्ष्य की

[illegible]

विद्यारि: सायन जिना सर्वोदय मंदल
ने प्रारंभ, कृतपल, राधापल भठ
बायो-विचार पल का कार्यक्रम आयोजित
करके और ३ माह में १ हजार ५० का

मनोहर साहित्य केवल ही निर्णय करने
 गायत्री के प्रति अपनी चमत्कार की
 भवसिद्धिपुर में गायत्री सदन को और ने
 १४ फते की अमृत के साथ अन्नद
 सन में २४ बत्तों और १६ पाठों ने भाष
 निवा और २२९ हृदयों की कान्ति हुई।
 विद्वत् सादी धर्मधर्म सध धनधाम्नी की
 और ने धनधाम, धर्मधर्म धनधाम्नी
 सध धन धनधाम्नी निवा सध धन धन
 धनधाम्नी के धन धनधाम्नी ३० की गायत्री
 निवा हुई।

अपिमादण्डः

[illegible]

४० संग्रह

सर्वोपर विचार परिवर्तन करनेवाला
के सम्पादन में शायद प्रयत्नों के ब्यवहार
में एक घंटे का लम्बे समय का
हूमा। सुधार का उद्देश्य भी नहीं
प्राप्त। अन्तर्गत द्वारा प्रयत्न की
समाप्ति में आवेगित में समारोह
हुमा। समाप्त प्रसिद्ध सर्वोपरि नेमा
* जो वास्तव में है किवा।

राजस्थान

प्राथमिक सर्वाधिक मात्रा में राजस्व
गर्ब की ओर से साक्षात् गृह्य, प्रार्थना
मन्त्र, गर्भ-धर्म भवन आदि का प्राथमिक
हुआ। मन्त्रस्थान छोटी प्रार्थनाओं में प्राथमिक
लोकात्मिकाओं में साक्षात् साक्षात्
वर्षा में योग्य हुए थे पूर्णतः उन
काशी की जीवन के साक्षात् पर प्रार्थना
का। साक्षात् प्राथमिक प्रार्थना में मन्त्र
परापूर्व में विनोद के मन्त्रों से केवल
काशी जन्मों का साक्षात्-धर्म प्रार्थना
मन्त्र। साक्षात् जन्मों के दिन २५ घटी
का मन्त्र गृह्य हुआ, प्रार्थना-केरी,
प्रार्थना के साक्षात् मन्त्र का साक्षात्
किया गया। इन विनोद की प्रार्थना
गृह्य के सर्वधर्म-मन्त्रों और पूर्ण मन्त्र
स्वात्मिकता की प्रार्थना की, तथा साक्षात्
के गर्ब की पूर्ण स्वात्मिकता के मन्त्रों की
प्रार्थना प्रार्थना की।

असम

जाति केन्द्र कुमारी काठा तथा
 तमकुलपुर जाधविकर उपमहान गव ॥
 तमकुलपुर प्रवाल से प्रभावित, धर्माल,
 तमकुलपुर प्रवाल, मुनन, गतिविधि तथा
 तमकुलपुर का वनारण्य गतिविधि
 किया गया। ७० १९२२ की तमकुलपुर
 और तमकुलपुर गतिविधि में प्रवाल काठा के
 प्रवाल ७० १९२२ के तमकुलपुर
 गतिविधि किया।

स्वास्थ्य, इलाज एवं शक्ति के लिये

बैद्यनाथ द्वाय

मना भवन कर

श्री बैद्यनाथ

आयुर्वेद भवन प्रा० लि०

जयपुर, मिरा, जूनी, नागपुर, वीर (इलाहाबाद)

संपादक
रामचन्द्र



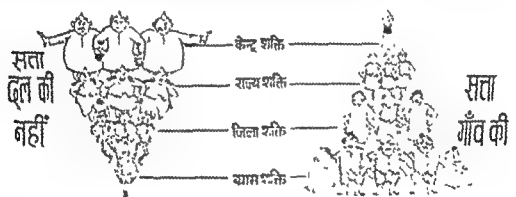
सर्वाधिकार

सर्व सेवा संघ का मुख

सिद्धिदायक

सर्व सेवा संघ का मुख

सर्व सेवा संघ का मुख



ग्रामस्वरान्य का लक्ष्य

बंगला देश और भारत का भविष्य

जैसी कि बंगला की वर्तमान समस्या होती है। हमारे सारा-धर्मों की जवान खुल गयी है और उन्होंने अपने-आपसे हस्ता-शुल्का करना शुरू कर दिया है। सबसे जोरदार भाषा में हमारे योग्य सुरक्षा मंत्री बोल रहे हैं। परन्तु वे इस देश के लोगों की बुद्धि का अपमान कर रहे हैं और दुनिया की नज़र में अपने को हास्यास्पद बना रहे हैं। अन्य देशों के लोगों को सही सही बातों की जानकारी हमारा मित्रता अन्दाज है उसके अधिक है। जालंधर में सुरक्षा मंत्री ने कहा, 'करीब आधा पाकिस्तान ही समाप्त हो चुका है। भारत को युद्ध करने की जरूरत ही नहीं होगी। जेलरस यहिया सां यह महसूस कर रहे हैं कि बंगला देश में मुक्ति बाहिनी बिजली हो रही है और धीरे धीरे संसार का लोकमत पाकिस्तान के प्रतिभूत होता जा रहा है।' उनका जो सबसे अधिक हास्यास्पद बचन है वह यह है कि 'बंगला देश को स्वतंत्र करने के लिए मुक्ति बाहिनी के सिर्फ एक और धक्के की जरूरत है।'

इसमें सन्देह नहीं कि सुरक्षा मंत्री श्री जयजीवन राम की जानकारी अधिक स्पष्ट है। बंगला देश के छात्राधारों के पास कितने का हथियार हैं और उनके पास सोंप, बममोल, आधुनिक हथियार और युद्ध के भारी सामान किताब कम है, नाम-गिना-बत ही भी कम, इस बात को वे अच्छी तरह जानते हैं। इस तरह के विचारों से रहित और अचरबारी ट्रेनिंग वाली मुक्ति-बाहिनी बंगला देश में पाकिस्तान के वीर विद्रोह जन से सेव फौज की मार मगायेगी, ऐसा सोचना कितना विवा-स्वप्न के जैसा है। सबसे बुलबुल बात तो यह है कि ऐसे बयानों से देश के लोग बेहद भ्रम में पड़ते हैं।

यह ठीक है कि अपनी आज़ादी प्राप्त करने के लिए सच्चे भा कान बंगला देश के लोगों का है। परन्तु इनसे भी एतबार नहीं किया जा सकता कि बंगला देश के लोग बिना किसी भी मदद के अपने बल-बूते पाकिस्तानी फौज को नहीं हरा सकते, बाहे में किसी भी बहादुरी, मजबूत और समर्थ बुद्धि से नहीं ग-लगे रहें। किसी भी किसी को उनकी मदद में लगना ही है। भारत के अलावा और किसी पराज है कि वह ऐसा करे? वह सिर्फ प्रलोभों को सहजय देने का प्रयत्न करेगी है।

बंगला देश भारत के जीवन-अरण्य का प्रत्य है। सिर्फ एक करोड़ शापाधियों के बोझ का प्रत्य नहीं है। इस और अमेरिका यदि पाकिस्तान को नहीं मना सके जो अस्पाधियों की सहाय्य यदि पाकिस्तान को नहीं मना सके जो अस्पाधियों की सहाय्य एक करोड़ और हो जा सकती है। हमारे देश की आधिक-हास्यत पहले से ही नाशक है। अस्पाधियों के आने का ठीका-परि हठी तरह बंधा रहा हो। इस देश की शापाधियों, अस्पा-

धर्म राजनीतिक सुरक्षा का क्या हान होनेवाला है ऐसे एक-मन्दबुद्धिवाला भावों की समझ सकता है।

प्रश्न हमारे जीवन मरण का है—हम यदि संसार में आध-सम्मान और प्रतिष्ठा के साथ जीना चाहते हैं तो। निम्न-ज्वर पोषणों की समझ में यह बात भले ही न आये, पर किसी के भावों को भी तो समझ लेना ही चाहिए कि बंगला देश अब तक स्वतंत्र आरंभोप-छत्ता प्राप्त देश नहीं बन सका उस तरह एक भी शापाधियों कीटकर जानेवाला नहीं है—यम से यम एक भी पैर-मुग्नमान या राजनीतिक बेइनाम या मुक्तमान को नहीं छोटेगा। वयसविन अन्तराष्ट्रीय समुदाय द्वारा बाहे बिजना भी प्रेरित किया जाय बंगला देश की स्वतंत्रता पर आग्रहित कोई भी 'राजनीतिक सभाषान' महिना को भी स्वीकार हो नहीं सकता।

कैरिवा और सब की बात छोड़िये। वे दोनों ही पूर्ण-स्मान के सम्मेलन को अपने देश-हित की दृष्टि से देखते हैं। भारत के शासकों में अब भी वे लोग हैं जो आज़ादी हासिल करने के विराही रहे हैं। यह पाकिस्तान के छोड़ने का प्रयत्न नहीं, बंगला देश की आनिवेशवाद के पक्ष में मुद्रा करने का आन्दोलन है। बंगला देश के लोग साज-महीने से लड़ रहे हैं। वे अपनी आरंभोप-स्वतंत्रता के मरण की पोषण बार-बार कर रहे हैं। फिर भी भारत के नेता 'आरंभोप-हारा राजनीतिक हथ' विचारने की बात किये जा रहे हैं।

पाकिस्तान के बाहर प्रमाण मंत्री बंगला देश से सम्बन्धित भारत की दुष्टता के विषय में बहुत ऊँची-ऊँची बातें करती रही हैं। परन्तु सबसे बोलचाल का रहा है, और परिचित मंत्री के समीपतर हाथी जा रही है। इस तरह की बात और बयान में जो अन्तर है उस कारण संसार में इस देश की प्रतिष्ठा बहुत घटी है। ऐसी भिन्न ऊँची बातों का इसका प्रमाण यह हुआ है कि देश में लोगों में एक गुट की बुराई का गरी है और वे पाकिस्तान की ओर से निश्चित हो गये हैं। स्वतंत्रता के बाद हमारे देश के सबसे बड़-बड़ों में अंग्रेज का भी विचार सिद्ध रहा है, उनसे बलदा नहीं की जा सकती।

यह प्रमाण मंत्री या किसी और की होना नहीं कर रहा है। यह मजबूत बहादुरी में बोलने का नहीं, हिमय से बचने उपाय का है। बंगला देश का राजनीतिक हथ भारत के हाथों में है। भारत निश्चय नहीं है। भारत को दूसरों की आशयवादा है तो दूसरों को भी भारत की आशयवादा है।

मेरा मजबूत यह है कि देश के इस महत्त्व काय में इस के मोह से ऊपर उठकर प्रमाण मंत्री पूरे देश को अपने नेतृत्व में छाव ले, लोगों की मात-मात कायों कि राष्ट्र की हिमय के जोड़े के बिना लोगों की किसी दुर्गति देखी होगी। देश उनका साथ देना।

—अनन्दाश आधुनिक

(२०, २२ अक्टूबर के 'हिन्दुस्तान एक्सप्रेस' में प्रकाशित लेख के आधार पर)

आपके पुत्र

नगरों में क्रान्ति कैसे होगी ?

‘नगर स्वराज्य की कल्पना और कार्यक्रम’ लॉरेंस का १ अप्रैल १९०१ के ‘मुद्रण-क्रम’ में छपा थी सिद्धार्थजी ने लेख देना ।

शामशाह कारोवन के अग्रणी ग्राम-सभा के मार्गन शापस्वराज्य की हमारी रचना का आधार मानकर नगरस्वराज्य की कल्पना मानने बलायी है । लेकिन शब्द और मगर की मूलभूत रचना में ही बहुत अन्तर है, उसे ध्यान में रखना होगा । ग्राम की रचना में आम मुख्यतः खेती आधार-भूत है । जो भी गाँव में आया है वह खेतीवासी या खेती में काम करने वाला होता है । बर्तन, मुहार आदि अनु-पन्निक प्रथे की धारा खेती के औजारों तक ही सीमित रह गये हैं । ग्रामस्थान में जो मुख्य बँटन, उनका ‘इन्टेस्ट’ ब्याज-वसा गाँव की खेती के उत्पादन में वृद्धि और उसकी पुष्टि में आवश्यक सामग्रीयों की भीमाहूत, यह होगा । गाँव की बजार, कारोब, और शाहजे का मतमी निगारा, ये सभी की ग्रामस्था के लिए बजिज नहीं होंगी, क्योंकि द्विज-विरोध बहुत अतिरिक्त नहीं होता । मिश्रण का प्रथन एक राष्ट्रीय सम्पदा बना हुआ है इसलिए सामाजिक सुधारों में परिवर्तन विधि और प्राथमिक शिक्षण का सामान्य मुनकास बढ़ित दिगता है । रक्षण का सकल पोखों के लिए बहुत बड़ा नहीं है । ग्राम-आज-धेना के मार्गन वह सामान हो सकेगा ।

नगरों का चिक इन्ते बहुत भिन्न है । नगर में आकर अन्तेवाये का मुख्य ‘इन्टे-रेस्ट’ बर्णार्जन का होता है । भवनूर के मेजर आगारी और उद्योगधर्मियों तक इसी उद्देश्य से नगर में आका होते हैं । हाई स्कूल और बाजेज की बजारों की नगरों में बने का धारार्जन होती है । नहर में बीज आकर बसे, इस पर भी

अनुभव गहोँ लग सकता, लगना भी नहीं चाहिए । समार की मिली हुई आर्थिक परिस्थिति लोगों को नगरों का आग्रह देने को बाध्य करती है । फाट लीनरकर भवान बनाने वाला, बोई बूझन, धाया या कासलाना सोलनेवाला व्यक्ति अपनी अपनी पुँजी के अनुसार उम सोझे की मोटी तक पहुँच जाता है । कनीन और आकटर, ये भी धमेधानो में ही जिने पायेंगे । सरकारी महुन में भी काम करने वाले लोगों का भी एक बड़ा वर्ग नगरों में होता है ।

इन तरह अनेकविध ‘इन्टेस्ट’ रखने वालों का समघट जिन नगर में जनता है, वहाँ ‘जावन इन्टेस्ट’ कौन सा होगा ? योग्य के और सक्षमानता के अहाँ अरुहे होंगे वहाँ द्विजविरोध और मधर्ष की जड़ें गहरी होनी जाती हैं ।

फिर पुलिस, सहस्रीभदार, कनेक्टर, बलागल और वेज, ये सरकारी तब तो नगरों में बहुते ही ।

आजकल जिना परिधय और पचावन परिवर्तों के द्वारा में सता के रिक्लेडिकन के नाम पर अधिप्राधिक सत्ता देने की और गज्जों का मुकाब दे । उनका मुख्य हेतु तो अपने राज्यात्मरीय या केंद्रीय सत्ता के म्बानो की सुरक्षित रखने के लिए एजेन्सी की सक्रिय लाड़ी करने का ही होता है । जो पार्टी-प्रातिद्विध उपर होती है, उसी की द्विजवाद जिना परिवर्तों के मार्गन ककरी की जाती है । मगरप्राप्तिका और मगरभट्टगालिकडमी के प्रातिद्विध से मगरप्राप्ति ठक का जाती है । फिर भी वहाँ ऐसे ही व्यक्ति को चुन दिता जाया है जो लोगों के रचावों की पुष्टि कर देता हो ।

इस अन्तान में से मगरस्वराज्य का कौन निर्माण होगा ? मगरप्राप्तिका के पुताध मर्यामार्गि से ही और मगरप्राप्तिका का बाईं व्यक्तित्व स्वार्थ की अर्पणा मन्त्रार्जनर सेका की दृष्टि से कने, इस विधा में लोगों को धनता होगा । लेकिन सभा में निष्ठाधार बनाया अब वहाँ अन्त्याधार प्रथम सबसे अधिक बाध्य बनना

है । व्यक्ति मुखरेगा सभी समान मुखरेगा, यह सत्य होते हुए भी परिस्थितियों व्यक्ति की विवश कर देती है । ऐसा बहु दुष्ट-पक्ष है । सरकारी कानून से या अनुगो से अन्त्याधार बन होने की अपेक्षा बढ़ना ही है । इसलिए जन-जीवन पर सरकारी बहुत बल-से-बल हो, हमका मान होने की जरूरत है । लेकिन सरकार और जनता दोनों अभी तो उलटी दिशा में ही सोचली जा रही हैं । अनुभव से ठेकरों आकर हाथद वृद्धि ठिकाने आयेगी, ऐसा विश्वास रखकर सौज-निष्ठा की क्षीन माना की रत लगाते खूने के विद्याम नाम दूसरा उपाय नहीं सोच रहा है ।

नगरों की मयलक से मयलकनर बनती जा रही स्थिति मुख्य बनाने की दिशा में भले कुछ कार्यक्रम कने, लेकिन इसमें क्रांति लाने वाला कार्यक्रम अभी हमारे हाथ नहीं लगा है यह मानना होगा । —रतोबा शास्त्रार्थ गाँधी सेवा सच, सेवादास

नगर स्वराज्य का सहचिंतन

पृ० १२ सिम्बर के ‘मुद्रण-क्रम’ में ‘सहचिंतन’ नाम के अन्तर्गत नगर-स्वराज्य के सम्बन्ध में थी उन्मेषज प्रिवेदी का लेख मिले पड़ा । प्रिवेदीजी ने नगर-स्वराज्य के विषय पर अच्छा विवेचन किया है और बिन्दन के लिए कुछ सुझाव प्रस्तुत किये हैं ।

उनका कहना है कि जब हम नगर-स्वराज्य की बात करते हैं तो उसमें गरीबी, विगमता, योग्य और बेकारी जैसी लक्षणों के निराकरण की योजना शामिल होनी चाहिए । यह सही है कि साम्यस्वराज्य या नगरस्वराज्य का हमारा आन्दोलन इस धारणा के साथ हो चला रहा है कि इन समस्याओं का समाधान अवश्य होना चाहिए । पर जहाँ तक मैं समझता हूँ साम्यस्वराज्य में भी हमारा मुख्य लक्ष्य यह है कि साम्यस्वराज्य आगूत हो सके और ग्रामस्था के रूप में संप्रति होकर मजिज हो । उसके बाद गरीबी आदि

समस्याओं का निराकरण प्राप्तमाना जा
काम है। इसी प्रकार नगर-स्वराज्य के
भीष्टों की मुख्य उद्देश्य सीधे इन समस्याओं
के निराकरण का नहीं है, बल्कि मोहन्ता
समाजों के जरिए नागरिकों को जागृत
और संगठित करने का है। तबकि फिर इन
समस्याओं के बारे में ये खुद सोचें और
कदम उठावें।

नगरों में उद्योग और व्यापार मुख्य
आर्थिक प्रवृत्ति है। भिदेदीनों का यह
बहुना सही है कि औद्योगिक और व्यापार-
रिक्त समस्याओं का दृष्टीकरण आवश्यक
है। पर नगर-स्वराज्य की जो कदरेखा
मैंने प्रस्तुत की थी वह मुख्यतः राष्ट्र
की दृष्टि से थी। दूरदोस्त आदि के
लिए जनपद से कार्यवाही हाथ में ली जा
रही है।

मोहन्ता-समाज आदि के व्यवस्था
सर्व के समक्ष में भी मैंने योजना में कुछ
सकेत किये थे। सर्वोदय-राज्य सहरी के
लिए आमान है ऐसी मानकर उसका सुझाव
दिया गया है, पर कामचोप की तरह
मोहन्ता-समाज के फोप के बारे में भी
सोचा जा सकता है। इनके अलावा मध्य-
समय पर विशेष मामलों के लिए धन की
आवश्यकता हो, वह उस-उस काम के
लिए जुटाया जा सकता है। नगरों में
कायद यह तरीका आसान होगा।

मुख्य प्रश्न कुछ सहरी में नगर-
स्वराज्य के न्यायिक के प्रयोग का है।
कुछ नगरों में इसकी चर्चा कभी है।
आधा है, हमारे पास जो जगह-जगह सहरी
में पहले ही विषय पर गेजिटर्स आयोजन
करेंगे जिसमें नगर-स्वराज्य की कदरेखा
पर अच्छी तरह से चर्चा हो और फिर
प्रयोग करने का तय किया जाय। मैंने
जो कदरेखा प्रस्तुत की है, वह चिन्तन
और प्रयोग के लिए आधार मान है।
अवश्य ही अनुभव और चिन्तन से उसमें
परिवर्तन, सुधार होना चाहिए।

आपका

—निहाल कृष्ण

मुद्रा-यन्त्र : सोमवार, १ नवम्बर, '७१

सवाल बंगला देश का नहीं है !

वो सन्तो का बान्नाद पारिस्तान !

जनता का बल या पूर्वी माग में,
देखने-देखते पूर्वी पारिस्तान
जलने लगा पश्चिम की आग में।

कि जनता से दूर हटकर
तैनिज-शक्ति या पश्चिम में विद्रोह दृष्ट
और व्याख्यान बहाना मिला
बंगला देश में फौजो-शक्ति के गरव का निदान हुआ।

मह जो घोषणा है
और दमन है बंगला देश का, बंगला देश का नहीं है,
यह जो बलाचार है पारिस्तान का, पारिस्तान का नहीं है।
यह घोषणा है जनता की समृद्धि का,
दमन है उसकी सामुदायिक शक्ति का,
और यह जो बलाचार है,
बलाचार है हिंसा की बेटो तैनिज-शक्ति का।

तैनिज,
घोषणा तो प्रमाण है जनता के हीन अस्तित्व का,
दमन खून है उनके घर उड़ाने अपने अस्तिमान का,
बलाचार तो सेवा के अस्तिमान का परिणाम है।
दलितों कि हिंसा हो तो दोष वह हथियार है।

सेवा सङ्गो है दूगरे दम की सेवा स
या फिर बिकी दम की जनता से,
पर यदि सङ्गे की कुछ नहीं बिना
तो मोपेकी अपने ही घरों के अगली
सङ्गेगी, युवाओं आगे ही। तब के
मुनबुपाई मानन उमन का।

इसलिए बार-बार बार-बार जानी है हमें उन गली की बार,
बितने गिरापा या बल विचारों

कि जनता की अपनी मुक्ति के लिए

करना पड़ेगा बली-बली

फौजो शक्ति से सफल।

नि फौज तो है हिंसा की शक्ति
फिर कैसे शांति के शक्ति से मुक्ति

जब फौज के पाग है बिना प्रत्यक्ष

जिसे दानवी रहनी है मुनबुपाई हो देश की गरमा

दलितों,

मैं करता हूँ तुम सबसे बल पारिस्तान

कि जनता की मुक्ति के लिए

जलन विचार और प्रेम की युनिवर्स।

जनता की पारिस्तान नहीं।

है मुनबुपाई,
कि जानकी के हृदय में प्रत्यक्ष है
सबो के निने, नदनी निर्मात प्रार।

मुद्रा-यन्त्र

पुष्टि अभियान का सन्दर्भ : समस्याएँ और उनका हल

प्रश्न : रामनभा का नाम राम-
स्वरान्त-सभा, प्रसन्नस्वरान्त-सभा और
विना स्वरान्त-सभा हो अपना प्राप्तमा,
प्रसन्नमा और विनासभा हो ?
प्रश्न : रामनभा का नाम राम-
स्वरान्त-सभा, प्रसन्नस्वरान्त-सभा और
विना स्वरान्त-सभा हो अपना प्राप्तमा,
प्रसन्नमा और विनासभा हो ?

उत्तर : स्वायत्तक राष्ट्र के अन्तर्गत स्वराज्य-समाप्तता नहीं होता। कुछ राज्यों में घाम पञ्चायतो को "घामगणना" की सजा दी गयी है। हमारा यह सद्वन उद्योग निरपेक्ष है, ऐसा शीतला काश्मिर। तार्किक दृष्टि से भी घामस्वराज्य गलत जगहों पर स्थान पर स्वराज्य की स्थापना करना है। हम दुनिया के सामने राज्य और स्वराज्य की वैचारिक निम्नांक को रखना चाहते हैं। उसी तरह हर स्तर पर स्वराज्य मन्द या हस्तोक्त होना चाहिए।

प्रान. कामस्वच्छता-सभा का स्वच्छता और उद्योग आर्थिक कार्यक्रम क्या हो ? 'स्वच्छ' से देश आतम में कार्य मिलान की प्रशिक्षण और उनके कार्य से है।

उत्तर : ग्रामस्वराज्य-सभा
द्वारा सर्वसम्मति से चुनी हुई सभा है।
ये काम सीधे ही सभा के

4 के सारे काम छोड़े हुए सभा के
नाम से हो सके, इसके लिए भावार्थक
की जरूरत बननी चाहिए

विनी वरह इत्यादि कार्य विनी प्रजा
की प्रतिनिधि-सभा के द्वारा ही न
रहना चाहिए। मनुज, मात्र जो प्र
तिनिधि को मोदक की बात
जाती है, हम उसे ही बदले की

बनना चाहते हैं। हम प्रत्येक व्यक्ति को स्वयंसेवा की स्थापना करना चाहते हैं। अगर किसी विशिष्ट काम के लिए कुछ व्यक्ति योग्य पाए जायें तो हमन से काम की जिम्मेदारी देने की आवश्यकता होती है। सामान्यतया हम सभी स्वयंसेवा करनेवाले लोगों को निम्न बातें खबरनी हैं, जिसकी जरूरत नहीं है कि विशिष्ट काम के लिए होने तक ही रहे। हमें निम्नलिखित चार चीजों पर ध्यान देना चाहिए।

प्रश्न : यरीवो, रिपयता और यरीवो
को दूर करने के लिए प्रायस्वराज्य-न्याय

यदा कदा ? गोपा-नन्दा ने न तो सुवि-
होमिता मिटवी है, और न विनोद जमीन
मिनवी है उनको भी जमलत-बर मिल
पती है। कैसे नाव में बिनाफ के बहुत
साधन भी इतने बर दिए जायें
उनको क्या लाभ मिलेगा, बिनाफ प
जोबिता का कोई आशय ही नहीं है।
हाल में राममण्डल-मया की
साधरता रहु जाती है ?
गोपा-नन्दा निराश

जसर बीधा-पट्टा निजाले के
 बर्तन के गीली मिट्टी वा मुमिहीनता
 मिट्टी के बाय के ताल जोड़ना बड़ी
 बाहिर। बह भक्ति और मजदूर के बीच
 सम्बन्ध निर्माण का बर्तन है, ऐसा
 मल्ला बाहिर। नृसिंघ के जीवन और
 दमन की कार्यवाही के बारण भक्ति
 दमन की कार्यवाही के बारण भक्ति

कीर मजदूर एक दूसरे के साथ मिलकर काम करते हैं। अगर
अच्छी तरह से स्थिति में रहते हैं। अगर
हम कामचलाय या कामचलाय बनना
चाहते हैं तो सर्वप्रथम इनके बीच सदा
रहना करना होगा ताकि वे एक दूसरे
की मदद कर सकें।

के मोड़ना बना छुं। यह जो साया
के बापने की प्रिया है, हली की कोण से
के समुद्र निर्माण वा प्रियतम शुक होना,
के त्रिके पञ्चसख गरीबी मिटेगी। जग
के इस इल प्रिया की प्राप्ति न देकर
के इमिन् तरीके से साधन बुझा कर गरीबी
के विद्वाने वा प्रयास करूँ, तो दो प्रयास
वा कम जरूर के छिने के बैठा बनेला और
यह ऊनरूनेला के सोच के अभाव में
नल कोणा।

प्रश्न : प्रसन्नस्वरूप-समा के गहन प्रभावों, उसका स्वरूप और कार्यकलाप क्या होना चाहिए ? गाँव की विकास योजना में उसकी क्या भूमिका रहेगी ?

जलतर : प्रसाधम्बराज्य-सभा के प्रति-
निष्ठियों वा पुनाय तथा उनकी संस्था वा
निर्धारण आचारव्यवस्था-सभा करेगी।

प्रतिनिधि बाँव का कोर भी सदस्य हो
सकता है। सर्वोदय-सेवकों में यह बात
पर गलतफहमी है। वे इन कमितियों या
महाजनों से राजनैतिक पदा के सदस्यों को
बनना रखना पसन्द करते हैं। वे भूत
जाने हैं कि उनका गहरा पसन्दुष्ट सम्राट्
बनाने का है। जो लोग पहले ही पदामुक्त
हैं, उन्हें मुक्ति की छावना करती है
क्या ? प्रभुत्व की छावना हो उन्हें करती
है जो पदामुक्त पद्धति के शिकार हैं। जब
उन्हें पदामुक्त कार्यक्रम में शामिल नियम
जाहिरात होती तो उनको अवसर मिलेगा
सब पदा के लोग एक पदामुक्त मंच।
जब काम करने लगेंगे तब उनकी प
शायद के जिसका की प्रशिक्षण दृष्ट हो
शायद के जिसका की प्रशिक्षण दृष्ट हो

प्रश्न बिना स्वराज्य-सभा का गठन, स्वयं और कार्यक्षम क्या होगा ?
 नाव की योजना के साथ उम्दा क्या सम्भव होगा ?

सम्भव होगा ?
जलतर विना स्वराज्य-सभा का निर्वाण प्रामस्वरज्य-सभा द्वारा प्रारम्भ निर्वाण से होगा । चरमे कुल भिनाकर एक हजार से तेकर तीन हजार तक वरस विना स्वराज्य-सभा के ही जायेगे जब कामस्वरज्य-सभा के स्वर प परस्पर गमाल और सहकार का गमाल काही विकसित हो जायेगा, यह जलतर विना स्वराज्य-सभा के ही जायेगे ।

बड़ी हवा का संचालन बहुत कम हो
 होगा। बिहार के इतिहास में किसानों के
 गणराज्य का उदाहरण सामने है ही,
 जिसमें ७७७७ वर्ष एक साथ बैठकर
 सर्वसम्मति से राज का कार्य चलते थे।
 ऐसा गणराज्य बिना के क्षेत्र से बड़ा
 नहीं होता था।

कैसे होगी तदा 'लोक' के साथ उनका क्या सम्बन्ध होगा ?

कलर - जिस स्वराज्य-सभा की बात
 सभी नेही सोचती चाहिए। स्वराज्य की
 रचना में मुख्य क्रिमेयारी और शक्ति
 आत्म-बल-सभा में होगी और बने हुए
 नाम की क्रिमेयारी प्रत्यक्ष, जिना आदि
 कुतों पर होगी। अब तक समुचित
 बिल-प्रक्रिया द्वारा क्रिमान्तरक

कार्य-संचालन व्यवस्थित नहीं हो जाता है, तब तक यह कल्पना नहीं की जा सकती है कि जिले के बाहर के व्यक्तियों के लिए जिस अवस्था में और किस प्रकार के कार्यक्रम रोज रहेंगे। उसका अन्तर्गत समान पर ही लोगों के व्यक्तियों का स्वरूप तथा व्यवस्था सम्बन्धी व्यवस्था की जा सकती है।

प्रश्न : प्रत्यक्ष स्वराज्य-सभा में आचार्यकुल तथा ऐसी ही अन्य प्रमुख स्वराज्य सभाओं का क्या स्थान होगा ?
कुछ प्रमुख लोगों को, उनकी सेवा उपयोगी होने पर, प्रत्यक्ष-सभा के सम्बन्धों द्वारा सर्वसम्मति से नामजद किया जा सकता है या नहीं ?

उत्तर : प्रत्यक्षस्वराज्य - सभा के साथ आचार्यकुल का सम्बन्ध 'गुरु-शिष्य' का होगा। आचार्यकुल सभा के विषय कर्मों से ऊपर रहकर तथा पूरे समाज पर विहंगम दृष्टि और भावित्य पर दूर दृष्टि रखकर समाज का मार्गदर्शन करेगा।

प्रश्न : ग्रामकोष में ग्रामस्वराज्य-सभा के सदस्यगण स्वेच्छा से सहज और नियमित रूप से अथवा नहीं करते हैं।
ग्राम, सुरक्षा, शिक्षा और विनियोग की दृष्टि से ग्रामकोष का कार्य सामान्य प्राप्ति और योजना-कक्षा निकालने से भी बहुत कठिन है। ऐसी हानि से कोन-सा तरीका हो सकता है, जिससे वह काम आसान हो जाय ?

उत्तर : ग्रामसभा के सदस्य स्वेच्छा से अथवा नहीं करेंगे, जब हम शिक्षण-प्रक्रिया से ग्राममात्र तथा श्रमस्वराज्य के लिए स्वाभिमान पैदा करेंगे। वस्तुतः हमारी कान्ति नीतिक पद्धति के परिवर्तन के लिए नहीं है, बल्कि समाज की व्यवस्था के परिवर्तन के लिए है। मन-स्थिति-परिवर्तन के परिणामस्वरूप जो परिस्थिति का परिवर्तन होगा, उसी का नाम ग्रामस्वराज्य है। अगर केवल बाल संपन्न एवं अज्ञानता द्वारा परिस्थिति परिवर्तन हो भी गया, तो वह 'स्वराज्य' नहीं होगा, राज्य की एक प्राथमिक इकाई मात्र होगा। जिसकी राष्ट्रीय राज्य के सहारे ही बनाये रखना

सम्भव होगा। वस्तुतः सर्वोच्च की वह कान्ति बुनियादी धार पर नहीं संस्कृति के निर्माण की कान्ति है। जब तक समाज ने वह माना है कि शिक्षा और अर्थ की अन्तिम ही एकमात्र सामाजिक शक्ति है। बाकी बहुत-कुछ अज्ञान, जिसे सामाजिक शक्ति के रूप में व्यवहारित करने की बात नहीं है। हम अर्थव्यवस्था सामाजिक-संस्कृति निर्माण करना चाहते हैं।

दूसरी बात यह है कि व्यवस्था समाज की समस्त क्रियाशीलता के लिए विभिन्न व्यक्ति तथा विभिन्न सत्त्वों को ही साधन माना गया है। हम वैयक्तिक या सत्त्वावली क्रियाशीलता को समस्त कर प्रत्यक्ष रूप से सामाजिक क्रियाशीलता

को अतिरिक्त करना चाहते हैं। इसके लिए आवश्यक है कि उपनिषद्वादी में जिस तरह नयी संस्कृति के अधिष्ठान के लिए स्थान-स्थान पर मोक्षदार्शनिक वाक्यांश बना या और अथवा लोचनिक परिभाषा के रूप में जन-जन में फैले हुए थे, उसी तरह आज भी जीवनशैली मोक्ष-शैली को स्थान-स्थान पर बैठना तथा उपनिषद्वादी धर्मों में माना करनी चाहिए। यह आवश्यक है। केवल व्यवस्था वैयक्तिक तथा सत्त्ववादीक दृष्टि से कान्ति को निर्यात नहीं होगी। यही कारण है कि दरभंगा का विद्रोह होने ही किलोवाली ने देश को आचार्यकुल का संदेश दिया।

विज्ञान भी अज्ञान का साथी

मन-चिन्ता (साहेंद्री) : नवो-विज्ञान की एक मुख्य शक्ति है जिसका प्रयोग मानविक रोषों की विविधता में अनुसंधान पूर्वक किया जा रहा है। लेकिन जब विज्ञान जीवन के ऊँचे मूल्यों से जुड़ता है तो जिस तरह अज्ञान पर साथी और दुश्मन (अज्ञान) का समर्थन बन जाता है, वह मन-चिन्ता के हाथों पर दृष्टिकोण से भ्रष्ट है।

१—सम-तंत्रिक सम्बन्ध रखने वाली (होमोसेन्सुअल) की कनेक्टिविटी समाज हमेशा से अग्रणी समझता रहा है, और वह तब तक नहीं मानता कि बिना समझता रहा है। मन-चिन्ता मानवी है।
कि ऐसे लोग 'रोषी' हैं जिनका रङ्ग अज्ञान होता चाहिए। रोषी होने पर वह अर्थ तो होता ही है कि रोषी अपने व्यवहार पर अज्ञान नहीं रख सकता। यह सोचकर रोषी समझा जायेगा और भी बेत-विश्वेदार बन जाता है, और समाज भी समझने लगता है कि वह ऐसा ही वास्तविकता का चिह्न है, जब कि सही बात यह है कि सामाजिक या अर्थ-सांख्यिक, लैंगिक अथवा एक ही है। विज्ञान हम सम्बन्ध में इसके अधिक अभी कुछ नहीं को स्थिति में नहीं है, फिर भी समाज जिसे अग्रणी मानता है उसे

विज्ञान द्वारा रोषी कृताकार समाज से अलग माना जा रहा है।

२—मन-चिन्ता में ऐसी बातें मिली और नहीं मिली हैं, जिनसे समाज को हिनको को ही समझने का एक नया मिन गया है।
साधक ने यही माना कि स्त्री को गुप्त और सम्पूर्णता की अनुभूति नहीं होती है जब वह भी सही शक्ति का उस पर 'प्रभाव' हो। आज भी मन-चिन्ता यही रहती जा रही है कि स्त्री को गुप्त का व्यवहार चाहिए, और उसे गुप्त की तरह और मानव की अन्तिम बार-बारवा है, और। तरह-तरह की बातें कहकर स्त्री की हीनता (पैसिबिलिटी) का गुण-गान किया जाता है, और गुप्त का "दुष्प्रभाव" बताया जाता है।

३—अर्थोपेक्षा में गरीब और कानों के प्रति दुराग्र एक राष्ट्रीय रोग बन गया है।
मन-चिन्ता एक सदाशिव भी एक रोग से सुप्त नहीं है। मन-चिन्ता भी अर्थ और मोरे की जिस तरह विविधता बढ़े है, उस तरह गरीब और बाते की गरी बढ़े। यह मान लिया जाता है कि कालो के मनोविज्ञानों का तोड़ उनके समाज में है जब कि गोरो के मनोविज्ञान मनोविज्ञानों बारों से है। दुराग्र का यह सब उनको विविधता को आगोश पर प्रभावित करता है।

प्रुष्टि-क्षेत्र : आशा और विश्वास का क्षेत्र

पुनित के बारे में एक सान ध्यान में रखनी चाहिए : हमारा आन्दोलन जन-आन्दोलन जैसे बने, यह बिना स्वाभाविक है, और हममें से हर एक की होनी चाहिए, लेकिन निर्वह की यह भाव है कि हमें परिस्थिति की सही समझ भी होनी चाहिए। देश की मोड़ना परिस्थिति समझ-निर्धारण के बुनियादी प्रश्न पर व्यापक जन-आन्दोलन के अनुपूरक नहीं है। किसी नारात्मक प्रश्न पर विरोध और 'प्रोटैस्ट' का प्रदर्शन संचालित करना एक बात है, और मनुष्यों परित-स्थिति से विरोध की प्रेरणा देना करना निम्नलिखित दूसरी। देश में जिसको मूल मुक्ति और सत्ता की है उसकी कमी प्राप्त और समाप्त की नहीं हुई है—बन-सै-बन उस व्याप और समाप्त की नहीं है जिसमें इसके भीषणता की हमारी बावरी में जाने की बात हो। अस्तित्व के सही मनुष्यों का लोक-साधन में कमी महदा प्रवेश नहीं हुआ है। हम स्थिति के नई बाधा है, लेकिन स्थिति नहीं है। और यही स्थिति में हमें काम करना है। हमें अपना और कार्यकर्ता दोनों में साध-समापन की कठिनाई के प्रति एक नया प्रियास देना करना है। दोनों के मन में शंका है, प्रत्याम्ना है। लोग चाहते हैं कि सर्वोप का नहीं 'किमन्तुलन' हो। लोग प्रान्तात्म की व्यावहारिकता का प्रत्यक्ष प्रमाण चाहते हैं। क्या सच-युक्त भविष्यी भूमि का स्वाभिमत छोड़ सकते हैं ? भूमिहीन को अपनी जीत की भूमि दे सकते हैं ? गरीब के सर्वोप ईश्वर और अंतरात्मा के प्रश्नों पर धारणा क्या है और क्या है ? पुनित समाप्त के बिना भी काम चल सकता है ? इस सवाल के उत्तर प्रश्न हर कदम होते हैं। पूछने वालों की हम अपने उत्तर से घुब रहे हैं। हमें, लेकिन बाह्य-उत्तर हम लोगों के दिमाग में संशय है।

इन्होंने गुलट का पहना उदर है दिव्यमय
 पैदा करना, जनता के अन्दर आस्था
 और आस्था का मंचार करना। यह
 'नभूतावाद' नहीं है, यह बाह्यिक ज्ञान
 को यकिन प्रकट करने की चुनौती है
 जिसकी लक्ष्य देने सामान्य शिक्षादान-
 योगदान के बाद किसी ह्रास में नहीं
 की जा सकती।

१९२८ में बारदोनी में हुई होनी,
तो मार्च १९२० का बारदोनी में हुआ
होना। हमें हमसब में बारदोनी की
सब 'बारदोनी' बनानी है ताकि
जानना का सोना हुआ बिच्छाव बड़ा
जाये, कामि नये निरे के सोनामान
प्रतिष्ठित हो। निन-निन भावों में हमारे
साथी परिनिष्ठित हो जून रहे हैं वे हमी
आना से बाय कर रहे हैं। उनके मन
में 'कर्म या मर्गे' की चेष्टा है। हमना
की कविता से पुष्टि हो यह सबसे अच्छी
काद हुमी, निनिन सपर दिनी सोन में
बारदोनीओं की कविता से, उनके वास्तव्य
और समर्थन से, प्रभावित होकर सोन के
सोना पुष्टि की दिशा में बढ़ने बढ़ने हैं
और उनमें प्रतिनिधित्व भी होनी है।
तो उन विनिष्ठित बा की, बाह की परि-
निष्ठित में, हमें स्वागत करना चाहिए।
यह कहकर कि यहाँ बारदोनी शक्ति
प्रधान रही है, सोननिन गीत, हमें हम
सकलता से प्रतिनिष्ठित बहुत यदना
गदी बाह्य। सत्तागत और बन्धनबद्ध
से हरी हुई कान्तिपारी सोनकानि के
निर्माण और समर्थन का दूर प्रभु प्रयोग
की अवस्था में है। प्रतिष्ठित के लिए तो
प्रयोग है ही, दिशा के लिए भी है।
दिशा भी वर्ग-वर्गों से दूर जाकर एक
और जानबान और दूसरी ओर समर्थन
सत्तागत के दन्त में ही गरी है।
कान्ति के लिए ही दूर अहं मुक्तपार
का प्रयोग बिच्छाव रहा है।

इन बातों को ध्यान रखकर हमें

पुष्टि के कार्य को अपनी सारी शक्ति से
 देने बढ़ने का प्रयत्न करना चाहिए ।
 समय देने के साथ साथ ये निश्चय रहा
 है । बहुत अच्छा होगा कि देश के हर
 विनाशकारी क्षेत्र में संपन पुष्टि के लिए
 एक या दो ब्राक निये कार्य, लेकिन
 यदि साथी और साधनों के अभाव में
 ऐसा नहीं हो पाता है तो पूरे राज्य में
 कुछ चुने हुए क्षेत्र निये कार्य, और पूरी
 शक्ति और साधनों के साथ उनमें सहा
 जाय, लेकिन इस बात का ध्यान रहे कि
 प्रचार क्षेत्र पूरे राज्य का माना जाय,
 और अधिक-से-अधिक जगहों में धानि-
 सेना, सग-धानिसेना, आधारकृत आदि
 प्रवृत्तियाँ जितनी व जितनी रूप में चलती
 हैं वहाँ कार्य की रूढ़ बढावद बढती
 रहे । इस दृष्टि से अब हम कुछ विचारों
 में पुष्टि के समस्त कार्य-क्षेत्र बूझें, जो
 साथ-साथ यह भी सोचें कि पूरे निये की
 (तमगें सहित) प्रभाव क्षेत्र और राज्य
 को प्रचार क्षेत्र कैसे बनाया जा सके
 है । हमारी योजना में तीनो सोचिएं ही
 पुष्टि-क्षेत्र, प्रचार-क्षेत्र, प्रचार-क्षेत्र ।

पृष्ठ-संज्ञ . ग्रह रचना

१—अभी देश के जिन-जिन दोषों से युक्ति वा सचन काय हो रहा है, उनमें हर एक में कोई-न-कोई ऐसा व्यक्ति बैठ हुआ है जिसका दोष में अपने कायिजत्व और देश के कारण प्रभाव है। ऐसी हीन स्वाभाविक है। कोई-किसी को-किसी वा विभिन्न नवविधियों का क्षेत्र नहीं है; इसमें शुद्ध वा दूधन व्यक्तिगतों को पकड़ा ही बाह्य। भग्न-कोई के पहले घापी सामान्य 'रफ़्त' नहीं है।

[illegible]

२—ग्रहणी गोट्टी, सबसे पहिले लोभ
के मुख्य ग्रहयोगियों (चारों तरफ़ और

नागरिक) व मिलकर जनकी गोष्ठी करनी चाहिए और मुक्ति की पूरी योजना सामने रखनी चाहिए। क्षेत्र में ऐसे पारछः लोग जरूर होने चाहिए जो अपना पूरा या आंशिक समय देने की तैयार हों। गोष्ठी व मुक्ति-यार्ज की प्रारंभिक स्तर-रेखा तैयार कर लेनी चाहिए।

३ - दूसरी गोष्ठी: पहली छोटी गोष्ठी के बाद शीघ्र दूसरी बड़ी गोष्ठी ब्लॉक के टिडी केन्द्रीय स्थान पर बुलाई जाए। जिसमें अपने मुख्य सहयोगी लीं हो हों, उनके अलावा ऐसे सरकारी, अर्द्ध-सरकारी और गैर-सरकारी लोग भी हों जिनके प्रभाव का लाभ हमें काम में लेना है। कुछ लोगों को 'नौकर' तय्यार कर या कुछ को 'नेता' बंदकर सोझ देना ठीक नहीं है। हमारा आन्दोलन 'सर्व' का है, हमें 'सर्व' के सामने अपनी बात रखनी ही चाहिए और जिसका जिसका सहयोग मिल जाय लेना चाहिए।

दूसरी गोष्ठी में लोगों के हाथ में रखने के लिए हमारे पास निम्नलिखित प्रकार साहित्य होना चाहिए:

(क) ग्रामदान की मुख्य बातें: जमीन की संपादन-विही, बंधक, स्वाभिव्यक्ति के बारे में जरूरी बातें लिखी हो। नोटिस छोटी हो, एक ओर साफ-साफ कुछ बड़े दाएँ में खरी हो—ऐसी हो जिसे पढ़कर ग्रामदान की मुख्य बातें फौरन दिमाग के सामने आ जायें।

(ख) ग्रामदान से ग्रामस्वराज्य: ग्रामस्वराज्य क्या है? इनमें कोई में ग्रामस्वराज्य के उत्तर समझाये गये हों। ग्रामस्वराज्य-सभा पर विशेष जोर दिया गया हो। प्रत्यक्षस्वराज्य तथा का भी उल्लेख हो।

(ग) क्षेत्र के निवासियों से मुक्ति के लिए अनील। झूठ पहिले से तैयार हो जिस पर गोष्ठी में भाषे हुए सज्जनों के हस्ताक्षर कदा लिखे जायें। क्षेत्र के कुछ धर्मियों के हस्ताक्षर से क्षेत्र की जनता के नाम कलित होनी चाहिए।

—रामचंद्र

अंतेरवर सत्याग्रह सफल

अंतेरवर (पुनराव) के आदिवासियों ने भी हरितस्वभावाई परीक्षा के वैभव में जमींदार से अपनी जमीन मुक्त करने के लिए यह धान चार बार अहिंसक और शांतिमय ढंग से सत्याग्रह किया था और इस सत्याग्रह के दरम्यान २०० आदिवासी नहले व भाद्यों की जेल में भी जाना पड़ा था। बारम्बारों के बाद-युद्ध समाप्ता हूँ नहीं हुई। इसलिए इस धान पुनः उन्होंने और अधिक सशक्ति सत्याग्रह की तैयारी की। आखिर में सरकारी तब का जड़ता टूटी और सज्ज समाप्ता की दूर करने के लिए कुछ सही कदम उठाने को उन्हें मजबूर होना पड़ा। उसी तरह जमींदार के दिल पर भी आदिवासियों की अहिंसा और शांतिमय तरीके से अपनी हाथ बँट करने का असर पड़ा और वे रुक रुक ३४ इंचमिल जमीन अपनी मानिकों से मुक्त करने की राहों हो गये। दोनों ओर से मुकुरमें वार्षिक के लिखे गये। फरवरी '७२ तक अपनी

पक्षन बहने के बाद जमींदार जमीन दे देंगे, ऐसा तय हुआ।

ऐसा सुख समाधान हो जाने से खरीबी अतान्त खुली हुई। जनसोते के बाद जब अंतेरवर दिव के दो निवास नेता जमींदार की नयन करने शुरू तो जमींदार ने दोनों के हाथ परकू लिये और उनके हाथ बिनारये। बिगान और जमींदार के भिन्न का यह दृश्य सबके दिल को छु गया। ●

सिंहभूम जिला सर्वोदय मण्डल का गठन

सन १४ नितम्बर को बाँदाबाद में लोकसेवकों की बैठक में सिंहभूम जिला सर्वोदय मण्डल का पुनर्गठन हुआ। श्री शुभनाथ देवनाथ अध्यक्ष, श्री मोदीरर जिवारी और आरिण्ड गद्दी मन्त्री तथा श्री अजय साँ तर्न देवा तथा के प्रतिनिधि चुने गये। ●

जय श्रीया अमरित
गाय
आयला वल
फाला दल मजग
उपरोक्त उपपादन केवल लाल लाल जगदीश
आयुर्वेदिक आयुधिया है।

:- आयुर्वेद सेवाश्रम प्रा. लि.

पारक • लखी • रायपुर

वंगला देश विश्व विवेक जागरण पदयात्रा

—नारायण देसाई

गया १४ जनवरी की मुक्तिश्रम
'विना के ब्रह्ममुक्त मगर से बंगला
देश से किसी लड़की की विश्व-विवेक
जागरण पदयात्रा का आरम्भ हुआ।

पदयात्री हैं ३३ लोग सरणार्थी, जो
मार्च महीने के पाकिस्तानी हवाईपथ
के बंद बंदी पहिली तरा बंगला देश में
रहकर स्वाधीनता का संघाम लड़ चुके
हैं। अधिकांश पदयात्री कालेज या युनि-
वर्सिटी के छात्र हैं। दो ऐसे हैं जो रिज-
रवायत समाज वाले मोल्दी कर रहे थे।
पदयात्रियों में अधिक मुसलमान हैं, हिन्दू
उन्के कुछ कम हैं। लेकिन अपने आपकी
हिन्दू या मुसलमान कहना पदयात्री
पहचान नहीं करते। वे अपने आपकी
बंगाली कहना अधिक पसंद करते हैं।

विश्व-विवेक जागरण पदयात्रा का
उद्देश्य जागृत या विवेक बंगला देश की
सम्पत्त के सम्बन्ध में जागृत करने का
है। ३० जनवरी १९७२ को वे दिल्ली
पहुँचने की तयारी रखते हैं। दिल्ली में
विभिन्न देशों के दूतावासों में जाकर वे
अपनी बातें रखेंगे। रास्ते में आत्म-आत्म
और मगर-मगर में वे अपनी बातें समझाने
पाएँगे। एसी के बाद अपनी बात सारे
मध्य के राज्यों तक पहुँचाने की भी उन्हें
उम्मीद है।

पदयात्रियों की मांग पाकिस्तान
सरकार से यह है कि वे तुरन्त बंगला
देश छोड़ पायें और सारे अराजकार और
आतंकवादी के अतिकारी का हलक समाप्त
करें। अफगानिस्तान, इरान तथा अन्य
राज्यों से उनकी यह मांग है कि वे
पाकिस्तान की दी आतंकवादी सैनिक तथा
कम्युनिस्टों को हटा दें, भारत सरकार
से वे यह मांग कर रहे हैं कि वह ऐसे कदम
उठावे कि ऐसे बंगला देश में ऐसी स्थिति
बन सके कि वहाँ के भाग्य लोगों की जान
रक्षित हो सके। वे भारत सरकार से

आतंकवाद समाप्त करने तथा बंगला देश
सरकार की ओर सहयोग की है उनके
लिए आभार भी प्रकट करते हैं।

यात्रा का नाम 'जानि-येना महल' द्वारा
आयोजित की गयी है। किन्तु विवेक-विवेक
में उनके स्वागत के लिये स्वागत-समिति
गठित की जा रही है, जो स्वाधीनता आन्दोलन
का सारा भार उठा रही है। यद्यपि यह
दिल्ली राजनैतिक पक्ष की ओर से आयोजित
कार्यक्रम नहीं है, फिर भी बंगला
में यह यात्रा गया कि आदि आन्दोलन,
बंगला आन्दोलन, नव आन्दोलन और छात्र
आन्दोलन के कार्यकर्ताओं ने इसकी सहायता
के लिए पूरी मदद की। सभी ने अपने
कुछ कार्यकर्ताओं की पदयात्रा में कुछ
दिनों के लिए छुट्टी ली है किन्तु भी
थोड़ा।

पदयात्रियों के पास खूबे नहीं थे।
कुछ के कपड़े टूट गये। कुछ के पैरों में
झुंझ पड़ गये। हाथ में कपड़ा उठाकर
कई बांधी बंधते पाये गये। बङ्गला की
हो इन्हे पदयात्रा के दौरान पूरा दिखाते
का प्रयत्न कर रहा है। किसी पदयात्री
के पास जल नही है। बङ्गला के पास
बदलने के बगैरे भी नहीं है। उनकी यात्रा-
कास के दौरान उत्तर भारत की सड़क
सड़की से गुजरना पड़ेगा। उनके लिए भी
प्रयत्न करना होगा। उनके लेंग, छात्र
तथा अन्य नैतिक-नैतिक के लिए भी व्यवस्था
करनी होगी। सभी ओर से सहयोग
अवधान है।

समाजों में जनरल दो या तीन पद-
यात्री तथा दूसरे विविध व्यक्ति जो रहे
हैं। पदयात्री जलक बंगला में ही आते
हैं, अपनी कहानी सुनाते हैं और अपने
विचार भी रखते हैं। इन जलकों की
राष्ट्रपति की जागता से आतंकवाद देख-
कर बोलना मुश्किल हो जाते हैं। दिन-र-दिन
इन आत्म-आत्मों के मुँहों में भी कृष्ण हो
रही है।

पदयात्रा के अनुशासन के नियम
पदयात्री लोग रखेंगे तो करके बना
लेने हैं। यात्रा के समय पूरा समय दो
दो बत्तार बनाकर चलते हैं। रास्ते में
अधिक बातचीत करने की इजाजत नहीं
रखी है।

बीच में जब विराम होता है तब
बैठने, खड़े या बिगड़े कुर्चों को छूट
होती है। पदयात्रा के नायक, आतंकवाद,
पाकिस्तान बोलनेवाले छात्र भारी-भारी से
बदलते हैं। लेकिन सब समाजों में सभी
पदयात्री अपना अपना परिचय देते हैं।

गोणार्थों की कुछ दिशायुक्त है
जब बंगला— जब बंगला।
मुक्ति सपना— बंगला, बंगला।
सब बंगला देश बंगला—बंगला देश
स्वाधीनता।
आमार बार्द लोमार बार्द—मुन्नीब
भार्द, मुन्नीब भार्द।
विश्व-विवेक— जागो जागो।

आतंकवादों में कभी अविवेक न-
भरों की कहानी सुनाई जाती है, कभी
बंगला देश की स्वाधीनता के सपना का
इतिहास सुनाया जाता है, कभी धर्म-
निरपेक्षता, जनता और मुक्ति का
आपस उनका बर्णन है यह समझाया जाता
है। किन्तु सब आतंकवादों में एक स्वर
समाप्त है—राजनैतिक समाधान अब
एक ही स्वीकार किया जा सकता है—
बंगलादेश की सपूर्ण स्वाधीनता।

पदयात्रा २ नवम्बर को बिहार के
आमजारा प्राय में प्रवेश करेगी। ६
दिसम्बर की यात्रा उत्तर प्रदेश के लखन-
ऊआ प्राय में प्रवेश करेगी और २७
जनवरी की पाकिस्तान के दिल्ली की
सीमा में प्रवेश करेगी।

पदयात्रा के आयोजन के लिए आदि
सहायता की जायेगा है। आने-आने
स्थाओं में रात्रिस्थलों की भी अभाव है।
इनके प्रचार की भी अभाव है। बिहार,
उत्तर प्रदेश और दिल्ली के सरकार-पक्ष
तब होने पर परिवार में प्रकाशित निवे
जायेंगे।

आगरा में सर्वोदय-सेवाकार्य

आगरा में एक से यह परम्परा चली आ रही है कि कार्यकर्ताओं में जापस का सौह है, और यह परम्परा सर्वोदय के काम में भी चली आ रही है। बाँस के दो डुब्बे हो गये, उसमें जरूर आदमी दो बॉम्बों में बैठ गये, लेकिन जो आदमी हमारे साथ सर्वोदय में काम कर रहे थे, वे अपने स्थान पर हैं। हमने नये-नये आदमी भी इस काम के लिए खोज कर निकाले हैं।

हमने काम का बंटवारा कर रखा है। विद्यार्थियों में, गिराव में और स्मृति-जीवियों में। आरा नाम गांधी प्रतिष्ठान के जरिये होता है। वही पर गैर-जिम्मेवारी होती है और हम सबकी सहयोग देते हैं। यही पर मने-नये लड़के भी दबड़ें होते हैं। कुछ गौनवान गिरते हैं, जिन्होंने के अगस्त शिक्षा में कामि-दिवस का बड़ा अच्छा आयोजन किया और जब भी वे हमारे काम में सहयोग देते हैं।

सर्वोदयकार्य के लिए हमने यहाँ दो संस्थाएँ बनायी हैं :

(१) सर्वोदय चरखा मण्डल—यह उन कार्यकर्ताओं का समूह है जो चरखे फावते हैं और हर रविवार को दबड़ें होते हैं। वे लोग सतत कार्य करते हैं। अब एक एक भी रविवार नहीं छूट। इन लोगों ने महीना और बरखें हरिजन बस्तियों में बैठ कर वहाँ की सफाई करायी, फर्श पक्के कराये, नल सवबाध, बिजली लगवाई, तब वहाँ से हटे। इस प्रकार खर भट्टी नाम के स्थान में मैट्रो की बस्ती में लगावार के के बाद एक स्मृति की विस्मय जनवाई। और यहाँ अब एक स्मृति सजता है जिसमें करीब २०० बच्चे पुनर्ह पड़ते हैं और दोहरा को काम करने के बाद जब ओरों लौट जाती है तब उनको पढ़ाया जाता है, और कुछ दूसरे काम सियाये जाते हैं। इसी समष्टि के द्वारा मोहता मटोले ॥ सर्वोदय-पान स्थावर एक धर्मशास्त्र बनवायी। वहाँ पर १९ बीरों परसे चलती है।

ये ओरों पहले सारा 'बैजती' थी, और कोई-कच्चे काम नहीं करती थी। अब गांधी आश्रम के सहयोग से करीब १०० दो लड़कों का लम्बर पचो चल रहे हैं। इनमें से एक बहुत ६ रुपये रोज ममाती है।

(२) अस्पताल सर्वोदय समिति—इसमें बहुत-से सहर के कार्यकर्ता हैं। वे लोग निरमपूर्वक सरोजनी नाथ अस्पताल में जाते हैं। यह सारा रजिस्टर्ड है। यही को का सारा देखते हैं, दवायें दिखवाते हैं, कोई गरीब होता है, उसको अपने पास से दवा दिखवाते हैं। इस समिति की हर सहीने के पहले सोमवार को मीटिंग होती है, और सहीने गर के काम की रिपोर्टें पेश की जाती हैं। इस समिति के पास कोई साहबारी फील लेने का प्रवण नहीं है, अगर कभी जन की बनी नहीं पड़े।

इसके अलावा सर्वोदय सेवा मण्डल नाम से भी जो एक संस्था बनायी है। इसमें सर्वोदय के सिद्धान्तों को मानने वाला कोई भी व्यक्ति शामिल हो सकता है। यह सारा भी रजिस्टर्ड है। हमारे कार्यकर्ताओं में सर्वोदय-पान के जरिये, बंदे जाति से जन एशिय करके एक सर्वोदय-नेत्र नाम की स्थापन लड़ी की है। इसमें हमारे कार्यकर्ता रहते हैं, जो जन-आधारित हैं। और कुछ दयान भूतल-मज नंगाते हैं और उसको बाँटते हैं, सारा और जो काम होते हैं वे इसी केन्द्र से होते हैं। इस सर्वोदय सेवा मण्डल में सब लोग मिलकर काम करते हैं। इसमें बहिर-तर ऐसे आदमी हैं जो अपना खाने-पाने का काम करते हैं, और बाकी जो समय बिताते हैं, यह इस काम में लगाते हैं। लोच-सेवक भी कुछ ऐसी निष्ठाएँ थीं, जिसको खलसो नहीं मान सकते थे, इसलिए वह संस्था बनायी थी, और सारा काम इसी के जरिये होता आ रहा है।

हमारे यहाँ ग्रामशाव का नाम बहुत दिन पहले शुरू हुआ था। डॉ० पटनायक भाये थे। उन्होंने जिनान शुरू किया था। दानधन पर हलाख्य करने से और

बाद-बाद दिन में एक-एक लहरील दाम-दान में आ गयी थी। इस प्रकार सारा जिना ग्रामदान में २ अक्टूबर १९६९ ॥ पेशवर हो गया था, और इसकी पोषणा हमने २ अक्टूबर के समारोह में कर दी थी। उस शामदान में केवल हस्तांतर कराये गये थे, वह भी मास्ट्रो द्वारा, दूसरे जिते और हमारे जिते के कार्यकर्ताओं द्वारा। इस शामदान ॥ काम में शुरू-शुरू में हमारे साथ जिते में गांधी आश्रम के कार्यकर्ताओं ने काम किया और भी बिजन साल भाई ने भी काम किया। अब गांधी-आश्रम के भी चन्द्रमान सिंह ने सारे जिते ॥ काम सम्हाल लिया है।

हमारे यहाँ ये तीन कार्यकर्ता सहायक गये थे। उनमें से तीन लौट आये हैं, और अब केवल दो आदमी वहाँ हैं।

जिते में ग्रामदान-मुक्ति का काम एक करने का इरादा है। अभी हमने कुछ काम समसावाद स्वरूप में शुरू किया है। समसावाद में हमें अच्छे कार्यकर्ता मिल गये हैं। वहाँ पर अम्पारक भी अच्छा काम कर रहे हैं। लहमील सर्वोदय मण्डल की स्थापना हो गयी है। समसावाद में सर्वोदय अन्तर्गत भी खोला है। वहाँ गरीबों को नि शुरू कराई बाँटी जाती है। हर रविवार को वहाँ बैठक होती है और सहर से कोई-न-कोई वहाँ पहुँच आता है। हमलोगों के पास एक सर्वोदय-मुल्ल-मण्डल भी है। यह मुल्ल-मण्डल हाल मुल्ल बरला के वहाँ है। वे ही एशिय बंगाते हैं, और हम खलसो उधे बेचते हैं। दो सहीने, पहले माई की सच्ची खोज चुना था। बरौल्ल उपमें दिवू और मुल्लमालों की, गिरी और पंजाबियों की विशिष्ट आवाजी है। वहाँ घर-घर में आकर पुनर्ह देखी गयी। बरोल बाट हो गयी से सपरों हुमा और मने-नये कार्यकर्ता जिते। उधे बड़ा उगाढ़ बड़ा।

सहर बनना देस पहायडा समिति भी बनायी। उनके जरिये ४-१ हमारे सपर हमने दबड़ें हिले। हमने व दानाई भी दबड़ें करके देर की।

—ओ० एम० सरोजिनि

प्रस्तावित प्रेस बिल

इसो भी गणनाधिक देश का व्यवहार उस देश के लोगों के विचार व्यक्त करने का सबसे बड़ा पुरस्कार दिया है। इसलिए गणनाधिक देशों में यह सावधानी रखी पड़ती है कि अवधारणों के मुँह पर हमेशा ताले न लगाने। अवधारणों में निहित और अपनी बात फेंकने की आसानी का उपयोग यह किया जाय कि सरकार द्वारा दिये गये मूल्य वाम के विपक्ष जनमानस बनना या उनके और सरकार की मदद किया जा सके कि वह मूल्य नीति छोड़ें और उनके बचने लड़ी नीति अपनायें। सरकार यदि नहीं मुने तो फिर चुनाव के साथ उसे करना का चरणा है। इस सब बातों में अवधारण बहुत मददगार होते हैं।

मनबारी की इस भावना का कुछ लोग कभी-कभी दुष्प्रयोग करते हैं। ऐसे लोग कभी-कभी ऐसी बातें भी छांटते हैं जिससे देश के एक धर्म के माननेवाले, एक भाषा में रहनेवाले, एक भाषा बोलनेवाले लोग दुखे घबरे, भाव्य, भाग्यमान लोगों से लड़ जायें और इस तरह समाज किसी और तरह से देश में फैल-भाय बढ़ जाय और देश कमजोर पड़ जाय, देश के दुर्घटने दुर्घटने हो जायें। भाग्यशेषों के इस गलत उपयोग की भी दोषने की आवश्यकता रखती पड़ती है। कभी-कभी तो यह दुर्घटना होता है कि इन सारवाभिमानी के नाम पर सामान करने बरता वन अपने विरोधियों की कुचकने की नीति करना है, इसलिए वह भी आवश्यकता रखती पड़ती है कि सरकार के हाथ में ऐसी भी नीति न दी जाय कि अवधारण की आसानी हो दिया जाय।

मगर के दुखे-दुखे पूँजीवादी देशों की तरह भारत के भी प्रमुख जन-प्राणी के मान्य बन्धु पूँजीवाद हैं। एक एक पूँजीवादी के तो बड़े बड़े अवधारण हैं, अवधारण बना, अवधारणों की पूरी पूरी

उनके हाथ में है। नतीजा यह होता है कि जिस वान को देश के सामने वे रखना चाहते हैं वे ही बातें अवधारणों में छपाती हैं। इन बातों में वे अवधारण आचार्यों की राय जाहिर करने के माध्यम नहीं रख पाते, कुछ लोगों की राय जाहिर करने के हथकण्डे बन जाते हैं।

ऐसा मतलब आना है कि यदि ऐसी कोई व्यवस्था की जा सके, जिससे अवधारण की मान्यता बन्धु लोगों के हाथ में सीमित रहने से रोका जाय तो अवधारण में राय जाहिर करने की आसानी बची रहेगी। इसी प्रकार से भारत सरकार एक ऐसा कानून बनाने की बात सोच रही है जिससे अवधारणों की मान्यता कुछ हदों में सिमटने से बच सके।

कुछों की तरफ कुछ लोग यह मानना बहुत करते हैं कि कहीं ऐसा न हो कि कड़े-कड़े पूँजीवादियों की मान्यता के निदाने उनके के बन्धु में अवधारण सरकार के बहुत से बड़े जायें। यदि ऐसा हुआ तो और बुरा होगा, लोगों की बोचने की आसानी बड़ाई के निमित्त कर चुके हैं या बिनेकी। सम्प्रादायिक नियम वाले घर की सरकार का बहुत दुर्घटना न रहे। यदि प्रेस के सम्बन्ध में सरकार कोई बिल सदन में लाये भी तो यह सावधानी करते कि उस घर नीतिगत सबूत करने के बाद ही उसे मंजूर कर दें।

—हेमनाथ मिश्र

नरकटिपागंज, चम्पारण में किमानों की दुर्घटना

काल-व्यवहार कार्यक्रम की प्रगति यहाँ के कड़े-कड़े विपक्ष करने हैं। इस कार्यक्रम के मन्तव्य हेतु की व्यवस्था नगरपाल को सम्बन्धित देते हैं, और विनोबाजी का आधार स्वीकार करने हैं। परन्तु बीजा-बुट्टा विकास में ठगने लगे हैं। इनका कहना है कि हम इस काम

की भागी बड़ाकर करेंगे तो जारी तरह से यहाँ के किसान हमारा विरोध करेंगे। शहरीय नहीं देंगे। कम जमीन वाले और परीय बेजमीन वाले जहाँ के बन्धु में होयें, भौक उनके पास ज्ञान नहीं है। बन्धु का नहीं, छोटे का भी प्रगति है। क्षेत्र के बाहर भी तो किसान हैं, वहाँ कुछ हो नहीं रहा है, उनसे जमीन की मांग नहीं की जा रही है। भूदान में जमीन देनेवालों की बिजनी कदर बढ़ी है समाज में यह समझने है। मन्त्रि जिन समझकारों ने नहीं दी, के सामना रहते हैं, वह समझ है। वे भूदान की बर्बाद करते हुए बूझते हैं, 'वहाँ बिजनी मृदि मिनी और बिजनी मार्गदुक्का का विकास हुआ है?'

यहाँ की साम्यवादिय समिति के अध्यक्ष ने अपनी कुल भूमि का बीछती हिस्सा जमीन निवास दिया है, और बाउर तथा बन्धु की समझदारी जमीन कुल बीछी एकड़ का विवरण छ. सा. विचारों में कर चुके हैं।

—उत्तिमाराजन चौधरी

रायचौली में ग्रामस्वराज्य अभियान

जिला सर्वोच्च मण्डल रायचौली के मन्त्रियों से विमर्श में सर्वोच्च विधायीय इन्टर कानून, मतलब द्वारा ग्रामस्वराज्य अभियान बनाया गया जिसका संचालन डा० ब्यापिणि परमाणविक ने किया। इन अभियान में दशमोत्तर कक्षाओं में ४०५ छात्रों ने १०० परीकी की परभावना की और विचार प्रचार किया। जिसमें की रायचौली मन्त्रि का सहायकी योगदान रहा।

बादुबर में भी राष्ट्रीय विद्यालय कटारवा में ग्रामस्वराज्य अभियान हुआ। इन अभियान में ३०० छात्रों ने ७५ परीकों की परभावना की। १२५ छात्रों ने समय प्राप्त किया है। डा० परमाणविक, प्रचार आर्द्ध, सरपु प्रचार बाउचेंकी और की रायचौली बन्धु (विद्यमान) ने छात्रों का मार्गदर्शन किया। —कपिल आशर्षी

क्रान्ति : प्रयोग और चिन्तन

एक परिशीलन

धीरेन्द्र भाई अवसर मनुष्य करते हैं कि वे 'शास्त्री' नहीं 'मिस्त्री' हैं। अर्थात् वे सिद्धान्तों का प्रतिपादन करने वाले व्याख्याता नहीं, बल्कि उनको क्रियान्वित करने वाले कारीगर हैं। लेकिन जिस तरह क्रियाशून्य ज्ञान या सिद्धान्त केवल 'बाद' बन जाता है और कममें से 'विपाद' के सिवाय कोई ज्ञान निष्पन्न नहीं होती, वही तरह क्रिया के पीछे अगर ज्ञान की योग्यता और उसकी प्रेरक-शक्ति न रहे तो वह क्रिया जड़ रुद्ध बन जाती है।

इस विचार को पढ़ने वाले देखेंगे कि धीरेन्द्र भाई सिर्फ 'मिस्त्री' नहीं हैं। भले ही वे किसी विश्वविद्यालय में प्राध्यापक 'शास्त्री' न बने हों, लेकिन उनकी हर छोटी-बे-छोटी क्रिया के पीछे भी क्रान्ति है। उनके हर कदम के पीछे कोई-न-कोई उद्देश्य और योजना है, कदम ठठा चुनने और क्रिया कर लेने के बाद भी वे बड़ी बेचैनता की साथ उसकी परीक्षा करते हैं, उसकी दृश्य-श्रव्य जन्य कर के सामने रख देते हैं, टाँक उस रास्ते पर बसने वाले दूसरे लोग चाहें तो उसके फायदा उठा लें। वे न शूफ बजिद हैं, और न लड़ मिस्त्री। वे एक वैज्ञानिक प्रयोगकार हैं जो क्रिया के आधार पर शास्त्र बनाते जाते हैं और शास्त्र की बखोटी पर क्रिया को बसते जाते हैं।

शास्त्र की सीली गूँस होती है। शास्त्री अपने चिन्तन का निरुद्ध बम-बे-बम शब्दों में दूध के रूप में रखते हैं धन्यता का अनुभव कराते हैं। प्रयोगकार अपने प्रयोगों का वर्णन विस्तार से करता है। नवों उसने ऐसा किया? ऐसा करने के पीछे उसकी क्या दृष्टि थी? ऐसा करने का तरीका क्या निकला? जिस उद्देश्य में ऐसा किया था, उसमें सफलता मिली या असफलता? यह सब वह विस्तार से बोलकर रख देता है जिसके दूसरे सहजानी फायदा उठा सकें। इन

चिन्ताओं की पड़ते हुए भावद पाठक को बचो यह लगे कि हर बात इतनी उपशील से देने की क्या जरूरत थी, तो उसका धोखिय इसमें है कि यह एक प्रयोग की नकली है।

समाज-शास्त्र के क्षेत्र में एक क्रान्ति-कारी प्रयोग का यह वर्णन भव्य रूप में किया गया है। प्रयोगों के रूप में किया हुआ होने से इसकी रोचकता और भी बढ़ गयी है, क्योंकि यहाँ में निकटता और वचनीयता मग्नूर रहती है। जिस तरह धोखिय क्षेत्र में इजीनियरिंग के बिस्को करिये की बहानी दिनकर होती है उसी तरह सामाजिक इजीनियरिंग का प्रयोग भी कम आनर्पक नहीं होता। परिस्थितियों के परिवर्तन का खेल, मनुष्यों की माननाओं और माशावाओं के बदलते हुए नज़ारे, और परिणामों की दृष्टि से आभा-निराशा के उत्तर-चक्रावृत्ति इन पुस्तक में हैं ही, साथ ही धीरेन्द्र भाई ने एक वैज्ञानिक की तरह बखरी अणु-तामो का चित्रण भी इसमें ठगप बुद्धि से किया है। यह पुस्तक पढ़ने हुए बखी-कभी पाठक की लग मगना है कि धीरेन्द्र भाई ने इस प्रयोग में जिन बातों को अपनी बखतिया माना है वह समझने के लिए बहोनी प्रयोग करने की नया आवश्यकता थी, वे तो शुरू से ही स्पष्ट होनी चाहिये थी। पर सामाजिक क्षेत्र में क्रान्तिकारी काम करने वाले जानते हैं कि प्रयोग के बाद जिन बातों की सफलता एक सामान्य मनुष्य भी देख सकता है वे प्रयोग के समय अपनी स्पष्ट नहीं होती। बुद्धि से निरी बात को लगन सेना अगल है लेकिन मार्गस्थ में उसे परिणत करना, और वह भी सामाजिक क्षेत्र में, इतना आसान नहीं है। सामाजिक क्षेत्र के इजीनियर को छोटी-छोटी बातों में भी बड़ी-बड़ी सुविधों का सामना करना पड़ता है और कभी ऐसे निर्णय भी करने पड़ते

हैं जो बाद में देखने या सुननेवाले को सहज ही लगत लगे। और इजीनियरों के प्रयोग के बाद भी धीरेन्द्र भाई जैलों के लिए भी कई बातों का धोर पना सम्भव नहीं होता है।

जिम क्रान्तिकारी उद्देश्य को लेकर यह सामाजिक प्रयोग किया गया उसका सार धीरेन्द्र भाई ने अपनी भूमिका में खोलकर रख दिया है। मनुष्य अज्ञेता भवता जीवन नहीं जी सकता है। वह सामाजिक प्राणी है, अर्थात् समाज में रहकर ही वह विकास कर सकता है और जीवन पता मगता है। समाज में रहने हुए मनुष्यों के परस्पर सम्बन्धों में संपर्क, सन्धनित समस्याओं के समाधान और बाकी सपनों में न्याय देने के लिए मनुष्य के राज-मत्ता का आविष्कार किया। राज-मत्ता लोगों से अपनी बात मनवा सके इसके लिए राज-मत्ति उनके हाथ में दी गयी। यह राज-मत्ति ही राज-मत्ता का पीठबल था उसकी 'संरक्षण' है।

समाज की आन्तरिक क्रान्ति के लिए खुरी की गयी यह राज-मत्ति बाहरी आक्रमण से रक्षा के लिए बाजार में सैन्य-मत्ति के रूप में परिवर्तित हो गयी। सैन्य-मत्ति के बन पर धीरे-धीरे राज-मत्ता समाज पर हावी हो गयी। पिछले २०० वर्षों में विशाल के अमृतपूर्व विचार का उपयोग करते यह हिमक-मत्ति इतनी प्रबल हो गयी है और बिना के आन-लाभ रहने विचारान और शक्तिवाणी हो गये हैं, कि आज के रूप में बुद्ध और हिमक-मत्ति समस्याओं में समाधान का विचार के साधन न रहकर सर्वनाश के साधन हो गये हैं। इसलिए समाज में दृष्टमत्ति का विरलता बढ़ा करना आवश्यक हो गया है।

पर दृष्टमत्ति या हिमक-मत्ति में मानव में समाज में अन्तर्निहित सपनों का निवमन होन करना, और सामान्य निम शक्ति के खेला? बड़ी वास्तव में आज के रूप की शुभ सुनोती है। दृष्टमत्ति और राज-मत्ता का आविष्कार

मनुष्य के विद्या में मदद करने के लिए
हुआ था, ये चीजें जीवन का आधार नहीं
हैं। समाज जीवन का आवश्यक मूल्य तो
सहयोग और सहजीवन ही हो सकता है।
रक्तपात, समाजवाद और बंधुत्व ही मनुष्य
जीवन का मूल्य हो सकता है और इसीलिए
ग्रीक-रोमन सभ्यता के विचार पर मनुष्य
पड़ चुका है। सभ्यता का आधार हिंस्र-
शक्ति हुआ बिना नहीं हो सकती। समाज
के विकास के लिए भूमि-सन्तान और
आर्थिक विप्लवों के समकाल के लिए
सत्याग्रह-शक्ति—दुनिया विद्या ही आज
के युग की आवश्यकता है। परन्तु सत्याग्रह
पर आध्यात्म है और इसलिए वह भूमि-
सन्तान की विरोधी है। इसके स्थान पर
सोशलिज्म का विद्या आज के युग की
प्राथम आवश्यकता हो गयी है।

सर्वोच्च आन्दोलन और शास्त्रमय
वा शारीरिक इन्हीं कृति का प्रवर्धन
का प्रयत्न कर रहा है। शारीरिक की
स्थापना परिचित केंद्रीयता की ओर
होती है, जबकि शरीर-कर्म के विषय
मध्यम ही तथा का बिरेट्टीकरण
है। शरीर-कर्म के प्रयोग शरीर-कर्म के
विषय के प्रयोग है। सर्वोच्च कार्यवाही
के लिए ही नहीं, छात्रों को तालीम और
समाज-शांति के लिए ही उनकी यह
दृष्टि उपयोगी होती है।

—विपुलाय दंडः

*प्रकाशक : सर्वे सेवा मंच प्रकाशन
राजनाथ, धाराणी : मुद्रित २०८८, मूल्य
₹ ६.००।

लघुनऊ मिला सर्वोदय

मण्डल का गठन

उत्तर प्रदेश की राजधानी लखनऊ के लोग अपनी की एक बहुत बड़ी कृपाएं की धन्यवाद में १० अक्टूबर को बिना रातों रात के गठ के लिए हुई विवेक सर्वोच्च समिति का— (अध्यक्ष) राम लाल पाण्डे— (सचिव) रामचंद्र शास्त्री—सर्वेक्षण मंत्र के प्रतिनिधि और महादेव मुखर्जी— (संस्थापक), वृत्ति है।

—कपिल महारथी

उत्तर प्रदेश तरुण शान्तिसेना

उत्तर प्रदेश सदन प्राप्तिवेला के प्रथम निर्वाचन सम्मेलन में त्रिग चार सूची कार्यक्रम की स्वीकार किया गया था उसको लागू करने हेतु मिश्रित अवध की सूचना मिली है। धार प्रदेस में उल्हास का वातावरण व्याप्त है, चार सूची कार्यक्रम निम्न है -

१-२० नवम्बर से २५ नवम्बर तक
सदस्यों एवं गाँवों में जाय ।

२—प्रत्येक त्रिवे में स्थानीय इन्टर क दिदी बालों के छात्रों तथा शिक्षकों का प्रतिनिधि-निर्वाह दिया जाय त्रिम में सर्वोच्च-मान्यता की भूमिका व सहायता-कार्य पर जोर दिया जाय ।

३—माहित्य प्रसार के कर्णधार 'महाभारत', 'मयी सानीय' व 'मूर्धन्य' (मुरान वन) की बाह्य मर्यादों की ओर तथा उपरोक्त पुस्तकों की विशेषता हो।

४-समया दम के क्षणवर्षों के लिए काहे एवम हिये जाय । ९ दिग्भर मे उत्तर प्रदेश मे ह्मम् जयैवावी 'दिग्भर विरह जागमम यन्त्रा' टावी क 'दिग्भर वागमम-मिमी' क क्षणवर्ष हिया जाय ।

मागे प्रवेश से संरक्षणा परमादेश
 मजदूरी की तैयारी का नहीं है। कर्मियों
 में विश्वासपूर्णता तथा शांतिपूर्णता तथा
 भावपूर्णता का सम्बन्ध २२-२३ धाराओं
 की शर्तों द्वारा। कानून में किंग एक्टों
 तथा शांतिपूर्णता का २१ नवंबर से
 नवंबर तक विधिवर्षीय निर्धारित
 कार्योत्पन्न किया जा रहा है। मजदूर,
 कर्मचारियों, अग्रेसर, अग्रेसर, अग्रेसर,
 अग्रेसर आदि में निजत अर्थों में
 निर्धारित सम्बन्ध होने की सुचना मिली है।
 वाराणसी की ओर कुछ जगहों से
 विस्थापितों के लिए कार्य शुरू होने की
 सुचना मिली है।

१० नवम्बर से २५ नवम्बर तक
मराठा जमीनशासक संस्था का पंचवर्षीय
प्रदेशीय संगठन की विलुप्त करने में महत्त्व-
पूर्ण भूमिका निभायेगा ऐसी आशा है।

—देवप्रिय
कार्यालय सचिव, ३० ब्र० मण्डल प्रान्तिमन्त्रालय

उत्तरा राण्ड में पुष्टि कार्य

उत्तर बाजी (उत्तराणा) से थी। सुन्दर रक्त रङ्ग के समानाचार मेला है। कि प्रयोग विगत क्षेत्र के सर्वांग में प्राप्त नष्टि कायों चानू है। थी निवृत्तमात्र सयोग प्रेम-प्रेम कर प्राप्तस्वराग-शवाप्रो को मज्जित कर रहे हैं। टोम नदी नदम मा यह क्षेत्र हिमाचल का बहुत ही विद्या हुआ एक उद्योग क्षेत्र है। ●

युगोप में बांग्लादेश प्रदर्शनी

प्रिये मेरे प्रभुसिद्ध सावित्री केवल
 कर्मिण्य के निमज्जण पर उद्योग कायंकरि
 श्री सतीशकुमार और बहानी-मल्ल
 कर्मेश्वर युगोप गये हैं। ये अपने गाय
 व्यासराज से सत्कृष्टिण अनेक फोटो, विन
 कार्ड गाय भी ले गये हैं, जिनमें सारी
 खर्च ऐसा मय के लक्ष्मणराज से का गयी
 हो। इन बिचो का प्रहजनी का नामोचन
 दुष्कामर हाहाकार से हरे मेरे प्रभुसिद्ध
 तक दिया गया। प्रशंसित प्राप्त की
 ब्यासराजो हा ही आराधन विरा प्रया,
 निमज्ज केवल बालक, गरीशकुमार,
 कर्मेश्वर, ज्ञान प्रिय, मांजन एडरी,
 दुःख हृदयन अर्द्ध बराजो ले बरा,
 देश में सनिक-महा को लक्षण करो की
 प्रया की है।

अब सतीशकुमार और कमलेश्वर
वेचरम, ह्याड, देनबाहे, हकीडेन,
जमईरी, अस्तिदुवा, सिद्धलरी, मराठ
और दूतरी की दो महीने की यात्रा करेगे
और दिग्बर में बाग लोड आने पर
पार्किंग है।

नर घराय घष और मूरर के शांति-
वादिष के इष धम्मिषन प्ररुष वर
उरुषन है—वणन देष के धर्माध-
रुषि से विरुषनरुषा के वणन
कररुषा और मूरर नरुषाधरुषी वणन
कररुषे के विरुष वरुषरुषन-धरुषरुष पर
और वरुषन ॥

ॐ प्र० तरुण शान्तिसेना शिविर व सम्मेलन

ॐ प्र० तरुण शान्ति सेना का पहला सम्मेलन बरेली में दिनांक २५ सितम्बर से ३० सितम्बर तक बना। कुछ शिविरार्थी १५ से जो २५ जिनो तथा ७ विरक्त-विद्यार्थियों के ३० कलेजों का प्रतिनिधित्व करते थे। शिविरार्थी भाइयों की संख्या और गुणात्मकता के दूसरी ओर बौद्धिक दृष्टि से स्थिति असंतोषजनक रही, क्योंकि भाग्यशित वक्ता शिविरार्थी में उपस्थित नहीं हो सके। डॉ० रामजी सिंह की सन्तान बिन पहुँचे। इस प्रकार 'बीर, बागची, भिखारी, खर' सभी की भूमिका समरनाथ भाई, जिनय भाई और दीर्घश्रु जी की विभागी पड़ी। इस दृष्टि से इस शिविर की प्रशंसा भी करनी पड़ेगी कि शणैयकर्म का स्वरूप सामने आया—कहावट ही सही? एक ओर भी महत्वपूर्ण तथ्य उजागर हुआ कि अब आन्दोलन की इस भाँग को समझ लेना चाहिए कि यह हरफन मीलना लोगना है, विरोध नहीं—हमसिक किशोरी से कीटी बैर नहीं है।

शिविर जीवन की कई क्रियाओं को गिना जा सकता है। पर मेरी दृष्टि में उनको बुर करने का सम्भावित प्रयास प्रयास महत्व रखता है। भिन्न-भिन्न जिलों से आया तरुण मानस, ज्ञाना समन्वयकारी और विचारशील होना इसकी कल्पना दूर से नहीं की जा सकती है। इस दृष्टि से मधुरा के आगे खूबी है। इस विषय परलेकीयों का और उनकी पर बुद्ध दृष्टि का प्रभाव (और परक) किसना घातक होता है इसका उदाहरण मागरा के एक सन्निवृत्त का दल था, जिसे बीच में ही जाना पड़ा।

धर्म की समुचित योजना नहीं रहने के कारण शिविरार्थियों में लक्षणों का मोर दिखावे के लिए कुछ करने को वे तैयार भी नहीं थे।

सांस्कृतिक कार्यक्रम, जिन की छिछली मनोवृत्ति के पीछे थे। पर अन्धे चीन, वसिष्ठों सराही गयी और गिनेवा से

अलग भी कुछ होना चाहिए, दूसरी प्रतीति हुई। 'पहली रोटी' साध्य सबीत का अभिनय प्रस्तावनी रहा।

चर्चा के विषय थे—तरुण-शान्तिसेना क्या उसका संघटन, कार्यक्रम, तरुण-शान्तिसेना बनाम छात्रसंघ, छात्र-बीदीलन और इसकी दिशा, प्रागल्भ्यजन का दर्शन एवं उसका संघ तथा आत्मज्ञान-विज्ञान। प्रत्येक वर्ग के बाद उस विषय पर खुली प्रकीर्णों के कारण भाई बहुत स्पष्ट होती रही। शिविर संपादन के दिन सत्यन स्तुप साक नानवापेन्या के निदेशक रेवेरेण्ड कैंथलस हैरैड ने पश्चिम के विषय में छाये जनेक प्रयोगों का निवारण किया। गौलीनिरुप, हिवा बनाम बहिष्मा, बहिष्कारक मान्यतेन की दिशा आदि कई विषयों की चर्चा करते हुए आपने कहा कि, 'बहिष्मा कोई तरीका नहीं है, सतन भीने का रास्ता है। पश्चिम का यकीनोकरक सतरी आस्था को जो बुरा है और भारत के लिए वह साधना हो जाने की वही है।'।

२९ सितम्बर को बाबुरा के भी शिविरार्थी विश्व की अर्थशक्ति में एम्पेनन शुरू हुआ। सम्मेलन का उद्घाटन शिविर के तरुण-शान्तिसेना के कुमार प्रसाद ने किया। छात्र-संघ, ज्ञान आदि की चर्चा करते हुए आपने कहा कि, 'अन्ध वेड अति के भाग रहा है। उसके साथ सतुन बनाये रखने के लिए हवापि गति भी उसके अनुरूप होनी चाहिए, अन्यथा तत्त्व पीछे छूट जायेगे। सरकारी हवापि ॥ यथा-निर्दिष्टादी तथा चरित्र से यथाय-वादी होयेगे ॥ छात्र-संघों का वर्तमान हाँवा, इन चरित्र-मस्याओं का ही छोटा रूप है। नव चरण समस्या तो बड़ समस्या, अन्यथा अन्ध्या के प्रविहार की जगह ने अन्ध का सहारा करने समेगे।'।

योजना प्राप्त करने की योजनाय कुछ ने योजना और होख के समन्वय पर

नौर देते हुए कहा कि तरुण-शान्तिसेना की सफलता अनिवार्य है, क्योंकि इसके विचारों और कोई उपाय नहीं है। जनमानस की मुद्रा के बाद कागुन और पुनित से होगी, यह बीदा झप है—बहु बालू ही है, जो पाप करता है। भारतीय, संविधान को समाजवाद नहीं सरकाराया का बाहक बनते हुए आपने इसकी अर्थशा बताया। साथ ही इसमें सतोपर के प्रभाव का विरोध करते हुए आपने कहा कि वह सरकारान के प्रभाव का विस्तार विचार रहा है। यह डेमोक्रेसी नहीं डेमोक्रेसी है। सरकारी पत्रे मन्त्रालय हो रहे हैं। यन्त्र ने अविनयत निमित्तन को सन्तान का अभिनय भाषमयताओं की पहचान की। यमन ने जाने-अनजाने इसकी भाषी शत्रु पकड़ी। पर हमारे संविधान ने मुद्रा पर की लपन बढोरी पर मनु की बात, हवापि सफल में पगरी भाड, पर यमन ही नहीं दिया। तरुण-शान्तिसेना इन मूल्यों की प्रतिस्थापना कर सकेगी जो उसकी पक्षपात अक्षरिण है।

'यमन देव; जनता बनाम सरकार' विषय पर बीरुकर भाग्यन भाई शिविरार्थियों से साक्षात् संपातित कर चुके थे। आपने सम्मेलन में तरुण-शान्तिसेना की स्वरिगड और तरुण-शान्तिसेना की सांस्कृतिक विविधता की चर्चा विस्तार में की। अविनयत विचारों और सामाजिक कालि ॥ विचार तरुण-शान्तिसेना के लिए एक है। यही अन्ध्या है और हममें साधना, अविनयत होे हुए भी चरित्रार्थ होगी। इस हाथ में तीन बाधक सर हैं—अंधकार, भाष उपाय पूर्णवृद्ध। बहोबार का निगकन प्रेम से होना। प्रेम अर्थात् देव। शिव समान में कालि करना चाहते हैं पदने जमरा बनकर अपनी दो। प्रिमा होे उसी केना जयेगी। भाव ने रिद मरव तथा पूर्णवृद्ध के लिए कक्षा की गायना पर मन देते हुए आपने कहा कि अपने प्रयत्न का विस्तार बागना है। इसे विजना निरनन कर करें, उसी

सदन शाधना होगी ; जब साथ कीर्ति
कार्यक्रम समाप्त करते हैं तो विचार
कीजिए कि क्या आप में उपर्युक्त सधना
की क्षमता बढ़ी, क्या विपुल (सरव, धैर्य
काम्य) बढ़े, क्या विरोध (अहंकार,
गान, पूर्वग्रह) कम हुए, अनुसामन
(धर्म, वैराग्य, स्वाध्याय) बढ़ा ? यदि
नहीं तो आप का धार्मिक, शक्ति का
कार्यक्रम नहीं था । धार में धर्म का
सहकार नहीं होगा चाहिए । धर्म की
मुद्रा और सधना से दूर हमारा धर्म
आत्मदर्शनी और उपाध्यायन होना
चाहिए ।

आगे अध्यासी कारण में भी निव-
स्थापित है भारतीय साहित्यिक कान्ति
का विवेचन करते हुए, धर्म-शास्त्र केना
से उदात्त ग्राह्य करने की अपेक्षा की ।
धर्मेन का समाप्त विहार के का-
र्यकी सिद्ध है किया, जिसके प्रथम
'विमान और भाष्य' ने एक दिग्
पूर्व निर्दिष्टियों की वेदना को दूरी तरह
साक्षर दिया था । अविनाश साधना
और सामाजिक कान्ति के अद्भुत सम्बन्ध
की विवेचना करते हुए डॉ. रामजी सिंह
ने उन भाषाओं की व्याख्या की किन पर
सामाजिक कान्ति दिव्य । लक्ष्यवादियों
की तीव्रता की प्रशंसा करते हुए आगे
बढ़ा कि वे निराश, बर्धे हुए मांस हैं ।
उनका ग्राह्य युक्त ग्राह्य है । विचारक का
धर्म ही निराशा से होता है । मूल्य
उनकी क्षमता से बहुत दूर है । लक्ष-
णाधिकारी सामाजिक परिवर्तन की
तीव्रता लेकर, मूल्य का प्रारम्भ करती ।
मूल्य से मूल्य के सम्बन्धों का अधिष्ठान
गान, धर्म, कल्याण ही होता और लक्ष-
णाधिकारी का वह अनुसामन भी ही मूल्य
भी है । लक्ष-णाधिकारी उस मुक्ति
का, अधिष्ठान गहनता का कोई कार्य
नहीं करेगा जो मूल्य की मुक्ति का
कारण न बन सके ।

हमें समझते हैं कि मूल्यों के साथ
सम्बन्धन समाप्त हुआ और प्रत्येक घर में
को उठाई से भरे घरन निरक्षर-रोगी

सर्वोदय-साहित्य-भण्डार का वार्षिकोत्सव

'जिसी विचार का प्रकार अपने में
गन्त है । जिसका प्रकार करना पड़ना
है, वह छोटे की वस्तु हो जाती है ।
सर्वोदय विचार नहीं है, उसे विचार
नहीं होता चाहिए । सर्वोदय एक दर्शन
है । दर्शन जन्य चीज है और विचार
विपुल जन्य वस्तु ।' ये हैं वे उद्गार
जो सर्वोदय-दर्शन के सुप्रसिद्ध भाष्यकार
आचार्य दादा समर्थिकारी ने वन १०
अक्टूबर की इन्वीर में प्रकट किये ।

ये यहाँ स्थानीय वि-सर्जन माध्यम
द्वारा संचालित सर्वोदय-साहित्य भण्डार
के ११ वें वार्षिक स्थापना दिवस सप्ता-
रोह की अध्यक्षता करते बोध रहे थे ।
आगे उन्होंने कहा कि, 'दर्शन से
मनन है जीवन की तरह देखने का
एक दृष्टिकोण । सर्वोदय को हमें विचार-
धारा करने से समझना है । इसलिए
सर्वोदय-विचार का प्रकार नहीं, प्रसारन
होना चाहिए । विचार के प्रकार में
विस्तारवादी होती है ।'

कान्ति के विविध बहुमुखों का विवे-
चन करते हुए दादा समर्थिकारी ने कहा
कि 'आम का यह सत्य-ग्रह है कि मनुष्य
मनुष्य के निरन्तर रहे आगे । सामाजिक
और समाजिक मनुष्य को एक दूसरे से
जन्य करते हैं । इसके निरन्तर के विना
कान्ति समझ नहीं । गांधीजी ने कहा
था कि मेरे लिए मनुष्य के मजबूती उद्गार
ही ईश्वर के मजबूती जला है । विरोध
की रीति ही मुक्ति का मार्ग समझते हैं ।
मनुष्य की मनुष्य के विनाश ही मनुष्य
कान्ति है । इस कान्ति का दर्शन साहित्य
की ओर से होता है । समाज को चाहिए
कि वह साहित्य की ओर से समाज को
देखे और वर्तमान में अपने धर्म के
से बढ़ाये ।'

नयी और कल्ले की नयी हैं । इनका
समुचित विरोधन उभर प्रत्येक में एक
बड़ी साधन बनकर उभर सहाई है ।

—सुभाष प्रताप

एक अवसर पर सुभाष भाग्यवत वक्ता
के रूप में बोले हुए मध्यप्रदेश के शिक्षा
मंत्री श्री जगदीश मारायण अवस्थी ने
मुद्रा दिया कि राज्य के सभी विद्य-
विज्ञानको में 'गांधी वेयर' की स्थापना
की जाती चाहिए ।

समारोह के प्रारम्भ में मध्यप्रदेश
दृष्टिहीन कल्याण धर्म के बालको ने
सुभाष वक्ता से एक धर्म प्रस्तुत किया ।
श्री दादाभाई नौरोजी ने भाषिकों का
पुष्पाहार से स्वागत किया ।

भण्डार के संस्थापक श्री जगन्नाथराय
भाईजी ने भण्डार का संक्षिप्त प्रवर्ति-
विवरण पढ़ा और श्री सीधी मेहता ने
भाषाओं की प्रशंसा रखी ।

यह उल्लेखनीय है कि एक अवसर
पर श्री अधिवक्ता श्री, (जिनमें एक
विचारार्थी, एक अन्तर्दृष्ट और एक सत्य
शासित हैं) उनके द्वारा भण्डार से प्रति-
भाषा निपटित साहित्य संधारण पर
'विनोद अधिष्ठान और विचार' नामक
पुस्तक भेंट-प्रवक्ता देकर उन्हें सम्मानित
किया गया । सदा का सम्मान श्री
मानव धर्म ने किया । श्री दादाभाई
देसाई ने भी वे सब प्रति भाषा प्रकट
किया । (वक्ता)

आन्ध्र प्रदेश में पुष्टि

कार्य का प्रारम्भ

आन्ध्र प्रदेश के मद्रास नगर के मजबूत
अन्ध में पुष्टि का नाम प्रारम्भ हुआ है ।
२० गांधी में सामाजिकों का गहन हुआ
है । वन १ एच १० मद्रास की लक्ष-
णाधिकारी मद्रास शिक्षा उद्गारन एवं सेवा
धर्म के सभी की उद्गारण जन ने
किया । इस सम्बन्ध में गांधी भर्त में
पुष्टि दृष्टि विनाश का निरन्तर दिया
गया । जिसे २१ प्रत्येक में वे तीन
प्रत्येकन हो गये हैं । वर्तन माध्व जग-
नरत्न प्रकट में सामाजिक प्रति एक पुष्टि
का कार्य करने का निरन्तर दिया गया । ●

मद्रास-मद्रास सीमावार, १ मद्रास १०१

उत्तर क्षेत्र के नशावेदी सम्मेलन की माँग

शाहाबाद जिला सर्वोदय
मण्डल की बैठक

उत्तरी क्षेत्र के नशावेदी का नाम बनेवाले बार्नबर्तोनी का १० तथा ११ विम्वर १९७१ को दिल्ली में एक सम्मेलन हुआ जिसमें तमिलनाडु सरकार की मराबवेदी रातम करले की बड़ी भावोचना की गयी और प्रस्ताव नाम दिये गये।

सम्मेलन में तमिलनाडु की डी० एम० के० सरकार की मराबवेदी रातम करले की कार्यवाई की निन्दा करते हुए कहा गया कि तमिलनाडु में २३ साल से नशा घरी 'बान्धु' रागु पां, जेते रू. करके राज सरकार में केवल निहित स्वार्थियों का भला किया है और लाखों गरीबों और निम्न वर्ग के लोगों की सुनहली पर प्रहार किया है। इस कार्यवाई में जन-साधारण का कोई भला न होगा, मजदूरी और गरीबी का आर्थिक बोधन बढ़ेगा,

और जनता के सामाजिक, आर्थिक और नैतिक स्तर में जो उन्नति हुई थी, उगथा फल होगा। तमिलनाडु सरकार ने अपनी इस कार्यवाई से अनादुराई की वात्सा की दु खी किया है, क्योंकि वह जनसाधारण के भले के लिए मराबवेदी की अन्यायी मानते थे, और वह इन नीति पर सदा बाध रहे। सम्मेलन में तमिलनाडु सरकार से यह अपील की, कि वह अपने इस गलत निर्णय को वापस ले।

सम्मेलन में तमिलनाडु के सामाजिक बार्नबर्तोनी की प्रस्ताव की गयी, और सरकार की इन कार्यवाई के विपक्ष उनके शान्तिमय अस्वास्थ्य करने के पक्षों का समर्थन किया गया। सम्मेलन ने देशभर के सभी तबकों के सामाजिक कार्यकर्ताओं से अनुरोध के लिए आन्दोलन करने की अपील की।

शाहाबाद जिला सर्वोदय मण्डल की बैठक में ६ अक्टूबर को जेराती में हुई। उप विभा गया कि २१ अक्टूबर १ अक्टूबर और अगस्तपुर प्रारंभ में जय-दास मुक्ति अभियान संपन्न रूप से नशावाजय।

मधुना और रहमराम अनुपमजी में भूराज बिजली की हैदराबाद के विभाग के लिए भूदान विभाग वेदवली को विभाग सम्मेलन करने का निर्देश किया गया।

—मोहंजो दारो सिन्धु,
सभी सर्वोदय मंडल

'सांस्कृतिक समर' के अन्तर्गत
में दिवसों रतने वाले सम्पत्तियों—
समाधान बजाज
म० मा० मानि सेना मण्डल,
राजपाट, वाराणसी-१ (उ० प्र०)

जयप्रकाश-अग्रणी

मुजफ्फरपुर जिला सर्वोदय मण्डल के शाहाबाद पर तत् विजयवासी (दुर्गाप्रजा) की लक्ष्मीनारायण भवन, सर्वोदयग्राम (मुजफ्फरपुर) में जयप्रकाश जयन्ती समारोह मनाया गया। समारोह की अध्यक्षता श्री गौहवास शुभ और उद्घाटन निरहुष प्रमण्डल आयुक्त ने किया। मुजहरी प्रसन्न के लगभग १० भागवतवाचन सभाओं के प्रतिनिधियों ने इन समारोह में भाग लिया। सभी ने जयप्रकाश बाबू और प्रभावती दीदी के शीर्षा होने की कामना की।

साहित्य प्रार्थना के बाद समारोह का समापन हुआ। —१० प्र० विवेदी
जिला सर्वोदय मण्डल मुजफ्फरपुर

■ रात ११ अक्टूबर को गया नगर के हिन्दी साहित्य सम्मेलन भवन, जानाब पार्क, में जयप्रकाशजी की ७० वी वर्षगांठ

के अवसर पर गया जिले के बंगोड़ नेता श्री यदुनन्दनगर्ग की अध्यक्षता में एक विचार गोष्ठी हुई।

गोष्ठी में लोगों ने जयप्रकाशजी के जीवन के इस पटल को महत्वपूर्ण माना कि वे मात्र, दल और देश की शीमा से मुक्त होकर विशाल एव सत्य करते हैं और अपने विचार निर्भीकता से प्रगट करते हैं। इस कारण कुछ लोग कभी-कभी विरोधाभास के भ्रम में पड़ जाते हैं। पर स्थान देने की बात यह है कि जयप्रकाशजी का विचार मार्ग-भूलों एवं मानवीयता का होते हुए भी राष्ट्रहित की अवस्था गढ़ी करता है।

जयप्रकाशजी की ७० वी वर्ष गाँठ के प्रतीक के तौर पर ७० दीप जलाकर लोगों ने सम्मान प्रकट किया और उनके जीवनजीवन की वाचना प्रगट की।

—सिध्दार्थी सिंह
सामन्निर्माण मण्डल एवं प्रा० समिति, गया

इस अंक में
बंगबारेन और भारत का भविष्य —महाराष्ट्रीय ५०
सर्वान सपना देश का गढ़ी है। —गुणगुति ५१
पुष्टि अभियान का अर्थ है। समस्त और उतना हल —धीरेन्द्रभाई ५२
पुष्टि . विचार, विज्ञान, कौशल ? —राजमणि ५३
बंगला देश विचार विवेक जगत्तर परदासा —नारायण देशाई ५४
आपरा में सर्वोदय रात —डी० एम० शिरोमणि ५५
प्रस्तावित पंग विम्वर—दैनिक विह ५६
कानि : प्रयोग और विम्वर —किन्दुरान कट्टा ५७
उत्तर प्रदेश तथ्य सान्निध्या —दुमार प्रभात ५८
अन्य स्थान
आपके मन, आन्दोलन के समारोह

वाक्य मुक्त : १० ५० (संकेत कथा : १२ ५०, एक प्रति २३ ५०), विवेक में २३ ५०; का ३० सिलिप या ४ ५०।

इस अंक का मूल्य २० ५०। कोष्ठकपत्र पत्र द्वारा तत्प्रेषण संघ के लिये प्रकाशित एवं पत्रोद्धार संघ, आरामती में मुक्ति

क्रान्तिकारी जन-आन्दोलन के लिए सघन कार्य करने का आवाहन

—सर्व सेवा संप के मोर्चा अधिवेशन में सर्व-सम्मति से पारित ऐतिहासिक प्रस्ताव—

सारे देश में—देड़ लाख से अधिक ग्रामदातों के सहला प्राप्त कर चुकने के बाद अब उन संस्थानों की कार्यवाही करने की—पानी भुण्डि का—ग्राम देड़-दो सौतों के ग्रामस्वराज्य आन्दोलन के अन्तर्गत कदम के तौर पर हमारे सामने खड़ा है। इस काम को अत्यन्त त्वरता की दृष्टि से करने के लिए उसमें अपनी सारी क्षमता एकत्रित कर तथा राज्य के साथ सबाने के लिए अग्रगण्यता का मुहूर्ती प्रयत्न में आ कर बैठने से तथा विरोधवादी की प्रत्यक्ष प्रेरणा से सहृदय जिते में भुण्डि के काम को लाभ में लिया जाने से—सारे सर्वोदय जगत की प्रेरणा मिली है और फलस्वरूप सारे देश में, प्रांत-प्रांत में, भुण्डि के कार्य में एकदो डेबक लगान से जुट पड़े हैं।

अनुभव से पामा जाता है कि ग्राम-स्वयं संस्थान से नहीं अधिक भुण्डि का काम गांव के सारे समाज की, उसकी सारी मान्यताओं की गहरे ढंघ से घुसा है, उन्हें शक्तिशाली बना है। उसके सिलसिले में बड़ी अधिक प्रवृत्ति समझाएँ हमारे सामने आती हैं। इसलिए भुण्डि का काम खेवको॥ सारे प्रदल और जगत के बाबूदर अपेक्षा से मन्द गति से आगे बढ़ रहा है।

पर यह भी ध्यान में रखना चाहिए कि इस सिलसिले में हमें ग्रामसमाज का बहुत निरुद्ध का तथा बहुत दमन और उसकी अन्तर्गत प्रक्रियाओं का अधिक शान मिल रहा है, जनशक्ति के स्त्रोतों के अधिक निरुद्ध हम पहुँच रहे हैं, और इस तरह आन्दोलन की क्रान्तिकारी जन-आन्दोलन का रूप देने की सम्भावना अधिक बढ़ती है।

यह स्पष्ट है कि ग्रामसमाज की भुण्डि

का काम सिर्फ जमीन के बँटवारे का, ग्रामस्वयं स्थापित करने का तथा ग्रामसमाज को औपचारिक ढंग से बाँध करके का सवाल नहीं है, बल्कि गांव की विभिन्न प्रजातों और वर्गों में परस्पर सम्बन्ध बदलने का, उसके दबे हुए वर्गों में निर्भयता और आत्मशक्ति जागृत करने का, सबमें समानता और एकता स्थापित करने का तथा उनमें अधिकतम आयुक्त करने का काम है। इन कार्यक्रमों के तहत हमें करना है। इन व्यक्तियों के बारे में कोई सन्देह न होते हुए कार्य करने की प्रवृत्ति के बारे में अलग-अलग दृष्टिकोण हमारे सामने आते हैं। एक विचार यह है कि वैर-मातृक तथा छोटे मातृक के मातृकत्व-विचित्रता और आपसी एकता-स्थापन करके बड़े मातृकों पर नैतिक असर डालना आवश्यक है तथा दूसरा विचार आया है कि इन आन्दोलन में पहले बड़े मातृकों के द्वारा प्रभावित के तौर पर होना चाहिए। दोनों विचार आवश्यक एक दूसरे के पूरक हैं। और, हमें सब वर्गों तथा तबके के साथ सम्पर्क रखकर सबमें अधिकतम आने का काम करना है। जनशक्ति के जागरण के लिए दाय, समष्टि तथा मोके पर प्रतिकार, सब चीजों की सम्मिलित या सम्मिश्र रूप से आवश्यकता है। पर सब यह भी महसूस करना है कि आज देश के विभिन्न भागों की विभिन्न-विभिन्न परिस्थिति को तथा इस विशाल काम के शुरुआत में हमारे कुछ अनुभव और जानकारी की अल्पता को देखते हुए भिन्न-भिन्न स्थान पर भिन्न-भिन्न ढंग से काम करने का अनवरत है।

इसलिए सब महसूस करता है कि सहृदय तथा मुहूर्ती के प्रयोगों की, प्राथमिकता देते हुए तथा उनमें राष्ट्रीय

क्षमता लगाने के अलावा हर प्रांत में जो एक-दो स्थान पर भुण्डि का काम उपलब्ध से चलना चाहिए। ये सारे प्रयत्न स्थान-स्थान रूप से न चलकर उन परस्पर सम्बन्धित सम्पर्क बनाये रखना चाहिए, जिससे होकर के अनुभव का साहसिक मिल सके और कुछ भिन्नतर एक राष्ट्रीय प्रवृत्ति के ही हितों से पूर्ण।

अनुभव से दीखता है कि जागरण के उदयन-स्तोत्र के तौर पर ग्रामस्वराज्य-समाज बहुत बढ़ा महत्व है। अतः उसे सक्रिय करने पर विशेष ध्यान दिया जाए।

सिद्धांत, विचारों तथा कार्य की-बनाने की पराक्रम-शक्ति का आभाव आन्दोलन का अर्थात् है। अतः आचार्य-कुल, उद्यम-प्रातिष्ठान तथा ग्राम-सामाजिक के माध्यम हैं। इन्हें बड़े पैमाने पर आन्दोलन में जीवा काय तथा उनके वैचारिक तथा व्यावहारिक ज्ञान की वृद्धि के लिए तालीम की अष्टी और पर्याप्त व्यवस्था की जाय।

प्रत्यक्ष स्तर के संगठन

प्रत्यक्ष स्तरात्मक-समाजों का इस काम में एक महत्व की भूमिका है। इसके माध्यम से गांवों के संपत्तियों को परस्पर सम्पर्क का बल मिलेगा तथा राष्ट्रीय स्तर के साथ सम्बन्ध व्यवस्थित रूप में स्थापित हो सकेगा। अतः प्रत्यक्ष स्तरात्मक-समाजों के संपत्तियों पर विशेष ध्यान दिया जाना चाहिए।

यह मानता है कि ग्राम स्वयं संस्था तथा मुहूर्ती के प्रयत्नों की तथा देश के दूसरे भागों में भवनेवाले सघन प्रयत्नों की एक-उद्देश्यता से उत्पन्न कर सकेंगे तो साथ ही आन्दोलन के लिए जन-आन्दोलन का स्वरूप देने का मार्ग भी प्रदीप्त हो जाएगा।

मोर्चा, ३२-२०-७१

‘रोबर्स ऑफ ज्वाय’

गिद्धे तांत्रिक-मन्त्रित्व की समर्थि पर सर्वोदय-आन्दोलन की एक प्रमुख प्राथमिक प्रवृत्ति के सम्राट् के जगन्गी बालचौत में जब अपनी प्रतिक्रिया प्रश्न के रूप में व्यक्त की कि ‘हम मन्त्रेतर की विरोध सिंघाटि में क्या निष्ठा दाय?’ तो सभा या कि प्रान्त यही प्रान्त मेरे सामने भी है। लेकिन भोग्य-वर्जित-वैज्ञान के अन्तर पर सर्व सेवा सब के सभी की ठाकुन्दास बग ने जब एक दिन भोजन करते समय मन्दन हो पृष्ठा, ‘राही, अधि-वैज्ञान का कार्यक्रम कैसा चल रहा है?’ तो उनके कुमान सर्वजन के लिए कहाई देनी पड़ी। और, साजस मेरी इस भावना से अधिवैज्ञान में भाग लेनाके अन्य छात्रों भी सहमत होये।

अधिवैज्ञान के एक दिन पूर्व प्रायश्चित्त-गुटि की गोष्ठी के आन्दोलन के पीछे पूरे अधिवैज्ञान की आन्दोलनमय बनाये रखने की बात आन्दोलन के मन में रहो हो या न रहो हो, उसका परिणाम यही होता बाहिर या और हुआ भी। नागरिक की कुछ मन्त्रेय मायुषी, और बहुत शक्ति करने की तेजी से जाने न बड़ पाने की विश्वासता के कारण पैदा हुई कुछ निराशा ने पीछे सुन्दर पुनरावलोकन की प्रेरणा दी थी, वैचारिक समय का और सर्वोदय-आन्दोलन में लगे सक्रिय साधकों के अन्तर में हफ हो गया था, और ऐन सीके पर, जबकि पुष्टि-गोष्ठी में पेश की गयी प्रगति की जानकारी के बावजूद एक प्रकार की अटक, एक प्रहार, एक गतिहीनता का अनुभव हो रहा था, दादा सर्वोदय-पारी ने एक ‘विचार-राम’ का विस्फोट दिया। और ऐसा लगा कि उनके घमांके से हम लोग एक झटके के साथ जग गये हैं, तब ही अगल एक गरी रगुनि आ गयी है।

दादा के इस भाषण (देखें : पृष्ठ ९९) पर अपनी प्रतिक्रिया व्यक्त करते हुए सर्व ऐसा सब के अन्तर की एक-अव-भावना ने कहा, ‘गिद्धे बौद्ध बगो में एक-एक भाषण हमने सुने हैं, लेकिन दादा का यह भाषण उन सब में निश्चित है और बड़े बड़े कार्यकर्ता मनुष्य की कि मेरी बाँधी में अजगन्दा (दीर्घर्ष और ग्राह) धनक जाये।’

गुरुगिद्ध दार्शनिक सर्व ने गिद्धे दितो यह विचार व्यक्त किया है कि चिन्तक अलग, और कार्यवाहक अलग, यह गिद्धि गणना बरतनी चाहिए। किन्तु कार्यवाहक भी हो और कार्य-वाहक चिन्तक भी बने, यह गिद्धि जनसत्ता कानि के लिए अनिवार्य है। साथ एक कार्यवाही दार्शनिक माने जाते हैं, लेकिन गिद्धि ‘बार’ से बड़े गरी है, इसीलिए कार्यवाही होते हुए भी अभीष्ट सम्पत्तियों की ‘विशेषीकरण’ (गिद्धेविज्ञा) और ‘दार्शनिक’ (कार्यवाहक) के अन्त-अन्त क्रियेय की उभारी है। इस नये प्रकार के कानिवाही ध्येयिनी की कल्पना की है।

इस सब बात को गौरव कर सकते हैं कि सर्वोदय-आन्दोलन की सर्वोदय-मन्त्रित्व ने सर्वोदय-आन्दोलन में रहकर विचारित किया हो, और फिर उन सिद्धान्तवाद के सहारे आन्दोलन चलाने की कोशिश की गयी हो, यह सिद्धि इस आन्दोलन की कमी रही नहीं। किन्तु विचार और सिद्धान्त-प्रयोग भी रहे और भ्रष्ट-आमरण के सक्रिय कार्यवाहक और आर्थिक साधक भी। दादा सर्वोदयकारी अपने ही उस रूप में अपने को कार्यवाहक मानने से इनकार करते, लेकिन हम जानते हैं कि गुरु से आज तक आन्दोलन के कार्य-वीथ से वे अनुपस्थित रहे हैं। जे० पी० और चोरेन्द्र साई गिद्धि सर्वोदय-आन्दोलन में लगे सभी साथी इस नयी कानि के दर्शन और भाग-ओशन की प्रक्रिया में लगे हैं, और कम-ज्यादा अपना योगदान दे रहे हैं। इसीलिए इस कानि के आरोहण में हर कोई पर हम अपने आदर्श, अपने आन्दोलन को, इसकी पूरी प्रक्रिया की जर्जने-नखने बनें, यह अनिवार्य है। सर्वोदय होता इस कानि के वाहक की पहली बमोदी है, और इसीलिए सर्वोदय-आन्दोलन में लगे लोग साथ को साथ के रूप में ही स्वीकार करते हैं, अपनी निरन्तरता पर उपरतिशयो का, अपनी बमोदयियों पर ताकत की योग्यताओं का आश्रय धामकर नहीं। इसीलिए दादा ने जब कहा कि, ‘भाभी जातो बा मेरे बित पर ऐसा बसर हुआ कि मेरा बित कुछ बैठ गया’ या जब जे० पी० ने कहा कि ‘मृगान की उपस्थिति में से सर्वोदय ताकत नहीं पैदा हो पायी, हमारी भागी कर्मजोदियों के कारण, वो प्रेरणायो की बने सतजोदिये बड़े उपाहार सिता हो। सर्वोदय-मृगान के केश हूँ मैं’, लेकिन हम आर्थिक-मन्त्रेय ने हमने तो अपने को बरार पर चलने की आवश्यकता पर अनुभव किया।

एकदम ही कि सर्वोदय-आन्दोलन किनी पूर्वोदय और विचार-विचार-विचार-विचार-विचार की आवश्यकता में उपराने का प्रत्यक्ष नहीं है बल्कि मयाज की सम्पत्तियों में से, अधिन और उसके गन्धको की भाग को हाव न है, उनमें से कानि की प्रक्रिया शुरू करने की कोशिश है। पूर्वोदय और विचारित मृगानों को बचन कानि की नीति में जो कानि प्रकट होगी, वह माननीय नहीं रह सक्ती, यह गिद्धि-निश्चय तथ्य है। इसीलिए सर्वोदय-मृगान मनुष्य और उसके सम्पत्तियों में से कानि प्रकट करने की हमारी चेष्टा है, तबकि यह कानि मानवीय हो सके।

कानि के इस सर्वोदय मन्त्रित्व प्रयोग में कमी विचार की तुल्य रहती होगी है, और हम उनके अनुसार क्रियाशील होते हैं, और कमी गन्धकोओं के उपग्रह में अपने भारकी सम्पत्तियों कानि पर कोई विचारता सिद्धान्त सुझा है। इस प्रकार हम अर्थिक कानि का दर्शन और उसकी प्रक्रिया का विचार हो रहा है। आन्तरिकरण की अब तक स्पष्ट हुई कानिवाही का विचार इसी प्रक्रिया में हुआ है। विषय हम पूरे मान-अन्तर की द्विविधियों की लपटी आरण्यों के आधार पर हमने में नहीं बाँटे, एक सबब भावित की भावना और परिस्थिति में मान-अन्तर की कानि का उपराने करने हैं, मनुष्यों की तुल्य भीमार्थों में वेले की

जगह एक विशाल मानव परिवार के भवे आश्रय में दाखिल करना चाहते हैं। लेकिन विभिन्न स्तरों पर भी रहे व्यक्ति, संप्रदाय इस भूमिका में कैसे कार्यें; यह जटिल प्रश्न है। मर्याद स्पष्ट है, और उस क्षोर [बढ़ने की] हमारी क्रिया उस समय के अनुकूल होनी चाहिए, यानी 'साध्य'। अनुकूल ही साधन भी होना चाहिए। यह गांधीजी का सूत्र भी मार है।

मर्याद अब तक हमारे काम की जो पद्धति रही है, उससे परमाधान इस अधिवेशन में खलकर व्यक्त हुआ, बावजूद इसके यह दावा किसी का नहीं था कि हमने पूरी तत्काल समाकार इसे कामयाब किया है। एक बहुत बड़ा सवाल अधिक सौजन्य के साथ पिछले अनुभवों के आधार पर सम्प्रेषित किया कि सदस्यों से जो लोग पीड़ित हैं, जिनके अन्दर अपने अस्तित्व का भी एहसास नहीं है, उन्हें क्या केवल विचार का शिक्षण देकर हम प्रभावित की व्यापक मनोभूमिका में ला सकते हैं? क्या 'बुद्ध' उसकी चेष्टा पर सर्वोपरि ध्यान देकर छाड़ी नहीं रहती? और क्या जिनके कारण सदस्यों से शोषण-दमन होता रहा है, वे भी केवल विचार-शिक्षण से निम्नतम भूमिकावालों की समान भूमिका में स्वीकार करेंगे? विचार की शक्ति के बारे में कोई शंका नहीं, लेकिन इस दो छोरों की मनःस्थितियों में काम करने की प्रक्रिया क्या नहीं होगी, जो सर्वसाधारण बुद्ध जागृत समाज में होगी? इसी एक बहुत बड़े प्रश्न-चिह्न के करीब रहे हुए बहुत-से सदस्यों को उस समय एक समानान्वित विचारों पर, एक साधारण समीक्षाकारी ने कहा कि 'हमें परिस्थिति में नैतिक दबाव पैदा करना होगा।' इसका स्पष्टीकरण करते हुए दावा ने कहा कि 'छोटे मालिक अपनी मालिकी का वैधताय नैतिकता के साथ करें और इस प्रकार वे एक नैतिक शक्ति प्रकट कर भूमिहीनों के साथ सम्बन्धित होकर भूमिवासी पर परिस्थिति का दबाव डालें।'

इस प्रक्रिया में हमारी भूमिका पूर्ण तैयारी करनेवाले क्रान्ति के हिसाब की होगी, ज्ञान के लिए क्रियाशीलता 'लोक' की होगी, क्योंकि वे अपने अन्तर्गतों को बदलने के लिए सक्रिय प्रयत्न करेंगे। एक व्यापक मनन समाज में शुरू होगा, जिस परिस्थिति की उपेक्षा कोई नहीं कर सकेगा। यही परिस्थिति का दबाव होगा; लेकिन ऐसा कि ऊपर स्पष्ट है, नैतिक होगा। हावद हम सब एक इस प्रक्रिया में हिस्सा की गण्य महसूस करते रहे हैं, और इसीलिए इससे बचते रहे हैं। लेकिन ध्यान यह है कि क्या बुद्धिजीवियों को पूर्ण अहिंसक मनोभूमिका में एकमात्रोपेक्षा ला सकेंगे? क्या यह आवश्यक नहीं कि आज उनका अस्तित्व, जो सेना से प्रतिरोध की भावना में अस्तित्व का रहा है, उसे विधायक दिया देने के लिए, हिंसक के सुरक्षा से उन्हें बचाने के लिए, उनके अन्दर समायोजन करने से एककार करने की शक्ति पैदा की जाए? हावद ऐसा नहीं किया गया तो निरन्तर बढ़ती जा रही प्रतिरोध की उम्माता उनकी सत्यता कर देगी। पूरे देश में, समिलताइयों में थी व्यापकता और चुनराय में ही हरितत्वम परीक्ष ने इस दिखा। प्रयोग किये हैं, और परिणाम

उत्साहपूर्ण है। यह ध्यान देने की बात है कि दोनों जगहों में कहीं भी हिंसा पृष्ठ नहीं हो, ऐसा अनुभव नहीं था।

इसीलिए शिक्षा का सर्वोपेक्षा संघ ने इस आशय का प्रस्ताव (देखें : पृष्ठ ६६) अधिवेशन की अन्तिम बैठक में पूर्ण बहुमत और उत्कृष्टता के साथारण में पारित किया। इस दिशा में हर प्रदेश में सत्यता और साधना के साथ संलग्नता के साथ पुनरारम्भ करने का निवेदन सभी सदस्यों से संघ के अध्यक्ष ने किया।

अधिवेशन में संयन्त्रा देख, लोकनीति, न्याय और अहिंसा नीति सम्बन्धी चार और प्रस्ताव भी पारित हुए, और सम्बन्धित विषयों पर सर्वोपेक्षा आन्दोलन का दृष्टिकोण स्पष्ट किया गया। प्रस्तावों पर अपनी प्रतिक्रियाएं व्यक्त करने में प्रतिनिधियों ने जो बौद्धिक सक्रियता प्रकट की, वह ही इस अधिवेशन की विशेषता ही मानी जायगी। 'मनवेदों' के बावजूद 'मनवेद' से दूर रहकर 'सर्वसम्मति' के विचार की यह भी एक स्वयं प्रक्रिया एक हुई है।

अधिवेशन में हम प्रस्ताव पारित करते हैं जनता के समक्ष इस आन्दोलन का दृष्टिकोण प्रस्तुत करने के लिए लेकिन हमारे प्रस्ताव अन्तर्गतों में महत्वपूर्ण स्थान नहीं पाते। क्योंकि अन्तर्गतों के 'सत्ता' की शक्तियों को देख-सुन-समझ पाते हैं, या फिर किसी भी स्थापित सत्ता के विरुद्ध ध्वनि हो सके 'नैतिकता' की ओर उनका ध्यान जाता है। हम प्रत्येक 'लोक' की आवाजना कर रहे हैं, उसकी 'सत्ता' है ही नहीं? हम बिना 'सत्ता' की उपलब्धता में लगे हैं वह सभी प्रकट नहीं हैं? इसलिए हमारी 'आवाज' की उपेक्षा अन्तर्गतों करते हैं, तो वह हमारी चिन्ता का विषय नहीं होना चाहिए।

इस अधिवेशन में एक नया प्राण-संचार हुआ। हमने भी समय-समय पर वैधानिक अन्तर्गतों पर प्रकट किया और पूरे अधिवेशन के माहौल में एक सृष्टिवाचक महल-महल दिखायी पड़ा। अपने आन्तर्गतों जीवन की इस शक्ति पर पहुँचकर, विरोध के सन्धों में ७१ साल के अन्तर्गतों, श्रीरंग भाई ने एहरा में निरन्तर प्रयत्न करने का, 'लोक-गण' में प्रभावित होने का प्रयत्न किया है। कई अधिवेशन के बाद उनकी उपस्थिति और 'नरो का करो' की इस चेष्टा में आन्तर्गतों के मनोरंजन के लिए सजाये गये गुणिता-मनो की छोड़कर इस शक्ति के क्षेत्र में नए महल का उन्माद आवाहन हमारे अन्तर्गतों में मनन पैदा कर चुका है, इसमें कोई शक नहीं।

आज हम कालकर्म। जिस बिन्दु पर पाते हैं, वहाँ सारी बुनियाद खड़ी है, उसमें से ही 'करो या मरो' की चुनौती का रही है। श्री वैजनाथराव जीने चुनौती ने अधिवेशन की धारा में आशयपूर्ण सन्धों में कहा, 'इस अधिवेशन में माग लेकर मैंने अन्तर्गतों का अनुभव किया है।' और इस बिन्दु पर, इस चुनौती के उत्तर में हम शक्ति का नया संचय अपनी निगाहों में लिये अन्तर्गतों में नए पड़ने तो निश्चय ही हम सबका जीवन सत्य हो जायगा। इतिहास ने हमें यह अवसर प्रदान किया है, यह लोपर एहसास आँखों में आनन्दानुपम छटक पड़ते हैं।

—ए.टी.

सर्वोदय आन्दोलन ऐतिहासिक मोड़ पर हिंसा और वर्ग-संघर्ष से भय खाना छोड़ें परिस्थिति में नैतिक दबाव पैदा करें

छोटे किसान और भूमिहीनों को संगठित करके कान्ति की ठोस बुनियाद बनाने के लिए दादा धर्माधिकारी का क्रान्तिकारी आह्वान

आपकी बातों का मेरे दिल पर ऐसा
असर हुआ कि मेरा दिल कुछ बँठ गया।
आपने अपने विचारों में सब बातों की
केवल जमीन की छोटकर। हम सारे के
सारे पारंगतों, जिसमें मैं अपने की भी
शामिल करता हूँ, जमीन की बात छोड़-
कर और सारी बातें करना चाहते हैं।
मैं तो मानता हूँ कि पृथ्वी के दक्षिणी
गोला में जमीन का मयता यही भूमिजोग
की सामाजिक क्रान्ति नहीं होती। अम-
रीका, यूरोप, इतर चीन तक की भी
छोड़ दें तो उनके दक्षिणी हिस्से में जमीन
का ही असर मयता है। क्योंकि यह कुछ
का कुछ हिस्सा ज़िप प्रदान है। यहाँ
जमीनी गोला में भी कान्ति का अनुकरण
यहाँ किया जा सकता। आज यहाँ सबने
कहा है कि और सब कुछ तो हो सका,
विशेष जमीन के सँद्वारे के। अब हम
निश्चय से इसलिए हैं कि जमीन के प्रति
मनुष्य का जो हक है, इस देश में या
इस देश जैसे अन्य देशों में, उसकी हम
बचपना चाहते हैं। मानिक और मजदूर
का सम्बन्ध बदलना उसी गोला में ही
कान्ति है। लेकिन दक्षिणी गोला में
जमीन के साथ मनुष्य का और उसके
कर्म मनुष्य के साथ मनुष्य का जैसा
सम्बन्ध बना है उसकी बदलने की कान्ति
की आवश्यकता है। यह हमारी विनिष्ठ
चीज है। इस बुनियाद को लेकर जो काम
हम कर सकते हैं, उन्नीसे बीस परमाण्व
विस्फोट सहेना।

प्रचलित हिंसा के प्रति संताप

इस संदर्भ में मैं आपसे थोड़ा निवेदन

यह करना चाहता हूँ कि हम इनका
अवयव मन में रखें, कि किसी कारण के
लिए मनुष्य मनुष्य की नहीं मरिगा।
लेकिन विचारों। अहिंसा की आप विद्या
नहीं बनाइये। जिस मनुष्य को हम सारी
पर रहने की जगह नहीं, जो मंगा है, थोड़ा
है उसके साथ कहिंसा की बात करें और
उसके कान्ति रखें कि वह अहिंसक रहे,
और समाज में जिसने उसके शून्य की पुन-
कर अपनी सम्पत्ति बनायी है उसकी जो
प्रचलित हिंसा है, कड़ हिंसा है, उसके
प्रति आपके मन में संताप न हो। मैं कोश
की बात नहीं करता, संताप बढ़ता हूँ, तो
मैं समझता हूँ कि हममें से कान्ति नहीं
होगी। कान्ति के लिए एक की आवश्यकता
होती है। बचना के साथ लेख होना ही
चाहिए। तभी कान्ति सम्भव है। नेहरून
करणा निष्पक्ष होती है, उसका कुछ असर
नहीं होता।

हमें सारीसों का पक्षपाती होना चाहिए

हम वर्ग-संघर्ष से डरते क्यों हैं ?
कैसा बर्ष ? आज का सारी बल गरीब
होगा, आज का गरीब बल अमीर होगा।
गरीब कोई पक्षपात नहीं है। अमीर
कोई श्रेष्ठता नहीं है। गरीब और अमीर
दोनों बीमारी है। अमीर अपनी बीमारी
पिटाना नहीं चाहता और गरीब अपनी
बीमारी पिटाना चाहता है। दोनों
में इतना ही फर्क है, इसलिए गरीब के
साथ हमारा सहयोग स्वाभाविक है,
क्योंकि वह अपनी बीमारी पिटाना
चाहता है। हम गरीब का पक्षपाती
अवस्था चाहिए। गरीब के लिए पक्षपात

करना गलत नहीं है। हम पक्षपात अव-
ज्ञा करेंगे। हिंसा भले न करें। क्या
कारण है कि गरीब हमको अपना पक्ष-
पाती नहीं मानता ? वह नवसामवादी
कम्युनिस्ट की अपना पक्षपाती मानता है,
अपना सौधवाह मानता है। हमारे बारे
में मानता है कि हम सत्य हैं। अब
तटस्थता की ही उदायोगता नहीं है। विचारों।
उसमें ग्याम-बुद्धि होती है। तटस्थता
में ग्याम का माप देना शामिल है।
ग्याम यह कहना है कि ग्याम, अत्या-
चार जिस पर होता है उसके साथ हक
होना चाहिए। यहाँ कहा गया कि लोग
हमें देखकर भाग जाते हैं यह जमीन-
बाने साथ है। लेकिन मैं पूछता हूँ कि
कौन भागता है ? डरने साथ जिसके
पास होता है, वह भागता है। आप
आपका नहीं करना चाहते फिर भी
आपकी परिस्थिति में दबाव पैदा करना
होगा—एक नैतिक दबाव। नैतिक दबाव
में जातक नहीं है। लेकिन इस विचार
के कि सम्पत्तिधारी आप जायिगा उसके
लिए हमारे मन में इतनी कोमल भावना
हो, लेकिन जिसने सम्पत्ति का मूँह तक
नहीं देखे, उसके लिए होमन भावना
क्यों न हो ? गरीब के साथ है ही क्या
कि वह करे ? सम्पत्तिधारी थोड़ा बहुत
देना। तो भी समझना चाहिए कि वह
अप स्वाध भय है, हिंसक भय नहीं है।
आज हरिजनसभ में रहा था कि सभी-
कभी जनतन्त्र का प्रदर्शन हम कर देते
हैं। प्रदर्शन जिसलिए ? नैतिक दबाव
के लिए।

आत्म-आलोचना की बेला

मित्रो ! आज समय था गया है जबकि हमें इस पर गंभीरतापूर्वक सोचना चाहिए। आज आत्म-आलोचना की बेला है। एक बान समझती चाहिए कि सत्तर अन्तिकारी हमारा प्रतिपक्षी नहीं। गरीबी और शोषण हमारे असल प्रतिपक्षी हैं। यदि हम सत्तर अन्तिकारी को अपना प्रतिपक्षी मान लेंगे और उसका मुकाबला करने में ही उसका ज़माने तो अन्तिकारी भी मूल जायेंगे। नहीं कोई नवसत्तावाद आया हो और उसने आपकी यह सारी चर्चा सुनी हो तो वह आपको कहेंगे कि इसने प्रत्यक्ष के बाद भी आप लोग बीधा-बद्ध नहीं बँटवा सके, अब हमारे साथ आ जाओ ! आप लोग पूछेंगे कि क्या क्यों नहीं हो रहा है ? तो नवसत्तावादी आपको यह देगा कि 'आप लोगों ने बहुत रास्ता सफाई है। छोड़ो वह रास्ता, चलो हमारे साथ।' इसलिए अब गहराई के साथ विचार करने की आवश्यकता है।

हिंसा से भय करनेवाला अहिंसक नहीं

मेरे विचार में हमारे काम में दो कारणों से दोष आ गया है। हम जो चीजों से भय करते हैं। पहली चीज हम हिंसा से डरते हैं। जो हिंसा से डरता है वह कभी अहिंसक नहीं हो सकता। दूसरी चीज हम वर्ग-समर्थ से डर वा भये हैं। लेकिन मैं कहता हूँ कि इस हाथगामर्तिय की जड़ने चित्त में से निकलें। आज तो आप संभला देश के सदस्य हैं इसमें से निकल ही चुके हैं। मुझे भी जान इसी संघ से ही रही है। बंगला देश के प्रति तो आप के मन में इनकी कण्ठा है कि उसे आप ने आत्मोत्तर (करीन-करीन) अहिंसा मान लिया है। और यहाँ यह बेचार सरा आवाँ भी दिखा दे ताब भी 'सत्तराध्यम' अध्याप्य' करने सक्ते हैं। तो हम समय लेना होगा कि हमारा दुश्मन कौन है, मुद्दावादी है। नवसत्तावादी हमारा दुश्मन तो क्या प्रतिपक्षी

भी नहीं है। मैं यह नहीं कहता कि हमारी वृत्ति से अंधेर के चिरा में अन्तिकारी पैदा हो। लेकिन साथ ही उसके चित्त से चिरा में प्रकाश का जन्मग्रन्थ हो, यह भी मैं नहीं चाहता। नहीं तो उसके से अन्तिकारी पैदा होयें। आज जो बीमवा भग्न जमीन बँट रही है, यह पहली किन्त है, गुलाम है। आगे आपकी और जमीन बँटेंगी। यह उनसे कहना चाहिए। इसमें हम आपका सहयोग चाहते हैं। लेकिन किसमें सहयोग ? आपके आत्म-आद्ध में ! आपयोग विचार प्रचार की आवश्यकता बता रहे थे। विचार प्रचार किस बात का ? इस विचार की ही आपकी समझना पड़ेगा। अगर आप उस लोगों का इतना सिद्धान्त रखेंगे तो एक बहुत लक्ष्य होया। उन्हें सत्तराध्यम कहना चाहिए कि हम भूमि के स्वाभिव्यक्त या निराकरण करना चाहते हैं। इसमें हम आपका सहयोग चाहते हैं। आप सहयोग करेंगे तो हम आपके सहयोग से और नहीं तो प्रतिपक्ष से भी हम यह करके रहेंगे। गुलामद से तो गुलाम भी राजी नहीं होगा। आज हम मार्क्स के पाम जाते हैं तो यह बात नहीं करते। मार्क्स से दूर-दूर की बातें तो करते हैं लेकिन भूमि के सवाल को नहीं छूने, नहीं छुना चाहते। यहाँपर मैं एक कहना है। 'छात्र मार्गने जाते हैं, वर्तन विद्यते हैं।' यह अवश्य क्यों ? बहुत स्पष्ट सम्बन्ध में आपको यह बात साफ-साफ कहनी होगी। फिर नवसत्तावादी को उत्तर देने की ज़रूरत नहीं पड़ेगी।

और हमारा साहित्य-प्रचार ?

कान्ति बाह (बुनराव) और दुग्गे से जो चीज उभरीं की बाँट रही वह आज हमारे लिए ज़रूरत है। हम जेके कृषि-प्रधान राज्य में जमीन के सम्बन्ध को बदलना, यही हमारे लिए पहली और आखिरी अन्तिक है। आखिर इतना सिद्धान्त रखकर भी जितनी जमीन आप बँटवा सके ? तो, सत्य तो बोलें ! और नहीं तो कुछ साहित्य प्रचार कीचू करते रहेंगे।

और वह भी कैसा साहित्य प्रचार ? गीता-श्रवण दम सात सेव दिया। इसमें कौन-सी बड़ी बात की ! वैसी पुस्तकें हमको अर्थ सेव लोग जेल में भी बंदने के लिए देने थे। यह तो दुश्मन का प्रचार कर दिया। हिन्दु यह सब तो विनम्र निष्ठावादी साहित्य है। अगर प्रचार विचार भी कर दो तो भी क्या ? मैं पूछता हूँ कि आरना उपद्रवी साहित्य विचार काय है ? यहाँ बड़ी भारा (राधाकृष्ण बजाय) हो तो मुझे मौक कर दें। मैं कोई जमीन का मासिक नहीं रहेगा, हमारा मासिकल नहीं तक पहुँचा है, जब जाने यहाँ पहुँचेंगे, यदि का साहित्य जितना खपता है। वह तो सात अध्यात्म है जिसका परमोक्त है सम्बन्ध है।

छोने की बात नहीं, लेकिन संघर्ष करेंगे

जब एक आखिरी बात कहकर समाप्त करता हूँ। मनमोहन बाबू ने कहा था कि हम चीनने की बात नहीं कर रहे हैं। जमीन की मिलियन के हस्तान्तरण की बात कर रहे हैं। मैं मानता हूँ कि चीनने की बात करेंगे तो चीन आधिया। लेकिन हम चीनने की बात नहीं करेंगे, संपर्क की करेंगे। और मेरा यह निवेदन है कि जमीन की मिलियन के हस्तान्तरण के लिए गैर-जमीन वाले और छोटे मासिकों के लक्षण की आवश्यकता है। एक जगह दोनो को एक करने और बड़े मासिक को 'मासिको' करने। छोटे मासिक की जमीन ईश्वर सत्कार नहीं की या सक्ती और वह छोटी भी नहीं या सक्ती। बरफ़ि वे जगात सक्ता में हैं। बारसने में कान्ति बाँट हो रहे और मद्रद उगाय। छोटी का विचार द्यते विनम्र उगाय है। बड़ी मासिक प्रकार है और मद्रद माँके है। और मासिक भी छोटे-छोटे है। इसलिए छोटे-छोटे मासिकों को अपनी मासिकी निरापनी होगी और गैर-मासिकों के साथ बाँटनी होगी। यह बात है। इसमें से उनकी

असहयोग और सत्याग्रह से ही ग्रामसभाओं में जान आयेगी

भारत के इस सत्य-प्रतिवेकन के अन्तर १८ बरों के इन भाषण के मशहूर तमिल भाषण को, देवनागरी लिपि में, अन्त में छपा हुआ भार देखेंगे। दूसरे विरोधवादी मन्त्रि हैं कि देश को एवसा के लिए सारी भाषाओं को मातृ की लिपि में लिखना आवश्यक है। इस विचार पर-त-त-त में, प्रह्लाद-प्रह्लाद भाषाओं कीनेवाये कोही लोग रहते हैं, वहाँ एक राष्ट्र-भाषा का मुक्त होना बहुत बड़िया है। प्राचीनता, भाषा मीठ, बर्तन-मीठ इत्यादि भाषाभाषी के जोर परकने के इन विरोध में, माही लम्बे समय में ही एक राष्ट्रभाषा का मुक्त होना। एक राष्ट्रभाषा का मुक्त होना मभी आवश्यक होना जब किम-किम भाषाओं को समझने के लिए एक ही लिपि हो। इन विरोध, जब कि भारतीय में एक राष्ट्रभाषा के मुक्त में बोधा पड़ी

—मार्गित बर्तनी। यह है भाषाभाषा। भाषाभाषा की प्रविष्टा का समय की रहस्य यह है। यह हमने अच्छी तरह मही समझा और भारत लोगों को भी नहीं समझाया। हमारी भाषा का 'लैटिन लिपि' छोड़ भाषा है। यह हमारी भाषा को विभूति है। जब हम यह समझते हैं का हम हमने नहीं किया है। और-भाषा और छोटे भाषिक त्रिभुज एक ही जमाने जब अन्तरों को भाषाभाषा की भाषाभाषा नहीं जानी पड़ेगी।

कुछा पूछ को हिलाता है
या पूछ कुत्ते को !

यह हमारा प्रविष्टा सत्याग्रही, एकात्मिकता और सत्याग्रही को है। हम अपनी प्रविष्टा का उपयोग करने का प्रयत्न करते हैं। भाषा बहुत है कि

हुई है, विरोधवादी बाहने हैं कि एक लिपि का इस्तेमाल करें। यह उनके अहिंसा-सिद्धांत के अनुसार है जो भीष्म, भीष्मकर, भीष्मलभ को छोड़ देता है। यूरोप के राष्ट्रों में 'रोमन' लिपि में कई भाषाओं को जोड़ा। इसी तरह भारत-में में, देवनागरी लिपि को भारत के लिए, यूरोप भाषाभाषा के साथ भाषा-इयन कर सारते हैं। मैं समझता हूँ कि हमारा बहुत विरोध नहीं होगा। हमने बम-त-बम, दहिण के बाधेबाधे सर्वोच्च बाधेबाधे को हिन्दी भाषा छोड़ने में, तथा अन्तर के बाधेबाधे को दहिण को किसी एक भाषा को छोड़ने में बड़ी सफल विवेकी। देश भर में रहनेवाले सर्वोच्च बाधेबाधे को, यदि जनता का भाषाभाषा करना हो तो विरोधवादी की इस योजना का सफल करना चाहिए।

हम उनका महत्वाकांक्षी हैं। मैं कहता हूँ आप यह भाषा नहीं मने, यदि उनका औरत बनने है। उन प्रविष्टि मन्त्रों को भाषा छोड़ने है। तो, हम प्रविष्टि का दवाय पेश करना चाहते हैं, यह भीष्म दवाय है, क्योंकि यह दवाय का दवाय है। यह दवाय मन्त्रों का दवाय करने के लिए दवाय हुआ है, इस 'देवता' को हम अपना साक्षात्कार चाहते हैं।

आप देखें कि इन देश में अब सारे भाषाभाषाओं को आरक्षण छोड़कर जयान पर जाना पड़ा है। पहले तो भाषा की दवाय जाना था कि भाषाभाषा नवरी को छोड़ने, देखिये आज ये सारे नवरी को छोड़कर देश में जाने गये हैं। इसमें भी इस दवाय का स्वीकार है कि यहाँ मुख्य समस्या जयान की है।

—एस० जगन्नाथन

भाषा की लिपि और
राष्ट्रीय एकता का स्वागत :

हम में मैंने पत्रकार में विरोधवादी के मुताबिक की और उन्हें तमिलनाडु का हवा बताया। तमिलनाडु में भाषाभाषा भाषा करनेवाले द्रविड़ मुन्नेत्र कडगम बनने का इरादा है कि यदि प्राचीन स्वतन्त्रता की माँग जाती पूर्ण नहीं हुई तो देश में विपदनाश और परकने। वे ऐसा धमकाने भी हैं। हरकत कार्य में केन्द्रीय सरकार को दाय देना सगठार बनता है। कोई भी नहीं हो, केन्द्रीय सरकार को बोरी उहपाया जाया है। इस तरह वक्ता के बीच मुक्त की भाषाभाषा उत्पन्न कर, भाषा विपदनाश का हवा देना करने हैं। मैंने ये सारी बातें विरोधवादी को बताया। मन्त्रोच्च भाषाभाषा को भाषाभाषा समझ-समझा

अन्तरों में एक कटाव का भाषा बहल गया। दो ही भाषा है। एक भीष्म का और दूसरा बाधे का। ये बाधा भाषा कर करना भाषा निभाते हैं, और भाषा भीष्म का साक्षात् अन्तराया। हमें ता इन दोनों को छोड़ना है। औरत साक्षात् मन्त्र-भाषाभाषा और छोटे भाषाभाषा को विभाकर 'देवता' बाधा करने का है। उत दोनों को एक करके भीष्म मशहूर पेश करने का काम करना चाहिए। कोई 'मन्त्र' बनाने की बात कर रहा था। भाषा की 'मन्त्र' कोन-की होगी ? कुछा पूछ को हिलाता है या पूछ कुत्ते को ? कहीं तो भाषा को भाषा पेश करनी होगी ? और यह होगी कवि के शेष में।

भाषाभाषा मुक्ति कोही को अन्तराभाषा भाषाभाषा
प्रीतल - २७-१०-७१

भूतल-भूतल कोहीभाषा ५ तमभाषा, '७१

विचारधारा के लिये विकेंद्रित शासन-पद्धति का हम स्वागत करते हैं। गाँव के स्तर पर ग्रामस्वराज का सङ्घ हमारे सामने है। जैसे ही केन्द्र तथा प्रदेश की मर्यादाओं को निर्धारित कर हमें कार्य करना चाहिए। गाँववाले यह महसूस करते हैं कि जैसे केन्द्र (दिल्ली) में अधिकतर अधिकार जमा हुआ है, वैसे ही प्रदेशों में भी अर्धस्वतन्त्र सत्ता जमा हुई है। केन्द्र से प्रान्त को, तथा प्रान्त से गाँव को, बहुत जल्दी ही अधिकार चला जाना चाहिए। कुछ अर्ध-स्वतन्त्र अधिकार केन्द्र और प्रदेश में हो सकते हैं। इसके बारे में ठीक-ठीक नीति निर्धारित करनी चाहिए। देश की समस्याओं को सही-सही दृष्टि से न देखना, राष्ट्र-स्वराज की दृष्टि से न जानना चाहिए।

तमिलनाडु में प्रांतीय स्वतन्त्रता की माँग पर जोर देने के लिए पाकिस्तान की पूर्वी बंगाल की समस्या की ओर इशारा करते हैं। पूर्वी बंगाल के लोगों की समस्याएँ स्वशासन की माँग की जब अवहेलना की गयी, तब वहाँ के लोगों की असहयोग-वाक्य अधिक मात्रा में प्रकट हुई। संविधान लागू की झूठा तथा पशु-बल के कारण लोगों के बलि हो जाने के बाद वहाँ प्रवेश स्वातन्त्र्य की माँग छूट गयी, परन्तु अलग राष्ट्र स्थापना होकर विभजनवाद की नीति धर्मित हुई—इसकी ओर भी इशारा करते प्रांतीय स्वतन्त्रता की माँग पर अधिक जोर देते हैं। तमिलनाडु की इस हालत को विनोबाजी को जब बताया गया तो उन्होंने यह सलाह दी कि देश की एकता के लिए एक नीति आवश्यक है। हमें ऋष पर ध्यान देना चाहिए। दक्षिणी प्रांतों के सर्वोच्च साहित्य तथा पत्र-पत्रिकाओं में कुछ लाख विचार तथा समाचार बाँटने लिये, और उसी तरह, उत्तर के प्रदेशों के हिन्दी साहित्य तथा पत्र-पत्रिकाओं में बोझा जख दक्षिणी भाषाओं में अनुवादित नामों लिये में प्रकाशित करना चाहिए। मूल

सर्वोच्च साहित्य भी उसी तरह नामों लिये में प्रकाशित होना चाहिए।

राज्यों को सीमाएँ :

इसके अलावा सर्वोच्च आन्दोलन की श्रम पर जोर करना चाहिए कि किसी राजनैतिक या दलीय दृष्टि से नहीं, बल्कि देश की भलाई को ध्यान में रखते हुए केन्द्रीय तथा प्रादेशिक सरकारों की मर्यादाएँ निर्धारित करें। मैं समझता हूँ यह वह समय था गया है। केन्द्रीय तथा प्रादेशिक सरकारों के अधिकार के सम्बन्ध में कमिशनार्ड शासन ने राजमन्त्र कमीटी नियुक्त की और उसकी रिपोर्ट भी प्रकाशित हुई है। केन्द्रीय सरकार ने इस रिपोर्ट की कार्य न, कर, इस समस्या को स्थगित रखा है, ऐसा मामूली पत्र है। फिर भी सर्वोच्च आन्दोलन के राजनैतिक नियुक्तों को चाहिए कि वे राजमन्त्र कमीटी रिपोर्ट तथा उत्तरदायित्व अन्य विचारों की कार्य करें। केन्द्रीय सरकार से राजकीय सरकारों को, राजकीय शासन से ग्रामस्वराज को, विचार ज्ञाता अधिकार लिये और केन्द्रीय तथा प्रादेशिक सरकार को निम्नता कम अधिकार हो—ये सारी बातें निर्धारित कर जनता के सामने रखें। इसे करने की जिम्मेदारी सर्वोच्च आन्दोलन को लेनी चाहिए। मैं समझता हूँ कि यह बहुत आवश्यक है। हमें देरी करना अप्रतिबन्धक है। अधिकारों को बाँटते समय देश की एकता हवाय लगना चाहिए। ग्रामस्वराज के मुताबिक इस विकेंद्रीकरण की नीति निर्धारित करने का वह सर्वोच्च वाणी को हो है। हमें भी जयप्रकाशजी व अन्य सर्वोच्च नेताओं का आदर्शगत आवश्यक है ऐसा मैं मानता हूँ। मुझे आशा है कि यदि इस विषय पर मिश्र-मिश्र विचार एकठा होने जो एक नवीन-पद्धति की पैदा होगी।

बंगला देश

पूर्वी-बंगाल की स्वतन्त्रता की माँग को भारत, पाकिस्तान या विभाजन नहीं समझता। जनता की लोकतान्त्रिक भावना का ध्यान कर, भगवान् विजितरी शासन

पाकिस्तान पद्धति का सहारा लेकर, लाल पाकिस्तान पूरे संसार के विचार का पात्र बना है। चाहे अमेरिका के कुछ राज, जिनका सङ्घ नागरिक शासन है, पाकिस्तान की इस पात्र के पीछे चल दे सकते हैं, परन्तु अब दुनिया की कोई भी शक्ति बगला देश की इस माँग का न ध्यान कर सकती है, न इसे धन करती है। बगला देश के लोगों की लोकतान्त्रिक माँग का समर्थन कर, उसके पक्ष में किसी को आवाज पहने पहले हमारे देश में उसी की बहुत जो जयप्रकाशजी की। इसका हमें बड़ा गर्व है। तब से आज तक, बंगला-देश के स्वातन्त्र्य संग्राम का समर्थन कर, उसके पक्ष में दुनिया के लोगों के विचार एकत्र करने में सर्वोच्च आन्दोलन सहायक बनकर रहा है। नासिक सम्मेलन में कुछ छात्र बोध-चार्य बनी, दुनिया के देशों में भी जय-प्रकाशजी का प्रमाण तथा अन्तर्राष्ट्रीय सम्मेलन, दूत दोनों से काफी चल गया। गांधीजी के समय के बाद, हमने बड़े पैमाने में जनआन्दोलन के दौर पर अधिक लक्ष्य, मुजीबुर्रहमान के नेतृत्व में संलग्न हो गए। लेकिन, हिंदुत्व के पाठ्य की झुंझ से अधिक झूरा पाकिस्तान। भयकर विजितरी शासन से लाली लोगों की नीत के पाठ उतारा और जनता की अधिक शक्ति को दुर्बल किया। मुजीबुर्रहमान के नेतृत्व से शक्ति जनसमुदाय ने भयकर अवसरार की सृजन कर असहयोग छुट छीने। साहित्य पशुबल से टकरा देने वाले और अधिक शक्ति का मार्गदर्शन करनेवाले नेता, पाकिस्तान के बारम्बार

॥ दोने गये।

विद्व-शान्तिसेना : विनोबा के सुभाष गांधीजी ने हिंदुत्व ॥ एकाधिक शासन को व यूरोप के राज्यों की अधिकता का मार्ग दिखाया।

विनोबाजी का महत्त्वपूर्ण गुण ॥ कि सात लाख शान्ति-सेनानियों की एक शान्तिसेना ५० एन० बी० में नाम करनी चाहिए। यह गुणाव उन ५० लाखों तक शायद पहुँचा नहीं। यदि ऐसी एक छोटी ५० एन० बी० की तरह से पूर्वी बंगाल

में काम करेगी तो संसार की अविश्वक
 प्रतिष्ठा भी असार मरिचा प्रकट होगी।
 साध की शास्त्र परिस्थिति में हम ऐसी
 हाजिरी में पड़े हुए हैं कि भारत में अविश्वक
 कार्रवाई नहीं कर सकते। सर्वदेष्टाओं
 राज्यों की ओर से यु० एन० कां० में
 देखी एक आन्तिमेना का आलोचन नादुष्य
 जिन होने पर भी विद्रोहित देशों की
 आन्तिम्यकारक सरकारों का जलजल न
 ओर से विद्रोह-आन्तिमेना सामय कर सारी
 हैं जो संसार के किसी को भी मर्यादा
 देखने हों अविश्वक रूप से शांति का
 करने के लिए हमेशा तत्पर रहें
 सर्वोच्च आलोचनवादि हमसोचों के
 सर्वोच्च है कि इस पर भी विचार-विम
 करें।

यथाशक्ति युद्धशस्त्र इत्यादि करने में सहायता देता है। यह बहुत बड़ा दुर्भाग्य है। चीन व पाकिस्तान की गति जो भी हो, भारत निःशस्त्रीकरण के लिए तैयार रहे। उसके लिए भारतवासियों की अधिकतम शक्ति बढ़नी चाहिए।

नाम में भी ऐसा समुदा नहीं दिला सके !
 क्या यह नायुमन है ? एक विज्ञान
 क्षेत्र में इसे कार्यान्वित करने का हम
 दिला सकते ? इसे करने पर ही हम अपने
 विद्युत् के शुद्धिकरण काम को आगे
 बढ़ा सकते हैं ।

करता है। ग्रामदान के बाद ग्राम-स्वराज्य की ओर आगे कैसे बढ़ें ?— विज्ञान की दृष्टि से, और व्यावहारिक तौर पर हमें योजनाएँ बनानी चाहिए। इनके दिन के दृष्टि-कार्य का अनुभव हमें क्या बताता है ? ग्रामसभा के संघटन के बाद बीसवीं भाग का भूमि वितरण क्या कर हमें रक जाना नहीं चाहिए, बल्कि भूमिसत्ता को लेकर उसके हल के लिए काम करना आवश्यक है—ऐसा ही समझता हूँ। कई ग्रामदानी क्षेत्रों में कृषि-आय बहुत कम है। इस दृष्टि-आय को बढ़ाने के लिए जलित कार्रवाई करनी चाहिए। बैदलाली जैसे समाजविरोधी कार्य होने से रोकना चाहिए। 'ऐनेक्स् एक्ट' पर देश भर में भ्रम नहीं हो रहा है। ग्रामसभाओं को चाहिए कि वे जल्दी-से-जल्दी ऐसे काम उठावें ताकि जमीन सम्पत्ती सात कानून पराधीन हो। मन्दिर, मठ तथा सरकारी 'पुरस्को' (शैर-मजराबा) जमीन जो सामान्य तौर पर बड़े निराश्वारों के कब्जे में है, उन्हें उनके शोषण में मुक्त करकर भूमिहीन कृषकों को दिलबाना चाहिए। जो स्वयं जमीन पर काम नहीं करते तथा जो भ्रूषाधीन गैरहाजिर रहते हैं उनकी जमीन प्राप्ति-सभा ठेके में ले सकती है और आगे चल कर जलित मुआवजा देकर सामान्य स्वयं उसे अपने अधिकार में ले सकती है। इसी तरह बाणेश्वर जमीन गरीबों को मिले, ऐसी योजनाएँ तैयार होनी चाहिए। यदि ग्रामसभाएँ ऐसे कार्य में लग जायें तो गाँव के लोग जाग्रत होंगे 'एन अहिंसा की शक्ति प्रकट होगी।

केन्द्रीय व प्रादेशिक सरकारों की योजनाओं के पालनकरन करोड़ों एकड़ जमीन कृषि के लाभक तथा उर्वार बनी है। बाँध और छोटी योजना के मन्दर लाखों एकड़ सूखी कृषि योग्य भूमि सिंचित हुई है। अधिक जल उपजाने के लिए करोड़ों रुपये खर्च कर वहाँ 'पेंकेज योजना' काम करती है। लेकिन सिंचित जमीन के क्षेत्रों में ही विपणनार्थ

व्यक्ति है—बीगाली राज करती है। चर्चारा जमीन के क्षेत्रों की जनता कबाली में गर रही है। खासकर इन्हीं क्षेत्रों में राजनैतिक पक्षों के हिसक बान्दोलन चल पाते हैं। सुखी जमीन के क्षेत्रों में बीसवीं भाग निजी तरह मिल जाता है, पर विभिन्न जमीन के क्षेत्रों में वह नहीं मिलता है। जहाँ शोषण अधिक मात्रा में है, जहाँ जमीन एकाग्र शोषों के पास केन्द्रित है, वहाँ सब जमीन का ग्रामदान में आना अवलम्ब कठिन है। सम्भाव्य जिला हमला एक उदाहरण है। पिछले केड साल से ग्रामसभाएँ स्थापित कर कार्य करते पर भी अब तक कोई बीसवीं भाग जमीन देने के लिए आगे नहीं आया। भ्रूषाधीन व मजदूर के बीच मतभेद बढ़ा है। एक ओर जमीन का एकाग्र लोगों के पास केन्द्रित रहता और दूसरी ओर भूमिहीनों की समस्या बढ़ना, इस हालत में बीसवीं भाग मिलने पर भी बित्ता फायदा हो सकता है ? हमों की मूल वहाँ ओर धुरधुरा कहाँ ? इन बारे में भी मनमोहन बोसरी का एक नोट जलित समय पर हमको मिला है। जब बीसवीं भाग ही नहीं मिलता तो बरें क्या ?

तजापुर जिले में बीसवीं भाग नहीं मिलने की इन स्थिति के बारे में जब विनोबाजी से कहा गया, तो उन्होंने बीसवीं भाग माँगने की अनाह दी। यह विविध लग सकता है, वस्तु में ऐसा नहीं समझता। इसमें विनोबाजी की शान्तिधरो दृष्टि है। जमीन का बीसवीं भाग ही नहीं, बल्कि संपत्तियों सारे के हिसाब से जितनी जमीन गौरी जायगी उतनी न मिलने पर हमारे सामने एक ही रास्ता खुल रहा—बढ़े अतृप्तों का संघर्षण का। जगुन्ना भूमि सम्पत्ती को हल करने के कार्य में ग्रामसभा सवेगी तो उसमें जाय आगेगी और जायत होगी। सोशलिज्म की भी विधि होगी, अहिंसा शक्ति प्रकट होगी। इसके बारे

में खुब सोच विचार कर कार्य करने का समय अब पास आ गया है, ऐसा मैं समझता हूँ।

मध्य-मिषेय

ग्रामदान 'माजि', 'गुडि' नामों से लगे रहते हैं। दरम्यान कई तरह के सवाल उठ खड़े होते हैं। ग्राम धारा स्त्री-पूषण में सोशलिज्म विचार-विचार हो जाती है, गाँव विचार-विचार हो जाता है। इसका इलाज है 'लोकनीति', जो सर्वोच्च बान्दोलन का एक भाग है। लेकिन लोकनीति को कैसे ला सकते हैं ? कहाँ ? और कब ? ये सवाल हमारे सम्मुख पड़ते हैं। कई शास्त्रों में मध्यमिषेय रह चुका है। जनता नीचे की ओर खिच गयी। निम्न-मिश्र प्रादेशिक एकाग्र ही इसका कारण है। कई तरह के बहाने किये और मध्यमिषेय शब्द किसी ने सोच रूप में प्रयत्न नहीं किया। जिस उचितताय में अधिक तीव्र रूप से अनाज दिया या उलने भी इसे प्रोत्सा दिया। कई वर्षों के बाद आज उचितताय का सामाजिक जीवन पीछे खड़े विचार गया। बाकिर मध्यमिषेय रह करने से गरीब जनता की ही बलि होगी है। मध्यमिषेय की भाव में पड़कर हमें हुए साहित्यिकों, हरिजन व विद्यार्थी हुए जनधुराव की तरफ से कहाँ पड़ेंगे है। अब तक ये पीढ़ी की अनाज में पड़े रहेगे, अब तक हमारी अनाज साधुरित है। अब तक मध्यमिषेय बगल पर पूर्ण रूप के अनाज नहीं होता, अब तक ग्रामदान, सारी दवायों की भी धारण हो, फेज हो जायेंगे। इन वहर में मानव-बुद्धि का नाम करोड़ों मनुष्य की पात्रों में बहने दिया। मध्यमिषेय की छिद्र से अनाज में लाने का विचार सर्वोच्च कार्य-बतर्था का है। यह भी कब, वहाँ ओर कैसे करें, यह तय करना चाहिए।

लोकनीति

बगला देश में लोकनीति आगे-सन ने भी हमारा ध्यान खींचा है।

'लोकनीति', 'मध्यमिषेय' जैसे राजनीतिक-आचारिक कार्य-बतर्था का नामावलि

ग्रामस्वराज्य की ओर द्रुत गति से बढ़ना है

नागरिक-अभिधान के साढ़े पाँच माह के बाद हम सब आई-वहल भोगान में मिल रहे हैं। नागरिक में ग्राम-दान-मुक्ति-प्राप्ति, संपदन एवं भगना देश, इन तीनों विषयों पर हमने निर्णय लिये थे। इन निर्णयों को हमने इन दिनों में कहाँ तक कार्यान्वित किया? पुष्टि एवं प्राप्ति के द्वारा ग्रामस्वराज्य आंदोलन जितना जाने बढ़ा? जनतावित्त वित्तों प्रकट हुई? संपदन की क्या हगत है? संपदन के प्राणस्वरूप कार्यकर्तियों का मानना किन्तु विकास हुआ? वपता देश का प्रान्त हल करने में एकाधिक-वपत के क्या रोल भटा किया? इन प्रश्नों के मौन से उत्तर हमने का साढ़े पाँच माह में दिये?

पुष्टि :

प्रथम पुष्टि की ही हैं। सर्व सेवा सब ॥ अग्रिम में नागरिक के अपने प्रास्ताविक प्राण में कहाँ या कि कम-से-कम एक ही क्षेत्र देश भर में बनाकर उनमें अमकर बैठना चाहिए और जनतावित्त की ओर करनी चाहिए। इस दिशा में कुछ प्रगति हुई, यद्यपि वह पर्याप्त नहीं मानी जायेगी। बिहार में पुष्टि का काम सब दिनों कुछ आगे बढ़ा है। इस अर्थ में राय के अध्यक्ष बिहार, महाराष्ट्र, तमिलनाडु व और सभी बिहार, महाराष्ट्र एवं आंध्र, के पुष्टि-कार्य को बत पहुँचाने के लिए पूरे।

सहस्रा जिले में वहाँ जलनेवाले काम को मदद करने संघ के सभी तीसरे बार तय एवं भूमि-अपत्ति ॥ चरता-जलती तक वहाँ पचाये जानेवाले अभिधान के लिए देश भर के प्रमुख तापियों से वहाँ मदद देने के लिए नियेदन किया। देश भर के कई अनुभवों साथी यत् साल भर में बीच-बीच में वहाँ जाते रहे हैं। पर ११ सितम्बर से २ अक्टूबर तक के अभिधान में कई छोटी-के-छापी वहाँ

गये। राय के अध्यक्ष भी वहाँ पाँच दिनों के लिए गये। बाढ़ के बावजूद जिले के चौबीस प्रखंडों में से बाईस प्रखंडों में पुष्टि का अभिधान चला। स्थानीय राजनैतिक नेताओं एवं शिक्षकों का अच्छा सहयोग भी मिला। फनस्वरूप सहस्रा के पुष्टि-अभिधान में एक नये पत्र का प्रारम्भ हुआ है। वसन्त देश के काम में भी जलनस्वरूप के सग जाने से जल्दी अनुपस्थिति में भी मुहूर्त में काम आगे बढ़ रहा है। पूर्णवर्ष जिले में करीबों के बाद भवानी-पुर प्रखंड में पुष्टि का काम प्रारम्भ हुआ है। दूसरे जिले में सांसा की प्रखंड-स्वराज्य-समा देश की प्रथम प्रखंड-स्वराज्य-समा है जो हर माह मिलती है और समझाओं पर विचार करती है। अब वहाँ वनरोध के बर्खास्त प्रखंड में पुष्टि-कार्य प्रारम्भ हुआ है। गया जिले में कोआकोल, दरभंगा जिले में बिरौल, चण्दाज जिले में नर-कटियागल, मुन्नाफरपुर जिले में बैसासी, मुहुर जिले में बोधक, बैदाद, भगनपुर जिले में गोपलदा, गोपालपुर, नाथनार इत्यादि प्रखंडों में वही काम और वही अधिक पुष्टि का काम चल रहा है। तमिलनाडु के तन्नामूर जिले के पूर्वी हिस्से में मठ-मन्दिर की जमीन के प्रान्त पर सफलता मिलने से अब पुष्टि का काम आसान होगा। जैसे तमिलनाडु के छः जिलों के चौदह प्रखंडों में बड़ा काम शुरू हुआ है। तमिलनाडु में जमीन-आलोक का एक वेददाजिब आलोक का सहयोग करते मिले, यह विचारणीय प्रश्न है।

राजस्थान में बीकानेर जिले में पुष्टि का काम थोड़ा आगे बढ़ा है। वहाँ अब प्राचक्षल-कानून के नियमों का दृष्टिकार किया जा रहा है। उत्तर प्रदेश में उत्तर काशी जिले में पुरीना प्रखंड में अग्रिम के अच्छा प्रथम वहाँ के तापियों ने यहाँ के दिनों में किया। अग्रिम, फर्दसागाद एवं आगरा जिलों में पुष्टि कार्य प्रारम्भ

हुआ है। मध्य प्रदेश में टीकमगढ़ जिले में बलदेवगढ़ प्रखंड में प्राथमिक माध्यामों को पार किया गया है और भूदोर जिले में छविरे प्रखंड में काम का ठीक प्रारम्भ हुआ है। गुजरात में मरवा जिले के अमोद प्रखंड में प्रारम्भ के साथी निष्ठा से काम में डटे हैं। महाराष्ट्र में बकोला जिले में ककोट, मध्याह्न जिले में मोहादो, माना जिले में भिन्दी और कोल्हापुर एवं सांगली जिले में काल शुरू हुआ है। और में महारमपुर जिले में आनमपेट प्रखंड में पचास प्राचक्षमों का गठन हुआ है।

सुदूर अरुन में तेजपुर, तिवरामपुर, लक्ष्मीपुर एवं कामरूप जिले में पुष्टि-कार्य प्रारम्भ हुआ है। यद्यपि यह निम्नी एक ही नहीं होगी फिर भी, करीब पचास प्रखंडों में कुछ त्रिपुट साथी निष्ठा से जलकर बैठे हैं, यह प्रसन्नता की बात है। अधिक सक्ता में साथी देश के अधिक प्रखंडों में बैठें और छल्लत ॥ बुद्धि ही जो देश में साल भर में एक ही प्रखंड बन-जलित-निर्माण की पुष्टि से संपन्न शोध के रूप में विचलित हो सकते हैं। यह कैसे होगा?

पुष्टि-कार्य की करते-करते कई प्रान्त विमान हुए हैं। वहाँ कामसमा का गल ठीक रहे हुआ है और वही केवल ऊपर का वर्ष ही कामसमा की कार्य-समिति में रखन या सजा है। पूर्वमहीनों का, कम करीबों का, मिडि हुई जात्रियों का एवं त्रिपुटो का प्रतिनिधित्व कामसमा की कार्य-समिति में पबलि भाषा में कीं होगी। कामसमा की बैठकें निर्दिष्ट हों और उनमें काफी लोग सक्रीय हों, साथी काम-समा केवल काम पर न रहे साथ, यह कैसे हो? पाँच प्रतिगत जमीन का बेटचारा कैसे होगा? ज्यादातर लोगों में एक-ही प्रतिगत जमीन की नहीं होती है, यह औरों से दोखता है। भूमिहीनों को कम-से-कम आवश्यक जमीन दी जा रही है या प्रयाद-स्वरूप छोटी-सी जमीन देकर गाँव एवं कार्यकर्ता सम्यो काम लेते हैं?

शान्तिसैन्या की प्राथमिक एवं सबसे महत्वपूर्ण प्राई प्राथमिकताओं-समाप्त स्वयं प्राप्ति की होगी ? ऐसे कई महत्वपूर्ण प्रश्न उपस्थित होते हैं।

प्राप्ति :

अमन की घोषणा इस अवधि में संरक्षित प्राप्ति का काम नहीं नहीं हुआ। अमन में दो सामूहिक परमाणुओं एवं चार संरक्षित प्राप्ति का काम हुआ। नवम्बर में भारत में अचरता प्रसार में प्राप्ति-पुष्टि की संरक्षित परमाणुओं का आयोजन किया गया है। कार्यकर्ताओं की प्रतिष्ठित में लग जाने से सभी एक नयी प्राप्ति की ओर चलना बचान नहीं गया, यह बड़ा जो सचता है। लेकिन अहाँ पुष्टि का काम नहीं है वहाँ यह काम बचो नहीं हुआ यह प्रश्न दोष यह जाता है।

परमाणुएँ :

पुष्टि के लिए आवश्यक परमाणुओं के अन्तर्गत कर्नाटक में मुद्राओं के एक सिद्धांत दुबली के सेवक में दो सच परमाणुएँ चल रही हैं। इससे विचार-प्रचार एवं साहित्य-विकी का अन्तर्गत काम हो रहा है। लेकिन ये वंशपुर एक सर्व-प्रयोजनमय परमाणु महाराष्ट्र में निवास की गयी। भारत के पश्चिम प्रदेशों के लोगों में, आचार्य बहनों में आगमन का अन्तर्गत काम करती हुई चार समर्थ बहनों की संतानाभा अन्तर्गत रूप से चल रही है।

संघर्ष :

एक कार्यकर्ता में कार्यकर्ताओं का स्थान संघर्ष की ओर गया है यह प्रसंग की बात है। संतानाभा की सचता में चारों पुष्टि हुई है। भारत मोरचेकारों की संघता १९९९ है। १९९९ प्रिय संतोष मन्त्रों का सचता देश पर से हुआ है। सचता बहनों में ही बचो न हो, प्राथमिक संतोष प्रश्न भी बने हैं। २०० बहनों के कार्यकर्ताओं द्वारा के पास प्राथमिक रिपोर्ट भी भेजे गये हैं। इन रिपोर्टों से प्रतीत होता है कि प्राप्ति-प्राप्ति, पुष्टि,

शान्तिसैन्या आदि सर्वोच्च के प्रतिपादो कार्यक्रम प्रसारण करने में न किये जाकर अन्य सुदूर कार्यकर्ताओं में कार्यकर्ताओं को है। यह भागी बचो की दूर होगी ? सच, प्रत्येक सर्वोच्च मन्त्रों एवं प्रभुत्व कार्यकर्ताओं, इन सबके लिए यह पुष्टि की है। शान्तिसैन्या :

उत्तर शान्तिसैन्या बनायी जा रही है। उत्तर शान्तिसैन्या बंद रही है। पुष्टि-कार्य शुरू हो जाने के कारण प्राथमिक-शान्तिसैन्या कार्यकर्ता न रहे जाय और इनकी प्रतिष्ठित बहनों के कार्यक्रम बनाये जा रहे हैं, यह देखना निहायत जरूरी है। इन बहनों पंचोत्तर-व्यवस्था बहनों में अन्तर्गत के प्राप्ति में 'शिक्षा में अन्तर्गत दिन' तरंग शान्तिसैन्या में मन्त्राया। इसके एक नया आयाम सर्वोच्च-आन्दोलन में दक्षिण हुआ है। इस कार्यक्रम के 'पूर्ण-अन्तर्गत' के रूप में मागपुर विश्वविद्यालय के शीतल मन्त्रा-रोह के दिन मन्त्र शान्तिसैन्या में शिक्षा में अन्तर्गत के लिए बोन प्रदर्शन किया। गुजरात, महाराष्ट्र, आंध्रप्रदेश, कानपुर एवं देश के अन्य कई नगरो में लगभग शान्तिसैन्या द्वारा नियमित रूप से अन्तर्गत केन्द्र चल रहे हैं। इस बहनों तरंग शान्तिसैन्या का अन्तर्गत भारतीय विचार बचरता एवं सन्तान में हुआ और बचरता देश के विचारियों की सेवा करने में अन्तर्गत हाथ भेटीया। बचरी की छुट्टियों में बचरता के दक्षिण लक्षों के सेवा-प्रतिष्ठित आगे दरजन बचरता की ओरों में बनाये गये। इन कार्यक्रम में अन्तर्गत सन्तानाभा विद्यो पड़ी है। एक सच संस्थाओं की बचरी चल गये अन्तर्गत हुई थी। इस अवधि में उत्तर नया बचरी दक्षिण बड़ी हुआ है। यह सचता फिर गिरान बहनों पहला साहित्य। दक्षिण में एक सचता-प्रतिष्ठित में तरंग शान्तिसैन्या बंटे बहनों, यह भी एक प्रश्न है। लोकन्याय :

आपसी पुनर्गति के सन्तर्भ में हमारा बचता दोष हो, इस विषय में महाराष्ट्र, आंध्र, दिल्ली में विचारमंच हुआ है।

प्राथमिकता :

आचार्यकुल का काम धीरे-धीरे आगे बढ़ रहा है। दक्षिण भारत में एक उत्तर, १०० बचता और अमन में अभी इनके बड़ नहीं पकड़ी है। भारत के अन्य प्रदेशों में यह प्रतिष्ठित पकड़ रहा है। निम्नरूप में प्रसारण-प्रकार में हुई आचार्यकुल समिति की बैठक में शिक्षा का आयोजन-प्रश्न उठा किया गया और आचार्यकुल का निर्माण बना।

प्रकाशन :

एक करोड़ रुपये के साहित्य की योजना का प्रारम्भ हुआ है। १ अगस्त की कुछ बड़े शहरों के सारा-भारती में योजना का उद्घाटन हुआ। सचसे साहित्य के निर्माण के लिए प्रकाशन में एक समिति बनायी है। भाषा, कर्नाटक, गुजरात, उत्तर, पश्चिम बंगाल आदि प्रदेशों की प्रधान-विचारियों में विनोबाजी के परामर्श पर कुछ एवं मागरी जिम्मे में प्रकाशित करना प्रारम्भ किया है। इसमें राष्ट्रीय एकात्मता के बीच छिने पड़े हैं।

मन्त्र-कार्य :

नगर-समिति में कार्य प्रारम्भ किया है। बीहारेतर नगर में मन्त्र-प्रसारण में विचार-प्रचार के लिए दो भी निर्मित लगाए हुए हैं। कानपुर में मन्त्राधी की शिक्षा का सर्वोच्च किया गया। नगरी में चार हजार सर्वोच्च-प्रतिष्ठित से सचता मन्त्राधी इनके पास 'सर्वोच्च आन्दोलन' पुष्टिमाया गया।

संघ की जापराय :

सर्वे सेरा सच में विचारमंच में १९ एक पुष्टि का विवरण प्रयोगों में करके एक सन्तान की बचता, देरी से ही बचो न हो, आरम्भ किया। इस विचार में सच को सचता देश पर से सचताओं की बचरी आगे बढ़ता है। उत्तराधन के सचता के विषय में पुष्टिप्रयोग का पुनर्गति परिवर्तन होना निहायत जरूरी है।

संस्थाओं में बचरताय में धीमा की अन्तर्गत अन्तर्गत के अन्तर्गत में प्राथमिक बहनों को सचताय कला पढ़ा। यह के

बारे में और संदिग्धों की जमीन के बारे में एक सर्वपक्षीय परिषद स्थानीय सर्वोदय मंडल ने की, और यह मामला न्यायालय में भी ले जाया गया। इसमें गरीब अधिकारियों को सफलता मिली। इसके में विद्रोह कीज वनों से जायज अधिकारियों की प्राप्ति के लिए हितवाचक मार्ग का अवलंबन दोनों पक्षों ने बार-बार किया और सफलता नहीं मिली थी। इस समय का सफल सत्याग्रह यह बताता है कि सब राजनीतिक पक्षों को इकट्ठा कर प्राणीय नेतृत्व सर्वोदय स्रष्टा करे और आवश्यकता पड़े तो सत्याग्रह का भी अवलंबन किया जाय तो सरकार एवं न्यायालय का भी पहारा मिलता है और अन्याय-निराकरण हो जाता है। मही मनुमथ गुजरात में अनेकेश्वर एवं कच्छ में जाहिस में जाया। अनेकेश्वर के प्रश्न पर भी हरिजल्लभ परीक्ष के मार्ग-दर्शन में गत वर्ष सत्याग्रह हुआ था। इस वर्ष भी सत्याग्रह की वैवाचित्य थी।

छात्रों में भी मजहूरों को निर्मूलित मजहूरों न मिलने के कारण भी मणिमाल समर्थी के मार्गदर्शन में अनशन करता हुआ था। गुजरात के राष्ट्रपाल की सफल मध्यस्थता से इन दोनों प्रश्नों का उत्तोल-जनक हल निकला है। इनसे सिद्ध होता है कि संप्रति शांतिमय उपाय अपनाये गये तो सरकार के प्रमुख, न्यायालय, राजनीतिक पक्ष, सबकी सहामुति उत्पन्न हो मिलती है और सत्याग्रह से इन सबको ध्यानाकर्षण होकर वा कभी-कभी सत्याग्रह का गौरव न भावे हुए भी अग्राह-निराकरण ही संभव है। ऐसे अन्याय-अग्रह-जगह भारत भर में हो रहे हैं। स्थानीय सर्वोदय मंडल यदि अपना मुख्य काम करती हुए अन्यायों के निराकरण के लिए प्रयत्न करें तो देखने-देखने काम-समाप्त सक्रिय हो सकती है।

सादर :

स्वामी आनंद ने 'भूमिपुत्र' में 'बरण केज' नाम का एक लेख छापी की छात्र भी हालत पर सिद्धा है। किरीदाजी ने कुछ

दिन पूर्व कहा कि बरण-स्वावलंबन के लिए हर गांव में विजली है। चलनेवाली छोटी गावर-मिल छोटी ही तो बरण-स्वावलंबन गुप्त होमा और बेकारी घटेगी। बरख के इस सूचन से इस दिशा में छात्री-जनत में नया विषय शुरू हुआ। तीन निजी वजन है एक अग्रर बरखे का नमूना बनाये में प्रयोग-समिति ने सफलता प्राप्त की है।

शराबबंदी :

समिलनाट्ट में शराबबंदी उठ गयी है। उत्तर प्रदेश में भी उष न्यायालय है एक फैसले ने शराबबंदी के बारे में उपरी बंगा बहने लगी है। श्री एच० आर० गुडहायप्प ने समिलनाट्ट में उपाय किया एवं अन्य उपायकारक कार्यकर्ताओं ने कुछ बचन उठाये। हरियाणा में भी बारा मनेबीनाल ने सार्वजनिक उपवास किया। गुजरात के भी बाराबाराय भाई भट्ट ने दिल्ली में २१ दिनों का उपवास किया। इस सहस्त्रपूर्ण प्रश्न की और देश का स्थल कैसे जाय, यह एक प्रश्न है।

कार्यकर्ता :

महाराष्ट्र, मध्यप्रदेश एवं गुजरात में नये लोगों के प्रतिस्थापन-वर्ग बनाये गये। इनमें से गये कार्यकर्ता निम्न : बच-उपाय-सब का प्रारंभ कर एक कुछ नियमों के पहले अध्ययन की योजना बनाकर कार्य-कर्ताओं का बोद्धिक-स्तर ऊँचा करने का प्रयत्न कर रहा है।

धंगला देना :

देश के बायने इन दिनों यह सबसे प्रमुख प्रश्न रहा है। और इन प्रश्न के बारे में हमने निम्न काम-किये हैं : बिसा-रितों के निविरो में सेवा-कार्य, ताल बरके सफाई-कार्य, बरखा जारी है। इनमें बलाव के कार्यकर्ताओं का भी गलते बड़ा हिस्सा है ही, जलन के एवं दुबरात के कार्यकर्ताओं ने सेवा का स्तुत्य काम किया। बरहामपुर से दिल्ली का बरहा देना के नाम-रितों की एक शांति-यात्रा पदयात्रा करने-बरके जन-जागरण का काम कर रही है। श्री अद्वैतनामनी ने इसी

प्रश्न की लेकर विशयाया की। बरहा देश के प्रश्न पर गांधी शांति प्रतिष्ठापन के अंजी थी राज्याध्यक्ष के अवसर पर उत्तर से गयी दिल्ली में अंतर्राष्ट्रीय परिषद हुई। हमारे शांतिमेका मंडल ने एवं गांधी शांति प्रतिष्ठापन ने इन सब कामों में सहन की। बरहा देश का प्रश्न कैसे, बच सु-सोचा यह बरिष्ठ के समर्थ है। किरीदा जी ने इस विषय के उत्तरों में बड़ा हि 'युगो की शांति-कार्य' के लिए सहाय सेवा के बलाव नि सारन सेना रखनी चाहिए। यह सेवा ६ लाख की रही तो इसमें है भारतीय १ लाख हो। यदि ऐसा हुआ तो इसमें भी हिस्सा ले सकता है।' इस अधिवेशन में इन पर विचार किया जाना चाहिए।

प्रमुख प्रश्न :

ग्रामशांत-पुष्टि एवं प्राप्ति, संपन्न, पौनर्जीव एवं धमला देश, इस अधिवेशन के ये प्रमुख प्रश्न हैं। इन पर अच्छी तरह विचार करने काम को आगे बढ़ाना है, जिससे यह कार्यक्रम मानवसत्कार के क्षेत्र की ओर इन गति से हमें ले जा सके।

बिहार में भूमि वितरण और फांसी पुष्टि

बिहार में कुल प्राण २१, १७, ४४६ एकड़ भूदान की जमीन में ४, १८, २८२ एकड़ जमीन २, २४, ४९२ भूमि-हीनो के बीच बांटी गयी। १, ९९, १०० एकड़ जमीन बांटी जायी है। शेष जमीन जोड़ने लायक नहीं है। ११, ८१४ भूदान रियासतों की लागत-बन्दी हुई।

बिहार ग्रामशांत बाबुल के मुताबिक २१० गाँवों के ग्रामशांत की पुष्टि हुई। १०१ गाँवों में ग्रामशांत नहीं। मुगहरी जयंठ, गृहस्था और दुर्गति निम्न में पुष्टि का काम करत पर के अनिवार्य के मन में जा रहा है।

—ग्राम शांत गिह
मन्त्री

बिहार भूदान-सत कार्यतो

ग्रामस्वराज्य की 'टेकनीक' सहरसा में विकसित करें

—विनोद

हमारा देश भी बड़ा है, सभा भी बड़ी है, समस्याएँ अनेक हैं। इसलिए अनेक विचार मानने आयेगे, विचार के अनेक पक्ष होंगे, एक मनुष्य एक पक्ष पर जोर देगा, दूसरा दूसरे पक्ष पर जोर देगा और दोनों में समता होगा। लेकिन हम सोचे सोचें हैं, सारी समस्याओं में भाग है, इसलिए हमने इन दिनों, जो भी भाग, उसको एक ही बात नहीं कि कुछ सहजता बाँटी।

अब सहरसा कोई छोटा क्षेत्र नहीं है। एक बिन्दा है तो भी नहीं। १०-२० गांव लोग हैं और ६३-२४ प्रखंड हैं। सब प्रकार की समस्याएँ वहाँ मौजूद हैं। जनता का दखल प्रति प्रति १०-३२ सेंट, सारी ३ मनुष्यों के पीछे एक एकरा बर्षा है। और हर साल बोरी की बाढ़ आती है, तो हमारे गांव जनमत हो पाते हैं, इस साल भी और भी ज्यादा हुआ है। उसके कारण अनेक बीमारियाँ भी होती हैं। सन्निवृद्धि उद्योग कोई भाग नहीं है। जो समझे गरीब मिलें हैं। भारत में, उनमें हमकी गिनती होती है। उत्तर बिहार में सर्वत्र यह है, प्रति स्क्वायर ३०-३२ सेंट जमीन का एकका है। लेकिन उसमें भी भी जायज जिला हमको पिला, वह सहरसा है। इसलिए हमने सहरसा को चुना। दूसरे जिलों की तरह वहाँ सब मिल सचदी है, चाणपुर, मुंगियाँ, दरभंगा, पटना में सब दिने उसकी बाढ़ों को मरद के करते हैं। इसलिए बटिम जिलों में भी भाग्य है, वह हमने बिना। नमस्वास्वती ने क्या किया? बटिम जिलों में से बटिम जिला निभा। वह मुकदर निभा ऐसी बात नहीं। वहाँ एक घटना बनी, उस कारण प्रसिद्ध होकर गेहूँ के नामे उछोले वहाँ और लगाया है एक प्रखंड में। इसमें उनको कुछ पक्ष भी मिलेगा, कुछ-कुछ काम बनेगा, जो कुछ जिलाकर परिणाम यह निष्कर्ष

कि प्रयत्नवासी जैसा मनुष्य वहाँ गया है जिला ही समय जाया है, फिर भी परिणाम कुछ नहीं ऐसा अगर जनमानस पर पड़ेगा। इसलिए हमने सोचा कि 'काल सन्निवृद्धि सचदी' जिला चाहिए। इसलिए बटिम से बटिम क्षेत्र में भी भाग्य, और समझे इसी और पुरानी परम्परा में बहुत अच्छा धर्म लिया जाए, सब सोचने हुए सहरसा जिला बिना।

उस बात की अब समय एक सान हुआ है। उसका परिणाम क्या है, उसका विषय वहाँ बाय करनेवाले लोगों ने हमारे सामने रखा है। उसका मतलब होता है कि गाँवों में बाँट भी। मुकदर पर पहुँचने में जितना समय लगेगा, लगेगा। वह बात सच है। लेकिन गाँवों की हूँ भी, वह बनने लगी है। इस बातों से जब जिला भारत का सोच मानकर, वहाँ नोलेट्टे करना चाहिए। जैसे फोन में करते हैं। वहाँ भावगमन होनी है, पय भी भावगमन होनी है, वहाँ सारी चीज भेज देते हैं। वह हमारे प्यान में बाधा है उन एरिया में बहुत सारे समस्याएँ नहीं हैं। जलको प्रत्यक्ष क्षेत्र मिलेगा। उस समस्या की हानि में बिने की प्रक्रिया आरंभ मिलेगी। सोच होगी। इस बातों अति भारत समस्या लेकर इन दिनों में भावगमन नहीं हैं। इसलिए एक मनुष्य का क्षेत्र हो जाता है, तो उसको व्यापक करना बटिम नहीं जाता। और फिर उसका एक भाग्य बनेगा। ग्रामस्वराज्य की टेकनीक क्या है, वह हानि में आवेगी। बजाय इसके कि मिन्य मिन्य क्षेत्र में जाकर लगायें, उत्तर भी भाग होगा है, मिन्य-मिन्य अनुभव माने हैं, लेकिन हमारे कार्यकर्ता कम हैं, इसलिए हमको क्या कि हममें सब जायज लगानी चाहिए, एक बार हमको पूरा करना चाहिए। दूसरे लोगों की तरह न देखना भी अच्छा रहेगा, वहाँ एक भेद बन जाता है।

अखिर भारतीय संसद क्या बने :

एक बार बात सोचना है। इन दिनों अखिर भारतीयता टूट रही है। अगर हम सोचें कि अखिर भारतीयता क्या है, तो केन्द्रीय मंत्री और मिन्य-मिन्य पार्टी के नेता हैं, वे अखिर भारतीयता माने जा सकते हैं। लेकिन वे भारत को जोड़नेवाले नहीं होते, तोड़नेवाले होते हैं। इस बावले निम हेतु से हम अखिर भारत की नकल करते हैं, वह पूर्ण नहीं होती। हम वांते अब अखिर भाग सेवक—नेतृत्व को तो हम मानते नहीं—बनना चाहिए। आज कीन सेवक हैं? ऐसे अप-प्रजापति हैं, दास धर्मोपकारी हैं, ऐसे निरर्थक हैं। उनमें से कोई जागतिक भी है लेकिन वे सारे ५५ साल के ऊपर बने हुए पुरुष हैं। वह पण्डित नहीं। इसलिए जो नये लोग हैं उनकी अखिर भारतीयता सिद्ध होनी चाहिए। वह भी होगा अगर सब उस क्षेत्र में लग जाते हैं। मान लीजिए एक साल लग जाता है इस काम की, तो कोई हुरत नहीं।

यह हमारे मन में मुख्य विचार लगता है। इन विचारों की समस्या है राजनैतिक, वह भी अपनी जगह लगन भरती रहती। उन प्रकार से सभी लोक-क्रान्ति हुई नहीं है। आज मुन्नी के हाथ में भी सारा ही भाग, वह समस्या हन हुई मान में, तो भी क्या होगा? वही होगा जो आज वहाँ होता है। लोग सोचें कि हमारी समस्याएँ मुन्नी-हुर-माल हल करनी, जैसे वहाँ सोचते हैं कि इतिहासी हल करनी। उत्तर बिहार सबसे गरीब क्षेत्र है, उसमें गरीब उत्तर गयात, उसमें भी कार्यक केरल और उसमें भी प्रजास भगला देते हैं। वहाँ भार मनुष्यों के पीछे एक एकरा जमीन है, निममें बर्धिया माने है, बाढ़ आती रहती है। बोधी-मुकदर होना रहना है, गोपिन मुक्त है। ऐसी हालत में मुन्नी-हुरमान क्या करेगा? अचरित की, भारत की याचना करता रहेगा। इस भांति अर्थात् उन्होंने राजनीति की दुष्ट

ये बहुत बड़ी चीज सिद्ध की है; लोकजीति की दृष्टि से देखा जाये तो जपान से छात्र कुछ निकलेगा नहीं। एक समय था, जब मैं जग पटना पर बहुत चिन्तन करता था। अक्षिर मैंने देखा कि वह इतिहासी के हाथ में है। वे कहती हैं कि योग्य समय पर मायता देगे, नहीं देगे ऐसा नहीं कहती है। योग्य समय कौन-सा? वह मैं नहीं तो वह देना अविवश विचार होता। मेरे पास जानकारी नहीं से जाती है? एक तो अक्षरार मे और कोई दूसरा व्यक्ति नहीं जानकर आये, तो उससे। यह मेरी आवश्यकता के पोषण है। उनके पास तो पूरी जानकारी रहनी है। तो योग्य समय कौन-सा, यह बड़ी तप कर सकती है। इस माते जद आने से दोहरा जाना भला-बुरा उसके हाथ में सीता है और नहीं देगे मायता, ऐसा मे सोचनी नहीं, उस हास्य में इस समस्या का भार उन पर छोड़ना ही बेहतर है। यह मेने इसलिए कहा कि उस घर में जो ध्यान करता था, इन दिनों कम किया है। वह नहीं किया, उसके कारण धारण है। एन, वह लोकजीति का काम है नहीं। दो, वह माया इन्दिरा जी के हाथ में है। लेकिन आप लोग नहीं जानकर ऐसा कार्य करते हैं, वह मैं पतन करता हूँ क्योंकि उनसे आप को सेवा-कार्य की विला मिलती है, लेकिन उसके समस्या का हल नहीं होता। हाँ, यह बात मतभे है, जो मेने कहा था कि ७ लाख की शान्तिसेना की जाये, पूरी शान्तिसेना से और जपान भारत का शासक हिस्सा हो, ऐसा होता है और वह देना नहीं जायेगी और धर्मो, तो वह मैं समय सधता हूँ। वह बहुत बड़ी चीज होती है। लेकिन केवल भारत की सेवा मानने और वह नहीं जायेगी, वो कोई लाभ नहीं। इन्दिराजी उसे जाने की इमताप बेगी, वो यह नुद उनमें 'इतबद' होगी और उस हास्य में फासिस्तान पर हमला किया ऐसा भी हो सकता है। अधिक जागतिक सेवा नहीं जा सकती है। लेकिन वह जाये

भार कम न पड़े

अन्यथा, पस्वाचाप करने का मौका आयेगा

प्रायदान आन्वोसन का कम्पा प्रभाव पड़ रहा है। हृषीक प्रितन परिषद करते हैं, उस घर से पन को वापना चाहिए, तो ध्यान में आयेगा कि प्रवल को अनेका बहुत जगह का हूँ मिला है। दूसरे भी जल्दी काम पुरा हो, ऐसा चाहते हो, तो पुरा समय इस काम के लिए देना होगा, उसके लिए कर मिला होगा। कानिवाँ फुरख से नहीं होती। 'हड़्ड हयर्न बार' (1971) का उद्ध) अक्षि है इतिहास में। तो साव तक मलाई चलती रही। एक के बाद एक पाँच पीढ़ियाँ हो गयी एक सार्द के कान में। लेकिन ने कानि का काम एक किया १९१० में। २४ लाख के बाद आज भी दुनिया में कहीं लेकिन की इच्छा के मुनासिफ कानि हुई नहीं है। लेकिन का मानता था कि 'स्टेट विल विदर अबे' (स्टेट छोड़े-छोड़े खचन होगी) और

मस्वास्व बागद्वय जगता के हाथ में आना चाहिए। ध्यान रपा इस में, क्या चीन में, स्टेट पत्रसे हूँ है और मस्वास्व सामान्य जनता के हाथ में नहीं, मिलिटी के हाथ में है। कानि हुई नहीं। तो समझना चाहिए कि कानि का विचार चलता रहता है। मरग कानि है। मरग मिलिटी बाएँ आयेगा? एक बार। वह एक उसकी ओर जाना है।

बाज बोरेनभाई जैता बुद्ध दुस्र पुरे जगह और हर्गत से धामदान मुक्ति के लिए सहसा में डक कर बैठा है। प्रित भाई ७९ साल के पवान हैं, जिन्होंने पापीयो के अभास्य पर कनिन छोड़ दिया और आज ५० साल से उड़ी काम में खे हैं। ऐसा व्यक्ति आप के पास किन्तु पाँच साल की माँप कर रहा है। उन्होंने कहा कि स्वराज्य-आदि के लिए वो हूँ ५० साल से पड़े, लेकिन आप—

की बात है। उसके अधिक और कुछ हय कर सकते ऐसी स्थिति नहीं है। इसलिए भगता देश पर दयाल देना मेने कम किया है। मेरा मुख्य ध्यान इन दिनों एक—मुख्य सहसा पर, दो—सोझा शान्तिसेना पर और तीन—शाख के लिए एक विधि हो, इन पर है।

सहसा में काम पुरा होता है, वो एक टेनिक हाथ में आयेगी। मैं देता हूँ कि लोगों की कमी नहीं है, टेनिक हाथ में नहीं आती है। हृषीक बाद-बार सोचते है कि वह अन्वोसन लोक-आन्वोसन कम होगा, उसका अर्थ इतना ही है कि हय उससे कम छुटने, कम पुञ्ज होने? इसलिए हमको समस्या चाहिए कि परमात्मा इसके काम सेना चाहता है, वह हूँ करता है। इस बास्ते छोटे भाई ने कहा है कि दहा दिया के सिवा यह होगा नहीं। वहा दिया मन्दिर को हमने पतासा है यहाँ प्रयोग के

तीर पर। लेकिन हमारे निभने कार्यकता नहीं जायेंगे, तो वे कानि-मन्दिर में लगे और अपने काम में लगे।

दुसरे शान्त के प्रमुख लोग, जो हिन्दी नहीं जानते है वे न कार्य। जिसको कुछ बोझी हिन्दी आती है, वे जायें, वो हिन्दी सीखना भी आसान होगा। इतरा मस्वास्व यह बड़ी कि शान्त का काम कर पड़े। माय में बीचनेर है—वो सिद्ध, राजनी सहरवा जायें। बड़ा मात्र समय देते हैं और बड़ा का मुक्ति काम पुरा होकर समय आये हैं तो मोरनेर के बाप में अधिक शान्ति भिजेगी। और माय में वे नहीं सर भी जाय तो बीराने में बीर अधिक मानि मिलेगी। और जब तक मुन्दर मन्दिर हस्ता नहीं, सब तक दुसरे लोक विधेवारी से के लिए जागे नहीं जागे।

सब सेबा सत्र के प्रमुख कार्यकर्ताओं के बीच वहा विद्यामन्दिर : (२२-१०-७१)

नया मोड़ : किधर ?

ता० २६ और २८ विभवर को बिजोवादी के साथ खादी के बारे में जो चर्चा हुई उसका मोटो सम्पादन बजाव के सम्बन्ध के समझ रहा। उस पर बर्तन (सर्वे सेवा संघ के प्रमुख व्यक्तियों में विचार विनिमय होकर तय रहा कि श्री ली० रामचन्द्रन एक मोटो बिजोवादी के समझ रहीं।

तदनुसार प्रारम्भ में रामचन्द्रनजी ने पावर ड्राफ्ट मूल उत्पादन तक कार्य किया जायता तो मिलती पूँजी तत्पश्चात्, मिलने लोगों को पूरा मात्रा भर काम मिलेगा है और बननेवाला बचका मिलेगी मुम्बई में बिलना में होगा पड़ेगा, इसके कुछ भाँवें मिले प्रचार रहे।

१. एतद् ह्जार जनसंख्या वाला (दो को परिवार) एक गाँव रख यह तीन गाँवों को मिलकर एक पावर यूनिट बना दिया जाए।

२. प्रति व्यक्ति २० मोटर बचके के हिसाब से प्रति गाँव २० ह्जार मोटर बनाना जायता। यानी तीन गाँव के एक यूनिट में साठ ह्जार मोटर बचका होगा।

३. साठ ह्जार मोटर बचके के लिए साठ से सतरा ह्जार रुपये की पूँजी साधन सामग्री के लिए मिलेगी।

४. साठों पर साठ गाँवों के लिए दूध साधन पावर यूनिट सड़ें करने होंगे, जिनमें दो को करोड़ रुपये की पूँजी मिलेगी।

अबतक काम ऐसा है कि अगर कार्यकर्ता गाँव साधन को-ऑप से उन्हें लग जाते हैं, तो काम पूरा हो आयेगा। अब, अगर यह मुन भर ह्जार कार्यकर्ता को नहीं जा कर पराक्रम करने की प्रेरणा हो, तो बचका ही है। अन्यथा बार में परवासाय करने का मोह न आये कि मुम्बई को नहीं काम करते मर गये—छीरेभाई ७१ रात के हैं, कभी भी मर सकते हैं—और

५. हर वर्ष नौ को करोड़ मोटर बचका बनेगा। प्रति मोटर दाय ४० २.४० होगा। यानी दो ह्जार करोड़ रुपये का बचका बनेगा।

६. साधन भर में ३०० दिन काम और तीन को अरसे दिन का वेतन सनकर प्रति नवित २ रुपये, प्रति सुतकर ५ रुपये, अन्य कारीगर ४ रुपये और व्यवस्थापक ५ रुपये भुक्तारी पड़ेगी।

७. एक यूनिट में औसत-मौलिक व्यक्तियों को यानी प्रति गाँव दस-बारह व्यक्तियों को—काम मिलेगा। उन दिवसों से साठों पर साठ गाँवों में पचास लाख लोगों को साधन भर काम मिल सकेगा।

८. यह बचका मिल के रुपये से दस प्रतिशत मेंही रहेगा।

९. आज खादी ग्रामोद्योगों में दस लाख लोगों को मासिक समय काम मिल रहा है। पावर यूनिट योजना में पचास लाख लोगों को पूरा समय का एक करोड़ लोगों को आधा समय काम मिलेगा।

१०. यदि तो को करोड़ को साधन सामग्री तय हो ठेकार करें तो दस लाख अधिक लोगों को काम मिलेगा। ऊपरुक्त योजना पर चर्चा के दर-म्यान निम्न प्रश्नीय हुए।

प्रश्न क्या पावर यूनिट से बनने-वाने रुपये को भी खादी बना जायता ?

बिजोवा : यह खादी ही होगी। ह्जिद्वार से गया है, नारो में गया है।

काम कपूरा रहा, छीरेभाई के बहने के अनुसार हम नहीं जाने तो काम पूरा हो जायता। काम तो होनेवाला ही है। लेकिन, "वेदक एक फाउंड नॉस्टन" (छीरे और मार को बचो निम्न) ऐसा है। जो पहलू करना है, वह मार साधा है। पहला बिना ही जाता है, तो फिर दूसरे की देर नहीं सलेगी—बिजोवा बचकार. सितम्बर १९७१

पटने में गया है, हर जगह उसका रूप सिद्ध है, लेकिन नाम गया ही है। सारी का बाबा यह है कि उसमें किसी का कोषण नहीं होगा। गाँव अपने लिए पावर से बचके बनायेगा और स्वयं पड़े-नेमा को इसमें किसी का कोषण नहीं होगा, गाँववालों को अपने गाँव में काम मिलेगा, इसलिए इसे खादी ही कहना होगा।

प्रश्न : यह काम बिजोवा और से किया जायता ? सरकार इसे हकीकार नहीं करेगी तो क्या होगा ?

बिजोवा सरकार नहीं करेगी तो हम करेंगे। जो गाँव सफल करेगा कि ह्जारा बचका हम ही तैयार करेंगे वहाँ प्रारम्भ किया जाय। वहाँ नवरीक ३ मील पर सुरगाई है। उस गाँव का साधन हो गया है। वहाँ का कोई संघर्ष मोटो में नहीं जाता है। अक्षयत मुक्ति हो गयी है। वहाँ प्रयोग करके अनुभव लिया जाय। मैं यहाँ हूँ तो मैं भी इनमें मदद दे सकता हूँ। अन्य कुछ स्थानों में भी दिया जाय। प्रयोग सफल हुआ तो सारे गाँवों में फैल सकेगा।

अपने पास करीब तीस ह्जार सारी के कार्यकर्ता हैं और नून छ ह्जार प्रखण्ड हैं। दो हर जगह में पाव कार्य-कर्ता गाँवों की मदद में हो जाते हैं। ये लोग गाँवों के कार्यकर्ताओं को आश्चर्यक दुनिया में लेकिन यह सारी योजना साम-समा के सम्बन्ध में और उनके आधार पर बननी चाहिए। प्रारम्भ में बने हम सत्पासने इसको पानु करने में पढ़न करें।

अब कतिन को प्रति दिन ३ रुपये मिले ऐसा मूनिट बनायेगे ता पचास लाख लोगों को काम मिलेगा। लेकिन २ रुपये मिले, ऐसा मूनिट बनाने में तो अधिक लोगों को काम मिल सकेगा।

बिजोवा : आज की परिस्थिति देखते हुए २ रुपये रोज मिले और अधिक लोगों को काम मिले तो वह योजना सदा है।

—श्री० रामचन्द्रन

गुड़िया-घरों का मोह छोड़कर मैदान में कूद पड़ें

—सन् १९४२ की तरह आज 'करो या मरो' की चुनौती है—

सर्व सेवा संघ-अधिवेशन में श्री धीरेन्द्र भाई की क्रांतिकारी अपील

पिछले दो-तीन सालों से मैंने भाषण करता-कर देखा है कार्यकर्ताओं में। इसलिए कि कभी मेरे पास कोई ऐसी नयी बात बहने की नहीं है, जैसी मैं एक बार नहीं अनेक बार कह चुका हों। लेकिन यहाँ आ गया। और पिछले दो दिनों में आप लोगों के दिमाग में हलचल मची है, यह देखा। शायद मैं जो भाषण किया था, उससे लड़ते-कपटते लिए ही मुसीबत नहीं पैदा की थी, मेरे लिए ओ की थी। उस भाषण के बाद दूसरे दिन दिनभर लोगों ने उनसे सवाल पूछे और मेरे जाते ही लोगों ने मेरा चेहरा कर लिया कि यह क्या बात है? क्या कुछ कहते हैं, शायद कुछ और कहते हैं। क्यों नहीं आप सब एक कमरे में बैठकर एक फार्मूला निकालें जिस पर हम भरो।

हमें लोक छोड़कर चलना है

ओ मित्रों! आप जो काम करने को रहे हैं, उस क्रांति का जो मूल तत्व है, सत्य है, उसकी बुझिका मैं हम सब मिलकर एक कमरे में बैठकर एक फार्मूला निकालें और आप उसकी तरफ जायें, तो इस क्रांति के लिए यह एक अमूल्य अभिषाष होगा। यह सत्य नहीं है, वांछनीय नहीं है। साक्षर, हम कर क्या रहे हैं? हम किसी चण्डाल-मुत 'लोक' पर चलना नहीं चाहते, हम लोक छोड़कर चलना चाहते हैं। इस्लामवाद का 'लोक' क्या है? समाज की समस्याओं का समाधान, समाज-संस्कारण शब्दों के लिए हिंसा की शक्ति और सत्ता की पद्धति, यह 'लोक' है। आप उसको छोड़कर हिंसा की शक्ति और सत्ता की पद्धति खोकर चालें। इसलिए चार-पाँच सालों से मैं कहता आ रहा हूँ, जब कभी लोग मुझसे कहते हैं कि आप मार्गदर्शन करें, तो मैं कहता हूँ कि हमारी

खुद ही मार्ग मार्ग नहीं है। हम क्या मार्गदर्शन करें? 'लोक' छोड़कर जो जायेंगे, उसके लिए मार्गदर्शन करने वाला कोई नहीं होगा, वह मार्गदर्शना की बात होगी। इसलिए मैं एक शब्द का प्रयोग करता हूँ। हमारे लिए मार्गदर्शन की आवश्यकता नहीं है, हमारे लिए मार्ग-चोखन की बात है। 'मार्ग चोखन' की प्रक्रिया में सब मिलकर कल्पना से एक 'लोक' खोज लें, और उस पर चलकर चला दें तो आप सब जाकर रहेंगे मैं बिरोध।

गारुकी की 'दर्शन' होता है, मित्रों 'देखता' है

आज मुझ आपने एक 'गारुकी' (काका) को मुना, अब मित्रों को मुन रहे हैं। गारुकी और पिछली में फर्क यह होता है कि गारुकी को 'दर्शन' होता है, मित्रों 'देखता' है। गारुकी को भीखाओ सुनना होगा, मित्रों को भी सुनना होगा, और मुझकर मार्गचोखन में चलना होगा। वह स्पष्ट होगा, और बिरोधी भी हो सकता है। इसलिए गारुकी को दिन से परेमान हो रहे हैं, गैरखतारी करते आप उठे सब से विकास दीजिए। वृत्ति यह नहीं चलता है, और कम हमारे एक राहके ने जाकर कहा कि आपलोग कमरे में बैठकर क्या चर्चा करें, यहाँ बाहर चले तो हमारा विकास होगा। इसीलिए आपलोग साफने ही हम चर्चा कर रहे हैं, यद्यपि आवश्यकता नहीं रहती।

जो कि शायद मैं कहा कि हमारे बीच मिलना जरूर नहीं-जुड़ी है, बिरोध नहीं है। और मैं मानता हूँ कि बहुत कुछ बिरोध नहीं है, उसने ही बिरोध है, कि मैं कहता हूँ कि बा बा बा, बा बा कहते हैं हमारे के माया बा बा। और

बाबा बाबाजिक शिखा की नहीं हो, लेकिन कोई ऐसी बात नहीं है।

अहिंसा : सिद्धांत नहीं, जीवन की प्रवृत्ति घने

शायद मैं कहा कि अहिंसा को हम सिद्धांत नहीं मानना चाहते। मैं भी मानता हूँ। अहिंसा की सिद्धांत नहीं बनाने की जो चेतावनी शायद मैं दी, उसे मैं अस्वीकार मानता हूँ। मैं मानता हूँ, अहिंसा सिद्धांत नहीं होती चाहिये, अहिंसा जीवन की प्रवृत्ति होती चाहिये। गारुकी प्रवृत्ति पवित्र होगी तो गारुकी वृत्ति और अभिव्यक्ति हर जगह अहिंसा होगी।

संघर्ष से भय नहीं, लेकिन योजना मिलान को

दूसरी बात उन्होंने कही कि संघर्ष के भय शायद की, संघर्षों की जरूरत नहीं है। गारुकी प्रवृत्ति में अहिंसा भा प्रवृत्ति है तो किसी चीज से गारुकी भय शायद की जरूरत नहीं है। हमारा संघर्ष का भय नहीं है। संघर्ष के भय से भी गारुकी नहीं हो हम संघर्ष नहीं हैं, उनका जीवन हो करते हैं। उस परिस्थिति में उनकी ऐसा करना पड़ा। हमारे देश की जो परिस्थिति है, उसमें मैं बसे हुए हूँ। मैं कुछ हिंसा कर भी शक्य, हो सकता है कि जिस चीज में हम काम कर रहे हैं, और जिस विचार की भेदा पैदा कर रहे हैं, जिसमें वे रहे हैं, उन्हें हमें भी का रहे हैं। उनसे परिणामरूप का भाव लेने में हमारा किसी गारुकी के कारण जो कुछ हिंसा हो जाय, उससे भी संघर्षों की जरूरत नहीं है। लेकिन संघर्ष से हमको भय नहीं है, इसलिए उनका समीपन हम नहीं करते तर्क। इस

मोक्षता संपन्न की नहीं घोषित है। संसार
देम नर, मुनि और बा गौरव हम बनते
हैं, इसलिए हिन्दुस्तान में अहिंसा मानने
वाले सांघी-विचार के नेतृत्व में मोक्षता
दिना की नहीं बनसकें। यद्यपि धर्म
१९४२ ॥ वहीं-वही दिना हुई। लेकिन
उपरी मोक्षता सांघी-विचार माननेवालों
ने नहीं बनायी। मरने के भय नहीं है,
इसलिए मोक्षता मरने की नहीं बनसकें,
मोक्षता तो जीने की ही बनसकें। मोक्षता
बनसकी सम्मति की बनानी होगी, हाथ
बिनाये की बनानी पड़ेगी, संपन्न हुआ तो
सागरी बचकाने की जरूरत नहीं। इनका
अर्थ यह नहीं है कि हम संपन्न से भय
कायें। और वृत्ति भय नहीं है, इसलिए
मोक्षता ही संपन्न की बनाने सवें तो नहीं
हुवा कि मृत्यु का भय नहीं है, इसलिए
मोक्षता ही मृत्यु की बनाने सवें। मोक्षता
जीने की बनानी होगी। भगवान् कोई
काल हमारी और साया की बनाने से
नहीं है।

हमारा 'समीच' क्या होगा ?

फिर हमारा 'समीच' क्या होगा,
हमारी मनुष्य-रचना क्या होगी ? हम
समाज के हर समुदाय के जो लोग हैं,
उनकी जलग-जलग योगियों में नहीं
बाँडे हैं। यह 'सुमिहीन' है, यह बड़ा
मानिक है, यह छोटा मानिक है, यह
धर्मधारी है, यह कृपाता है, इस तरह के
मनुष्य समुदाय को हम नहीं बाँडे हैं। हम
हरे समाज को सामने रखकर शिक्षण का
कार्य करेंगे। फिर किसी विश्व प्रसार
की मन स्थिति और परिस्थिति है, उसकी
प्रकाश में रखते हुए हम मित्रियम और
वे सम्बन्धित नये विचारों का शिक्षण
करेंगे। क्योंकि हम मनुष्य-सर्ववर्धन
करना चाहते हैं और मनुष्यता सबकी एक
ही है। 'देव' और 'हेनरी' करके दो
नहीं हैं, और किसी मित्रियम के लिए
साठी बनाने में सबकी मान्यता एक है।
हमने देखा है बहुत पर एक जगह बैठकर
भील मानते हुए एक समुदाय को। अगर
कहीं कोई हमारा विचारों बाहर बैठ जाय
तो साठी केकर जगह फिर कोउ देना।

'मित्रियम' में उनका उनका ही 'वेस्ट-
इस्ट' (न्याय स्थाप) है, जिसका
जिगी सब मानिक का। इसलिए ऐसा कि
साया ने कहा कि सर्व है ही नहीं, उससे
ने पूर्ण-मनुष्य है। उन्होंने कहा कि
आज सभी मनुष्य हो सकता है और
सभी सभी हो सकता है। मैं कहता हूँ
कि हरेक के दिल में मित्रियम की
और उसके न्याय स्थाप की मान्यता समान
है, सम्मति किसी के पास ज्यादा है,
किसी के पास कम है। समान-न्यायस्था
की जो पद्धति है, उसके कारण ऐसा
हुवा है।

'रिश्ताप्रोचम' है

इसलिए मैंने कहा है, और 'सुमि-
यम' में हमारे किसी ने हुई बहुत की
मानने पड़ी होगी। आज एक बड़ा कर्क
हो गया है—न्याय में मोक्ष है, न्याय
है, नहीं है ऐसा हम नहीं मानते, देखा
है, इनका ही नहीं, मोक्ष उसके प्रति
आकर्षक भी है—यह है लोग यह मनु-
ष्य करते हैं कि हम साधिका हैं, पौष्टिक
हैं। और आज समाजवाद और सर्वोप-
योगवाद के कारण तथा सोशलि-
ज्म के विचार के प्रभाव से, जो
उपद्रव है (और मोक्ष-न्याय करते
हैं कृपा साया मनु होना) जिसके
कारण मोक्ष और न्याय होता है, वे
भी सब से रहे हैं कि वे ऐसा करते हैं।
उनके सामने आज यह स्थिति है कि—
मान्यता सभी न के प्रवृत्ति। मोक्ष है,
मनुष्य है इसलिए पूरे समाज के प्रति
हमारा समान मित्रियम होगा। यह पृथ्वी
जात है, और इसमें हमारी जो स्थिति
होगी वह होगी, जिसकी में 'विश्वोपयोग'।
कहना है। यह जो स्थिति हो गयी है,
दिसी समाज के पुर्जन की प्रस्था से नहीं,
समाज की व्यवस्था के कारण। जो यल-
प्राप्ता है, जिसमें है, उसका छोड़ने के
लिए, ऐसा कि किसी मनुष्य है, नहीं
दिना में सोचने के लिए सहज, हरेक के
लिए आवश्यक है।

समाज ने एक क्षति की जो
साम्यमित्र बनानी है, वह बाहर नहीं

सम्बन्धना और अपील

कभी किसी दिनों उड़ानी में जो
सर्वकार लूटने के रूप में प्राथमिक
प्रवृत्ति काया, उनमें २५ हजार के
मनुष्य लोग बाधित हुए और लोगों
लोग इस समय जलम, मृत्यु की
विश्वोपयोगिता रहे हैं। सर्वोप-
योगिता इससे मनुष्य दुखी है और
प्राथमिक के लिए अपनी हार्दिक
सम्बन्धना व्यक्त करता है।

उड़ीसा में प्राथमिक सर्वोप-
योगिता के सर्वोपयोग में पौष्टिकों की
सेवा ॥ लिए एक गैर-सरकारी
सहज समिति सर्वोपयोगिता की मन-
मोहित बोधरी की अग्रगण्य में स्थिति
हुई है। समिति ने देश-विदेश के
समाज सेकी सधनों से उदाहरण
पूर्वक साया सामग्री और धन देने की
अपीन की है। समर्थ बनना :

उत्तम सर्वोपयोगिता,
प्राथमिक साठी, बचक-१

बनसरी है ? इसलिए समायी है कि हर
मनुष्य में सहज और चिह्नि, वे जो सव
हैं। जिने साठी नहने वे कि हरेक के
दिन में वेसायु का उद्ग होता है। जो हम
'सर्वोपयोगिता' के अनुसार हमारा बा प्रकाश
रहा है कि वह जो विह्वित है, मृत्यु की अग्र-
पुष्टि है, उनका निराकरण हो, निराकरण हो,
उनका कुछ निराकरण भी हो। यह सब
व्यक्त समिति द्वारा होता रहा। दूसरी ओर
साधना, शिक्षण द्वारा साधनात्मक साधनाओं
के विराज का प्रकाश की होता रहा।
हम उस 'सर्वोपयोगिता' की घोषणा चाहते
हैं। क्योंकि वह विह्वित की मनुष्य है।
सिद्धि विह्वित को समझित विह्वित निय-
मित करे, हम उसमें बनना हो है। हमारा
प्रकाश यह है कि विह्वित समिति वे विह्वित
साधिका निराकरण साधिका नहीं, सहज
समिति से उनका निराकरण या निराकरण हो।
यहने हमारी समिति साधिकात्मक साधिका है।

आज समाज में सर्व नहीं है,
समिति ऐसे समके हैं जो समिति और
वर्तित है, न्याय पीड़ित है। चाहे
किसी की बदनीयती के कारण न हो,
साधिकात्मक व्यवस्था के परिणाम से हो।
हमने सर्वोपयोगिता में कुछ ही, लेकिन हम देखते
हैं कि विह्वित जो प्राथमिक है, वह दोनों में

सामाजिक है—जिसके कारण होता है, और
 जिसका होता है—सोनी में। लेकिन जो
 पीछे है, उनमें उन तक के का दबाव
 हुआ है, जो प्राकृतिक नहीं है बल्कि
 सामाजिक है। उनका जो धोषण हुआ
 है, दमन हुआ है, इन क्रियाओं की प्रतिक्रिया
 में उनके अन्दर गुस्सा, डेव, क्रोध
 आदि विकसित हुआ है, जो स्वाभाविक
 नहीं है। यानी यहाँ यह 'डबल कोडिंग'
 है। जो स्वाभाविक है, सफ़ सामाजिक है,
 लेकिन विशिष्ट है, प्राकृतिक नहीं है,
 सामाजिक है। इसलिए हमारे डायरी की
 विवेक का उद्घोषण होता है, उनका अन्दर
 पहले एक कोडिंगकाल पर होता, जो कोडिंग
 कोडी पर सेट के प्रभाव रहेगा। गोप्य-
 बचन की प्रतिक्रिया में यह दबाव हुआ
 है। अपने आप नहीं हुआ है, सन्त पूर्ण
 नहीं है। उम्ह, यह जो सधम मेंगे के
 भूमिगत है, बड़े भूमिगत है, उन पर
 हमारे उद्घोषण का अन्दर प्रापिक
 होता। फिर उनको बड़े 'अधोष' करना
 होता, जिसके कारण यह कोडिंग दमन
 स्वाभाविक-प्रापिक है। तब जाते उन पर
 अन्दर होता। जब प्रतिक्रिया प्रतिक्रिया की
 प्रतिक्रिया प्रतिक्रिया है जो फिर अनुसूत
 विश्व की, अनुसूत प्रतिक्रिया होती।
 फिर दोनो की ओर से 'इनफ़ॉर्मेट' की
 सुनना होती। 'इन्फ़ॉर्मेटिक्स एण्ड
 रेसर्चाइव इनफ़ॉर्मेट' [बहुत और प्रतिक्रिया-
 उदारता का कोडिंग]। 'अधोष' की
 'इन्फ़ॉर्मेटिक्स' होती एक तरह के, दूसरी
 तरह के 'इनफ़ॉर्मेट' होता, दोनों
 मिश्रण, आगे के विचार की ओर सध-
 कर होते। ऐसा मैंने देखा है। ओर जेवा
 बनीं पर से मैं देलता हूँ, नहीं कहला
 है। मास में क्या है मुझे मान्य नहीं।

अन्य देशों की मर्यादित
और व्यवस्था

अन्य आन्दोलन की शक्तिविधि और
म्यूट-रचना के सम्बन्ध में अपना विचार
रखना चाहता हूँ। २० साल हो गये,
शुद्ध अधिका ही हो गये, मुदम आन्दोलन
शुद्ध रूप, इस धानि का एक घर है
की मयेय रूप। धनित होगे हैं, हर

कान्ति जी, आधुनिक क्रांति की हर मजिद
 कुछ हदों में पूरी होती है। शुरु में हो
 किन्नोरा में बहुत सारा कहर था कान्ति
 के विषय में, कि "एक भूमि योगदान" और
 और किन्नोरा में था वे संवैधानिक आन्दोलन
 हारा, फिर भी किन्नोरा में भूदान का
 सदाकाल बनाया। इस भूदान के धारा
 कान्ति के सम्बन्ध में भी जानना है इस
 आन्दोलन को, वह वही थी, करणा की
 बात थी, किन्नोरा में था वह भी।
 किन्नोरा के रणधर्म में बहुत था कि
 कान्ति के लिए यह मेरा "धर्म" है,
 प्रवेश करने का यह कान्ति है।

अविष्टि कृति में प्रवेश को होया, वह मुख होया, १५५ नहो। बगैरि नव भाष की कवि हम्मति की कवि है, तो बाह की मर्यादा जोर पारिषद पारिषदति में किनारी सम्पति प्राप्त हो सकती है, कविपदारी की दृष्टि 'एसे' (समुदाय) कृत्य ईसा। प्राम्पिक 'देव' में उद्योग उद्योग अनुप्रास प्रीति विपरीति होयी। मेरे विचार की मुख-पत्रा की विव मा में समझा है, उम रूप में रह रहा हूँ। प्रीति की बाव पती। सामान्य की बाव साव-साव पती रही। विनये बावपान हने पद, वह हूँ करके-इसके रहे, लेकिन मुख रूप है वह मुख की 'देव' ही रहा। बाव रहे रहने है कि '१५५ यह था। उद्योग के हूँ कि बाव की बदे जोर को मुख पती है उस पर बाव। मेरे को '१५-५५' ही उद्योग में बावपान मुख हो गया था, लेकिन 'एसाव पतिव' के बाव उम पर हूया जोर रहा, उम के लिए हूया मुख-रूपका कोष हूँ। मुख होया रहा। लेकिन बाव 'देव' के बाव मोदी-ही विपरीत बाव है, जिसे बदे है। प्रीति की विनयेस (कामप) की विपति। यह बावो। फिर '१५' से इरी 'देव' शुरू हुई। प्राम्पिक, मुख-पत्राव पती रहा जोर '१५' वह हूँ, संवित्त बावपान विनये बदे है, उम 'देव' गद बाव। यह पर हूय दया मुख की गद है कि नवी मुख हूँ मुख

साधना थी, वह न होकर रहने वाली
 पूर्ण साधना पर रहने को साधक हमारा
 क्रांति बोले इतनी। लेकिन मेरे मन की
 देखा कभी आया नहीं। खोसि दुपाने को
 साधना हम से, उनसे से गई साधनेकी
 गौरी को मैंने प्रत्यक्ष कर से काय लिया
 था। आज जो साधना के सत्य हुए
 हैं, जो साधनाएँ हुई हैं, जिसे साध प्राप्त
 रहने है, उनसे से कोई निपट नहीं हुई
 है, जहाँ एक साधनावादी के लक्ष्य
 का प्रश्न है। लेकिन विश्व पर से लोगों
 के दिमाग में इस तरह का साधना हुआ
 है। मैं तुमसे कह रहा हूँ, और आप जानो
 हैं 'गंगा' साधना ही लोगों के, जो निराशा
 हम सब है—आज जो साधक प्रत्यक्ष
 प्राप्त हुई, कुछ दीध, कुछ बोध,
 लेकिन कुछ निष्ठावर हल सब का
 अधिष्ठान हुआ, उनके धारण—
 निष्ठावर प्रवृत्ति को अधिक पैदा हुई है।
 और आधुनिक से हम जो बातें करते हैं,
 जो पहले पूर्ण साधना का प्रश्न के
 बचाने से उनके लिए, इन विचार के लिए
 निष्ठावर इतनी साधना नहीं थी, जिन्हीं
 के बिना आज के साध पैदा हुई है।

विचार भरती पर
साक्षर क्या होगा ?

ऐसा लोग करने लगे कि मैं नहीं था
 क्योंकि मैं, ऐसा ही था तो हीन है,
 पातलीय है। यह निरुद्ध है, यह भी
 मानने लगे हैं। लेकिन अपने यह 'लेकिन'
 क्या था है। सब हो गयी है। यह सब
 क्या है? कि मैं यह विचार करने पर
 उद्धर था? है क्या? मैं तो हीन है।
 जिस तरह को-बाल्य में परास्तर में हीन
 विद्युत के-ना हुआ है, आज उद्धर में ही
 उद्धर, परास्तर है, जिस प्रकार ना
 उद्धर-पर, भाई-भाई मानने हो रहे हैं।
 उद्धर-हीन मानने हीन परास्तर।
 परिस्थिति में हीन विचार के करने का
 उद्धर हीन परास्तर है क्या? यह हीन
 क्या प्रत्यक्ष-परानाथ है? तो हीन हीन
 मानने वाली यह है कि इस प्रत्यक्ष
 उद्धर हीन है। क्या हीन विचार
 वाली यह उद्धर परास्तर है? नहीं।

बुधवार, १० नवम्बर, १९५१

बान्दोलन में भी हमलोग रचनात्मक काम में लगे थे और आशुपूर्वक बांधीजी ने हमलोगों को राजनीतिक हस्तक्षेप से दूर रखा था कि सुम लोगों को यही काम करना है। मुझे याद है कि साहूकर कांग्रेस के समय, जबकि पूर्ण स्वतंत्रता के एलाइन करने की बात थी, उस समय वे भेद आये थे। मैंने पूछा कि 'बाबू, जब हम लोगों को क्या करना है? हम लोगों को भी तो इसमें सब जाना होगा?' हंस दिये। बोले, 'तुम धेवरूप हो। तुम्हारे ही सहारे हम स्वतंत्रता घोषित करेंगे। तुम जो करते हो करो।' फिर भी जब 'करो या मरो' का सवाल था, तो सारे रचनात्मक कार्यक्रमों को स्वाहा करने लगने की बात हुई। उसी काम बन्द नहीं हुआ। उसके बाद रचनात्मक कार्यक्रम बहुत बढ़े बीमाने पर फैला। जब बांधीजी मना करते थे कि बान्दोलन में काम मत लो, तो एक मैग ने पूछा कि 'बाबू ये लोग हैं किसलिए?' तो उन्होंने कहा, 'बीज आर द सोलजर्स इन द बीरक' (ये किसानों के सैनिक हैं!) जब तर्काई शुरू होगी तो 'बीरक' से निकलकर आदोंगे। जो आज जितनी रचनात्मक सत्कार हैं, और जैसा कि कारण भाई ने कहा कि हम सब एक हैं, जैसी उन दिनों में हम सब कांग्रेस में थे, 'सोलजर्स इन द बीरक' के रूप में, ऐसे आज भी हैं। तो, जिस तरह बाबू '४२ में 'करो या मरो' के तारे पर सब लोग 'बीरक' से निकल पड़े थे, उसी तरह आज बीरक के 'सोलजर्स' के निकल पड़ने की पड़ी बांधी है।

जब हमलोग छोटी-छोटी प्रवृत्तियों में लगे रहे और गुज कान्ति 'साइड बिजनेस' के रूप में करते, यह नहीं पतेगा। आज की आवश्यकता है कि आज सब गम्भीरता से सोचें। बिनीबा 'करो या मरो' कहते हैं, जयप्रकाश बाबू हड़दी गिराते को कहते हैं। हमारे बाबू संस्थाएँ जो हैं, छोटी-छोटी वे मुक्त मूल्यों की ओर फिसलती जा रही हैं। वही सामाज-

वादी, पूँजीवादी प्रथा, कुछ बी० आई० पी० (बहुत महत्वपूर्ण व्यक्ति) और कुछ बी० एस० डब्ल्यू० (घाब स्तर के सेवक)। हम भूल जाते हैं कि हमारी कान्ति समृद्धि की नहीं सम्पन्न की है। मानव के सम्पन्न की है। लेकिन हमारी कार्य पद्धति क्या है? मनुष्य के साथ 'डेल' (व्यवहार) करो। बी० एस० डब्ल्यू० और कापन के साथ 'डेल' करो। बी० आई० पी०। ऐसा नहीं पतेगा। हमारे डेक्कन बी० आई० पी० भी बी० एस० डब्ल्यू० बनकर बस में जा सकते हैं; और छोटे बी० आई० पी० कहते हैं कि हम नहीं जा सकते। एक विचारना है हमारे इस वर्गोप-समाज को।

तो मैं आप से निवेदन करना चाहता हूँ, कि जो आज 'कटिब' का काम है, बिनीबा ने वाला लगाने की बात कही, मैं वह नहीं कहता हूँ, उसमें दोषपूर्ण दलों के साथियों को लाकर अथवा दलों के साथियों को 'करो या मरो' के बखल के साथ जुट जाना होगा। जिन सभरे दावा ने तोड़ना था कदा, उन तोड़ना की घाटा में बहना होगा। तो आप सब जितने सर्या साधी हैं, उनसे शेर निवेदन है, कि आप अपने से छोटे साथियों को कटिब कार्य में समाहर निबल पड़ें। वे भी बनेंगे, आप भी बनेंगे और दुनिया भी बनेगी। आप निबल पड़ें। फिर चितना हुआ देखें। जितने जितने देखने में से सज्जे हैं यह देखें। हर बाबू होगा। मही तो निश्चित रूप से आप अपने को निरक्षा में टाँकेंगे और दुनिया की भी निरक्षा में डाल देंगे। फिर आप जो करा रहे हैं यह सब, यह भी नहीं पतेगा। मुख्य कान्ति की निष्ठा अगर नहीं हुई तो आप वा यह सब नहीं पतेगा।

गुडिया-घर का मोह छोड़ें और मैदान में फूट पड़ें

आज की कान्ति इन प्रवृत्तियों से नहीं प्रकट हो सकती है। हर बीज की

एक आयु होती है। छोटे कर्चों के समाधान के लिए एक गुडिया-घर बना दिया जाना है उसकी मस्ती और दिशा के लिए। लेकिन वह बचता जब बढ़ा हो जाता है, तो उसे उस गुडिया-घर से समाधान नहीं मिल सकता। वह मैदान में, क्षेत्र में कूटता है। क्षेत्र का क्षेत्र खोजता है, गुडिया का क्षेत्र छोड़ देता है। हम बांधी की श्रेणा से समाज-क्रान्ति के काम में लगे और सत्ताओं में छोटे-छोटे गुडिया-घर बना लिये। लेकिन अब वह कान्ति शिथिल नहीं है। ४०-५० साल पहले जिस कान्ति-मिथु के समाधान के लिए, बिना के लिए, हमने जो गुडिया घर बनाये थे, आज की कान्ति को उसमें मस्ती और कारकर्म नहीं है, उसके बाज़ों उसका विकास नहीं होने वाला है। मैदान में जाकर कान्ति का खेल खेलना होगा, गुडिया-घरों को छोड़कर।

बिनी! जो मैं मुख्य बात कहता था वह यह है कि बांधी की युद्ध के लिए '४२ में जो परिस्थिति थी, इस समाज-क्रान्ति के लिए आज वही स्थिति है—'करो या मरो' की। आप सब बीरक, और एन मोह को छोड़कर, एन रॉड नाम को नीचेसता के हाथों में छोड़कर मैदान में फूटें। क्योंकि जब तो गांधी ने बी० आई० पी० को ही बाधा होगा, मही तो हमने जो वही वर्गोपन की बात, बिना के छोड़कर। वह बाबू नहीं छोड़ना। मुझे माया है हमारे धर्म दिव इस बाबू पर लोभे, और मैं दाव मर से कहने लगा हूँ कि कम-से-कम पाँच साल इस बाबू में देना होगा। बिनीबा बहुत बढ़ा महत्ता है, बहुत बढ़ा महत्ता है, तो एक बात बढ़ा है, लेकिन आज अगर ४२ आने और पाँच साल में समाधान परट हो जायदा, सब भी मार दुनिया को बना लेंगे, ऐसा मैं मानता हूँ। जय बाबू!

सोमल : ३०-१०-७१

पुष्टि का प्रभाव : समस्याओं का दवाव

२७ अक्टूबर '७१ को भोपाल में ग्राम-अभियोग ने पूर्य पुष्टि-कार्य में सभी कार्य-कार्यों की एक गोष्ठी की विधानमण्डल (सिमुलतला, सुन्दर, बिहार) की सम्मेलन में हुई। इस गोष्ठी में देश के विभिन्न प्रदेशों से लगभग २० लोगों ने भाग लिया। गोष्ठी में आठ प्रदेशों के लगभग १० पुष्टि-सोमों में हो रहे पुष्टि-कार्य की जानकारी प्रस्तुत की गयी।

मुम्बई (मुम्बईपुर) प्रखण्ड की जानकारी देते हुए श्री रामेश्वरकाव ने बताया कि ग्रामदान-पुष्टि में बचपन से होने के कारण पुष्टि-कार्य के साथ शक्ति का कार्य करना पड़ता है। जमीन का विवरण प्राप्त करने के लिए राशक के कार्यालय में भी दोहरा पड़ता है। जलक कार्यलय में भी बाधक नहीं मिल पाता। लोगों का ध्यान विकास की तरफ है। डिपार्टमेंट, वन, कर्म, प्रमोद कार्य किया गया है।

उड़ीसा की एक जलकारी देते हुए श्री कैलाशबाबू ने पुष्टि-कार्य की रीति-रिवाज की बर्णना करते हुए कहा कि महाजन और बड़े भूमि-मालिक अन्ध-बन्धन विरोध प्रकट करते हैं। नगरपालिका की बर्णना भी बर्णना रहती है। कानूनी पुष्टि की वैधता के कारण भी कार्य-कार्य असाधारण कार्य में पड़ते हैं। ग्राम-सभा की बैठक में लोग आते नहीं। ग्रामस्था बाहरी शक्ति के मुताबिक रहित हो जाती है, लेकिन अपने गाँव की समस्या के लिए सक्रिय नहीं होती। ग्रामस्था में विचार नहीं आती। भूमि-होना नहीं मिल रही है। मजदूर भाग्य नहीं हो रहा है। हमारा मान्यता स्वामी ही रहता है, व्यापक नहीं बन पाता। राजनीतिक दलों के लोग के कारण प्रत्यक्षता के अन्त में रजिस्टर्ड पैदा हो रही है।

महाराष्ट्र में का विवरण भी जाने-पार प्रभाव बढ़ाया ने देश किया।

उन्हीने बताया कि मुम्बई के कार्य में भी बर्णनाई है बड़ी बर्णनाई सहजता में भी है। उन्हीने कहा कि मुम्बई लोगों की साक्षर के साथ पुष्टि-कार्य में लगना चाहिए। बर्णनाई और बिहार के उपवन की कोशिश करने-आविष्कार, ग्राम-प्राप्ति, आचार्य-कुल के माध्यम से भी जा रही है। सड़क-मार्ग के बर्णनाई और कर्मों में भी असाधारणता का कार्य किया जा रहा है। ६ छोटे-बड़े मन्त्रों में नगरपालिका समिति बनायी गयी है, और वे समिति बनाये लोग में सक्रिय हैं। श्री हल्द्वार भाई ने बताया कि सहजता में कार्य करते हुए यह अनुभव आता है कि हमने विचार-विचार का प्रियता भी बर्णनाई है वह अपर्याप्त है, विचार-विचार को व्यापक करने की कोशिश की जानी चाहिए। ग्रामपालिका आन्दोलन जन-आधारित ही, इसके लिए लोगों की सक्रिय करने की आवश्यकता है। आन्दोलन को जन-आधारित करने के लिए ग्रामस्थानों की सक्रिय करने की कोशिश की जा रही है। शिक्षक और तकल एक आन्दोलन के प्रति आरम्भित हुए हैं। वहीं का शिक्षा-विभाग भी अनुभव हुआ है। एक विभाग यह अवश्य है कि यह आन्दोलन व्यापक वैसे ही।

रवीन्द्र (पुनिया) का विवरण देते करते हुए श्री गोपालकाव ने कहा कि हम अपनी शक्ति की देखे बिना असाधारणता लेते हैं, और परिणाम होता है कि हम बाधक बनते नहीं जाते और जलक जाते हैं। अतः हम अपनी शक्ति के अनुपात ही कार्य-क्रम जलक चाहिए। उन्हीने कहा कि कार्य-कार्य-प्रतिष्ठा अति आवश्यक है। इसकी योजना बनानी जानी चाहिए।

प्रमोदीपुर और राजीव (पुनिया) की रिपोर्ट देते करते हुए श्री रामेश्वरकाव ने कहा कि ग्रामस्थ भूमि-मालिक बनते रहते हैं, इसके कारण उनके मान्यता

वहीं हो पाती। ग्रामस्थान और शक्ति-मैदा के माध्यम से तरफों और शिक्षकों से सम्पर्क करने की कोशिश शुरू हुई है।

आशा (सुन्दर) प्रखण्ड की जानकारी देते हुए श्री शिवप्रसाद भाई ने बताया कि आशा में प्रत्यक्षता का गलत २० दिसम्बर '७० को हुआ, जिसका उद्घाटन श्री जयप्रकाशजी ने किया था। हम प्रत्यक्षता का प्रतिष्ठान हो गया है और सभी प्रत्यक्षता के माध्यम से विकास तथा निर्माण-कार्य करने की योजना है। यह सुनो की बात है कि प्रत्यक्षता की बैठक लगने से होती है और दूसरी बैठक में दोनों से ठाई-सी लोगों की उपस्थिति रहती है। हमारे भूमि-मालिकों का प्रकट विरोध है। अन्ध-विचार का अनुभव यह नहीं है जिसके कारण बर्णनाई जारी है।

ग्रामस्थान का विवरण श्री दिवकर भाई ने बताया। उन्होंने कहा कि बाराबतू, रोहतासी और मौमाकोन—तीन प्रखण्डों में पुष्टि-कार्य हो रहा है। ग्रामस्था के परामर्शकारियों के द्वारा भी मतभेद पैदा होता है। लोग का विचार ठीक ठग से नहीं रहता रहता है, अतः परामर्शकारियों में मतभेद शुरू हो गया है। महाजन कर्म देने में असाधारणता लोगों की कोशिश का करते करता है। ग्रामस्थानों में वैधानिकता लाना की अन्त हाथ में लिया था।

मदनिका (हरमना) प्रखण्ड की रिपोर्ट देते करते हुए श्री पद्मनाभाभा ने कहा कि बाराबतू पुष्टि में कठिनाई आती है। इसका कोई विचार बर्णनाई है। सदस्यों में मतभेद बाहरी सक्रिय है।

सम्पूर्ण का विवरण श्री एम० नाथिकर ने देते देते। उन्होंने बताया कि बर्णना पर योजना, मन्दिर की जमीन की समस्या है। इस तरह की जमीन की भूमि-मालिकों में बाँटे हैं। कोशिश की गयी। इसके लिए बाराबतू भी करना पड़ा। इस अर्थ की २२२ एकड़ जमीन १४० भूमि-मालिकों में बाँटी गयी। बोध-बर्णना

की यमीन यही मेरी है। तबानुर में तीन म्नाक में पुट्टि-कार्य हो रहा है।

महाराष्ट्र जिले में ५ म्नाक में काम हो रहा है। श्री आर० धरद्वारे ने बताया कि ग्रामपंचायत नहीं है, लेकिन बीमा-कट्टा की भूमि यमीन तक बंट रही है। सुवर्ण-ग्रामदान-कानून नहीं बनने के कारण श्री पुट्टि-कार्य में कठिनाई आयी है।

तिरुनेलवेली के तीन प्रलणों में पुट्टि-कार्य हो रहा है। श्री बालकृष्ण ने बताया कि तिरुनेलवेली में भूमिसेना द्वारा निर्धारित किए हुए कच्चे प्लान का कार्य किया जा रहा है। कुछ नहीं होने से यह कार्य धन है। ४ ग्रामपंचायतों में अम्बर चरखा चलता है जिसके द्वारा ५० अहंतों की पूर्ण कृपा मिलती है। गांधीवा संरक्षण को ४५ कोरप पाल गौरी दे मिला है। एक महीने पर ग्रामपंचायत की बैठक होती है।

तमिलनाडु के पुट्टि-कार्य की वृद्धि-माहो का जिक्र करते हुए श्री अम्बरचरण ने कहा कि ग्रामदान के मुद्दे पर ऐन के कारण कानूनी पुट्टि नहीं होती। तमिल-नाडु की भूमि अधिकारी, यही जमींदारों के पास है, सरकारी जमीन की जमींदारों के पास है। भूमिमात्रिकों का वम्बुविरटो का संपर्क विरोध है। भीषण-कट्टा में सुविधि नहीं मिल रही है। कम्प्यूटिड भूमिमात्रिकों को ग्रामपंचायत में शामिल होने से मना करते हैं। ६ राज्यों में दिखाए गए वेगों पर है। ग्रामपंचायत की बैठक में दखलें नहीं होती हैं। भूमि अम्बरचरण के हक के लिए सर्वदलीय लोगों की मिताकर प्रयत्न किया गया। सत्याग्रह भी जिधे गये। बहनों ने सत्याग्रह में काम किया। ६ महीने और एक वर्ष का कार्यकाल-प्रमाण होता है। एक म्नाक में वम्बरचरण के कार्य शुरू होनेवाला है और जलदारी तक कार्य शुरू किया जायेगा। इस प्रयत्न के हिा में श्री जमी आयेगी।

उत्तर प्रान्ती (उत्तर प्रदेश) के पुर्वोत्तरा प्रपण में पुट्टि-कार्य हो रहा है। नती की जलदारी को गुरेप्रदत्त म्ना ने की। यहाँ पर म्निहीनका का प्रपण गही है। यहाँ तो समस्या है कि भीषण-कट्टा की भूमि निचली है। परन्तु धरद्वारे गरीबी है। अधिकांश श्री है। ग्रामपंचायतों से संबंधित लोगों की आवश्यकता है।

कर्णसाराय के नाम की जानकारी श्री मेरबिह मारतीय ने दी। उन्होंने कहा कि कार्यकर्ता के म्नाक में पुट्टि-कार्य नहीं हो पाया। पुट्टि-कार्य शुरू करने की क्या जिया ही, यही हम तब नहीं कर पा रहे हैं।

कोरनर की रिपोर्टें पेश करते हुए श्री सरोप्रसाद स्वामी ने बताया कि योग्य कार्यकर्ताओं का म्नाक है। पाँच और ग्रामी इन्-कूर होनी है, इसलिए भी कार्य के लोगों से म्नाक करने में कठिनाई होती है। कायिक कठिनाई भी है और राजनीतिक नेतृत्वों का विरोध है।

अयोध (मुन्तरन) का विरगण का भी डाइरक्शन में प्रस्तुत किया उन्होंने कहा कि लालच में कमी नहीं आनी चाहिए। जिले से कम को कार्य का क्षेत्र में माना जाए, उसे ही दो-तीन प्रपणों में नाम हो।

बड़ौदा की रिपोर्टें श्री हरिवरद्वार पार्थ ने सुनायी। उन्होंने कहा कि १२७ गाँव महाजन के कार्य में योग्य मुख्य होते। ग्रामपंचायत संपादकों ने इसकी जिम्मेदारी ली है। ग्रामपंचायतों, गाँव के लोगों और युवकों के हिा हो रहे हैं। उन्होंने कहा कि 'सोच-भावित के प्रयत्न के लिए २०० से १,००० तक श्री सरास में लोगों की मददवा का ज्ञानोम एक कार्य में दो-बार किया जायेगा है।' पुट्टि-कार्य में हर्ष अनुभव आया है कि अगर ग्रामपंचायत का काम स्पष्ट हो तो ग्राम-दान-प्रति की प्रक्रिया में ही विधान का

कार्य किया जा सकता है। हमारी मान्यता गाँव के लोगों की मान्यता में है, यह एक म्नाक है जिस पर योजना चाहिए।

मध्यप्रदेश के इन्दौर और टीकमगढ़ जिले में काम हो रहा है। श्री राजम कुमार आचार्य ने बताया कि इन्दौर के साइर वल्लोह में काम प्रारंभ किया है। ग्रामपंचायत के पदाधिकारियों के प्रतिपक्ष-विहित होते हैं। सुबो के विरि और पदनामाओं की हर्ष है। श्री चतुर्वर्तुन पाठन में टीकमगढ़ की रिपोर्टें में कहा कि म्नाक में ग्रामपंचायत के नाम का विरोध हुआ था, परन्तु विरोध के कारण हमारी गाँव बढ़ी है। अब अनुकूल स्थिति बनी है। उम्मीदों की जानकारी भी विश्वास परभावक में दी। ५ जिले में कार्य हो रहा है। महाजन का विरोध है। ४४ ग्रामपंचायत म्निविदां नाम कर रही हैं। उनके पास कानूनी पूर्वी है।

महाराष्ट्र के ६ जिले में कार्य शुरू है। यहाँ राजनीतिक दलगत ऊपर से अनुराग दिखते हैं लेकिन अम्बरचरण के विरि हैं। दलगतों की बैठकों में तोप म्नाक जाते हैं। —इन्-कूर

इस अंक में-

सर्व सेवा सच वा म्नाक	१९
टीकमगढ़ जिले का म्नाक —समाचारिका	१०
दत्ता धर्मविहारी का म्नाक	११
कम्पण का उद्घोषण	७१
जमीन का अधिकार	७१
ग्रामपंचायत की टीकमगढ़ —विरोध	७१
मार वम न पके —विरोध	७१
नया म्नाक विरि —टीकमगढ़ रामकृष्ण	७१
करो म्नाक म्नाक —टीकमगढ़ म्नाक	७१
पुट्टि का प्रमाण ग्रामपंचायत का दखल	७१
—इन्-कूर	७१

वार्षिक मुका. १० व० (संविद म्नाक : १२ व०, एक प्रति में से इस वक का ४० व०), विदेश में २२ व०, भा २० संविद का ४ दत्तर। इस अंक का मुख्य ३० व० है। श्रीहरिप्रदत्त म्नाक द्वारा हीन सेवा लोग के लिये प्रकाशित एक म्नाक-प्रसंग, भारतगौ में मुक्ति

आपके पुत्र

गर्भपात काचून : पुरुष प्रधान समाज की एक और ज्यादाती

गर्भपात सम्बन्धी बान्धन को लेकर कुछ पत्र-पत्रिकाओं में चर्चाओं वाली है। जब २० सितम्बर के 'सुदाम-पत्र' में सम्पादकीय और २२ अक्टूबर के अंक में श्री सिद्धार्थ बरुडा का लेख, उस विषय पर पकड़ कुछ बातों में उभर आयी।

जन्मदा बरुडावाला कहलैवासी सरकार के अपने स्वाधीनी की जूति के लिए जिस तरह मौनों की सांग-संगान उबका अवस्था कर रही है। जैसे ही एक सम्मान-कल्याण के मान पर यह गर्भपात की मान्यता देकर समाज में बहने लगे की अनिजिता, अस्वाभाव की भी परोक्षरूप से प्रोत्साहन देती।

गर्भपात मानो एक भीषणता की जालझूटकर हल्का करना। जैसे ही एक की आश्रयता के लिए दूसरे के प्राण गिने गये हो, लेकिन उसी तरह दिया प्रतिष्ठा से परिचित नहीं हो जामेगी, जैसे ही उसकी सम्म मान लिया जाय। क्या अपने किसी स्वर्गपद, अपने सुख-सुख व भोगविशाल के बावजूद एक निन्दा रहने के अधिकारी सामर्थ्य होला करने वाली की भी हम समझ कर देंगे? करने वाली की क्या हम हथियारे नहीं बहने? बलपूर्वक उनको हटाने करने की छुट देता है। लेकिन अगर ऐसा सम्भव होला कि वे जीवितारी धर्म अपने क्रिडा रहने के अधिकार की मांग कर सकते, जो बान्धन पया करता और समान बना रहता?

एक तरह के अधिकारिकीय बात को यह है कि हमारे समाज की नीतिइला इस हद तक गिर गयी है कि सामर्थ्य के गहराए ऐसे समाज-विरोधी बनने

बना देती है और कोई बँक नहीं करता।

इस कृष्ण की भीषणता होने पर कई स्त्री-विरोधी लोगो ने स्त्रियों को सार्वजन्य होने और अपने अधिकार के बारे में गम्भीरता के साथ सोचने की सलाह दी है, लेकिन मुझे यह सवाल परोक्ष कर रहा है कि हमारे समाज में ऐसी स्थिति बहने हैं, जो अपने सम्मानपूर्ण जीवन के बारे में, अपनी स्वतंत्रता के बारे में हमारे मन में अपना दर्जा उठा देने के सम्बन्ध में सोचती हैं?

परम्परा से यह चतुष्टय था रहा है कि पुरुष समाज में जो युग-युग स्त्री में आरोपित किये, जिस दर्ज को उसी माना, स्त्रियों ने भी अपने को बैठा ही मान लिया। स्त्री को भी मान का हाथ मान्य हो वह लोग का जीवन चुपचाप चली रही, उससे पुरुष ने अपने के हीन माना, अपना और अनुभवितो बढ़ा, स्त्री ने भी अपने बारे में बैठा ही रोचक-समझा। उसको बान्धन थी, अन्तर कलने की वस्तु व विचारों के लिए आकर्षक हाथ के रूप में बावरी में, दिनांश पर, बीमारों पर बना बल कर दिया गया, वह इस घर की बुन रही, दलाल ही नहीं विचारों के चोटों के अनुसार फँसना अपनाकर अपने पैदा ही रूप-रस, वैशम्य भी जना दिया। भारी के भार पर ली वह ऐसे खड़ी है कि खड़ी बलव नरकेवासी को दुम्बर भी दिसा जाता है, इसलिए अत्यंत पर लकी भी-बाप के लिए अधिकार बन गयी है। या तो उनके लिए लड़का खरोदना पड़ता है, या नहीं लड़के के रूप वे भी जाती है।

हल्का सब कुछ लहलहातेवासी स्त्री गर्भपात की मान्य करनेवाला बान्धन बन जाने से गर्भपात नहीं कराती देखी या ऐसी परिस्थितियाँ पैदा हो नहीं होने देती, ऐसी बाधा जिस आधार पर की जा सकती है? वह लोग या हाथ बन कर गर्भपात कराती देखी, अपने बूते

सम्बद्ध नहीं है। ऐसी बह बात में हमारा विश्वास नहीं है कि ऐसा न सिद्ध है कि स्त्रियों की बमजोरी पर परदा जमा नहीं बाधती। गर्भपात बमजोरी को हट करने की सबसे पहली कदम यह होनी है कि कमजोरी दिखाने के और महत्त्व देने नसे, सिद्धांत तो वह उल्टे का उल्टे न। और मैं समझती हूँ कि स्त्री की सबसे बड़ी बमजोरी नहीं है कि उसी अपनी दुष्प्राप्ति गुनाही नहीं करती, बल्कि बमजोरी दिखाने नहीं देती और हमारे न उससे उल्टा बाधा पैदा होतेवासी दिना, लेकिन उसके लिए वह स्वयं जिम्मेदार है, बोरी है ऐसा करने कोच नहीं।

गर्भपात की सामर्थ्य पैदावाता बाध सिद्ध उसके लिए एक बहुत बड़ी चुनौती के रूप में उनके आत्मदल के सबसे अग्रदूत हुआ है। क्या हमसे यह बाधा खोने वह लक्ष्यो, अपने उन्नयन अधिक के नि कोषों, विच्छेद करनी और अपनी स्वतंत्रता व सम्मान के लिए स्त्रियों का लड़नी देखी?

जमी लक जैसे की बहने बहने, या तो एक पक्षीय रही, लेकिन गर लोगो ने लड़नी बात बहने की जो अपनी रोई उगरी में भी बनी लोहापडें? अपने-बो लोनों में स्त्रियों को संपर्क होने की बात बहने, वह तो ठीक ही है, लेकिन उसी पुरुषों के बारे में एक मान भी लड़नी बलवत महत्त्व नहीं हुई क्या? हाँ बलवत है कुछ या अधिकार, दुष्प्राप्ति अधिकार समान-मान है? दुष्प्राप्ति भी भग होने का कोई कारण ही नहीं लड़ता? उनके लिए गर्भपात बान्धन की कोई परिस्थिति पैदा नहीं होती? हाँ सम्बन्ध में उनको कुछ भी सोचने की जरूरत नहीं है या? उनको अपने की स्थिति लड़ने के कोई परिधान भी है सम्बन्ध नहीं है? शोचन, जीवन मान्यता और समानता बहने लोनों मान्य वेवन स्त्रियों के हाथ होना सम्बन्ध सम्बन्ध लोगो की लड़ना? हाँ यह लड़ना है कि निर्दय बहने निर्दय है, उनको अपने बने की लड़ना है।

इन चार का क्या ?

धर्मिक, हितजन, आर्थिक, स्त्री-स्वतंत्रता आदि में इन चार की स्थिति अच्छी हो रही है या बिगड़ रही है, यह प्रश्न है। इन विचारों इनकी संख्या ५५ करोड़ में ३५ करोड़ से कम नहीं है, यानी ६३ प्रतिशत से ऊपर। यह हमारे देश का 'बसुन्धरी' कहा जानेवाला समुदाय है। लेकिन यही समुदाय है जो अक्सर समाज की धारण करने की शक्ति है, और यही समुदाय है जो अक्सर विपक्ष उठे तो समाज को तद्रूप-मद्रूप भी कर पाता है। धर्मिक और स्त्री, ये ही दो पैर हैं जिनपर सभ्यता खड़ी है।

अधिकांश की बहुत बड़ी संख्या लेखिहुर क्षेत्र में है। उनकी स्थिति स्थिति विचारणीय है। १९४० में एक लेखिहुर मजदूर की सामान्य आय ४८० रुपये थी जो १९४६ में घटकर ४३० रुपये हो गयी। इसी तरह साल में श्रमिकों के दिन १९४० में २०० पै, जो १९४६ में १९० रह गये। इनके ऊपरी वर्गों १९४० में १०४२० पै, जो १९४६ में ऊपर १३६ हजार हो गया। १९४० से १९४६ के बीच का यह अन्तर हम के समाने घर, बापदर हितजन के, आम भी निम्नतर जाते हैं।

हितजन के अभाव में समाज है लेकिन उनके लेखिहुर क्षेत्रों का भी बड़े पैमाने पर गतिविधि है। इस उदाहरण के अलावा जो सामान्यतः बहुत बड़े हैं, किन्तु अभाव की एक पद्धति में धर्मिक का बड़ा स्थान है, उसे समाज के सामने के कारण हैं। उदाहरण का क्या भाषा मिलेगा, उसकी गणना में हितजन निम्नो बहनेगी, आदि जिन जगहों के तहत बने रह गये। निम्न इनके कि हितजन के कुछ सामने लोगों में कुछ मजदूरों की अधिक काम मिलने लगा, और लोगों के विविध अवसरों पर अधिक मजदूरों की मिलने लगी, लेखिहुर क्षेत्र में म मो सामाजिक स्थान बना है और न केवल गरीबी नहीं है। उनके निम्न और दूसरी। ये के कारण भारतीय लोगों में लेखिहुर मजदूर जिन

वर्ग बहिष्कार हो रहा है, यह समाजवाद तो बोन कहे प्रगतिशील प्रेरणा भी नहीं है।

ऐसा लगता है जैसे पूरे देश में एक सचित्र योजना-सी है कि लोगों में मजदूर के पैर न जमाने पायें, और उसे भूमि न मिलने पाये, वह जब तक कि छुटकारा न पाये, और समाज में उसकी सम्मान-पूर्ण स्थिति न बनने पाये। उसकी मुश्कली और बेचारी बनी रहे। वह 'मूढ़' का बूढ़ रहे, इसके अधिक कुछ न हो। ऐसी स्थिति हितजन न जाये कि पैर के लिए मेहनत बेचने से उसे सुविधा मिले। २४ वर्षों में बालक उसे उस भूमि पर भी बसा नहीं दिला पाया है जिस पर उसकी गोपनीय खेती है।

बड़ा जाता है कि अब मजदूरों-हितजनों पर भार बढ़ते के मुकाबिले कम पड़ता है। हो सकता है कि ऐसा हो। लेकिन १९६६, '६७, '६८ के तीन वर्षों में बेरोजगारी १९०० हितजनों की हत्या की खबर है। अन्वेषण के ४०० गांवों का सर्वेक्षण हुआ तो पता चला कि १८२ गांवों में हितजनों की आर्थिक स्थिति कुर्बानों के हाथों नहीं बरने दिया जाता, २०४ में उनके लिए अधिकारी के बरवाने बन्द हैं, ७६०२ गांवों में नार्ड उनकी हत्यामान बनाने हैं, और १३ में ही शांति बरना बपड़ा धोने है। यही तक कि २८४ गांव हों ऐसे हैं जहाँ पंचायत में हितजन पको की हत्या की जातियों के पको के साथ बैठने दिया जाता है। ये जीके क्या बताते हैं? अन्वेषण यह है कि हितजनों और आर्थिकस्थिति में हितों को दोहरा विचारणीय और अभाव है कि अपनी १९६८-६९ की खबर में अनुसूचित जातियों और पंच-जातियों के कमिश्नर ने यहाँ तक कह दिया है कि जब तक कि प्रत्यक्ष अहिंसा कारवाई का दावा नहीं करनायेंगे, उनके अधिकारों की रक्षा बालक द्वारा नहीं होगी। होना में सबको साथ साथ पीने पसपड़ यह नहीं कहा जा सकता कि छात्र विद्रोह नहीं। स्वतंत्रता के बाद इन वर्गों के विद्रोह आभास पड़ने से अधिक सचित्र हुआ है, सामाजिक और आर्थिक दृष्टि के साथ-साथ प्रचलित राजनैतिक योजनाएँ खड़ी हुई हैं, अब गांव-गांव में खजाने, बेचबर्त, हितजन, और आर्थिकस्थिति स्थिती कोष-करी की स्थिति में रह रहे हैं। जगह-जगह गांव पृथक्कृत का

भी वे बाँटे मान ली, लेकिन स्थितियों के निम्न होने का ये ही पुष्ट भाव है। हाँ है ऐसा भाव पैदा नहीं तक नहीं है? जिन मामलों की खबर यहाँ वर्षों पड़ानी गयी है उनमें पुष्ट रूप से जरा भी आगे नहीं है जो-क मरी दुष्टि से बाकी पीछे है। एतद्वि मुझे लगता है कि समाज की इसी नीतिपाल बनने के लिए लोगों की सकल और विवेकी बनने की आवश्यकता है।

एही कारण से खबर हमारे तक नहीं-नहीं रहती है, सामाजिक स्थिति

निम्न और मान्यताएँ उनको और अन्वेषण बनाने हैं, जबकि पुष्टी को ऐसी प्रतिक्रिया का सामना नहीं करना पड़ता। अन्वेषण स्थितियों को बाले बनने के लिए उनके साथ की ज़रूरत पड़ती है। अभी यह अपनी बंसी पर खड़ा रहने की स्थिति तक नहीं पहुँच सकी है।

गाँवों में यह बात बहुत अच्छी तरह गणना की थी, और इसीलिए उन्होंने ऐसे बड़े कार्यक्रम बनाये जिनके माध्यम से स्त्री-कर्मिण ऊपर कर सामने आये, स्थितियों को अपनी आर्थिकस्थिति और आर्थिक

बन की सद्भावना हुई। आर्थिक सर्वोच्च आन्दोलन के पास बरा ऐसा कोई कार्यक्रम है जिसके माध्यम से वह इस उपेक्षित वर्ग को आगे बढ़ाने में सहायता कर सके? अक्सर ऐसा कोई कार्यक्रम बह बना सका है तो मैं समझूँ कि आन्दोलन इस दिशा में कोई सचित्र प्रयास भी कर रहा है। लेकिन अगर अभी तक कोई ऐसा दिन नहीं आये मानेगा कार्यक्रम नहीं बनाया गया हो, जो बरा बन भी आन्दोलन यह महसूस करता है कि ऐसा प्रयास होना चाहिए?

यातावरण है। अन्त्या पहले भी था लेकिन नाव में सबसे लिए मान्य था। अब यह बात नहीं है।

मजदूर, हरिजन और आदिवासी की तो यह दशा है, लेकिन स्त्री की? इस प्रश्न पर लोग प्रधानमंत्री को नमूने के तौर पर पेश कर देते हैं। अन्त्या के नीचे से भीरवान्ति होते रहने का हमें सम्मान-या हो गया है। जबर कानून में स्त्री को थोड़ा अधिकार है, राष्ट्रीय जीवन का हर दरवाजा उसके लिए खुला हुआ है, लेकिन कानून और सविधान का मुहोला पहनकर हम अस्वीकृत को न बत कर दिखाते रहते हैं? घर-घर में स्त्री रोज का जो जीवन जी रही है वह दुःख की नहाती के विषय और कुछ नहीं है। उसका तरीका समझा नहीं। उसकी जीवनिका बली नहीं, उसका प्रतिपक्ष अपना नहीं। ऐसा सुन प्रानी भारतीय मारी है।

मजदूर, हरिजन, आदिवासी और स्त्री : ये चारों उदाहरण हैं इस बात के, कि किस तरह एक समाज-रचना और अपने विकसित जीवन के संस्कार ऐसे जहरीले होते हैं कि करोड़ों मानवों को जीते-जी मृत बना देते हैं।

येताहा बड़ी हुई जनसंख्या, औद्योगिक भोजन का निरंतर ब्रमाद, और व्यापक बेरोजगारी, ये तीन समस्याएँ ऐसी हैं जिन्होंने भारत-वैश्व विकासशील देश के बड़े पैमाने की बड़ी की तरह जड़

रखा है। लेकिन इन चीजों समझाओ की सबसे बड़ी मार मजदूर-हरिजन, आदिवासी और स्त्री को ही भोगनी पड़ रही है, क्योंकि ये समाज की सबसे निचली छड़ी पर हैं; क्योंकि समाज का भार वहन करते हुए भी वे हर सुविधा, साधन और सुखदर से वंचित हैं। ऐसे बड़े भाग को अंचित रखते हुए विकास प्रचलन विना नहीं तो बोर नया होगा?

समाज की परम्परा में तो जड़ें मूँदी ही थी, नये नेतृत्व ने भी इन प्रकोपों और से अस्ति-कान दोनों बाद कर लिये हैं। अगर ऐसा न होता तो कम-से-कम उन राज्यों में तो कुछ नगी बात दिखायी देती जहाँ नेतृत्व 'सर्व' नहीं है। एते हुए और दुर्लभ समुदायों में भी जो नया नेतृत्व ज़रूर है वह हज़ू-कैसा ही है वैसा दूसरा नेतृत्व है। 'छोटी' जब 'बड़ा' होगा है की 'छोटी' को 'छोटी' समझकर ही अपना नुक़्कन कायम रखता है। एक ओर ज़िला ने मजदूर के बेटे को 'बापू' बनाया, दूसरी ओर राजकीय ने उसे 'बड़ा' बनने का अवसर दिया। किसी ने न बच की प्रतीक्षा बजायी, न धर्मिक की हितवत्। धर्मिक, हरिजन, आदिवासी और स्त्री की मानवता का विरसदार होता ही था रहा है। इन चार के विरसदार के कारण भारत की पूरी संस्क्रि का ज़ाद हुआ, इनके विरसदार से अब सम्पूर्ण भारतीय जीवन खरीक है। ●

तरुण-शांतिसेना-शिविर-सम्मेलन सम्पन्न

अध्यापन उच्चतर माध्यमिक विद्यालय बेलगाँव में गया जिले के १३ माध्यमिक विद्यालयों, १ महाविद्यालयों के ५६ तरुण-शांतिसेनिकों का मिदिकसी प्रशिक्षण शिविर २ अक्टूबर को पासी जयन्ती के अवसर पर बी० एन० कलेज पटना के प्राध्यापक डा० महेश्वररायण वर्ण के सहायक भाष्य से प्रारम्भ हुआ। शिविर का संचालन अक्षित भारतीय शांति सेना मण्डल के श्री अवरनाथजी ने किया और अध्यक्षता श्री नवलकिशोर सिंह, प्रभारी, बिहार तरुण-शांतिसेना समिति ने की।

शिविर में विशेषरूप से आज के अशांति और विश्वपूर्ण यातावरण में शांति के तत्वों के सफ़ाई प्रवास की टेक्नीक, समाज-परिवर्तन और ज़िला में शांति की शांतिपूर्ण पद्धति के विकास, अगला देश के स्वतंत्र संघर्ष की प्रेरणाएँ आदि विषयों पर शिविराध्यक्षों का मार्गदर्शन भागलपुर विश्वविद्यालय के प्राध्यापक डा० रामजी सिंह, बिहार मृत-युव

जयन्ती के अध्यक्ष श्री बड़ी मारायण सिंह, राज्य सरकार प्रान्तिवि के प्रभारी श्री प्रभु नाथ शिवारी आदि नेताओं ने किया।

जिले के माध्यमिक विद्यालय और महाविद्यालयों में तरुण-शांतिसेनिकों की वर्गों, शांति केन्द्र की स्थापना, प्रशिक्षण और समावेशना की पासी योजना पर विचार किया गया और आपानी कार्यक्रम निर्धारित किये गये। कार्यक्रम के कार्यान्वयन के लिए १५ सदस्यीय गया जिला तरुण-शांतिसेना समिति का बटन भी इस अवसर पर किया गया, जिसके संयोजक श्री केसव मिश्र बनाये गये।

शिविर में बौद्धिक वर्ग के अतिरिक्त विभिन्न प्रकार के लोच, सामूहिक भोजन, समूह गान, योगासन, सामूहिक प्रार्थना और शांति-कूल के विशेष रूप से लोगों का व्यापक माहौल किया।

जिला ५ अक्टूबर को ३ बजे अन्त्या में गया जिला तरुण-शांतिसेना का दीक्षांत समारोह डा० रामजी सिंह की

अध्यक्षता में हुआ, जिसका उद्घाटन 'विशा में शांति योजना' के अक्षित भारतीय सचद श्री सतीशचन्द्र भारती ने किया।

सम्मेलन के विवेक अक्षित राधु बचि थी राजधानी सिंह दिनकर ने देश की आर्थिक विपत्ति और समाजों के संचालन के लिए शांतिसेना के प्रयत्नों की अनिवार्यता पर बत देने हुए कहा कि 'दुष्ट की मारना के अन्तुस समाज को बदलने का काम नहीं हुआ, तो यह है कि विपुल और अशांति वैसा करनेवालों के नेतृत्व में संघटित हिंसा देश का अक्षित की नहीं अक्षित न कर दें।' राष्ट्रपति के बलिदा पाठ से अपना समाज गमन किया। समाज उच्चतर माध्यमिक विद्यालय के प्राचार्य श्री वरदक्ष सिंह ने प्रारम्भ में अन्त्या के बलिपत्रों का हार्दिक स्वागत किया और अन्त्या में गया जिला शांतिसेना समिति का बटन भी दिया। शिविर और सम्मेलन के एक-एक वर्ग के संचालन और अन्त्या का प्रबन्ध अन्त्या-अन्त्या पाठकों ने सत्यतत्त्वपूर्ण प्रेम के साथ किया था।

बहुत महान है वे ! बड़ी का हृदय भी बड़ा होता है। वैद्यनाथ बाबू, मोरेन्द्रा और जगन्नाथप्रसादी, बग साहब, कृष्णराज, सिद्धराज भार्ग, रमो, भट्टारसी, अतिरसी, मैं इन सबके साथ बैठ और मैंने कोशिश की कि मेरी स्लेट शुद्ध हो जाय। और बीच में सतोप के साथ आगते यह कह सकता हूँ, कि उन्होंने मुझे 'सैटिस्फाइड' दे दिया कि जो बहते हो, वह सारे हो, और बहना चाहिए। कुछ भिन्नता है, बिरोध नहीं। और मेरे कहने से तो आग कुछ करनेवाले हैं नहीं, करवा तो उम्मीदी की है। लेकिन उन्होंने यह भी कहा कि हम जिस तरीके से बात करते हैं, वह जो हो तो सचता है, हो ही रहा है, लेकिन तुम जो कह रहे हो, उसका भी प्रयोग कोई करना चाहे तो कर सकता है, करना चाहिए।

सर्वसम्मति : रुढ़ सिद्धान्त नहीं

बस हमारा लोचनीति के विषय में भी कुछ परिवर्तन हुआ। उस अवत एक बात में जो आगते बहना चाहता था वह बहना भूल गया। वह है कि लोचनीति में एक और चीज भा जाती है—कानून के लिए 'सर्वसम्मति' पैदा करना। लोकनीति का प्रधिष्ठान क्या है ? लोक-राज्य का, लोचनता का अधिष्ठान, 'सर्वसम्मति', क्या हो ? फीज हो, दण्ड-मण्डि हो या लोक-सम्मति हो, 'कन्सेन्ट' हो ? दण्ड-मण्डि से लोक सम्मति की तरफ अभिप्राय का नाम लोचन है। राज्यसत्ता का अधिष्ठान दण्ड-मण्डि नहीं होगी, लोको की सम्मति होगी, लोक-सम्मति। इन लोक-सम्मति के बारे में बल एक बात हमसे बड़ी गयी, जो धारणा में बड़ी, और उनके जैसे अनुभवों, ज्ञान-विज्ञान से सम्पन्न अनुभवों व्यक्तित्व से बड़ी, 'ज्ञान की व्यवस्था में इकट्ठन की के बाहर हो जाते हैं और सम्मान शून्य के बराबर हो जाते हैं।' इसलिए सोच यह है कि यह जो लोक-सम्मति होगी, यह सर्व-सम्मति होगी। लोक-सम्मति की अभिव्यक्ति सर्व-सम्मति से हो। मेरा निवेदन यह

है कि लोचसम्मति को सर्वसम्मति की तरफ हम से जा सकते हैं लेकिन सर्व-सम्मति का बाइह रखेंगे यानी सर्वसम्मति को बल हम एक 'सिवास्तिप', सिवास्तिप से मेरा बजबज है रुढ़-सिद्धान्त, अपने गिराह का, अपने समुदाय का नाम, बल नाटी का बनायेगे, इसे हम अपने सामने लाना या अपनी व्यवस्था का रुढ़-सिद्धान्त बनायेगे, तो एक ची के बराबर हो सकता है, और निम्नान्वे शून्य के बराबर हो सकता है। निम्नान्वे आत्मो एक तरफ है, और एक ही आत्मो अलग है, और वह कह रहा है कि मुझे यह स्वीकार नहीं है, तो निम्नान्वे शून्य बन पायगा, एक ही ची हो जायेगा। इसे 'मोडो' कहते हैं। तो इसका भी विचार करना होगा। मैं 'सर्वसम्मति' की बात कह रहा हूँ। दण्ड-मण्डि से लोचसम्मति की तरफ आना है। और लोकसम्मति, सर्व-सम्मति हो, इसके लिए फिर सर्वानुमति की बात आयी। 'यूनिनिटी' नहीं, 'कन्सेन्स', सर्वानुमति शब्द की सोच हुई।

इसके लिए जो बसुनिटी बने, यानी विश्व शासन की सम्मति की सोच है, उस सम्मान का नक्शा बना हो ? वह सम्मान कंसे बने, वह हमारी दूसरी सोच है। बल एक मित्र ने मुझसे यह कहा कि तुम पूरा नक्शा बना दो। मैंने कहा कि वह तो मैं बकर बना सकता हूँ, बसोकि यह बहना की चीज है, बुद्धि की चीज है। ऐसी चीज है जिसे कोई भी मुसी, मुश्किल बना सकता है। इसके लिए किसी ज्ञानिजारी की आवश्यकता नहीं है। नये बनावेवाले ज्ञानिजारी नहीं होते। वाचा निरा होता है। इसके कुछ आधारभूत सिद्धान्त हमसे सोचने होते हैं और उनको लेकर चलना होता है।

अहिंसा : सिद्धान्त नहीं

मेरे भाषण के दो तरह के परिणाम हैं। एक में तो कुछ लोगों ने आकर, वे आप लोगों के साथी हैं कि नहीं, मैं नहीं जानता, बाहर के भी हो सकते हैं, मुझसे आकर कहा कि या भाई की बात बड़ी, पते की बात बड़ी। चीन-सी यह बात

बड़ी ? जो एक बात यह बड़ी कि अहिंसा को सिद्धान्त मन बनाओ। दूसरी बात यह बड़ी कि 'बर्गवर्ग' के 'होने' से मत दरो। और तीसरी बात यह बड़ी कि छोटे मालिक और गैर-मालिकों को संघ-स्टिट करो। तो मैंने उनसे पूछा कि इसमें मैंने ऐसी चीज-सी बात वह दी, जिससे आत्मकी इतना सतोप हुआ ? वे बहुत बल से यह कहा कि 'अहिंसा का भाव तुम छोड़ दिया।' मैंने समझ लिया कि यहाँ कुछ ऐसी चीज मनोबुद्धि है कि अगर अहिंसा हम छोड़ सकें, तो प्रगति से बिना रहेंगे तो इसमें मुझे कोई आपत्ति नहीं। मिश्री मेरा निवेदन इतना है कि अगर निरा प्रतिबन्ध से संघर्ष प्रतिबन्ध की हम थोड़ा मानते हैं, तो हमारे निःशस्त्र प्रतिबन्ध। कभी भी शाप नहीं मानेगा। उसमें प्रतिबन्ध जब संघर्ष प्रतिबन्ध है, तो हमारे विचार को उन्हीं की पूजा करेगा, जो। चाहेगा कि संघर्ष प्रतिबन्ध की धमक हमें प्राप्त हो। निःशस्त्र प्रतिबन्ध वह संघर्ष जाने की पहली सीढ़ी है। उस सीढ़ी को एक सीढ़ी है। निःशस्त्र प्रतिबन्ध ही बर्गवर्ग, परिणामसम है, यह अगर हमारे चित्त में हो तो हमसे आगे से पुष्पा चाहिए, माना हृदय टटोल लेना चाहिए।

मैंने यह कहा कि अहिंसा को आप सिद्धान्त न बनाये। सिद्धान्त से मेरा मतलब है 'केटिड'। 'केटिड' वह निर्बीज देवता, जिसकी हम पूजा करते हैं, और पूजा के लिए यंत्रिजान देते हैं। अहिंसा अगर हमारा देवता बन जायगी, हमारी देवी बन जायगी, तो मिश्री, हम यन्त्रियों की बलि उनके पैरों में बढाएंगे। इसलिए हमें दूसरा मान बड़ा। मुझे याद है, आप भाषण से मुझे बात बड़ी है, लेकिन लोगों ने बार-बार सवाल पूछे थे, तो बार हो गया, तो मैंने दूसरा मान बड़ा था कि किसी भी बार में, किसी भी बल पर यन्त्रिजान नहीं हत्या नहीं करेगा। यह हमारी धर्मार्थ है, अहिंसा का सिद्धान्त नहीं। अहिंसा का सिद्धान्त

बौद्धों ने माना, वैश्यों ने माना, ईसा-
इसो ने माना, सिद्धान्त रह गया, बहिष्ता
नही रही। 'बाद' हो 'साद' हुआ मना।
इसलिए मैं रोहड़ा हूँ, और जिनकी शक्ति
मेरे शब्दों में आ सकती है, उनको शक्ति
के साथ रोहड़ा हूँ कि मेहरबाजी करके
मार बहिष्ता को सिद्धान्त न बनाइये।
मनुष्य मनुष्य है, मनुष्यों को एक दूसरे के
साथ रहना है, मनुष्यों को एक दुसरे के
बराबरी मानना है, मनुष्य मनुष्य की दृष्टा
नहीं करेगा।

हृदय का आश्रय मान्यता या हृदय की
लागी प्रवृत्ति का रूप अविच्छिन्न रह है।
मेरे हृदय के लिए वह बड़ा था कि सोचने का
को रूप मानते हैं। एक दूसरे के मन-
परिचयन पर आधारित जो व्यवस्था है,
उन व्यवस्था का नाम सोचने का है। इसमें
विचार मन का आधार है, विचार मन की
प्रतिष्ठा है। हम एक दूसरे को समझाते हैं,
'कहे' करते, एक दूसरे का मन परि-
चयन करते। मैं हृदय परिचयन नहीं
बढ़ता, मन-परिचयन बढ़ता हूँ। क्योंकि
मन-परिचयन बुद्धि का विषय है। हृदय-
परिचयन के लिए बुद्धि के अतिरिक्त
दूसरी कुछ शक्तियों की आवश्यकता होती
है। हृदय मेरे मन-परिचयन का।
सोचने का राज्य ही सोचने का है।
सोचने की मर्यादा सोचने का है। सोच-
ने का नहीं, सोचने का मर्यादा। मन-
परिचयन ही है। इसमें मेरे मन से
बढ़ बढ़ता जा रहा हूँ कि सोचने का मर्यादा
मर्यादा का है, उसे का नहीं, हृदय मर्यादा
का है, मर्यादा का नहीं। मर्यादा सोचने का
अविच्छिन्न अविच्छिन्न है विचार है। मर्यादा
उत्ते 'विचार मन-परिचयन' बढ़ते हैं, मर्यादा
मर्यादा नहीं, सोचने का, मन-परिचयन-मर्यादा।

सहनीय और शम्य हिंसा
यह भीज मैं मानने सामने रखता
पाहना था, मोर बराना रोहण हूँ कि
कहिवा की विद्यालय नहीं बतायें। नहीं
बताया बरिहद । कहिवा देखी नहीं है।
त्रिबको हय मुना करेन, और उधरही कनि-
देरी घर मनुष्यी की बनि बहादेरी । आपकी
याद होवा, मैं यह बहावा कि अगर बल

देश का आन्दोलन 'नालमोस्ट' कहिया है, तो मैं जो हवाइये गरीब थाई हूँ; बाप जानते हैं कि मैंने अनुभव में समुद्रमन नहीं रह जाना, बाप जानते हैं दफ्तर से नाम की तो सबसे शर्तें भूल मिथोयी चाहिए, बुद्ध धाना नहीं भिला, किसी मे सोपे मुँह बाज नहीं कर पाते, ऐसा मानव उस ब्रूवे खिचि मनुष्य का बनर बन गया है, तो मैं हतना ही कहना चाहता हूँ कि उसकी हिमा खपटिख नहीं है, उगकी हिमा समाज-मानव नहीं है, लेकिन उगकी हिमा साम्य नहीं तो सहनीय अक्षय है । उगकी हिमा सहनीय है, लेकिन क्या उन हिमा से बर्निन हो सक्ती है ? यह बापों का सवाल है । उगरी भी अक्षयका ध्यान मैंने दिनाकाया ।

पञ्चकारक भय

हिमा बचची गृहीत्य है, और मैं तो
 दाम्य भी मानना हूँ। पुनश्च और सेना
 के सिपाही भी हिमा की अर्पणा इस वीर-
 रति की कुंसी मनुष्य की 'स्वा-देनियता'
 (अल्पचित्त) हिदा है, इत्यदि गृहीत्य
 है, दाम्य भी है। मगन यह है कि क्या
 हमसे कानि हो सकती है ? एमीति
 मेरे परमेश आन से एक बात बड़ी की कि
 आप अर्पण-पर्व के होने को छोड़ दें। दो
 जानें बड़ी की। एक तो यह बड़ा था कि
 वीर हमसे करते थे, हमसे मग पत्रादये।
 यह मग पञ्चकारक है, इत्यथ भय है कि
 ये लोग प्रसीत मेरे आते हैं, अर्थात् बाधने
 आने हैं, और हमसे कुछ बचाने के लिए
 आने हैं, इनको डाकी। इस मग की मैं
 डर नहीं मानता। यह 'देर' नहीं है,
 भावक नहीं है, भावक कानि बड़ा दुस्मन
 है। मेरिण यह जो भय है, इस मग का
 विचारण हो सकता है। भावक जो पैदा
 किया जाता है, मग हम पैदा नहीं करना
 पाते। यह अनिवार्य पैदा होता है,
 तो यह इत्यथ है। मग-अ-मग यह जो
 मानते हैं कि आप ही ऐसे हैं जो आप
 की अर्पणा-अपराध का जन्म करना
 पाते हैं। मेरे बातों के बड़ा था कि
 इस देश में सबसे भावस्थ और सबसे

महत्त्वपूर्ण जो नाम है, वह आप कर रहे हैं। बाप तो मने आदमी है ही। कुछ सपनाओं को छोड़कर आपकी इस सारी जमान की मैं भविष्य जमान मानता हूँ। लेकिन आपसे आपका काम अधिक पवित्र है। कुछ नाम ऐसे होते हैं, कुछ मौके ऐसे होते हैं, जो छोटे आदमियों को बड़ा बना देते हैं। यह काम ऐसा ही है, जिसकी भावने उज्जाय है। इस काम में आप क्या सोचते हैं कि, 'बड़ी ऐश न हो कि बर्ग-सर्पण हो जाय' 'बर्ग-सर्पण' हो जाय ! और इस हिचक के कारण एक सहायक रस्ता हो गया है। तो मैंने आपसे निवेदन किया था कि बर्ग-सर्पण होना नहीं है। हमारे बापको को हराने के लिए जबरन होना खाड़ा करते हैं या पशियों को हराने के लिए बेल में 'मर्द' लड़ा करते हैं, ये भी तो भी हराने के लिए मड़ की मर्द लड़ा किया जाया है, उन्ही की तरह है हमारे लिए यह बर्ग-सर्पण। बर्ग-सर्पण से हमको बचना नहीं है। अगर बर्ग हैं, और उनमें सर्पण अनिवार्य है, तो बर्ग-सर्पण से हिचकें नगी। अगर बर्ग-सर्पण अनिवार्य है, तो बर्ग-सर्पण ही होकर रहेगा, हम करें क्या ? लेकिन एक बात हमके साथ में नहीं थी कि क्या बर्ग है ?

**‘वर्गभेद’ की कल्पना और
हिंस्र-क्रान्ति**

यह वर्ष मजदूरी मागने का है। मजदूरों का इन्होंने क्या-मजदूरी से कुछ होता है। तो क्यों मजदूरी मागने की परिभाषा क्या है? जिसके साथ सम्मति है वो एक वर्ष के है, जिसके साथ केवल धर्म है, सम्मति नहीं है, वो दूसरे वर्ष के है। यह मागने की वर्ष की परिभाषा है, दुर्भिक्ष, पारितोषिकों की। दुर्भिक्ष वह, जिसके साथ सम्मति है, मेहनत करना हो या न करना हो, पारितोषिक यह है जो मेहनत करता है, मेहनत संचित नहीं है।

मैंने विवेकनंद लिया था कि कुंगि के
लोच में खूब कांछे हैं ही नहीं। मास्टर
ने जिस वर्ण में ही बगना की थी उस
वर्ण में ही पहनी थी। सही, लेकिन की

क्रान्ति से जब स्थिति भन्दूर के साथ क्रान्ति का अवलोकन बना। मनुष्य को मजदूरों ने ही दिया, लेकिन किसान उसके पीछे गया। लेकिन क्रान्ति के इतिहास में एक बहुत बड़ा क्रान्तिकारी परिवर्तन किसे ने किया वो वह माओ ने। पहली बार संसार के इतिहास में किसान की क्रान्ति हुई। और इसके लिए यह इंग्लैंड या लेनिन का सिद्ध नहीं रहा। उनसे कहा कि मेरे क्रान्ति की एक नयी प्रक्रिया की खोज की है—किसान की क्रान्ति की। तो क्या का जो स्वरूप है, वह कृषि के क्षेत्र में इस प्रकार का है, ज्यादा हैं छोटे मालिक; बैर-मालिक-कम हैं, और बड़े मालिक सबसे कम हैं। दूसरी विशेषता है, किसान बिजले हुए हैं, सघनित रूप से एक जगह किसान काम नहीं करते। तीसरी चीज यह है कि कारखाने का मजदूर मालिक का काम करता है। वे तीन विशेषताएँ कृषि के क्षेत्र में ऐसी हैं, जो कृषि के क्षेत्र की क्रान्ति की प्रक्रिया का स्वरूप बदलती हैं। इसलिए मेरे छात्रों निवेदन किया था कि हमें वर्ग-संघर्ष से दूर रहनी पड़ेगी। अगर वर्गों का स्वरूप कुछ अलग है। कृषि के क्षेत्र में, तो वर्ग-संघर्ष होगा, क्यों नहीं होगा? और उससे हम हिचकेंगे क्यों? क्या आवश्यकता है? एक नयी तो हमें माननी है मनुष्य मनुष्य की हत्या नहीं करेगा। तो उससे शायद क्यों हिचकेंगे? परन्तु यह तो बेला होना, वह अन्वयन का विषय है, कि आखिर कृषि के क्षेत्र में वर्ग का स्वरूप क्या है? वह मेरे आपके सामने रखा। इस क्षेत्र में गैर-मालिक कम हैं, छोटे मालिक अधिक हैं, और बड़े मालिक मुझी पर हैं।

अब मेरा निवेदन यह है कि ये जो मुझी पर मालिक हैं, बड़े मालिक हैं, समाज में इनका प्रभाव है। यह प्रभाव मालिकत्व की आधार पर है। तो इसको हल करना चाहते हैं। व्यक्तिगत के प्रभाव को नहीं, उस प्रभाव के आधार

को। और यहाँ इसे स्पष्ट करें: बुद्धि का प्रभाव मनुष्य के नाते नहीं, बुद्धि के दृष्टि के नाते है। वह जब वर्गों के उत्पन्न होता है और दृष्टि उसके हाथ में गयी होता, तब जो उसका प्रभाव है, वह मनुष्य का प्रभाव है। हम मनुष्य की यानी निरपेक्ष मानव की प्रतिष्ठा समाज में स्थापित करना चाहते हैं। निरपेक्ष मानव—जिसके पास दृष्टि नहीं, पैसी नहीं, कुर्सी नहीं। ऐसा जो निरपेक्ष मानव है, इसके पास जोहार ही जोहार हैं कुछ सामान के साथ। इस निरपेक्ष मानव की प्रतिष्ठा हमको समाज में कायम करनी है।

इसलिए इस क्रान्ति की प्रक्रिया में, हम सम्पत्ति और स्वायत्त के कारण समाज में जो प्रतिष्ठित है, उसका सहयोग लेंगे, उनकी सहारा माँगे, लेकिन उनके वर्ग का उपयोग हम नहीं करेंगे। उसके वर्ग का उपयोग अगर हम करते हैं, तो मान की सामाजिक की प्रतिष्ठा है, उनकी सीधे हैं। उनकी जड़ों को भग्न करने हैं। अब इस कार्य को जो आप बहुत अच्छी तरह समझें हैं। हम कमिस्टर, और मिनिस्टर, प्रेसिडेंट ऑफ इंडिया, सबकी सहायता लेंगे, उनका सहयोग लेंगे, लेकिन नहीं ऐसा न हो कि हमारा सारा काम इनके वर्ग में ही रहा हो। तो किन प्रतिष्ठानों का हम अंक करना चाहते हैं, वही प्रतिष्ठानें भग्न हो जाती हैं। मेरे मन्त्रों में एक वाक्य रहा था कि कुत्ता तुम को हिलावेगा या तुम ही कुत्ते को हिलावेगी? तो मान की ये जो सामाजिक प्रतिष्ठानें हैं, वे सामाजिक प्रतिष्ठानें इस क्रान्ति की प्रक्रिया में लीज होंगी चाहिए। हम बुद्धिमानों या भी सहयोग लेंगे, धनवानों या भी सहयोग लेंगे, हम सत्ता-पाठियों या भी सहयोग लेंगे, लेकिन यह सहयोग होगा, माध्यम नहीं, सहारा नहीं। मित्रों, जो सहारा देता है, वह शक्ति खोता है, जिसका सहारा लिया जाता है, वह शक्ति पाता है। हम पाकिस्तान के खिलाफ उस का सहारा देते हैं, तो तात्त

स उस को बढ़ती है, अमेरिका का तेरे है तो तात्त अमेरिका को बढ़ती है, अमरी नहीं।

समझते को क्रान्ति
समझते में हूँ जाती है

हम स्थिति प्रतिष्ठित करना चाहते हैं? उसको प्रतिष्ठित करना है, जिसके पास सम्पत्ति नहीं, स्वायत्त नहीं। जो उदाहरण है। चीन बननेवाले को नहीं, सरीदेनेवाले को नहीं, चीन बननेवाले को। आगद भगवानों या हो, एक बात मैं समझा रहा हूँ, चीन बनने-वाले की प्रतिष्ठा बढ़ेगी, सरीदेनेवाले की नहीं, और, चीननेवाले की भी नहीं। चीननेवाले की अगर प्रतिष्ठा बढ़ी तो दण्डशक्ति बढ़ेगी। दण्डशक्ति से मेरा मतलब 'पनिशमेंट' से नहीं, दण्ड से है। दण्ड की तात्त, दण्ड का दंडा समाज में बढ़ेगा, अगर चीननेवाले की प्रतिष्ठा बढ़ी। भूमि हथपी, भूमि धोनी; जो उसकी प्रतिष्ठा होगी जो भूमि चीन सत्ता है। इसका क्या? पूँजीवाद में सरीदेनेवाले की प्रतिष्ठा है, सरीदेनेवाले की प्रतिष्ठा बढ़ी, चीन बननेवाला तो हाथ मलता रह गया। वह क्रान्ति नहीं हुई। दण्ड की क्रान्ति क्रान्ति नहीं है। क्योंकि आज भी समाज की रचना में एक दुःख सत्ता कासार है। मन्दिर नहीं, मन्दिर नहीं, विश्व-विद्यालय नहीं, विद्यालय नहीं, आपके माध्यम नहीं और मायरी दूसरी कोई चीज सत्ता नहीं। आज की दुनिया की, मान की समाज-रचना की धुरा सत्ता कासार है। चीन में चीन-नरीदे, उन्-पैलन सब कासार से चलते हैं।

कासार में तीन चीजें हैं, जीड़ों में हैं—सोरा, सट्टा, लोहे; दूसरी—दुआ, पत्रोपि और पोरी। इन तीन की प्रतिष्ठा है कासार के समाज में। लोगों ने मुझे कई बार पूछा कि यह चीनकायारी है, अन्धकार है, रजनी हमको समझ करना है। आज सिव माने से कुछ, मेरे ऊपर बड़ा कि सत्ता की दुनिया अगर आज नहीं बदलना चाहते हैं, तो दूसरा

रहिते, यह सोच, छट्टा और माफ़े, जुना, पुराना और बोरी की प्रतिष्ठा समझ में रहेगी, आपकी नहीं। और बाजार के मूल्यों की जागरी स्वीकार करना पड़ेगा। हमारी चाली में इसे स्वीकार कर ही लिया है, बरख माई क्षमा करें, हमने बाजार के मूल्यों को नहीं बल्का, बाजार ने ही चाली को बदन दिया। हमारे साहित्य का भी हाल यही है। हम बाजार के मूल्यों को नहीं बदन रहे हैं, बाजार के सामने मुड़ रहे हैं। यह हो रहा है। इसे 'बायोमाइज्ड लिब्रेरियन' कहते हैं, मण्डली की क्रांति सामग्री से शुरू जाती है। इसलिए मेरा निवेदन यह है कि ध्यान की समझ-बूझ-बचा के जो प्रतीक हैं, इनके रहने मात्र हमार कीर्तिमान बनने काट्टाकार को नष्ट करने के लिए, जमी नहीं होगा। आज को जारी बचने के लिए सामग्रीयों की सामग्री पड़ेगी, साहित्य बचने के लिए मेरी पड़ेगी, जिस की मनमूर्ति में साहित्य बचने की भाषा सामग्री अतिमात्रिक केरा सब बाज का साहित्य बनेगा। यह सब ही रहा है। तीरी में आज के निवेदन यह कर रहा पाठि बाजार के मूल्यों की बचने का नहीं के आरम्भ करना होगा, और यह आरम्भ आप के सामग्रीयों में होगा। इन प्रतिष्ठाओं को तरफ बाज का प्रदान किया रहा है।

सामग्रीयानुः अन्वयमूलक सामग्री-अन्वयमूलक का उपकरण

छोटा मानिक और गैर-मानिक तो आप अतिप्रिय है, जोकि आप की अन्वयमा अन्वयमूलक है। इसकी और सब और कर्मात्त रिक्त के पाठ है, यह उस कर्मात्त का उपकरण है। उसे आप गैरमान मान मानिये, यह साक्ष्य नहीं है, यह मानिक नहीं है। छोटे-छोटे माई यहाँ हैं। योकाइ के पाठ से एकरमा रहने यह रिता का कि यह तो कंड का राग है। विरोध के उद्देश्य निकटतम की, 'यह छोटे-छोटे का भाषा, हमकी बस रहता है, जानी देता है।' तो विरोध

के मुल्ले पुछा कि तुम क्या कहोगे? बोरेन का यहाँ बैठे ही हुए थे। मैंने कहा कि छोटे-छोटे अन्वयमूलक हैं, भाषा नहीं जानते हैं, छोटी भाषा में कुछ कह लेते हैं। कहता चाहिए कि 'हृण के माया का राग है।' अब यह केवल विरोध नहीं है। यह भी कोई क्रांति नहीं, बस की बहुत हृण की भी हो सकती है। हिरण-बचन की भी कोई क्रांति नहीं, उबरा पुन प्रह्लाद पचपान भक्त हो सकता है। अवीर सैतान नहीं है। हर गरीब अवीर बन सकता है, हर अवीर गरीब बन सकता है। यह बात मैंने उभ दिन कही थी, उसी को साफ कर रहा हूँ।

तो, जिस कारण अन्वयमूलक का उपकरण बन गया है? और अब उस उपकरण से हम कह रहे हैं कि हमारी छोड़ दी। एक तरफ को बीमारी है न। एक बीमारी है 'मावेमिरी' की। इनका बीमार हो गया कि फूटकर टूटता हो गया, गुमरावा हो गया; दूसरी तरफ एक बीमारी है, इसका दुखता हो गया कि निष्काय बन गया। जो दुखता हो गया यह तो कहता है कि बीमारी से बचना चाहता हूँ, छुने चाहिए कोई रीटिड भीतम। लेकिन जो गुमरावा का गया है, वह अपनी बीमारी छोड़ना ही नहीं चाहता। यह हमारी रिवाज है। अगर यह वह कहता है कि यह बीमारी में छोड़ना चाहता हूँ तो स्वागत है, अरारत-गता भी है। लेकिन यह समझकर कि बीमारी छोड़ रहा हूँ, सेहरावली नहीं कर रहा हूँ। कोई बाप है, लेकिन कुरा नहीं है, दवा नहीं है। यह अपनी बीमारी से बचना चाहता है तो उसे सब छोड़ना ही छोड़ना पड़ता है, लेकिन क्या करे? बीमारी अगर बीमारों की ही है तो उसे 'कृण काट' ही लेना पड़ेगा। और अपनी बीमारी अगर दुखानन की है तो उसे उबड़ी सिगारेटें। कोई दुखता जाना नहीं है। नजोया यह है कि गरीब जानी गरीबी को बीमारी मानता है, लेकिन हमने छूटना चाहता है, अपनी

मनोरी को बीमारी नहीं मानता और न ही जगसे छूटना चाहता है। यह है आज की वस्तुस्थिति। इसमें जो अवीर कहता कि मैं भी जानती बीमारी से छूटना चाहता हूँ, मैं आप से निवेदन करता हूँ कि आप जगदी पावली अपने बंधे पर लेकर उसका दुख निकालिए। लेकिन वह अगर कहता है कि 'अब क्या करें, यो तो जाने ही वाली है जमीन, छोड़ो दे देता हूँ।' और फिर आपकी सौदाश की मण्डली में कुछ प्रतिष्ठा को पा लेता है, तो क्रांति नहीं होगी, प्रचलित प्रतिष्ठाओं की बच निकलेगा।

इसीलिए मैंने आप से उभे 'आइसोलेट' करने की बात कही थी। उभे 'आइसोलेट' करने से मेरा मतलब यह नहीं था कि उनका बहिष्कार करेंगे। मैं यह कहता हूँ कि उनको आर प्रमोदारी। बीज उनकी सचन में अलग नहीं जाती है, वो उसका डेप नहीं, सत्तर भी नहीं। यह क्रांति बचन की क्रांति नहीं है, यह क्रांति डेप और ईश्वर की क्रांति नहीं है, यह क्रांति प्रतिक्रिया की भी क्रांति नहीं है। इसलिए मैंने आप से निवेदन किया कि छोटे मातिक से आरम्भ कर्मात्त। और सचन में होगा छोटे मन्त्रिरी का? जानती मातरियन की छोड़ने से। अब जानती मातरियन को छोड़ने के बाजार पर उबड़ी सचन होजा है, तो वह बतावें कि उससे अधिक विचारक सचन कुनिमा में और बीन-आ होजा? यह अधिक-से-अधिक विचारक सचन है। मैं अब यह कहता हूँ कि छोटा मातिक जानी मातरियन को छोड़ दे, जानती मेहनत की गैर मातिक की मेहनत के साम विना दे, मैं दोनो अब एक हो जाते हैं, निजी मातरियन दोनों की नहीं है, तो इसमें कहाँ आप की विरोध दिखाई देता है? उसे मैंने कहा था कि 'मातरियन का यह दवा है, और गैरिद दवा है।' यह दवा इजोमिप है कि हम दिन रात की सामाजिक व्यवस्था चाहते हैं, उभ दवा इजोमिप के लिए यह आरामगजा है।

आन्दोलन की प्रगति धीमी क्यों?

—जयप्रकाश नारायण

[भोपाल अधिवेशन में जे० पी० ने शासनव्यवस्था-आन्दोलन के संदर्भ में जो भाषण-निरीक्षण प्रस्तुत किया था, वह हम यहाँ मुख्यतः से प्रभावित कर रहे हैं। यह उनके पूरे भाषण का आन्दोलन सम्बन्धी अंश है। इसी भाषण के आधार पर प्रेसवालों ने यह समाचार प्रसारित किया था कि जे० पी० ने चुनाव-आयोजन आन्दोलन को विघटन प्रोत्साहित कर दिया। वास्तव में उन्होंने जो कहा था, आप के सामने है। सर्वोदय आन्दोलन काय की बुनियाद पर ही टिक सकता है, इसलिए अगर हमने कहीं कहीं है, तो लक्ष्य को हटोकर अपना आन्दोलन के लिए हम झुककर मानने हैं—स०]



कम बाधा है मजदूरी दिया काम-दान की कमी बा। मजदूरी मुझे करना था, लेकिन मुझमें व ऊर्जा रहता है, न करना जान है कि इतना मुझ-समाजोपीय भावना में कर सकता। अच्छा हुआ कि मुझे मुख्यमंत्री के निमन्त्रण पर भाग से छुट्टी मिला कर उनके यहाँ उपस्थित होना पड़ा था। अच्छा ही हुआ। अत्यन्त ही सुन्दर वह भाषण है। और मुझे भाग्य है कि आप सब उनकी एक-एक वक्ति की हृदयगमन कर रहे। सामान्य के अन्त पर 'केल टू टेल' में, 'आमने-आमने' वाले मन्त्रों से वह मैं जो कुछ मैं शिख चुका हूँ, उनके कई विचार बाधा के विचारों से मिलते-जुलते हैं। उनके आगे मेरा विचार अभी बना नहीं है, इसलिए कि उनके आगे मेरा अनुभव नहीं होता है।

नवभारतवाद से कोई व्यक्ति नहीं

हम जिनो नवभारतवाद की बड़ी कमी है। यहाँ की उल्लेख कहीं कई बार नहीं। मैं भी मानता रहा कि वे लोग बड़े कार्यकारी हैं, और उनके अन्दर बहुत ही तेजस्वी लोग हैं। नवभारत आदि विश्वविजयियों से फट्टे-फटा फट्टे एवम् ए० पाठ निचे लिखा है, उनमें से कुछ पी० एम० बी० भी पाठ लिखे हुए लिखी हैं। लेकिन वह जो तत्कालवाहियों का दन था, जलमें बड़ा भारी परिवर्तन हो चुका है। बाजो का काम लेते हैं, बाजो हमारा नेता है ऐसा कहते हैं, लेकिन कोई माओवाद नहीं। व्यक्तिगत हवा को सामाजिक व्यक्ति का भाव तक किसी ने

साधन नहीं माना है। अत्यन्त ही काम नवभारतवाद के रूप में बट्ट हो गया है। समाज में जो बाध की स्थिति है, जो दायित्व है, जो लोग हैं, जो अन्वय है, जो उनके मूल कारण हैं, उनमें नवभारतवादी व्यक्ति कर सकते, परन्तु शुरु कोई विश्वास नहीं। मैंने कई बार कहा है कि अगर मुझे रसवाद में और माओवाद में चुनाव करना पड़े, तो मैं अन्तर ही चुनाव कौन माओवाद बा। अगर माओ के भाष को सीखो, और आप माओ के भाष को सीखो, और छात्र सीखो, सीखे निच दीर्घिसे यहाँला गाँधी, सो बाजो फले नहीं मानूय रहेगा कि वे गाँधी के कारण हैं या माओ के कारण हैं। एक फलतो मिय ने मुझे कहा कि माओ के बहुत से कारण ऐसे हैं, जिनके नीचे नीलस फास्ट निच दिया जाय। तो कोई फल नहीं मानूय रहेगा। बाजो लैना कि वे लोग फास्ट के ही कारण हैं। दिया है, जो उन्होंने प्रयोग लिखे बाजो की बाजो के देख में, जिन उपायों से लिखे, उनमें से बहुत से उपाय मुझे मान्य नहीं होते, पर जो कुछ दिया उनके पीछे एक सामाजिक व्यक्ति की दृष्टि रहे है।

लेकिन मैं अपने गुरुहो प्रसन्न मैं देखता हूँ कि नवभारतवादी हवाएँ जो होती हैं, उनके पीछे व्यक्ति का विचार नहीं है, उनके पीछे गाँव के माओवादी हैं, परिवर्तनक मत हैं। जो बाजो मुख्यमंत्री की मानें हैं। जो बाजो बहुत से हैं, बाजार हैं, बाजार ए०, बी०

आय-आय आय-आय हवाएँ की बाज ए० पाठ करके, बी० एम० बी० बरके लेते हैं देहातों में, निचले हैं, अत्यन्त बड़े हैं, व्यक्तिवादी बन जाते हैं। कुछ काम बनाया नील लेते हैं, कुछ विपरीत बनाया नील लेते हैं, और फिर कुछ बनाया नील लेते हैं, और कुछ हवा कर दी। हवा कर दी, और कुछ हवा कर दी। बाज में नवभारतवाद को बाजार की दृष्टि से नहीं देखना। देहात जब उनका क्षेत्र रही रहा। अत्यन्त बड़ी-बड़ी हवाएँ हैं। और बाजो में बना करते हैं। मैत्रो की बुनियाद तोड़ने, गाँधी की तोड़ने, पुनः बाजों की जलामे, विद्यालयों में बाजार हवाएँ करे। इसके कोई व्यक्ति होगी, ऐसा तो समझ है नहीं। हमारी पारित्तिक निर्भरता के दुष्परिणाम

लेकिन एक बात जान से बहूँ बा। विमो, हमारे आन्दोलन की प्रगति व्यक्ति बड़ी ही खी है, बाजो एव बाजो यह भी है—हमारे पारित्तिक की निर्भरता। यद्यपि हम उपाय से दूर हैं, लेकिन हम देखते हैं विहार में, छोटे-छोटे पत्रों के लिए, जिनकी जो जो बाजो मिलते हैं, ऐसी किसी बड़ा जो बाजो मिलते हैं, ऐसी छोटी-छोटी बाजों के लिए बाजो में लिखी बढ़ना है, बरिच एवम्बी है। इतना बड़ा बाज, इतनी बड़ी व्यक्ति करने के लिए हम जाने बड़े हैं, लेकिन हम उनके योग नहीं

कृषि प्रगति : जोर-जबरदस्ती
से हो नहीं सकती

अंत में एक बात कहूँ। अगर कोई मुझे यह समझा दे, कि कृषि के क्षेत्र में छोटी मालिकियत का निराकरण जोर-जबरदस्ती और हिंसा से हो सकता है, तो मैं उसके पीछे जाने की तैयार हूँ। इसलिए मैंने उस दिन थापसे कहा था, कि उसका 'एक्स्प्रोप्रिएशन' नहीं हो सकता। किसी ने आज तक नहीं किया। चीन ने नहीं, रूस ने नहीं, नक्सालवादी भी कर नहीं सके। एक नक्सालवादी से पूछा, 'तुम्हें मालिकों की संपत्तिगत सुख छीन लींगे, छोटे मालिकों के साथ क्या करोगे?' तो उसने कहा कि 'उसको समझावेंगे।' वे तो ही मैं से अच्छी हैं। वेद-मालिकों को छोड़ बीजिए, मालिकों में से मैं ही अच्छी छोटे मालिक हूँ। अच्छी को अगर तुम समझा लींगे तो बीत को समझाने की कला नहीं, वे अपने आप समझ जायेंगे। इसका मतलब यह है कि एक्स्प्रोप्रिएशन (सम्पत्तिह्रास), टेक्नेशन (समानबंदी), कान्फिस्केशन (सूखेपै)। इन चीजों का प्रयोग छोटी मालिकियत के क्षेत्र में नहीं हो सकता है। छोटी मालिकियत के निराकरण को एक-मात्र प्रक्रिया, चाहे बिनाश के अगाने में बंध सकता हो, चाहे कृष्णनाम्नूरी के अगाने में सकल हो, या चाहे हमारे किशो के सामने में सकल न हो, लेकिन कृषि क्रांति एक ही तरह के पूरी हो सकती है कि छोटा मालिक अपनी मालिकियत या स्वतंत्रता के विनिर्जन कर दे। इसके विनाश कोई रास्ता नहीं है।

यहाँ आकर सभी की क्रांति टिक सकती। सभी किसान की क्रांति का वैधानिक है, इसलिए मैं उसके चरण छूने की तैयार हूँ, लेकिन उसकी क्रांति मध्य हो गयी, बिगड़ गयी, क्योंकि उसने किसान को जवान (सेलिफ) बना दिया। आखिर सभी जवान कभी-न-कभी किसान तो थे ही। अगर किसान की क्रांति चाहते हैं या जवान बने हुए

किसान की क्रांति चाहते हैं? अगर किसान जवान बन जबरदस्ती क्रांति जवान की होगी, किसान की नहीं। तो, यह एक कदम आगे है जो बिनाश रख रहा है, कि किसान किसान रहेगा और क्रांति करेगा। लेकिन निश्चयित में क्रांति, छोटे मालिकों की ही क्रांति हो सकती है। तो इसका मतलब छोटा मालिक होना।

दूसरा कोई रास्ता नहीं

मित्रों, क्रांतिवादी के कथकोप में 'डिफेंड' शब्द नहीं है, पराजय शब्द नहीं है। उसके तत्त्वोप में भी नहीं है, और उसके हृदय में भी नहीं है। कथकोप-साथ है, और शायद असफलता का चरण जो कर सकते हैं, उनमें अधिक बीरता की आवश्यकता होगी है। वक्त मिले आगे बढ़ा या कि जगजग सागर बंद हो नहीं है कि हमें कोई नहीं बुझा? लेकिन इसके भी आगे जा सकते हैं। कोई नहीं

पूछता, इतना ही नहीं होगा, शायद एक-दो लाख भी ऊपर से चार दे। लेकिन 'कह' रहोष प्रविष्टार नहीं, को भुगु भारी सात। 'किसान की क्रांति इन दुग में, सभी की क्रांति और चीन की क्रांति के बाद, जो क्रांति होगी, निम्नो सा 'वैकल्पिक' क्रांति होगी, इसमें आपको कोई संशयवाद नहीं देगा। हो सकता है कि आपको बोझे खाने पड़ें। निवेदन करना ही है, पर बात की अन्तों तरह सत्य बीजिए, कि किसान की क्रांति या छोटे मालिक की मालिकियत के विनिर्जन के अगाने और कोई रास्ता नहीं; वैधानिक भी नहीं, स्वायत्ताधिक भी नहीं। कोई रास्ता नहीं हो सकता है इसके विनाश। इसमें अगर परामुद नहीं होयें, असफल होने। आरम्भ असफलता दूषकभूता नहीं होगी, भूषणभूता होगी, वन्द के बलक के समस्त।

सर्वे हेका तथ क्रांतिवात,
भीरान्त । १०-१०-१

गया जिला आचार्यकुल सम्मेलन

गंगा नदिकर्षण के परिषेध में अधिकांशों के लिए नहीं, बरिष्ठ आने परीक्ष के प्रति जागरूक रहकर, गला और दम्पति रहतीति से मित किया की सरकार से मुक्त कराकर उसे हाररत्ता प्रदान करने का संकल्प ब्रह्म कुलेनाले सिधक मण्डन आचार्यकुल के मण्डन विने के सदस्यों का प्रथम सम्मेलन उपचार मल्लिकिद्वि विद्यालय वेलासन में विवाह-५ अक्टूबर की भाग्यपुर विश्वविद्यालय के प्राचार्य डा० रामजी सिंह की अध्यक्षता में सफल हुआ। सम्मेलन का उद्घाटन राधुनविथी राधधारी सिंह दिनकर ने किया। श्री दिनकर ने अपने उद्घाटन भाषण में किया क्षेत्र में ब्रह्म हर्ष मित्रावट और विद्यार्थों के बर्तव्य की चर्चा करते बड़ा वि राजनीति के दीर्घ-प्रेम से दूर रहकर अद्वयनगीन, विनयी और सेवाकवी विचार ही आन की परिधिधि में परिवर्तन आचार्यकुल के मंत्र से सा सकते हैं। बर्तव्य आचार्य-

कुल का सफल हो सिद्धा की एंशा सचन है को विद्यार्थों के कर्तव्य के प्रति उसे प्रेरित करना है। आचार्यकुल की प्रगति और उनके प्रेरणा-प्रद भावों के प्रति आनी सुपदामनाएँ व्यपन करने हुए श्री दिनकर ने उनके उद्घाटन अधिवद की कामना की और कहा कि आचार्य विद्यार्थी के विनिर्जन से संप-रित आचार्यकुल अपने उद्देश्यों की प्राप्ति में सफल होगा।

सम्मेलन के पूर्व उक्त स्थान पर ही आयोजित आचार्यकुल सरोप्रीकी शोभनकर प्रहार सिंह, मनोविन, के सभापतिग में हुई, जिसमें बाप्री विस्तार से आचार्यकुल के सचन, उसके भावी बदन का निर्धारण और उसके सम्पन्नित अन्तमदरामों पर विचार किया। भाष हो किन आचार्यकुल सचन सभेति का सदन किया जिसके मुखीय श्री राधेन्द्र प्रसाद सिंह, आचार्य, राज्य उन्पठरामाधिक विद्यानर टिपारी, जिला-मया, बनाये गये।

आन्दोलन की प्रगति धीमी क्यों ?

—जयप्रकाश नारायण

[मोरास बरिबरास में जे० पी० ने आन्दोलन-आन्दोलन के संदर्भ में जो अप्रत्यक्ष-प्रत्यक्ष प्रेरणायें दियीं थीं, वह हम यहाँ पुनरुक्त में प्रस्तुत कर रहे हैं। यह उनके पूरे जीवन का आन्दोलन समग्रणी व्यक्त है। इसी आन्दोलन के आधार पर अनेकानेकों ने यह समझाया प्रसारित किया था कि जे० पी० ने आन्दोलन-आन्दोलन को प्रेरित कर दिया। वास्तव में उन्होंने जो कहा था, वास्तव में मानने है। आन्दोलन आन्दोलन सत्य की बुनियाद पर ही टिक सकता है, इसलिए अगर हमने नहीं किया है, तो हमने। बीमार करना आन्दोलन के लिए हम हिंसक मानते हैं—सं०]

बस रास में सकारात्मक विचार सामान्य की चर्चा का। सामान्य मुझे करता था, लेकिन मुझमें न उसकी गहराई है, न उसका ज्ञान है कि दाना सुन्दर सकारात्मक भावों में कर सकता। मरणा हुआ कि मुझे सुन्दरभी के, निम्नतर पर भाव से छोड़ें माँग कर उनके यहाँ उपस्थित होना पड़ा था। मरणा ही हुआ। मरणा ही सुन्दर वह भावना है। और मुझे माया है कि भाव सब उनकी एक-एक पंक्ति को हृदयगत करने। सामान्य के प्रत्यक्ष पर 'वेड हू फेन' में, 'आन्दोलन' नामी मरणा सेव में जो कुछ मैं मिल चुका हूँ, उसके कई विचार बाधा के विचारों से मिलने-जुलने हैं। उसके आगे मेरा विचार अभी गया नहीं है, इसलिए कि उसके जाने मेरा सम्पूर्ण नहीं हुआ है।

ममालावाद से कोई कानि नही

हम किसी नवजातवाद की नहीं बचते हैं। यहाँ भी उनकी चर्चा कई बार उठी। मैं भी मालवा रहा कि मैं लोग बड़े कानिकारी हैं, और उनके कानि बहुत ही उन्नतभी लोग हैं। कानिभा आदि विचारविचारों के प्रदर्शनपर फट्टे ए० ए० पास रिमि विचारों हैं, जबमें से कुछ ए० ए० की० भी पास रिमि हूँ विचारों हैं। लेकिन वह जो नवजातवादीको का दन था, उसमें बहुत मापी परिचय हो चुका है। माओ का भाव मेरे है, माओ हमारा मेरा है ऐसा कहते हैं, लेकिन कोई माओवाद नहीं। कानिगत हूँ जो सामाजिक कानि का। आज तक किसी ने

समझ नहीं माना है। आजकाल की आज नवजातवाद के रूप में उभर चुका है। समाज में जो मात्र की स्थिति है, जो बर्हिगत है, जो लोग है, जो अन्त्या है, जो उसके मूल कारण है, जहाँ नवजातवादी कानि कर सकते हैं, इसका मुझे कोई विश्वास नहीं। मैंने कई बार कहा है कि अगर मुझे नवजात वं और माओवाद में चुनाव करता पड़े, तो मैं नवजात ही चुनाव करूँगा माओवाद पर। आज माओ के साथ में सीधे, और साथ हीथिने, नीचे निम्न सीधेने कहाँगा माओ, तो माओ फर्क नहीं मानूँ वह था कि वे माओ के साथ हैं या माओ के साथ है। एक माओवी निम्न ने मुझसे कहा कि माओ के बहुत से साथ ऐसे हैं, जिन्हें भीने सीधे कानिगत निम्न विचार, तो कोई फर्क नहीं मानूँ वह था। माओवी समझ कि वे सीधे कानिगत के ही साथ है। दिया है, जो उन्होंने कानिगत रिमि अपनी पनी आकाश के देख में, निम्न जहाँ से रिमि, जहाँ से बहुत से जहाँ मुझे लग्न नहीं होवे, पर जो कुछ रिमि उसके पीछे एक सामाजिक कानि की दृष्टि रहे हैं।

लेकिन मैं जाने सुन्दरी प्रत्यक्ष में देखता हूँ कि नवजातवादी हूँगा जो होती हैं, उनके पीछे कानि का विचार नहीं है, उनके पीछे माओ के माओवी कानि हैं, सामाजिक कानि हैं, सुन्दरवादी के कानि हैं। नवजात बहुत से हैं, बीमार हैं, माओ ए०, की०



अपप्रत्यक्ष आराधन हृदय की भाव

ए० पास करके, सी० एम०० बरिबेरी से दे देना में, निम्न है, समस्त है, कानिकारी अल जाने है। कुछ कम माना सीधे लेने है, कुछ रिमिगत नवजात सीधे लेने है, और इसा कुछ हूँगा कर बी, उधर कुछ हूँगा कर बी। आज मैं नवजातवाद की आदर की दृष्टि से नहीं देखता। बहुत कम उनका साथ नहीं रहा। सिद्धांत नहीं-नहीं हकगत है। और माओ में बरा करने हैं। नवजात की रिमिबी सीधेने, माओवी की सीधेने, सुन्दर-मानवों की अन्त्यामें, रिमिगतों में आदर हूँगा करने। इसी सीधे कानिगत हीरी, ऐसा तो समझ है नहीं।

हमारी पारिवारिक निर्बलता के दुष्परिणाम

लेकिन एक हाल माओ से बहुत है। निम्न, हमारे कानिगत की प्रगति कानिगत नहीं हो रही है, इसका एक कारण यह भी है—हमारे पारिवारिक की निर्बलता। प्रत्यक्ष हम उधर से दूर है, लेकिन हम देखते हैं विद्वान् था, छोटे-छोटे घरों के लिए, रिमिगतों से बी बड़े रिमिगत है, रिमिगतों तथा से रिमिगत है, ऐसी छोटी-छोटी बातों के लिए माओ में रिमिगत बहुत है, कानिगत सुन्दरवी है। इसका बहुत भाव, प्रगती नहीं कानिगत कानि के लिए हम जाने बड़े हैं, लेकिन हम उसके योग्य नहीं

हैं। हमारे पास कोई पीढ़ी आयेगी, वह हमसे योग्य होगी, करेगी। हम में से जिससे योग्य होंगे वो इतने योग्य होंगे, सबकी बात में नहीं वह रहा हूँ, लेकिन अभिप्राय हम आत्म-मरण तो करें। मैं जानता हूँ कि भूतल की जमीन बिटाने गलत ढंग से उन लोगों में बँटी गयी है, जिसके पास पहले से जमीन थी। और बँटनेवाले ने साम्राज्य किया। यह हुआ होता कि एक गाँव में मिलीया गये, भाग गये, हम गये, वहाँ जितनी जमीन मिली, वही पर बँटवारा उत्तरा होता, शमतवा द्वारा होना, और आगे एक कठोरता का, सदा का मोह छोड़कर हम भूमिवासी से रहने कि आज जमीन से रहे हैं वो अपने हाथों से भूमि का पट्टा लिखकर अपने गाँव के भूमिहोनों को बीजिए, अपने दस्तखत से बीजिए, सरकारी पट्टा बार में उनसे मिल जाना, जो आज हम शमतवा में कराते हैं, तो यह घर नहीं होता।

उसी तरह से पहले जो शमतवा था, वह क्षति-क्रान्ति था, इस भू-क्रान्ति का यह पूर्ण स्वरूप था। भूमि विवरण ही नहीं था, बल्कि गाँवों में जमीन का बँटवारा था। समता की स्थापना थी। गणित की समता नहीं, बल्कि जिसके परिवार में कितने व्यक्ति हैं, जिसकी वित्तीय आवश्यकता है, उन आवश्यकताओं की दृष्टि से, अनुपात विभाजन करने, कि सपत्नी को इतना, मातापिता को इतना, इन हिसाब से बँटवारे की बातें थी। गाड़ी धीरे-धीरे पक रही थी। बाबा की नजरों में, और हम सबकी नजरों में शमतवा का रूप था, विरह कर, कि सामाजिक क्रान्ति होगी नहीं, जब तक उसमें शमतवा नहीं आयेगी। एक काम हम पीछे भी हटा लें, शमतवा को मुक्त-शमतवा भी कर दें, जमीन का पते ही बराबर बँटवारा न हो, बीजों हिसते का ही दान हो जाए, स्वाभिर का विवरण हो जाए, सरकारी छाते में जमीन प्राप्तता ॥ नाम सब आप, लेकिन जमीन उसके बच्चे में रहे, बीजों हिसाब से दे, पंदावार ॥ कुछ हिसाब से दे; यह मुन-

भता पैदा हुई, इस ध्यान से कि आन्दोलन व्यापक होगा। छोटा भी बंदम हो और लाखों-करोड़ों लोग वही कदम उठावें, सभी समाज आगे बढ़ता है, इसमें कोई संदेह नहीं।

लेकिन जब पुष्टि का काम आया, तब हमारी परीक्षा हुई। राखीर में जब बिहार दल की घोषणा हुई, जब कि १२ प्रखण्ड २८७ प्रखण्डों में से बच गये थे, इनमें प्रखण्डदल नहीं हुआ था, उन समय बाबा ने कहा, कि ३ या ४ प्रखण्ड में यह मुख्य भवा को बिहारदल हुआ, अब "शक्ति सुपन्न" करो। बाबा ने कहा कि सन् '७२ तक सुपन्न यहाँ कार्य पूरा नहीं हुआ और राजनीति पर सुपन्न "दण्डवत्" नहीं पड़ा, तो इतिहास में सुपन्न की कोई हस्ती नहीं रहेगी। शक्ति सुपन्न की बात रही थी उन्होंने। लेकिन आज देखिये कि विरला काम हो गया है। निजी क्षेत्र में दो गाँवों में शमतवाएँ बन पायी हैं, निजी में क्या, बिहार शमतवा भावी है?

अनुभव भिन्न आया

पुनः याद पड़ता है कि आन्दोलन में सम्मेलन हुआ था आन्दोलन गोदुलभाई के नेतृत्व में, तो वहाँ गिने बहा था कि 'जब गाँधी भावी है, तो उसमें पूरा भी उड़ती है, और खुली हुई गयी भी उड़ती है, लेकिन हवा तो है! तूफान में तूफान तो हवा ही है। जब बाढ़ भावी है तो उसमें मिट्टी बिगारे की मिली है, पैर भी गिरे हैं, फिर भी वो बाढ़ भावी का ही रहा है। गाँधी की शक्ति में भी तो हिसाब है, उस बचाने ॥ वो जो कुछ लोगों ने बेईमानियों की, भाँझिया जेलों में जाकरके मारी, तो शक्ति में ऐसा होता है।' हमारा यह हिसाब था कि नये पीढ़ी का काम वही हो रहा है, दण्ड छोड़ो काम गवज हो रहा है। लेकिन अनुभव दुहरा सात। जो मुझे आज समता है कि मुक्त-शमतवा की तरह हमने शमत बंदम भोड़ा था, वह शमत गलत बिटाना था।

आज जितने गाँव पुष्ट हुए हैं, उनमें

क्रान्ति काही रह गयी है। जितनी जमीन बीजों हिसाब में बँटी थी, उनको भी वही बँट पायी है। जिनने पुष्ट गाँवों की आज संख्या है मुन अपने देश में, अगर मकरीड गाँव के शमतवा से आज तक हम सब लगे होते पूर्ण शमतवा के काम में, जो पूर्ण क्रान्ति थी, तो आज हम पुष्ट हुए गाँवों से कम शमतवा नहीं हुए होते, बसा ही हुए होते और उनमें सम्पूर्ण क्रान्ति हुई होती। लेकिन यह काम मोठ तो खाने नहीं हैं। अब जो बंदम उसी तरफ बढ़ता है। आत्मनिरी-दाण हुआ है। बाबा ने भागीरु बुद्ध बहा भी है। वहाँ भी है कि पसराय से न डरे। पस बिटाना तेरे हो, इसका ध्यान करो। उपाय, जो पीछे है, धरित है, प्रकाशित है, उसीका न लेते हो। सर्व-वर्ष में बचो प्रवराते हो। उन्होंने कहा कि छोटे किसानों को, सबूतों को एक करने की सोचिए करो, उनकी सम्पूर्ण शक्ति होगी, तो शक्ति शमत पड़ेगा उन बड़े भूमिवासी पर, जिनकी सदा बहुत शक्ति है।

सत्यवाद् के लिए प्रस्ताव मार्ग

बम्बुविष्ट है, जिन्होंने बड़े बाढ़ छोटे किसानों और गरीब सबूतों को मिलाने की कोशिश की, लेकिन उपाय उनको प्राप्त नहीं हुई। कुछ जमीन स्वाभिर का अगर होता है। लोग विगत भी आगे को बड़े किसानों का शक्तिक सामना है। और एक ऐसी अनोखीयता बड़ा बिजित हो जाती है कि बड़े किसान छोटे किसानों की बड़ी बाढारी से जाती तरह बर लेते हैं। शारद हम आगे बिटाना मार्ग से बिटाने के मार्ग से प्रेस के मार्ग से, बहुत पैदा न करने हुए वह शक्ति पैदा कर लें। अगर दोनो बिटाने हैं, दोनो के १०-१२ प्रतिशत लोग, जो छोटे किसान और सबूत हैं, जो १०-१२ प्रतिशत लोग शमत नहीं रह जाते हैं। एतद्वत् के लिए वो बना बनाना, एक प्रयत्न मार्ग बिटाना उद्यम ॥

मोतलः २०-१०-११

उपयुक्त समय पर हमें रोशनी मिली है मोपाल-अधिवेशन में सर्व सेवा संघ के अध्यक्ष श्री जयन्तायन के समारोपीय वक्तुआ

अभी शहरमा में मैं गया था। जहाँ धीरेनभाई की देखभाल एक नया दर्शन हुआ। धीरेनभाई ने पूछते ही रहने का एकलप दिया है। जहाँ देखकर महापुरुष का जमाना बार आया। भीष्म की शरणा याद आयी। हमारे आलोचन के लिए भीष्म की शरणा धीरेनभाई यहाँ पर रहे हैं।

उनकी पुकार कल लगी। यहाँ गहरे किलने सोच उसकी गुने। बहुत बम मोर शेष-सम्पन्न की सुनिश्च में लगे हैं। धीरेनभाई के 'करो या मरो' के आह्वान पर हमें इस भूमिका में लगे की सेवा होना है।

शहरमा में कुछ लोग बैठे हैं। लेकिन हमें जितने सामर्थ्य के साथ लक्ष्मा चाहिए, उतने साहस के साथ हम नहीं लगे हैं। हम ही मंद हैं, इसलिए आलोचन की गति मंद मजबूत पड़ती है। मैं मन्त्रागुरुक मह निवेदन करता चाहता हूँ कि धीरेनभाई की पुकार हम सुनें। चाहे मुझही, चाहे शहरमा, चाहे कोई शेष लेकर हम सातत्य और सम्यक्पूरक बँटें। यह मेरी विनम्र अपील है।

शहरमा की राष्ट्रीय मोर्चा मजना चाहिए। सर्व सेवा संघ का, जिनका वा विचार है कि जितने लोग शहरमा में वा रहते हैं कार्य। यह हमारा कर्तव्य है। शहरमा की सत्य भवना हमारा प्रथम कर्तव्य बन गया है।

हम अधिवेशन में बादा और धीरेनभा ने स्पष्ट रास्ता दिखाया। दोनों की बातों में कोई विरोध नहीं है। दोनों परस्पर पूरक हैं। अब एक आन्दोलन में जो कमियाँ रही हैं, उनकी ओर ऊँछी हमारा ध्यान कीजिए। येरा आत्म-विश्वास लुप्त हो रहा है।

हम भूमिहीन के पास पहुँचे नहीं हैं। ग्रामसभा सक्रिय नहीं बनती है। ग्रामसभा क्यों सक्रिय नहीं बनती? हमका जठनी

नगरण बादा ने बताया है। कुछ लोगों की मददमा हुआ कि २० सालों में इतना अच्छा बादा का भाषण नहीं सुना। मुझे ऐसा लगता है कि उपयुक्त समय पर नयवान का यह निर्देश किता है। जहाँ हम खटके हुए थे, उस जगह हमें रोशनी मिली है। मेरी तो आँखों में मजिन्दानु खनक पड़े। ऐसा लगा कि जगता के दिव में जो उलट आकाशगवा है उसको हमारे सामने दादा ने पेश कर दिया है। यह उलट कैसे हुआ? दादा प्रत्यक्ष काम में नहीं लगे फिर भी? तो गुने स्मरण हुआ कि कुछ महापुरुष में रहने नहीं थे इसलिए ठीक वक्त पर सही मार्गदर्शन कर रहे।

धीरेनभा और दादा की बातें वगैर विरोधी नहीं हैं और दोनों का अन्तर्-भजन प्रयोग नहीं होता चाहिए। दोनों एक साथ होना चाहिए। शेरों वरु के 'मयीष' के एक क्षेत्र में, एक ही समय, एक साथ काम होना चाहिए। ग्रामसभा सक्रिय हो सके इसके लिये यह जरूरी है।

हम क्षेत्र में लबके पाए जायेंगे। भूदान के लक्ष्य हम भूमिहीनों में पास भी बहुत लगे। यह धिक्किता एवं छोड़ता नहीं है। ग्रामदाय में वह कमियाँ हैं। लेकिन ग्रामदाय में उस वर और वन हुआ था, इसलिए बनि धीमी पड़ी। दादा का टीक लक्ष्य पर लगेन मिता। हमें अब भूमिहीनों के पास भी जाना है, उनका पास लगे है। समिन्नाय में उनका प्रयोग हुआ। जनता की परम्पराएँ हुई हैं शरणाग्रह हुए। इसके प्रभाव में दिन नहीं बढ़ता, लेकिन वो भी 'घरें बनाय' का ही सही, शरणाग्रह हुआ और लखन हुआ। क्योंकि लोगों की जमीन मिली। और जयन्तायन ने एक नैतिक दबाव में आकर जमीन दी।

यहूँ हमें हर माँ कि जीने के रहे

हूए लोको की जगाने के हिता उभरेली। लेकिन दादा ने निर्देश कर दिया कि हम लक्ष्य करें नहीं। धीरेनभा ने कहा कि दरो मत, लेकिन हिता पैदा नहीं करो। मुझे ऐसा लगता है कि पहले से ही जो हमें उभे निचलने का यह काम है। उसे मिटाने के लिए दरे हुए लोगों की जाग्रत करना जरूरी है, ऐसा मुझे लगता है।

सुलभ ग्रामदाय

वे० पी० ने कुछ मरा शरत की। मेरे मन में भी ऐसा ही था। बादा से कहा कि दूध में मापने पानी डाल दिया। यही भावना मेरे मन में थी। लेकिन मैं देखता हूँ बहुत बड़े, कि भूदान के ग्राम-दाय बादा, उसके बाद गुणवत्ता ग्रामदाय बादा। वही टीक है। क्योंकि उसके मार्फत ग्रामदाय में जनता को अधिष्ठान केन्द्रित करने के लिए, आलोचन व्यापक करने के लिए ऐसा हुयेन दिया। अन्त में आलोचन के बिना हम कुछ भी कराने नहीं कर सकते। इसलिए हमें हर में ग्रामदाय पैदा चाहिए। वन जमीन बादा, भूमिहीनों की दृष्टि पर लगे लोगों का भी समर्थन हमको विन बागना। यह स्थिति देश भर में बननी चाहिए उनमें है जो ग्रामसभा बने, वह जागन होनी चाहिए। वह शक्ति की सुनिश्चानी इवाई है। यह स्थिति बादा है। किनीवा ने यह 'मागदर हो' हमें दी है, ऐसा मुझे लगता है। ग्रामसभा के दर्जन के लिए हमें सेवाएँ होना है। क्षेत्र की सेवा करना है। दुनिया की शासक नीति और आध्यात्मिक ज्ञान का विचार अब तक नहीं किया है।

हमें चाहिए, दुष्टि एवं दाव बागने रहना चाहिए। हमको जनता की माता बिनेली सभी हम कोई काम कर लेंगे। हम एक मारत-पूरक, मारतगुरुक इस नाम में लगे जायें, यह मेरा निवेदन है। (कोलकाता अधिवेशन के लक्ष्मी ग्रामदाय)

२०-१०-३१

शरावन्दी के लिए श्री सुन्दर लाल बहुगुणा का अनिश्चित काल तक उपवास

विद्यते वेद एवं से पाप मयिनेष
की छोड़े के विरोध में समीचीन विवेक के
द्वारा पाप गोचर में एक निश्चित प्र-
धान हुआ, जिसमें दूर-दूर के लोगों से पैदा
बनकर धार्मिक अर्थोत्पन्न पुर-पुन-विद्याओं
में भाग की स्ति उत्तराखण्ड में पूर्ण
शरावन्दी रहे। उत्तर प्रदेश सरकार
इसमें आवश्यक संशोधन करे। जनता को
रोजगार दिलाने के लिए स्थानीय जन-
समस्या का कक्षा प्राप्त है। इसके उद्योगों
को मिले तथा रक्षा तथा के २५ वर्षों के
बाद भी उत्तरी हरियाणा के प्रति समाज
की व्यापक है।

विहारी स्थित दिव्य जीवन संघ के
अध्यक्ष स्वामी विद्यापतिजी ने अनिश्चित
आत्मोन्नत का जीवनगत करते हुए कहा
कि, 'भारता की शक्ति का आधार ही
भौतिक शक्ति वाली भाषा नहीं कर
सकती। हमारी इस संप्रतिष्ठित जीवन से
जगत्पथ भी समाप्त हो जायेगा। उत्तरा-
खण्ड की जनता के साथ प्रसारित एक
मरीच में स्वामीजी ने कहा है कि
'भारत की प्रोत्साहन देना जगत्पथ
पाप है, यह मान्यता की प्रोत्साहित
करने केना ही है।'

जुन को शान्त में रहना होने के
पहले उपस्थित इस विचार जनसमुदाय
की स्वामी विद्यापतिजी के कथना
सुन्दरलाल बहुगुणा, उत्तराखण्ड सर्वोच्च
पण्डित के सभी की बंधीतावत है।
विधायक श्री दशरथजी बहुगुणा जी ने
शब्दीय किया।

उना के बाद डॉल, कपड़े, मोल,
इसके लिए बनाते हुए यह कक्षा विहारी
आया। प्रदर्शनकारियों ने जिलाधिकारी
को एक शान्त दिया जिसमें उत्तराखण्ड से

पूर्ण नडावन्दी की भाग के अतिरिक्त
रिडर-जिन्दगी और नवीनी औपचारिकों की
विश्वी पर 'द्वय एक' में समोचित करके
पान्दी मगाने पर भी बन दिया गया।

X X X

'हिन्दुस्तान' दैनिक के प्राप्त समा-
चार के अनुसार उत्तराखण्ड के प्रमुख
सर्वोच्च सेवा की सुन्दरलाल बहुगुणा ने
जनवरी से उत्तराखण्ड में पूर्ण शराव
वन्दी के लिए अनिश्चित काल के लिए
सरकारी देशी शराब की दुकान के सामने
उपवास आरंभ कर दिया है।

पाकिस्तानी दूतावासों के सामने संसार भर में उपवास

'लॉरेन्स कोमेरा' २२ नवम्बर को
गठार के सभी बड़े देशों की राजधानियों
में वाणिज्यिक दूतावास के सामने एक-
दिन के उपवास का कार्यक्रम बना रहा है।

समयान नागरिकों द्वारा पाकिस्तानी
दूतावासों के सामने विधे जायेवाते के
कारण इस दिन तक चलते। उपवास
करनेवाला प्रत्येक व्यक्ति कम-से-कम
२५ फुट तक उपवास पर बैठेगा।

उपवास करनेवालों की चार बानें
होंगी—(१) पूर्वी अंशाल से पश्चिम
पाकिस्तान की शासन सेवारत हवाई पार्क,
(२) देश मुजीबुद्दीनमान को रिहा
विश्व जाय, (३) पूर्वी अंशाल के निर्वा-
चित प्रतिनिधियों को उठा लेने और इस
समस्या को सुलझाने का अवसर दिया
जाय, और (४) सभी सरकारों पाकिस्तान
की दैनिक सरकार की कार्यालय राज-
नीतिक और धार्मिक मदद देना बन्द करे।
(संक्षेप)

गांधी : जैसा देखा-समझा विनोबा ने

पृष्ठ : २०० मुख्य अतिरिक्त २-००

संविद्ध ५-००

बंग के विषय में प्रसन्न विनोबा
की बानी में जो कुछ प्रकट हुआ है वह
अद्वैतानि भी है, राष्ट्र की नीति के लिए
विद्या-वर्धन भी है और गांधीजी की
समय दुष्टि से समझने के लिए प्रेरण
साधक भी है।

इस दृष्टि के अनुशीलन और एत-
पादन से आज की सदन की भी, जिसने
गांधीजी का दर्शन नहीं किया है, जनसं-
ही जीवन-उन्मादक प्रभाव मिलेगा।

सर्व सेवा संघ प्रकाशन

राजपाठ, वाटपली-१

संविद्ध ५-०० मुख्य अतिरिक्त २-००
पृष्ठ ६० की १५ की सादर २५ प्रचार
पढ़े, सर्वोत्तमति में विद्या की यह एक
रक्षक प्रक्रिया शुरू हुई है।

इस अंक में

गर्भपात बाहुल्य पुत्र प्रकाश समाज
की एक और वारादी — २५ १०

इन चार की क्या ? — २५ १०

— २५ १०

अद्वैत कानि का दर्शन : हिदा का

'मन' और सर्व संसार का 'हीन'

— २५ १०

अधोपन की प्रकृति धीमी बनी ?

— २५ १०

गान्धी धर्म के लिए हमें समीप

— २५ १०

उत्तमक समय पर हमें रोजगार मिले

— २५ १०

अध्य स्तम्भ

अधोपन के समायार

वार्षिक शुल्क : १० रु० [संविद्ध १२ रु०, एक प्रति १२ रु०], जिसमें २५ रु०, बा २० तिथि व ४ अक्षर।
एक अंक का शुल्क २० रु० है। श्रीदुर्गादेव शर्मा द्वारा सर्व सेवा संघ के विधि प्रकाशन एवं अनेकुर प्रेस, वाटपली में मुद्रित

क्र. : १८, : ई. ८, सोमवार, २२ मई १९६१
 पत्रिका विभाग, सर्व सेवा संघ,
 राकपाट, बागमती-१
 तार : सर्वसेवा * कोड : ६४२९१
 सम्पादक
 रामभूति

सर्वसेवा
 सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

राकपाट, बागमती-१

पत्रिका विभाग, सर्व सेवा संघ, राकपाट, बागमती-१

अतिथि-सेवा !

कहा जाता है कि ६ लाख (छह लाख) की ६ दरवाजों वाली एक मर्सीस-बेन्ज कार भारत सरकार ने विदेशी अतिथियों के लिए खरीदी है। खोजने की बात है कि स्वतंत्रता के २४ वर्षों बाद अभी भी इतनी पछोटी मोटर को जरूरत क्यों पड़ गयी ?

कुछ वरत हुए उत्तर विप्लवनाम के सुप्रसिद्ध आन्तिवारी राष्ट्रपति स्व० हो-चि-मिन्ह भारत आये थे। जब यह अपने हवाई जहाज से दिल्ली के वालम हवाई अड्डे पर उतरे तो खादी (अपने देश की) का पात्रामा और शीट पहने हुए थे, और उनकी सफल पुराने टायर की बनी हुई थी। दूसरे दिन उन्हें नेहरूजी के साथ दलपान करना था। राष्ट्रपति-भवन से, जहाँ वह रह रहे हुए थे, नेहरूजी का निवास ४ फर्ग (आधा मील) था। जब जाने का समय हुआ तो कई सरकारी मोटरें सामने आकर खड़ी हो गयीं। तय्य हो गया, देर होने लगी, लेकिन हो-चि-मिन्ह का वहीं पता नहीं। सुरक्षा पुलिस परेशान हुई कि क्या हो गया। खोज करने पर मालूम हुआ कि हो-चि-मिन्ह सड़क के किनारे-किनारे नेहरूजी के निवास की ओर बढ़े जा रहे हैं। लोग बीड़े और उनसे मोटर में बैठने को कहा गया। उन्होंने उत्तर दिया कि जरा-सी दूरी के लिए इतना मर्च करना उन्हें बसंत नहीं है। हो-चि-मिन्ह पैदल ही चले गये।

सम्राट : राजनीति के मैदान में

पिछले दिनों सम्राटों के नाम गा-याओं में नजर आये। जापान के सम्राट होरोहोतो अपने देश के इतिहास में पहली बार बाहर निघने और यूरोप तथा अमेरिका के घेरे पर गये। दूसरे हैं ईरान के सम्राट आर्यमेशेर राजा साहू पहलवी, जिन्होंने ईरान में साम्राज्य की स्थापना के बाद हजार साल की यादगार में १२ अक्टूबर से १५ अक्टूबर तक आई हजारी वर्षगांठ मनायी। और, तीसरे हैं इथोपिया के सम्राट हेन-सिसे, जिन्होंने चीन का दौरा किया।

जापान के सम्राट होरोहोतो का महान इत्तेस आहिर होया है कि यह अपने खानदान के १२५ वें सम्राट है। और जापान में जापान साम्राज्य का इतिहास २६० वर्ष पूर्व ईसा मसीह से माला जाता है। वहाँ सम्राटों की मूर्तें देवता की सत्ता माना जाता है। और १९४७ तक जापान के सम्राट की देवता माना जाता था।

द्वितीय विश्वयुद्ध के एक प्रमुख रान की समाप्ति कर दिया, परन्तु जापान बच गया। युद्ध के बाद उद्योग में जापान का उभारन आरम्भजनक माला जाता है। अफ्रीका और एशिया में उसके अधिक विस्तार औद्योगिक देश दुःख कोई नहीं है। और जापानी येन ने अमेरिका उत्तर की हालत बचाव कर दी है। जापान, पश्चिमी जर्मनी की तरह निचला आर्थिक वाता-वाता देश है।

जापान का कोई सम्राट कभी भी देश से बाहर नहीं गया था, परन्तु अब जब कि अमेरिका और चीन की मित्रता हो रही है, जिसकी मर्यादा अमेरिका ने जापान की सुनता दिये बिना की,

यद्यपि जापान अमेरिका का सहयोगी है; वो जापान की स्थिति एशिया में उत्तरे में पड़ती जा रही है। इसलिए जापान के सम्राट को देश में बाहर निगलना पडा। और, वह यूरोप और अमेरिका के घेरे पर गये। द्वितीय विश्वयुद्ध के बीच और मुत्तय, परत हरवर पर आक्रमण के कारण योरोप और अमेरिका में जापान के सम्राट के विरुद्ध एक दबा-दबा सा विरोध जाया जाता है। इस घेरे के बीच सम्राट होरो-हीतो जटन-जहाँ भी गये, यह विरोध किसी-न-किसी रूप में प्रकट हुआ।

अमेरिका और जापान के मतभेद बहुत गहरे हैं और उनको पुष्टभूमि में चीन की समस्या है, इसलिए अमेरिका की पक्ष-गिनिकाओं ने उनके इस घेरे को 'यूरोप में नये गिन की खोज कहा है।

सम्राट आर्यमेशेर राजा साहू पहलवी के एक महारण्य को सखे बड़ी विशेषता यह है कि एक बार १२५५ काका टावर खर्च किया गया, और वह यादगार मनाये गयी कि अस्तित्व-सिद्ध की याद ताजो हो गयी।

ईरान के एक उत्तर के बीच शाह्तर मुहम्मद मुहम्मद और टावर कागरी का काम एक बार भी नहीं किया गया, परन्तु यह वास्तविकता है कि वेत वो दोन नो एंग्ला-ईरानी आनन कपारी के बहुत से निम्नताओं और ईरान के दित में इन्वाम करने का चेष्टा इनके गिर है। उन्होंने के प्रत्येक से तेल पर से बिस्को एवाराशायी राख हो गयी।

ईरान के एक सम्राटों या वेन के सेठो का देख नहीं, ईरान ऊनी कापीन बनाने बानो का भी देश है, जिन्होंने गुजरना वा अन्तराष्ट्रीय स्तर अग्रिम कर दिया है। यह रुकी, फिलिपी, हॉकिंग, सीराम,

और सानो का देख भी है, जिन्होंने ईरान व अरब को ही नहीं, यूरोप को भी सम्मता की रोगनी दी। ईरान उन सुकियों का भी देश है जिन्होंने मानवता की मानव से नरीक लाते था काम मात्र इतिहास में सबसे पहले शुभ किया।

आन जब ईरान की सरकार बनना आई हजारी साला-महाराज मना रही है, और समार के राजनीतिक नाते पर नये मोहरे बिन्ना रही है, इस सांस्कृतिक तरीके की यह उम्मीदारी भुवा नहीं खलता।

ईरानी साम्राज्य की स्थापना के बाद हजार साला-महाराज और साईरम महान वो बार सम्राट आर्यमेशेर के गान्ध की आर सहे माला है। साईरम महान समार वा पहला सम्राट है जिसने मानव की सुनिवादी आधार दिए थे।

सम्राट हेन-सिसे की भी का घेरे वा महार यह है कि चीन जाने पर आराम-सुख वा उरनी सुनारान हुई और मानो के मरने के बाद में जो लक्ष्य कीन रही थी, तेल हुई। उनका चीन का दौरा कपारी के एक ऐसे सम्राट का दौरा है जो आराम-सुख पर परिवर्तन देखो वा ताजो है। हेन-सिसे की वा दौरा जापान के सम्राट होरोहीतो से यूरोप और अमेरिका के घेरे वा तरह, चीन आर पश्चिमी बानो के बने हुए सम्मता और गये गति-प्रगतिन की और खर्च करता है। हेन-सिसे की अफ्रीका की राजनीति में बहुत महार रखी है। आन १९४२२ और अरब देश दोनो ही उरनी सुनारन कर रहे हैं। अरबों में मानवों का दायरे से भी उनका सम्मता रहा है, यद्यपि वे उन्हें शर को निगाह से देखती रही है। ●

→ रहता, अपने मोहों का काम है। कान्ति तो उसके बिना बजरी ही रह जाती है।

जब भारत का विभाजन हुआ तो गांधीजी ने कहा था कि 'देत कि इनके तो हो गये तोकिन जिस के इनके होने पायें।' जिस के भी इनके हुए, और जल्दी तरह हुए। आज दिवाली देता है

कि हमारे ये सुकर बदगामी कि-प्रगतिनमल के, भारत को नवता देत के डटे दिनों को जोड़ रहे हैं। यहिना की नौगिन है कि जिस किछी तरह दूधने न पायें। दोनो की लो मलाई है। ऐसे सम्राट में बल्लो कि किछी बल्लर है, बिना की उगये बम नहीं है। ●

जगता और उनके सम्बन्धन निर्धारित
नेताओं की विषय पूर्ण स्वतन्त्रता के और
कोई रिश्ता संभार नहीं होगा। इससे
कम आधार पर कोई भी राजनैतिक हल
पावर मूल में ही सम्भव नहीं था और अब
ही सिद्ध नहीं है। यह शक्ति ही चुन
है। इस तत्त्वज्ञान में सब भारत सरकार
के विदेश मंत्री सरकार स्वयं विश्व के
नए प्रवृत्तियों को नवी दिल्ली में जो बयान
दिया, उसका स्वागत करता है। इस बयान
में विदेश मंत्री ने इस बात से स्पष्टता दिया
कि भारत संसार देश की समस्या के हल
के लिए पाकिस्तान के समर्थन किसी
राजनैतिक हल के बारे में सोच रहा है।
स्वतंत्र बंगला देश के ध्येय का समर्थन
करने के करने निश्चय से सरकार पीछे
नहीं हटी है।

तब ही यह दृष्ट मायता है कि जब
भारत सरकार के लिए बंगला देश की
स्वतन्त्रता और उस देश की जनता-सम्मान
सरकार को मुख्य मायता में लेने का कोई
कारण नहीं है। बंगला देश के स्वातन्त्र्य
संशय में जो सबसे महत्वपूर्ण मसला यह
देश पहुँचा सकता है यह है कमिश्नर
मायता, जो बहुत पहलू ही की जाती
पाहिज की। इस मायता के अन्तर्देशीय
क्षेत्र में बंगला देश की समस्या के राज-
नैतिक हल की जो धर्म रूप निर्णय बचो
चाह रही है उसकी समझि होगी, बंगला
देश के लोगों का नैतिक बल और वृद्धि,
उनकी सरकार की राजनैतिक शक्ति
मिलेगी। बंगला देश की आजादी के अहम-
पूर्ण रक्षक होने के लिए मुक्त वे मायता
प्राप्त करने में उस सरकार को आजादी
होगी और बंगला देश के सम्मान और
सौकर्य में देश के मुक्ति-संरक्षण की
समर्थन हिस्से की जगह को हम मिलेगा।

संयुक्त रूप से अग्रगत है कि बंगला
देश की सरकार को मायता देने से परि-
रक्षण की सरकार से भारत [पूनीतिक
सम्बन्ध दृष्ट करता है। लेकिन यह बात
स्पष्ट होगी पाहिज कि इन सम्बन्धों का
दृष्टांत पाकिस्तान की अन्तः के प्रति

विनी प्रहार के पैदाय का दुष्प्रभाव
कोणक नहीं होगा, लेकिन उसका मतलब
सिर्फ यह है कि विदेशीय नैतिक दृष्टि का
वास्तविक होगा जो आज दुनिया के
पाकिस्तान की सरकार पर लगी है
और जो व बेचन बंगला देश की न्यायो-
चित्तताओं को चुनने की वांछित
कर रहा है नैतिक दृष्टि अपने देश की
न्याय की छावनी पर आघात है अन्तः
में ही हुआ है।

तब ही यह दृष्ट मायता है कि राज-
नैतिक और सामाजिक समस्याओं का
समाधान के लिए हमें सही से ही सम्भव
है। यह बात यह-वाहिज है कि बंगला
देश के लोगों ने, और उनके नेताओं ने
परिस्थिति के साथ के अपने हलके की
नैतिक, सामाजिक और राजनैतिक दृष्टि
से हल करने की चरम दृष्टि की थी।
लेकिन दुनिया के सम्बन्ध देश के स्वातन्त्र्य
में निधो को अन्तः रूप में परिधि में
मायता। क. मायता जिसमें सामाजिक प्रति-
कार की उनकी समझ की धर्म का
करी, ऐसा उन्हें सगा। समाज देश के
सुनिष्ठ विचार जिस बहादुरी, विष्णु और
अन्तर्गत साहस के साथ पाकिस्तान की
नैतिक दृष्टि के बड़ी अन्तः शक्तिशाली,
निर्भर और समर्थन वसन्तों के रूप और
विचार का सुत्रबद्ध बरत है, उनके
लिए सब अपनी दृष्टि प्रवृत्ति का
करता है। इस की आज्ञा में बंगला
देश की सुनिष्ठ वाहिज की दृष्टिओं के
अन्तर्गत राज्य के जीवन की आवश्यक
समाधान, जैसे अन्न, वस्त्र, रक्षा इत्यादि
की भी आवश्यकता है। तब मात्र तब
भारत के बाह्य के समस्त लोगों से सुनिष्ठ
वाहिज की दृष्टि सम्बन्ध बरत पहुँचाने की
अधीन करता है।

तब ही गुप्त विचारण है कि आज
जो बने भारत बंगला देश पर प्रभाव यह
है वे शक्ति ही विचारण हैं। और
आजादी के गुप्त की आजादी हैं जो
आजादी के गुप्त की आजादी हैं जो
आजादी के गुप्त की आजादी हैं जो

बंगला की गुप्त है और समस्त दृष्टि की
है—यह भारत देश की अपनी जगह
की और भी बरत गहने पर ही यह उन्हें
मार्ग देने, ऐसा तब को विचारण है।

मतदाता-शिक्षण

१. नीचे ही देश में आज गुप्त
होगी का रहे है। और तब ही जीवन में
सुनिष्ठ का विशेष स्थान होगा है। इस
कारण पर मतदाता मायता-मान को
प्रभावित कर सकता है। सही मतदान
का अर्थ है कि यह लोक प्रजा की तथा
तब उचित और सही और लोक के अर्थ
होगा माय। इसके लिए जनता यह है
कि निर्णय करने का प्रभाव सही होगा।
लोक निर्णय निर्णय प्रजा की होगी, माय
पानी नभ उगा ही सुनिष्ठ होगा।
यह निर्णय गुप्त के मायता में सम्भव
है। परन्तु मायता यह है कि तब की
विचारण का मायता है और विचार
प्रकार के समस्त मायता में उपाय होगा।
है उनके निर्णय नभ-प्रकार ही माय
है। निर्णय का सुनिष्ठ में हमेशा
होगा तब मात्र, यत, ऐसा माय
आदि और लोगों की शक्ति को सही करने
बने तथा मायता के सम्बन्ध की निर्णय
यह कर है। निर्णय लोक की निर्णय
मम और मायता की निर्णय मायता होगी
का रही है। यह निर्णय लोक के
निर्णय के लिए निर्णय का निर्णय का
करी है निर्णय निर्णय करने के लिए
हल सम्भव बरत उपाय पाहिज।

इस सम्बन्ध में निर्णय निर्णय में
सुनिष्ठ रूपों की निर्णय निर्णय का यह
निर्णय माय है निर्णय निर्णय यह निर्णय
तब निर्णय होगा निर्णय निर्णय
मम में निर्णय निर्णय की निर्णय।

परन्तु निर्णय यह है कि इस निर्णय
पर निर्णय के निर्णय निर्णय यह निर्णय
के निर्णय निर्णय निर्णय निर्णय निर्णय
निर्णय का अर्थ है निर्णय निर्णय निर्णय
नहीं। निर्णय है निर्णय निर्णय निर्णय
निर्णय निर्णय निर्णय निर्णय निर्णय

अपनी कमजोरियों का स्वीकार हमारा आत्मबल बढ़ायेगा

—सर्व सेवा संघ के अध्यक्ष श्री जगन्नाथन् से एक महत्वपूर्ण चर्चा—

अधूनार के जन्मदिन दिनों में भोगल में बर्न सेवा संघ का जो बड़े-बापिध अतिथिगत हुआ, उधमें आन्धोलन के सम्बन्धित कई प्रश्नों के उत्तर मिले। लेकिन इन उत्तरों में से कुछ प्रश्न और पैदा हुए हैं। इन प्रश्नों में से कुछ के उत्तर श्री जगन्नाथन् ने दिये हैं।

प्रश्न—आपकी राय में भोगल-अधि-वेशन का क्या फायदा है ?

उत्तर—एक अधिवेशन में लोकजीति और ग्रामशान-पुष्टि-कार्य पर विशेष रूप से और सन्तुष्टार चर्चा हुई। दूसरे विषय जो वे पर लागू और इन्हीं की पर था। अधिवेशन का वातावरण समीपवर्तिक, सहृदय और स्नेहित था। और जो भी भोगल चाहते थे, उन्हें समय देते ही भरपूर कोशिश की गयी। इसीलिए कि सबको अभिव्यक्ति का मौका मिले, हमने अधिवेशन चार दिवस का रखा था। सोच-समझने में विचार-विनिमय में बहुत रुचि ली और चार ही के पचास लोक आखिरी बैठक तक रहे। जयप्रकाशजी, दादा बर्मा-दिगारी और दीशेन या पूरे समय नहीं रहे और उन उन्होंने हर चर्चा में भाग लिया। फिर भी लोकसेवकों की रूचि लगी रही। प्रायः हर विषय पर लोग बोले और जिस सच्चाई और उत्प्रेषण के बोले उससे हमें बड़ा सन्तोष हुआ। यथोक्ति यह उनके समाज, प्रतिक्रिया का उदाहरण है। बिना निराशा और भट्टर के घुबकर जांचाई हुई और जिस भावना से लोगों ने उसमें भाग लिया—वह भावना ही सब प्रेरणा जाये जो भोगल अधिवेशन का सम्पन्न है।

आपकी आत्मचुनाव में अवस्था प्रविष्टि का कार्यकाल चलाने की आवश्यकता पर अधिवेशन में सर्वसम्मति रही। प्रो० गोरा और कुछ दूसरे आदमियों के विचार मिले थे पर उनकी भी बात प्रस्ताव में समाहित की गयी। हमारा विचार जो था कि इस बार पुष्टि दोषों की प्राथम्यता पर चर्चा के उन्मीलन सङ्गे करें। लेकिन लगता है कि अभी यह व्यवहार नहीं जाया है। स्थिति की वजहों की देखने हुए हो सत्तावादी-विषय का शक्ति-काल चलाना तब दिया गया। सब कहते हैं तो यह सच हवा करने हो, लेकिन पुष्टि के उन दोषों में विशेष कर के करके जहाँ हम राजनीति की जगह लोकजीति की प्राथम्यता करना है। यह पुष्टि कार्य के अनिवार्य अर्थ के रूप में ही चलाना चाहिये।

फिर सवाल है सर्वोप-धोषपराध तैयार करने का। सब हम कहते हैं कि सामलसार्थ आगे पीछे जनता के उन्मीलन-वार सङ्गे करने की स्थिति में हो, तो हमें व्यवस्थाओं की यह सलाह जरूरी है कि हम सशक्त चाहते हैं। धोषणापन तैयार करने का काम भी समीक्षा और चर्चा की सीमा में है। धी कुभास्यता ने भी पहले एक धोषणापन तैयार किया था। लेकिन उसे जब समय के अनुसार बदला होगा।

भोगल अधिवेशन से एक और महत्व की बात यह मिली कि सामलसार्थ की पूरे राष्ट्रीय स्तर पर की प्राथमिक दृष्टि माना गया और उसे राष्ट्रीय जीवन में नया रोल दिया गया। जो सवाल हम स्थापित करना चाहते हैं उसके लिए प्रायः



श्री जगन्नाथन्

समाजों का हटना महत्वपूर्ण होगा अनिवार्य है।

प्रश्न जे० पी० ने आन्दोलन और कार्यकर्ताओं के बारे में जो बातें कही उन्हें सारासंक्षेप में संक्षेप से बाहर छोड़ा। लेकिन वेता में छपी हैं उनसे क्या आपकी राय में कार्यकर्ताओं का मनोबल विरोध और आन्दोलन की 'हमेश' विभक्ति है ?

उत्तर—वेता कि आपने कहा ही है जे० पी० की बातें सच में बाहर कर और सोच-समझकर अवधारों में छपी गयी हैं। ऐसा लगता है कि छिद्र कूटने में संवधानों का प्रयोग मजा आता है। वे यह भी छापते हैं कि अभी बांधने में कुछ लोगों ने रचनीय किया और अपनी कवियों के कारण आन्दोलन सङ्ग नहीं हो रहा है। लेकिन जब जे० पी० आन्दोलन और कार्यकर्ताओं की निष्ठा के बारे में कहते हैं तो वे छापते ही नहीं। अब इस कृति का कोई प्रभाव नहीं। आखिर हमारा एक आन्दोलन चल रहा है। और गणितों जिस आन्दोलन में नहीं होनी ? हमने तो इन पणवियों को दिखाते नहीं और हमेशा-चरित्र रूप से स्वोपार करते हैं तो इसका मतलब यह कि हममें कुछ अन्तर्मुखी ताकत है और हम सब के सब बदलना नहीं है। आन्दोलन में सारत है तो उसकी 'हमेश' विभक्ति नहीं। और जहाँ तक कार्यकर्ताओं के मनोबल का सवाल है जगह है जगह देता ही कि जिस सङ्घ में आखिर तक रहे और

उन्के उम्माह में कोई कंठ नहीं आया।
बलिक मेरा मानना है कि वे ग्रंथि हो
कर ही गये हैं।

प्रश्न—आरा घण्टीघाटी में भोजन में
भूँदहीनो और छटे काष्ठकारी को सचपटन
बनाये था बाह्यत्व दिया ताकि उन्हें
भूँदहीनो पर नैतिक दबाव डाला जा सके,
जबकि छोटरे का ने पुर जोर दिया कि
बड़े मानवों को समझाने-बुझाने और
सर्ग धारणा दूर रखने से ही ज्ञान होय।
जै० पी० ने कहा कि मुख्य सामयान
अन्यास हो गत था और पूरे आशयन
पर पुनरिचार करना चाहिए। बस
आपकी सलाह है कि यह सचपटन चिन्तन
के अन्तर्गत सामयिक है और इसके आन्वी-
यन की ही एक राह पर नहीं चल पायेगा ?

उत्तर—मैं ऐसा नहीं सोचता। मैं
मानता हूँ कि दोरी ही दुष्टेष्टोण जरूरी
है। बाबा समझिकारी काही समय के
हल्के बह रहे हैं कि जब तक हम भूँद-
हीनो और छोटरे काष्ठकारी का सचपटन
नहीं बनायेंगे और छोटरी बाह्यत्व काय-
बाही का मार्ग प्रशस्त नहीं करेंगे तब
तक आन्वीयन और आर नहीं पकड़ेगा।
लेकिन हमको छोटरे खतर उसकी इस
छपाहू की जख्मेतना करते रहे। लेकिन
मुझे यों बस किन्तु लपटा है कि इसके
बिना काम चलता नहीं।

बाबा जब इस आशयन की
दुष्टिआविरुद्ध कर रहे थे तब बाबा अन्त
भी। बाबा अपनी भाषा पर निगलने से
भी। उनकी तावना का इतना खतर था
कि सब लोग उनके पास आने से।
वे किसी भविष्य के पात्र बनें नहीं
से—भविष्य, छोटे भूमिगत, भूमिगत,
राश्या-रक्त सभी उनके पास आते थे।
कुछ हद तक ऐसा जै० पी० के साथ भी
होता है। लेकिन जब हमारा साधारण
कार्यकर्ता बड़े भूमिगत को समझाने जाना
है तो वह नहीं गुनाह। उनके पीछे जब
भूमिगतों और छोटे काष्ठकारी हैं।
नैतिक समर्थन होगा तो भूमिगत जवही
पान भुंयेगा।

फिर इसके अन्तर्गत भूमिगतों और
छोटरे काष्ठकारी की बावरी हवासे
शारीरिक आवाही भी दम प्रतिपत्त है।
हमने इन लोगों को तो वस्तुनिष्ठों के
लिए छेड़ दिया और बड़े भूमिगतों को
समझाने रहे। इनका जो नतीजा हुआ
है—बड़े हमारे सामने है। शारीरिक
आवाही के इतने बड़े हिस्से को छोड़ कर
हम जिज्ञास कष्टे रहते हैं कि साम-
य में नाकि नहीं हुयी। अब ऐसी
प्रत्ययवायें क्या संका होय। प्रिके
मरी, कठपुतल जर्वादार या बड़े भूमिगत है।
सामयिक के संकाइ इतने से जरूरी क्या
वाह-हर्षित है ? सामयिक की संकाइना
से आजा-आरागायें तो भूँदहीनो और
छोटरे काष्ठकारी की खुशी हुई है
और हमनामों ने उनकी कोई किता
नहीं की।

लेकिन एक बात पर रक्खी चाहिए
कि दुष्ट दुष्टोण के स्वीकार का मतान
यह नहीं है कि हमने हमारे दुष्टेष्टोण का
निगलन कर दिया है। नहीं, ऐसा दिव-
कुत्र नहीं है। मेरा विश्वास है कि इन
दामो मरीचों को एक ही जगह और एक
ही समय जब हम लागू करेंगे तबो आशो-
सत नहीं गति पकड़ेगा। मैं इन बात से
सहमत नहीं हूँ कि एक जगह हम भूमि-
हर्षितों और छोटे काष्ठकारी का सचपटन बना
कर बड़े भूमिगत पर नैतिक दबाव डालें
और दूसरी जगह भूमिगतों को समझाने छुपाने
का तरीका मानाये। मैं यह भी नहीं
मानता कि एक जगह पर हम पहले एक
सरीखा जनार्थ और उसके शिष्टर हंदि
के बाद दूसरा। नहीं, ऐसा करने से भी
फाय नहीं पड़ेगा। जम्हात यह है कि
दोनों तरीके एक साथ एक ही जगह
आपकाने जायें।

इसके अन्तर्गत यह जरूरी है कि
हमारा अशेष ध्यान अन्तर्गत हो। अब तक
का हमारा ध्यान बाह्यत्व पढ़ने-लिखने और
बुद्धिबल की बल पर गतिर रहता है। अन्तर्गत
के लिए हमारे ध्यान क्या है ? हमें ऐसा
वाहिर चाहिए जो कल हो, कार्यक

हो, लोहवाप में नीर को साराज हो।
फिर हमें किन्हे, बहाईगी, माट आदि
भी नैतिक करने चाहिए। इन तरह की
चौक साहचर्य प्रवृत्तियों में आये बिना
हम चौक से कैसे 'हवापन' करेंगे। हम
यह हो करने नहीं थोड़ अन्तर्गत का
चौराखेनीन में लगाये रहते हैं।

प्रश्न—आरा ने बर्तारों से
आह्वान किया है कि वे सहस्रता जायें
और मरणा की देग के सामने नमूने के
रूप में पेश करें। जै० पी० ने भी कुछ
इसी तरह के सकेत किये हैं। क्या आप
सोचते हैं कि मरणागद के इतने किमरक
हमारे के बाद आन्दोलन अब नमूने पर
जायेगा ?

उत्तर—मैं नहीं सोचता कि हम
महात्मा की नमूना बनाने का रहे हैं।
हम कुछ भाषों का चुन रहे हैं और बड़ी
ध्यान केन्द्र कर रहे हैं। मरणा कुछ ही
हवासे सीमायें हैं और कुछ बड़ी की
पाठ्यलिपियों में चुनीसी है। इससे ध्यान
करने कायर्वाजी तो है नहीं कि वे सामन
पुष्टि-काम के लिए पूरे देग में बिखर
जायें। जैसे कायर्वाजी हमने इन भाषों के
जिग चाहिए वेग बढ़ा रहे नहीं। इसलिए
हम पारिदल चुनते हैं। फिर हम ऐसे
पाठ्यक्रम भी चुनते हैं जहाँ चुनीसी है।

मैं नहीं मानता कि जै० पी० मुख्तरी
में इतलिए छपे कि कहा के कोई नमूना
सजा करना चाहते हैं। वे इसलिए गये
कि मुख्तरी में एक चुनीसी थी और एक
छोटे योद्धा को छरक जै० पी० ने
वह चुनीसी स्वीकार की। मैं भी मरणा
में जाकर बैठता तो इसलिए नहीं कि
मरणा बनाना चाहता हूँ बलिक इसलिए
कि वहाँ भी हिंसा और ध्यान की
चुनीसी है।

फिर आपकी यह भी ध्यान रखना
चाहिए कि बाबा ने कहा कि हमें एक
विषय से दूसरी विषय की ओर जाना
चाहिए। जब मैं एक विषय से दूसरी
विषय की बात करते हूँ तो नमूने की
जब उसी ही नहीं। (संक्षेप)

उन्होंने इन दोनों बातों का जोरदार संकेत दिया, जिसका अन्तर नहीं कागजपत्रों पर यह हुआ कि दादा बर्गे-पेणर्षे और हिंसा को कुछ हदतक मान्यता दे रहे हैं। दूसरे दिन दादा ने स्वयं होकर यह बात बिधा कि वे सप की बैठक में आनी बात फिर से स्पष्ट करने और अनुसार तोसरे दिन संप की बैठक में भगम एक घंटे तक उनका मापन हुआ, बिधये उन्होंने बहि-रक कान्ति के आवाजों का सामाजिक विस्ले-

षण बिधा। दादा ने कहा—'हमारे आन्दो-लन का केन्द्रबिन्दु अनुसर है। अनुसर अनुसर को हरा। किसी भी कारण से नहीं बरेना यह हुआ। बुनियादी और अरवि-वर्तनीय धारा है। पर इसके अन्तर्गत हुआ अहिंसा को 'सहिष्णु' मत समझें। इसीमे को हिंसा, प्रकाश का पाउ उत्पन्न हो इस क्षण से सहिष्णु के पराजित और सोपित मरीची को अगर आज के नाम द्वारा मुक्ति का सामाजिक नती मिले तो माप की कान्ति जिस काम की है। सर्व-सर्व को जीत का को हार करके हुए 'उन्होंने कहा कि 'मापन की बातों की बरफान उद्योग के लोग को उत्तर दी। हिंसा के लोग में छोड़ें के साहित्य और अविनाशक धर्म—ये धर्म हैं ही नहीं। इस क्षेत्र में छोटे साहित्य की सहाय ही ज्यादा है। अहिंसक कान्ति ने हमें निरपराधिता कायम की अहिंसक कायम कर्नी है। हमें साहित्य की सहायता करके बाह्य पर साहित्य अनुसर की कान्तिजय के बजल की नहीं। साहित्य की प्रसिद्धा जैसे आज के मूल्य दीप्त होने चाहिए। सहयोग हम सबको समे लेजिन सहयोग या समर्थ नहीं।'

उसके बाद की बैठक में फिर धीरे-धीरे भाई बोले। बाकी सबने तो धीरे-धीरे भाई की उनीयता दी। यह ही और मैं आराम-कुली पर बैठे हुए सोचते था बात करते हैं। सप-अविनाशन में भी उन्होंने इसी प्रकार अपना मापन आराम-कुली पर बैठे हुए दिया। सब के ध्यान को जलना-फटने ने दीक ही धीरे-धीरे भाई के निप-

विनोबा-कथित इस्लाम के चौदह स्त

- | | |
|--|---|
| (१) ईश्वर सगुण सावर । | (१०) नैतिक मूल विहित है । |
| (२) वेला निषेध । | (११) धर्मोत्तर जीवन है । |
| (३) ईश्वर स्ववैयर्थ्य । | (१२) अनुबन्ध को परिहर्तना नहीं पर्याप्त है। मन्दी महा या सत्ता वि-हारा निषेध है । |
| (४) समाधि नहीं निषाह हवीं कृत् । | (१३) अग्नि मापन ॥ विम । |
| (५) अनुसर का दैवीक-निषिद्ध । | (१४) कान्तिजय नहीं |
| (६) अग्नि वैयर्थ्य वतं । | |
| (७) दुःखों का हिंसा हवीं कृत्, पान्थ अहिंसा खेदकर । | |
| (८) धर्मको को सर्वथा नहीं पान्थ उनके विपक्ष में सावर । | |
| (९) सत्यापन के बारे में नहीं शक्ति । | |

सह-सहसा पर बैठे हुए भोम्ब-विनायक के निषेध का प्रयोग किया था। जो उस समय नहीं हुआ कि उनका धीरे-धीरे भाई की कान्तिजय की बातों और आवाजों को मोड़ना नहीं मैं अन्य एक काम छोड़कर 'करो या करो' की लोपारी के बहुरा के बोल में हुए पहले के मोड़की साहजिक पर अगर कुछ बिधा नहीं रहा हुआ। पर यों के बाद को जलनी को सुनर सावधान में छोड़ने भाई ने उन्निपत अनुसर को म् १९२२ की पारिभाषी को पनस कि बैसा ही सबर आज सावधानता आन्दोलन में उत्तिपत हुआ है। इसका अनुसर ३२ वर्ष का साहित्य हुआ है। आन्दोलन के अनुसर में हमने खानी साहित्य विम-विम प्रकार के नामों के जलना पुद्गि-पर सहायता पा। जलनी में इन पुद्गि-को को छोड़कर हमें लेजिन में उत्तरनी हीना। एक बार बरनी धारी सावर सहायक हवन बगर पावर-सामग्यको के जलनी-लोमकित को घाट नहीं दिया तो सबर होकर सोप हिंसा की मोर सुनने। हमारे विचार के बारे में सब सोचने की बात नहीं है, भाव यह है कि वह कमीन पर उत्तर खाना है या नहीं। यह हमें निपट करके बताया गया। हमारे सामने नहीं चुनी है।

अहिंसा और सर्व-सर्व को सब के अविनाशन से समीचीन सहयोग प्रकट करने हुए धीरे-धीरे भाई ने उन बातों को और भी स्पष्ट किया। उन्होंने कहा, 'अहिंसा हमारा सिद्धांत न ही पर सब जीवन की प्रक्रिया बन जानी चाहिए। और नहीं तक सर्व-सर्व के भय का सहाय है,

जिन्ने अहिंसा को आत्मसात कर लिया है वह किसी चीज से भय नहीं खाता। अहिंसक कान्ति ही हमने माली में निभे हो गया है। लेकिन धर्म के हम सब न पाने हमारा सहायक यह नहीं है कि सबने को हम कोजना बनावें। मृत्यु से हम सब न बचें, बरफान सहायक यह नहीं है ही होना है कि मृत्यु को हम कोजना बनावें। जीवन का ही हम चिन्ता को ही करते हैं। मीन माफे सब जलना मृत्यु हमारा बरनी तोकारी रहनी चाहिए। इस हिंसा को मृत्यु कान्ति की, और सर्वों की मृत्यु हमारा को मृत्यु विरतिज करना बनावें है।'

इस प्रकार कान्ति का अविनाशन बिना किसी पूर्व-लोमन या मापन के बाकी विचार-संकेत और प्रेरक बन गया। धीरे-धीरे, जे-री-ओ और दादा के सब के सावधानता को अहिंसक कान्ति के उल्ला-विप-महेन की निपुति की उन्निपति, और प्रगल्भता उनके पुद्गि-जय उन्निपति के अहिंसक बरनी-सी पुद्गि-जय जलना और बरनी विविध बिधा लेजर सावधानता के बिना बारी और विचार पने।

इसाहायद रीतम पर सर्वोप-साहित्य-मन्दा

इसाहायद रीतम पर सर्वोप-साहित्य-मन्दा के निपट रने के बारे में अनुसर बिधा है और १ मन्दा ७०, दुसरा मन्दा ७० के निपट भी मन्दा-मन्दा में एक हीना सावर अहिंसक कान्ति का बरनी मूल बन गया है। मापन को सहायक में सहाय बरनी सहाय हो बनावे।

चीन संयुक्तराष्ट्रों में

साधारणतः चीन संयुक्त राष्ट्रों का सदस्य घोषित किया गया है। उसी के सदस्यता देने और साधारण को निवासने का जेलम पंथदली से ७६ देशों ने समर्थन दिया और ११ देशों ने विरोध किया तथा १७ देशों ने मतदान में भाग नहीं लिया।

जेनरल एसेम्बली के इस ऐतिहासिक फैसले ने २१ साल के विद्रोह को सप्तम किया, अमेरिका की 'ओ चीन' की नीति का कोलतापन साबित किया, और कम्युनिस्ट सम्प्रदाय और बुद्धों की एक मता और पंचोपा बोध दिया, जिसने अविद्याम दूरभासी होने।

साधारणतः चीन अब अन्तराष्ट्रीय विचारों में जाग्रत और बाह्यी प्रतिनिधि मान लिया गया है। साधारण को इसका अब एक सामान्य रूप से भी है, जिसे बाह्यी तीर पर दाईं ओरवारा नहीं। चीन केवल जनरल एसेम्बली का ही सदस्य नहीं बल्कि मुद्राया परिषद के सदस्य सदस्यों में से एक है।

इस ऐतिहासिक अवसरार्थी साम-नेतिक घटना पर कुछ प्रमुख समाचार-पत्रों के विचार प्रयोग में प्रस्तुत है।

'इंडियन एक्सप्रेस' लिखता है। राष्ट्र-सभ में चीन का प्रवेश एक अविश्वसनीय घटना है, जिसका परिणाम चीन के प्रवेश के समर्थनों की सफल से बड़े उम्मादा दूर-भासी होता। यह एक सही धारणा है, कि वह बहुत पुराने होना चाहिए था। एक ऐसे देश को अन्तराष्ट्रीय सभ्यता से बाहर रखना, जिसकी जनताओं संसार की कुछ जनताओं का १११ भाग है, बहुत बुरा था।

दूसरी समार विचारक का वैश्व सत्ता शिखर और महाकुण्ड है। जिस तरह वैश्वसत्ता ने वैश्वसत्ताकारिता को बच

दिया था उसी संसार लोकतंत्र और सर्वोच्च के लिए सुरक्षा हो गये। ऐसा समझ होता है कि उसी तरह राष्ट्रों की विचार ने एक राष्ट्रिय उद्देश्य के लिए साधारण को देख दिया। वह चाहते हैं कि दूसरी बार राष्ट्रिय का पर उनके लिए सुरक्षा हो गये। चीन को भी हो। राष्ट्रसभ में चीन का प्रवेश ठीक हो है। फिर भी वैश्व के अन्तराष्ट्रीय सभ्यता में प्रवेश का अर्थ दूरभासी परिणामों को नष्ट करने नहीं किया जा सकता। जब जनवरी १९६१ में राष्ट्रिय मुद्रा में राष्ट्रसभ में निवास करने का एलाप किया था, तो चीनी सरकार के एक परचम में एडोलेफिना की बार्डोई को चाम पर कायावित होकर अविश्वसनीय हो गया था। सामान्यतः चीन के राष्ट्रसभ पर अमेरिकी विचारों की बड़ी आलोचना करता रहा है। चार-दशकों में कहा था, 'बड़े नहीं एक दुष्ट'। अविश्वसनीय राष्ट्रसभ स्थापित किया जाये। चीन से यह कहना कि वह अमेरिका के साथ शान्तिपूर्ण रहे जबकि अमेरिकी ने चीन के बाह्य और सैनिक बल बना रहे हैं और फार्मोका के अर्थी क्षेत्र पर बल्य कर रहा है, समर्थन है।

राष्ट्रिय निवास ने इसे सफाया बना दिया है। चीन का प्रवेश राष्ट्रिय को एक अविश्वसनीय रूप देता। वह सभ्यता ने राष्ट्रसभ से कहा था, कि, 'वह जाने देशों को छोड़ करे, और बना एक वैश्वसत्ता दि-कारणराष्ट्रियन (अविश्वसनीय प्रवर्तन) कराये।' इस प्रस्ताव का बहुत सारे एक-द्वितीय देशों के स्तम्भन किया था।

चीन के प्रवेश में हो सत्ता है कि बहुत सारे यूरोपीय, अमेरिकी और एशियाई राष्ट्रों के नेताओं की नीर

छड़ जाये। ऐतिहासिक राष्ट्रिय निवास ने माओ को वहाँ हो नहीं जाता है। दूसरा सभ्यता बिलार मोक्षन रूप होता।

राष्ट्रसभ को दि-कारा ने किया है चीन को प्रवेश देकर और साधारण को विचार कर यूरो ने न केवल पुरानी पत्नी को मुक्त तो है बल्कि अपनी स्वतंत्रता भी साबित करे है। यह भी वैश्वता किया है कि वह अब अमेरिका के अविश्वसनीय से बाहर है। जेनरल एसेम्बली का बाद अमेरिकी प्रशासन के लिए एक झिझकी है, किन्तु अविश्वसनीय विचार एक हम बान की बलिष्ठ की कि साधारण को निराले से कथाया प्रथ। परन्तु यह आश्चर्यजनक नहीं होता कि पुन विचार पर राष्ट्रिय निवास रूप को कुछ हुआ उस पर राह्य सदस्य उन्हें। राष्ट्रसभ के क्षेत्रों से वैश्व की विचार सत्ता करने में आजादी होती।

राष्ट्रसभ से साधारण के निवास जाने से अमेरिका, जापान और यूरो बड़े देशों के लिए बड़े समस्याएँ पैदा हो जायेगी। परन्तु यही हुई परिस्थिति में सत्ता को सत्ता से सम्पूर्ण ठीक करने में, अमेरिका में निवास प्रशासन पर इस बात के लिए सत्ता बल्य आनेवा कि एशिया में सैनिक विचारों का निवास है। यह नहीं बल्य को सत्ता कि वैश्व अमेरिका से सत्ता-सत्ता विचारों जात्र कर सत्ता, परन्तु यह स्पष्ट है कि एशिया में सत्ता हो सत्ता के अर्थ को चीन है कि अमेरिकी नीति कि विचारों पर है, उन पर पुन विचार हो।

चीनी सरकार सत्ता से अविश्वसनीय नहीं है कि सत्ता प्रवेश राष्ट्रसभ में ऐसे समय में हुआ है जब मुद्रा सभ्यता सभ्यता हो रहा है। एक के बार दूसरे अन्तराष्ट्रीय सभ्यता में यह कोन सामान्य सत्ता-सत्ता बल्य रहा है। यह विचार-सत्ता के सभ्य अर्थ के दृष्ट में सत्ता की रोजने के लिए मुद्रा न बल्य था। और पुन सत्ता में सत्ता-सत्ता—को सैनिक साधारण हो रहा है, जिसके कारण एक करोड़ चीन सत्ता हो गये—के सामने वे

मानव अधिकार के अपने सभी प्रस्तावों के वायजुद लक्ष्य हैं इतनी भी हिम्मत नहीं ला सकी कि यह 'सेन्सर' का एक प्रारंभ भी चीने। चीन ॥ प्रवेश से राष्ट्रपति का प्रतिनिधि परिषद रुक हो जानेवा गुरुत्वापत्ति स्थापित करने में यह है अधिक प्रभावशाली नहीं बना रहेगा। राष्ट्रपति के लिए सबसे बड़ी टकरावनी बात यह है कि विदेशियों में अन्तराष्ट्रीय समानता के लिए जो कुछ भी हुआ है, यह सुरक्षा में पड़ने से बाहर की बातों का परिणाम है।

हिंदुताता दारुण विस्था है। मास्त्व में अचानातिन के धीन को ताने और लायन को निकालने के प्रस्ताव पर लोडिंग के दौरान से अमेरिका को ब्रका घबरा लगा है, और उसे डुक हुआ है। अमेरिका जिन देशों पर निरंतर बर रहा था, वे उसीने दबा के अनुगार करने में अत्यंतनक रहे। इस तरह अमेरिका की हार हुई है और पैसिंग के बैठने की जटिल समस्या का समाधान हो गया है।

राष्ट्रपति में शिरकाव के लिए पेंसिंग को मर्त पौ कि ताइवान को निजाना जाय । यह हो गया । परन्तु ताइवान या प्रान्त अभी बापी है । जब तक अमेरिकी खुदाएँ सन्धि द्वारा हमको खुदा होखे हैं, यह चीनी अमेरिकी सम्बन्ध में काटे की तरह चुनता रहेगा और दक्षिण पूर्व में मान्ति भग होके बा खतरा बना रहेगा । राष्ट्रपति में पेंसिंग को उद्दिष्टि—बीजो पावर के साथ—अमेरिका के सीडिवाजी बाटे हिमाग पर रदाव कामेनी । मचाई यह है कि मचवि वातिगअप पेंसिंग का प्रवेश चाहता या परन्तु यह यह आना न की कि यह धननी खनी हो जायेगा । निरुद्ध मिलियन सौमं ने नही या कि ताइवान का निजाना जाना खतराना होगा । परन्तु यह यह खन्दाक न गया मुके थे कि ताइवान मास्व में निजाना कूटा जायेगा ।

इशानात्मिक दृष्टिकोण से : चीन
भारत पर अन्तर्राष्ट्रीय दृष्टिकोण से

बाया है। अमेरिका को स्वयं ही उसकी नीतिगत वादग्रस्त को निराले जाने की आवश्यकता पर बड़ा ध्यान पड़ रहा है। अक्टूबर १९६१ में इस सम्मेलन पर प्रतिनिधित्व प्रकट करने में मुन्ती सम्मती है, राष्ट्रपति ने अमेरिकी प्रतिनिधि कार्य में कुछ ने उसे राष्ट्रपति के लिए हस्ताक्षर की वही कहा है। यह भाग्य रक्षणी चाहिए कि भाषित्यन अन्तर्प्राप्त्य समस्यारों में सन्तुष्टि वास्तविकता प्राप्त करेगा।

पेरिय अन्तर्राष्ट्रीय सच का फिर से सफरना चाहता है और पुराना ना पर के एक स्वामी बदल्य भी है। सचय से उस उद्देश्य के लिए अपने प्रयास और सचि का प्रयोग बरेशा है। जिना पेरिय के नवयन के अब राष्ट्रसच कुछ भी नहीं कर सकता है। राष्ट्रसच को, साक्षान के निजाल दिने जाने पर, अमेरिका के नेताओं द्वारा ही बनी कार्यक्षेत्र नष्टाका बच करने की प्रयत्न की जो दो बरिष्ठ बरता है। अमेरिका जमी सच के सचाना सच भी एक निहाई देता है जो सचय बरदा हिम्मा है। मान्य होता है कि सच के सदस्यों ने अमेरिका की इस प्रयत्न पर अक्षिप्त ध्यान नहीं दिया है। जबकि सच दिवसोपपन्न के करीब है, या तो सदस्यों से इस धीमा समझा या वह सोचा कि अमेरिका उदात्ता बर होने पर भी सच पर सहमत है। अगर अमेरिकियों ने वास्तव में ऐसा किया तो बहुत सारे सचय नहीं और जाना पसन्द बरेशा है। ऐसे सचों की बनी नहीं है। जो राष्ट्रसच को एक नया पर देना चाहेंगे।

हृषीको (चार) को चाहिए कि
ऐसी सम्पन्न रहे, जो सत्कार के नष्ट पर
एक नास्तिक समर्थ में केन्द्रीय विस्तार
का रहता है, नवरीको समर्थ रखे। ऐसा
सम्पन्न के रूप में व्यक्त हैं दोनों स्थायी
प्रतिनिधियों के बीच ही बड़ी होना चाहिए,
नकि बिना देर दिने सम्पन्न के द्वारा
ही अभिन। प्रत्यक्षियों में होना चाहिए।
स्टेडमैन ने लिखा है : सम्पन्न की
वेनल एसेम्बली का इन्वारा रूप होवे से
प्राप्त हो, यह बात स्पष्ट हो चुकी कि नव

पौर्विक सत्तार को यह स्थान देने के लिए
बहुत ज़ाद्वेष, जिससे भय डर इतना
रिवाज जाता रहा है। यह बात जगो गगन
रखत हो। यही भी जगो राष्ट्रपति निजाम
ने जगो पहने के राष्ट्रपतियों की नीति
में परिवर्तन दिया। यह नीति राष्ट्रपति
में चीन के प्रवेश की रोकने की थी।
नेपाल यह तब होगा बाकी या कि तब
बना होगी। अमेरिका का ताइवान से
निष्ठा बचा ऐसा या कि राष्ट्रपति
निजाम मुश्किल से ही भला-बुरा के
प्रस्ताव के अनुसार ताइवान को निरादे
वाने की बात पर गंभीर हो सके।
अमेरिकी प्रतिनिधि मार्गें बुन साक्षर एक
यह अधिकारियों कर रहे थे, कि ताइवान
जैविक एक्सपेरिमेंट का सफल बना रहेगा,
जहाँ मुख्य परिधि की स्वामी सत्तार
ही प्राप्त नहीं रहेगी। घटना ने कुछ और
ही सिद्ध दिया।

बैरिष तो पहले ही कह दिया था कि
खबर ताइवान न निकलना गया तो वह
राष्ट्रपति से अवगत नहीं करेगा।

कारण ने जल्दा बूढ़नीति का ठीक
सा बे जहा किया है। वही जरा यह भी
साबना बाटिए कि क्या यह भयानक भयानक
नदी है। वह भी है। पूर्ण बूढ़नीति
समय-य स्थिति है।

वेनंदिनी १९७२

ये विषय सांग्रता करें

सर्वे सेनाएं एवं प्रशासन द्वारा प्रवा-
हित १९५२ की दैनिकी का स्वाद
जबसे हो सम्भव हो रहा है। विहंगा
समूहों में विदेश है कि वे अपनी आन-
न्दवश के अनुसार वेदिकी मगा लें
और पृथक् कर दें। एतामै न रहने
पर ये सब ही इन अग्रगण्य रहेंगे।

વિદ્યોતે ત્યાં મોં હાથ ધરને છાદનો
હો મોજ પૂરો નદી જર ઘરે છે ।

જાગૃત સાદજ (હોટી) થા સુ-ચ ૬૦ ૪-૦૦

त्रिपाक्ष शास्त्र (६६) ११ सूत्र २० २-००

सर्वे सेवा सच इत्यादि,
राज्य प्राद, वाराणसी-१

श्री जयप्रकाश नारायण का स्वास्थ्य

सन् १७ नवम्बर '७१ की आरम्भवाणी से प्रभावित, श्री जयप्रकाश नारायण के अचानक गम्भीर रूप से अस्वस्थ होने के, समाचार की सुनकर हम सब निमित्त हो उठे थे। लेकिन ईश्वरकृपा से उनका स्वास्थ्य अब सामान्य हो गया है। निम्ना श्री कोई बात नहीं है। डाक्टरों की सलाह के अनुसार वे इस समय धर्मोपदेश, मुक्तकण्ठपुर में पूर्ण विधान से रहे हैं।

दुःखकण्ठपुर से दोन वर श्री कंताश प्रसाद गर्वा के साथ हुई बातचीत के अनुसार जे. पी० बी० शहर में पहले से दर्द था, बनावट भी महसूस कर रहे थे, लेकिन मुम्बई के अपने डॉक्टरों में बराबर बात से रहे थे। १६ नवम्बर '७१ की शाम को दर्द बढ़ गया और वैसी ही महसूस हुई। डाक्टरों ने बिना किसी सलाह की ही उनकी अस्वस्थता का समाचार सुनकर पटना से बिहार के राजपाना, मुम्बई, मुम्बई और डाक्टरों के साथ १७ नवम्बर '७१ की सुबह बिना किसी मुक्तकण्ठपुर पहुँचा। डाक्टरों ने जे० पी० बी० २ दिनों तक पूर्ण विधान की सलाह दी। प्रसन्न स सुनाने की अनुसार जे० पी० न को बेहोश हुए थे, और ग ही उन्हें रोग का दौरा पड़ा था। अतः शक्ति शारीरिक और शारीरिक धरान ही उनकी अस्वस्थता का मुख्य कारण है।

—मोक्ष है यदि १०० वर्षों की वा प्रसिद्धि हो सके।

शिविर में भाग लेने वाले शरीरवादी के जाने-माने ना एवं उनकी शरणा बहुत बड़ी की और शिविर में रहने वाले-प्रसिद्धि आदि वा प्रसन्न शिविर की ओर से रहेगा। इस शिविर के सफल की जलबतारायनी, मुम्बई की पुनारी रायनी एवं गुरुदास स्वतन्त्र की श्री पुनीदाई रहेगी। पहले शिविर वा उद्घाटन श्री देवेन्द्र कुमार गुप्ता करेंगे।

शारी-संलग्नता के एवं अन्य सजीव साहित्य भंडारी से प्रार्थना है कि वे अपने कार्यवाही की प्रसिद्धि के लिए भवकर इस मोक्ष वा लाभ उठाएँ। जो सत्पाद कार्यवाही भवकर चाहती है वे सभी से कार्यवाही की सफल, लाभ आदि की जलबतारायनी, धर्मोपदेश साहित्य भंडार, महात्मा गांधी मार्ग, इन्डोर की भवकर हैं और उनकी सुचना एवं सेवा सब प्रमाण, राजपाना, नारायणी की भी भवें।

इसने पहले-यह राज्य ?

कहा हम जानते हैं कि अपने ही पक्षों में हमारे देश की जनसंख्या १ बरब हो जायगी ? और १९ में से ७ राज्यों की सत्ता साठे साठ करोड़ से लेकर दोन ३७ करोड़ तक हो जायगी ? ये बात राज्य हैं : बिहार, उत्तर प्रदेश, आंध्र प्रदेश, पश्चिम बंगाल, मध्य प्रदेश, महाराष्ट्र, तमिलनाडु। इनने पहले-यह राज्यों वा प्रमाणन कैसे होगा ?

४ करोड़ के आसपास की जनसंख्या के राज्य प्रमाणन की दृष्टि से अच्छे माने जाते हैं। लेकिन २ हजार इन्की के पहुँचते-पहुँचते केवल ६ राज्य ऐसे रहते जिनकी जनसंख्या ४ करोड़ के लगभग रह जायगी। वे हैं : बंगाल, हरियाणा, जम्मू और कश्मीर, केरल, उड़ीसा और पंजाब। गुजरात, राजस्थान और मैसूर की जनसंख्या लगभग ५ करोड़ होगी। अन्य सब राज्यों की साठे साठ करोड़ होगी। बिहार की साठे साठ करोड़ और उत्तर प्रदेश की १९ करोड़ ७४ लाख हो जायगी।

ऐसे बड़े राज्यों के विना ही मोक्ष काँगे कैसे ? बिहार और उत्तर प्रदेश को देखिए। जान भी वे दोनों राज्य प्रमाणन की दृष्टि से बहुत सिद्ध हुए हैं, और उनके नई भाषा अलग करीबी में पिन रहे हैं। बगई निम्न कीदिए की महाराष्ट्र में भी क्या यह जाना है निम्न नगीदी और निम्न के ? इनलिए जान-बूझ है कि वह सब सोचे जायँ और उनके दौरे हुए बनावे जायँ।

ये राज्य जो, जाँते हैं, ठीक हैं

राज्य	जनसंख्या अनुमानित १००१ में
बंगाल	२ करोड़ ७० लाख
हरियाणा	१ " ७९ "
गुजरात	४ " ९५ "
जम्मू-कश्मीर	६१ "
केरल	३ " ८४ "
मैसूर	४ " १४ "
उड़ीसा	३ " ९५ "
राजस्थान	४ " ४६ "
पंजाब	१ " ७० "

ये राज्य, जिन्हें छोड़ करना चाहिए

आन्ध्रप्रदेश	८ करोड़ १७ लाख
बिहार	१० " ४४ "
१० बंगाल	७ " ९१ "
मध्य प्रदेश	७ " ९२ "
महाराष्ट्र	८ " ९६ "
उत्तर प्रदेश	१९ " ७४ "
तमिलनाडु	७ " ९२ "

इस अंक में

विशेष अंगरेजी दिने — पञ्चांग १०७	
संवाद : राजनीतिक विधान में १०८	
एवं सेवा सब के प्रमाण-अभिव्यक्त	
में पारित पत्र महाराष्ट्र प्रमाण १०९	
जन्म के बन्धनों की शरीर हवा	
अभिव्यक्त बड़ागा — जयप्रकाश ११२	
शरीर दिना : साक्षात् ११४	
अभिव्यक्त जन्म की दिवस	
— निम्न पत्र ११५	
चीन समुद्र राह सब में ११७	
अन्य संलग्न	
जानने एवं, भाषा-समाचार	

वार्षिक शुल्क : १० रु० (सोने कागज : १२ रु०, एक प्रति २५ पैसे), जिसे के २५ रु०; या २० दिवस या ४ साल।
एक अंक का मूल्य २० पैसे। कोष्ठिकाएँ सड़ द्वारा सर्वे सेवा सज । जिसे प्रकाशित एवं अनोख प्रेष, आरामों में मुद्रित

संपादक
दामोदर

सर्व सेवा संघ का मुख-पत्र

२॥
॥ श्रीगणेशाय ॥

भक्ति-यन्त्र

सोमवार, २६ नवम्बर, '३१

प्रतिष्ठा विभाग, सय सेवर संघ, राजघाट, बाराकली-१
तार नुर्ब देवा ॥ फोन : ६४३९१

ਸਭ : ੧੮
ਸੰਗ : ੧



- बंगला देश के शरणार्थी : तानाशाही के शिकार

आपके पुत्र

विज्ञान भी अज्ञान का साथी (१)

१ नवम्बर १९७१ के भूदान-यज्ञ में एक अति सक्षिप्त लेख पढ़ने को मिला— 'विज्ञान भी अज्ञान का साथी'। जहाँ तक ज्ञान और गोरो के बीच भेद-भाव करने का प्रश्न है, उसकी (वैज्ञानिकों द्वारा भेद-भाव किये जाने की) मुझे जानकारी नहीं है पर पहली दो बातों के बारे में कुछ कहना है।

होमोसैपियन्स की विज्ञान ने रोपी भोषित किया है जिसका विरोध करते हुए उस क्षेत्र में कहा गया है— 'और समाज भी समझने लगता है कि वह ईश्वरी कामवासना का शिकार है जबकि यही बात यह है कि स्वभाविक या अस्वाभाविक सैंगल प्रेरणा एक ही है। *'किन्तु भी समाज जिसे अपराधी मानता है उसे विज्ञान द्वारा रोपी कहा कर समाज ॥ अलग माना जा रहा है।'

यदि मुझे भूल लगे और मैं दान-प्राप्त के बदले (या भविष्य) जुने, मिट्टी, कपड़े और सरङ्गियाँ चाना शुरू कर दूँ तो माग गया कहूँगे? दोनो की प्रेरणा तो मेरी भूल ही है। साथ कहूँगे—गामक-पन। मनुष्य के सामान्य और असाधारण व्यवहारों ॥ क्या अन्दर है? बम-से-गम दाना अन्दर तो अन्तर ही है कि एक से उसके मस्तिष्क की सामान्यता का बोध होता है और दूसरे से उनकी विविधता का। मन की विविधता ही तो मानसिक रोष है। और यह सत्य है कि इस तरह ॥ अज्ञान प्रेरणायों की बोधार्थों में क्रोमोसोम की संख्या अगामान्य (XXY) होती है।

दूसरी बात से भी मेरा विरोध है। मैं फायद के विचारों का समर्थन नहीं

के प्रयत्न की बात करी गयी है, पर मैं इसका समर्थन नहीं करता कि एक स्त्री को पुरुष का सरक्षण चाहिए और एक बाज को दूँगा कि हर पुरुष को स्त्री का सरक्षण चाहिए। जब स्त्री और पुरुष दोनों एक दूसरे के बराबर संरक्षण में होंगे तो उसका रूप बिलकुल बदल जाएगा और एक दूसरे को सन्नि प्रदान करेगा। परन्तु सरक्षण से स्त्री व पुरुष दोनों बहुत ऊँचाई तक उठें हैं इसके बाद और बाज़ (हालांकि बा और बापू के सम्बन्ध बड़े बड़े मायनों में पुराने संस्कारों के मुक्त नहीं थे) जैसे कुछ और उदाहरण दिये जा सकते हैं।

साथ जो स्त्री-मुक्ति-आन्दोलन मनुष्यों विश्व में, विशेष कर पश्चिम में हो रहा है उसमें अग्रिम परिचय को नहीं हूँ पर ऐसा लगता है, दोनों पुरुष बनना चाहती हैं। यह स्वाभाविक है क्योंकि हमारी मूल और विविधताओं से सब समाज ने सार्वभौमिक सन्नि को ही सामाजिक स्तर पर भी मनुष्यों की ऊँचाई-नीचाई की मान माना और इसलिए पुरुषों का समाज में ऊँचा स्थान रहा, (यह पुरुष-समाज में सबसे में टीका हो जाता है पर मानव ने सार्वभौमिक सन्नि की सीमा को बच का पार कर लिया और अब भी बाग की उग्री छायाँ का बना रहना खतरनाक है।) लगता है इसीलिए रिचर्ड डाने मारीटर को पुरुष पुरुष की 'ऊँचाई' माना चाहती है। यही कारण है कि मारीटर का मान्यता की वास्तविकता का यह अर्थ है— यदि पुरुष अन्तराष्ट्र है तो वह पुरुष बनने की चाह ही उनकी हीन मानता का परिणाम है। यह सत्य है नहीं माना कि पुरुषों का पुरुषत्व तो पुरुषत्व ही रहा पर मारी का मारीटर उसकी हीनता बँधे हो गयी है यह जैसे की हवा दो फन है। पुरुषों और स्त्रियों में भेदभाव समाज के भेद सारों की बाधा बनना और भेद-भाव तक में (पुरुष XX, स्त्री XX) बहुत अन्दर है। मारी का स्थान समाज में

मगर बिना है। टीका रूप के पहिलों का। मारी पहिलों टीका पहिलों का होता हुआ भी पहिलों नहीं है।

यह आश्चर्य है कि इस विचारों-समूह समाज में पुरुषों को उनके पुरुषत्व और विविधता की ओर मारीटरों को उनके मारीटर और मान्यता की बाधा दिनायी जाय। मारी बनना मारीटर और मान्यता बचाकर ही साथ पुरुषों के मनुष्य से ऊपर उठ सके हैं। इसमें मारी की मारी की अनुमति होनी चाहिए। (उपम में वो 'मारी की हीनता का मनुष्यत्व' है और न ही 'पुरुषत्व का बचाव' है।

लेख का शीर्षक 'वैज्ञानिक भी अज्ञान के साथी' होता तो वादा टीका हाथ। वैज्ञानिक विज्ञान अज्ञान का साथी नहीं हो सकता। अज्ञान का समर्थन करना विज्ञान, विज्ञान नहीं करता ही है। बस अज्ञान अज्ञान रिचो में दत्ता है। हम का रिचो साक्ष्य सन्नि के द्वारा लब्ध माना ही सत्य। मनुष्यता का प्रमाण नहीं है, टीका उग्री काह रिचो मान का वैज्ञानिक द्वारा बना माना ही उग्री वैज्ञानिकों को प्रमाणित नहीं करता। साथ ही हम अग्रिम यह मानते हैं कि सार्वभौमिक, सत्य, सन्नि, समाज और सन्नि सभी अज्ञान-अज्ञान मान में होते हैं। यहाँ कीका रिचो—विचार, मारी मारी नहीं माना—सन्नि के माना मनुष्य वास्तव बनते हैं, वैज्ञानिक हमें उनका इन्जिन बनाने होता है और उनका इन्जिन बनाने का अर्थ होता है। पर यह ही मारी है कि वैज्ञानिकों द्वारा माने गये सत्य मारी मारी-मारी मारी का सत्य माने ही उनसे द्वारा निदाना हवा 'मनुष्यत्व' एवम् प्रमाण ही। हमें मान-पार होना चाहिए।—सुन्दर अज्ञान

धर्मा याचना

हम भेद है कि हमें मारीटर 'का' के अर्थ में इन्जिन समाज में प्रमाणित पार के लेवा का नाम देन की मारी के मनुष्यत्व

युद्ध और क्रान्ति

एक समय था जब सीमित सशस्त्र-शक्ति से भी बड़ा परिवर्तन साधा जा सकता था। लेकिन तब सरकारी सेना की शक्ति उतनी विरहित नहीं थी जितनी आज है।

पहले एक देश में कोई उपलब्ध-सशस्त्र होती थी तो विदेशी शक्तियाँ प्रायः हस्त-क्षेप नहीं करती थी। क्रान्तिकारीयों की सेना और सरकारी सेना, दोनों अवसर मुकामिले की होती थी। क्रान्तिवादी सेना प्रायः प्रथम की सेना से कम अच्छी नहीं थी। प्रथम की राज्यशक्ति में तो स्थितियों ने बायोसिक के दिने की तोड़ दिया था। इसका अर्थ यह है कि क्रान्तिकारी केवल सीमित शक्तों से और बड़ी संख्या के कम पर सरकारी सेना को हरा देते थे। लेकिन १९ की शताब्दी के प्रारम्भ में जब फ्रांस की शक्ति मैगोसिपन के हाथ में गयी तो पासा पलटने लगा।

१९१७ की सदी शक्ति में बार की सेना हार गयी थी जिसके कारण सेना में खानि पैदा हुई, पगामत हुई। मालोविक क्रान्तिकारीयों ने इसका फायदा उठाया। सेना के एक भाग ने क्रान्तिकारीयों का साथ दिया। उनके पक्ष में विचार की शक्ति थी, जनता का अवसरगत समर्थन था। फिर भी १९१४ के पहले विश्व-युद्ध के समाप्त होते ही १८ देशों की सेनाओं ने इस की क्रान्ति की मुकल्ले की सफलता कीशिश की। इस की क्रान्ति में प्रतिष्ठित सेना का योगदान क्रोधीयों क्रान्ति की अपेक्षा अधिक था। जिन मामलों में क्रान्ति की ओर से युद्ध किया था उनसे भी बाद की हमियार रसबालिये सये। जिन सोवियतों की मागों और एक्टिव ने १८७१ के पेरिस कम्यून के आधार पर इतनी महिमा गयी थी वे निहत्थे बना दिये गये, और सारी शक्ति एक सरास्र केन्द्रीय सत्ता में हाथ में पली गयी।

चीन की क्रान्ति में कम्युनिस्ट और

विप्लव की सेनाओं में युद्ध हुआ। विप्लव की सेनाएं कमशः हारती चली गयी। मेरुहाला बड़े हुए मृत्यों के कारण जनता भी विप्लव से नापस था। अमेरिका की सरकार ने भी विप्लव की उतनी मदद नहीं की, जितनी की उन्हें जरूरत थी। फल यह हुआ कि कम्युनिस्ट शस्त्र-शक्ति ने विप्लव को जितनी शस्त्र-शक्ति पर विजय पायी। जो विजयी हुआ उसे सत्ता मिली—कम्युनिस्ट सेना को।

भारत में गांधीजी ने अहिंसक अवस्था-योग की पद्धति से काम लिया। १९२१ से १९४२ तक मान्योवन होते ही रहे। इन मान्योवनो की सटीक भारतीयों की अहिंसक लड़ाई लड़ने की रीखा मिलती रही। भारत की अहिंसक लड़ाई के अनुकूल यह बात भी थी कि ब्रिटेन में राजनैतिक जीवन का विकास होता जा रहा था, इसलिए अनेकों शासक उतने अमान्युफिक नहीं हो सकते थे जितने स्वामी, पुर्तगाली, डच या फ्रांसीसी शासक थे।

स्वतन्त्रता के बाद से आज तक यह हुआ कुछ-न-कुछ बनी हुई है। पिछले वर्षों में बड़ी तरह के समग्रह हो चुके हैं, यद्यपि उनसे देश में स्वतन्त्रता के पहले वैसी हवा नहीं पैदा हो सकी। यह महत्ता नहीं है कि क्या कोई सरकार ऐसे समग्रह को बर्दाश्त कर सकती है जिसका तात्पर्य राजनैतिक-आर्थिक ढांचे को प्रण-प्रण बदल देना हो ?

बंगला देश की हलचल हमारी आंखों के सामने है। पूर्वी बंगाल के मुसलमानों ने पकिस्तान के निर्माण में पंजाबियों की अपेक्षा ज्यादा साथ दिया था। जब बंगाल एक था तो वहाँ मुस्लिम लीग की सरकार थी, जब कि पंजाब में वैदनीयों 'युनिफ-निस्ट' सरकार थी। ऐस मुनीबुर्हमान स्वयं मुस्लिम लीग में थे, और मुहुराबदी के प्रसन्न के थे। १९६६ के फलकता में 'प्रत्यक्ष कार्रवाई विरोध' मुहुराबदी के साक्षण में उपलब्ध हुआ

था। लेकिन जब विभाजन सामने आ गया तो मुहुराबदी और कुछ दूसरे नेताओं ने 'समुन्नत स्वतन्त्र बंगाल' की बात उठायी, लेकिन बात बहुत जगने बढ़ चुकी थी।

विभाजन हुआ। पकिस्तान बना। लेकिन प्रोथम पकिस्तान में 'पूर्वी पाकिस्तान' के प्रतिफल हुआ बहने लगी। आज वहाँ हिंसक 'धर्मयुद्ध' छिटा हुआ है। यह युद्ध अहिंसक समग्रहों से शुरू हुआ था। जबर बगला देश के लोग आती अहिंसक शक्ति से फौजी तानाशाहों पर विजय पाते तो वे इस अहिंसक शक्ति से अपने देश में जो परिवर्तन चाहते, कर लेते। लेकिन अनेक परिस्थितियों के कारण बंगला देश की जनता को हिंसक शक्तानी पड़ी। जो लोग आज स्वतन्त्रता की लड़ाई लड़ रहे हैं वे स्वतन्त्रता के बाद बसा कर रहे ? वे आगे स्वतन्त्र बंगला देश की सेना में जर्जी होने, या उन्हें अपनी स्वतन्त्र सरकार के सामने अपने अस्त्र-शस्त्र समर्पित करने पड़ेंगे ? ऐसा ही पहले की सभी क्रान्तियों में हुआ है। इनका अर्थ यह है कि जनता वहाँ की तहाँ रह जायगी—सविस्तीन, राज्य-शक्ति पर आश्रित। बंगला देश में स्वतन्त्र होने पर भी वहाँ बड़ी आर्थिक ढांचा बना रहेगा जो आज है ? आर्थिक-सामाजिक अवस्था में शिवता परिवर्तन होगा ? उपादा-सं-जगदा एक लोक-कल्याणकारी राज्य स्थापन होगा, सरकारी राजनीति और शक्ति अर्जनीति चलेगी ?

इतनी शक्तियों में बाद आज मनुष्यता के सामने एक संकट है। अब तक हा अनुभव है कि सत्ता शक्ति-शक्ति के बिना मिलती नहीं, और शक्ति-शक्ति से प्रायः सत्ता जाता भी शक्ति विरहित होने देती नहीं। सरकार की शक्ति वेधेवर सेना तथा जे-जे-जे अस्त्र-शस्त्रों के कारण दिली-लिय बड़ो जा रही है, पहाँ तक कि अर क्रान्ति—हिंसक या अहिंसक—बढ़ता भी बनित होता जा रहा है।

—डा० टी० पी० सिंह
'व्यावृत्त शासक' दिन्तो, मे प्रस्तावित लेख के आधार पर

बंगला देश और भारत का भविष्य अभिन्न हो गया है

बंगला देश की पराजय भारत की पराजय होगी

—श्री जयप्रकाश नारायण की चेतावनी—

आज मानते हैं कि पिछले दिनों मुख्य काम होने बंगला देश का अपने हाथों में विषय। विशेष यात्रा थी श्री. और कई बार परिवर्तन बंगला गया। अलग-अलग गया, और जगह गया। मुंबईवासी के लोगों में गया। उनके और दिल्ली के बीच में एक अनुसंधान का काम किया। और आज भी करते का प्रयास कर रहा है। जनसंख्या एक समेकन भी हुआ। उसमें २२ देशों के प्रतिनिधि जाते थे। मेरा बड़ा दुर्भाग्य हुआ कि किसी रूप के भारत अखिल समय बरिष्ठ (सलाह) का बहुमत उस समेकन को नहीं दिया। हमारा मुझे बहुत दुःख है। क्योंकि उस समेकन की सार्वभौमिकता में, सार्वभौमिकता का पूर्णतया भीमति नष्ट हो गई, उस प्रतिनिधि में सार्वभौमिकता महोदय के द्वारा नियुक्त भीमति गुलामों द्वारा, डा. गजदर द्वारा संपन्न है। उनके अतिरिक्त हमारा भी है।

यह समेकन आपत्त उत्पन्न रहा। उन विचार में हमारा ही बड़ा कि जो प्रतिनिधि जाते थे, उनके से चार देशों के प्रतिनिधियों को ठीक-तरा गेय नहीं बनया देश के हवालात के दुर्भाव के समर्थक थे। चार देशों के जो प्रतिनिधि थे, वे अत्यंत बहिष्कार की दृष्टि का तोरक के हुए और जो १३ अलग, आयाचन के निम्न और विपरीत थे, वास्तु परिणाम की प्रथा बनो गई, उनके से कई प्रकार के। अतीत के केवल एक और प्रतिनिधि थे सार्वभौमिकता के, जिन्होंने बहुत अलग के बंगला देश के सार्वभौमिकता का समर्थन किया। और ॥ आज की तरह विचार, कि सा-र्वभौमिकता की विचारों के वास्तव को वास्तव बना दिया था, उस प्रकार के, उन प्रश्न से बनया देश का प्रश्न विपक्ष

विपक्ष है। यह एक राष्ट्र के टूटने का प्रकाश नहीं है, बल्कि एक साम्राज्य के टूटने का प्रकाश है।

परिणाम पाकिस्तान से और पूर्ण पाकिस्तान से जो सम्बन्ध रहा, वह विपक्ष बना ही रहा पिछले २४ वर्षों में, जैसा किसी साम्राज्यवादी देश हम अपने किसी उपनिवेश के साथ रहता है।

यसलिए के प्रतिनिधि गुप्त वास्तव्य ही थे। एक दूसरे थे, दो हिन्दू थे। अपने देश के लोगों की तरफ से उन्होंने अपना देश के स्वातंत्र्य का पूर्ण समर्थन किया। और अपने देश की ओर के बाद बड़ी तक के लिए जाने का भी उन्होंने गप दिया। अमेरिका दुनिया का अब सबसे बड़ा सुरिभय राष्ट्र बन गया है। अब इसलिए बहाना हो कि पाकिस्तान को दूर भगा है, उसके टूटने का अब बचाव नहीं बन नहीं है। और यह भारत के किसी परमाणु से नहीं किया है, बल्कि उसको छोड़ा है बहिला काय ने, और बहने ने।

एक बात को दुनिया समझ ले नहीं है, जो भी आज की दुनिया में, दुनिया के लोगों में, जाने ही अच्छे हरे-वा-मुक्त बनाने हो, जैसा ही कुछ मतबल के गुलाम हो परन्तु सर्वगत गुप्त नर यह जो अभिप्राय है, जिसकी 'मेन स्टेट' हथ करते हैं, वीर की दुनिया का 'मेन स्टेट' नहीं है, जिसका कोई मरिष्ठ वास्तव (नैतिक) नहीं है। महात्मा की बराबर यह बहने से कि प्रतिनिधि भी तो कामयाब होगी है, लेकिन वास्तव की, रागर बने, स्टेट की कोई आशा नहीं होगी। और हमारा पूर्ण परिवर्तन (यह कहने करने में ० पी० मुक्त सभी तक कारोरेक में मोन नहीं जाने से ॥—००००) अपनी विदेश वाता में गुले विचार। भारत के 'मेन स्टेट' की भी मैं इससे आनन्द नहीं करता हूँ।

बंगला देश का समर्थन मैं कर ५२ हूँ। इसलिए कि एक व्यक्ति के जाने गुप्त में बनया हो है, लेकिन इस बात को कि मैं समझता हूँ कि जाने राष्ट्र का हित और बनया देश ॥ हित इस प्रकार के एक दूसरे से मिल चुके हैं, कि बनया देश की पराजय भारत की पराजय होगी, दुर्घटन मुझे अब कोई संदेह नहीं है। प्रधान मंत्री ने तीव्रता में २४ मई को बहुत ही अभावपूर्ण प्रवचन दिया था। उसमें सर्वप्रथम किया था कि विश्व वास्तव यह राष्ट्र अपने राष्ट्रपति का ध्यान बनया है। विश्व वास्तव के परिणाम का प्रकाश हो रहा है कि वह मंगनी समझावों की हथ बने भारत को कीमत पर, और भारत की सार्वभौमिकता, हम इसे बरबाद नहीं कर सकते, इसीलिए-दुनिया बने उन्होंने बड़ी भी। और यहाँ तक कहा था कि यह जो दुनिया है आज की, हमने उसने जाने सर्वगत का पावन नहीं किया, तो प्रधान मंत्री की हँसिपन के मैं एसात करती हूँ कि अपने देश की सुरक्षा के लिए और साम-रिक एवं आर्थिक को हवाका स्वतंत्र है, उसकी रक्षा के लिए वे सब उपाय हम करते-मात्र करेंगे, जो हम कर सकते हैं।

मैं समझता हूँ कि आज भी अपने देश के लोगों का ध्यान बंगला देश की तरफ बारा है तो परीक्षण की दृष्टि से है। बनया देश की तरफ हम करते हैं, जो बलबला की दृष्टि से, भारत के लोगों की वास्तवता से अवगत होकर करते हैं। जो ही बनया है, मालिकों में मायुक्त है, और दुनिया के मालिकों में भी है। मैंने देखा, अब बहुत देश कि लोगों में बड़ी हमदर्दी है। बहो तर कि वहाँ की लोकप्रियाओं में, धारावासी में जो प्रतिनिधि है, राकारिप में होते हुए बहुत गहरी जनता हमका है और बहुत गहरी जनता महात्मापुत्र है। लेकिन इस बात की मायव में भारतीय भाव नहीं समझ रहे हैं अपनी तरफ, कि बनया देश के प्रश्न के साथ, उनके भविष्य के साथ भारत का प्रश्न, उनका भविष्य जुड़ गया है, भविष्य-

• कल्याणकारी राज्य : किस कीमत पर ?

* खादों के बारे में गम्भीरता से सोचने का समय

—सिद्धार्थ ठाकुर

● राजनैतिक नेता अक्सर सरकार के प्रतिवे सोचों के बलवान भी बना दिया करते हैं : भारत में भी पहले कल्याणकारी राज्य की ही बात बड़ी जागी थी। समाजवाद का भारत को कल्याणकारी राज्य की अवस्थताओं की जिम्मेदारी से बचने के लिए और लोगों को इस घोड़े में झालने के लिए कि जब कहीं दूसरी कोई और मैदान राज मिलेगी, लगाया जा रहा है। समाजवाद की धारों का योगा-पन इसी बात से सिद्ध है कि समाजवाद का नाम लेनेवाले लोग वैश्वीय के साथ, एक या दूसरे बहाने के, अपनी मुल-मुलि-पाली की और राज-नीति को छोड़कर लोगों की गरीबी और तकलीफों में हिसा बढाने को तैयार नहीं हैं। 'राष्ट्रपति के लिए अभी हाल ही में लागू छात्रों की सामग से जो राजाचार मोटर गाड़ी बिबेक

से भेगाई गयी, यह शराब पीया गया' हरण है।

कल्याणकारी राज्य के नाम पर लोगों को कुछ दुकानें खोल दिये जाते हैं। इन दुकानों की कीमत भी जिस तरह लोगों को हो चुकानी पड़नी है इसका एक उदा-हरण महिन्द्रा असेसियन सार्वजनिक 'यूनिवर्स' के शारीर ११ मरुद्वार के अंत में प्रता-मित दक्षिण अमेरिका के उल्लुने देश की परिस्थिति से मिलता है। पिछले ५० वर्षों से कल्याणकारी राज्य के नाम पर उल्लुने के लाखों अफ्रीके देश के नागरिकों की 'नि गुरु' बिक्री, नि गुरुक पदार्थ और धूरे वेतन की पैमाना' जैसी सुविधाएँ देते रहे हैं। देश के १५ प्रतिशत लोग सरकारी नौकरों के रूप में सार्वजनिक खजाने से वेतन पर रहे हैं, और इससे बलवता १५ प्रतिशत लोग पैमाना। बर्से भी गुरुक

→ हो गया है। अगर वही महिन्द्रा खान की विवरण हो जाती है, तो इसमें तो कोई सदेह नहीं है कि संभवता देश के लोग लड़ते रहेते, जब तक कि वे इसादीन नहीं होंगे। यह जो स्वाधीनता की लड़ाई है, एक घब यहाँ बैठे हैं, जो मोरवान है, उनको छोड़कर, हम उन भारत की स्वाधीनता की लड़ाई के खिलाड़ी रहे होने। हम जानते हैं कि यह रँधी भाग होती है, जो सुसुधी नहीं है। निदान क्यों एक उनकी यह सहाई बलेगी, मैं नहीं जानता, लेकिन इतना जानता हूँ कि यह लड़ हैं का विचार बराबरी लोग और देश भूजी के हाथों में हथित नहीं रहेगा। अब भारत से मरद नहीं मिलेगी, अब 'गुनाह-टेक नेत्रण' गुप्त कर नहीं सकेगा, उन पचा हास होगा ? कहीं जायने, बिबर

जायने के लोग ? कहीं से पहायका मिलेगी ?

दक्षिण एशिया का अधिष्ठा में इस समय में देखता हूँ। मैं देखता हूँ कि अगर बगवा देश की विवरण हो गयी, तो बिबोका का स्वयं, बगवाइलास बेहक का स्वयं, डा० राज मनीहर छोड़िया का स्वयं, मेरा अपना स्वयं साधार होता। दक्षिण-पूर्व एशिया का एक बलवान बन लकना। इस महा भूखण्ड के लिए दूसरा कोई पारा नहीं है। यह सारा इलाका जब तक एक दुसरे को मदद करके, एक साथ मिलजुब कर के जागे नहीं बनेगा, तब तक हम दुनिया की बड़ी-बड़ी शक्तियों के मुहताब से रहेते हैं और कि आज हम बने हुए हैं।

(भोपाल अधिवेशन में दिये गये भाषण से)
२०-१-७३

एक तरह की 'कल्याणकारी' व्यवस्था पर जब तक दिक् संकल है ? यह सारा बोझ-बलान नोट बाण-बलान कर या दुसरे रास्ते की गुनामी रीतिवार करके उनसे कम नेकर सम्भव है। उल्लुने की भूमा हर साल २० प्रतिशत के परिमाण में बढ़ती जा रही है। नतीजा यह हुआ है कि गरीब गरीब होते जा रहे हैं, कीमतें बढ़ती जा रही हैं, पैसेवाले लोग पैसे से सब चीजें खींचकर उपयोग कर लेते हैं और देश का सारा आर्थिक जीवन अब रँध गया है।

ऐसी परिस्थिति हिमा और भाग-मत के लिए बहुत अनुपम होती है। उल्लुने में मध्यम वर्ग के युवाओं की लोग बलवित बगवा पर जनाक हो रहे हैं, बेशी में सारा बाराते हैं, मोर-बलवती के बाला बाम बलाते हैं। सरकार के लिए उनकी कार्यवाहियों को रोकना जरूरीतर मतम्भव हो रहा है। पर उल्लुने के राष्ट्रपति ने इन सब बातों की परवाह न करते हुए और परिस्थिति से कोई धक न लेकर गुप्त दिना माह होने-वाले गुनामी में लोग के बोट प्राय करने की इति है अभी हाल ही में मरुद्वारों के वेतन में १७ प्रतिशत की वृद्धि की घोषणा की है। उल्लुने के कानून के अनुसार गुनाम के वर्ष में सरकारी नौकरों की वेतन वृद्धि नहीं हो जा सकती, पर इसके लिए राष्ट्रपति ने हुक्म तरीका निकाल कर सरकारी नौकरों को खजाने से बिना ध्यान के बने देने की व्यवस्था कर दी।

और यह मादक वस्तुने जैसे एक-आय देश में हो नहीं बलिक मोर-बलवान में मार पर राजनैतिक नेता अब कतह बना रहे हैं। नतीजा यह हो रहा है कि हर देश में गुना बढ़ती जा रही है और उनसे साथ-साथ महंगाई। अमोर लोग या सत्ताप्रापी पैसे के सहारे माना बाम बना लेते हैं, लोग सारा संप्रदाता जर्नाल पर पड़ रहा है। लोग अब दण मात्र को समझते कि राजनैतिक नेता उन्हें बेचरूक बनाकर लिट्टी सकेले बोट प्राय करने के लिए

उदर-उदर के बारे करते हैं, नारे लगाते हैं और समाज को खतरनाक माने की ओर धकेलने जाते हैं ?

+ + +

★ गांधीजी ने खादी को पुरस्चित किया, उसे धारण अंग्रेजों पुरी हो गयी है। आज के मसीही और सनतोही युव में गांधीजी ने जिस तरह ह्रास से बने, ह्रास से बने बगैरे का देशभरा उद्योग फिर से छात्र किया था, तथा उसे राष्ट्रीय मान्यता और आदर दिया था, वह एक करिमा ही था। गांधीजी ने खादी की बजना केवल रॉय-रॉय में बजाने बजाने और लोगों को काम देने के रूप में ही नहीं की थी, हालांकि उनका वह प्रयत्न महान्वय है। उनकी दृष्टि में पचाई ईन्डियास और मशीनीकरण के आने के युग के अधिभार के निवारण का प्रतीक था। बगान की बात तो दूर रही, आज तो खादी उल्टी हस्ती की धामी का आश्रित बनी हुई है जिसके विनाश खड़े होने की बजना उसके लिए बनी गयी है। खादी निम्न और निम्न हो गयी है।

खादी को हमने सामान्य-मानवीय के विविध कार्यक्रम का एक अंग माना है। पर उससे हमारा मतलब 'ग्राम-मिशन' खादी से है, यह सत्य काल में रहना चाहिए। आज खादी का जो काम बन रहा है वह ग्राममिशन नहीं है। यह शांतिरोधक है। हमने आका रत्ती की दि खादी-सत्याग्रह प्रामाणिक बनेगी पर मोहरा खादी-सत्याग्रह बराबरी वैसे के पाठ में इतना उलगा गयी है कि उनसे ऐसी आका करना उनके प्रति व्यापक नहीं होगा। खादी प्रामाणिक हो इसके लिए येका व्यवस्था की है बहा है, यह भी बन्नी है कि गांधी खादी अधिभूत हैं। वह आमदान-मुक्ति के लक्ष्यसे हैं ही सम्भव है। अब समय आया है कि हमें यह और गम्भीरता से ध्यान देना चाहिए।

केवल खादी का जो मोहरा काम है उनके पीछे तो जिन्दी-न-हिमी रूप में खड़े वेक संघ का नेत्रिक बन है, आगे वह किन्ना

को व्यग्रता हो या छीन हुआ हो। इन समय खादी-युक्ति और खादी-सत्याग्रह एक अतिरिक्त मोड़ पर खड़ी हैं। हो सक्ता है उनमें से बहुतों को सब सेना सच की सत्ता या कार्य-रॉय की आवश्यकता में प्रयत्न होने हो, पर दूसरी ओर कई खादी-सत्याग्रह और कार्य-रॉय की यह अन्वीय है कि सब सेना सच खादी-युक्ति के बारे में व्यग्र नहीं देना। सच की खादी समिति से यह अपेक्षा पूरी नहीं हो रही है, वरन् इसके जो भी हो। वह आवश्यक तत्वा है कि सच इन सारे विषय पर समीक्षा से मोचकर आगे नीति स्पष्ट करे।

आखादी के कुछ ही समय बाद जब खादी के लिए सरकार की सहायता देने और अतिरिक्त भारतीय खादी कोर्ट (जो अब 'बनीसल' है) की स्थापना की बात बनी, तब भी कई खादी कार्य-रॉय को अपना था कि सरकार द्वारा खादी काम के लिए अग्रणी से इन विषयों मेंगेना जो अपने खादी कार्य-रॉय को ब। अत्यंत विगड़ना और खादी कार्य-रॉय होना। पर आज खादी के विस्तार के लोभ में सरकार, उस समय हमने वह तरीका दी की कि हमें सरकार के सहयोग या ईसे से इतना नहीं चाहिए, हम भयङ्क होने तो उनका उपयोग करके काम की बजाने हैं।

केवल हुआ बही जियदा था। यह बयबोर समिति हुए। खादी-सत्याग्रह को जो मातो बयमा मिया, उसके काम का विस्तार हो हुआ, केवल माता की प्राप्ति होनेवाले पीछे के कारण जो दोष का जाते हैं, वे उनमें भी ब। गये। आज भी खादी-सत्याग्रहों के कारण कई अच्छे काम हो रहे हैं जो हमारे नहीं कर रहे हैं, परन्तु खादी से बापू ने या अन्य लोगों ने जो कतिपय ब। सत्याग्रहों रखे जो वे उनसे पूरी नहीं हो रहे हैं। येरे जैसे बजाने को, जो सन् १९४१-४२ के पचाई खप के निर्भय में शामिल था, आज अत्यधिक की आवश्यकता में हो रही है। सरकार की

महायत्ता देने का हमारा निर्णय मतलब शामिल हुआ, ऐसा मुझे लगता है।

खादी-सत्याग्रहों के पीछे बापू ने प्रमाण-पत्र का एक विनयन नेत्रिक बन खड़ा किया था। बही खादी-सत्याग्रहों का पीछे बन भी बा ओर बही उनकी मुद्रता की खादी की। पर हमें मजूर करना चाहिए कि इन सत्यन का ठीक उपयोग करके हम खादी-सत्याग्रहों में मुने बातो खगड़ों को रोक नहीं सके। आज बीबीसी खादी-सत्याग्रह हैं जिनमें प्रमाण-पत्र की बजों के विचार मतलब काम हो रहे हैं, पर हम उन्हें नहीं रोक पाते। बहा जाता है कि अगर हम उन्हें रोकें, और प्रमाण-पत्र सत्याग्रह करें, बापू हैं, तो वे हार्डीहोर्ट में बा बजती हैं। एसा मानने में यह भी प्रयोग करके बजाना तो अच्छा होगा। बापू आखादी के पट्टे पादी के लिए उत्तमालीय सर्वोच्च व्यापारन, प्रिदी कीसिन तक गये वे बीर बहा है भी उन्होंने बानी बान मतलबी दी। अथवा होता है यह बापू में बही हिंसकन। व्यापारन का केना प्रमाण-पत्र समिति के विनाश बाता तो इन प्रतिष्ठा-पूर्वक ऐसे खादी काम को छोड़ देने।

आज तो कई खादी-सत्याग्रह प्रमाणिक भी हैं और प्रमाण-पत्र की आवश्यकता, और बापू विषयों के भी व्यापक काम करती हैं। रय खादी बनीजिन हैं उनमें अधिस्थाना ने यह बर व्यवस्था दिया है कि आज तो खादी-सत्याग्रहों को भी हुई राष्ट्रीय सभा के ही बम बय प्रतिपाद रय हो सजरे में है, ए-बी बरन बापू उसमें से अधिप्राप्त सजरे में बा सजरी है। इस निरुद्ध का अगर सब सेना मच पर भी होना स्वाभाविक है। वह उगे सहन कर सनेना था नहीं वह समीरना से सोचने बर विषय है।

खादी के बारे के काम को और बापू की सत्याग्रहों की हम प्रामाणिक बन सके, यह सम्भव नहीं है। उपरोक्त निरुद्ध की हम रोक सके तो मोहरा खादी काम को बन्द कर सकें, यह भी—

बंगला देश और यूरोपीय नजर

यूरोपीय देशों के लोग अभी भी बंगला देश के सवाल को किसी ब्रजात प्रवेश का ऐसा प्रयास मानते हैं, जिससे वे सीधे सम्बन्धित नहीं हैं। जबकि यह दुर्भाग्यपूर्ण बँटवारा, और भारतीय उप-महाद्वीप को ये सम्प्रसार्य ब्रिटिश विरासत हैं, पर कुछ प्रबुद्ध शान्तिवाधियों और कर्मठ कार्यकर्ताओं को छोड़कर आमजीवों की समझ को इस सवाल ने लुब्ध नहीं है। हाँ, अलबारी ने इस प्रश्न को काफी विस्तार और सावधान्य के साथ प्रसारित किया है। पर धीरे-धीरे बल्लभारी के समारोह जानकारी और लुब्ध की दीवार की छंद कर लही समझ और जागरूकता के अंगन तक पहुँचने में बाधमान्य प्रामित हो रहे हैं। इसलिये विद्यमान, विभाजन, अल्टर, मध्यमर्ष आदि अनेक सपनों की तरह यह भी एक सक्त है, जो हिन्दू-मुसलमान में सदम और चीन-अमेरिका के परिवेश में ली गया है। जो लोग बाबा करते हैं कि उनका पुनाज-प्रवासी, प्राविधिक जनतन, सखीय प्रभावन आदि में विरासत है, उनकी द्विशेखी (वीय) सक्त हो गयी है कि बाह्य में उनका बाबा सतही है और उनका अन्वी विरासत अपने ध्यासधर्मिक, सैनिक और सत्ताभूत स्वाधीन ही है।

पर इतनी कोई संदेह नहीं कि कर्मठ और प्रबुद्ध शान्तिवाधियों का एक छोटा समुदाय है, जो ध्यामूल्य और विवित है, तथा कुछ करने के लिए सक्त रहा है।

“सारिका” के सहायक और प्रसिद्ध कल्याणकार-उपन्यासकार कमलेश्वर भी

उत्पन्न नहीं है। खारी-संसाधों का बचना एक निहित स्वाध सझा हो गया है। क्या अब वह समय नहीं आया है जब सब सेवा सध की इस सारे काम के छोड़े से अपना वैदिक यत्न (जो कुछ भी वह बना है)

ये साध यूरोप जाने हैं और हम दोनों ने मिलकर अपने व्यक्तिगत स्तर पर यूरोपीय की यात्रा शुरू की है। इत्येव से हमलोग बेल्जियम जाये। यूरोप में दो सप्ताह, तथा लियेन विश्वविद्यालय में एक बहुत बड़ी छमा हुई। जब इत्येव में जागरूकता का और प्रतिबद्धता का अमान या तो बेल्जियम से बड़ा आका कपका बेमानी होता। पर हमें जागरूक हुआ कि एकछो विचारधियों ने हमारी समझ में भाव लिया और २२ नवम्बर से १० दिन का यूरोप में उनका सामो-जित करने का फैसला किया गया। यह उपवास पाकिस्तानी दुवाबाओं के सामने होगा और १० दिन तक चलेगा। फिर हम वाश्टरबाम जाये। २ दिन तक हमारी प्रदर्शनों एनोफंक हाउस में लगी रहें, जिसे सँकड़ो लोगो ने देखा। बल्लभारी ने यूरोप में हमारे साथ के इत्येव छोड़े। डेलिविजन ने प्रदर्शनों को प्रसारित किया। हॉलैंड के सभ्य ७० प्रतिष्ठित सेलको, सभ्य सारथी, सार्वजनिक कार्य-कर्ताओं और राजनीतिज्ञों ने मिलकर एक सक्त्य प्रसारित किया जिसमें कहा गया कि, ‘बंगला देश में जो कुछ हो रहा है, वह पाकिस्तान का अन्तर्ली मानता नहीं है और विषय-समुदाय को इस मामले में सक्त देने की जरूरत है।’ वहाँ से हम कोरेन ट्रेन जाये, जहाँ सभी बड़े बल्लभारी ने इस विषय को उल्लास और हमारी प्रेस कान्फेस को सक्त कबरेज मिला। फिर स्कोड में भी उही प्रकार बन्नी सभाएँ और गोष्ठियाँ हुईं।

हमें लाधा नहीं थी कि चीन,

हम लेना चाहिए? कत हाथ यह की सम्भव न हो। सब सेवा सध को बना ध्यान और अपनी सक्ति प्राप्ताधिक्य सारी के काम की सझा करने में ही लगानी चाहिए।

(पत्रिकी जर्मनी) में हमें लोगों का इत्या सहयोग मिलेगा। पर हमारी समझ में लगभग दो सौ आरमो थे, जिसे डेलिविजन-प्रधान देव में हमारे जैसे अविद्व व्यक्तिगो की समझ के लिए छोड़ो बन्नी उल्लेखित माननी चाहिए। इन सभी देशों में २२ नवम्बर ॥ उनका का आयोजन किया गया। फिर अब हम विषया में हैं। समझ से सब धीमारी गाया भी वही थी। उनही सभा शाम की ६ बजे थी। फिर हमारी समझ में सब अवसर स्वास्तर हाउस में थी। वहाँ भी उपवास का आयोजन होगा। वहाँ से हम यूरोपवाधिया, रिबुनरसैक, फाँस और इत्या जायेंगे।

बंगलादेश का आन्दोलन मानव या सैनिकय के कोने में नहीं है। एशियन के राजनीतिको और लोगो की चिन्ता भी आन्दोलन पर ‘याम’ का ‘बलिन’ का लेबन सगाते की इनकी आस ही बूझी है कि ये उग परिधि से बाहर निस्स ही गयी पाले। यदि यह आन्दोलन विमल-नाम की तरह बने राज्डीय समझ ॥ बरकर मानवी हो जावा तो गावय चीन और सध बोझुर भर में भाते। यदि यह आन्दोलन हाहायन या प्रोस की तरह बरगुमिस्त बिरोध का बोझी होता, या मेोसलीयानिया, हुगरी आदि की तरह साम्यवारी सेवे से स्वतन होने वीरी बौद्धमि होवी, तो मानव सार परिषम चीन-बल्लभारी बंगलादेश का पायथ बन जावा। पर ठिक मानवीय मुक्ति भी प्रेरणा आन ॥ राजनीति सङ्ग समझ में परगित नहीं है और इसलिये मानवीय-स्वास्त्र्य के आन्दोलन मुक्त जाते देखकर भी किसी के मानों पर पूँ नहीं रँगती। पर यूरोप का सध अभी भी हमारी आका को जगाता है। (जो बल्लभारा मारामय को सिले गये एक पत्र से)

—सतीश कुमार

वियतना : २६-१०-७१

कच्छ के रण में

बनासलगढ़ जिला का अन्तिम पहाड़ पौराणा से हम कच्छ भी जोर बड़े। पारो तरफ बंधेरा छाया हुआ था फिर भी हम तेज गति से चल रहे थे क्योंकि यह था राजमार्ग। महापुरुष माघ देव थे कहा है—

हरि नानि राजमार्ग, पुराण-मन्त्र-
मन्त्र प्रकाशित

श्रुति जननी पर-पथ अनुसरि।

पुरो हुयरा मामि अन्त-रित स्वसन
माहिके कदाचित्

महाजन सब मानना निश्चय करि।

हर भक्ति के राजमार्ग पर पुर-पद-
मन्त्र-मन्त्र का प्रभाव पड़ रहा है और
आगे-आगे श्रुति जननी चल रही है। ऐसे
रास्ते पर तेज गति से भी कोई चौंकेगा
तो भी स्वसन होगा यही।

हमारे घाम में जो भाई चल रहे थे
उन्होंने बताया कि कच्छ का रण बड़ा
हो गया। रास्ते के इस तरफ छोटा रण
बीर दूधरी तरफ बड़ा रण, दुष्टि डाली
तो देखा पंथी हुई विनाश पृथ्वी और
ऊपर सुनत आनना। हर एक शक्ति
दिसाया दिया।

हर साल समुद्र का साप पानी
बाहर के मोहम में रण में घुस जाता
है और उस साप महीनों में घेर-घेर सुन
जाता है। नमकीन पानी से बीना वह
जु-भाय सूख जाने के बाद सक्त बन जाता
है। उस पर एक साथ एक ही ऊठार में
होस-भासीय गाड़ियाँ चल सकती हैं। इसी
रण पर १९५९ में पाकिस्तान ने हमला
दिया था। यह रण बीर-भासीय भीत

—है। बाहर से ऐसा ही विश्वविद्यालय
होना चाहिए।

किफायी प्रान्त कुर्बानिय के पनाने
॥ माहिक और साहजिक दुष्टि ॥ बहुत
निष्ठा हुआ था। यह इस विश्वविद्यालय
की ही देन है कि वहाँ की धनजा ने
विजय के दृष्टान्त को जिये हैं, शुभ-

से लेकर सड़क उत्तर मोड़ तक चौड़ा है।

कच्छ जिसे के उत्तर तरफ कच्छ का बड़ा
रण बीर उस पार पश्चिमी पाकिस्तान,
दक्षिण की तरफ छोटा रण बीर दक्षिण
पश्चिम की ओर समुद्र है। पहली स्वागत
सभा में ही एक ब्रह्म सज्जन ने कहा,
“हमारा कच्छ भौतिक दुष्टि से पिछड़ा
हुआ है। माहिक दुष्टि के भी पिछड़ा
हुआ है। ईश्वर की कृपा दुष्टि पर
हमारी सौती निर्भर करती है। सारा
उद्योग-धन्य भी नहीं है। गायायत की
सुविधा अभी-अभी हुई है इत्यादि।
आज हर जगह हर लोभ की भौतिक दुष्टि
से देखा जाता है, इसलिए लोग कहते
हैं कि हम पिछड़े हुए हैं।

कच्छ जिसे की २१ दिव की पाया
में हमने महसूस किया कि भौतिक,
माहिक दुष्टि से पिछड़े हुए लोगों को
फिराई हुए नहीं वह खपते। क्योंकि
उन्हें आध्यात्मिक बातें आगामी से समझ
में आ जाती हैं। एक सभा में जब उन्हें
पूछ रहे थे कि ‘आप को राम काहिए कि
भावा?’ जवाब उन्होंने के मुँह से भी
निकल पड़ा, ‘भावा जिस नाम की, हमें
तो राम चाहिए।’ भावा की अवस्था
मान्य है। वे जानती है कि भावा न
इस लोक में समाधान दे सकती है न उस
लोक में। इसलिए राम चाहती है।
राम भित्तिग ही भावा काये आप पूर-
कामेगी। ‘राम’ इल्लो-परवीक सेनी
में काम जाने बानि है।

उम दिन बहिनो की विनाश सभा
हो रही थी। मुझे सक्ता है कि गवि
की करीब-करीब सभी पहिलें जगहें
गुप्तार किया है। खेती के क्षेत्र बनने
हैं, नयी सेती-मदति का प्रचार किया
है, बीर एक नयी पर्वतीय अर्थोति का
विप्लव किया है। वहाँ के लोग बड़े हैं :
‘विश्वविद्यालय हम में से हर एक के
दायादे पर है।’

—राममणि

शामिल थी, कोई गुनने की इच्छा से तो
कोई देखने की इच्छा से। बनासलगढ़
जिले के आसिर के कुछ गाँवों से बहुत-
साधनों की पोजाओं बदन गयी। वहाँ
के खेती पर रंग-बिरंगे कपड़े दीखने
लगे। घुंघरु भी आ गया। गहनों का
तो बहुत ही बधा। एक-एक बान में पार-
पाँच छेद। उसमें बाँदी-सोने के पारो
गहनें, गला जो कुछ का कुछ मणियों की
माला से ढका हुआ। बीर हाथ में जो
डाई सेर बज्र की हाथी दाँत की चुड़ियाँ,
जो हाथों में चिपको हुई होती हैं। उसके
अनाया बन्की जिन्हें मज्जा शरीर के
रिश्ते देते हैं उस पर मुदाई करके काले
रण के उनको जिझास करवा लेती हैं।
नयी-नयी मद्रिमाँ भी उस रुढ़ि के
बन्धन में बँधती जा रही है। पुराने
सचप में लोग इधर-उधर उवादा नहीं
जाले थे। जल्ते ही समाज में रहते थे।
सेबिन आज आजीविका के लिए भी
लोगों को दूर-दूर जाता पड़ता है। बर्दा
का पहनावा अलग होने के कारण वहाँ
के समाज में एकरूप होता बहनों की
पुश्चिख ही जाता है। गहने उतार करती
हैं, सेबिन शरीर का वह भाग जिझास
मिटाता, बाव के बड़े-छोटे को मिटाता
सबन मही है। बहनों को जब हम
सम्बन्ध में समझते हैं तो वे समझ पाती
हैं। कभी-कभी नयी सड़ियाँ अपने कुन
आयुष्य की उगाते की हिमन
करती हैं।

यौमकी रचना पाड़ी हमारे देश की
प्रचलन की है। देव का शरीरार बनती
है। वह बात अनपढ़ बहनों को भी
मायूस है। उधरे बहनों के अन्दर पक्ष
आय-विरासत पंथा होता है। जिन्होंने
आय तक जाने को हीन माना था, नम-
खोर माना था वे बहनों हैं कि शिवो की
दुष्टि पुरुषों से कम नहीं है। रिजों
पुर के रिजों तरह हम नहीं है। इसलिए
एक बहुत बीन उठी, ‘वे (अपिदा मादी)
पूरे-अम का लेजर बनो हैं।’

कच्छ में प्रवेश के दिन उध समन
ने यह भी कहा था कि हमारे दस लोभ

की बहुत विपरीत हुई है। इसलिए ही समाज विपरीत हुआ है। उस समय के जैसे जब हर युग की यह बात समाज में आयेगी कि रिश्वतों के विपरीत हुई होने के कारण समाज की गाड़ी आगे नहीं बढ़ती है तब युग स्वयं ही रिश्वतों को खाना छोड़ छोड़ती बनाये की वीक्षण करेगी। आज तो पुरानी की रिश्वतों की शक्ति का मान नहीं है। इसलिए रिश्वतों को लोग या विरक्ति की वस्तु समझते हैं। बहुतों की अपनी शक्ति की जानकारी देते-देते हम दुर्घटना की समस्या की कोशिश करते हैं। 'रिश्वतों को आज तक समझ नहीं बनाया गया है। वे साधारण की अवस्था में रही गयी हैं। ऐसी रिश्वतों, जो पक्ष पर जीवन का कुल भरोसा रखती हैं, उन्हें अगर मात्रा काय, मान-मान में दृष्टिमान दी जाय, तो उनकी भावना की रिश्ता कुछ होगा ? इसके साथ ही जो साम्यात्मिक चीज लोगों यह तो है ही, अपना कंधों पर अच्छा बलर नहीं बढ़ेगा। वरन् वे बढ़ा है

मात्री निदा मन करो, मात्री मन की तान मारी से भर उठने, प्रभु-प्रह्लाद समाज। रिश्वतों पर हाथ तो अभी क उठाये, गरिमा भी न दी जाय और रिश्वतों के पान की जीवन समझें। जब समाज में रिश्वतों की इज्जत होगी सभी जगहें रही हूँ छाँटो शक्ति काय करोगी।'

अतिपुर, गोपीबल ऐसे एक बाहर और बाकी गाँवों में वे हमारी भाषा बनी। सभी राजमालों की भी पदावली, कभी कदा, गोपार-पत्नी, बाजे के बीच में वे बने। ऐसी बहुत की एक शि बचालक यह यात्रा में छात्र ने बादा सब पत्र बना कि यहाँ बाड़ी छात्रा में छात्र है। उसके बाद तो हमने कई बार रिश्वतों के रसों दिने। हँवर की हवा से देवी बहुत ठीक हो गयी।

द्विभाष्य प्रेम, नगरी में वरक के पहाड़ देखें वे। पत्रा के अतिव और रात्रपान के अरन्ध में कपल के पहाड़ और महा देखने की मिल नमक के पहाड़। समुद्र के साथ पानी यह

वे जाता है। फिर भी शान्तिवासी नमक के भाविक नहीं हैं। उनके पास पूँजी है, वे नमक के आर्थिक है और मकदूर बनकर प्राचीन मोग ही नमक बना देते हैं। पूरा गाँव पूरा ही जाप तो जो अभी मकदूर हैं वे ही नमक उद्योग के भाविक बन सकते हैं और सब लोगों की उद्योग पापदा विन मारा है। निमान का अन्त से जगदा कायदा लेना है। तो सामुद्रिक भावना को जगला होना।

कच्छ का अन्तिम पहाड़ या बरसा। समुद्र का विनता। अरुणों यह बर। विभिन्न प्राणों के जीव नहीं रहते हैं।

मौना (सहरसा) में प्रमुख-स्वराज्य समाज का गठन

मई के तब के अन्धरा श्री एम० जगन्नाथ १० नवम्बर को मौना प्रखण्ड की भाषा के निम्नलिखित निम्नो पत्रों। उसी दिन २-३० जे अग्रहायण में निम्नो में आयोजित एक आयोजना में उन्होंने भाष निभा। उक्त अवसर पर महा विहार सरकार के सुपुर्न मन्त्री यो सुहृद चौधरी, विहार प्रायस्वराज्य समिति के मन्त्री की विद्याभारती, सुधी रिश्ता बहुत, मोहन भाई, सहरसा के त्रिनाथिस्त्री की निम्नो छात्र, स्थानीय प्रमुख विरक्त पदाधिकारी के अन्तः निम्नो नगर तथा मौना प्रखण्ड के कई स्थानाय स्थित उपस्थित थे। मौना प्रखण्ड में सभी सभी शान्तमाओं के प्रतिनिधियों के अन्तः हजारी की सभा में लोग बाके-बाके और वनीय-उद्योगों के साथ उक्त आयोजन में सम्मिलित होने आये थे।

श्री अहिर भाई ने अतिथियों का परिचय उपस्थित लोगों से कराया। श्री जगन्नाथ जी ने अपने भाषण में कहा कि मैं यहाँ के शान्तमाओं के अन्तः को देख कर वेरणा लेने आया हूँ कि यहाँ शान्तमा विश तब काम कर रही है और शान्तमाओं का स्वयं रिश्ता प्रसार वि-विध और सधित हो रहा है। छोटे देश की नमक अभी यहाँ मन्त्री हुई है। विनोदनी का जग्रा भी बराबर यहाँ ही सभा रहता है। आधीनों से मिनकर मने बढ़ी

इसलिए सब ही बच्चों की दो-चार भाषाएँ बा जानी हैं। ऐसे स्थानों से देश की भावनात्मक एवता सहन मय जाती है।

१५ अक्टूबर को मात्रा नहीं बनी। रोज का कार्यक्रम बन गया। दोपहर बाई बजे कल्ला पोर्ट से हमारी भाषा शुरू हुई। ईदन नहीं बने, पर कुछ भाषा में हमारे साथ रहने वाले मणिभाई और मय स्त्री जन मातर के रिश्ते अर्ध थे। कुछ ही क्षणों में वे बाँटो स जोरन हो गये। और कच्छ की स्मृति को सहित हमने कीपाय में प्रवेश किया।

प्रसाद हो रही है। सभा की अग्रभाषा श्री मन्त्री भाई कर रहे थे, जो एक शान्त-स्वराज्य सभा के मन्त्री भी हैं। अतिथियों का स्वागत निम्नो उक्त विद्यालय के प्रमुख मयापक श्री भाजी यादव ने तथा शान्तमा सात ही करन बाह्य ने किया। सभा में लगभग १ हजार लोग उपस्थित थे।

सभी की वर प्रमुख शान्तस्वराज्य सभा का बावला गल हो गया जिसके अन्तः श्री नारायण यादव तथा सभी मन्त्री प्रसार काय बन गये हैं। शान्तमा है कि इसके पत्र यहाँ एक वर्ष प्रमुख शान्तस्वराज्य समिति का गल की हुआ का।

मौना प्रखण्ड में कुल १० पत्राओं हैं, जिनमें ३८ राजमय गाँव तथा ७३ छोटे हैं। राजमय गाँवों तथा छोटी की मिनकर अर एक कुल १० शान्तस्वराज्य सभाएँ बनायी गयी हैं। यहाँ कुल १,२४२ परिवारों में ३६,३१४ जन-संख्या है जिनमें ५,४४८ परिवार (३,२२५ भूमिगत तथा २,२२३ भूमिगत) और ३१,०९५ जनसंख्या आयोजन में भागित हो चुकी है। अर एक ४६१ दादाओं द्वारा प्राय १८५ की ७०० १० पत्र मन्त्री ७४४ आदाओं के बाँटी गयी हैं। शान्तमा है कि यहाँ का २३ बोधा १०० एकड़ के बराबर होता है। २९ शान्तस्वराज्य सभाओं में भावयोग अर हो रहा है तथा पूरे प्रखण्ड ॥ १, ११८ शान्त वीरक बने हैं।

टिहरी में शराबबन्दी आन्दोलन : जनशक्ति का जोर

मार्च १९७० में आन्दोलन के प्रारम्भिक उत्तरप्रदेश के सर्वोत्तम जिलों में शराबबन्दी हुई थी जिससे पहले पर मोटर दुर्घटनाओं, शारस्वतिक लड़ाई में बर्षों हुई थी और परीचों को इससे प्रेरणा प्राप्त थी हुआ था। गाँवों में गाँविक वर प्रशासनिक करने लगा, माँ-बहिनो की इज्जत-आबरू सुरक्षित होने लगी। लेकिन दूसरी ओर शराब के व्यापारियों को वैध रूप प्राप्त होने लगा। मान का सामन्तत्व जमा के स्वाभिमानी के बल से इस व्यापार के होनेवाले शक्तिशाली लक्ष्य को ध्वांन्य महसूस होता है। क्योंकि इससे न केवल शराबखोरों के रूप में घन मिलता है बल्कि गुलाबों के लिए मोटी रकम भी ऐसे ही लोगों से मिलता करता है। इस रकम से वह व्यापारियों का मोहल्ला और फिर उन्हें झन्नी शरण का मिलता स्वाभाविक ही था। शराब के ठेकेदारों ने लगातारक उच्च स्थापना में झन्नी के ठेकेदारों के सामने अपनी करिमाई रखी, वे गुली गयी और उन्हें विनम्र मिली। शराब की दुकानें गलत न मन्बर से कोसने की छूट हो गयी। लेकिन इस निर्णय के साथ ही जनता ने इनके विरुद्ध आन्दोलन छेड़ने की भी घोषणा कर दी। शासन ने आन्दोलन को विमूढ़ करने के लिए प्रस्तावित १ वारीस को = हारीस तक के लिए रपवित १११। और जब दुराने एकी को देखते-देखते पिपबन्दी की बन आयी। जनमत होकर विवरण करनेवाला ओमपुर क्षेत्र का एक लेखापाल शराब के नये में पटक के गिरकर मर गया और दूसरा लेखापाल (१९००) दसों छप में हार कर नीचरी के निकलता गया, सीधे शराबी ने गलत गाँव में अपनी पत्नी के छिद पर धरम दाल की पत्नी को छेकर मारी और वह बेचारी अन्तस्तान में अन्तिम छति मिल रही है, बोले शराबी ने बाकी गाँव में अपनी पत्नी की मार हो चौक झली।

हृद संकल्प

सामाजिक कार्यकर्ताओं को दो ऐसे परिणामों की जासबा पहने के ही थी, प्रतीति एन्डोने आन्दोलन-अव्यापक, आरम्भ कर दिया। हमें महिलाओं ने आघातों सहयोग देना शुरू किया क्योंकि शराबियों के अन्धकार शिवार बेचारी अपनी परिचर्य ही होती है। विप्लवे आन्दोलन में झूठि बड़ी हिम्मत और कियेकडा के साथ शराबबन्दी करने में सफलता पायी थी, अब फिर उन्हें शोषण का सिरार होता रहे, यह अब नैवार्य न था। पहली शम्बर की टिहरी दण्ड रखा गया। प्रतिशान्न भरे गये—'यै ईश्वर की मासी बरके प्रजिता कथा हूँ कि कभी मरण नहीं पीज्ये, न बरार प्युंवा, न बंधुंगा और न बमाज्जा। दूसरे कोषी के भी माराब पुझने का प्रयास करेगा।' 'बचन लेने के लिए गधारा की पुरानी पद्धति अपनायी गयी—हाथ में रखी गये लोटे के तमक को पवित्र जल में छोड़ने हुए यह बहाना—'यदि मैं अपनी प्रजिता के उर्गुली की ईश्वर पुते छोटी तमक की तरह गला देवे।'

टिहरी जिले के गाँवो स्पान (मुनि की देवी, नरेन्द्रनगर, टिहरी, काँरीताल और पनोटी) को शराबबन्दी निषेधात्मक के प्रभावित होने वाले थे, शम्भुहि रण के शिरोध ॥ निपु एठ सङ्गे हुए। बचोरी जिले के मुद्राताय गोवैश्वर में विमान प्रदर्शन हुआ। १२ नवम्बर की टिहरी नगर की बचोरी में महिलाओं का कथन शुरूने लगा, उन्हें भी दुसरे की समुदाय छोड़कर विमान और एन्डोने महिलाएँ १४ नवम्बर के विमान प्रदर्शन में सम्मिलित हो गयी। लायाकह में भरती होने के लिए होइ सप गयी। सिपले आन्दोलन में केन का अनुभव प्राप्त ११ वर्षीय मासक सोम सिद्ध पुन, बचन उठा और उजवा साथ दिया एठ ६० वर्षीय प्रहृ स्मिन्ने।

और बहुगुणा का उपवास

आन्दोलन के सामूहिकीकरण में एक केन्द्रीय बिन्दु बने उत्तमछत्र है प्रभुत सर्वोच्च सेवक भी मुन्दरान बहुगुणा और जगता उपवास। बहुगुणा में टिहरी जिले के चारों प्रान्तों की महिलाएँ दोन और गगाडे के बीच बोरीले स्वरो में हुंवराने लगीं, 'शरारत मुद्रत नशाबन्दी के लिए लड़ते जारी करे अन्यथा जिले की सारी महिलाओं के उपवास का निपट सम्पन्न में सामना करे। अब पुराने विनाशकारी इरावों की ओर नहीं लौटेंगे।' अदूर की ओर मार्गों की मार्गवित करने के लिए ह्वादिगी तैयार पुलिस पुपने लगी और बहने लगी कि 'बद लो हासिने' का बंगला है। जो एठ बार निरन्तर होय, उसे जीवन भर जेल में एंझा होगा।' कुछ बीच पतिवों से बहुतायत गया कि गुम दगा-नकार में सहयोग कोषी को घर वापस नहीं आने दिया जायेगा। फिर भी १४ नवम्बर के एठ वसुत में महिलाओं के हृदय की प्रबल भाँज-भाजना में भय पर विजय पायी क्योंकि एठ आन्दोलन का धीमेसे बढ़ते हुए लक्ष्यनेत्र शिवन शिवलन्द भाजने के पूरे स्वामी और निम्न जीवन संघ के अन्तर्गत रासमी विधानसे वे जनता मार्गान करते हुए यह गुताया था कि—'माता की शक्ति का सामना कोई भीजित प्रति माता शक्ति नहीं कर सकती। हमारी उपजित शक्ति के असाध्य भी साथ हो जायेगा। शराब की मोहल्ला देना बचन बाराय है, शरु भागमद्वारा की ओगादिन जाने सिता हो है।'।

उपवास पर लगे से पूर्व की बहुगुणा के अन्ते द्वादश की सप्त बाने हुए इहं कि दोन साराय सारायन में शराब बन्दी के अन्तर की प्रति के लिए शक्ति प्राप्त करने के लिए है और यह शक्ति बड़ी है किन्तु बल पर गन् १९६६ के आठ पर कराबन्दी के आन्दोलन बने है ॥ मैं एकी का साधक हूँ। सिपले तीन मास से एठ आन्दोलन के लिए एकी की बचाने का प्रयास करता रहा हूँ। पल्लु-

श्री बहुगुणा का उपास दूया

११ नवम्बर '७१ को दिहरी से श्री मन्त्री प्रसाद द्वारा प्रेषित तार के अनुसार १२ दिनों में उपहार के बावजूद श्री मुख्तियार बहुगुणा मरक और प्रमद से। उनका वजन १२ पौण्ड बट गया था। वे निर्दोष गमावन में रहे थे। श्री बहुगुणा के उपहार से मरक मोटा-झगुन बँस हुई है।

२१ नवम्बर '७१ को दिहरी से श्री श्री सुरेश राम बाई द्वारा प्रेषित एक तार

आज तो सोना में भय और आनंद का श्री आवाजण बनाया गया है पहले उसकी समर्थता बना आनंदरक है। सारावन्धी के समर्थक जरा निर्जन होकर बाहर तो निर्जन और यह प्रमद करें कि सोचनन में बजल का आधार जलता की दृष्टि होनी, पुष्पित का दया नहीं।

राम तारकार का हनुमानावा

उत्तर प्रदेश की सरकारी श्री छत्तामयी विद्यमान श्री है। उच्च मन्त्रालय में वसने अपने हनुमानों में रहा है कि वहाको में सारावन्धी सफल रही है। हम क्रमशः सारावन्धी की गीति पर काम कर रहे हैं और यह काम सफल है। सारावन्धी के निर्दोष विद्यार्थी की धारा ४० के मन्त्र-पत्र किया है। कुछ मित्रों ने इन्हें बनाया है वहा है कि यह तो अपने पत्र की असा-मन में मन्त्रन करने के लिए बना गया होगा। यदि सारावन्धी सफल भिन्न है तो बलता नहीं की या छाती कि कोई उपहार जाने राम के सर्वोच्च स्वाग के बीच की श्री छोटा से छाती है और वह भेजना सही या तो उत्तर के पास सारावन्धी की सहाय करने का कोई मन्त्र भविष्य नहीं है।

बादोन के परिणाम अच्छे ही निकल रहे हैं। १२ नवम्बर को दिहरी के मुक्ति दय श्री सगन दिहरी में श्री हरीश दनिपत्र के प्रमदराज पर दिहरी मरक की ओटुन मरक की दूधन को

के अनुसार २० नवम्बर '७१ को उत्तर-बाभी, जमोरी, दिहरी जिलों से मरक दय हमार के शक्ति धारा में मरक-मरिचों की एक विमान सार्वजनिक सभा हुई, जिसमें नारायन्दी के लिए सगन दिया गया और लोगों ने मरक-मरिचों में मरक देने के लिए अपने नाम दर्ज कराये। श्री मुख्तियार बहुगुणा ने २० नवम्बर '७१ को ही आचार्य विनोद जी मरक-मरिचों उत्तर प्रदेश के मुख्य मन्त्री के आश्रमन पर अपना उपहार भेजा।

यहाँ से हटाने का आदेश दिया, जराब के मरक-मरिचों में जनान्दोलन के बचने के लिए पुराने स्वीडन स्थान के बमारा मोटर स्टैंड कोर मुक्तारे के पास दूधन छलने की मरुती के ली थी। पुराने स्था पर दूधन मरकने की ऊँचे शिमान नहीं हो रही है मरक-मरिचों की मरक-मरिचों के दमरो व छुपने देने के लिए बमर दय की है। मरक के मरक-मरिचों निरन्तरता लोचन करने से बचने के लिए दिय गये और १५ मरक की प्राप्ति दिहरी छल कर मरक। निरन्तरता देवन दूधन पर निरन्तर हुई दीखती है। बादोन व मरक-मरिचों के मरक व किलने के मरक हार्डवैर का मरक दया हो रहे मरक, दूधन नहीं पुन मरक है। (सर्वे)

सगन-मरक जो मरक-मरक मरक

मरक सेवा सप के मन्त्री श्री ठाकुर

दाम बंग मर उत्तर प्रदेश में

मरक-मरक

१ दिहरी	मरक
२ दिहरी	मरक
३ दिहरी	मरक
४ दिहरी	मरक
५ दिहरी	मरक
६ दिहरी	मरक
७ दिहरी	मरक
८ दिहरी	मरक
९ दिहरी	मरक
१० दिहरी	मरक

बादोन के समाचार

बिहार में ग्रामदानी गाँवों की कानूनी पुष्टि

विहार में जुलाई '७१ तक बाकरी रूप में पुष्टि का जो कार्य हुआ है, उसकी जानकारी देने हुए बिहार प्रशासन जमिनी में निम्न है कि राज्य के मन्त्री-दूध, मन्त्री, दमारा, दमर, मन्त्र-मन्त्र, मुक्ति, मन्त्र-मन्त्र, वरुण पुन गया (बीजारी) से ही मुक्ति सगन-मरक मुख्य रूप से मुक्ति के लिए प्राप्त हुए हैं। जुलाई '७१ तक इन स्थानों के कुल १४९८ गाँवों के कुल ७९,७८० सगन-मरक (२५,६२९ भूमि-मरक और ४१,१५१ भूमि-मरक) कागन-मरक में दर्जित हुए। १४९८ गाँवों की ६९,२२६ सगन-मरक (२०,७४५ भूमि-मरक और ४८,४८१ भूमि-मरक) पर मन्त्र-मरक की मरक, जिसमें २,१२१ गाँव की ९३,०३६ सगन-मरक (२६,९४६ भूमि-मरक और ६६,०९० भूमि-मरक) की पुष्टि बिना मरक १,९९५ सगन-मरक की २६ मरक का मरक ४,८८० सगन-मरक बिजारी-मरक है। ७६९ गाँवों का मरक व मरक करने का प्रयास किया गया, जिसमें २६९ गाँवों का मरक हुआ। मरक के मरक २४६ गाँवों की मरक पूरी हुई और ५१० गाँवों का मरक मरक बिना मरक। सारावन्धी द्वारा ३०१ सगन-मरक की स्थानों की मरक मरक ४६ सगन-मरक में पुष्टि मरक-मरक द्वारा पुन-मरक गया।

उच्च मन्त्रालय बिहार प्रशासन जमिनी के अनुसार राज्य के विभिन्न जिलों में अब तक कुल २९०८ सगन-मरक सगन-मरक मरक की मरक २,४४८ सगन-मरक में २०२ मरक ७ मरक २४४ सगन-मरक २६१ सगन-मरक २८६ मरक-मरक, जो मरक-मरक में प्राप्त हुई, बिजारी की मरक है।

आन्दोलन सम्बन्धी प्रस्ताव का समर्थन

यमतामूलक समाज-रचना के लिए भोगाल-प्रतिरोधन ने सर्वोच्च आन्दोलन में बदला के साथ प्रतिहार की प्रक्रिया बनाने का जो ऐतिहासिक निर्णय लिया, उस पर सहचिन्तन करने के लिए गत २१ नवम्बर, '७१ रविवार को गोष्ठी आन्ति प्रतिष्ठान बेन्द्रनाथपुर में ए० बिहार-गोष्ठी का आयोजन नगर मजदूर संघन तथा बेन्द्र के सदस्य सहस्राध्याय में किया गया। दिवस भर में गोष्ठी को प्रस्तावना रही और इतराज भाई ने विवरण प्रवेश दिया। श्री अग्रविहारी मेहरोत्रा, श्री रामकुमार त्रिवेदी, श्री इन्द्राचंकर श्रीवास्तव, श्री धीरेन्द्रनाथ पाण्डेय और श्री वृष्णकुमार विपारी ने भी अपने विचार रखे। सर्वोच्च विचारक डा० गोमनाथ शुक्ल ने सभा के आधार पर समाज-प्रतिरोधन करने वाले समाजवादी आन्दोलन की विफलता का उल्लेख करते हुए सर्वोच्च-आन्दोलन की जनप्रतिष्ठान के प्रति विश्वास अत्यन्त विचार और सहकार तथा प्रतिहार की प्रक्रियाओं की गणना-जगता की शक्ति मिलकर चलने में आन्दोलन के विकास के प्रति आशाओं व्यक्त की।

यमोद्भूत विचार श्री मन्मथ प्रसाद शर्मा ने आचार्य दादा भगविकारी द्वारा स्वयं सभाप्रतिष्ठान की प्रक्रिया की पुष्टि की और भूविहीन मजदूरों एवं छोटे भूमि मालिकों की सहायता करने के लिए एक समय सोच करने पर बल दिया। जिला सर्वोच्च संघन के अध्यक्ष श्री रामचन्द्र वर्मा और मंत्री श्री सुप्रसन्न द्विवेदी ने इस प्रकार के प्रयोग की भूमिका बनाना स्वीकार किया।

अन्त में विरसिखराज विचारक एवं सोलैया की जयप्रकाश दास के स्वागत-सभा एवं दीर्घायु की कामना और प्रवेश निम्नान्वयन सर्वोच्च वेदक श्री सुन्दर-माल बहुगुणा द्वारा गत २१ नवम्बर से

दिहरी में मजलिये के लिए विवेक जा रहे उपवास के प्रति संबेदना एवं सहमति व्यक्त करते हुए प्रस्ताव पारित विवेक गये।

—विजय बहुगुणा सिंह

ग्राम-शान्तिसेना शिविर

जिला ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य समिति, रायपुर (ब० प्र०) की ओर से दशरथपुर में ता० १०-१०-७१ से १३-१०-७१ तक एक त्रिदिनीय ग्राम-शान्तिसेना शिविर उगम्य हुआ।

शिविर में विविध कार्यक्रमों के द्वारा ग्रामस्वराज्य प्रान्ति के काम पर जोर दिया गया तथा इन कार्यक्रमों में बहुरी को भी शामिल करने की कोशिश करने का लिए, ऐसा महसूस किया गया। ग्राम-शान्तिसेना के ग्रामसेवक की भूमिका में काम करें, इस बात को भी बन्द नुसार में स्पष्ट किया। श्री रामचोपाल दीक्षित ने कहा कि ग्राम-शान्तिसेना में बीरता, निर्वैराग्य, निष्ठा, अनुशासन व आदर्श की प्राप्ति का होंना आवश्यक है। ग्रामदान व आन्दोलन भाई-पारों की बढ़ने का आन्दोलन है।

शिविरागमियों ने अलग-अलग टोहियों में बैठकर गाँव की समस्याओं को बारे में चर्चा की और मुख्य २४ समस्याओं की सूची बनाकर श्री दीक्षित के हाथों पेश किया। उन्होंने समस्याओं के हल सुझाते हुए कहा कि सामाजिक, आर्थिक वसाधनवादी को निरा कर ही इन समस्याओं को हल किया जा सकता है। ग्रामदान-आन्दोलन जड़भूत से कान्ति करने का, इन समस्याओं का हल देने का क्षमतावादी आन्दोलन है।

इसके बाद गाँव-गाँव में ग्राम-शान्ति सेना का सचल बनाने के लिए विचार दिया।

पड़रौना में तरुण-शान्तिसेना शिविर

देवरिया जिले के पड़रौना कस्बे में २३-२४ अक्टूबर '७१ को स्थानीय तरुण-शान्तिसेनाकेन्द्र के सहायकान में यहाँ के जेडी बालेज में एक त्रिदिनीय शिविर जिले के तरुण-शान्तिसेनाकेन्द्रों और आचार्यकुल के सदस्यों का सम्मिलित रूप से उगम्य हुआ। पड़रौना की तरुण-शान्तिसेना उसी की एक ऐसी सक्रिय दलाई है जिसमें आचार्यकुल का भी सक्रिय सहयोग है। चिन्तन जिन दोनो सचिवों के सम्मिलित प्रयास से महाकाव्यी-आन्दोलन किया गया और २ अक्टूबर '७१ को शराव की दुर्भाग्य पर शराव और २४ पट्टे का उदघाटन भी किया गया।

इस शिविर के लिए तरुणों ने कस्बे में और कस्बे में बाहर आचार्य के गाँवों में भी बलकर पैसे और धन का संग्रह किया था। शिविर का उद्घाटन भागलपुर विश्वविद्यालय के दर्शनशास्त्र के प्राध्यापक डा० रामजी सिंह के श्रीवर्धन भाषण में हुआ और समाजसेवा की सुझाव देने दिया। शिविर में ६ विद्यार्थियों का छात्र और १४ विद्यार्थियों के शिक्षकों ने भाग लिया। श्री अमरनाथ झा, प्रशिक्षक, आचार्यदादा द्वारा शिविर का उद्घाटन हुआ। शिविर में सर्वोच्च विजय ब्रह्मदेवी और रामचन्द्र दाहने ने आचार्यकुल और तरुण-शान्तिसेना की, सामाजिक कान्ति के उद्देश्य में, महत्वपूर्ण भूमिका स्पष्ट करते हुए बर्षों के मुद्दे प्रस्तुत विवेक। श्री सुयोग भारतीय ने तरुण-शान्तिसेना के संघटनात्मक पहलु पर प्रकाश डाला। त्रिदिनीय शिविर मुख्य रूप से आचार्यकुल और तरुण-शान्तिसेना की कान्ति-बारी विचार को स्पष्ट करने में सफल रहा। दिवस में डा० रामजी सिंह के विचारोत्तेजक भाषणों का महत्वपूर्ण योगदान मिला। 'देवरिया जिले के आचार्यकुल से सर्वोच्च श्री रामचन्द्र सिंह ने इस आयोजन के लिए काफी परिश्रम किया। स्थानीय महाविद्यालय के छात्राध्यापकों ने प्राचार्य श्री रामचन्द्र के नेतृत्व में प्रमुख भूमिका निभायी।

पत्र संचयन

विश्व भर में मनोदय-अभिलेखन का काम कर रहे कार्यकर्ता अपनी काम की छान-कार्य विरोधियों को भेजते रहते हैं। हमारी कोशिश होगी। इन सतह में क्यों मैं (मि) शासक जनारिबों का समर्थन 'मदान-दय' के पाठों को समर्थन में देते रहते हैं।

त्रिंता बुलन्दशहर (उ० प्र०)—
 श्री नरेश भाई काने पार वरिष्ठ उपाधी
 व नरेश साहिबों के साथ धामद्वारा के
 कार्य में लगे हैं। उन्होंने जिनके १४
 प्रसंगों में धामद्वारा सहयोगों के
 सदन का कार्य शुरू किया है। इन कार्य में
 जिनका सहयोग मजदूर सचिव है, और
 श्री सांवी साधन के भी कई कार्यवाही
 योगदान दे रहे हैं।

डॉ० (गुजरात) — बिना सहाय्यी निरोधन व इतरांना आपन के वी पैगु-
माई बिने के ३३ गोठों में छुदे
और १० सभाओं में सहाय्यी, सरम्मा
कवाई व धन इत्यादिजन के होते में
विचार-जवाब दिने । ३५४ गाई-अश्वनी में
सहाय्यी वा सरम्मा दिना ।

पूरे गुजरात में ६ कन्सुलर अफ नका-
बन्दी लगाइ जाया जाता है। कन्सुलर
विद्या बण्वाड़ में भी इन दिनों में प्रमत्त
रिश्ते सहे, जिसमें बालिदान पदाराथा ने
सहयोग दिया। उनका विश्वास है
कि नकाबन्दी, सारी, तरी लगेज कादि
सभी दखलाख्त कार्य बालिदान-कामावशय
की बुनियाद पर ही चलन करते है, और
विश्वस्त हो जाते है। उनका कहना है
कि दखलाख्त कार्य में सारे सभी कार्यकर्ता
कभी इन क्वीरारी विचार को समझ नहीं
सके है। गुजरात के राजाला ने राज्य
सारी प्रायोगिक कार्य के आग सहर बीच-
गार अधिकार बीकना (सफ़्त माह
रफ़े प्रोगा) की गुजरात के ६ जिलों में
पानु करवाया है। नकाब रिश्ते के कन्स-
ली कन्सुलर में दखत बालिदान हुआ है।
की बालिदान इत मोक्या का उपयोग
कामावती सभी को कामगार को जिन-
विन करने में हो, इनके विरू प्रयत्न-
योग है।

मोरियाजी—येदा जिनाह सर्वोदय

निम्नो है कि वे मोरियावी गायित्री का ध्यान-
सभा का गठन करने के लिए प्रयासशील हैं।
इस निमित्त एक प्राथमिक सभा का आयो-
जन श्री दिनमोक्ष भार्गव की अध्यक्षता में
हुआ था। इनके अलावा १०० से ज़्यादा
सहपात्र रहे थे। अब कुछ मित्रों के
२०० पाल हो गये हैं। १९७७ धर्मपुत्र के
गये शाहूक समाज और ४४ स्थानों की
साहित्य की विभी हस्त। कुल २८ गाँवों
की यात्रा हुई।

शहरकाहा-विन्हा सर्वोद्योग मण्डल के
संयोजक श्री कृष्णम भाई छोरी के तहत
अनुसार विनोद अजनी के उपकरण में
११ फिल्टर के १७ विनमर लक धारों-
पात्र रखने का अभिधान चलाया गया।
जिन्हें १०० पात्रों की स्थापना हो रही।

दो गाँवों में प्रामगुप्त का रहने दिया गया और साहसराज बिना नयी तारीख मध की स्थापना भी की गयी।

मोषाल तरुण-शान्तिहेना

यस माह के अन्त में भोपाल में आयोजित सर्व सेवा राध के दयाही अधिवेशन में स्थानीय राध शांति संजिवो ने अपनी संपूर्ण अर्पित कर अधिवेशन को सफल बनाने में अपना योगदान दिया ।

भोग्य तन्त्र-शास्त्रियों के शब्दों में नीलाश पीलापन के अनुसार श्रिय-वैभव की समष्टि के दिन प्रवेश कर ले जाये तन्त्र-शास्त्र्य हैबिरो का एक अत्यन्त-कालीन निचर भी हुआ, जिसमें भी शीघ्र-मृत्युशर के आतिशारी त्रिचर सुन्दर वा भीरा उभयो की प्राप्त हुआ ।

इस कार्यक्रम में भाग लेने से आपको
 में रचनात्मक दृष्टिकोण एवं साक्षरताविकास
 का विकास तथा समुदायिकता का अभाव
 होगा है : *

हमारे नवीन प्रकाशन

		६० वीं
१-कान्ति प्रयोग और विमल	धीरेश नटुप्रसार	१-००
२-कालो देवा हान : ग्रामदन्ति गाँवों की कथा	मंजुल	१-५०
३-बीजनीली (नेहरूसाहित्य)	विमोवा	२-००
४-माता मन्मथरा	कनकाश जीजी	१-२५
५-मनिसौं सर धर्म	इमरान्मोहं भागोरी	०-७५
६-मनोरंज ललाट-रचना की दिशा में	धीरेश नटुप्रसार	०-२५
७-ग्रामस्वराज्य क्यों ?	"	०-२५
८-ग्रामस्वराज्य की दिशा में	"	०-५०
९-वीर	राधाशंकर वैजेश	५-००

नवम्बर '७१ तक प्रकाशित होनेवाली पुस्तकें

१—अद्विगल बा एरकी पॉपक	बायल पुणेदि	२-००
२—एकी कवि (सकोगिपि)	विनोद	१-००
३—मिना व कल्पि वीर बाबावर्धन	छोरेन बाई	०-४०
४—अमरावाम	राधावाम तेजिना	१-००
५—कवि विनोद	श्रीमन्नारावण	!
	पुष्पावाम मेरवरण	१-००
	सावाम मेरवरण	०-००
	बा० वरण प्रगा	२-००
	मारा	२-००
	बा० वरण प्रगा	

संज्ञा विधान, सर्व संज्ञा वच,
राज्य, राज्य, राज्य, राज्य
राज्य : सर्वज्ञा = राज्य, ६४९९

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

श्रीगुरुभ्यो नमः

सर्व सेवा संघ का मुख.पत्र.

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ श्रीकृष्णाय नमः ॥



‘मेरे जीवन के अन्त २० ज्ञान गुरे हो चुके हैं। आत्मा को परमात्मा है अन्त के अन्तिम दिन पण्डित पर विराजते की। मैं अन्त भक्ति-मार्ग के अन्त पर रहूँगा। — धीरे धीरे’

[illegible]

“अगर हमारे माथियों को यहाँ काफ़र पराक्रम करने की प्रेरणा हो वी अच्छा है ।
 बाद में परमावास करने का भोला न लगे ।

क्या गरीब अमीरी को भी बीमारी मानता है ?

भोपाल-अधिवेशन में राजा धर्मा-
विहारी के भाषण पर खूब चर्चाएँ हुईं
और आन्दोलन की नयी दिशा का आधार
भी यह भाषण बना, ऐसा 'मूढाल-यश'
पढ़ने से लगा। दादा का दूसरा भाषण,
जो पढ़ते ही रफ्तक करने की दृष्टि से
दिया गया, 'मूढाल दम' के १५ फरवरी
के अंश में पढ़कर कुछ संभारें हुईं, जिनको
विचारार्थ प्रस्तुत कर रही हैं।

राजा ने गरीब और अमीर की अमी-
युक्ति का विश्लेषण करते और दोनों
में भेद बताते हुए कहा है कि गरीब
जानी बीमारी छोड़ना चाहता है और
इसलिए हम जगजा साध दें, लेकिन
अमीर अपनी अमीरी को बीमारी नहीं
मानता है, और ग ही उससे छूटना चाहता
है। अगर कोई अमीर उसके मुक्त होना
चाहता है, तो हम उसका सम्मान करें,
स्वागत करें, साथ दें, भादि पाते उन्हीं
में ही।

अब मेरे मन में सवाल यह उठता है
कि अमीर तो अपनी अमीरी को बीमारी
नहीं मानता है, लेकिन गरीब की अमीरी
को बीमारी मानता है क्या ? गरीब
अपनी बीमारी से छूटना बख़्त चाहता
है। और यह बात साफ है कि आज के
समाज में उधारी प्रतिष्ठा नहीं है। लेकिन
प्रतिष्ठा है उस अमीरी की जिसको 'हम'
पते ही बीमारी माने, लेकिन गरीब उसे
बीमारी नहीं मानता। वरिष्ठ उच्च प्रतिष्ठा
को प्राप्त करना चाहता है। अगर वह
अमीरी को बीमारी नहीं मानता है, तो
वह उस प्रतिष्ठा को प्राप्त करना चाहता
ही, यह स्वाभाविक है।

दूसरी बात यह है कि जब तक अमीर
यह नहीं समझता उसके पास जो अधिक
रोटी है, यह भूखों की रोटी है और 'मुझे
गरीबी के हिस्से की रोटी उन्हीं दे देनी
चाहिए' यह मान्यता उसकी नहीं बनेगी,
तब तक भूखों की रोटी कैसे मिल सकेगी ?
गरीब को तो रोटी चाहिए ही। लेकिन
उन्के चाहने भर से तो उसे रोटी नहीं मिल
रही है। अब हमारा प्रश्न यह हो
जाता है कि जिनके पास उस भूख की
रोटी पड़ी है, उनको हम यह महसूस
करायें। यही तो अब तक यह महसूस
नहीं करेगा कि रोटी रोटी अमीर के पास
पड़ी है, अब तक वह साधारण स्वाभि-
मान के साथ रोटी की मांग नहीं कर
सकेगा, वह होगा कुपान्धिता, अहंता-
मद बना रहेगा। और अमीर भी उसे
दान देगा, दया करेगा।

इसलिए अब तक दोनों की बेतुता
दूर दिशा में जागृत नहीं होती, और दोनों
इस भूमिका पर आकर कुछ करने की
तैयार नहीं होते, अब तक दोनों की
बीमारी नहीं मिलेगी। कोई मूल्य परि-
ष्ठा नहीं होगा। इसलिए अब हम भूमि-
हीन और छोटे मालिकों का सफल करने
की बात सोचते हैं तो हमें मूल्य परिवर्तन
की दिशा में उनको तो जान हुए उनके
सामने यह बाँट बाँट करने होनी कि वे
गरीबी मिटाने वाले हैं लेकिन अमीरी
पाने के लिए नहीं। हम व गरीबी चाहते
हैं, न अमीरी। अमीरी और गरीबी दोनों
ही सामाजिक मन हैं। यह हमारी भूमिका
उनके मन में स्पष्ट हो जानेकी, यही
हमारा कार्य कर्मिका की बुद्धिमान बनने
जाता बनेगा, ऐसा मुझे लग रहा है।

पुत्र संक्षेप

जातघर में दशविंशति विस्तृत है
कि उन्होंने सितम्बर में ४ प्रायों की
यात्रा की, राजस्थान, उ० प्र०, हरियाणा
और पंजाब।

उन्हे ज्ञानी यात्रा के दौरान नवों
और बरतों में समारंभों तथा भाषण-
प्रारम्भराज के विचार का प्रचार किया।

उन्हे प्राय्याप्तों व विचारियों के साथ
सम्पर्क करके सर्वोच्च आन्दोलन का
विचार समझाया तथा प्रारम्भराज का
विचार विचारियों के जखिये गाँव गाँव में
फेने इसके लिए संस्था दी। करीब ४००
विचारियों का जखियान में भाग लिये।

सोच-समर्पण से उनको महसूस हुआ
कि पारो तरफ राजनीतिक होइ, स्वार्थ,
हिंसा भादि के नाशद्वारा सामाज्य बनाया
महसूस करते हैं कि प्रेम और सेवा
के जखिये हो समस्या का सही हल
निश्चया।

मिता सलपुर से भी मन्मोहन
साहू सरीय के नाम की जाहशीरी देते
हुए लिखते हैं कि इन दिनों में इन साल
के प्रारम्भ से सर्वोच्च राज्यों को कि एक
तरह के ठग ही गया था, उसे समर्पित
करने की कोशिश की जा रही है। २५
सोचवेक बनाये गये हैं और सामाज्यो
की सक्रिय बनाने का प्रारम्भ एरवि
करने की तैयारी चल रही है। इस
जिने का सबसे बड़ा गौर पायीमोरा
विशेष एक जाहू गाँव की दशा
की बीरिष्ठ भादि ने की। अथ वह दुष्टि-नाम
वीरगति से चल रहा है। गत जनवरी
के अब तक १४ गाँव प्रारम्भराजो को
बैठते हुईं। प्रारम्भराज में गरीब ३० हजार
रखे जमा हुए थे जिसमें से १५ हजार
कर्मों के और वर गाँव में दिया गया।
संती में विचार करने की दृष्टि से यहाँ
कुकिन्द चलाने का निर्णय किया गया है।
पाथीमोरा, पदमपुर और पाथिमा में
खारी काय को नये खिरे हैं। एक दिना
गया है। पदमपुर केन्द्र में इन्वर्नर्स को
बाइको सफलता मिली है। कुपि राम के
जखिये सोच निर्माण का नाम करने का
सदब बनया है। कुपि से खारी प्रारो-
लोको को भी बन मिनेगा ऐसी उनको
उम्मीर है।

पाथिमाज के निरुद्ध सर्वोच्च में
करीब दश एरइ जमीन तैयार कुपि-
मोपानन ठालो के लिए एक केन्द्र का
प्रारम्भ कर दिया है।

हिंसा का शिक्षण

एक एक होने के बरबर जो चकरे बलवागो में जाती हैं उसमें वे कुछ भी हैं।

(1) राजस्थान विश्वविद्यालय में विद्यार्थियों द्वारा उपद्रव, तोड़फोड़।

(2) पटना विश्वविद्यालय की डिस्ट्रिक्ट की बेटा के दशम-विभाग में प्रोफेसर और अध्यापक पर राजनीति-विभाग के ओकेकर और अणुव्यवहार आचार्य और प्रभार। यह सगृह्य-पट्टी के विरुद्ध अनेक बार भेजे गये।

(3) बनारस विश्वविद्यालय के बाल्य के विद्यार्थियों द्वारा शान्तिधर्म पर कार्यक्रम पर आक्रमण और तोड़फोड़।

(4) भूमिगत विद्रोह के एक मौके में भूमि के मालिकों द्वारा सनसल कीट बगारोंवादी का सहायक। कुछ को घेरे पर ही पचिरी के मुहों में गोरी बार दी और घेरे की वस्त्रों में लगे कर बिन्दु बना दिया गया।

इन बार में वे तीन का मुख्य विद्यापी उद्यमन लक्ष्यको है, और एक बार भूमि की छिन्नापटी है।

पटना विश्वविद्यालय के दो 'निर्माता' के बीच हुई घटना का एक नमूना विद्यार्थियों की लड़ाई को कुछ नमूना 'दर ह्वाले' प्रोफेसरी का यह श्राव है जो हमने कभी उपकीर्ण की जाती है।

कै पटनाई प्रमाण है। इन बात का कि हम के जीवन के हर भाग में गहरी हिंसा प्रमाण पर पुरी है। हमारा हम में विद्यार्थीवादी नहीं है। हमें वे गलतवाई बता रही हैं कि सामान्य, सवास्तव्य-प्रमाण, शिक्षा, अर्थ और नई योजना दिया हो। वह गरीब है। क्या यह गरीब, और क्या पिछड़ा, ठीक, यह मुख्यतः, सगरीब है इनमें के कोई गुणोत्तम नहीं। जब तक वे गरीब और पचपाव न हों। जगत की समस्या बता है कि वे 'विशाल' लोग फिर तोड़ने के विचार दूसरी बार करना समझने हो नहीं। एक बार गमति। हिंसा है, दूसरी बार गमति। दूसरा लक्षण जो हमें यह है।

नया बाण है कि राजस्थान विश्वविद्यालय में उपद्रव होने के बाद १९५२ में गरीबी की कि परोक्ष-प्रमाण में परिवर्तन हो गया। यही परिवर्तन पढ़ने बालों नहीं हुआ। यह हर बारको जल गया है कि विद्यालय का विद्या के अन्तर्गत नहीं रह गये हैं। बलि-जन्म विद्या का नाम हो रहा है। इनका कुछ कारण यह है कि विद्या में बदलने में वे लगे बढ़ रहे हैं। जो विद्यालय ऐसे विद्यार्थी से भर गये हैं जो विद्यालय इतने हैं कि विद्यार्थी हैं, यही छात्री शिक्षा प्राप्त करीमा रहे फनो हो, और पचपाव की विन्दु विद्या और नौकरी के लिए हो, और जो राजनीति के पक्षों

को 'कमोडो' बन गये हो, ऐसे विद्यार्थी को विद्यालय कक्षा शत्रु का दुश्मन बन रहा है।

वे विद्यालय हमारे बुद्धि और बुद्धिमानों की हिंसा का मुख्य-विषय विषय दे रहे हैं। यही विद्यालय सरकार बनना को दे रही है। इसलिए विद्यार्थी और छात्रों को शिक्षा नहीं होती चाहिए अगर उनकी सीख का प्रयोग उन्हीं के ऊपर हो।

देश के निर्माण में दो काम ऐसे हैं जो मुश्किल नहीं हैं। एक, विद्या-प्रदान में अल्प-परिवर्तन, दूसरा, विद्या को ऐसा सुवि-पन्न करना जिसमें विद्या हो कि उनके पास विद्या की भूमि जाती है। विज्ञान बटाई की है, और यह भूमि मात्र के पक्षों में बटाई है। बाल्यो के द्वारा विमानों की भूमि यह 18 टाइम भा हो जाती चाहिए। नॉर्मल यह यह कुछ नहीं हुआ। स्वयंसा के पक्षों पर या में भूमि की बहाव से इनका हो गुमरा हुआ है कि पुराने बर्बाद गये, और नये विद्यार्थी 'बर्बाद-विद्या' का गये। यही के विरुद्ध क्या परिवर्तन हुआ?

अगर शिक्षण और भूमि को विद्या में परिवर्तन कठिन नहीं है तो परिवर्तन होता क्या नहीं। इसा विचार नहीं बर्बाद है। ऐसे विचार के रूप में यह बात है। बर्बाद है, लता का प्यासा निरकुल और निर्भर है। इन विचारों में छात्र की बर्बाद में छात्रों के बर्बाद बन रहे हैं। छात्र के नाम से विद्या और विज्ञान के नाम से बर्बाद विद्या, क्या वे दोनों विद्यार्थियों के एकल बन गये हैं? विद्यार्थी नहीं बर्बाद है। नई ऐसा परिवर्तन हो जिसमें उनकी बर्बाद उन्हें दिए गये। उनके नाम से यह काम था तो जीवन-प्रमाण बर्बाद पर बर्बाद है कि अगर विद्या उनके हाथ में रहे तब वे बन सकें ही बना है।

विद्यापी यह है कि जगत, और कुछ भी, कुछ इसी प्रकार के भाग में है। जब परिवर्तन नहीं 'विशेष' का भूमा है, बर्बाद सुविद्या बर्बाद है। बर्बाद परिवर्तन में बर्बाद है। विद्या परिवर्तन का कोई शास्त्र विद्या उनका नामने बर्बाद तर भाव भी नहीं है। विद्या की विद्या विद्याओं में उभे बर्बाद का सुवि विद्या है। कुछ विद्या और जगत है। बर्बाद यह पढ़ नहीं समझ रही है कि छात्री-छात्री विद्या हो। बर्बाद विद्या विद्या का नाम बर्बाद है। विद्या से बर्बाद परिवर्तन हो बर्बाद है, का पक्ष से भी हो बर्बाद है। विद्या विद्या से बर्बाद परिवर्तन का विद्या है। विद्या की परिवर्तन नहीं बर्बाद बर्बाद है। विद्या जगत की बर्बाद हो बर्बाद है।

विद्यार्थी बर्बाद विद्या और विद्या विद्या का एक ही उभर है—बर्बाद विद्या का समझ। बर्बाद विद्या के दो पक्ष हैं—विद्या में बर्बाद और विद्या में बर्बाद। इन दो विद्या में परिवर्तन बर्बाद हो। विद्या परिवर्तन का उभर विद्या की बर्बाद को बर्बाद बर्बाद, एक बर्बाद बर्बाद बर्बाद विद्या, बर्बाद की बर्बाद से और बर्बाद के बर्बाद बर्बाद को बर्बाद विद्या के बर्बाद विद्या और विद्या बर्बाद विद्या विद्या बन गये हैं।

आप सदा भगवान के भक्त हैं।
 दीया बली बनाते हैं, कीर्तन करते हैं।
 सब ठीक है लेकिन यदि इस जीवन की
 हमें से नहीं जोड़ा तो यह बेसार है।
 अपना भगवान है। मैं जनता की भक्ति
 करता, उससे सेवा करना चाहता हूँ।
 उड़ीसे मुझे नशाबन्दी के काम को चलाने
 की भक्ति मिलेगी। अब जनशक्ति मजदूर
 हो गयी तो सारा-इन्धन का प्रश्न तो
 छोड़ ही दें, बड़े-बड़े सराफों का इन
 निकलने लगता है। इसलिए उन्हे क्यों
 से मैं इस जनता की पुनर्स्थापना रहा हूँ।
 जनता की भक्ति करो ७ सीधे मजदूरों
 पर क्यों मारना दें ? नहीं, इनके सम्बन्ध
 नहीं मिलेगा। आपने देखा होगा कि बच्चों
 की भक्ति जब पढ़ाई आता है तो पहले
 मोड़-पड़ाव-गुमा-गुमा से बड़े-बड़े
 फिर सब ठीक। फिर पर भाते हैं जो पहले
 फिट दिखते हैं। लेकिन यदि बच्चों
 पीठ-पड़ाव में कीट मड़ना रहे तो यह रस
 डेढ़ी-बी दिखनेवाली दुध सिम को बहुत
 भावनी से हथ पर लेता है। तो हवापी
 मिलनी भी देड़ी मिलने है, सामाजिक डेढ़ी
 मिलने, ये सब जनता से ही हथ होंगी।

अन्तर्गत नष्ट हो रही है। इनकी
 बड़ी संख्या में वे भाग्य-बढ़ने, हवासे
 भाई बहुत दूर-दूर से बनकर बड़ी आये
 हैं। बार एग्रीविमेशन, शिक्षा सब, मोटर
 वाहन सब, उत्तराखण्ड मोटर मजदूर
 सब, परिवारी सब आदि मैं इनके सम्बन्ध
 में प्रसन्न हो रहा हूँ। मुहम्मदजी का भी सब
 भाव है, उनमें उनको मजदूरों का भाव
 है। मैं जनकी उत्तर दिश कि बुरा
 टोप कार्यक्रम बसाएँ।

लेकिन मुझे यह कहना है कि यदि
 आप समुद्र नशाबन्दी के लिए आये हैं
 तो माता कुछ ठीक काम उठाएँ। मैं यह
 रहा हूँ, ऐसा मानकर इनकी बड़ी संख्या
 में एम्ब एम्ब हों तो यह ठीक नहीं।
 समान-योग्य जीवन का एक बड़ा उपाय
 होगा है। लेकिन मुझे ऐसा विश्वास है कि
 मेरी समान-योग्य में इनकी जीव न आने,

बड़ी सामर्थ्य होते जो मुझे चाहते थे—मेरे
 मजदूरों के। लेकिन आज जो आप सब
 उपस्थित हैं वे, ऐसा लगता है कि मुझे
 नहीं चाहते, साराबन्दी को चाहते हैं,
 उसे क्रियान्वित करना चाहते हैं।

आप अपने साथ साथ देवनागरी को
 लेकर आये हैं। वे क्या नहीं वे यदि देवनागरी
 में सराब बड़ी रही तो। आप सराब
 करें कि अब तक उत्तराखण्ड में सराब
 नहीं। साथ सब लें, सब एक साथ नहीं
 लेते। आप अकेले नहीं हैं। आपके साथ
 सबको साथ हूँ, पटवारी हूँ, शिक्षक हूँ,
 मजदूर हूँ, याचक हूँ। उन सबको सत्ता
 सत्तासार बड़े इसके लिए सबकुछ सफल
 चाहिए। लेकिन मैं मजदूरों सहित
 बने और आन्दोलन का कार्य हर परिवार
 से प्राप्त एक मजदूरों के जोर से
 थके। ऊपर दूसरों सुनें, बड़ी रिश्तेदार
 करें। आप सब यदि मुझे चाहते हैं, मेरे
 प्रश्नों को बसाते चाहते हैं तो इन बान्दी
 को उठाएँ। लेकिन काम का तरीका
 हवाका प्रेम, शान्ति और सहिष्णुता का
 होता। आप भी भक्ति बनना है। आप
 शक्ति उत्तमों पर यह आग्रह का सब
 नहीं है तो विकल्प को भी सेवा ही
 मानिये। जो हवा आज आप मेरे लिए
 छोड़ रहे हैं उससे कभी भी सराब की
 बोलना न पड़ना।

कुछ लोगों ने कहा कि हम डेढ़ारों
 की उठाएँ हों, सराब की दूसरों में आप
 लगा देंगे, यह बिनाकुन नहीं हो। हमारे
 हाथ केयम समसार के लिए उठें, भाते
 के लिए बसाएँ नहीं। मेरी जिज्ञासा
 है। मेरे गृहने किसी को कुछ हुआ, पीड़-
 प्रीति हूँ तो मेरे गृहने आहूति होगी।

हम पुष्प के खिलाफ भी नहीं
 होते। आसिर बने हों, वे भी हमसे भाई
 हैं। मेरे जिज्ञा भी एक पुष्प के अधिकारी
 से।

हमें विनाश का दावरा समार
 बड़ा है। हमने डेढ़ारों से जो मिलने
 की कीर्ति है। उनसे कहा कि वे अपने

साथसे लौटा दें। भगवान उन्हें सदा-
 बुद्धि दें।

उत्तराखण्ड से यह सद्गुण नाम शुरू
 होगा था। आप सबकी जिम्मेदारी है अब
 इसे चलाने की। अब यह मेरा बह्वार
 होगा यदि मैं यह मानकर चलूँ कि इस
 काम के लिए केवल मैं ही हूँ। उत्तरा-
 खण्ड से नशाबन्दी का सदेम पूरे देश में
 फेंके। (संक्षेप)

सेवाग्राम में अखिल भारत

नयी तालीम सम्मेलन

सर्व-सेवा-सब को तभी-तालीम-समिति
 के उत्तराखण्ड में अखिल भारत नयी
 तालीम सम्मेलन, बर्मा, महाप्रभु में
 ११, १३ दिसम्बर, १९७१ को सम्पन्न
 होगा। स्वतन्त्रता दिवस सत्याग्रही के
 शिक्षक, सर्वोच्च कार्यकर्ता और नशाबन्दी
 काम तथा प्रशासनी क्षेत्रों में शिक्षा का
 काम कर रहे हैं, शिक्षक और अन्य व्यक्ति
 जो राष्ट्रीय स्तर बनाये गये वीरशक्ति
 सत्याग्रहों के हम में अतिरिक्त रखते हैं
 उन सबकी इस सम्मेलन में भाग लेने के
 लिए आमन्त्रित किया गया है।

सम्मेलन में निम्नलिखित विषयों पर
 विशेष चर्चा होगी। 'शिक्षा के वर्तमान
 सन्दर्भ : वर्तमान समाज की समस्याओं
 के निराकरण के लिए शिक्षा के क्षमता
 की आवश्यकता' 'नयी तालीम के क्षेत्र में
 गैर-सरकारी सदस्यों' 'समस्यायें
 उनको समझाएँ' 'प्रशिक्षण क्षेत्रों में
 शिक्षा को जोड़ना।' 'बर्मा की पद्धति
 के तौर पर सम्मेलन देश की शिक्षण नीति
 पर लोगों के विचारों पर ध्यान निर्देशन देश
 के सामने रखेगा।

केन्द्र और राज्यों के शिक्षा विचार्यों
 को मान्य-मन्य प्रतिनिधियों की 'विरोधक'
 के तौर पर सम्मेलन में भाग लेने के लिए
 आमन्त्रित किया गया है। कुछ प्रमुख
 शिक्षा कार्यकर्ता को भी 'बर्मा' में भाग लेने
 के लिए बुलाया गया है। (संक्षेप)

पुस्तक-श्रम : कोषाचार, १ दिसम्बर, '७१

आश्रमों के उद्देश्य

[दिनांक १३, १४ व १५ नवम्बर, १९७१ को विन्-सर्वेन आश्रम, इन्दौर के कुछ कार्यकर्ता पु० विनोबाजी से पत्रकार (जहाँ) मिलते उनके परम्परागत आश्रम में मिले और विन्-सर्वेन आश्रम के सम्बन्ध में कार्य और उद्देश्य पर उनके चर्चा की। इस सम्प्रेषण पर दिनांक १३ नवम्बर को कार्य प्रार्थना से पूर्व विनोबा ने जो उद्घार प्रकट किए थे यहाँ प्रस्तुत हैं।—सम्पादक]

बाबा के द्वारा जो कुछ काम हुए उनका मूल्य जाने के जमाने में क्या होगा बहुत मुश्किल है। मैंने तो सुट्टि ॥ विचारत बाबा में मनुष्य द्वारा जो काम करता है उसमें कुछ लाभ मूल्य है नहीं। वह तो बाबा के मन में सफ़र है।

जो काम हुए जामें एक है आश्रमों की स्थापना। छ जगह भारत भर में छः आश्रमों की स्थापना की। जानते हुए भी कि ऐसे कई आश्रम भारत में आज हैं—अनेक कामों के लिए प्रवृत्तिशाली हैं। छादी-आश्रम है, माथी-आश्रम है, हरिजन-आश्रम है, इत्यादि इत्यादि। तो इनके रहते जो छः आश्रमों की, जो नये स्थापित किये गए, उनकी जरूरत ही क्या की? लेकिन बाबा को यह महसूस हुआ कि वे जो पुराने आश्रम हैं वे फिरकात्मक मूल्य बहुत रखते नहीं।

(१) अधिमा, सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य, अस्पृश्यता आदि जो जीवन के आधार भूत बातें, उनका शिक्षापूर्वक प्रसार हो।

(२) अब जो टाल नरके जो भी किया जायेगा, वह बाबा के जमाने के लिए निरुपयोगी है। इस वास्ते अमरिष्ठ हीनी चाहिए। केवल धर्म नहीं, प्रवृत्ति।

(३) भगवान् की भक्ति हो। इतनी प्रार्थना शक्त ही वैसी नहीं। "सर्वमेव रहिमा प्रभु एव", वेदों वेदों अनेक विचार—सर्वेन प्रभु विचारमग्न है, उसका निरन्तर ध्यान वह है शक्ति। उसके लिए है—आत्मी, प्रार्थना, ध्यान, सतीत। वह साधना है, परन्तु रुका है मग्न। जो लोग निरन्तर एक साथ रहते हैं उनकी एकाग्रता की छोटी-छोटी चीजें हमेशा दीखती रहती हैं। इन बातें यह सारे परम्परा के स्वरूप सामने खड़े हैं, वह धारणा

उनकी सीमा होने का सम्भव रहता है। परन्तु अगर भक्ति हृदय में बरी हो और सब साधक इकट्ठा होते हैं—"मनो मे वासित्वे। मन मेरो कोमी" मेरी भाँति बाबा तोय मुझे मिलें। "आवृष्टिमा हरि अमरता प्राप्तुमी" जिसकी परम्परा हृदय में प्यारे हैं, उनकी शक्ति में निज आनन्द भक्ति बढ़ती रहनी चाहिए।

किर स्वाभाविक। आत्मस्वरूप क्या है? वह पहचानने के लिए लक्ष्मणों की बाणी इत्यादि का अध्ययन, 'केदन' ग्रन्थ अध्ययन के लिए नहीं, 'रव' ॥ अध्ययन के लिए।

वे दो-चार चीजें हैं उनके बात से आश्रमों को स्थायी मुक्त प्राल हो सक्ता है। इस प्रकार आश्रम-स्थापना का हमने उपक्रम किया तो (तब) हमारे सामने संकरादर्शन थे। उन्होंने भारत के बाद कोने में चार आश्रम स्थापित किये और एक-एक सिद्धि वहाँ रख दिये। अब १९०० साल हुए, वे सब आश्रम बग रहे हैं। बमबोरा हुए हैं, फिर भी बचते हैं। बाबा भी लोगों के लिए जाकी आस्था के स्थान के हैं। सामने तो वह बिग बा। लेकिन वह पुरानी जमाना का। अब यह सब अभाव काया है। इन बमबोरे में विचारों की गति बहुत तीव्र है। मनुष्यों के विचारों में पहले तो बातों में अज्ञान परिवर्तन हो सक्ता था, जगत् आज इस सात में होता है। पीढ़ी-दर-पीढ़ी, पुत्र-दर-पुत्र एतद्वय विचार में बहुत अन्तर हो जाता है। ऐसी हालत में जो जमाना बाबा बग रहा है, उसके अनुसार आश्रम का जो विचार गया जगत् स्वरूप लोगों की दीख पड़े, उस इन आश्रमों को बाँटा है। जो आश्रम स्थापित हुए उन सबमें यह धीरे धीरे की गयी रखी, वह साधारण है, फाटन है।

इसके मताना हरेक आश्रम का अलग-अलग कार्य है। उनके विषय में उन-उन आश्रमों की स्थापना हुई इस बात ने कहा था।

बाबा के मन में कई दफा विचार आता है कि आज ये आश्रम अपने उद्देश्यों के लिए बहुत मोह छावित हो जाते हैं तो क्या उनका मन्दन करना ठीक रहेगा? ऐसा विचार मन में आता है। परन्तु फिर भी बाबा यह से काम लेता है। मैं तो कहता कि जिन उद्देश्यों की लेकर आश्रमों की स्थापना की गयी, वे उद्देश्य आज के जमाने के लिए और जाने के जमाने के लिए भी बहुत साधकही हैं तो उन उद्देश्यों से प्रेरित होकर हमने बहुत अधिक योगदानों तोय आगे लाये। मैं बहुत दया करता हूँ, पुष्टता मान है।

पुष्पा इन्टिन् प्रारम्भम्।
शिवान् इन्टिन् प्रारम्भम्।

गुरु पाठना है कि उसका सिद्ध उसका पराजय करे। बाबा पाठना है कि गुरु उसका पराजय करे। अगर ऐसा नहीं हुआ तो बाबा ने जगत् दिया गुरु की वह अर्थ क्या। अगर वह बाबा बड़ी है तो समाज की प्रगति के लिए गुरुप्राप्तन उपयुक्त हुआ। लेकिन अगली पीढ़ी को ईसा होती है, पुर्णों की पीढ़ी वह अगर बमबोरा होती है तो गुरुप्राप्तन का दर्शन ही सीमा हुआ। ऐसे ही गुरु-सिद्धि में बाबा से है। गुरु के बाद उसका सिद्ध तबही निरापना चाहिए। ऐसी जगत्वा मुक्त बग है। फिर बाबा यह जगत्वा बग है कि बाबा की प्रवृत्ति, विचार-तर्क या भक्ति है उनके बहुत विचार-तर्कवादी, अतिवादी, भक्ति माने निरापने और वे इन आश्रमों की उपयोग करके। और वे आश्रम ऐसे बना होने कि किसी की मित्रियत और हाँटे होंगे। ऐसी बातों रख करके वे आश्रम गुरु किये।

महात्मा में महात्मा है उक्त मत है "अज्ञानको ही कार्यवाही। बाबा गुरु न

खादी : किस मोड़ पर ?

— श्री पीरेन्द्र माई से एक महत्वपूर्ण प्रश्नोत्तर —

प्रश्न : विनोबाजी ने कगई कहित खादी की समस्त प्रियाओं में 'बावर्' का उपयोग करने की जो इच्छा व्यक्त की है, उसके बारे में आपकी राय क्या है ? 'बावर्' की पर्याय क्या होगी ?

उत्तर : विनोबाजी ने कगई कहित खादी की प्रक्रिया में गावर का उपयोग करने की जो इच्छा व्यक्त की है, उन्हीं की आवश्यकता होगी है। आज गावर सर्व-व्यापी हो गया है। अतः आवश्यक समुप्य अथ हाथ से बना नहीं बनता चाहेगा। लेकिन समाज-अकारण में गावर के इस्तेमाल के विपक्ष में विरोध प्रकट होगा। गावर का इस्तेमाल घा-घर हा, बई दफ्त है, लेकिन उसका इस्तेमाल दूसरे के शोषण के लिए हो चाहे व्यक्तिगत हो, समुदाय या राजस्व हो, स्वीकृत नहीं होता चाहिए।

प्रश्न : अगर गावर का कभी भूत और गावरभूत पर बना बावर् खादी में बैठेगा है तो फिर किस के कपड़े के उपयोग में क्या हानि है ?

उत्तर : खादी उपयोग के रूप में नहीं बन सकेगी। अगर उपयोग के रूप में बनाया जाई है तो कारक प्रश्न के संदर्भ में रहना होगा कि गावर के काँटे और गावर के रूप में कनी खादी में और जिस के कपड़े में कोई फर्क नहीं रह जायगा, क्योंकि उसमें खादी के मूल विचार की रक्षा नहीं होगी। उपयोग गावर के गावर के कपड़े और गावर्ग में विद्वानों और भावना का रक्षा नहीं होता है। अतः अपने कपड़े के लिए गावर से भूत बनता खादी के धोर कपड़े पर दुनरा विचार जाना है तो वह खादी होगी। जिस के कपड़े के

विचार होंगे। उनमें गावर नहीं रहेगा क्योंकि शोषण नहीं होगा।

प्रश्न : एक या दो खुले के ऊपर से तो खादी कईकी पड़ेगी। गावराने मदीयों नहीं। इसकी अपेक्षा अधिक खुले का बावर् अपने जो खादी माली होगी और आवश्यक-व्यवस्था माना होगा।

उत्तर : देने कभी कहा है कि खादी गावर से बावर् की चीज है। वह धरेनु चीज है। किसी निश्चित रूप है कि बावर् अपने मूल मय को छँकर नहीं चल सक्ता है। वह मूल मय है 'कराया-कहिया का प्रतीक है।' इसी मय के अनुसंधान में ख-बोली की जगहें सोचनी होगी। इसका भी सकेत खुद गांधीजी ने कर दिया है। 'जो काले को पहने और जो पहने वह श्रमाल राखे।' इसका अर्थ यह हुआ कि जरूरी परिहार-उद्योग की चीज है। परिवार को विधेय कर अधिक समाय नहीं बन उठता, क्योंकि कहिया की शक्ति से ही परिवार चल सक्ता है। वहमारी समाय की पूरा अधिक समाय पड़ी बन सक्ता। क्योंकि वहमारी समाय में सहार वैधानिक होता है और परिवार का सहार मान्यता वैधानिक तथा दायरकुल होता है। गांधीजी ने कहा था कि 'अहिंसक समाय का अपना साधुद्वि संतुली (मौलिक सहित) में होता चाहिए। इन बातों का नेत्र किन्तु परिवार हो तो मरना है। क्योंकि उसकी प्रतिष्ठिति और धर्मशास्त्र रक्ष होता है। जिस हद तक समाय को धार्मिक भूमिका में नियमित किया जा सकेगा, उसी हद तक अहिंसक समाय साम्यविक होगा। इसलिए विनाशकारी

कहने हैं कि साम्यविकार करने से ही साम्यविकार होगा।

परिवार को सहृदय तथा स्वाभाविक बन होना जब उसका स्वाभाविक आवश्यकताओं से मेलना रहेगा। परिवार के अंगन से कुछ उद्योग निरार देने से बड़ी ज़रूरी तथा आनन्ददायक किताबों का मेल समाय ही जायगी। फिर बड़ा जो उद्योगशास्त्र मानाईका पेश होगा, उसमें से विचार बंद होने और परम्परागत स्नेह का धन होगा। जब बुनियाद में कहिया का या स्नेह का आधारभूत नहीं रहेगा, तो समाय का विचार नहीं हो सकेगा। इसलिए मैं कहता हूँ कि हर घर में ऐसा उद्योग हो जिसमें घर के लोग भाव्य रहें, लेकिन उस उद्योग में आनन्द और आराम भी बिना रहे। यानी गृह-उद्योग के आधार वेष्ट बनाने होंगे। आपसीव बाईं में बने, लेकिन दो उद्योगों को परिवार के लिए छोड़ दें जिनके माध्यम से परिवार का वैधानिक तथा सांस्कृतिक विकास हो। वे दो उद्योग हैं 'कुहा और चरनी'। वेष्ट मन तीवरे उद्योग 'चरनी' को भी इलाक़ी खोदने का है और उसमें भी वैधानिक व्यापक होंगी चाहिए। लेकिन किन्तुहान में उनका आग्रह नहीं रहता।

विज्ञान कपली का विकास करने हुए और साथ साथ हाथ को लचीले करने हुए 'आदायमेलन से आगे बढ़कर 'आदायमेलन' तक पहुँच गया है। जिसके फलस्वरूप विवेकशीलता बढ़ा है कि अमेरिका में कुछ उद्योगों के लिए १०० आदमी लगे हैं। फिर बाक के रूप में उत्तराखण्ड से समाय पर नजर रख रहा है। जब ३०० आदमी भी बराबर करे ? समाय की मान है कि हर धारणा साथ बरे या बाईं न करे। कोई काम न करे यह सम्भव नहीं है। क्योंकि उदाहरण तो चाहिए ही। इसलिए ऐसी युक्ति निरालगी चाहिए कि सब काम करें। लेकिन यह ध्यान रखना होगा कि विज्ञान के प्रग में उद्योग-शास्त्र काम कोई नहीं करेगा, भले ही खुश कर जाय। इसलिए ऐसे लोगों को का

→ बावर्ग यह मूल नक़्क़र एक, समीपम अतः। लेकिन अथक नाज़र एक गरी, क्योंकि आशुकी का आग्रह कर दिया। जो मूल विचार है उसको अधिपूर्ण करना, यह मयन नक़्क़र की है। तो मय-के रूप तो नक़्क़र मयन तो होगी चाहिए।

शैला वि-सर्वेन आग्रहमानों ने सोचा होगा, अगर यह मयों कि जिन उद्योगों से स्वाभि-विद्या है, उनकी पूर्ण हद आशुकी से बहुत बच है तो उनको समायन कर दो (सर्वेन) यक़्क़र, १५ नवम्बर, १९७१

भार करता था, जिससे निम्न सिद्धान्त चरित्रार्थ हो ।

हर हाथ को काम
हर तन को श्रम
हर मन को आनन्द

एक तुल्य के चरखे के धोर को पकड़ कर ही इस सिद्धान्त को चरित्रार्थ किया जा सकता है ।

विज्ञान के इस युग में हर मनुष्य को जन्म से वैज्ञानिक दृष्टि और चरित्र निर्माण का अवसर मिलना ही चाहिए, नहीं तो आज की गौरवगाही के साथ-साथ विरोध-ध्वज जुड़ जायगा, इसलिए भी घरेलू उद्योग की आवश्यकता है ।

उपरोक्त सिद्धान्त के अनुसार मैं मानता हूँ कि चरखा चढ़े पावर के चक्के, लेकिन एक तुल्य का चरखा ही नवाना चाहिए । हर घर में एक तुल्य का चरखा चलने पर ही जितना कपड़ा चाहिए उससे अधिक ही सूत बत जायगा । खाना बनाने के सारवांग के विकास के साथ-साथ ऐसी परिस्थिति निर्माण होगी, जिससे खाना बनाने में साथ बगल के टेबल पर बिजली पालित एक तुल्य के चरखे पर ध्यान देना कठिनाई नहीं होगा ।

प्रश्न : पावर की इजाजत ही जायगी तो जायू काठनेवाली कितनी का बचा होगा ?

उत्तर : एक बात स्पष्ट रूप से समझ लेनी चाहिए कि चरखे को मजदूरी, रोजगार या उद्योग की दृष्टि से नहीं बनाना चाहिए । अगर बनाने की कोशिश करेंगे तो भी नहीं चलेगा । क्योंकि पैली स्प्रिंग में आप चाहे जितनी हलमत लगायें उसका कपड़ा बाजार की स्पर्धा में टिक नहीं सकेगा । केवल बेकारी-निवारण की दृष्टि से भी दूसरे शायों के मुकाबिले चरखा शायद ही टिक सके ।

अनुभव के आधार पर मैं कहना चाहता हूँ कि सेवी, गोपलन । प्रश्न की बलग रखकर बेकारी की समस्या हल नहीं की जा सकती । रासायनिक धान और यांत्रिक सेती से हरित क्रांति होती रहे

और चरखे से बेकारी की समस्या हल हो, यह असम्भव है । चरखे को छोड़कर बाकी सामोयोग और सेवी में यम की प्रक्रिया को ब्यापक हरित क्रांति के प्रयास में ही बेकारी की समस्या हल हो सकती है । दूसरा कोई तरीका नहीं है, ऐसा मैं मानता हूँ । अगर आप लोग सोचने में कि केवल सामोयोग से ही बेकारी की समस्या हल कर लेंगे, तो यह अत्यन्त आसक्त स्थान है ।

प्रश्न : आज तक का अनुभव यह है कि पुनी अच्छी होने से ही सूत और सारी अच्छी होती है । मित का प्लांट बनाकर स्तर पर लगाया जाय तो क्या रहेगा ?

उत्तर : पुनी के लिए मित या प्लांट ब्यापक स्तर पर लगायेंगे, तो बिना वा प्रान्त स्तर पर बचे न लगाने, इसका उत्तर नहीं दिया जा सकता । स्वराज्य वाली ग्रामस्वराज्य की भूमिका में वाच स्तर के प्लांट के लिए तर्क धुलू उठता है, वो इनाक स्तर के लिए नहीं है । मैं मानता हूँ कि अगर कलाई उद्योग को आकर्षकारी बनाना है तो पुनी सरोतम हानी चाहिए । जिसका धारण बिनादौत की सलिन कलाई की पुनी ही सकती है । अगर आजका विज्ञान उस स्तर की पुनी बनाने के लिए काम स्तर का प्लांट नहीं बना सके है, तो फिरहान सामानियुक्त दृष्टि रखकर सहिवास के लिए ब्यापक स्तर का प्लांट बना सकते हैं । लेकिन जल्दी यह प्लांट काम स्तर का बन जाय, इसका प्रतीक्ष प्रयास करने की जरूरत है, नहीं तो आप सारी के विचार की भुविार में लिपट जायेंगे । आज जहाँ है वहाँ करना बल्लि है । जागे बढ़ना होगा वा पीछे हटना होगा ।

प्रश्न : मजिप्य में सारी वा की कार्य भलेया यह वर्तमान सारी-संस्थाओं या सामंदाजो के मार्केट भलेया या और किसी तरीके से भलेया ?

उत्तर : मजिप्य में सारी सामंदाजय समायो के द्वारा ही चलेयो । किसी संस्था द्वारा चलेयो तो वह बुद्धिपर कर बाजार के जान में पड़ जायगी । यहाँ एक महत्त्व-

पूर्ण मुद्दे की ओर ध्यान देना चाहिए । इस युग में कोई भी चीज तभी चलेगी जब उसके लिए सरकारी-सकल या लोक-सकल होगा । तभी प्रतिद्वंद्वी वा बहिष्कार होगा । केवल सामा-सकल या जमाना-सकल से कोई चीज चल नहीं सकती । इसलिए सामानियुक्त सारी नहीं चलेगी । सारी अभियुक्त काम बनाने वा प्रयास करना होगा । सारी जड़ है और काम केन है । काम ही सारी की तरफ जा सकता है ।

प्रश्न : आज की सारी संस्थाओं और आज का सारी का परिपद क्या होगा ?

उत्तर : अब तक मैंने जो कहा है उससे स्पष्ट हो गया होगा कि आज की सारी संस्थाओं का और भाव भी सारी का भविष्य पुण्य है ।

प्रश्न : शायद हर घर में कलाई की बाव बही है । वह अगर होता है तो दुलाई सलीवी वा सामंतिव स्वानतमय के लिए उपयोग हो सकेगा है । इस विचार में आप क्या सोचने हैं ?

उत्तर : चरखा अगर अहिया लाल प्रतीक्ष है और स्वराज्य वा सामंतिव है तो दुलाई सलीवी सामंतिवराज्य की तरफ के बिलनी चाहिए, न कि स्वराज्य की तरफ से । सारी बाव में दुल्हाद, माई माई की रोमा की तरह है । दुलाई की रोमा की विविध बरका होगा । सब तरफ गुप्त अरवि के लिए सरकारी सलीवी के बारे में ध्यान सकते हैं । अब सारा सामंतिवाम की सलीवी सुविधा के लिए आवश्यक नहीं बसारेगे, वर सारा यह सलीवी सारी की आलेखानी प्रयासकारी सामंतिव ही बनी रहेगी । (यी सारा, दुल्हाद प्रयास के साथ हुए प्रयोक्तर)

भूदान-सहरीक

सुई पाकि

सातना चंरा : चार सरे

पत्रिका विभाग

सब सेवा संग, राजप्रा, बाराकसी-1

सर्वोदय का क्रान्ति-दर्शन और पश्चिम का अराजकतावाद

—ज्यांके आस्टरगार्ड तथा मेरविन फ्यूरेल

सर्वोदय और अराजकतावाद में बहुत समानता है, फिर भी कुछ अलग है। सर्वोदय क्रान्तिवाद को समझने के लिए दोनो के अन्तर की समझना अधिक महत्वपूर्ण है। अराजकतावाद के अने विचारकों में केवल टाफ्टस की अराजकता का आधार धार्मिक था। पश्चिमी अराजकतावादीयों में, बहुततरफे से, धार्मिक की तरह, भगवान और राज्य को एक साथ जोड़ दिया है। और इसी कारण के दोनो को मानते थे इनकार करते हैं। पश्चिम में क्रान्तिवाद और अराजकतावाद एक दूसरे का पराई है। सर्वोदय का अराजकतावाद द्वितीयरी तौर पर धार्मिक है, भगवान में बहुत विश्वास और आत्मा के महत्व पर आशु, अधिकतर सर्वोदयियों (उन्नी के समीप) के दर्शन की धृतिवादी है। उनके धार्मिक दृष्टिकोण की धर्मनिरपेक्षता एक महत्वपूर्ण बात है। गांधी और लिबा हिन्दू हैं, परन्तु के हिन्दू धर्म के लिए कोई विशेष हवाला का यात्रा नहीं करते। वे मानते हैं कि सभी धर्म भगवान की जाने के विभिन्न रास्ते हैं। गांधी के अनुसार एक सच्चा धार्मिक को एक धार्मिक व्यक्ति हो सकता है। अन्तर यह धार्मिक नकार के व्यवस्था और नैतिक शक्त में विश्वास रखता है, जो भगवान को न मानने के बावजूद उन्नी धर्म के साथ है। गांधी के नैतिक नकार ही भगवान है, यह भगवान की सबसे पूर्ण परिभाषा है। स्पष्ट तौर से सर्वोदयियों के लिए, सभी का महत्व एक विशेष नैतिक व्यवस्था में है।

निष्क्रिय प्रतिरोध और सत्यवाद्

भगवान में विश्वास और नैतिकता सम्बन्धित हो जाते हैं। नैतिक निर्णयों पर निर्णय बन जाते हैं। नैतिक निर्णयों का यह बताती है कि पश्चिमी अराजकतावादीयों के जैसे—नैतिक और

क्रान्तिवाद) से, क्रान्तिवादी अपने नैतिक सिद्धांतों को क्रान्ति और सुविचार का आधार दिया है, सर्वोदयवादी का विचार अन्तः है। नैतिकता के सम्बन्ध में विभिन्न दृष्टिकोणों का परिणाम सर्वोदय के नैतिक नैतिक सिद्धांत-वैयर्थ्य में स्पष्ट हो सके हैं।

सर्वोदयवादी के लिए अहिंसा धार्मिकता का प्रश्न नहीं है, बल्कि यह है कि यह दो इसे स्वीकृत किया जाय या ठीक दिया जाय। साथ के अनुसार इस पर विचार नहीं किया जाना चाहिए। इस निर्णय में यह कहने की बात है कि गांधी को मन्दिर में निष्क्रिय प्रतिरोध और सत्याग्रह में अन्तर है। निष्क्रिय प्रतिरोध यह तथ्य है, जो उन लोगों के द्वारा प्रयोग किया जाता है जो बौद्ध धर्म के द्वारा के प्रयोग को उचित मानते हैं। निष्क्रिय प्रतिरोध के प्रयोग का आधार यह है कि प्रतिरोध करनेवालों के पास प्रतिरोध का कोई और साधन है जो उनका ही प्रभावकारी है। इस प्रकार की अहिंसा की गांधी समझने की अहिंसा मानते हैं। सत्याग्रह मन्दिर को भी अहिंसा है, जिसे हमें अपने आपका जाना है कि यही केवल नैतिक तौर पर सही कार्यवाही लगती है। इसका प्रयोग उस समय की होता है, जबकि प्रतिरोध करनेवालों के पास सत्य सच्ची धार्मिक धर्म की है। साथ कुछ ही पश्चिमी अराजकतावादी अहिंसा को केवल नैतिक निर्णय मानते हैं। अन्तर बहुत सारे अराजकतावादी अहिंसा को गुरुता की दिया है मुख्य मानने के लिए तैयार होते हैं। बहुत सारे अहिंसा में निष्क्रिय रखनेवाले अराजकतावादी यह भी कहते हैं कि किसी भी परिस्थिति में हिंसा का प्रयोग उचित नहीं होगा।

अहिंसा कट्टरता के साथ नहीं

सर्वोदय के बीच अहिंसा को पूर्णतः

मानते हैं, परन्तु कट्टरता के साथ नहीं। जहाँ पश्चिम के लोगों को अराजकता माना जाता है। कट्टरता को सभी का कारण गांधीजी का अहिंसा सत्याग्रह पर आधारित है। एक मनुष्य जिसका ही बलवान नहीं हो, वह केवल सामर्थ्य का साथ नहीं हो। पूर्णतः सत्य है। पूर्णतः सत्य का साथ है, इसलिए कोई भी मनुष्य पूर्णतः सत्य प्राप्त नहीं कर सकता है। मनुष्य आमतौर पर अहिंसा होता है, आमतौर पर मनुष्य के साथ ही साथ होता है। इसीलिए बहुत सारे सर्वोदय, १९५२ के बीच-भारत युद्ध के अन्त में यह मानते थे कि गांधी और लिबा के प्रयोगों के बावजूद, भारत के साथ अपने मनुष्य नहीं थे कि अहिंसा अपनाये। और पूर्ण सही अहिंसा लिबरी का सिद्धांत है, और वास्तविक अहिंसा के द्वारा सत्य है, इसलिए नैतिक प्रतिरोध भी ठीक है, परन्तु सर्वोदय हमें सत्य प्राप्त नहीं कर सकते।

इस विचार के कारण पश्चिमी अराजकतावाद और सर्वोदय में और भेद बन जाता है। अराजकतावाद यह मानता है कि लोगों के लिए यह सम्भव है कि एक व्यवस्थित जीवन बिना राज्य के बिना। परन्तु सभी उनके लिए ऐसा करना सम्भव नहीं है। बावजूद के इच्छा अहिंसा क्रान्ति के दृष्टिकोण के अनुसार, अन्तः क्रान्तिवादीयों से प्रेरणा प्राप्त, अन्तः ही उन्नी, और सत्य के लिए राज्य की बताते हैं अन्तः ही उन्नी के लिए। सभी अराजकता के उन्नी की इच्छा प्रकाश देते हैं, जिस प्रकार क्रान्तिवादी के साथ, अन्तः ही कोई भी न मनुष्य उन्नी समय प्राप्त कर लेगा, जब वह पूर्ण हो जायेगा। यह परिस्थिति जिसे पश्चिम में 'धार्मिक अराजकतावाद' कहती है, यह बताती है कि सरकार की सत्या के सम्बन्ध में सर्वोदय में स्पष्ट अराजकता, सत्य है। जब तक सारे लोग, या उनका एक बड़ा भाग, सरकार निर्णय-भंग्य के

लिए अनुमूल नहीं है, जब समय तक सरकार रहेगी।

राज्यमूवित की ओर

इस परिस्थिति में रामराज्यारी की बात यह है कि जो सरकार सबसे अच्छी है, समाज जिसके पोषण है, उसे ही सरकार किया जाय। सर्वोदय के सिद्धांत बहुत लोकतांत्रिक सरकार ही है—जैसे सभी लोगों के साथ-साथ। बिना के राजनैतिक विभाग की तीन स्पष्ट मजिनों की बात की है: पहली, एक स्वतंत्र केन्द्रीय सरकार; दूसरी, विकेंद्रित साम्यशासित राज्य, और तीसरी, पूर्णतः अराजकता, या सभी प्रकार की सरकारों से मुक्ति। राजनैतिक समता का मिश्रण इस सिद्धांतों में भारत के लिए पहली मजिल थी, पंचमयीराज का आधा दूसरी मजिल। सर्वोदय का राजनैतिक प्रस्ताव, जिसमें पंचमयीराज लोकतंत्र सम्मिलित है, दूसरी मजिल की निम्न दिशाओं में राज्य रखे जाते हैं। सर्वोदय के विचार के राज्य-निरपेक्ष समाज, उन्नी ही उत्पन्न करेगा, जिसकी सोचों में आत्मनिर्भरता भागीदारी और साम्यशासित संस्थाएँ होंगी। इस विकेंद्रित तरह के राज्य पर कड़ी द्वारा कोई प्रत्यक्ष साम्यवाद नहीं होगा। यद्यपि वे विकेंद्रित साम्यशासित राज्य में अराजकता की ओर बढ़ते हैंगे।

यह विचार अराजकतावाद और मार्क्सवादों से भिन्न है। सभ्यतावादियों की तरह, अराजकतावादियों की तरह नहीं, सत्तेरूप मानता है कि एक साम्य विस्थापित में राज्य शून्य हो जायगा। मनुष्य अराजकतावादियों की तरह, और सभ्यतावादियों की तरह नहीं, वे यह मानते हैं कि सभ्यता और व्यक्ति द्वारा की संस्था से मुक्ति पाने के लिए अभी कार्रवाई करना चाहिए।

यह स्पष्ट है कि भौतिक शास्त्रों से कोई भौतिक उद्देश्य प्राप्त नहीं किया जा सकता। कम के इस दर्शन को एक सम्पन्न-निर्देशक सामान्य का अन्तिम उद्देश्य बनाने से यह स्पष्ट है कि सामान्य और उद्देश्य के

गियन वा जय है कि परिवर्तन का कोई सविमल नहीं है, या फिर हर रात सविमल है। एक बाघीनारी इन सिद्धांतों के द्वारा रास करता है, जोर अपना सदैव—सत्य और बहिष्—साध्य और उद्देश्य दोनों ही में प्राप्त करता है।

सोरस और नर्मदाइन की दाह
जलने लिए "आश्विन हो तब कुछ है,
जहं स्व मुख भी गहरी है।" यह कहा जा
तबवा है कि सर्वोदय "युटोपिया— इर-
मविय में प्राप्त होनेवाली चीज गहरी
है, यह वह चीज है जो समस्त यहाँ कीर
अभी प्राप्त कर सकता है। महत्पूर्ण
वास्तव युटोपिया पर पहुँचना नहीं है, बल्कि
उस दिशा में जाने का प्रयास करना है,
और यह कैसा जब लोगों के हाथ दिया
जा सकता है जो हवाई, प्या और
हथमा से बच सके। यह कहा जा सकता
है कि ऐसा युटोपिया संभव नहीं है।
यह मूल्य की आकाश और दोग रूप देने
के बारे में सोचने का आसान तरीका है,
अधिकांश के साथ के लिए नहीं है, बल्कि अभी
के साथ के लिए आसानी है।

वेद्यन प्रतिरोध से संतोष नहीं

मनोदय और अराजकतावाद से एक और भी अन्तर है। यह बहुत उचित होगा कि विश्ववी अराजकतावादियों की रचनात्मक भावों से कोई दिलचस्पी नहीं थी। अराजकतावादियों द्वारा 'रोसा-लुटेन' और 'समुदाय' बनाने की भावना को भी दूँदा है, और अराजकतावादी सिद्धांतों से यह भावने से कि अन्तर्गत की दृष्टि अतिवृत्ति बनाकर वे इसे समाज का संचालन कर रहे हैं। परन्तु कुछ और है विश्ववी अराजकतावादों का ध्येय कि यह बहुत भावने रहे हैं कि 'असं करना ही एक प्रकार की रचना है।' ऐतिहासिक वृत्तमान से अराजकतावाद प्रतीति का सम्बन्धन वास्तव होता है, बुरे समाज और माण्डिक सामोर्षिक समाज के राजनीतिक अन्तर्गत के सिद्ध प्रतीति के। अतः इसी प्रकार का भावनात्मक भावों की भावों की भावना प्रतीति से

सतोप नदी हुमा है। रघुनाथक कावे-
रुम पर उनका सदा घोर रहा है। गांधी
के रचनात्मक कार्यक्रम में, खासतौर
पर जो घोर है वह सर्वोपर घोर अरा-
जकतावाद के दुष्टरे अन्तर को बताता है।
अश्वि चक्रिच का अराजकतावाद त्याग
और सत्यका प्रमाण रहा है, और जीवन
को सत्य और सदा बनाये का प्रमाण
रहा है, परन्तु भारतीय अराजकता में
त्याग का पक्ष उल्टे बहुत छाती का
है। सर्वोपजी अराजकतावादी का स्वागी
और तपस्वी एक गांधी के सन मृत्यो से
सत्य होता है, जो उन्होंने आत्मसोपन
के लिए बनाये हैं। धर्म और अहिंसा के
अभिप्रेत के मूल्य में अश्वि, अराजक,
अहिंसक, अत्यंत, अत्यंत, अराजक-
शय (जीवित शाल काये लायक), सर्व
समं सम्पाद और स्वर्गको। पवित्रमी
अराजकतावाद की जो विवेचना है—
मूल्य और वे सत्य सम्पादी इष्टवशा
पर जोर, उलटा भारतीय अराजकतावाद
में एक बड़ा भी नहीं है। सर्वोप, और
पवित्रमी अराजकतावाद की यह रचना
भी बड़ा अन्तर है।

एवमेवैषी कान्ति के भूषणों को 'गुन-
 मूर्त'वाद का उदाहरण मानते हैं। यो कान्ति का
 पहला चरण है। यदि और विवेक को
 मरीत करके कान्ति को बढ़तया पर
 नये मूल्य देने के हैं, उनका उदाहरण यो
 व्यवस्थाओं से प्रस्ताव सम्बन्ध होता है,
 जैसे कि 'समिहीन' यन्त्रों की व्यवस्था
 के हल के लिए प्रयत्नशील होने के योगिक
 सामान्य के प्रतिफल होता है। यह कान्ति
 कान्ति के द्वारा होती है जो नये सामा-
 जिक भूषणों में यन्त्रों की व्यवस्था बिना है।
 उदाहरण इसके एक उदाहरण है। एवम्
 कुछ लोगों ने इसे एक कान्ति की कान्ति
 को कहा है। 'यूरेन' नये मूल्यों के यन्त्रों
 को हल बिना कान्ति है, एवम् एक
 चर्चा के चर्चा का नाम है, यहाँ कान्ति
 कान्ति के नये उदाहरणों की ओर कान्ति के
 हल के। यो-योरे उदाहरण प्रमाणों से,
 यो-योरे व्यवस्थाओं और नये सामाजिक
 जीवन बनाने हैं। यह 'इष्ट' सामाजिक

परिवर्तन का नहीं। यह समाज को उध्वारी तरीकों से नहीं बदलता। सर्वोपर्य में विराज्मान रहनेवाले सामाजिक रचना बदलने में अधिक समुदाय के परिवर्तन पर ध्यान देते हैं कि उनका विश्वास है कि व्यक्ति ही इतिहास करता है। जिस सामाजिक रचना की आवश्यकता है, उसे केवल बड़ी सोग प्रदान कर सकते हैं, जो ऐतिहासिक चर पर विरहित हैं। वे मानते हैं कि अगर नये विचार की समुदाय परिवर्तित नहीं मिलती है, तो वह सभी के हितों में फँस रहता है। व्यक्ति को नये मूल्यों में परिवर्तित करने के लिए, सर्वोपर्य साम्यवादी सभी स्वी-सुखों से अलग करता है।

समसे धरती विशेषता

सर्वोपर्य की क्रांति की कार्य प्रणाली में किसी क्षण हमें से अलग नहीं की जाती और यह हमारी सबसे बड़ी विशेषता है। अतः परिधि की साराप्रतापता वह विशाल एक समष्टि सामाजिक आन्दोलन के रूप में क्रांतिकारी की मासुहादी रणनीति के आधार पर हुआ। बाहुनिज, औद्योगिक और मिहिलिस्टों का कार्य-व्यवस्थापन कार्यकारण से सम्बन्धित हुआ था। औद्योगिक समाज के विनिर्माण से समाज-कल्याण और मासुहादी में बहुत सारा होता है। सर्वोपर्य में वर्ग के अलग या वर्ग समर्थन नहीं है क्योंकि यह मानता है कि किसी भी व्यक्ति या समुदाय का सामाजिक हित किसी समुदाय के सभी की उत्कृष्टता नहीं है। इस विचार से सर्वोपर्य-आन्दोलन ब्रिटेन के 'दुर्गोपित समाजवाद' के विचार-मूल्य है। सर्वोपर्य, औद्योगिक की तरह, अपने आपकी सकारात्मक आन्दोलन मूल्य है।

जो कार्यक्षेत्र में यह विशेष सामाजिक 'मूल्यों, नैतिक, लोगों' की विशेषता समाजवाद है परन्तु इसी घुरी मान-रणा में निरवरोधी है। सर्वोपर्य समाज उद्योग आधार होता क्योंकि सभी लोग इस वर्गों को अपने दैनिक जीवन में जीवते हैं।

विनोद निवास से

ज्ञानी अपने को गुलामी से मुक्त करें

—विनोद

ज्ञान वा समय है। विश्व नष्ट है, फिर भी काले बादल मड़लते हैं, अस्थायी आये शुष्क होती हैं। जामुन, बमरु, पपीता, जम्बू, सारे वृक्ष लड़काप से शुभमे लग जाते हैं। पत्ते भी उड़ने लगते हैं और शुष्क होंगे हैं वहाँ। मोहन-गुप्त से बहनें दोड़-मोहनो बमरे की ओर जाते हैं। सात पर बँडे, बिजरी से बाहर वा यह दुष्ट बाधा धुत्तक देखते हैं। सफाई के लिए ठी जा नहीं सकते हैं, इसलिए बँडे हैं। छोटी बाधा में जोड़ना शुरू करते हैं, 'अब मैं बने-बहोला रहा था।' और उचितियों पर मिलना भी शुरू होता है 'भू-विचारण, प्रेमकरण, दधुप्रमाण, दुधी-स्वास्थ्य' में चार हो गये। यह पूरा साधना है। अगर पौषों को प्रवाही वो जंगल रहते हैं, विश्वपूजनम्। बाधा के दोनों हाथ चुक जाते हैं, नमस्कार के लिए। जानो सामने विस्मय विराजता सदा हो। सामान्यो का जलो है। वर्गों के पानी के छोटे अन्दर जाते हैं। बोरे-बोरे काका वा बमरा मत जला है। सर्वोपर्य होनी है। दिन छलान होता है।

अहं विद्या के सुख

दुन्दे दिन सुख का सुख प्रारम्भ लग्न होने ही बाधा बलम लागते हैं। इन दिनों बाधा अपने पास बाध पर न बलम रहते हैं, न कोई बीजक, जिसमें आमनुक की कुछ चट्टा हो वी जिस सके। ऐसी नोटक भी हट गयी हैं। अफसत पड़ने पर किसी की बलम से लेने हैं। बड़े ही बलम यानी और उनके पास की 'मुद्रा' (बीआई, विष्णुहनुमत्सम तथा अन्य वगे, द्रव्य बाधा हुई

इस अहिंसक क्रांति का मासुहादी यह होया कि हृद तक सर्वोपर्य एक अलग आन्दोलन नहीं रहता और अपने आगने १११ तरह विचार देता है कि 'आन्दोलन' और 'समाज'

विचार) रहता है, उसमें प्रथम पृष्ठ पर निवास —

काल—जामुन, जम्बू—ताम्रपु
बहुक—वर्जनम्, गुण-विबेदनम्

इस रहता ही निश्चय उन्होंने गुटका जातु में रह दिया। रात के बिजल से सायद बस काम के उन लम्बे वा यह नया सम्बन्ध प्रकाश हो। दो दिन बाद काम की प्रार्थना के पहले इसी वा गिरा हुआ।

'म भूत स च मय विनामापित-पुनित प्रार्थना'—भूत के लिए आशुचित होनी हैं। मय यानी भविष्य के लिए विचार होनी हैं। मयुरा जलो, मिठाई खादने, आगरा जादने, ताज देखने। वदा करने इसके बारे में विचार। इसका नाम है अने वदा करने इसके बारे में विचार। दोनों की प्राप्ति, यानी दोनों का आरण करो। इसलिए हमने वदा कालवारणम्।

जम्बू ताम्रपु—दुवारी कविता है जम्बू। सामने दुग्धम सदा है। ठी हमें वस करना चाहिए? सब बाप एतिली (दुग्धम पर पार करो)। सामने पड़ोसी सदा है, तो वस करना चाहिए? सब बाप नेबर (पड़ोसी पर पार करो)। मान वीजिए, माने परिवार वा ही अविजल सामने सदा है, ठी हमें क्या करना चाहिए? सब वत बन्दर (एक दूसरे पर पार करो)। दोनों हनुज से प्रेम के विचार कुछ करता ही नहीं। जातु ही, पड़ोसी हो, स्नेही, साथी हो, एक ही स्नेह वापनम्।

कालवारणम् यानी पुताली बाईं नुच जाना बलिन है। दास, परदास के

में कोई अन्दर न रहे। (सर्वोपर्य आन्दोलन पर लिखे गये बहुत कविता संग्रह 'श्री वैदिक अनादिष्टम्' से)

—प्रज्जुनर्वा : दीप मूलका कला

पुस्तक-माला : दीपवार ६

यानी वंशपरम्परा से कुछ चीजें याद रखी जाती हैं। वस्त्र भी है। किन्तु कठिन काम के लिए ही हथोरा जन्म है। राजाजगन्म भी बाबा उपनिषद् की है और स्नेहाधनम् की बाबा ईसा की है। कटुर्ग मन्त्रणम् की बाबा कबीर की है। गुणतिवैदन्म की बाबा माधवदेव की है। माधवदेव ने सिखा है कि 'उत्तमो-रामे अत्यगुणक काम विस्तार।' जो उत्तमोत्तम पुरण होता है वह बांधू से गुण को बंध कर देता है। यह चार साधना है। अगर यह सब साथ से प्रस-विद्या सदा जायेगी। ब्रह्मविद्या मन्दिर के लिए हमने यह सब कहा था। इससे सामूहिक साधना संभव।

एक घर में साढ़ें रमता,
कटुका कपन मत दोस।

सामूहिक समाधि

बाबा मन्दिर में बैठ-बैठे जा रहे थे। कबीर के दो चार भजन बाबा की श्रवण हैं, उनमें से यह एक है। उस दिन बाबा बहुत शम्मीर रहे। बाब में उन्होंने कहा 'भीठे बचन वो बड़े-बड़े सुखदा भी बोलते हैं। ये भीठा-भीठा बोलेंगे, हँसते और दूसरी तरफ सड़ाई की तैयारी करेंगे। इसलिए बड़बचन नहीं बोलना चाहिए, यह कहने के लिए बचोरी की जरूरत नहीं। वह तो सुलह भी नहोते हैं। लेकिन कबीर कहता है यह इसलिए कि घट-घट में है साईं रमता। हम मन्दिर में भगवान की पूजा आरती से करते हैं और धारावा भी भगवन्मुख सामने खड़ी है उसका भगवान करते हैं। हम शिरो से बात कर रहे हैं तो भगवान से ही बात कर रहे हैं ऐसा समझकर बात करनी चाहिए। सब बड़क वचन की धारावा भी थी। सामनेवाले की क्या लगा, उस पर से बड़का भी पढ़ावा होगी। अगर उनका हृदय सुखा तो समझना चाहिए कि हमारा वचन बड़ था। बड़ न सोचना करना ही बुरा नहीं। किसी के लिए वित्त में भी बड़ता नहीं जानी चाहिए। इसका स्वाद लिया करो, लिख कर दो कि जिस दिन हमारे वित्त

हमारे के लिए बड़ता जानी। वित्त में किसी के लिए भी बड़ता नहीं जानी, ऐसा होना सब सामूहिक समाधि संभव।

फिर गुणगुणने लगे—दिन-दिन बढ़त चली। साधो सज्ज समाज भलो।

'आपकी फोटो खींचता हूँ, ठहरिए'

रामायण पर टहलनेवाले बाबा की बाबा देनेवाली वह बानभूति है गुन इत के भरस की, जो अपने पिता जगदीश भाई शाह के साथ सदा रह भर रहा था। उसकी भीठी बाबा का पालन करने बाबा खड़े हो जाते हैं। नन्हे बरस बा बचपन है इसबगोल का नागन बा सावी दिव्या। उसमें एक छंद है, उसमें से अपनी भास लगाकर उसने न जाने बाबा की जिसी तरकीबें सीधी। बर्बा तो सफ ई करदे-कन्ते भी वह बाबा की बोध में पीरकर लखीर उबारता था।

एक दोपहर करीब तीन बजे बर्बा के कुछ प्राध्यापक जाये थे। प्राध्यापक से तो क्या हुआ? आश्रम के बहाने में भगवन् शमी-शमी पढ रहे हैं। भगवन् देखकर खाने की इच्छा न होना एक विशेष हो बात जानी जायेगी, तो उनमें से बाबब दो-तीन प्राध्यापक महाशयों ने बगवन् सोझकर खाना आरम्भ किया। बाबबाई ने देखा तो प्राध्यापक महाशयों को समझाने की कोशिश की, 'भाई इस तरह बगवन् सोझकर खाना, बिना इजाजत के भला कहाँ तक उचित होगा?' उस पर बोड़ी यहूत हुई। बोड़ी देर बाब सारे प्राध्यापक बाबा के सामने जा-बोलाजार में बैलकुल के नीचे बैठ गये। उनके साथ उनके प्रश्नों की बर्बा बाबा ने की। शालि में बाबा के पास बिट्टी गयी। उससे बाबा की आज्ञा हुआ कि प्राध्यापक महाशयों के भगवन् सामने। बड़ी उत्तुष्टता ॥ उनके गान कचे हो गये कि बाबा का बग बहते हैं। बाबा, 'भगवन् सोठें तो कोई हूँ नहीं। उनको सोझें ना बगिहार है ही। जब बेंड़ो की पानी देने बा मोल जायेगा, सब हम उनको द्वादिसे। बगवन्, बेर, ये सब के लिए हैं। किसी की मिलियत नहीं जब घर। बचपन ॥

हम भी बेंड़ पर बड़कर भगवन् खाते थे। एक बार बेंड़ो के मासिक ने हमें पकड़ा और लाठी से पीटा। हमने तब किया था कि हमने भगवन् तो खाया ही है, उनके बदले में यह लाठी है। दो यह लाठी भी मोटी हो है।' सारी मस्किन हँस पड़ी।

भगवन् का भजन नहीं, काम

हाल ही में नागपुर में ईसाईयों की अंतर्राष्ट्रीय विवाहसिद्धि का सम्बन्ध हुई थी। उसमें जाने हुए कई विदेशी भाई बाबा से मिलने आये थे।

"आपका हमारे लिए क्या संदेश है?"

"ईसा की सिखावन ॥ अनुसरण करो?"

"भारत में हम मिशनरियों से आप क्या संदेश करते हैं?"

"गरीबों की सेवा करो। आपकी सेवा ही बाबा का संदेश ईसाईयों। ईसा ने भी कहा है कि जो लोग 'हे भगवान, हे भगवान' कहते हैं, वे मेरे नहीं हैं, बरिष को मनवान का काम करते हैं वे मेरे लोग हैं। ईसा ने यह भी कहा था कि साथ ॥ अगर मनवान बातचीत। (मेरे और गरीब की हैं)। अगर मनवान गरीब सी है? हिन्दू, बौद्ध, दरसाय, ये उनकी अगर मनवान हैं। ईसाई लोग यह समझते नहीं हैं। रोमन बपतिष्ठ तथा प्रोटेस्टेंट लोग एक साथ प्रार्थना नहीं कर सकते। मुझे बहुत यदा कि जब उन लोगों ने एक दिन मिलियन किया है, जिस दिन वे एक साथ प्रार्थना करते हैं। इसलिए अब अगर सब के साथ शान्ती ईसाईयों ॥ भी एक साथ, तथा हिन्दू, बौद्ध, दरसाय के लोगों के साथ भी प्रार्थना कीजिए। दरदा प्रार्थना के लिए उत्तम प्रार्थना है गरीब प्रार्थना। तो अगर 'अदर भगवन्' की भी बिना कीजिए और पुर अपने अदर मनवान की भी। सर जगतों के गरीबों की सेवा करना तथा सब के साथ मिलकर प्रार्थना करना ये दो बातें अगर कीजिएगा।"

जिसे हुए वैज्ञानिक :

परिणाम विचारक

खानदेश के श्री भगवान दावरो नागानी के कटुवाजी ने १५ सान की उम

मे १९४२ के आन्दोलन में पुलिस की
मार मारी। लाठी चार्ज हुआ था।
आली बम पर लाठी पड़ी। हिंदुओं
की भी हो गयी। उसके दोनो पाखो को
सूखाना हुआ। सुरत दलाल हो गयी
मरा था, अर्धशरीर लुटा। जबरन से एट
साथ बेचने पहुँचा हुआ था। पशु बलि
कादम की हो गयी। बाघ दो-चार दिन
वहाँ बिताये जाते थे। आने के कुछ प्रयोग
एक था—आम अमृतम तथा विनाश के
दोष हार देता है। दोनो जन्म वर
मते हैं। पशु हिन्दू पाखो।

बाबा, 'दयालुतामय बहु है हि वैराग-
निक विद्याल बाबे हूँ। और कहतेने उपास
दिनास छरदार बा बैसा हूँ। किन् मरमदा
उल्लेखीनी शीघ्र करने को कहती बैसी
सौम मे लीप करते हूँ। छरदार हुन
देती है हि हुन देवा बस कला दोन-
हानि हुन मही। ॥ केटे कलनी मास से
उत्ते बड़ी भी भोग तातेने। छिर के कम
बनती है, मरनास ही तेवारी कर देने है।
उत्ते करने में उल्लेख बस भित्तार है।
मुनारे बा। इत्यादि। एतेने अल उल्लेख के
विषय कहतेने असा मास देवा है। यह जो
मुनारो मासी दोनो के कहते छिर पर
उदा रही है, एते पक्ष देवा हंसा।
एवम् यहूद वैजातिरि ने बास विजा
होती भी विद्याल कला कालेका ही मदार
होती होती। विद्याल-विद्यालय मयन होती,
ही यह अस्मात् के मास एकादश
समाप्त हो जाती से कातेने। इत्यदि
बाबा ने अतिरिक्त बाबा विद्याल आचार्य-
हुन बा-मन्त्रदय सुद्धि एतेने, जन-
निका ये विद्याल एतेने असा असा
विद्याल छरदार से मुनार होकर असा
मास एतेने से बने और छरदार
मनि से समाप्त बा अस्मात् एतेने।
अस्मात् असा विद्याल विद्याल दुनिया बा
कलार होना। अस्मात् के छरदार जन-
निका, जननिका, मीर अस्मात् हुन के
छरदार अस्मात् ही, अस्मात् अस्मात् ही अस्मात्
भीष मया निषिद्ध कर सतेने।'

त्रिरथलौ

इस दिनें सुग्रीव का वनर खलिये
मगर सेनाग्राम में रहती है। मैदान
का क्षेत्र (सिंहासना) के निरन्तर में वा
रिनी को प्रशस्ति देकर वह स्वर्ण-रत्नी
का के पाग बांधी रहती है। ऐसा हो
कुल प्रशस्ति। निष्प्राप्त्यन्तर्गत वा पाठ
प्राप्त होने के से पूर्व ही। उनका
परमा पद पर आता होने

“बापू के ‘महानिधन’ में मेरा नाम भी
 लिखे जायेंगे तो मैं बेटा बन जाऊँगी।
 ‘महानिधन’ नाम का मुद्रा है कि सैदाशाह
 का अक्षय तथा आश्विन के गुरुवारों
 कातिवृत्त का वह मुद्रा स्थान है। पुनः
 जयश्री में विदर्भों का भाई ही था, कनौज,
 प्रयाग, गया। आज के जलाने में विदर्भों
 का भाई है सैदाशाह, कोटुगो, पटना।
 सैदाशाह है कनौज, यह सब भाई-भैया
 का है। कोटुगो है कनौज, यह विदर्भ
 का भाई है और यह पटना है प्रयाग,
 यहाँ की लड़कियों का भाई है, तो यह
 क्या? प्रजापति का भाई है। ‘बापू’ में
 सैदाशाह का एक भाई बापू का भाई है,
 ‘बापू’ में सुविज उल्लेख है। बापू में ही
 ‘बापू’ के ‘कुछ’ बापू में ही सुविज का भाई
 नहीं।”

सुनीता कहत, "हम तो मुक्ति की
यात्रा भी नहीं, यात्रायात्रा भी नहीं।"

भाग, "ओ ६६ ६६ भाग्य भादमी
है।"

सुनीता बदन हँसने-हँस : निम्नाने सगी,
"किर से हन सुनिन मी क्योके की कान
जिसे सगी नन दरीन और सेवन नन कोरन
निनेन : क्या यह मुनिन से गगन
नदी है ?"

बाबा, "कण्ठी बाज है। महंजर
मंगलादे सरो.

* हरिनाम जप से मुक्ति न आये ।*

रम-रिणी पाशाक के जगत ।
सर्वव्यापक के ज्ञान । उदा एक गायी-
धाम है : गायी की कृतिप्रेम से वदना
करते हैं । इस बात मनुष्य से बन्धुधारी
तक मने से । जब निकले हैं काँची की जहाँ-

यहाँ दो पे ज़ा खानों का दर्शन करते।
 सेवामाधव माधव से : भाग्य के घामने बँध
 ल्यो । खूब बर खबर सुनते हुए बाबा ने
 कहा, "बाबा के बाद शास्त्रीजी जहाँ पहुँचे
 हैं, वहाँ भी कलकत्ते पहुँचना चाहिए ।"
 उनको बड़ा मज़ा आया मुबारक । फिर
 जवा बाबा का तमिन : दादा तमिन के
 घरों से एतएद बचन बोधते सगे । दुष्टों
 के नेत्रों पर आधरवर्ष तथा आनन्द जमघम
 मगने । उलर भजन का कविन बऔर
 मयिन का जगना जान । तमिननाडु के
 प्रसिद्ध बरि जगनाडु का एक वयन है
 भाग्य अरिद बरि, भोगिनिते

[illegible]

द्विदि गुरु हावर जीटे ।

बस के गुलाब पर लौकिक भाई
बाहरी से बनेन बिलाल हैं। हाथ में
कपड़ा लेकर रोके बास की प्रार्थना
से बहने बीने से तारबंद बदलाव का
भजन। आँख मोड़ना का झुंझू गाने को
बहुत। बरालाल नाचे गये। हंसबाई की
छात्र हो गिरे। कीर्ती गाने सुने—

ਯੋਗਿ ਸ਼ੋਨਿਸਾਥਾ ਬਿਨੁ

अपुनरुज्जयं कुरु

बदला सत अभानु

अथवा अथवा

बाबा ने सर्व समझाया, "यह सारा
सब सबान इकट्ठा हुआ है। इसीलिए
आज का सुवर्ण है। कुछ जिते मन
मनो—मन के मन में, अन्तर में इक-
कट्ठा हो रहा है। उस पर बचपानी बिराज-
मान है। पदपुर के सेवास—विशेष
होने पर अच्छे हैं। आनन्द पाते हैं बहुत
होत अन्तर की है।

बडपुर के बिठोरा का एक नाम है
 बोटुर, एक नाम है बिठुर । तेलिन
 उगडा का नाम है केसा । दुर्गा का नाम

रिया। इन्ही नेत्रों में महोदय के बहने से खीर
१०-१२ बरस पहले गाँव के अन्ध लोगों
के साथ-साथ एक हिन्दू-परिवारों ने भी
घर, मनेगी आदि के लिए कुछ माँगे वन
लिए थे। वहाँ बाद का इन १३-२०
परिवारों को लहमोत से कीर्तन में मिली है
कि उन्होंने सत्कारी खीर पर नाशायत्र
बढ़ा कर रखा है, अब उन पर बाँध-
बाँधी क्यों न की जाए? इन्हीं की तो ह
उस गाँव में अन्य कई परि-वारों द्वारा जो
इस तरह का बर्ताव किया हुआ है सोचने
लगे हैं कि सोचने नहीं मिली। अल्लो-
गवाये लोग वैष्णवी में खर शाय तो भी
२३ बार लहमोत-नेत्र एक जगह की
बदेगादी और खर तो हाँगा ही। ए
गाँव में 'पड़वा' ने मराठी आदेश के
अनुसार लोगों के तीन की समूची दूध
की। जिनके परिवार हमलोग ने भागी
के पक्ष के थे, उनकी बच्ची नेगावी ने
दफवा की। इस तरह उनकी सरसम मित्र
मनी, हवाएँ बाद में उन लोगों को ब्याज
और देना पड़ा।

एक प्रकार तान-यात्र में धन और साधन का वातावरण बना हुआ है। विचार के सीलों की शिना भी समझाया जाय, जब तक वे एक प्रकार के भाग्य और साधन में पड़े हुए हैं, तब तक वे सामान्य ही नयी व्यवस्था में शामिल होंगे की हिम्मा कैसे करेंगे? तब यह साधन-संचय लगाना है कि अब एक प्रकार के छोटे-छोटे साधन के माध्यम की हाथ में बिना जाए। तभी तान के सीलों में वे अपना भाग्य और वे ज.ने बचने की हिम्मत करेंगे।

उपरोक्त सभी दृष्टियों से स्पष्ट यह
बनती है कि समय समय पर गांधी जी
होमरूल मेमोरेंडम बनाने के लक्ष्य
पक्षों के बीच में सत्य आदर्शों से ही
संवाद करने तथा अन्तर्गत के अन्तर्गत आदि
के ज़रिये लोगों का शिक्षण सम्पादन
करने उन्हें करने का ही मकसद है ।

बौकानेर में आगे के काम
के बारे में सुझाव

१—विंद की बाग मण्डपों में

मम-सै-मम एह एक केन्द्र कायम किया जाय, तिम पन् दो या नोन मन्मम ताम्-वर्ना रहै ।

२—मारो महामोक्ष के लिए चार
कार्त्तव्य सुधनुष, छाया, मिष्टा और
अपेक्षम बाधे चाहिए। आश्रय-व्यवसाय
शान्त के शत्रु हैं। ये चार शान्त के बाहर
ये भी अवश्य कार्त्तव्य विधे हैं।

३—तुसील बेगमों के नाम

(१) तृतीय के शीर्षों से मजार्ड बनना ।

(२) उनके प्रभाव-क्षेत्रों व सम-
स्थाओं से ग्राम-दर्शन और सदस्य चर्चा ।

(३) छेत्र के अनुसूचित जाति में प्रम-
दराजद समाजो को सक्रिय करवा ।

(४) सोव के हाथे गाँव में ही जादें,
हमारी जेना देना नया दये निरुदम
हमारे सन्तो को मरिष देना ।

(२) समर-मन्थन एवं धाम-गान्धि-
मन्त्रितो तस्य। धाम-गान्धि-गान्धिः के प्रतिपन्न
मित्रि मायं, विन करुणा ।

(६) वास्तुतो दृष्ट के पार्थ नराने के लिए होय के पार्थो हो श्रुति कर्ता ।

४-विनायक-एक एक कार्यकर्ता प्रचार-प्रकाशन के लिए, एक एक नूतनी बुद्धि सम्पन्न कार्यकर्ता के साथ सम्पर्क के लिए तथा एक दूसरे से बातें हो सकने के लिए—इन बातों की ओर हमेशा हम कार्यकर्ता रहिए। विनायकत्व में ही हमारा ही आश्रित है।

४—ब्राम्हणा दानुज के मन्त्रों से
निज भाँटे काटकर हों कहे पर लुप्त-
करकर लक्ष्मण में बहुरी मायका का
ब्राम्हण से निजा जाय। इस ब्राम्हण के
निज विजे के बाद से भी योग्य ब्राह्म-
णों की दो प्रजापति सभ्य के जन्म
निमित्त निजा जाय। म दानुज ब्राम्ह-
णों की भीति से, देहाई की लक्ष्मण
कादि गुर्न नैराही की जाय।

६—इन बीच वाला तटस्थता के २०
घंटे की बान्नी सागरा का बचा हुआ
बाप भी धुग कर लिया था । ●

लोक-यात्रा के लिए
विनोबाजी का संदेश

वीरगंगा ने मङ्गला में प्राप्त वरगा
के लिए मोक्ष-सदा के विनाशे पुनर्ने रहने
ना विनाश विना। यह सुखर सुने
स्वयं वृद्ध, कुत्रही-गवर्षे व। मोक्ष-सी
यहने है —

सुरगौ नर नौर-नी-
सुमिगत मधुसूतार
विषमग सुनि हृदि

मुझे विश्वास है, इन कानिवासी
म नद अर्थ हमारे कार्यकर्ता समझ
दे, और धर्मवेत्ता के साथ कानि-
में एकाग्र हो गए जायेंगे।

दिनांक: २५ अक्टूबर
 आय: विद्यामन्दिर, पटना
 ६-११-७९

योग अर्थात् क्षेत्रों का दौरा करें

विश्व शांति पदधात्री श्री गाम-गहजम
पुनर्दिन इन हृष्टे इदानी के लगभग एक
साह की पदगता समान्य रूप रबीद्वार-
नीति में प्रवेश करने जा रहे हैं।

मिठास से लोउट हुए श्री पुण्डित से
इंटरनल से बोस के दर्शन भिये, लगभग
दस मिनुट की दस घण्टी के दोपहर
श्री पुण्डित भिये बोस के प्रायश्चित्त की हूँ
अमेरीकन दवाक का प्रयोग कर बगवा
दस, अरक-इन्डरदस गोमा, बिजलनाम
जैव अमृतान् बोस का दोपहर कर बहूँ
शास्त्र-प्रायश्चित्त के त्रि भाग आर्ग वीर
प्रदान करे ।

य पुंलिङ्ग स्त्रीयुगलैश्च ते जमे-
तिज जामेते षड्मे ते सङ्गत शङ्ख सप्त मे
अनुश्रेष्ठ तद्वेदि मिमा। य जादे हो मातरीन
व मावनामक सुश्री पर द्विज गृहे वा
पुत्र अतिदार है, १७४४ के समी देत इस
द्विजगरी अतिदार वा पुत्र मारद करे ।

या पुराहे पियारी दुआई रो मनी
दिनी से साजि प्रचार के लिए निरख
मया रह रहा ही हूँ ये । एक क्षण मनुने
की जखम से ये अब छः लक्ष्मण-वतन
ईश्वर, किरिया, देवदान न हउतो की
वाचा कर चुके हैं । (मनेव)

क्रम : १८, अंक : ११, सोमवार, १३ दिसम्बर, '७१
 सर्व सेवा मंथ, बजिबा विभाग,
 रायपाट, कासबागो-१
 तार : सर्वविधा * फोन ६४१९१

समादय
राजभूषण

CHILDREN

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

यंगला देश को हमारी
हार्दिक शुभकामनाएँ

आज सत्रह में प्रधान मंत्री की यह घोषणा सुनकर कि भारत सरकार ने चण्दा देश की पण-
तांत्रिक सरकार की औपचारिक मान्यता दे दी है, अपने आनन्द-
शुभों की रोकता से रिए कटिन हो रहा है। यह सचमुच एक ऐति-
हासिक घटना है जो बेधम भार-
तीय उपमहाद्वीप में नहीं, 'पूरे
दक्षिण एशिया में परिवर्तन ला
देगी। मैं प्रधान मंत्री की तथा
उनके सहयोगियों की हार्दिक बधाई
देता हूँ, तथा चण्दा देश के कार्य-
वाहक राष्ट्रपति, प्रधान मंत्री एवं
अन्य सदस्यों की भी अपनी बधाई
कि उनके स्वार्थस्य सधर्म का जंतु
द्वारे से भारत के उदाहरण का
यह सरकार की इसी प्रकार मान्य



आर्य समाज ४

हैं। साथ ही मैं यह कामना करता हूँ कि अब विद्यार्थी प्रभुमन्तागण्यन्त धर्मता देना तथा उमकी

पटना, ६ दिसम्बर, ५१

आपातकालीन परिस्थिति और शान्तिसेना

अश्वि मास शान्ति सेना मण्डल का यह मत है कि तारीख ३ दिसम्बर की मध्य रात्रि से जो युद्ध जिहा यह उस दिन नहीं, बल्कि २३ मार्च की मध्यरात्रि से हो जाएगा हो गया था, जब पाकिस्तानी जमीगाही ने निरुपे वगलाने-वाहियों पर अदालत हमला किया था। उस दिन के बाद भारत की भूमि पर अरबायियों का जो आक्रमण शुरू हुआ यह शान्तिसेना द्वारा भारत की अन्तर्व्यवस्था एवं समाज-व्यवस्था पर हथका हो था।

भारत की सरकार ने बात महीनो तक यह प्रतीक्षा की कि विचार का विवेक जमे और इस समस्या के मूल को ही समाप्त करने के लिये पाकिस्तान सरकार को बाध्य करे। किन्तु, हालांकि जगज्ज के कई देशों ने शरणार्थियों के बारे में उदात्तभूति दिखताये, जेनिमि जिगे ने समस्या को सुलझाने का कोई उपाय उपाय नहीं किया। वनः जो युद्ध पाकिस्तानी तानाशाही का नहीं बल्कि बहुसंख्यक जनता के खिलाफ था वह मन खगुचे भारतीय उप महादीप का युद्ध बन गया है।

अब सभी समस्याएं लोगों को बचिख यह होनी चाहिए कि यह युद्ध समूचे दक्षिण-पूर्व एशिया का या पूरे विश्व का युद्ध न बन जाय।

इस आपातकालीन परिस्थिति में जनता के कुछ विशेष वर्गों को पूरा करने में सहायता देना शान्तिसेना का विशेष दायित्व होगा। इस स्थिति में जनता का प्रथम वर्गव्य है, राष्ट्र का भीत पैज बन में रहना। उनके लिए यह जरूरी है कि राष्ट्र की एकरा कभी रहे, कोई नाम भय या अक्षय से ग रिया नाम और साम्राज्य जनता अपना शान्तिमक अनुभव न लीये। इन तीनों कार्यों में शान्तिमक जनता के सहायक बन सकते हैं।

इस प्रसंग पर जिसे भी पटना को लिंगो प्रचार का खरीणों का साम्प्रदायिक स्वरूप न दिया जाय। और साम्प्रदायिक तनाव न बढ़े तथा राष्ट्र की एकरा और युद्ध बने, इसके लिए शान्तिसेना विशेष प्रयत्न करेगी। हम यह मानने को तैयार नहीं हैं कि भारत का कोई समूह-विवेक पाकिस्तान को उगारना का समर्थक है। इसलिए युद्ध को किसी समूह-विवेक के खिलाफ लोगों का मन उठाने का बहुतना नहीं करना चाहिए।

आपातकालीन परिस्थिति का लाभ उठाकर कुछ लोग तरह-तरह की अफवाहें फैलाते हैं। अफवाहें भरेह से पैदा होती हैं, भय से बढ़ती हैं, और आतंक के बिनाकवाही बन जाती हैं। शान्तिमकियों को अफवाहों को फैलने से रोकने के लिए सतिय बनना चाहिए।

युद्ध की परिस्थिति में सामान्य व्यवहार की बातों को नम हो जाती या उनके पास बढ़ जाने की सम्भावना होती है। शान्तिमकियों को चाहिए कि ये कभी-अपने क्षेत्रों में इन दोनों बातों को होने से रोकें। इसके लिए शान्ति सैनिक प्रमुख मामलों से बितकर आमोदन करें। वे व्यापारियों से बितकर इस राष्ट्रीय कार्य में सहायता मांगें करें। शान्ति-सैनिक, विशेष कर सरण-शान्तिमक, आश्वयवा पढ़ने पर मृत्युवृद्धि, मुताब्बनोरी तथा जमाखोरी को रोकने के लिए चौकसीत गठित करें तथा दुराचार पर विरोध भी कर सकते हैं।

शान्ति-केन्द्रों में नागरिक सुरक्षा के नम बनने चाहिए और जनता को नागरिक सुरक्षा के सामान्य नियम समझाने में शान्ति-केन्द्रों को विशेष रूप से सहायक बनना चाहिए। युद्धकालीन परिस्थिति के प्रचार में तब पहला बिचार बनना है और सत्कारिता गुप्त हो जाती है। शान्तिमकियों को चाहिए कि अपने पहल-सहल में, बोनदे-डोलने तथा लिखने और प्रचार करने में वे सत्य और सरवाधिता को कभी भग न होने दें।

एक युद्ध से जिन लोगों की जान और माल का नुस्तान होगा, उनके लिए हमारी दृष्टिभूत है। यह युद्ध पाकिस्तान की जनता के विनाश नहीं है। युद्ध से भारत और पाकिस्तान दोनों की करोब जनता पर भारी नाबिक बोल पड़ेगा। उनके लिए हमारी दृष्टिभूत है। यह मानना भी गलत होगा कि इस युद्ध को पाकिस्तान की जनता का समर्थन प्राप्त है। हर हालत में पाकिस्तान की जनता के बारे में भारत में बहुत और गुणा नहीं फैलनी चाहिए। हमारा विश्वास है कि इस युद्ध से पाकिस्तान की सरकार को भले ही बात महीनों के बनना देश को उलगावा भी हो न मर पाने की बदनामी से बचने का बहुतना मिले हो, पर पाकिस्तान की साम्राज्य जनता को सो बनये हर प्रकार मुक्तान हो मुक्तान होगा।

शान्तिसेना मण्डल काया करता है कि यह युद्ध शोधविनीम सहाय हो, वगल देश स्वतंत्र राज्य के नाने जगन ॥ भी मान्य हो, भारत से कचे सरणाभी मुक्तुबक स्वदेश लौट जायें, परिवर्त पाकिस्तान में जमीगाही का स्थान पलातमानक शासन से और भारत तथा पाकिस्तान दोनों के सम्बन्ध में नीतुम करें।

अध्यक्ष
अध्यक्ष

नारायण देसाई
मंत्री

१ दिसम्बर, १९७१

अखिल मास शान्ति सेना मण्डल, रायभार, बाराली-१

में केन्द्रित हो जाता कम पतल गहो है। सम्राटशानो का सुस-
सिता करने के अनेक उपाय हैं जैसे कानून, टेस्ट, लोकनिव
वादि, किन्तु जिन सरकार के हाथ में देश की राजनैतिक और
आर्थिक शक्तियाँ केन्द्रित हैं, और जिसकी धर्मों की जनता पर
चादने के लिए एक मुश्किल सेना तैयार खाई है उसका भूगमिला
दिनोदिन कठिन होता जा रहा है। बसला देश की मिथान बालों
के सामने है। इसलिए उचित यह है कि सम्पत्ति सीधे जनता के
हाथ में जाय, न मार्गिक के हाथ रहे न सरकार के। पूँजीवाद का
विकार सरकारीवाद—सैनिकवादो सरकारीवाद—के विनाश दूसरा
हो नहीं, यह निर्धारित जनता की हार्दिक मान्य नहीं होनी चाहिए।

इसके जगह एक दूसरा प्रश्न भी है। क्या सरकार है कि
सविधान की रक्षा को धारा में मशीनर सने के लिए अधिकार
के साथ-साथ सरकार ने उन धाराओं पर भी अधिकार हाथ में ले
लिया है जिनमें देश की जनता को सिखने, खेलने, राखन करने
आदि के 'नागरिक अधिकारों, की बरती दी गयी है। क्या समता

के नाम में नागरिक हस्तक्षेप को प्रज्ञा आवश्यक है। क्या,
किमनिए, आवश्यक है ?

विचार की स्वतन्त्रता के बिना लोकतांत्रिक विचार
रहेगा ? मनुष्य की सबसे अमूल्य सम्पत्ति है विचार। क्या
सरकार चाहती है कि वह 'समाप्ति' भी उसी के हाथ में रहने
चाहिए ? जो सरकार विचार कृति की नागरिक स्वतन्त्रता पर
रोक लगाने की बात सोचती है उसी नीति पर भरोसा नहीं
लिया जा सकता। मुझसे होता है कि गरीबी और विपत्ति में
भीड़न जनता को जनता का भुजाना देकर मर्याद धीरे-धीरे
समझी स्वतन्त्रता को, जिसकी गारंटी सविधान ने दी थी, छीन
लेना चाहती है। यह तीव्रता पर प्रहार है। हम खड़े हो जायें।

हमें समता और स्वतन्त्रता दोनों चाहिए। दोनों का साथ
रहना सम्भव है, सविधान के बिना दूसरे का कोई साथ महज
नहीं है। जनता को जानना चाहिए कि उनके नाम में सरकार
क्या कर रही है।

संविधान का २५ वाँ संशोधन : एक प्रतिगामी कदम

'विश्वको मैं मुझे सब तक कोई
गम्भीर व्यक्तिगत या सार्वजनिक करने
करने से रोका है, जब तक अपनी हानि
की सम्भवता के बाद मैं पूर्ण आरोप
साध न कर लूँ। परन्तु इस समय जब
कि संविधान का २५ वाँ संशोधन जो
इसके गम्भीर महत्त्व का है, सबसे के सामने
विचारार्थ उपस्था है, मैं यदि हृत्पथ
न करने और प्रयास करने से तथा उसी
सरकार से निर्धारित कालों बरते हुए
उन्हे आवश्यक वेताओं की न हूँ तो आगे
नागरिक वर्गों में मैं मजबूत होऊँगा।

"सांस्कृतिक अधिकारों की सीमित या
समाप्त करने की कोशिश करनेवाले २५ वें
संशोधन की चालें थी थी विशेषताएँ ही,
नागरिकों के भाग्य एवं अभिव्यक्ति की
स्वतन्त्रता, सत्यता या सच बनाने की
स्वतन्त्रता, भाषा के समस्त क्षेत्र में
स्वतन्त्रतापूर्वक विचारण करने तथा देश के
किसी भाग में रहने और बसने की
स्वतन्त्रता के जो मौलिक अधिकार हैं, उन्हें
जिसी भी रूप में संहित करने के प्रयास
को मैं एक प्रतिगामी और अभिमानजन्य
कदम मानता हूँ। समाज के बहुमत और
हित के नाम पर राज द्वारा अधिकारिक

सत्ता का अधिकारण हमेशा प्रतिगामी
तथा सामर्थ्यवादी कदम हो होगा, यह
आश्चर्य नहीं है। इसके विपरीत, यह
किष्कण संविधानवादी और प्रतिगामी
कदम भी हो सकता है। कल्पना, सोच-
समझ और अभिमानजनक पर भेद ही
समाप्त हो जायेगा और सर्वसत्तावादी
स्वतन्त्रता ही सर्वोच्च प्राथमिक धारणा
बन जायेगी। तब तो है, प्रयास सभी ओर
उनके सङ्घर्षों, संविधान के जन्मदाताओं
द्वारा, जिनमें पंडित जवाहरलाल नेहरू
भी शामिल हैं, गुप्त रूप से प्रेरित
लोचन की बुनियादों को मिटाने पर तुले
हुए हैं। केन्द्रीय निधि मंत्री के वक्तव्य
और उन्हे भी अधिकारी मोहन कुमार
महल्ल द्वारा इस विषय में प्रवृत्ति मिले
यह विचार, प्रतिक्रियावादी हैं, और
खोजाधिक समाजवाद के बजाय अधि-
मातृवाद के समर्थक हैं। नागरिकों के
मौलिक अधिकार २५ वें संशोधन द्वारा
राजकीय नीति के निष्पन्न विधायकों के
अधीन रहने जा रहे हैं, इस बात से जनता
है निवि मंत्री को गर्व का अनुभव होता
है। यह तो सर्व के बरते सत्ता का
विषय होता चाहिए कि मायब, सचन

तथा विपत्ति का मौलिक स्वतन्त्रताएँ
भी, स्वाभाविकी नीति की आवश्यकताओं
के बहाने, राज्य की संस्थापना के
अधीन की जा रही है। सतत में सरकार
द्वारा दिये गये इस मौलिक स्वातन्त्रता का
नाश में कोई गुप्त तरीका है कि प्रस्तावित
संशोधन से हमारे मौलिक अधिकार
प्रभावित नहीं होंगे। अतः मैं प्रयास सभी
के तथा उनके सङ्घर्षों से प्रेरित करता
हूँ कि वे बौद्धिक दूर कर गोप्य और लोक-
सच के उन मौलिक माध्यामों की लोभनी
में जो अन्तर के अनुसार बहते हैं,
सर्विक लक्षण बने रहने हैं, इस प्रकार पर
पुनर्विचार करें।

प्रयास सभी का मोहना में ही
निर्धारित रहन मात्र है, इस बात से उत
पर यह विरोध व्यक्त किया है कि वे
जनता द्वारा दिये गये अधिकार का दुरु-
पयोग न करें। उनसे तथा उनसे सर-
कार को इस प्रश्न पर भी पुनर्विचार
करना चाहिए कि किस तरह सर्वोच्च
स्वतन्त्रता तथा उच्च स्वातन्त्रता, मोहना
की आवश्यकताओं के अनुदान, राजकीय
नीति के निर्देशक विधायकों को प्रभावित
करने को दृष्टि से बनाने गये राजनीति के
वैधानिक नीतिवर पर नियंत्रण देने के अति-
कार हैं। बिना बिदे जा रहने हैं।"

पटना, १ दिसम्बर '७१

—जयप्रकाश नारायण

भारत के मुसलमानों में उदारवृत्ति-वाले शानियों की कमी क्यों है ? इस प्रश्न के उत्तर के अनेक पहलू हैं। एक बात निर्विवाद है। मुसलमानों के पिछड़ेपन की जड़ है मुसलमानों के चित्त की बनावट।

भारत के मुसलमानों का विश्वास है कि उनका सम्प्रदाय अपने आप में पूर्ण समाज है तथा भारत के अन्य सम्प्रदायों से ऊँचा है। ऐसा मानने के अनेक व्यापारों में एक यह व्यापार है कि इस्लाम धर्म में पूर्ण समाज निर्माण की शक्ति (दूरदर्शिता) है इसलिए इसे अब और अधिक आगे ही बढ़कर कुछ सोचने की आवश्यकता नहीं। यह विचार विश्वासस्पद है। एक उदाहरण लीजिए—मक़ब्रों के अधिकार की ओर हमारी आधुनिक धारणाएँ हैं "हम्मासिक परसनल लो" (अन्यथा साम्यताक उत्तराधिकार, विवाह आदि से सम्बन्धित मुसलमानों के कानून) उनसे विपरीत दिशा में है। इसमें निहित विरोधाभास स्पष्ट है, मक़ब्रों की आवश्यकता नहीं कि सबेरे हटाते जाना हो।

समस्याओं की उत्पत्तिलेनीली दूसरी बात यह है कि भारतीय मुसलमानों की अल्पसंख्यक होना बुरा लगता है। वे अपने धर्म का पूरे देश में प्रचार करने का स्वल्प बँचते हैं। ऐसा यदि नहीं हो सका, तो बच-से हम भारत पर शासन करने का बेस्वल्प देखते हैं। वे इस प्रश्न के विचार हैं कि विरोधी समग्र उनकी झड़ी रोबदार थी। उनके मन पर यह शङ्की भी बँधी हुई है कि उनको लगावा जा रहा है। भारत में उन्हें अलबारी के, अमानत-ए-इस्लामी और मुस्लिम मज-लिस-ए-मुतावरात के नेताओं के कठमणों से भी इसके अनेक उदाहरण देखे जाते हैं। देश का जब बँटपारा नहीं हुआ था उस समय भारत के मुसलमान जिक राजनीति में थे, उसमें ऐसे विचारों की जड़ है, ऐसा देखा जा सकता है। उस समय मुसलमानों का यह मानना था कि राज्य

के भीतर वे अपने आप में एक राज्य हैं। उधो तरह भारतीय समाज में रहकर भी वे अपने आपको एक अलग समाज माने हुए थे। आधुनिक प्रतिनिधित्व का उनका काल इमी विश्वास पर आधारित है। गणतान्त्रिक समाज की वन्द्या के यह विपरीत है। आब उनका विश्वास है कि बहुसंख्यक सम्प्रदाय के साथ वे समानान्तर रूप से रहेंगे। उनके सम्प्रदाय को पूर्ण स्वायत्तता रहेगी। उनके "बरखन लो" में कोई सम्वीची न जाने पावे इसके लिए उनकी चिन्ता, चिन्ता भी सम्वीची के उनके विरोध की जड़ में यही बात है। मर्ग-निरोध (परिवार नियोजन) का वे जो विरोध करते हैं उनके पीछे उनके मन का यह भ्रम है कि उनकी सख्ता यदि बड़ेपी तो वे राजनीति में प्रभावकारी हो सकेंगे। यह तो बड़ी पुराना कल्पनाक रूप है जिससे पार्लियाम की ओर ईश्वर हुई जो और पार्लियाम बना था।

मुसलमानों का वैगुण भाव मुय. मजससदवादी है। बावला जैसे धारदार-स्वल्प उदार मुसलमानों का भारतीय मुस्लिम समाज में कोई स्थान नहीं है। भारत के मुसलमानों को आब जिस बात की आवश्यकता है वह यह है कि उनके बीच ऐसी लीक हो जो उदात्तता के विचारों पर कुत्त से अगे रहे और आधुनिक उदार विचारवाले अल्प-व्यक्तियों के साथ बड़े तेज-ग मिताकर मुसलमान और हिन्दु लोगों की सम्प्रदायवादियों के विरोध में आगे के लगे। मुसलमानों में उदार विचारवाले बुद्धिवादी कम का यदि सम्बुद्ध नहीं होय तो भारतीय मुसलमान सम्प्रदायवादी, मुता-विरोधी, मजससीय विचार धारकों और परम्पराओं से जुड़े रहेगे और फिर यह होगा कि सामाजिक और सम्बुद्धि रूप से वे मित जायेंगे।

एक दूसरी बुरी समस्या यह है कि हिन्दुओं में बट्टला को पुनर्विजित करने का जो मनोबल बना है वह उदारवादी हिन्दु विचारों पर हमारी होकर उन्हें समाप्त कर दे। उदारवादी हिन्दु और

मुसलमान एक दूसरे में सम्मेलन से मजबूत होयें और विचारों को तरह के प्रतिस्पर्धावाद का सुधारितान कर सकेंगे। मुसलमानों का विश्वास प्राप्त कर सकें, ऐसे नेताओं को भारतीय मुसलमानों में से ही आगे आना पड़ेगा। इसका पहला काम यह होगा कि मुसलमानों के मन पर सम्प्रदाय-वादियों की जो जड़ अगी हुई है उसे वे उखाड़ देंगे। जमावत-ए-इस्लामी, मुस्लिम मजलिस-ए-मुतावरात और तामिर-ए-मिन्मत जैसी संस्थाओं के प्रधान को समाप्त करना पड़ेगा। तथाकथित राष्ट्र-वादी मुसलमानों का, जो मूलतः सम्प्रदाय-वादी हैं, पराक्रम करना पड़ेगा। धर्म के नाम पर राष्ट्र-विरोधी विचारों को रोकनेवाले उलेमालों का प्रचार बंद करना पड़ेगा। मुसलमानों में सम्प्रदायवाद का जहर फैलानेवाले उन्हें, अकेले या अन्य अलबारी के भूँह पर छोड़े जाने पड़ेंगे। अक्षेप में यह कहें कि सम्प्रदाय-वादियों के व्यापक प्रभाव के विरोध में उदरवादी मोर्चा देना पड़ेगा।

आज भारत में कुछ ऐसे मुसलमान हैं जो उदारवादी भारतीय आधुनिक समाज के विचारों को सम्यक करते हैं। परन्तु उनके आधुनिक विचारों पर उनके सम्प्रदाय-वादी भी जो प्रतिक्रिया है वे उगते करते हैं। ऐसे लोग मित विचारों में नहीं हैं, बलिव वे भारतीय मुसलमानों की प्रगति के रोड़े भी हैं। वे या तो मीरिड का से पीर है या एक बड़ी सामाजिक समस्या की ओर से उदासीन हैं। वह सामाजिक समस्या भारत के समाज की गता की समस्या है। उनको सब दो में एक बात चुननी है। वे यदि भारतीय मुसलमानों का उदारवादी कोटिद्व मजससदें में मूख्य हैं तो नयी पीढ़ी का हल बात को अक्षेप देने का विचार करने पर लेना होगा।

आज यह दर्ज दिना राजा है कि मुसलमानों सम्प्रदायवाद हिन्दु सम्प्रदायवाद की प्रतिक्रिया है, यह सब नहीं है। भारत में आज मित दो दलों की टक्कर

३० जनवरी शान्ति दिवस के रूप में मनायें

हर सात राष्ट्रपिता महात्मा गांधी
की पुण्य तिथि २० जनवरी हम शान्ति-
दिवस के रूप में मनाते आ रहे हैं। इस
वर्ष जब देश पर युद्ध का शैटल छाया
हमा है तब यह दिवस विशेष महत्व का
है। ऐसी परिस्थिति में हम सब पांडीत्रों
के दिवसों में मानदेवालों पर यह विशेष
किस्येदारी आ सकती है कि युद्ध का
संसार को अपने दंग से मुखांशिला करेको
मगर हमको भी युद्ध का शान्तिपूर्वक
मुकाबिला करने के लिए तैयारी करनी
चाहिए। जनता में युद्ध से सबकाहट का
एकतरा उन्माद तथा अनिष्टता देश की
कलता के प्रति बढ़ता है। जनता में जो
जाने कसता हो हर्ष बिगरे भ्रान्त खलना हो
चाहिए। देश में भी ऐसी समाचारों,
निष्ठके लिए पांडीत्रों के भ्रान्त बहिर्गम
दिखा कर उनको जो विप्र बाधों के
ऐसी साम्यदायिक समझ, छुपाछुप,
समाजवादी, स्वतंत्र के बासी पर जनता
की जागृद काया चाहिए क्योंकि ये
समस्याएँ फिर से देश की दीवारों में
दवार डाल रही हैं।

इस बारे में ज्ञान-विज्ञान के लिए कुछ
कार्यक्रम आरम्भ होगा जैसे कि :—

१. सेवा तथा मरकट के बारे में
२. मोन शान्ति मनुष्य
३. प्रार्थना तथा
४. शान्ति विचारों की विधि ।

सेवा तथा सम्पर्क के मामले में हमारे एक पंटा समुदाय सहाई का कार्यक्रम तथा दिन के बारे में अनुसूचन में निविश

→ क्रांति के लिए उनके संदेश पड़ोसियों, समारोहों में आवाज़ें उठाकर तीन बीघा सादे काउन्सिल जमीन का विवरण देकर सम्मेलन परिषदों के बीच हुआ।

पुलिस अधिकारी की शान्ति-
सेना के कार्य में दिलचस्पी

मुम्बई नगरपालिका के अधीनस्थ
नगरपालिका (एन. एन. सी.) की

जातियों, सम्प्रदायों से सम्बन्ध तथा शांति
दिशम बिन्दुओं की बिंदी बरें ।

मंजु शान्ति सुत्रम् : इस पर विवेक
 ध्यान देना चाहिए । ३० जनवरी के पहले
 शान्ति मंत्रों तथा शान्ति प्रेम की सोचों
 की जनता में आकर राष्ट्रीय के विविध
 विभाग, युद्ध वा वि विभागों के विभाग
 बाय, बटुना का उपाय न की जाय
 अपने-अपने स्थान पर की शान्ति में
 तथा युद्ध के समय में करे जाय
 समझाई जाय विविध लोगों की ३०
 जनवरी के दिन शान्ति सुत्र में जाने के
 लिए नियमित करें ।

शांति जुनून धीन हो तो उत्पन्न होता है। जुनून का या लीन की व्याख्या में शांतिबद्ध विनियुक्त निमित्त हो। शांति वैदिक इस जुनून में आना सम्भव है (इसके अर्थों, विश्व पर वैश्वी शांति तथा अर्थों हाथ की शांति पर वैश्वी वृद्धि लक्ष्य हुआ हो, विश्व पर शांति वैदिक निमित्त हुआ हो।) बहुतकर शांति धीन तपसा शांति प्रेमी और शांतिधारी लोग भी इसके अर्थों में शांति धीन हो तो उत्पन्न होता है। जुनून में अर्थ, युद्ध, शांतिधारी विनियुक्त नहीं करनी चाहिए। अपने विचार का अर्थ के लिए कुछ शांति वैदिक तथा शांति प्रेमी लोग हाथ में योगदान कर सकते हैं। इन योगदानों के लिए कुछ लक्ष्य समान परिभाषा में दे सकते हैं। यह लोग शांति जुनून अर्थ-व्यवस्था के बीच से आता है और इसी बीच से उत्पन्न हो।

नवीनचरित्र दिया एक पुनर्निर्माणकारी ही नहीं है, एक निष्ठावान कर्मिणी ही है। बिजली सरीर के वाईकम में गहरी कर्मिणी है। उनका कहना है “हम (पुनर्निर्माण) भी एक बच्चा ही हैं जिसका रक्षण करना है, जिन्को निरंतर कर्मिणी ही बनाए रखना है, जिन्को निरंतर कर्मिणी ही बनाए रखना है, जिन्को निरंतर कर्मिणी ही बनाए रखना है।”

प्राचीन सभा - मीन जुड़म नगर का
मौके के प्रमुख स्थानों में गुजर कर एक
जगह पर प्राचीन सभा के ढाँचे बने
जाए। जहाँ एक सम्भव हो यह प्राचीन
सभा एक घंटे से अधिक समय को न हो।
सब में बड़े कान्तिसेना की सर्वप्रथम
प्राचीन या मीन प्राचीन की जाय, उनके
बाद शक्ति सेना, शक्ति सेना तथा
स्थानीय प्रमुख लोगों के आश्रय हो।
स्थानीय में शक्तिसेना के महत्व, युद्ध
का प्रतिष्ठा, युद्ध के समय प्रजा की
वर्षा पर है और अपने देश के युद्ध लोका-
जाही, सेवक, युद्ध, घराबगरी, राष्ट्रीय
एकता, जनशक्ति, सामर्थ्य के महत्व तथा
जातिवाद और युद्धात्मक वर विचार प्रवृत्ति
हरे तथा लोगों की शक्तिसेना का सम्बन्ध
कैसे के लिए आश्रय हरे।

शास्त्रि बिल्ले हर साज के सुगाविया
 दम मास भी हमारे पास खड़े
 हुए वैसा हैं। बिल्ले दम जैसे
 आप शास्त्रिणा के प्रकाशार्थ या सहाय
 साथे देव लखें। इस आशुदी के पक्ष में
 एक तो शिवना काँट दिन के देंगे। हमने
 सोन या चार जैसे आरती अपने कार्य के
 निपुण दिन लखेंगे। शास्त्रि विर ही की पुरी
 एकम अविम श्रेष्ठ अथवा की० पी० हाथ
 नैकाने पर भेजे जायेंगे। इन दिनों पर
 शास्त्रि नदी निचो हुरी है। दर्शन दान
 आप के जनार्दी के बार भी देव लखेंगे।
 बिल्ले के निपु आंदर या अविम दम
 हमारे पास आते हैं सुख आशु बिल्ले
 भेज जायेंगे। बिने देवने के आशी
 अविम जनपदको होय। बिने आप जन
 गने गाँधी, शास्त्रिणा तथा आर्य की
 परिपूर्ण के बारे में आने बिचार सभा
 लखेंगे।

हाराकर ३० अक्टूरी भाई-उदित
आरके सभान पर किउ लयह कानना गया,
हउओ सुवात दे। अबरा को निलकर
मेरे के का कल करे।

अर जयदू	साभेदू
साभिकेना मयराज	मारायन वेसाई
अभेसाई, मारायनो-१,	मंजो

टैक्स वसूली की ढिलाई

बंगला देश से बाधे शरणार्थियों का बोझ अब भारत सरकार ने छोड़ी और उसके लोगों के कंधे पर भी प्रत्यक्ष रूप से डाला है। सात भर में सरकार उन मद में ६०० से ७०० करोड़ रुपये तक खर्च करेगी। जब लोकसभा अभी बैठती नहीं थी तब सरकार ने तीन नये कर लगाने के लिए तीन अध्यादेश जारी किये। वे हैं: हाऊस टिकट में ५ पैसे (रिपब्लिकी एलिफे टिकट) की, रेल टिकटों में ५ प्रतिशत की वृद्धि तथा हवाई अड्डों के किराये में, बेल के पीठर की यात्रा में ५ प्रतिशत की वृद्धि।

अब लोकसभा की बैठक हुई तब तब २२ सितम्बर को सरकार ने उन अध्यादेशों को लोकसभा की स्वीकृति के लिए भेज दिया। विरोधी दल के सदस्यों ने इस पर जो टीकाएँ कीं, उनमें एक यह है कि जब लोकसभा की बैठक बहुत ही शीघ्र होनेवाली थी, तब अध्यादेश द्वारा कर लगाना उचित नहीं था। दूसरी टीका यह थी कि वसूली की ढिलाई के कारण एक तरह टैक्स के बहाये की रकम बचती नहीं जा रही है। और दूसरी तरफ़ नये भुगतान कर लगाये जा रहे हैं। तीसरी टीका यह थी कि उन अध्यादेशों को जारी करने के पहले राज्यपालों और मुख्य-मंत्रियों की बैठक में बंगला देश के शरणार्थियों के लिए अतिरिक्त साधन जुटाने के प्रश्न पर जो चर्चा हुई थी, वह लोकसभा की समझति का स्थान नहीं ले सकती।

इन टीकाओं में जनता में सरकारी पक्ष में परिस्थिति को गम्भीरता का संसार लिया। बात जो हो, पर वसूली की ढिलाई का कारण टैक्स के बहाये की रकम जो दिन-रात बढ़ती जा रही है उसका एक उदाहरण यह है :

वर्ष	बहाये की रकम
१९२९-३० तक	६२ करोड़
१९३०-३१-३२	६७-६८ तक २६९ "
१९३१-३२	२६९ "
१९३२-३३	२६९ "
कुल	८४० "

१९३१ में बीर साह के वर्षों में इतना टैक्स ऐक्ट में संशोधन कर इनमें टैक्स ऑफिसरी को अत्यंत शक्ति दिया गया है जिसका ये इनके टैक्स और बहाये की रकम की वसूली में कामोचर कर सकते हैं। परन्तु ऊपर के गणितों से यह बात स्पष्ट हो जाती है कि वसूली में ढिलाई जिस हद तक बढ़ी जा रही है।

टैक्स की रकम के इस तरह के बहाये का मसर टैक्स देनेवालों और टैक्स वसूलीवालों को भीड़भाड़ को रिशतार प्रभावित करती है, यह स्पष्ट है। परन्तु इसके अतिरिक्त यह भी है। कर के बहाये की रकम का स्थान लेने की जगह पर कर लगाये जाते हैं जब शराब अर्थात् यह हुआ कि कर का बोझ उन लोगों के सिर पर से हट जाता है, जिन पर रकम भारी है और उनके सिर का बँधन है जिससे नया टैक्स देना है। दूसरी ओर टैक्स की राकम अभी हो रही जारी है और टैक्स देनेवालों की उसी तुलना में सराफ़ा। जो लोग अपनी बहादुरी एवं समझौते का बालन करते हैं उन पर टैक्स का बोझ अधिक पड़ता है।

किर टैक्स वसूलीवाले अफसर की ढिलाई स्वयं उनकी नमाई का एक साधन बन जाती है। उसे सिता-सिता कर टैक्स दावेदारों को बची राकम का प्रयोग अपनी सामान्य बढ़ाने में करते हैं।

अभी हाल में टैक्स के बहाये के ओ बाईने प्रभावित हुए हैं उनके द्वारा सिनेमा खर्च में नमाई करनेवालों पर बहुत ही ब्याज खिच खाया है। देश भर के करीब १५० सिनेमाखानों और लाइ-वालों पर करीब २ करोड़ रुपये टैक्स का बोझ पड़े हैं। कुछ के बहाये की राकम भागे दो महीने है।

नाम	बानी रकम
एम० बी० रामचन्द्र	१४ लाख ९९ हजार
महोदय साँ सरवर साँ	११ " ५२ "
राजबजूर	९, " २४ "

विश्वरूप कुमार	५ " २६ "
एम० आर० राधा	७ " ७७ "
विश्वरूप कुमार	९ " ६८ "
बी० बी० गणेश	९ " ६४ "
ए. बी० मथुरा	९ " ५२ "
ए. बी० आर० पन्तुलु	६ " ४० "
एम० एन० सिंगी	४ " ९९ "
श्रीराम कुमार	४ " ५५ "
ह० बी० सधेना	४ " ४८ "
महेश्वर मुखर्जी	१ " ८२ "
सायब गांधी	१ " २९ "
राजकुमार गोहली	१ " २७ "

इस तरह १०० टिकटवर, ७१ तक (शामल और परिचयों संग्रहित के सिनेमा अभिनेताओं को छोड़) १५४ अभिनेताओं पर १ करोड़ ८९ लाख ८० हजार रुपये भारी थे।

बढ़ती-बढ़ती एक्ट ऑफिसर और शक्ति द्वारा प्रभावित बहाये हाथ की रिपोर्ट में यह बताया गया है कि टैक्स के ६८२ करोड़ रुपये के बहाये में ५ लाख रुपये से अधिक आमदनीवाले १५०० व्यक्तियों पर ४०० करोड़ रुपये भारी है। वे आँटें इन बातों के प्रत्यक्ष गवाह हैं कि वसूली की ढिलाई जिस हद तक है।

दूसरी ओर यदि माने जाय कि बाईने के अलावा कोई भी एक बिस्वी को लिया कि बार को टैक्स देना पड़ा।

शान्ति-दिवस विस्मय

शान्ति-दिवस तथा गांधी स्मृति के लिए शान्ति-दिवस दिने तैयार रिये गये हैं। प्रति बिने की भी मत दल पड़ा है। २०० से पराशत संग्रहिताने की टैगटॉन्स के बिना ९६६ प्रति बिने की ॥५ है प्राप्त हो रहे हैं। बिने २० जनवरी के बार भी बंधे जा सकते हैं।

रकम बलिम भिरे या बी० बी० के भोगों।

ब० भा० शान्ति देवा मंडल, रामघाट, काशी-१ (उत्तरप्रदेश)

सब मिलकर पागं छोड़ें। इस धुम में एक जबरदस्त बेचना आगी है और बेचना में से एक स्वाभिमान प्रकट होता है। व्यवस्था में समाभिमान नहीं होता। आज पुराने जमाने का समाज नहीं बचा पायेवा और न पुरानी शक्ति से चल पायेगा। दण्ड-प्रतिपक्ष विचार हो चुकी है। इसलिए शक्ति को खोज करने है। दण्डप्रतिपक्ष वा साधन बन्द कर और साधन संचित है। समस्त जीवन का साधन विचार और साधक आचार्य है। श्री बंधनाय बाबू इस बात के लिए आचार्यों का आचार मानते हैं कि उन्होंने ऐसे व्यक्ति को अपनी सेवा का अध्ययन बनाकर उसे सम्मानित किया जिसका सम्पूर्ण विद्यालय से बहुत बचकन में ही छूट गया था। कार्यक्रमों का विन्यास लगातार चल रहा है। बड़ा उत्साह के साथ प्रतीक्षा हो रही है बिहार के मुख्यमंत्री की। भारी ससन और किसी स्थानों से आये सहज-आभितथीनिकों की दली आश्रित बनना चाहते हैं। उसकी तैयारी में व्यवस्था है। सब पर उनके बीच आदि के कार्यक्रम चल रहे हैं। इसी बीच मुख्यमंत्री भी पधारते हैं और सब भी मंच जागी है। उनका कार्यक्रम लोक दिया जाता है। उसाही वक्त की उमर को रोझना आक्रोश पैदा करता है। ससन कुछ सागर हो जाता है। लेकिन भीड़ बढी जा रही है और सभा का माहौल जमना जा रहा है।

आखिर, धीरेन भारी की सोझनाय का उपपादन कार्यक्रम भी शुरू होता है। स्वागत करते हैं इस प्रकाश के धुगुगं श्री बालिक बाबू। सहस्रों के काम की रिपोर्ट ग्रामस्वराज समिति के अध्यक्ष श्री राजा बाबू पेश करते हैं और धीरेन भारी के अनीय दोस्त धनरा बाबू उनका प्रतिपक्ष करने के लिए सजे होते हैं। कहते हैं "काम में तो धीरेन भारी जाये बड़ा ही है। उन में मुझे छोड़ा होने पर भी बड़ा हो दिखा है।" जो कार्यक्रम वे करने जा रहे हैं वेना उदाहरण साधक ही किसी भी पेश किया हो। हम आशा करते हैं कि वे काफ़ी दिनों तक जनता की सेवा

करते रहेंगे।" और अब धीरेन रामानन्द मिश्रा माना का बोधवार्तिक उपाध्याय करते हुए कहते हैं, "मेरे जीवन के घेठ भारी धीरेन भारी, एक बड़ा निष्पक्ष निवा है कि वे जीवन का निजीय और-नया में प्रवाहित होते देखना चाहते हैं। मैं चाहता हूँ कि इस जीवन यात्रा के किनारे उनका जीवन पूर्ण हो और वे समाज को, जनता को जो सेवा चाहते हैं वह दे जायें।"

"आज दुनिया मिता नहो तो अर्द्धविनाय के डाट पर खड़ी है। महाभारत के बाद यह विनाय का मात्र पुन उठा है। अनित्य की खोज में तणा हुआ मानव सोचो-सोचो व्यक्ति के इर्द-बिर्द भटक रहा है 'मैं' का पालन सखी जता रहा है। ऐसी हालत में सामूहिक समाज के निर्माण को और दुनिया बचना चाहती है। जीवन और समाज के सम्बन्धों का खुलन रखते हुए सामन्तवाज ऐसे ही सामूहिक समाज के निर्माण के लिए है।

और अब धीरेन भारी स्वयं बोल रहे हैं, "मेरे मित्रों, लोग पृथ्वी है कि यह मानने लाक गया क्या निगनी है। आज जानने हैं कि सोचतम। नीक दूर है और सब उगाज कीजत है लेकिन आज जान देखते हैं कि सब का जान उतना कीज है कि सोच नदारद हो गया है। सोच की गवा सिदाई नही देनी। आज जान वह है कि सेवाप्रतिपक्ष के बोझ से सेवा दब कर भर रहा है। लेकिन फिर भी वह सेवा-प्रतिपक्ष का पैर छुआ है और उसे अलग उधारकर मानना है। जनता के और की यह मागदता दली ही चाहिए। समाज को जीवन से बच, सेवा की शक्ति नही। आज यही शक्ति जमाने है। सोच-रुकी हलुगाय को बर्दाष्ट चाहिए जो उधरी शक्ति को बाध दिताने। निजी भी सब। पीछे बनकर सोच का उदाहर नही होना। आज यही 'मैं' के चानरे में निजुते हुए जब 'मैं' की 'हम' में शक्ति काने के लिए आरंभ के निवेदन करने वाले के पास जा रहा है।" इस आलोचना की व्यपस्था कर रहे मुख्यमंत्री भी भोला वास्तव काफ़ी वास्तविक शैली में शक्ति से

बढ़ कर यात्रा का महत्व बताते हैं और यह कहते हैं कि "जीवन यात्रा का सब धीरेन भारी जो बग गया है।"

यामने भीड़ इकट्ठी है। उद्घोष हो रहे हैं। मुखमित्र अब गवा है। एक विद्यार्थ्य के सजे वीरान में तनू के नीचे बड़ा-सा मंच बना है। भुले आशा के नीचे लोग बैठे हैं। सोझनाय की यह पहली प्रगटवा है। सब पर धीरेन भारी के साथ ही मुख्यमंत्री भी पहुँचते हैं। भीड़ घीले दास और भुक्तानों के जग व्यपार करती है। भी-तना की बान्नाही बह होती है। एक के बाद एक गाँव के हुए काफ़ खुलर शक्ति मुख्यमंत्री की सामने कुछ अनं करने के लिए आतुर है। सबसे पहले एक व्यपार आनी दोगली रिहीत और अगुवायनराया का कथन निताय करते हुए मुख्यमंत्री से उद्धार की माँग करते हैं। बाग पद जो वास्तव में गाँव दज है और इस सोचप्रतिपक्ष के लिए अरबाय रूप है। एक के बाद एक लगातार दोष और गाँव की सिदाई, जगमें पारी सफ़र पर सभाय प्रदुन है, गिनायी गाँव है और मुख्यमंत्री की सग-भूरी हो सेवाशेवा का बलान कथं हुए उनसे माँग कि या आग्रह किया जा रहा है। गाँव के मुखमित्रों की अपनी वैपत्नी और द्विती की निरी-दुनी बोनी में सब माँगों की बोझार उस से गेग करते हैं और जमोद करते हैं कि वह मुख्यमंत्री सब राय के रूप में धरती के धर गदारे हैं तो उद्धार होने में अब बाई गवा नही है। और इस माहौल में सोच प्रतिपक्ष के आराजक धीरेन भारी से जो सफ़र बहने के लिए निरेव रिता जाया है। वे कहते हैं "एक बड़ीय समाज देख रहा हूँ। निज सोच प्रतिपक्ष का बलान कर रागनेज अलो सता सम्मान रहे हैं वा उधरी दोड़ में सबे हुए हैं बड़ी सोच प्रतिपक्ष करने को सोझनाय आग्रह प्रतिपक्ष कर रही है।" धीरेन भारी के दो सगर बूरे होते हैं और सोझनाय गवायों के दाप पुन बड़ी बान्नें पुहवाई जाती है। सब मुख्यमंत्री करीब पद बिन्द तक आचार्यों से गवा

श्री जयप्रकाश नारायण एक साल के अवकाश पर

अपनी सगहनों का विधि के अवसर पर (११ जनवरी ७१) श्री जयप्रकाश नारायण ने अपने अक्टूबर ७१ से एक साथ के लिए सांस्कृतिक काम से अवकाश लेने का निर्णय लिया है। इसी जानकारी उन्होंने सभी विधियों को एक सम्बन्धित व्यक्तियों को एक पत्र के द्वारा दी है। एक निम्न प्रकार है।

साथ ११ अक्टूबर १९७२ को मेरे जीवन के १९ वर्ष गूरे हुए। यदि मैं प्रीतिा रहा तो ११ अक्टूबर १९७२ को मेरे ७० वर्ष गूरे हो जायेंगे।

वह वन जल-मय विश्व रहा है कि
जाने एक अनिश्चित निर्णय की सुचना
आयी है कि प्रजापति की पूरी सहमति
से मैंने यह निर्णय लिया है कि ११ अक्टू-
बर १९७१ से लेकर ११ अक्टूबर १९७२
तक, पूरे एक वर्ष के लिए, मैं इस प्रजापति
के सार्वजनिक कार्य से अलग-थलग हो लूँगा,
सभी शाखाओं की व्यवस्था में पड़ी के
क्षेत्रों में हूँगा। इस अवधि के वन
हान एक वर्ष की मोटिव दे रहा है। मैं
आशा करता हूँ कि मैं सभी शाखाओं
विशेष में मेरा प्रभाव रहा है वह एक वर्ष
की मोटिव का भाग उठाकर अपने अपने
समाज के लिए एक वर्ष में मेरे प्रभाव
पर अन्य व्यक्ति द्वारा कर लेंगे।

आने लड़ाई के एक क्षण में मैं बहा
मकौर लड़ी आया। दुनिया जानना है कि
पूरे देश में महीने दूर। यह बहूना, भावना
बलगा और दया। मुनाय नहीं रहना

है उनमें एक बार है सर साहू के मुखार
चितोय, हूआमना, लहीपम और
बहुलपम मना दूनी और है उदरगनाचा
पानीगिनी लहुररनी को नीहा बल्ल
होते है। के दम बाज को सरगनी रनते
हैं कि लहुररगनाचा और बहुलपम के टंगर
हो, बरो विद बना न उजाये। इसलिये
भावरगना लल बाज की है कि लवी
जान दूनीके बुझिगाही दम बाज पर
उदरगना हो कि लवी लहुर के लहुरगनाचा
हो लवी लेने के लिए है एक दी-लल-

या जो करना चाहता है, वह कहेंगे। न किसी भाव-मनिक क्षण में व्याजना, न किसी विचार-भोगों आदि में, न किसी सुरक्षा की औपचारिक व्यवस्था अनीतिवार्तिक बैठकों में भाजना। मित्र स्वस्थितिके तत्त्व मित्र रहेंगे। परन्तु उनसे किसी भी तत्त्व-जनिक विचार व्यवस्थापन प्रयत्न पर न चलें कहेंगे, न कोई परामर्श हों। काव्योपेक्ष में प्रत्यक्ष दूर रहकर निर्णय, परामर्श आदि देना अनिवार्य होगा।

येरे ह्यन निरवयव को कोई भी बहाना देना ठीक नहीं होगा। येरे लिए यह न किर्गान्-निवेद्येय भाषासहित बापना, न किर्गान् बिलन बनन का ही मायदा होगा। यह तो एक लीको यासी रुटो का मुर्द हीना येरे लिए, यदि अन्य देखा न हो तो इस बरतारन का न कुछ लिखूना और कुछ हट्टे तो प्रयोजित की जायगा। परन्तु इस विषय के बोझें ऐसा कोई मेरा एवं विविध उदाहरण नहीं है।

इस ही लक्ष्ये परिधिर्निर्धाय की बलवा
इस समय का करता हूँ जितना दूर निमेष
की लोभने का बाध्य हो सरगर्भ हूँ। यह
है राष्ट्रीय महागुण कट वा निधि, यानी
ऐसी कोई निधि जो मुझसे राष्ट्रीय
महाकटाक्षी प्रणीत हो, वह ही कोई भी
नैसर्गिक दुराग्रेसो या मानव व्याधिर
घटित कर दे।

एक वर्ष की अवधि पर इन के साथ क्या
कर्मों पर यह एक समय नहीं उठाना।
नीतिगत आलोचना बनाने। यदि ऐसा नहीं
किया गया तो प्रतीति यह होगा कि भारत
में उपरल्लोभन और गणन सफल ही
आवश्यक। सामने बहुत कम अवसर है।
समय कम मात्र पर आती है कि इस प्रति-
स्पर्धी की आवश्यकताओं को भी सफल
करना पड़ेगा है। अपने भी प्रति-
स्पर्धी को जान यह है कि हमारे पास
सही दृष्टिकोण है, हमारी जानकारी भी
जुनी नहीं कम है।

अनुवादक : प्रियनाथ सिंह

हल्ला जालाई हूँ कि जग तब गरीब और
 हियाम कलम देना देस और दुनिया की
 देवा करता रहूँगा । यह भी जानता हूँ
 कि जग समय की मेरी कानि पढ़ाई,
 नर्वेयन पढ़ाई से बहुत भिन्न होगी,
 क्योंकि जग का जग अनायास कल से
 समय और शक्ति दोनों का ही वाच्य
 रहता है । बाकी ईश्वर को इच्छा पर है ।

संयोजकता ११ तथा १२ का

महबूब नगर जिले में ४६ गाँव
ग्रामदान घोषित

४.१४ एकड़ भूमि का सुरंत वितरण

हई तैसा सच कायितर द्वारा प्रका-
शित एक कानूनी के अनुसार साम-
प्रदाय के वसुधायुगर जिले में वसुधायुगा
प्रलय में १५ से २५ नवम्बर तक बायो-
जिन सामदान प्राप्त एक पुष्टि वस-
वायुगी के परिणाम स्वरूप १९ मार्च में
के ७७ नौसे के प्रान्तस्वाय का सौसे
वसुधायुगा वस, जिनमें से ५६ वर्ष साम-
दान पोषित हुए। इनमें से ३३ नौसे में
से ५२ दासों के ७५९ एक भूमि (७७
उत्पत्तिसौ से कि इनमें से १९७ एक
भूमि वसुधायुगा वसुधायुगा की है) निजी।
७५९ भूमि में से ५५५ एक भूमि मुक्त
वसुधायुगा की वसु। ३९ नौसे में
वसुधायुगा वसुधायुगा का वसु वसुधायुगा

उत्ता प्रथम प्रवाण की वलवला छि
काले-जुली के उलाह नी लहर बीड़ गली
और एक वर्ष से ऐसी अवलिखित पदयावाजी
ना आयादन कर मारत शिला प्रापयान
की पुष्ट के साथ जाने वा निषय किया
गया ।

उपलब्ध जिनवर १५ परापरानों में श्री
में ३० कार्यकर्ताओं के अनायास सर्व वर
सर्व के भरो श्री अनुप्रास वर, श्रीमती
मुक्त वर एवं महाप्रास के अन्तरी
कार्यकर्ताओं ने भी प्राप्त किया। कार्य-
जित्त सार्व में उपोप्रास के निरुप्रास
के उपोप्रास श्री श्री श्री एवं वरवर्तनी
श्री महाप्रास श्री श्री श्री (१५००)

प्रखण्डस्वराज्य-सभा की बैठक में

श्री जयप्रकाश नारायण

मुम्बई प्रयास में कुल १२१ गाँवों में ७७ राइटर मशीनें तथा २२ टोपियाँ प्रामत्तमा वा गन्त हो चुका है। सभी ग्रामसभाओं ने प्रस्तावस्वरूप-सभाओं के लिए अपनी ग्रामसभाओं से दो-दो प्रतिनिधियों वा भुत्ताय कर लिया है। उन प्रतिनिधियों की बैठक १५ नवम्बर को लक्ष्मीनारायण स्मारक स्थल, गवर्नमेंट ग्राउन्ड्स में होगी।

बैठक में १४२ प्रतिनिधिमण उपस्थित हुए। वर्तक बीरवी भी सचसलप भवा था। बैठक में सर्वोधी जयदकाश मारायण, प्रमो-वधी बहान, कबजा प्रसाद साहु, रमापति चौधरी, मण्यद बिहारी राजन खादी प्रमो-योग बोर्ड, जयचोक ठाकुर, मनो बिहारी खादी कामोयोग सद, बधी माधवण सिंह, मण्यद बिहारी मुदान यत कमिटी, कामेयवर ठाकुर, मण्यद मुनयकपुर जिला सर्वोदय मडल एवं अन्य मण्यद आमनित व्यविन भी उपस्थित थे। सत्रम्य है कि २० जुलाई को प्रखंडमभा के पदाधिकारियों एवं कार्य समिति के चुनाव के लिए एक बैठक सुलायी गयी थी। किन्तु सर्वसम्मत् न हो साने के वदरण चुनाव हो नही सका था। इस बीच कुछ और भी प्रामसभाएं गठित हुई। बीर प्रतिनिधियों की संकषा भी बढ गयी। इस तरह कुछ नये प्रतिनिधि था गये। २१ बने दिन से ही प्रतिनिधिमण एकत्रित होने साने सभा मण्यद में सकी भी शुरू हो गयी। एक बने दिन में प्रतिनिधियों ने अपनी बैठक भी देवेन्द्र पाठक की मण्यदता में विधियत शुरू की। प्रारम्भ में दो कैलास भाङू ने सखो में विन्तु रकडला से प्रखंडमभा के वादिय एवं पदाधिकारियों के चुनाव की पद्धति पर प्रकाश मला। सत्यभाङू प्रतिनिधियों ने आपस में परामर्श प्रारम्भ किया। विभिन्न

पदार्थों से प्रतिनिधिगण सर्वसम्मत चुनाव के सम्यक् चर्चा करते रहे। निर्वाचन पत्रों के लिए कई नाम जाये। वकीलकी संगत या कि स्वयंस्मृत चुन दे जब सम्भव हो जयथा। सेहत खाना, कोई निर्वाचक बिन्दु पर वे शोध नहीं पहुँच सके। और दलवार भी दलधिराशियों वा कुतान सम्पन्न नहीं हो सके।

जब मैं ये० पी० के प्रतिनिधि गया
तो सम्प्रतिष्ठित करते हुए बहुत 'प्रतिनिधियों'
की प्रवृत्तस्वरूप-प्रथा बन गयी है,
लेकिन पचासवारी का सुचारु न हो
सकता।' जब वे मुमहरी प्रसङ्ग में जाते,
तो वादा में बहुत या कि ये० पी० चट्टान
पर गये हैं। सबसुच मुसहरी चट्टान
ताजिब हो रहा है। 'जब तक प्रवृत्त-
स्वरूप-सभा की कार्यसमिति का सर्व-
सम्मेल भूतान नहीं होगा है, तब तक
पी०केमिन्टर बाबू, श्रीलंका बाबू प्रवृत्त-
स्वरूप-सभा को बैठकों का हुनाने रहे
और हरेक बैठकों में उन बैठक का समा-
पति मुनकर कार्यवाही होती रहेगी। अब
पचासवारीको के लिए आये का काम
बोना नहीं जायेगा। जब प्रतिनिधि सभा
जाने का वांछसमिति का गठन करने की
विधि में होये तो फिर जाने का काम
एकतायेगी।

“आम लोगो में यह धारणा है कि प्रत्यक्षता का पदाभिप्राय होने पर बहुत सारे कथिहार मिल जायेंगे, दुष्प्रभ बसेंगी, परम्परा के अनुसार कोशिकाओं के सचों में समझारी करेंगे। यह सोचना एकदम गलत है। वस्तुतः यह दो वेवधियों का नहीं, सेवाधियों का संग होना। सेवाधर प्राय से मानिवाला ही इस जवापदेही का सम्भाल सकेगा। सेवा का संग विमान है, पदाभिप्राय को आम लोग के होगे। निर्णय दो प्रविधिपि सगा ही करेगी।

पदाधिकारी निर्णयों को कार्यान्वित करने में सुझाव देने मात्रा याम ही प्राथमिकता को ही कहना है ।¹²

जहाँसे मुसहरी प्रसन्न हैं अब तब
हूए शास्त्रवाज्य के कार्यों के प्रति उत्तमोत्तम
व्यक्त किया। लेकिन दस बीच हुई इस
प्रसन्न की दुःख घटनाओं के प्रति निम्ना
व्यक्त की। उन्होंने कहा, "अबतक साम-
स्वराज्य की बुनियाद सुदृढ़ नहीं होगी
तबतक ऐसी अग्रिम घटनाओं को पूर्णतः
घेनने का इच्छा कोई हल नहीं है।"

राममनाथो को गर्तिबन्धियों की बर्षा
 करते हुए जे० पी० ने काये बहा कि एक
 ओर जहाँ सधन रामसभाएँ अपने विकास
 पथ पर अग्रसर हो रही हैं—वही दूसरी
 ओर कुछ रामसभाओं की बमजोर करने
 का भी दुष्प्रयास किया जा रहा है।
 मजदूर प्रधान मुकुन्दपुर गाँव में रामसभा
 बन चुकी है। लेकिन माल के गाँव के
 कुछ रूढ़िवादी समर्थ लोग तार-तारह से
 उन्हें सता रहे हैं। मुबदमा में मौलाहद
 लगे लगाव करने का प्रयास कर रहे हैं।
 यह श्रेय नहीं है। सचिव रामसभाओं को
 ऐसे बखवो पर बुराजना चाहिए और मिल-
 कर ऐसे लोगों को दमस्तान चाहिए।
 रामसभा में सामान्य भूमिवासी का योग-
 दत्त निगमने के लिए एक रामसभा
 (बिजपुरवाला) के द्वारा उठाये गये
 बन्धन की धाराएँ बरते हुए जे० पी० ने
 बहा, “भूमिवासी को खग्रा योग-
 दत्त योग ही बंद देना चाहिए।
 यद्यपि ऐसे समझ का बुरा निदान
 गही होला, लेकिन एक विचार में शुभा-म्भ
 को बना हो ‘आयाम।’” हालाँकि है कि
 रामसभा ने अपनी बैठक में निर्णय लिया
 है कि यदि के भूमिवासी के आग्रह किया
 जाय कि वे अपना योग-दत्त १०
 दिनाकर तक भूमिहीनों में विभाजित कर
 दें, अन्यथा उसके बाद खोज-विचार
 कर अवसर का कोई बदन उठाया
 आवश्यक हो सापण। पता चला है कि
 भूमिवासी में योग-दत्त विवरण कर
 देने का भावनात्मक दिना है। एक प्रकार
 रामसभाएँ संघटित होकर खोजें तो

ममलों का विनाश भिय सखता है। सर-
कारी शिक्की कारों में कुछ शायनवाधों
के जो गररता दिखतारी जल्ही प्रमसा
करते हुए जे-पी-सी ने कहा कि इन प्रकार
शायनवाधें मनी स्थानीय सरकारों, गैर-
स्थानीय शायन-योगों के विविध वर
पेशी पर सखती हैं। गुनाह के समय
बहु योगत तथा जबरनो मतदान, विभिन्न
दुनो द्वारा तई में और मुद्दी वंश क-ने
की जेद साधियों के प्रति को प्रवेष्ट
एत ही साखी है।

सभा के अन्त में महापतिजी ने प्रतिनिधियों की धन्यवाद दिया और मुकुन्द-पुर धामवारा की सभाया की आने कुछ सहयोगियों के साथ बाहर देखने सभा निगमों का मजल बयान किया।

निहित है कि जब बार के पीछे के
समस्त शक्तों में यह निर्देश दिया था कि
विषी राजनीतिक क्षेत्र का सुदृढ़ प्रत्यक्ष-
मत्ता बत वताधिकारी में हो। यदि किसी
ऐसे व्यक्ति पर सर्वसम्पत्ति होती है तो
उनकी कार्य दम से समाप्त-मत्त के समा
होगा। हमारा सभी प्रतिनिधियों में समाप्त
दिना।

मुम्बई प्रखंड के शिक्षकों के एक दल की सम्प्रधान हेतु गांधी विद्यापीठ, अहमदाबाद में की तैयारी

गांधी विचारणीय देखो, जिन्हा-मुखा
(मुद्राण) के प्राचार्य धी ज्योति बाई
देसाई ने दो माह मुम्बई प्रखंड में रहकर
यहाँ के विद्यार्थियों तथा शिक्षा-क्षेत्र का
अध्ययन किया तथा जिस माह शिक्षा की
विवेचनाओं की कलाओं का समर्थन है प्रख
ण-मंड में शिक्षा, प्रख-मंड-उत्तरिणी एक
प्रामाण्यताओं के निधि है विनम्र प्रथी
की। उनको जोरता थी कि उनके विद्या-
लय के ५० प्रतिभाग्यी एक प्रखंड में दो
माह रहकर एक निधि में स्थानीय विधि
की व्यवस्था करेंगे। विन्तु कार्यप्रक्र
वांछता एक माह के बाद काय की
कठिनाई नहीं देखकर एक कार्यक्रम एक
दर निधि प्रथी था। मंत्र भी योनि प्रथी
के मुम्बई पर एक प्रखंड ॥ २८ शिक्षा

विश्वविद्यालय एच. रामचन्द्राचार्य के ५ ऐसे प्रतिनिधियों, जिनको विश्वविद्यालय में रहना है, गोरी विद्यापीठ वेदपुरी में हूँ १२ दिनों की अध्ययन यात्रा पर आ रहे हैं। साहिबगढ़ी से मोटार विमानों से उस यात्रा पर सीकुरा बजाकर नाम प्रारम्भ कर सकें। इस अध्ययन-यात्रा में भाग लेने वाले शिक्षकों को सम्बोधित करते हुए जिह्वा विप्लव शब्द के अर्थ और श्री श्रवणमल्ल शर्मा ने कहा कि 'वाचं त्रुणं सदाकारं भवकारं दो भवहार है, यी जगत्प्रकाश नारायण एव उत्पत्ति बना रहे हैं।'

एक समय था जब हवाई मालो नौवहन व्यवस्था के आख्यान पर बाबा मुझ हुज्र छोड़कर सबाबाबाद की स्थापना के लिए आगे साथे थे। और उन्ही वाचन है कि सबा देस में सबाबाबाद वा सार्ग साध होजा जा रहा है। आज जब सियाली वा उन्हीसे आख्यान किया है तो हम उन्हें आस्थापन देने हैं कि हम एक सबा बाबा हुज्रार शिष्ट उनको पाकनार्त के साथ है। जब तक सियाली वा सार्गो के धनुन से सुन नहीं दिया जायेगा, जब तक न तो सियाली वा कल्याण होया और न समाज वा। उन्हीसे हम साथ में सिया शिष्ट सप नी और से सभी सबाब सबा-योग करने वा आस्थापन (सग)। शिष्टो के साथ-सप के सग में प्रवः शिष्ट सबा से १०१०० रुपये, शिष्ट शिष्ट सप के सगो भी सबा सबा से १२५१०० रुपये तथा सग शिष्ट सप की और से श्रीवाली से १२५१०० रुपये सहायता के रूप में देने की घोषणा की। ज० भी० ने शिष्ट सप के सहयोग की सहायता नी और सबा हि "जब तक सियाली में बुनियादी सुधार नहीं होता, जब तक बाबा की शिष्ट का सबा नहीं होवे नी नहीं, और जहा कि उन्ही शिष्ट में यह एक सबा-सा प्रयास साथ है।"

ग्रामसभाओं का गठन

सोमन पुर — छोटे-छोटे एन-एन गाँव
ये सामान्यतः बनती रही है। जो जमीन
बन रहित हो आस-पास हो जाती है।

यो तिजोई माई एव उनके अन्य साथियों के प्रवास से भीखनपुर के तारे समीप हरिवन-नरिवन, छोटे-बड़े सभी ने एक स्थान पर एक होकर रामसत्ता का गठन किया और सर्वसम्मति से कार्यसमिति के पञ्चासराशिसे तथा सदस्यों का चुनाव किया, जो इस प्रकार है, माई राममुन्जर प्रसाद—अध्यक्ष, चक्रवर्त प्रसाद—महो, राम बन्ना साहू—कोषाध्यक्ष तथा अन्य १२ सदस्य । समा के बाद ही कार्यसमिति के एक सदस्य ने हुमना के लिए मतदान छोड़ देते ही सकल किया ।

डोलपुर, वह भी एक दिन था जब गांधीजी ने कहा था—“हमने तो वायसराय नहीं करने का दायज ग्रहण किया है। अगर फायरिंग यहाँ वायसराय की ही नहीं करेगा,” देखते-देखते सचिव ने इसका विरोध शुरू किया और एक-एक कर वायसराय से शर्मिल होने लगे तथा १२ नवम्बर को यह दिन भी था। जब पूरे गांव के लोगों ने एक साथ बैठ कर श्रावणभा बना दिया। जिसमें सर्वसम्मति से विष्णु-निष्ठ बनवायागारियों सहित १७ खासों की काराखाना ७३ गठन हुआ। सर्वथी मजदूरों पर—अन्ध, बेदार महाराजसिंह, तिनकी टाकुर-मकी, राधे टाकुर-सहमी और प्रसाद टाकुर-सोया-सल राधे १२ गठन प्राप्त।

एक ग्रामसभा के गठन का अर्थ संबंधी तिसोरी समय आई, जिनका शब्दार्थ नया अधिनियम की ही है।

मनवाहनपुर-दिनांक ११/११/२१ को
मनवाहनपुर ग्रामपंचायत का गठन हो गया है
जिनके प्रथम सदस्य सर्वसम्मति से चुने गये।
सर्वोर्ध्व अध्यक्ष राय—भादराय, रामदेव
राज-मन्वी, मोतीराम पाण्डेय-गोपापाद,
एक आठ वर्षसम्मिति के सदस्य। महा के
सदस्य का श्रेय श्री प्रह्लाद सिंह एव सह-
योगियों को है।

अधिका विद्यार्थी यदि-सामान के नाम निरूपण के प्रयत्न के बहुत कम ही करने में सक्षम हैं। अधिका विद्यार्थी यदि-सामान के नाम निरूपण के प्रयत्न के बहुत कम ही करने में सक्षम हैं। अधिका विद्यार्थी यदि-सामान के नाम निरूपण के प्रयत्न के बहुत कम ही करने में सक्षम हैं।

के सम्पन्न भूमिदान प्राप्तता की बात सुना तक नहीं चाहते थे। और अन्ततः एक रात में जे० पी० को बहुत भी चढ़ा था कि मणिषा में "हमारी दास नहीं मनी" और कार्यकर्ताओं ने कहा कि इस चांद को रामस्वराज्य के लिए राजी करने से उस चांद पर चढ़ना असंभव है। निश्चय ही समय की मर्यादा को देखते हुए जितने समर्थ और जागरूक लोग उस गांव में हैं, उनमें से ही रामस्वराज्य की स्थापना होना संभव है। हमारे देश के लोग और विशेषतः साक्षी सदैव ही वहाँ के सभी परिवारों से व्यक्तिगत सम्पर्क बनाये रखे। कम-से-कम प्रतिदिन आवाज से गूँजी, मन्त्र जपना, कर्माध्य निम्नाने के द्वारा से हो। पंडित रामचन्द्र मिश्र जैसे प्रभुति विद्वान् कान्ति-कारी के व्याख्यान वहाँ हो चुके थे। बीच बीच में हस्ताक्षर की प्रार्थना होती जा रही है किन्तु बड़ी सम्पत्ति से गांव में आगली चीजें खरीदीं बार होती रही। इस बीच समय के कई गांवों में राम-सभाएँ गठित हुईं और महत्वपूर्ण समस्याओं के निराकरण रामसभाओं के माध्यम से होने लगे। फिर चांद भी अपने की इस सौम्य सत्यार्थ के सामने रोक नहीं सका और रामस्वराज्य की धरती पर आखिर उतर ही आया।

विगत ७ नवम्बर की शाम, जबकि रामसभा की सभी गलें पूरी हो चुकी थी, गांव के सभी लोग इकट्ठे हुए। उनके मन में उत्साह। देर आये डुरल आये। और मन में लगन यह कि जितना विस्मय हुआ, उस सभी की भीड़ द्वारा करेगी। सभी की कार्यवाही की कामगिरीयों प्रसाद सिंह के समामित्व में शुरू हुई। सर्वसम्मति से रामसभा के लिए निम्न पदाधिकारियों का चुनाव हुआ। सर्वश्री बाके बिहारी सिंह-अध्यक्ष, कैदार राय-उपाध्यक्ष, कैलाश प्रसाद सिंह-सचिव, पंडित जयकान्त पाठक-सहसचिव, रामचन्द्र सिंह-सहसचिव। इसके अतिरिक्त कार्य-कारिणी के आठ सदस्य मनोनीत किये

गये। इस रामसभा के बैठक में मणिषा कंठ के बन्ध साक्षी श्री द्विवेदर झा एवं उनके सहयोगियों का कठिन प्रयास उल्लेखनीय है। इसी रामसभा की ओर से आयोगित रामसभा में १६ नवम्बर को भाषण देकर लौटने पर जे० पी० अत्यन्त ही थके।

जे० पी० ने अपने छोटे से निवेदन में उस सभा की संश्लेषित क-से हुए रामसभा के बैठक पर प्रशंसा व्यक्त की। उन्होंने कहा कि रामसभा जब तक सक्रिय न होगी, हमारे अभियान को निर्वात चल नहीं पड़ेगी। आज रामसभाओं के अधिकारियों की वक्ता है कि रामसभा उन्हें निष्पन्न कर देगी। अतः रामसभाओं के बढ़ते हुए प्रभावों के प्रति वे आश्चित हैं। रामसभाओं को काय्पादा देने में उन्हें बड़े अस्तिर्य पर सतदा सज्ज होना है। तद्विषय बात ऐसी है नहीं। आखिर इन्हीं रामसभाओं के सदस्यों ने जो कठे मुश्किल या सफल बनाया है। मुश्किल और सफल इनसे बाहर के जो नहीं हैं। यदि प्रत्येक गांव अपने मसलों और विकास कार्यों पर स्वतन्त्र चिन्तन-क्रिया आरम्भ करे तो यह और कुछ बात आना चाहिए। अतः सर्वको सहजतापूर्वक और सहकारी दृष्टिकोण से सोचना चाहिए तथा विचार की दिशा में ही सहस्र-तन दिया जाय—विषयों की दिशा में नहीं।

समारोह में ही दो भूमिगतियों ने एक हीसा दल बढ़ा जमीन ७ भूमिगतियों-पारियों में अपना बोधा करके विकास कर विवरण की बोधना की, जिसमें रामसभा के अध्यक्ष भी शामिल हैं।

जमालाबाद में समारोह

दिनांक १५-११-७१ की जमालाबाद आषाढ दोला, वसन्त दोला एवं गायी दोला तीनों का संयुक्त समारोह तथा ५ बजे आरम्भ हुआ। जिन तीनों तीलों में राम-सभाएँ बन चुकी हैं। इन समारोह में जे० पी० के अतिरिक्त श्री कैलाश प्रसाद शर्मा, श्री मन्दी माराधन सिंह, श्री बन्दी सारण सन्नाटक 'हिन्दी साहित्यिक आदाम',

श्री निर्मलचन्द्र सिंह एवं अन्य प्रमुख सहयोगी भी उपस्थित थे।

सभा की कार्यवाही जमालाबाद गाय-यत के मुखिया एवं वहाँ के रामस्वराज्य अभियान के सक्रिय सहयोगी श्री संयदमसी बह्मद की अध्यक्षता में आरम्भ हुई। आन्ति संक्रि भी उमाकांत ठाकुर एवं पिछोरी रमण भाई ने अपने आन्ति विय समीत एवं उद्देश्यों से उपस्थित जनसमुदाय में वक्ताकरण का संचार कर दिया। कंठ के श्री अविनाश भाई ने रामसभाओं के पदाधिकारियों का जे० पी० से परिचय कराया। श्री गङ्गा राय ने, जो जमालाबाद की समसदाओं के आठो निरुद्ध रहे हैं, कहा कि आज सारे गांव को एक साथ बैठे हमारे देखकर मुझे अति प्रसन्नता है। याद आता है पिछले वर्ष का समय जबकि गांव में कितना तीव्र खराब था। सर्वो तोय जेत के अन्तर आने गये थे। लोग आम्ने-आम्ने नहीं हो पाते थे। यमद सुखको की भरमार थी। गांव पुलिस से सवाही का बलावा बना था। आज जबकि जे० पी० का अविनाश इस प्रखण्ड में आरम्भ हुआ, आतावरण में जैसे स्वाभाविक तमोर्धिया आने लगी। सोचो का मास्य उपर्य से सहयोगी और उन्मुख होने लगा। रामस्वराज्य आन्दोलन का समय का रामसभाओं में देखने लगा। वहाँ तक कि पुलिस-अवसात मुखि का विचार लोगों ने हृदयगत किया। और आखी सहभावन ॥ डारा गांव के डारे मुखको और साक्षी का निरादारा होने की घोषणा सुनकर हम सबों की अवीन सुची दो है ही, साथ ही अन्य गांव भी इन दिना में प्रेरित होगी—ऐसी हम कायना है।

संसार लगातार की वस्तु यात्राओं के कारण जे० पी० काको वक्ता का अनुभव करते थे। मज्जव बोरे में आना उद्देश्यवत श्रवत करते ॥ रामसभाओं की जवाबदेही को निदेश किया। सभाओं को सम्श्लेषित करते हुए कहा कि प्रखण्ड में जो शेष गांव है वहाँ रामसभाएँ नहीं बनो हैं, वहाँ भी रामसभा गठन

मंत्री का पत्र

प्रिय मित्र,

जनवरी १ से नया वर्ष शुरू होगा। दिनांक ३१-१२-७१ को १९७२ में बने हुए मोरारजीजी की अंतिम समाधि हो जायगी। १ जनवरी १९७२ में नये लोक-सेवा बरतना है। यह प्रथम आमाओ दो-तीन महीनों में आरंभ होगा। हमें यह भी ध्यान रखना है कि वे सब प्रयत्नों में होनेवाली सहाय-प्रतिस्पर्धा में भाग ले सकें। उन्हें सेवा संघ के सदस्यों की साथ होनेवाला नियम नियम सुनिश्चित करने के लिए भी अनिवार्य है।

१—भारत का अधिकारी हो, अर्थात् खुद के या घर के बने हुए लोगों या प्रभावित लोगों पर ध्यान हो।

२—जो लोकसेवा की जिम्मेदारी धारण कर सकें उन्हें आप सर्वोदय-मित्र बनायें। सर्वोदय विमल व्यापक रूप से बनाये जा सकें, अर्थात् उसका वास्तविक रूप से २-२५ से ४२ १ एका मास कर दिया गया है। लोकसेवा के लिए पूर्ववत् २-२५ हो है।

३—सर्वोदय-पत्र रखनेवाले को तथा आचार्यकुल का मुक्त करनेवाले व्यक्ति को मोरारजीजी की शिष्टाचार से हो, जो उसे लोकसेवा बनने के लिए मुक्त दुबारा देने की आवश्यकता नहीं रहेगी।

४—दिनांक १२-७-७१ को निम्नलिखित परिपत्र में लिखित सर्वोदय मंडलों के संप्रदान सम्बन्धी निम्नोक्त भाग ब्यापक रखने की। यह परिपत्र आपकी जवाबदारी में भेजा गया था।

५—मोपाल की प्रथम समिति ने सोचा था कि हर प्रदेश सर्वोदय मंडल, सहायता-शिष्टाचार के काम को अग्रिम देने के लिए मोरारजी से सम्बन्धित की एक समिति बनाये। मेरे ही दिनांक २-११-७१ को मोपाल में हुई प्रथम सर्वोदय मंडलों के सम्प्रदाय एवं मण्डलों की बैठक में भी इस

वर्तमान राष्ट्रीय संकट की परिस्थिति में राष्ट्र के नाम श्री जयप्रकाश नारायण का संदेश

मुझे विश्वास है कि सारा राष्ट्र आज प्रधान मंत्री और उनकी सरकार के पीछे है और इस समय कोई भी राजनीतिक दल या नेता दलीय दृष्टिकोण से कुछ नहीं करेगा या कहेंगे। राष्ट्र का हित किसी भी दल के हित से बहुत बड़ा है। अब भी रचनात्मक आलोचना के लिए जगह रहेगी, लेकिन दलीय प्रवृत्ति का वर्गागत, सम्प्रदायगत या संकीर्ण भावना के लिए कोई स्थान नहीं हो सकता। जैसा कि प्रधान मंत्री ने कहा है, 'हर व्यक्ति को अपने कर्तव्य-स्थल पर, चाहे वह खेत में हो, घराने में हो, स्कूल-कालेज या दफ्तर में हो, अडिग रहना चाहिए और समर्पण तथा आत्म-बलिदान की भावना से अपना कर्तव्य पालन करना चाहिए।' पटना, ४ दिसम्बर '७१

समिति के गठन के बारे में बातें हुई थी। इस काम को तुम्हारे रूप से बनाने के लिए एक व्यक्ति के विरुद्ध प्रयत्न में यह काम सीमा जाय। यह प्रयत्न सर्वोदय मंडलों के विरुद्ध ही होगा। आप इस बारे में क्या करने जा रहे हैं यह निश्चित।

मिनोद

—ठाकुरदास शर्मा

मनी

भूदान-सहरीक

उर्दू पाषाणिक

साक्षात्ता संवा : चार खण्ड

पत्रिका विभाग

सर्व सेवा संघ, रायबहादुर, वाराणसी-१

इस अंक में

भारतकासीन परिस्थिति और समाप्ति — साधारण देसाई १५५

कुछ और भी

संबंधितता पर प्रहार क्यों ?

— सम्पादकीय १५२

संविधान का २१ वाँ संशोधन : एक प्रतिपक्षी कदम—जयप्रकाश नारायण १५६

सर्व-निर्वाचन एकीकरण

— हमीद हसन १५७

श्री जयप्रकाश नारायण एक राज के अन्तर्गत पर

— ठाकुरदास शर्मा १५९

सर्वोदय-पत्र—पटना की बैठक में

— जयप्रकाश नारायण १६०

३० जनवरी यात्रा दिनांक के रूप में प्रचार

— साधारण देसाई १६३

देवाय बगुनी की डिग्री

— रामनाथ सिंह १६४

लोक सेवा के तट पर पटना पत्र

— सारी १६२

अध्यय सतम्भ

मनी कृप

पाषाणिक मुद्रक : १० पृष्ठ (संकट कागज : १२ पृष्ठ, एक प्रति १२ पैसे), विदेश में २२ पृष्ठ; या ३० प्रतिशत या ४ भाग।

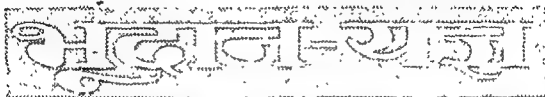
एक अंक का मूल्य २० पैसे। श्री ठाकुरदास शर्मा द्वारा सर्व सेवा संघ के लिये प्रकाशित एवं संपादित, वाराणसी में मुद्रित

सर्व : १८, संक : १२, सोमवार, २० दिसम्बर, १९७१
 सर्व सेवा संघ, राविका विभाग,
 राजपाट, मारासो-१
 तार : सर्वसेवा * फोन : १४३९१

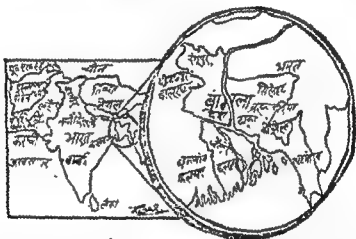
समादक
 चानमूनि

सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र



भारतीय जनता के आन्दोलन के अग्रणी नेता श्री जवाहर लाल नेहरू जी की स्मृति में



हम बंगला देश की जनता की विजय का अभिनन्दन करते हैं। मुक्तिवाहिनी के जवानों और लड़कों की बहादुरी एवं देशभक्ति का जयजयकार करते हैं। भारतीय जनता उन योदों के प्रति अनुग्रहित रहेगी, जिन्होंने जीवन का बलिदान दिया है।

“हमारे उद्देश्य सीमित थे, बंगला देश की सहस्री जनता और मुक्तिवाहिनी की अपनी भूमि से आतंक और अत्याचार दूर करने में मदद करना और साथ ही अपने देश पर आक्रमण को रोकना। “समय आ गया है जब हम सब मिलकर ‘सोनार बंगला’ के संकलन में भविष्य की कामना कर सकते हैं। हमारी सद्भावनाएँ उनके साथ हैं।

विजय केवल उनकी नहीं है, मानवीय भावना का सम्मान करनेवाले सभी राष्ट्र यह मानेंगे कि यह इनसान की आजादी की लोख में एक नयी मंजिल है।

१६ दिसम्बर १९७१

—श्रीमती इन्दिरा गांधी

आपके पुत्र

सर्वोदय आन्दोलन और स्त्री-शक्ति का उदय

१५ नवम्बर '७१ के 'भूदान-यज्ञ' में 'गर्भदान कानून : पुरुष प्रधान समाज की एक और उजादनी' शीर्षक पत्र पड़ा। हरजो को साधुवाद कि उन्होंने नारी-समाज के सम्मुख बिचारणीय तथ्य रखे हैं। श्री-विश्वामयी सध-समाज में नारी अपनी अविज्ञता से ही शोच का साधन बनती जा रही है। स्त्री-सन्निध के जागरण का काम ऐसा कोई भी आन्दोलन नहीं कर सकता, जिसकी जड़ सीधिलता में हो।

उत्तराखण्ड में पूर्ण महाश्वरी के लिए जी आन्दोलन हो रहा है, उसमें स्त्री-सन्निध के उदय का सम्पूर्ण स्वरूप दिखाई दे सकता है। टिहरी नगर के सभा-परि-वारों की महिलाएं सभापति बनने के कारण इस समय काकागार में सद्दर्प यातनाएं सहन कर रही हैं। गाँव की स्त्रियों में कितनी जागृति धायी है इसका ज्ञान जो छन लोगों को ही हुआ होगा, जिन्होंने १४ और २० नवम्बर को टिहरी नगर में विवाह जन-प्रदर्शन को देखा होगा। १४ नवम्बर की विवाह सार्वजनिक सभा की अशुभता गाँव की एक साधारण महिला—हेमा बहल से की। अन्धकार-यज्ञ से मोतसे हुए उनके में शब्द स्त्री-सन्निध के उदय के परिचायक ही हैं—'महाश्वरी और बहनी ! मैं विस्तृत ही अन्ध-पड़ हूँ। साधारण औरत हूँ—जपल से घास काटनेवाली और मोहर बोनेवाली। मेरा पति भी अन्धपड़ और हल पसनेवाला आदमी है। मेरा बहनों ! निवेदन है कि जब वे रण-चन्दो का रूप धारण कर दाद के राखत या नाश करने के लिए हमारा हो जायें।' पू० सुन्दरलालजी की ६० वर्षीया युद्धा शास सत्माबड़ी महिलाओं में अपनी भी। टिहरी से देहरादून जेल में सत्याग्रहिनी को ले जाने-

वाली पी० ए० सी० की गाड़ी में उनका हत्या कर दिया। सुन की बूंदों को देखकर मैंने कहा—'महाश्वरी ! सुन की बूंदें अमर नहीं जायेंगी, तो उन्होंने तीन बार 'बिर-बीब खो' कहा। टिहरी नगर की शीतली मुन्नीबा येदोना को अपने छोटे-छोटे बच्चों को, पति को छोड़कर आन्दोलन में कूद पड़ी। टिहरी से समग्र एक ही मोल दूर शमीली से ३० से अधिक महिलाएँ २० नवम्बर के प्रदर्शन में सम्मिलित होये। लिए गयीं। इनमें से कइयो ने अपने अपने गिरफ्तारी के लिए पेश किया। गिरफ्तार महिलाओं में एक ही अपने दो

छोटे-छोटे बच्चों के साथ ही जेल की सीखों में बंद हैं।

इसमें सकलता, स्त्री-सन्निध-जागरण की सफलता है। साथ ही सन्निधियेन अथवा पूर्ण महाश्वरी-सर्वप्रथम, देश भर की महिलाओं के लिए सन्निधियेन कार्यक्रम है। इस कार्यक्रम के द्वारा ही सन्निधियेन सन्निध समाज के अन्तिम सन्निधियों से, नारी की सन्निध आवाज को बिहल होने से बचाया जा सकता है। सभी निर-सुराजन और नवीन सन्निधियों को बिहल होने से बचाया जा सकता है।

—धूमसिंह नेगी

श्री जयप्रकाशजी का वक्तव्य

पाकिस्तान द्वारा युद्ध-विराम मान लेने पर श्री जयप्रकाश जी ने पटना से जो वक्तव्य दिया है उसमें पाकिस्तान द्वारा भारत के एन-उत्तरण युद्ध रोकने प्रस्ताव को मान लेने का स्वागत किया है, और आशा व्यक्त की है कि इसके भारत-पाकिस्तान के सम्बन्धों में एक नया अध्याय खड़ेगा। उन्होंने इस्लामवाद के आग्रह किया है कि 'जेहाद' का वास्तविकीय गारा और सर्व का इस सत्तरलक्ष बर से शोषण हेतु के लिए छोड़ दे, क्या जम्मु-कश्मीर पर सातचमरी लगाएँ। देखा बन्द करे। उन्होंने आशा प्रकट की है कि पश्चिमी पाकिस्तान की जनता अपने लोकसांख्यिक अधिकारों को धारण सन्निधियों, संविधान-साधन को उखाड़ फेंकेगी, और एक ऐसी लोकसांख्यिक व्यवस्था कायम करेगी जिसमें पाकिस्तान के सभी लोग स्वतन्त्रता की हवा में शक्ति से सँगे। जयप्रकाशजी ने इस बात पर जोर दिया है कि पश्चिमी पाकिस्तान ऐतिहासिक, सांस्कृतिक और भौतिक दृष्टि से भारतीय उप-महाद्वीप का अंग है, और उसका भाग्य इस उप-महाद्वीप के निवासियों के साथ जुड़ा हुआ है। पश्चिमी पाकिस्तान की जनता अपने सच्चे हितों को समझे। प्रधानमंत्री ने आशावाद दे दिया है कि भारत के जन

में पश्चिमी पाकिस्तान की जनता के लिए बहलाना के विषय दूसरा कुछ नहीं है। इस सब सोच महसूस करें कि दुनिया की सभी शक्तियों ने हमें सहायता प्रदान-कार की भावना से नहीं बल्कि अपने राष्ट्रीय और जागतिक स्वार्थों की धारण की दृष्टि से ही है। अब समय आ गया है कि हम किसी भी शक्ति की सहायता न करें और अपने पैरों पर सँके हों। हम आशा करें कि सत्य के इस साथ में पश्चिमी पाकिस्तान की जनता सत्यही कि उसके वास्तविक हित क्या हैं और किस अच्छे से-अच्छे ढंग से वे सत्य सने हों।

श्रीमती गांधी के सम्बन्ध में जय-प्रकाशजी ने कहा है : पहिले बलशक्ति के बारे में मैंने जो कुछ कहा है उसे बापस न सेने हूँ मैं स्वतन्त्रता के बार देस के इस सबसे बिचट संरट में प्रधानमंत्री के नेतृत्व की भरे दिल से प्रशंसा करता हूँ। मैं पश्चिमी मोर्चे पर एन-उत्तरण युद्ध-विराम की घोषणा के निर्णय को ऊँची-देऊँची दुष्टिगता का बरस मानता हूँ। उन्होंने राष्ट्रपति नियुक्त को जो पत्र लिखा है वह, मेरा विश्वास है, इतिहास के सबसे महान और नायिक पत्रों में स्थान पायेगा।

(अगले अंक में श्रीमती इन्दिरा गांधी का पत्र पढ़ें)

ये काले, पीले, लाल

मंदार-राष्ट्र-मन्त्रों में बंगला देश के प्रश्न पर जो 'युद्ध रोटी' प्रचार पैग हुआ पर उनके पास में यह देवेयमे, देशों में अज्ञान-तार के देश हैं जिसमें बारी या पोले लोग रहते हैं। अफिरा के काले नीले देश, मध्य पूर्व के काले सुन्मिय देश, और एशिया के बाल, आगर, जैसे पीले भोगों के देश—समयम इन सबका समर्थक रूप प्रचार को दिया। अमेरिका का लोग देश दूसरी मनुष्य है बर रहा था। भारत और अफिरा समय से, कम भारत के साथ था। भारत का विरोध करनेवाले थे काले-पीले की देश प्रसारित हैं जो विमान-विमानों के देश—समयम रक्षितवाते हैं। भारत का साथ कम तथा पूर्वी यूरोप के उन देशों में दिया बिन्दुने धर्म और ईश्वर को अन्वीकार कर रहा है, जो नास्तिक हैं। ऐसा देश हुआ कि काले-पीले देश और नास्तिकता का समय मिल गया ? नास्तिकता की वही है, लेकिन उसकी पारिवर्तन अभी बहुत गहरी नहीं गयी है, और नास्तिक होते हुए भी चीन चीला की हैं। भारत नास्तिक है, चीला है, और चीन तथा अमेरिका, दोनों से बरा, बरा हुआ है। अफिरा अमेरिका, अफिरा और मध्य पूर्व के मुस्लिम देश 'शायर सादसाह' अमेरिका की जगह में हैं। और हो और, बोद्ध धर्मात्मिका भारत का वहीही धर्म मन्त्र की वही समय रहा है कि उसका स्थान बर्हा है।

बाले, पीले, देशों के लोगों के हाथों अबक समय रहा है फिर भी उन्होंने अपना देश की पीड़ा नहीं समझी। उन्होंने खुद अपनी रचना के लिए अपना खुद बहाना है फिर भी अपना देश को कुलकारियों की बर नहीं की। वे अपने धर्म में रोम ईश्वर का नाम लेते हैं फिर भी उन्होंने ईश्वर के बगानों बारी की आवाज नहीं पड़नायी। बारी ? ऐसा क्यों हुआ कि समुद्र राज्य में १३१ में १०५ और उन प्रस्ताव ने जहाँ में सभी मिस्रों मनुष्यता, भवतबता और सन १५ का न १५ न का, और जिनमें वह जानते तक कि कोमियन न की कि बंगला देश और भारत ने अन्तिम-मरीछा के पुनरुत्थान बना हीकार हिम है।

बरा हमारे बाले, पीले, बर्हा नहीं जानते कि अफिरा देश की सन्दर्भ विमान है ? बरा उन्हें नहीं मालूम था कि १ मनुष्यों से मरीच भारत अन्तिम रूप पर साक्षी-नाक साक्षीयों का बोध उठाना का रहा है और उन धारे धारों को अज्ञान का रहा है जो अपने मनुष्यादिनों के अन्तिम से अपनी मुन्ना और ध्वस्तता के लिए पैग हो गये हैं ? क्या उन्होंने श्री अन्तराष्ट्रियता के समन्वित मन और भारत के प्रजासमर्थ की देश-देश पुनरुत्थार के और सन्मन्त्रित बर मनुष्य बरते नहीं देना था ? क्या नास्तिक और परोक्षीय का कोई उपाय का बिदे भारत ने रखा था ? बरा कोई देश अपनी नास्तिक और अन्तः विप्लव का भारत

के अन्तिम प्रमाण के सारों था ? लेकिन हमने क्या हुआ ? किसी धारण की बात बुनी ? किसी बुन्ने के अन्तिम आवाज उठायी ? अब तक नहीं था समुद्र राज्य, उसकी मुन्ना पीपर, और बिन्दु की अन्तराष्ट्र ? भारत ने देश निम्न कि दुनिया भाग की धार नहीं, बर ही सन्कार मनुष्यता है। बरा बाले और पीले ने भी सार का हो भारत पटने का विचार कर लिया है ?

आज जब सदाई विप्लव गयी तो 'युद्ध रोटी' की रट समायी जा रही है। युद्ध रोटी के साथ-साथ 'अन्त्या रोटी' की भी रट बनी नहीं समायी जाती ? बरा इतिहास कि नास्तिक की आठ में अन्त्या को बनाये रचना है ? अमेरिका के साथ अफिरा काले-पीले देश १०५ की सुनी में हैं वे यह साथ ने हो है अफिरा सन्कारों ने अन्तिम-मनुष्य बना रहा है। अफिरा के अन्त्य देशों की तो यूरोप के गोरे और साक्षी-मनुष्यों ने अपना ही रट सन्कार रो है कि मनुष्य हर देश में विमान सन्कारों के साथ मनुष्य की रिपति हैं। इतिहास हर नास्तिकी बारी सन्कार अन्त्या की और सन्कारों के साथ से बरा सन्कार है। मुन्ना, लेकिन, मुन्ना, मनुष्य-विप्लव, मनुष्य-विप्लव, मुन्ना-विप्लव (विमान प्रस्ताव देश विप्लव था), अन्त्या अन्तिम-मनुष्य देशों हुआ है। वे नहीं चाहते कि दुनिया के किसी देश में अन्त्या की और में मुन्ना को उस रट की साथ ही जिस तरह की बगला देश में हुई : मनुष्य विमान में विमान नाच रहा है। वही रूप, बिन्दु-मनुष्य बारी का है, बिन्दु का बगला या पीले बगला हो की विप्लव है। यही कारण है कि वे सब एक दूसरे के साथ हैं। जिन देशों में प्रस्ताव का समर्थन नहीं किया था सन्कार रहे, उनके वहाँ किसी क्षेत्र या समुद्र के अन्त्य होने की अन्त्य समझा गयी है। अमेरिका विप्लव, अन्त्य, सन्कारों की बनाये रक्ते में मुन्ना में अन्त्य है। भारत का विरोध करने में चीन के सन्कारों तो अपनी नाक तक मनुष्य सन्कार हैं, और भारत मुन्ना में सन्कार सन्कार का अन्त्य-मनुष्य देश होते हुए भी सन्कार बना हुआ है।

कुछ भी हो, अफिरा और अफिरा के देशों में समुद्र-राष्ट्र-मन्त्रों में बंगला देश और भारत पर युद्ध के प्रश्न पर बिन्दु विप्लव-मन्त्र का अन्त्य दिया है उसके यह सार था। मनुष्य है कि समुद्र राज्य सन्कारों 'स' गयी है। अपना हो गयी, जिन देशों में अन्त्य-मनुष्य राक्षसीय सन्कार है, वे छोटे हो या बड़े, उन्हें सन्कार, मुन्ना, अन्त्य-सन्कार अन्त्य के विमान मुन्ना बर्हा मनुष्य में गहरी बगली है। वे साथ में सन्कार में हो हों, उनके विमान की मुन्ना की सन्कार सन्कार हैं। सन्कार होने पर भी अन्त्या की सन्कार की अन्त्य अन्त्य मनुष्य बगली बगली हर है। अन्त्या तो अन्त्य की नहीं कि उसके साथ में बरा हो रहा है। बगला देश का अन्त्य-सन्कार का भारत का उसके साथ युद्ध दुनिया के सन्कार-मनुष्यों के लिए एक सन्कार मनुष्य और अन्त्य-मनुष्य पटना है। वे जाने नहीं अन्त्य की मुन्ना बारी, पीले, अन्त्य की सन्कारों है—काले सन्कारों की, और युद्ध सन्कारों की !

—धीरेन्द्र मजूमदार

मैंने इस क्रान्ति के शीर्ष 'स्टेज' माना है : शिवहरेशन, दिवांगत-हान, मोबिलाइजेशन, आर्गनाइजेशन इन्फोर्मेन्टेशन।

अब तक दो प्रेक्ष में तथा कुछ मिताकर डेढ़ साल बाँचे में जो सामान-सबल की घोषणा हुई है, उसे मैं शिव-रेशन यानी घोषणा कहता हूँ। इस घोषणा द्वारा देश और दुनिया में प्रा-दान तथा प्रास-वराण्ड व्यव का अविधान हुआ है। दुनिया में शायद सब दूर जाता है। वर्तमान समस्या के समाधान में हमारे विचार का आग्रहण हुआ है। लेकिन यका है कि यह विचार जमीन पर उतर चलेगा क्या ? लोगों को क्या है कि भात्र एकात्मिक स्वायं-सिद्धि तथा उसके लिए समय का जो बातावरण बना हुआ है उसमें क्या सम्मति से पुष्टि की बातें पूरी हो सकेंगी ? इसलिए अब हमको दूसरे स्टेज पर काम करना है अर्थात् कार्यकला-मवित से ही रहेंगे। इस बात का प्रयास करना है कि आज के दुहित बातावरण में भी सम्मति-मवित द्वारा मनसा का हृद सम्मन है, बल्कि दुहित बातावरण के कारण ही यह सम्भव है। यह काम हम चार प्रलम्भ में कर रहे हैं। हम मानते हैं कि चार प्रलम्भ में जो सम्मानाएँ प्रकट हो रही हैं उनके फल-स्वरूप पूरे जिते में अनुकूलता पैदा हो रही है, इसलिए दूसरे स्टेज की बीड़ा भारी बढ़ाकर इस समय पदयात्रा तथा गोन्डी और शिविर द्वारा पीछे स्टेज यानी जनता की इस काम के लिए मोवि-साइज करने के स्टेज को हम समय में ले रहे हैं। इस स्टेज की धर्म के साथ पुरा करना है, चाहे इस बीच निष्पत्ति कुछ न निकले। यद्यपि मोड़ी-याँड़ी निष्पत्ति वा निकलेगी ही, इसमें शंका नहीं। लेकिन मोबिलाइ-जेशन डीक-डीक होता रहे और निष्पत्ति न भी निकले, तब भी जमीन की पुरा पैदा रहता होगा। इसी स्टेज में निष्पत्ति

निरन्तर के साथ-साथ प्रलम्भों में प्राच-स्वराज्य-समा तथा प्रलम्भस्वराज्य-समा का गठन भी शुरू हो जायेगा। तब पीछे स्टेज यानी सम्यक के स्टेज पर अपनी सारी शक्ति केन्द्रित करनी होगी। अपनी इस शक्ति का धर्म अब तक की प्रक्रिया द्वारा उभरी हुई नागरिक-शक्ति है। सम्यक पुरा होने पर सारी शक्ति इन्फोर्मेन्टेशन पर लगेगी। इसका मतलब यह नहीं है कि उसके पहले इन्फोर्मेन्टेशन होगा ही नहीं।

इन्फोर्मेन्टेशन को अभी से हो रहा है। और हर स्टेज पर उसका परिणाम पढ़ना ही जायेगा। लेकिन इस बीच का इन्फोर्मेन्टेशन इन्फोर्मेन्ट होगा, फुटकर रूप में होगा। शायद हाँ के सम्यक स्टेज होगा। यह जो पूरा-पूरा परिवर्तन रहेगा पर ही होगा। इसका पुरा करने में तीन या चार साल लग सकते हैं। पहले हुआ तो शायद कुछ।

बीसवीं शताब्दी जमीन के निरन्तर के बारे में कहा जाता है कि एक बीघा या जाड़ा बीघा एक आदमी को देना चाहिए। जमीन-निरन्तर के इस कार्यक्रम पर और गहराई से सोचने की जरूरत है। वस्तुतः बीसवीं शताब्दी जमीन बाँटी जा रही है। यह सम्यक बनाने के लिए—ऐसा समझकर चलना होगा। यह तो हजारों वर्षों के भूमिहीनों को बहित, रखने का प्रायश्चित्त माना है। यह तो प्राय-परिवार बनाने के लिए ग्राममाया की प्रतिष्ठा पर पुर्णान्वित का प्रतीक है। इसलिए हमारी दुष्ट इस समय यह नहीं है कि एक व्यक्ति को जितनी जमीन मिले, बल्कि यह है कि जितने लोगों को मिले। आन्दोलन की प्रक्रिया में कोई छूट जाये यह हम नहीं चाहते। क्योंकि जो छूट जायेगा वे ग्रामपरिवार से अलग रहेंगे।

इस देश में जहाँ ७५ प्रतिशत लोग खेती से ही जीविकपट्ट है, वहाँ सम्यक-निर्माण का काम अत्यन्त आवश्यक है। लेकिन हम मानते हैं कि ग्राममाया के सदस्यों के बीच आज के सम्बन्ध बने रहने पर चाहे जितना विकास का काम किया जाय सम्यक नहीं आ सकेगी। इसलिए हम चाहते हैं कि जितनी भी जमीन निरन्तर है वह अधिक-से-अधिक लोगों में बाँटे जाकर हजारों वर्षों से वहित तथा योगित वर्ग के साथ शोचक वर्ग के मजदूर आने के सम्बन्ध-निर्माण का गुबारम हो। जब समाज के परस्पर सम्बन्ध के आधार पर ग्रामसमा के रूप में सामुदायिक स्तर की स्थापना होगी तब वे सब भिन्नकर सम्यक-निर्माण का उपाय सोचेंगे और इस सोचने में मदद करवा हमारा काम होगा। तब जमीन के समायोकरण करने की बात भी उठेगी। इसी सम्बन्ध-निर्माण करने के लिए इस ग्रामसमा के लिए पहला काम मजदूर बनाने में ही उठाकर आन्दोलन का काम उठा रहे हैं। क्योंकि सम्बन्ध-निर्माण केवल मजदूर और नागरिक के बीच में नहीं करना है बल्कि नागरिक और मजदूर-मजदूर के बिगड़े हुए सम्बन्ध भी गुबारना है।

सम्बन्धों के आधार पर ग्रामसमा के सामने अनेक समस्याओं में साथ मजदूर की समस्या भी आयेगी और तब उन्हें हम समाज का हल सोचना पड़ेगा। यह सही है कि बड़ी सामाजिक म्याद नहीं है और उनकी स्थापना होगी है लेकिन किसी बाहरी प्रेरणा से उनका आलोचना नहीं हो सकेगा। उसे समाज की आन्दोलना से अंतर्गत होने देना है। आलोचना-मद्धति से अत्यधिक म्याद अधिक दिन तक खायी नहीं रह सकेगा या उससे स्थापित देने के लिए किसी बाहरी शक्ति को खपाया जाएगा होगा तब फिर स्थापना नहीं होगा। समाज को राज्य के नीचे ही रहना होगा। इसलिए मैंने इन्फोर्मेन्टेशन की

हेदी बकारो : प्रतिकार की सीमाएँ

—सतीश कुमार

यह एक बमबिस्फी है। लेकिन इतना नहीं है। यह विश्वविद्यालय में प्रवेश-पत्रा की। लेकिन शांति-आन्दोलन में अपना सर्वश्रेष्ठ चित्रण प्रदर्शित करने के लिए पहले अध्ययन छोड़ दिया। यह एक बमोद नायकता है। लेकिन इतना नहीं शांति-आन्दोलन के नेताओं में नहीं मिली जाती। उह 'पैलीसिप' और 'रोकवोली-एन' नामक गाँवों पर तो यही है। लेकिन अभी ऐसी समस्याओं के साथ निपट-रना नाम करती है जिसका बहुत बड़ा सामर्थ्य है (विशेष)। उसके प्रति जो इन 'शांति-आन्दोलनों' में विरोध नहीं है। लेकिन वे नयी बाधाएँ नहीं बनाते। वह अपने परिवार के दायित्वों के प्रति जिम्मेदार है। लेकिन परिवार और सामाजिक दायों के बीच अपने सामूहिक सम्बन्धों का ध्यान रखता है। दूसरे में इन तरह की एक समस्या और मजबूत सामूहिकता महिमा है—देदी बकारो। सतीश कुमार ने अपने दूसरे प्रवास में देदी के साथ मुलाकात 'मुलाकात' के लिए विशेष रूप से की। रीम से लेडी हुई उनकी 'बातचीत' प्रस्तुत है। — साराप

सतीश कुमार : यूरोप का 'पैलिस्सिप' शांति आन्दोलन युद्ध के नकार और सन्धियों के प्रतिकार की सीमाओं में ही उन्नावर कर रहा है। क्या आप बतायेंगे कि देदी के शांति-आन्दोलन के क्या समर्थन हैं ?

देदी बकारो : सुनौपिनी के शांति-आन्दोलन में हमारे यहाँ का शांति-आन्दोलन बहुत ही सीमित और अस्थायी था। लेकिन युद्ध के बाद तीन सप्ताहों पर शांति-आन्दोलन प्रभाव—विचार, प्रति-कार और परिणाम। प्रत्येक मानवी शांतिप्रीति की विचार के तब पर आन्दो-लन की दुर्गति में सन्धियों बनने पर खेद है। उन्होंने सन्धियों में सन् १९९१ में सन्ध-य १२ हजार लोगों को प्रतिबन्धन तब में एक विचार को २० सौ की एक प्रतिबन्धन शांति-आन्दोलन का आयोजन करके हलोकात शांतिप्रीति की अपनी

कठिनाई का बोध कराया। फिर उन्होंने अहिंसा के व्यावहारिक और नैतिक पहलुओं की व्याख्या करनेवाली अनेक मुक्तियों लिखी। 'देवी के देवता मोल-विमोर्छा' नाम की उनकी पुस्तक शांति-आन्दोलन शांति-आन्दोलन का प्रयोग-प्रकार देदी गाँवित हुई।

सतीश कुमार : उनकी पुस्तकें अहिंसा के प्रतिबन्धनप्रकार तब की उन्नावर करने-वाली की या अन्य पक्षों का ही उनमें समावेश था ?

देदी बकारो : प्रतिबन्धन शांतिप्रीति मूलतः एक निराशावादी ने। साह ही ने एक सुनौपि रूप विचारक की थे। उन्होंने अहिंसा तब तक यारी जैसे अनेक महिमा-वादियों की सुझना से इनकार किया था। इसलिए वे मात्र प्रतिबन्धनप्रकार तब तक मान्य तक नहीं करते थे। निवा-

स्यवस्था, समाजवादी, मार्क्सवादी, राज-नीति आदि बहुतों पर उन्होंने अहिंसा समर्थन-रचना के मतार्थ में पर्याप्त प्रकाश डाला। लेकिन उन्होंने सोचा कि एक बार १२ हजार लोगों को एकत्र कर लेने और पुनः कठिनाई निपट देने काय के आन्दोलन खड़ा नहीं होगा। इसलिए उन्होंने सन् १९९३ में "मुद्रितोरी नैतिकपत्रों पर भाषाये" (नामिक के लिए अहिंसा आन्दोलन) नाम से एक मजबूत प्रकाश और विदेशी प्रकाश नाम के एक ठरण, विचार नीति एवं नैतिकता की उन्होंने इन सगुणों का प्रती बनाया। इस तरह एक सुनौपि मोर्चेदार और ठरण विचारक ने विचारक अहिंसा आन्दोलन को नये दिने में सन्धि-किया। और एक विचार-पूर्ण सामूहिक-प्रकार "एकसिद्धी नैतिक विमोर्छा" नाम से भी प्रारम्भ की जो मात्र की विपत्ति का ये प्रभावित होती है और जो हमारे समाज की समर्थता का गम्भीर, ठरण एवं महत्वात्मक चिन्तेपण प्रस्तुत करती है।

सतीश कुमार : क्या वह आन्दोलन देदी में प्रभाव का ये देता है ? कभी-कभी हमका बताएँ मादमी मनुष्य हो जाता है। हमका को मजबूत बनाने में निरुपन, विला, सत्ता की कमानेवाली कार्यवाहियों काय का बोध होना बड़ा जरूरी है कि जिस काम के निरु सत्ता बनती, वह काम की छे ही छूट जाता है।

देदी बकारो : हमारा अहिंसा के जो दोष हैं, वे आपसे बिना नहीं रहने। सुने हीरावर करना चाहिए कि प्रोचिपत शांति-प्रीति के निरुपन काय स्वर्णगत ही जाने के बाद सत्तावादी और की अहिंसा बड़ यानी और सुनौपि से विधिप सत्ताओं के बीच आशुतो सहयोग के स्थान पर प्रतिबन्धिता का वातावरण बनाया जिसमें देता है। यद्यपि इन आन्दोलन के केन्द्र लेकिन, मार्क्सवादी, प्रगति, मित्रता और सुनौपि जैसे सन्धियों में हैं, पर अहिंसा कार्य-वर्धनों की सत्ता निरुपे काय की के विरुद्ध नाम के सन्धियों १०० से अधिक नहीं है। अन्य सत्ताओं में सने हुए मार्क्सवादी और अहिंसावादियों के साथ

—आफिदी स्टैंड में रखा है ताकि विचार-विशेष तब हमारी प्रविष्टि के समर्थन के विवेक का उद्घोषण कर मार्क्सवादी के अन्तर समर्थन के समर्थन की साधना मिलती हो सके। इन बीच की दृष्टि हमकी मीटिंग हो जायगी उन्हें अहिंसा-विचार की प्रभावप्रतिष्ठा अन्तर अन्तर देदी लेकिन अहिंसा की अहिंसा विचारों में निरुपनी। अपनी निरुपति तब अहिंसा का एक के बाद स्टैंड के आन्दोलन से हम उन्नावर की दृष्टि कर सके।

यह सत्ता है कि आन्दोलन में छोटे

विचारक का अहिंसा अन्तर सत्ता के प्रभावकारी हो। इसका प्रभाव अन्तर काय है। यह दृष्टि भी सही नहीं है। हमने अपने घर में के ही अहिंसा तब सामाजिक विचारों की निरुप हो देता चाहिए। इन मुद्दों की विज्ञान बाद करीने उन्नावर ही बड़ा फिर पर बड़ेगा। अहिंसा अन्तरका बनाने तब ऐसा वातावरण विचारों बनना चाहिए विदेशी लोगों के सम्पर्क हुए अहिंसा मनुष्य के सने अहिंसा हो, ये सत्ता अन्तर न हो। (सन्ध)

मिस्रकर नाम कामे में शाब्द विधेयो पिन्ना सज्जनाते है। अथ २३-२८ मन्वन्तर को उन्होंने अहिम्न-आन्दोलन के सन्धर्भ में सम्मेलन दिया, पर उसमें अन्य सस्याओं के लोभो को नहीं बुझाया गया। लेकिन विभिन्न नगरी में काम करनेवाले कार्यकर्ता और उनके केन्द्र द्वा रा दोष से मुक्त हैं।

सतीश कुमार वैचारिक स्तर पर जो आन्दोलन चलता है, वह उदादा गहराई में नहीं जा सकता, जबतक कि उन विचारों को समाज के सन्धर्भ में संगठित नहीं जाय और समस्याओं के सन्धर्भ में परखा न जाय।

हेरो बकरो : इस लघु की दृष्टी के अहिंसावादी नेता डेलियो कोलची ने कुछ गहराई से छद्मता है। वे प्रयत्न-मूलक प्रतिभार और विविध विचार-प्रचार में विश्वास नहीं करते। कुछ जानते हो कि दक्षिण एशिया और मिस्र की दृष्टि बुनिया के किसी भी तरीके देश की नीति ही गरीब, अधिभूत और उचित है। डेलियो कोलची ने सिचनी में अपना मेन्द्र बनाकर एचनात्मक और निर्माणत्मक योजनाएँ हाथ में ली हैं। वर्तमान पूँजी-वादी समाज-व्यवस्था को बदले बिना न तो युद्ध समाप्त होगे और न शान्ति स्थापित होगी। युद्ध का खपना कोई रणधर्म नहीं है। हमारे पूँजी-वादी समाज की प्रतिस्पर्धीमूलक व्यवस्था की पूरा सामाजिक परिणति है युद्ध। इसीलिए कोलची समाजवादी, समाजवादी और अहिंसक समाज का विचार बूझने में लगे हुए हैं। उनके प्रयोग रचनात्मक और विचारोन्मुख है। वे इसी की दृष्टि-शान्ति की सही प्रक्रिया मानते हैं। जब उनके प्रयोगों के लिए वर्तमान समाज-व्यवस्था और मानव-व्यवस्था बाधाएँ पंदा करती हैं, तब वे प्रतिकार का हमिमार हाथ में लेते हैं और कानून के साथ अवहमीग करके अधिक शक्ति में उदाहरण प्रस्तुत करते हैं।

सतीश कुमार : ऐसा लगता है कि विदेशी पिन्ना का विचारवात्मक आन्दोलन

और डेलियो कोलची का रचनात्मक आन्दोलन एक दूसरे के पूरक हो सकते हैं।

हेरो बकरो : हो सकते हैं। हमें भी चाहिए। अगर हो सके तो इन्हीं के शान्ति-आन्दोलन में नया जीवन वा जमेगा। पर बुनिया से दोनों के बीच कोई सहयोग नहीं है। अगर दोनों सहयोग से काम कर सकें तो वैचारिक आन्दोलन की सिचनी को नग्न और प्रयोग-भूमि मिल जायेगी और सिचनी के रचनात्मक काम की विचार-सम्पन्न और अहिंसा-प्रतिबद्ध कार्यकर्ताओं की सेवा मिल जायेगी। साथ ही वे डेलियो कोलची के सिचनी की विस्म-विभूत भद्र-शास्त्र केन्द्र-संगठन-माफिया के विस्म-फ जो केन्द्र छेड़ है, उनके लिए पूरे देश में तपे हुए सधन कार्यकर्ताओं की आवश्यकता है। पर कोलची अपने अविस्तर से स्वयं ही इन्हीं कहते हैं कि वे छोटे और सामान्य कार्यकर्ताओं का सहयोग हासिल करने में असमर्थ हो जाते हैं। वे एक प्रखर, बुद्धिमान और बर्बत नेता हैं। उनके काम का महत्त्व हम सब बहसमानते हैं। वस्तु उनके निश्चित स्वभाव के साथ मेम बैठ पाया बहुत ही बटिज का है। जो भी उनके केन्द्र में उनके साथ काम करता है, वह दो-तीन साथ से अधिक उनके साथ नहीं रह पाता।

सतीश कुमार माफिया का बरपाव आन्दोलन तो इन्हीं के जीवन और यहां की समाज एवं राज्य-व्यवस्था का एक अतिरिक्त जगत् बन गया है। माफिया के खिलाफ लड़ें हो सड़ना खड़े से भी सानी नहीं है। कोलची के लिए यह माफिया-विरोधी आन्दोलन तो बहुत अतिरिक्त कार्य होगा।

हेरो बकरो : माफिया के खिलाफ जो भी खड़ा होगा, उसे यत्ने प्राप्ति से हाथ धोना पड़ेगा। कोलची की अक्षर-शक्ति ही उन्हें यह रास्ता बसाते हुए है। लेकिन माफिया के सघन को समाज करने का कमजोर करने में अभी तक कोलची को सफलता प्राप्त नहीं हुई है। हाँ, उन्होंने देश के सामने एक नैतिक

चुनौती पेश की है। माफिया हमारे देश के जीवन में और उच्च वर्ग में जिस तरह पैठा हुआ है, उसका पत्ता उखाड़ने की कोशिश को अवश्य सफलता प्राप्त हुई है। यह सफलता भी कोई कम बात नहीं। माफिया के खिलाफ कोलची का नीतिगत साहस ही अपने आप में एक महत्वपूर्ण उपलब्धि है। एक मोर कोलची ने दमित, उचित और गरीब जन की बन्द जमान को बांधो दी तो दूसरी ओर उच्च वर्ग की आधिकारिक जीतनाहट को भी उपास। पर बुनिया से उनके पीछे जन-आन्दोलन खड़ा नहीं हो पाया है। उनके न तो समाज-वादियों का समर्थन है और न उद्योगवादी युवा-समाज का। यही हमारे आन्दोलन की सबसे बड़ी कमजोरी है कि हम जन-समुदाय को अपने कामकाज के प्रति आकृष्ट नहीं कर सके हैं। अभी भी माफिया और समाजवादी समाज-रचना की बातें पर कार्यकर्ताओं के विचार की 'बहक' ही मानी जाती है।

सतीश कुमार गांधी इसीलिए चुनने, प्रदर्शनों, घरनों आदि के द्वारा सेवा का जो विरोध शान्तिवादियों द्वारा किया जाता है, उसके प्रति भी लोगों का अब कोई आकर्षण नहीं रह गया है। युद्ध के नकार का रंग शान्ति स्थापित नहीं होयों, ऐसा लोगों को लगता है। पर लोगों के सेना में परती न होने और नेल जाये से अतिरिक्त क्या और बड़का है, इस तरह का भी तो शान्ति-आन्दोलन को सामना करना पड़ना होगा।

हेरो बकरो : प्रतिपक्षवात्मक कार्यवाई ही सब कुछ है, ऐसा हमारा भी मानना पड़ेगा है। प्रतिपक्षवात्मक आन्दोलन की क्षीमाओं को हम जानते हैं। इसीलिए अनेक वाणिज्यी और डेलियो कोलची के काम का बहुत महत्त्व है। पर अतिरिक्त जो आन्दोलन की तेजस्विता, दुष्टा और प्रखर के लिए आवश्यक है। बिना प्रतिपक्ष के अपने-आप रिश्ता शीघ्र कायम हो जाता है और बिना प्रतिपक्ष के रचनात्मक कार्य भी एग्रीवी सेवा-कार्य या निराशा-कार्य बन जाता है। अतः

सिंगो भी आन्दोलन की लीनों लक्ष्यो पर
 एक साथ संगठित करने की आवश्यकता
 है। भारत की राष्ट्रीयता सिंगो ने यूरोप
 के पेंसिलिवेन आन्दोलन की भाँव ना
 राजकर बहुरर उसे मझी कर में, बहरी
 परिस्थेन में न समजने की भुन की है।
 यूरोप के मझरे स सेना में भरती होने से
 इनकार करना बहुत ही मुशिक है।
 क्योंकि सेना हमारे मझर और राज की
 रीढ़ है। दो महायुद्धों का अनुभव और
 यूरोप के हार भगणिक की सीख बना
 देने का इतिहास निचसिला यूरोप का
 मतलब विशिष्ट मन्थन है। अरु
 कीर्तनीकरण की द्वाये के लिए भी मन्थन
 का उपादान और सेना का संगठन और
 भी अतिशय अनिवार्य हो गया है। सेना में
 भरती होने का अर्थ है दम कीर्तनीकरण
 और पूर्वीकाद की मझवा देना। इतिहास
 भारत के राष्ट्रीयता या सामवाज मन्थन
 की तरह हम सेना की उन्नत बारिक की
 आन्दोलन बना ही मझी दगने।

सतीत कुमार इन मानवीत के
सम्मान करने के पहले हँसी, क्या तुम यह
पताचौकी कि तुमने शक्ति-मान्दोलन में
बच और बँधे प्रवेश किया ?

[illegible]

अज्ञात भाषा के प्रदेश में दस दिन

—सुमन वंग

‘सन्तोषम्, अर्घ्यतरम् मेतु’ (भूमे कोई हर्ष नहीं, सन्तोष है) धर में से सधुर हृदय मुझमें दिया। एक छोटे-से गाँव के श्री बोटदास पटवारी हैं। कुछ ज़माने से एकड़ भूमि के मालिक हैं। पहले चूल्हा में छीस एकड़ भूमि उन्होंने दी थी। फिर वे हमने भूमि माँगी, वहाँही गाँव में बरही भूमिहीन हैं। वहाँही २० एकड़ भूमि दान में दी। सन्तोष को कार्य-पद्धति से और रिवाजों से वे बहुत प्रभावित हुए। सौंपिन आदि भूमि-संग्रहणी कानूनों से वे परेशान थे। कुछ वर्षों के बाद बड़े सचें कि ज़ाय में वे लाख हेक्टायर बन गए। वे ही बहुत बड़ा शहरी हैं। सीमित में जमीन न पाए, इसलिए मैंने उनके नाम से १५५ एकड़ भूमि कर दी है। उसकी सम्पत्ति लेवन में वह आपसी भूदान में देना चाहता हैं। उनके साथ हम उनकी बहुत प्रीमरी आर्गन के धर बने। संतोषज यह बाहर नहीं जाये। लेवन में बाहर से ही उन्हें सम्बन्धित था। उनके प्रत्यक्ष में उस बहुत न सचें बरके के अन्दर से ही उप-रोक्त सम्पत्ति दी। ‘अपान्तु’ बहुधा यह दान हमने स्वीकृत किया।

सर्व सेवा मण्ड के सेवासाम के अधि-
कृत से आ-रोपन से नया मोड़ दिया ।
प्रति-गृह की सर्वान्वेषण पद्धति रही पर

हमारी पूरी कविता के साथ मुद्रा और
सह-प्रतिवेष्टित के लिए नाम है।
मैंने अविन-समाज के विचारों की प्रथम
टीका अविन-समाज के अविन-समाज
जोन जोन से भुने बिनी। जोन जोन
हमारे के विचारों और मनुष्यों के बीच
की बात करते हैं और अविन-समाज
से अविन-समाज है। नूँ बीबीसी समाज की
अविन-समाज अविन-समाज के विचारों
नाम करने हैं और मुद्रा के मुद्रा-समाज
आन्दोलन की समाज-विचारों का अविन-
समाज बनाने की सोच में जोन जोन जोन

[illegible]

संज्ञा में करते हैं। पर यही वह हिमाचल नाम नहीं देता। यहाँ प्रति परिवार १०-१२ व्यक्ति पकड़ने पड़ते हैं। उनके दो मुँह बाएँ हैं—शुक्ल परिवार और अग्रिम बच्चे—परिवार-निर्वाह भावसे यहाँ नहीं पहुँचा है।

इसके बाद दूसरी टोचियों से सम्पर्क करके उनकी कठिनाईयों के बारे में बातें करने का प्रयत्न करने की दृष्टि से हम चार दिन जीव से भूमे। विश्व बाट टोचियों के साथ सम्पर्क हो पाया। ज्यादातर टोचियों में पाया गया कि कार्यकर्ता भूमि मीने की हिम्मत नहीं कर रहे हैं। जब उन्हें साथ लेकर कुछ बाइलों से भूमि प्राप्त की गयी। जिस-जिसके माँगा, सबने दिया, किसी ने कम, किसी ने ज्यादा। एक ने भी ना नहीं कहा। यह देखकर बाइ-जलों की का उत्साह बढ़ा। वे बाद में प्रहसन से भूमि माँगेने लगे और उन्हें भूमि मिली भी। सगरहू-बडाहू टोचियों में के जिन सी टोचियों ने भूमि माँगी थी, उन सबकी भूमि मिली।

यही बरहिण्डा देहो पुनडावन्की के बड़े जमीनार है। वे खुद विधायक हैं और बड़िया टोचरी करते हैं। इस क्षेत्र में उनकी लक्ष्मी सर्वोत्कृष्ट मानी जाती है। कनका मोन भाइयों ने, यहाँ ग्रामपंचायत हो जाने के बाद से ही अपने गाँव जाने का निश्चय उन्होंने इसी दिना पर। रात में थाम सदा हुई। सुान में ६ एकड़ भूमि इसके पट्टे के दे मुने से। गाँव में भूमिहीन होने से हमने जहाँ फिर से भूमि माँगी। उन्होंने कहा, 'अच्छी बात है। मेरे पास १२५ एकड़ भूमि है। सामान के लिए बोझों हिम्मा बना जकरो है तो मैं साज-साज एकड़ देने के लिए तैयार हूँ।' हमने कहा, 'भाई नहीं, जब एहड़ टोचियों के जिनके हम को भूमिहीनों के परिवारों में बाँट सकते हैं।' एक बात भी न सोचते हुए 'उपान्तु' बहकर उन्होंने अपनी सम्पत्ति प्रदान की और छोटे भाई के नाम पर की १२५ एकड़ भूमि में से भी और जमीन दी। सामान का पट्टा हुआ।

सोनार वांगला

क्षेत्रफल, जनसंख्या और साधन-साधन

१. क्षेत्रफल, जनसंख्या

स्वतंत्र बंगला देश का क्षेत्रफल १,४६,७९८ वर्ग किलोमीटर है। पश्चिमी पाकिस्तान की बंगला क्षेत्रफल में कम होने हुए भी इसी जनसंख्या अधिक है। पश्चिमी पाकिस्तान का क्षेत्रफल ७,९४,६३२ वर्ग किलोमीटर है।

सन् १९६१ की जनगणना में (पूर्वी पाकिस्तान) स्वतंत्र बंगला देश की जनसंख्या ५ करोड़ ४ लाख ४० हजार २३२ थी, जब कि पश्चिमी पाकिस्तान की जनसंख्या ४ करोड़ २८ लाख ८० हजार ५७८ थी। आज स्वतंत्र बंगला देश की जनसंख्या ७५ लाख (७५) करोड़ है।

२. प्रशासनिक भाग

प्रशासनिक दृष्टि से बंगला देश छह जिलों में बाँटा गया है, जिनमें १७ जिले हैं।

१—काका जिल्ला—काका, वैमल, सिह, फोलेपुर

२—चटगाँव जिल्ला—चटगाँव, कोमिला, नोमोसाली, रामगढ़ो, सिनह

३—राजसाही जिल्ला—राजसाही, सोनापुर, मोरा, वैमल, रंगपुर, पटना

४—सुलता जिल्ला—जैमोर, सुलता, बरिमा, कनका

काका प्रमुख शहर है, साथ ही राजसाही है। इसकी जनसंख्या २० लाख है।

आर्थिक आधार

स्वतंत्र बंगला देश आर्थिक दृष्टि से

एक क्षेत्र में हमने पाया कि यहाँ के समाज में कृषि-व्यवसाय का भाव बहुत गहरा है। हमारी टोचियों में एक स्थानीय हस्तिकर बच्चे थे। हमारे साथ भोजन करने के लिए उन्हें हमने जितना साहज किया घर के नहीं माली। उन्होंने हमारे साथ वैमल न कभी भोजन किया, न घर-आर्थिक में

मध्यम है। स्वतंत्र बंगला देश के अनुमानित बजट में राष्ट्रीय आय १४३ करोड़ ३३ लाख २० तथा खर्च १४२ करोड़, ७२ लाख ६७५ दिखाया गया है, जब कि रिजर्वी सन् ६९-७० की बजट-रिपोर्ट में १८ करोड़ ६२ लाख रुपये की बचत दिखायी गयी है।

यह दत्त कृषि-प्रधान होने के कारण ८२ प्रतिशत जनता इसी पर ही माया-रिज है। बावजूब उनका मुख्य खाद्यपद है। बाजार का वार्षिक उत्पादन १ करोड़ टन है। इसके अनिश्चित भाग फसलों का उत्पादन निम्न अनुसार है—उप (गन्ने) का वार्षिक उत्पादन ७६ लाख टन, गेहूँ ८५ हजार टन, दालें ४३ हजार टन और चाय का उत्पादन २० हजार टन है। मछली का अनुमानित वार्षिक उत्पादन लगभग ५५ हजार मेट्रिक टन है। ६ हजार ५० की जनसंख्या का उत्पादन होता है।

विश्व के समूह कृषि-उत्पादन का ५२ प्रतिशत भाग इस देश का है। सन् १९६५ में लगभग २४ लाख एकड़ में पटसन उत्पादन प्राप्ता था और इसका उत्पादन १२ लाख २३ हजार टन था।

बनो में हमारी लकड़ी का उत्पादन प्रचल है। प्रतिवर्ष १ करोड़ ५० लाख घनफुट हमारी लकड़ी निर्यात की जाती है। विस्तारपूर्वक में सेग की खानें हैं। १,०९८ औद्योगिक प्रतिष्ठानों, २२ बगनों की मिलों, ७ बोनों के कारखानों, १८ विद्युत्-घाटों के कारखानों, ७ बोनों के कारखानों, १७५ होमरो की फैक्टरीयों, ८

जहाँ कार्य करने को ही कहा। हर गाँव में बाकी हस्तिकर परिवार रहते हैं। वे बहुत गरीब होते हैं। उनका अन्तर्गत रूप करने के लिए गाँवों में गाँव की ओर से ही कुछ भूमि उन्हें हाथीक भा वे जोतने के लिए दी जाती है। वे भीय वस्तु उत्पन्न करने में बाँट लेते हैं।—सत्य

बंगला देश खोकर पाकिस्तान क्या खोयेगा ?

बंगला देश एक वास्तविकता हो गया। इसके बन जाने से पाकिस्तान का आर्थिक आधार बहुत कमजोर हो जायेगा। हो सक्ता है पाकिस्तान कम एक अल्पव्यक्त गरीब देश हो जान।

बंगला देश से पाकिस्तान को हर साल १२५ करोड़ रुपये की विदेशी मुद्रा मिलती थी, जो पाकिस्तान के पूरे निर्यात का ४८ प्रतिशत है। पाकिस्तान का पूरा राष्ट्रीय उत्पादन ७,७२९ करोड़ रुपये (१९७०-७१) है। जिसमें ४,९९२ करोड़ रुपये अर्थात् ५७ प्रतिशत बंगला देश का हिस्सा है। बंगला देश के हथकड़ी होने से पाकिस्तान अपनी वार्षिक आयबनी (राजस्व) ३६८ करोड़ रुपये के घाटे में रहेगा। यह आयबनी उसे मुन्नी, केन्द्रीय आबकारी, आयकर, नगरपालिकाकर, बिजलीकर, छपि और सम्पत्तिकर के रूप में बंगला देश से हासिल होती थी।

पाकिस्तान में बंगला देश खोकर व्यापारिक व्यापार में साठे सत्र करोड़ बंगालियों की मज्जी खोयी है जहाँ से उसे २५५ करोड़ रुपये प्राप्त होते थे। यह प्रति पाकिस्तान की बंगला देश में पहिली पाकिस्तान की उधार की हुई चीजों की वैधकर होती थी। पाकिस्तान बंगला देश में मशीनें, क्लाइमैट, हाथ की बनी हुई चीजें, कागज, सीमेंट, लकड़ी कट्टे, तम्बाकू और सुनी कपड़े वैधता या जिससे १६६ करोड़ रुपये की आयबनी होती थी। और, यह बंगला देश से चाय, जूट के सामान, चमड़ा और कागज निर्यात करता था जिसकी कीमत ५२ करोड़

रुपये होती थी। इस व्यापारिक व्यापार की स्थिति ऐसी हो गयी थी कि बंगला देश पाकिस्तान की उन्निवेशिक मंडी बन गया था। इस तरह पाकिस्तान खेर बंगाल के बाजार पर पानी की नुँदीबादियों का बन्या था।

इस सब धाँदे के कारण पाकिस्तान की अर्थव्यवस्था कमजोर हो जायगी। सभी भी बंगला देश से मशीनें की लवाई के कारण पाकिस्तान की हर माह ४२ करोड़ रुपये का घाटा हुआ है।

पाकिस्तान का औद्योगिक उत्पादन बहुत नीचे गिर गया है। चीनी की कीमतें बहुत हैं। निर्यात अनुचित होकर रह गया है। इसके कारण पाकिस्तान की सुरक्षित मुद्रा, जो एक लाख पहले २२ करोड़ ५० लाख ऊपर थी, अब घटकर २ करोड़

१५ लाख ऊपर हो गयी है।

ऐसा अन्दाजा होता है कि पाकिस्तान को अब तक जो घाटा हो चुका है और बंगला देश निर्यात जाने का खर्च जो घाटा होगा उसके कारण यह जल्दी से निर्यात मशीन को सम्भव नहीं खेगा, जिस पर २५० करोड़ रुपये खर्चाना पड़े हैं। उसे सम्भालने के लिए पाकिस्तान की अपनी आयबनी का ७० प्रतिशत खर्च करना होगा। जिसका अर्थ यह है कि उसे अपनी सभी निर्यात-योजनाएँ खारज करनी होंगी। इसका प्रभाव यह पड़ेगा कि पाकिस्तान की जन-संख्या और अर्थ-व्यवस्था के बीच एक बड़ी खाई पड़ जायगी, और पाकिस्तान की अर्थव्यवस्था बाल तक लपटे की लपेटों के बाव पर निर्भर रहना होगा। कोई दोस्त बातचीत ही नहीं देगा।

(८-१२-७१ 'इन्टरनैशनल टाइम्स' से)

२५वाँ संशोधन और मूल नागरिक अधिकार

भारतीय संविधान के २५ वें संशोधन का निम्नलिखित प्रभाव होगा —

१—केन्द्रीय संसद या राज्यसभा में पास किये हुए कानूनों पर, जो संविधान के निर्देशक तत्वों (ग्वारेण्टिड प्रिन्सिपल) को बाधित करने के लिए होते, आयातकों (उत्पन्न-उत्पन्न) को विचार करने और फैसला करने का अधिकार नहीं रहेगा क्योंकि उन कानूनों की व्याख्याओं में सुनौती नहीं की जा सकती, अतः ही वे सुनिश्चित अधिकारों (जी धारा १४, १९, ३१ में दिये गये हैं) के विरुद्ध हैं।

२—सुझावना (कन्सेशन) के अन्तर्गत (एमाउन्ड) का शब्द व्यवहार में लाया जायगा, अर्थात् सुझावने का प्रत्यक्ष आभाव के विचार के अधिकार से बाहर होगा।

३—धारा १९ (१-ए) का प्रभाव उस कानून पर नहीं पड़ेगा जो संशोधित धारा से प्रभावित है।

४—अध्यायी अधिकार, विशेष और पर संशोधन रखने का अधिकार, निर्देशक तत्वों के बाधित होने के कारण में सहायक न बनें, यही सम्बन्धों सुशोध पर उद्देश्य है, और सरकार यह चाहती है कि आयातकों उन सम्पत्तियों के सम्बन्ध में, जो सम्बन्धित तत्वों के लिए ही बाधित सुझावने के अन्तर्गत में न पड़े।

२५ वें संशोधन का जिन धाराओं पर अन्तःपदेश १४, १९ और ३१ हैं। १९ की धारा तो बहुत महत्व की है क्योंकि अधिनियमित अधिकार दिये गये हैं, जैसे विचारों को प्रगट करने की स्वतन्त्रता, भाषितपूर्ण रूप से और बिना कारण के अस्वीकृत होने का अधिकार; संपत्ति बनाने का अधिकार; भारत के किसी भी हिस्से में स्वतन्त्रतापूर्वक जाने-राने का अधिकार; भारत के किसी भी हिस्से में रहने-बसने का अधिकार; संपत्ति प्राप्त करने, रखने और बेचने का अधिकार; कोई भी रंग, धर्म, व्यापार करने का अधिकार।

मरीची में नया सम्भावनाएँ

विनोबाजी के नाम थी जयन्तादनजी का घर

महारा जिले के मरीचा प्रखण्ड में २० दिन काठे घुनव भिने । मरीचा में ग्रामदात-पुष्टि में अच्छी प्रगति हुई है और कलसे बरम के नामक ग्रामपालन गया है । २० दिन में १६ गाँवों में गया था । एक गाँव को छोड़ बाकी सभी गाँवों में ग्रामसभाएँ रचवाये गये हैं । बीघा-नट्टा सबकी देना चाहिए, ऐसा विचार ग्रामपालन गया सभी गाँवों में फैला है । २-३ बीघा के छोटे विद्यालय भी बीघा-नट्टा प्रत्येक छात्र के दिये हुए हैं । १६ गाँवों में से २०॥ बीघा जमीन २१६ भूमिहीनों को दी गयी है । जहाँ गाँव में रहने से भूदान में प्राप्त १६२ बीघा जमीन ६६३ भूमिहीनों को दी गयी है । इस तरह मरीचा प्रखण्ड में करीब २०० गाँवों में भूदान की ओर बीघा-नट्टा की जमीन सौंपने की प्रक्रिया में विस्तारित हुई है । छोटे-बड़े विद्यालय, सरने भवन की है । महेन्द्र-भाई जैसे शास्त्रज्ञान कार्यकर्ता के साथ जनता का आधिक सहकार इस सम्प्रदाय का मुख्य कारण है । बिहार में सहृदय जिले में अग्रिम गरीबी है । लेकिन जनता सत्य व उदार मनोवृत्ति की है । देने के मनोभाववाले बिहार में, साक्षर सहृदय जिले में, है । पुष्टि-कर्म के लिए जाने सहृदय सभी युवा, यह सभी महसूस करता है । नैदान की सीमा पर, सरकारी योजना में उपस्थित सहृदय का जाने टीका ही युवाव किया है । 'अन्वेषण' से पुष्टि का प्रारम्भ किया है । मुख्य ग्रामदात के साथ व पुष्टि-कार्यक्रम सहृदय जिले में प्रारम्भ है, यह निश्चय हुआ है । १६ गाँवों में १५० लोगों ने मरीचा जमीन १० गाँवों में बीघा-नट्टा दिया है । सभी उन जिन्होंने बीघा-नट्टा नहीं दिया है उन लोगों को भी पुनः होकर देने का आश्वासन मरीचा में बना है ।

कोनी नदी के प्रसार का अच्छी जानकारी मिट्टी यहाँ की है । लेकिन बाढ़ में इसकी उपज बरबाद होती

रहती है । घर भी पानी में डूब जाते हैं । इस नैसर्गिक प्रकोप की भी जानकारी से सन्तरे रहने की इन लोगों की आवश्यकता हो गयी है । भूमिदाताओं द्वारा विनोबाजी हुई बीघा-नट्टा की वस्तु सारी प्रयोग की कोनी नदी से मिली है । जैसे बिजारे की जमीन देने की मनोवृत्ति आम है, पर अब इससे बढ़ते में दूसरी प्रयोग देने की भी मनोवृत्ति बन रही है ।

ग्रामसभा के द्वारा भूमिहीन घरों में अच्छी आशुल आयी है । ग्रामपालन-आन्दोलन में जनता विश्वास रखने, मान आदि के रूप में व्यवहार हुआ है । कार्यपालन के प्राद-भोक्त के अभाव से माते हैं । आ-रोलन के अन्त-नये नारे भी जनता ने ग्रामपालन दिये हैं । ये सब आन्दोलन के अन्त-भक्त हैं । कई ग्रामसभा में व्यवस्था, सभी घर की जिम्मेदारी जनता ने उठायी है । ये सब अपने ग्रामपालन-आन्दोलन के अन्त-भक्त के शुभ सन्देश हैं, ऐसा सहृदय वर में सम्पादित है । १० दिन की यात्रा में ग्रामपालन-आन्दोलन से आशुल करीब १०० व्यवस्थाओं के मिलने का और मित्रा । प्रखण्ड में और जगता वनजगल होने, ऐसा सपना है ।

मुख्य ग्रामपालन के अनुसार (१) ग्रामपालन-गठन (२) बीघा-नट्टा भूमि-विद्यालय, (३) ग्रामसभा की भूमिपालन का संपूर्ण समर्थन, (४) ग्रामपालन-महत् की योजना—मरीचा प्रखण्ड में शुरू हो जाने के बाद जाने की आवश्यक योजना की राह से देख रहे हैं । ग्रामसभा की ओर वृद्ध होना है । बीघा-नट्टा की जमीन और विद्यालयों में । येरी यात्रा के २६ गाँवों में से १ गाँवों में ही ग्रामपालन शुरू हुआ है । अन्य ग्रामसभाएँ जनता की उपज-गठनी में ग्रामपालन जया कर लेने की कोशिश में हैं । एन-टी माह में पुष्टि के अन्त-भक्त के लिए मरीचा प्रखण्ड तैयार हो जायगा । अपनी बुद्धावस्था में भी मोक्ष-दिया करनेवाले 'भीष्म विद्यालय' कीर्ति का

का मार्गदर्शन सहृदयवादिनों के लिए प्रयत्न हुआ है, यह भगवान की कृपा ही है । ३ दिसम्बर से जनता उनकी परमाणा का अनुभव स्वीकार कर लगेगी । (गोवा जल रही है) हमसे आम जनता की अच्छी शिक्षा मिलेगा । इसके साथ साथ (१) ग्राम-सभापालन, (२) ग्रामपालन, (३) शिक्षा-विद्यालयों, आदि के शिक्षा वस्तुओं जायेगी, जिन्होंने १९५५ हर गाँव में ग्राम-पञ्चायत के निर्माण के लिए हो जायेगी । १-२ माह में ऐसे शिक्षा वर मरीचा प्रखण्ड में शिक्षा का प्रारम्भ हो जायगा, ऐसा विश्वास है । कोनी-विद्यालयों सम्पा-वर्ति इस जिम्मेदारी को उठायेगी, ऐसी संवेदा रही गयी ।

शिक्षा के साथ ग्रामसभा द्वारा लेनी का विकास, गोपालन, ग्रामोद्योग आदि की सुश्रुति होनी चाहिए । यहाँ बाढ़ की गयी विद्यालय के अभाव से विद्यार्थी हुई, पुरानी वस्तु से चल रही है । जहाँ की कुछ छोटी-मोटी वैज्ञानिक प्रयोगशाला की भी योजना से विद्यालय उद्घाटन हो सकेगा है । मरीचा प्रखण्ड में भंड-पालन है । कुछ वर ग्रामपालन निश्चयकर बाहर भेजा जाता है । कुछ भी बाहर भेजा जाता है । व्यापार में लोगों जनता का बहुत ही योगदान दिया जाता है । ग्रामसभा द्वारा जनता आशुल होकर एक होयी, वर इस तरह का योगदान रोक करने हैं । गाँवों की जनता के ग्राम वर्गों जमीन नहीं है । हर गाँव में ३० प्रतिशत जमीन बाहर में रहनेवाले या वही बाहर के मासिक की है । इन जमीनों में बरसातक टेन-बादों की वस्तु के अनुसार उद्घाटन का हिस्सा नहीं मिलता है । इन सब प्रयोगों को हल करने के लिए मरीचा प्रखण्ड में ग्राम-पालन और जलसिंचन का निर्माण हो रहा है । सहृदय जिले में मरीचा मार्गदर्शन, प्रगतिशील प्रखण्ड दिखाई देना है । महत्त्वपूर्ण कार्य का सम्पादनायेगा ।

—एस० जय राम

दिनांक २२-११-५७
(युवक विभाग के अनुसार : विवेकानन्द)

विवाहित हैं। ३२.९६% मजदूर अविवाहित हैं। अधिकांश मजदूर शहर में बसे हैं।

३. शहर में मजदूरी करनेवालों के मजदूरी करने के निम्न कारण बताये—

(ग) भूमिहीनता या कृषिगत भूमि गरीबी वगैरह जमीन का व्यवहार टण हो जाना। ९४%
 परेनू सामुग्री के कारण ३.२०%
 प्राकृतिक प्रकोप १.२२%
 घर से चोरी से चाने हुए १.२५%

(घ) २२.१२% विहीन-फिरी प्रकार के उद्योग-धंधे का शान रखते हैं, यथा कार्पिस-माल्मल, वेन्डर, हलवाई, ड्राइरी, अदर वगैरह, चमड़े का काम, रूक का काम।

(ग) २४.११% जमानत पर रीजगार करने के लिए काम चाहते हैं। वेप ४.९९% नौकरी चाहते हैं।

(घ) २५.५५% मजदूर भूमिहीन हैं अर्थात् मजदूरी से ही जीवन-यापन करते हैं।

(ङ) ६६.८२% मजदूर शिक्षित हैं (दशमं सार भी शामिल हैं)।

२५.४१% मजदूर प्रारम्भिक तक शिक्षा प्राप्त हैं।

२५.४१% मजदूर जूनियर हाई स्कूल तक शिक्षा प्राप्त हैं।

७.९९% मजदूर जूनियर हाई स्कूल से अधिक, परन्तु हाई स्कूल से कम शिक्षा प्राप्त हैं।

५.८८% मजदूर हाई स्कूल से ऊपर तक शिक्षा प्राप्त हैं।

००.९५% मजदूर इन्टरमीडिएट तक शिक्षा प्राप्त हैं। वेप ३३.१८% मजदूर लपड़ हैं।

४. शहर में मजदूरी के लिए रहने की अवधि

(क) ४२.८८ प्रतिशत मजदूर शहर में एक साल से अधिक समय से मजदूरी करते हैं।

(ख) ३०.५ प्रतिशत मजदूर शहर में एक माह में मजदूरी के लिए हैं।

(ग) वेप २०.६२ प्रतिशत मजदूर शहर

में दो माह से ९ माह तक मजदूरी करते हैं।

(घ) २२ प्रतिशत मजदूरी से आने की शहर में छोड़े दिन का बेहमान बचाया।

उपरोक्त आँकड़ों से बड़ी निम्नलिखित कि केवल ४२ प्रतिशत मजदूर स्थानीय रूप से शहर में मजदूरी पर मुशायर करते हैं, शेष ५८ प्रतिशत मजदूर अस्थायी हैं जो कुछ समय तक ही शहर में मजदूरी हेतु रहते हैं। जय मजदूरों का एक बड़ा भाग स्थिर नहीं रहता है।

४. निम्न-निम्न आँकड़ों के मजदूरों का भाग दल प्रकार है :

१० से १२ वर्ष तक की आयु के मजदूर	४.२%
१६ से २० वर्ष तक की आयु के मजदूर	२४.९४%
२१ से २५ वर्ष तक की आयु के मजदूर	३२.२२%
२६ से ३० " "	१९.२%
३१ से ४० " "	१९.४%
४१ से ५० " "	५.२%
५१ से ६० " "	०.०७%
६१ से ७० " "	X X
७० से ऊपर " "	०.२%

५. निम्न जिलों, प्रदेसों से बालपुर से मजदूरी के लिए आनेवाले मजदूरों का प्रतिशतित्व इस प्रकार है —

उ० प्र० के कुल ३१ जिलों के मजदूर कायपुर में मिले हैं।

(क) १९.४५% मजदूर कायपुर जिले के हैं।	१०.००% मजदूर उमरगढ़ जिले के हैं।
७.५% मजदूर रायबरेली जिले के हैं।	९.९% मजदूर फतेहपुर जिले के हैं।
४.००% मजदूर इलाहाबाद जिले के हैं।	२.५% मजदूर प्रतापगढ़ जिले के हैं।
१.८५% मजदूर इटावा जिले के हैं।	१.२५% मजदूर सधनगढ़ जिले के हैं।

(ख) मोरखुर देवरिया कायमगढ़ बरौली मोरघा बहेराइन सीताबाद मुन्नापुर

बारानकी पापलकी
 बाबपुर नलिगा
 मिर्जापुर जोगपुर } ३७.७०%

(ग) जातौन—हमीपुर
 बरौली—मल्लगढ़
 इटावा—मालवा
 परसारा—सीतापुर
 गैरपुरी } ३५%

(घ) अन्य प्रदेशों से आनेवाले मजदूर
 बिहार
 मध्य प्रदेश
 सिन्धी
 पंजाब प्रदेश
 नेपाल } ४२० प्रतिशत

७. कुछ विशिष्ट जानकारी
 (क) एक से अधिक मजदूरों के बचाना कि उन्हें छप दिन काम मिल जाता है।

(ख) बहुत से मजदूरी को रात्रि-कालीन विभाग की मुश्किल दुकानों, बरतनों, बंगलों में चौकीदारी (गुराहा) को दृष्टि से मिल जाती है।

(ग) आश्रित के पढ़ने में रुचि पायी गयी। बहुत से मजदूर भूराज की पढिका पढ़ने की शुरुआत हैं।

८. मजदूरों की समस्याएँ

(क) शहर के विभिन्न मजदूर वर्गों में से निचरी पर की मजदूरी के लक्ष्य होने के लिए स्थान नियत नहीं है जहाँ शीत, शान, वर्षा से उपरी रक्षा हो सके।

(ख) रात्रिकालीन विभाग हेतु रईम-बहरीन का प्रबंध नहीं। इसी भीबलजय की भी कोई व्यवस्था नहीं है।

(ग) नाम न मिलने के दिन कम-से-कम जीवनयापन वगैरह प्राप्त की व्यवस्था न होना।

(घ) काम लेकर मजदूरी न देने-वालों से सुरक्षा की व्यवस्था।

(ङ) निश्चित की गुणिया नहीं। काम करने समय दुर्घटना का शिकार हो जाने पर कोई हताशता की व्यवस्था नहीं।

(च) मनोरंजन की कोई सुविधा नहीं है।

(छ) वर्षा के पड़े जमा करने की व्यवस्था का बचाव।

—रवीन्द्र सिंह चौहान

**पिछले एक वर्ष में
श्री दाताराम मफड
द्वारा साहित्य-प्रचार तथा सर्वो-
पेय कार्य का
प्रशंसनीय प्रयास**

पुस्तक-विक्री	११,३०-८-६७
भाषी दामोदर-विक्री	६२६-४०
दैनिकी-विक्री	१,६६१-१०
साहित्य-विक्री	६०३-२०
पत्रिकाओं की विक्री	४१२-२५
घाहक लगाये	१२६
गैरी के	५६
भूतान-पत्र : हिन्दी	५४
पीपुल्स एजुकेशन	४
भूमिपुत्र	५

जब सम्पर्क से भाव
सर्वोपेय पात्र से निजो तथा बाहर से

	२८-३९
समाप्तवान निजी	२०६-२०
दारागिरियों के लिए धन्य करके दिया	
भाषी पीठ काउन्सिल को	१,३२९-००
पाठकत्र संजारी की	२,०५७-००
उत्प्रेक्षणीय है कि श्री दातारामजी	

—'की आवाज' पत्रिका बंगाले वा निर्णय किया है।' 'मृदान तहरीक, समाजवादी की ओर से संगठित जाता है, और उसका निष्पत्ति बाधित होता ।

**सिंचाई एवं पेय जल
हेतु चापाकल की आपूर्ति**

बिहार स्थित कमिटी काका क्रमो-लय शरीली द्वारा प्राप्ति की सिंचाई एवं पेय जल के लिए चापाकल उपलब्ध कराने का कार्य श्री अनिरुद्ध प्रसाद सिंह, प्रभारी एवं श्री गंगा प्रसाद मिश्र अभि-यंक्त, बिहार-राज्यीय कमिटी के कार्यदर्शन से किया जा रहा है। बिहार सरकार द्वारा

मुद्रावस्था में श्री सर्वोपेय की निष्ठा ॥ विचार-प्रचार का कार्य पंक्षत धूम-धुमकर निरंतर करते रहते हैं। अनेक एक व्यक्ति का यह प्रयास अद्भुत तथा प्रेरक है ।

भूतमुधार

१. 'मृदानग्रन्थ' के अंक ११, १३
दिसम्बर '७१ में पृष्ठ १६० पर 'प्रखण्ड स्वराज्य तथा की बैठक में श्री जयप्रकाश नारायण' पढ़ें। श्री जयप्रकाश नारायण छोट्टे टाउण्ड में होने से शेषक के नाम का अर्थ होता है।
२. उसी अंक में अन्तिम पृष्ठ पर मशीन के पत्र में ऊपर से चौथी पंक्ति में १ जनवरी १९७३ के बदले १ जनवरी १९७२ पढ़ें। भूल के लिए क्षमा ।

दैनन्दिनी १६७२

प्लास्टिक के पितामहक अन्तरण के अन्तर प्रकाशित यह डायरी बड़ा ही उपयोग की है।
साइज ५" X ७ १/२" मूल्य रु० ४-०० प्रति
साइज ५ १/२" X ९" मूल्य रु० ५-०० प्रति
५० प्रतिशत संग्रहण पर स्टेशन पत्र है।
१ प्रति के लिए डाकव्यय रु० २-२० अवश्य।
रहाक सम्पत्ति पर है। वीथी नंगायें।
सर्व सेवा संग्रह प्रकाशन
रामपाट, नारायणी—१

विभाग की ओर से स्वीकृति प्रत्यक्ष की लघु सिंचाई योजना-अन्तर्गत विचार के लिए एक हजार तथा वेगजल के लिए तीन सौ भाग चापाकल की स्वीकृति मिली है। प्रायः जानकारी के अनुसार चापाकल के आश्रय से सिंचाई के लिए १५० लघु रूपों तथा वेगजल के लिए ५० स्मिथियों के अर्ध तक आवेदन पत्र प्राप्त हुए हैं। इनमें से नवम्बर '७१ तक दानवीन करके ३२ चापाकल हटिज, आन्विषी परिवारों की मुक्त तथा अन्य जल के लोको की ५० प्रतिशत नीबड़ लेकर दिये जा चुके हैं। दोन चापाकलों की आपूर्ति शीघ्र करने की व्यवस्था की जा रही है ।

बंगला देश

विश्व विवेक-जागरण-पदपात्रा

पदपात्रा १३ दिसम्बर को वासधर्मो में समाप्त हुई। यहाँ से शिबो के लिए सवारों द्वारा यात्रा प्रारम्भ हुई। उस दिन सुबह लगभग १० बजे पदपात्री टोनी मृगतलाय से ९ मील चलकर रामपाट (बागपती) में सर्व सेवा सच के केन्द्र में पहुँची जहाँ उसका सार्वजनिक स्वागत हुआ। सोतरी पहर ९ बजे टाउनहाल के मैदान में धार्मिक सभा हुई। उसके बाद ४ बजे बाकी हिन्दू विश्वविद्यालय में सभा हुई। दिन भर का कार्यक्रम ७ बजे सर्व सेवा सच, प्रलयन ॥ हाल में 'माटी-राम' नाटक के उत्तम अभिनय से समाप्त हुआ।
नगर की विभिन्न संस्थाओं ने पद-यात्रियों का स्वागत किया। जानकारी मिली है कि लखनऊ पहुँचकर यात्रा रजिस्टर कर दो गरी और बाकी काने देश वापस पते गये।

इस अंक में

श्री जयप्रकाश नारायण का	वर्णन	१७०
ये बाने, पीते, सोए—संग्रहणी		१७१
बहुलक कथित के पक्ष चरण		
—धीरेछ मन्मथार		१७२
हेली बरारी, प्रतिहार की तोमारी		
—श्रीमन्मथार		१७३
अज्ञान चापा के प्रदेश में वह दिन		
—मुमन भव		१७४
सोतार बापना		१७५
बंगला देश कोषर परिवर्तन बना		
सोयोग ?		१७६
मरीना में बड़ी मुम्माहनाई		
—एम० जगन्नाथ		१७७
सहस्रपा में पदपात्रा-अभिमान की		
उपलब्धता		१८०
बालपुर नगर के दैनिक मन्मथों का		
संग्रहण —रविवर दिवस पोहान		१८१
दोनों प्रत्यक्ष में परिवर्तन दोनियों		
का अन्त		१८२

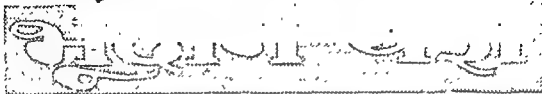
वार्षिक मुद्रा : १० रु० (सकल भाग्य : १२ रु०, एक प्रति २५ पैसे), बिदेस में २५ रु०; वा २० निजिब दा ४ बापर ।
एक अंक का मूल्य २० पैसे । श्रीमन्मथार सट्ट द्वारा सर्व सेवा संग्रह के निम्ने अर्थात् एक करोड़ अंश, नारायणी में मुद्रित

४५ : १८, बंक : १३, कोमलार, २७ दिसम्बर, ७१
 सर्व सेवा संघ, पत्रिका विभाग,
 रायपाट, बारागोरी-१
 तार : सर्वविधा * फोन : ६४३९१

सम्पादक
 राममूर्ति

सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र



भारत-रत्न गुरुकुल आभोगाग्रधान अहिंसक क्रांति का सन्देशवाहक - भाषा हिन्दी



३०.०१.७२
 ३०.०१.७२
 ३०.०१.७२

आपके पुत्र

सत्याग्रही की गिरफ्तारी

['टिहरी के प्रमुख व्यवसाय सभा की मांगी गई है सुरक्षासूची की जेल में से जो पत्र लिखा जा रहा है उसे रद्द हो'] उचित प्रतिक्रिया से प्रकाशित करें—सुमन शर्मा]

पू० मंत्री जी,

सादर प्रणाम,

मुख्य मंत्री एक और पत्र भेजते हैं कि जन-आन्दोलन बमालों में बांध दें, और दूसरी ओर जन-आन्दोलन बनाने वालों को जेल के अन्दर रोक दिया जा रहा है। सरकार की ओर से आन्दोलन को दफना देने की योजना है।

'मेरी हर आन्दोलन में शान्ति सैनिक की भूमिका रही है। हजारों की संख्या में जाये हुए लोगों की व्यवस्था और कान्ट्रोल करता रहा, हमेशा जेल्दार और गारदियों को उचित कीड़े से बच रहा कर बचता रहा कि हमारी लड़ाई सिर्फ शराब से है। जिन कीड़े को सरकार की पुलिस लाठी और जबरन से शान्त नहीं कर सकती ऐसी कीड़े को निर्मूलक करने में सफलता प्राप्त करता रहा। परन्तु जब मुझ जैसे व्यक्ति पर भी बंद ठेकेदारों के हाथ बिना हुआ टिहरी का प्रशासन शांति-पूर्ण का आरोप लगा सकता है तो ऐसे प्रशासन और ऐसी सरकार पर सैनिक की भरोसा नहीं रखना चाहिए। मुझे किसी तरह से लाया गया। क्या आरोप लगाया गया इसकी चिन्ता नहीं। चिन्ता तो इस बात की है कि हम मने ही बिना जाने रहे कि देव । शान्ति स्थापित हो, लोग हिंसा पर उताव न हो परन्तु बात की व्यवस्था ही ऐसी है जो लोगों को हिंसा के लिए मजबूर कर रही है। मुझे याद है जेलदार के आन्दोलन की। हमारी मांगों-महत्तों पक्षि-

भाव से मनन-नीतिन तथा समायोजन का पाठ कर रही थी। हाथ जोड़कर जाने करीब सत्तावी भाइयों से विवेकन कर रही थी कि आज के ऐसे समाज पर हमें सज्जो व कथन से जानो। दूसरी ओर सरकार के ठेकेदार गुण्डों को तैयार करके उद्यम बनाने के लिए भेज रहे थे। इस शान्ति-भाव आन्दोलन के सुननाचं नई तार व पत्र भेजे गये, परन्तु सरकार की ओर से कोई उत्तर नहीं मिला। जब बन्द ठेकेदार बंद नही हैं कि हमें शान्ति भग का सतरा है जो तुम्हें ६०-७० बी० एम्पी० के ऐसे बमालों से भेजा जाता है जिनके लिए बंदों के दोष, हाथ में डके होते हैं, बमालों को व पाकिस्तान का आक्रमण हो गया हो। टीक ३ बनें सभ्य की दुश्मन पर सरकार मान्यता माई की एक शिपरे करके बांधी की सरकार की पुलिस गांधी के पत्र को डके से तोड़कर फेंक देती है और सत्ता की पेटियों को दुश्मन के जबरन रखती है। शिका ही नहीं। चोखर की शलाकाही माई-बहनों की शक्ति-भूत के माफ़र से जाया जाता है। ऐसे परि-स्थिति में मने हम शान्ति-शान्ति चिन्ता रहे पर उस बन्द ८० वर्ष का बुढ़ा भी उचित होकर डम्पा टूटने लगा था। जब सत्तासे सत्ता की रत व्यवस्था में कैदी शान्ति का पाठ पढ़ाया जाय ? जो विचारों शान्तिपूर्वक गांधी और बीकडे से वे उन समय सत्ता की दुश्मन पर भाग लगाने के लिए तैयार हो गये थे। जिन उद्योगों में शान्ति से हम लोगों ने गांधीजी के अहिंसा के प्रत्यक्ष में मने माने में सफलता प्राप्त की थी उस समय विचारों के बीच तोड़-फोड़ करने पर उताव हो गये थे। मैं ही जानता हूँ कि जिस तरह मने सब उचित लोगों ने शान्त किया। मैं गिरफ्तारी से पूर्व आपको प्रभाव करने के लिए मान्यता पाहूँ या परन्तु दुश्मन नही किनी, सुमन शर्मा से ही दारोगानी मुझे जाने से मने। मुझे नहीं पर बैठा देखकर कुछ भिन्न बदलते हो गये। जब मेरे हाथ में हथकड़ी लगी

गयी तो मेरे माथ-माथ सड़ें होकरने भिन्न माने रोप को जोत दशान्न रोत रहे थे।

९ बजे गिरफ्तार व्यक्ति को ३ बजे तक एम्पी ३०० एम्पी की प्रतीक्षा करनी पड़ी उस रात मैं अरेमा हो एम्पी ३०० एम्पी के बमाल में बैठा रहा। मुझे ऐसा लग रहा था कि टिहरी का प्रशासन ही कचहरी छोड़कर चला गया। एम्पी ८०० एम्पी जब कचहरी में आया तो मुझसे बात करने की हिम्मत न पड़ी। बीजे पुलिस के हाथ में बागल परका कर जेल में ले जाने का इरादा किया। पुलिस ने जेल कर्मचारियों के पास सीपकर बिदा की। रात दर्ज कराने के बाद मैं सुरक्षित सुप्तवर्ती की भूमि पर पल बढ़ाने गया। मुझे ऐसा लगा कि सुप्तवर्ती की भूमि और से हंस पड़ी हो और यह कह रही हो कि क्या सुरक्षा हीमरदियों का मन मेरी संधियों से अधिक है ? जेल के बमाल से बाहर लिखा था 'सतसना', जहाँ बमाल में मुझे भी भेजा गया है। बमाल में कुछ चीजें बारीक करनेवाले और कुछ बंदी तथा शांतिपूर्ण बनें। सादर मुझे भी जमी मंत्री का मंत्री माना गया होगा। बमाल में सब लोग लूट और छुट मच रहे थे। साध-ही साध भोग व बीड़ी का भी लूट और मच रहा था।

जब मैं व हथकड़ियों से डरता हूँ और न लोगों से। बाजू में हर व्यक्ति को निर्भय बनाना। जब मेरे ऊपर हथकड़ी बांधी गयी तो मैं अरेमा पुलिस के हाथ बड़ी मस्ती के हाथ जेल में गया। दो दिन तक गिरफ्तारी जारी रहा और जब हथकड़े हटाने के बाद बंदी के पेटियों का मजदुरों के लिए प्रशासन कर रहा हूँ। मुझे लगता है कि यहाँ से बाहर निकलने पर मैं बीड़ी बंदनपेठ के लिए भाग करूँगे।

आशा

बमाली दत्त

इन्द्रासन

अमेरिका में भारत को प्रतिनियोगी 'एड' में नौकरी की है।
अच्छा हुआ। उसने हमें सादर दिनांक की धर को मूलों से
नियोगी काहरी की कृपा से मिली हुई नौकरी को अच्छी होती है।
मुगलों के दिनों में एडेंड हमारा 'माई-बाबा' बना हुआ था।
तेजिज जब हम उससे स्वतंत्र हुए तो न जाने क्या होकर हमने
अमेरिका में अपना रेश छोड़ दिए, जहाँ बसा लिया। हम हर
पीठ के लिए अमेरिका के पास पहुँचने लगे। हमने उसने अपनी
मोबाइलों के लिए बुद्धि बालों, पछोली के लिए पूँजी बालों, बैरा
के लिए धारण बालों, मोटा-सम्मानों के लिए सहायता बालों,
बनने बुद्धि-मुगलों के लिए बुद्धि बालों और बिज बालों,
पहल यह कि बालों-पीठ और एड-महान के तोर-जरीके भी बालों।
हमारी रिणी मीन की अमेरिका में बालोंकार नहीं रिया। अपने
बालोंकार रिणी बालोंकार हमने अपने घर का दरवाजा। उनके
पाठ रिणी बालोंकार या यह अपने हमारे बालों में दाम
दिया।

[illegible]

कमेरिया की गरी मूर्ति में आकाश का स्थान दुनिया की उन
संस्थाओं को है जो सही-सली हैं, निरभ्र हैं, और जहाँ के
मानवीय क्षमताओं को प्रोत्साहित करने हैं। का रक्षित कमेरिया,
बना करिया, और बसा एमिया, जहाँ भी प्रत्येक और जाति
संस्था है। हमें कमेरिया का समर्थन है। ऐसा ही संस्था पर
दुनिया भर में ऐसे कमेरिया (को) प्रोत्साहित किया (तो) आदि ए० का
कारण है। तुनी, ईरान, पाकिस्तान, बिस्वावाम, वेमान कदि
नव में ए० ए० बहादुर फौजी साक्षात्कार में जो कमेरिया
रक्षित के बाई बान केनेवान प्रमुखारी वन हैं। उन्हीं में से
एक जनसंख्या रक्षित को है (किन्तु) एक कथन साक्ष्य मान-वान
रही है। पाकिस्तान में नौवीं संस्था-विरोधी दल रक्षित, रक्षित
रक्षित, वनका बराबर साक्ष्य-विरोधी दल रक्षित, रक्षित रक्षितों

केपला देश में गर-नहार करना, और अतः में भारत के सिन्दु युद्ध छोड़ देना, यह सब इसलिए हुआ है कि अमेरिका ने उसे भापूर 'एक' दी है, अर्थात् के हविषार दिने हैं, और सराफ़र यही बोधित की है कि बहिष्कार की वातावरण बनी रहे। दुनिया को कम्युनिज्म से बचाने के तारे की आद में अमेरिका ने अपनी वगार धन-भित्त और शस्त्र-शक्ति का इस्तेमाल दुनिया भर में शोषण-धारी शांति, समनकारी शासन, और भागवती सत्यता को बढ़ावा देने में किया है। आ अमेरिका ऐसा है जवहा सबकुत्त राष्ट्र सभ में प्रवल गुरुत्व है, क्योंकि अनेक देशों की उम्मेदवाजी 'एक' से होती रहा है। उनके नेतृत्व में जिस गुरुत्वा राष्ट्र सभ ने युद्ध छोड़ने के लिए भारत पर दबाव बना हुआ ठहरे अगता देश में गर-सहार को रोकने तथा मानव-अधिकारों की रक्षा के लिए जैविकी वगैरह नहीं उठाया। कश राष्ट्र सभ जतिम शासकों के शासकों की रक्षा के लिए बना था, मानव-अधिकारों की रक्षा के लिए नहीं ?

भारत के आरम्भ-समय और राष्ट्रीय हित को अमेरिका में जो ठेक पहुँचायी है वह बरमान बिन्दु हो सकती है, यद्यपि हम चेतावनी देते हैं। स्वतन्त्रता के साथ हम जिस तरह की सम्बन्ध और विस्तृत छिड़को आङ्ग्लिकता के संज्ञा में पड़कर अमेरिका के बराबर में पहुँच गये, उसे धोखेवादी कहेंगे। राष्ट्रीय जीवन में स्वदेशी के विशिष्ट बंध को हमने भुला दिया है उसे फिर याद करना पड़ेगा। स्वदेशी के बिना स्वाभिमान सम्भव नहीं है। त्रिदल पंचायती 'लोकमान्य' के मनुष्य पर हमने अपना सामूहिक सपटन किया, जिस विदेशी, मुद्रा रूप से अमेरिकी, जैसे के मत पर हमने व्यापक विश्वास के लिए विशाल-व्यापक केन्द्रित व्यवस्थाद को अपना पकड़ा, यहाँ तक कि अपने लोक्यों गाँवों के विकास के लिए अमेरिकी सहायक के सामुदायिक विकास की जो योजना बनायी, उस धन पर भरोसे बिचार करना होगा। इस के अनेक शिक्षण, भाषा, प्रशासन और प्रसार के सहयोग को अमेरिका के जैसे से बच रहे हैं उनके बारे में निर्णय लेना होगा। हम दुनिया के ज्ञान-विज्ञान के लिए अपना स्थापित हर बंधन अन्तः-पुत्र रूप और उसके मूल छात्रों को फिर योग्यता से जोड़ने पर जोर देंगे, लेकिन जो एक हमें जाने ही देश में परतर्जनी बना दें उन्हें बदोत्पन्नपूर्ण छात्रों के निर्वासन की हथकड़ी टांग नहीं सकते। स्वदेशी को सुलभ, स्वाभाविक, रहने छोड़ने के दुष्परिणाम हम बहुत भोग चुके हैं।

अब तक जो कुछ हुआ उसके लिए हम थोड़ी निवे कहें—
जाने की यह अवधिना को २ मघर हम स्वयं बांणी हैं तो हमें जाने
दीन दूर करने में देर नहीं करनी चाहिए। हम जाने 'स्व' की
बाब जो पदार्थ, और साधुपुत्र जीवन के दूर दंड व विवेकपूर्ण
स्वदेशी के सिद्धांत को लागू करें। स्वदेशी-प्रतिष्ठा का नाम
नहीं, एकदम आत्मशक्ति और वैश्वानरता का नाम है। स्वदेशी
बाह्ये यह न बाह्ये का प्रथम नहीं, 'उज्ज्वल' के अस्वयं और स्वयं
विशेष का प्रथम है।

बंगला देश और हम

बंगला देश मुक्त हुआ। भारत को सन्तोष है कि उसने अपना सर्वस्व दूरा किया। बंगला देश कृतज्ञ है कि भारत की सक्ति मिल जाने से उसे मुक्ति मिली। मुक्ति के आनन्द में दोनों गरीब हैं, क्योंकि मुक्ति की प्राप्ति के लिए दोनों में साथ जुन बहाया था। शायद ही कोई दो राष्ट्र कभी इतने निकट रहे हो जितने भारत और बंगला देश आज हैं।

लेकिन दुनिया दोनों को देखेगी। वह देखेगी कि जो साथ मर सकते थे क्या वे साथ रहे भी सकते हैं। क्रान्तियों और मुक्ति-संग्रामों के इतिहास में ऐसे उदाहरण बरे पड़े हैं जिनमें क्रान्ति-कारी और मुक्ति में सैनिक जान हथेली पर रखकर साथ लड़े, साथ विजयी हुए, लेकिन विश्व के बाद हाथ से हाथ मिलाकर बहुत दिन तक साथ-साथ चल नहीं सके। भारत और बंगला देश की नयी राह पर चलना है, और दुनिया को नयी राह दिखानी है।

भारत को यह बात माननी पड़ेगी कि स्वतंत्रता के बाद, मेहरू जैसे महान व्यक्तित्व के रहने, पड़ोसी देशों के साथ यह सम्बन्ध नहीं बन सगा जिसकी इतिहास ने जितनी में बनाया था, और जिसे नये बसाने में बनना चाहिए था। हमें शक नहीं कि हमने भूल हुई। हमने बहुत पगला निगाह पवित्र के देशों की ओर रखी। शायद नहीं, पड़ोसियों की सगा कि उनके साथ गरीब रिश्तेदारों जैसा बर्ताव हो रहा है, शायद हुआ भी। अब जरूरत है कि पुरानी भूल छुपारी जाय।

बंगला देश को मुक्ति इतनी जल्दी भारत की सत्त-प्राप्ति से मिली है—अमेरिका और चीन के विरोध के बावजूद मिली है। इस विषय पर भारत को गर्व होना स्वाभाविक है। लेकिन यह अवगुण हमारे दिलों में अहंकार भी भर सकती है। अहंकार के प्रभाव में हमारे शानकी का विवेक बुझल हो जाता है। नई जगह यह आनाच उठने भी सगी है कि एशिया में चीन अकेला 'सुपर-पावर' होना चाहता था, किन्तु अब भारत भी दौड़ में आ गया है। अगर हम सचेत न रहे, तो सुपर-पावर-गोबुक्ति की छाया हमारे और बंगला देश के, तथा हमारे और एशिया एग एशिया-पूर्व एशिया के देशों के, साथ नये सम्बन्धों पर भी पड़ सकती है। अगर हमारी दौड़ और अहंकार की हल्की भी झलक दिखायी देगी तो मित्रता चाहे जितनी गहरी हो लोग और सन्देशों के बिना हुए बिना नहीं रहेगा। शोध और सन्देश की भूमिका में समझ और सहकार के सम्बन्ध नहीं विरहित हो सकते। अगर ऐसा हुआ तो कितना बड़ा दुर्भाग्य होगा?

अगर इससे बचना है तब नये का उपाय सोचना चाहिए। दुनिया के रक्षकों को चेतावनी देते हुए यह निष्पत्ति-सा लगता है कि बड़े देश छोड़े ही दिलों में अपनी-अपनी बड़ी पैली सेक्टर बंगला देश की ओर झेंडेंगे। 'एड' और 'ट्रेड' के प्रलोभन चारों ओर से

झिंके जायेंगे। विकास के लिए पूँजी का भूता देश, विशेष रूप से अब वह अहिंसावादी की प्रत्यक्ष-सीमा का विचार हो चुका है, प्रलोभनों में पड़ने से कैसे बचेगा? विदेशी पूँजी, सैनिक, और तरह-तरह के सहयोगी का प्रलोभन गरीब देशों को नहीं पहुँचाया है, यह हम सब जानते हैं। यह बंगला देश के नेतृत्व का सर्वस्व होगा कि वह विदेशी सहयोग और सहकार को विदेशपूर्वक स्वीकार करते हुए स्वदेशी के मन को फिर एक बार बांध करे जिसका पहला उच्चारण जून १९०५ में बंगाल में ही हुआ था।

भारत बंगला देश के साथ विम जोड़ना तो लेन-देन करना, और किस स्तर पर करना? बंगला देश सरकार की नीति पर भारत सरकार ने प्रभाव डाले हैं। किसलिए? वहाँ के लोगों को गुलाब और सलाह देने के लिए या प्रशासन बनाने में लिए? निश्चित ही बंगला देश में प्रशासन चलाना भारत का काम नहीं है। क्योंकि हमारा यह काम बड़ी है कि हम सरदार बनकर बंगला देश पर अपनी राज या अपने नादमी पोषें, उसका सविधान या विकास-योजना बनायें, और मायूस रहें कि वह हमारी बात माने। वास्तव में भारत और बंगला देश का सम्बन्ध कितना ही अधिक गैर-सरकारी स्तर पर सांस्कृतिक और वैचारिक होगा जिसका उनकी ही टिकाऊ होनी और उन्हें से परे रहेगी।

बंगला देश की जड़ता देश नीचे से ऊपर तक नये सिरे से बनना है। उसे नया प्रशासन गठित करना है, लोकतन्त्र के लिए नयी पद्धति ढूँढनी है, अपने गाँवों और नगरों के लिए विराट-सीमा तय करनी है, और शिक्षा को उन्नत और सार्वजनिक बनाना है। इस सभी सोच में उसके सामने भारत की २४ करोड़ की सधनशक्ति और विद्यमान देशों हैं। उनमें सामने रखकर बरौरी और विषयों से मुक्त होने के उपाय ढूँढने होंगे, एतना शायद रखनी होगी, सगठन के नये स्वभाव विराजित करी होंगे। बंगाल में लोकिक प्रतिष्ठा की कमी नहीं है। जन-जन की प्रतिष्ठा को, और बिना बनना की अवसरिता को, स्थापन राष्ट्रीय पुरुषार्थ के साथ जोड़ना उसे नेतृत्व का काम होगा। यही उसकी बतौटी भी होगी।

बंगला देश की अब शक्ति की शक्ति चाहिए। नये समाज की नयी रचना शक्ति की ही शक्ति से हो सकती है। मुझ से जितना होना या हो चुका है शक्ति की शक्ति की शक्ति में भारत उत्तम साथी होगा। विदेशीकरण तथा शोध और नगर की स्वायत्तता और स्वायत्तता का विचार उसी शक्ति के साथ दूरा हुआ है। भारत में पौधों में जीवन भर शक्ति की शक्ति की ही शक्ति की। बंगला देश में देश दुर्दुर्लभता में भी स्वतंत्रता के लिए अपनी ओर से शक्तिपूर्ण शक्ति से ही मुक्त किया जा। जिस देश के शक्ति और शक्ति को इतनी उन्नत शक्ति में की है उसके लिए शक्ति की स्वायत्त-निर्माण के साथ जोड़ देना शक्ति नहीं होगा। ●

सर्वोदय नेता : उसका स्वरूप

—ज्योति बाबुलाल

१. 'सामान्य सर्वोदय नेता', वे १,००० मोडेरस हैं, जो अर्ध १९१५ में सर्वोदय के सफल से मन्वन्त्य हैं। मोडेरस की उपरान्त लेखन करने वाले को सोचना वह देश बना दिया है, जिसका सोचो की अन्तिम दृष्टि और समीप में उल्लेख है। उसका अपना नाम बिने का प्रतिनिधित्व करना है। इस पद के लिए, जिस बिने में वह काम करना है उसके सोचोके द्वारा सर्वोदय से बना प्रयोग है।

२. यद्यपि वह सोचो की ही तरह सैनिक समानता में विस्थापित रहता है और भी वह यह जानता है कि उसके बहुत सारे सोचो को तरह प्रयोग है। लेकिन उनमें से हरेक ने विनोदा की तरह बलापूर्व की प्रगति नहीं कर रही है। इन माने में ही और उनके साथी अन्य भारतीय युवा से काम नहीं है। उनमें से अधिकांशतर विनोद है और उनके बच्चे हैं, जो अब बचाने हो चुके हैं। वह समय ५० साल से ऊपर का है। दूसरा कार्य यह है कि वह अब सामान्य में पिछले बीच में की जाती है और पर नजर डाल सकता है। उनमें २० वर्ष की उम्र में सामान्यतः बचपन रहता, एक या दो साल छोड़ने के बाद फिर वह सोचो की प्रगति में और विनोदा के द्वारा सामान्यतः नहीं बनाया था।

३. माने बनाने की शक्ति करने हुए, वह माना गीत या बनाया है, जिसमें वह पैदा हुआ और बनाया गया, जो भारत के १,००,००० गाँवों में से एक है, जिसमें उनके देश के हर ६० से ८० लाखों रहते हैं। वह भारत में सोचो के लोगों के गीत है, जो नये भारत की स्थापना करने वाली द्वाली है, जो नये है। परन्तु वह सोचो के 'बैत एक दमनक' के बनाने की सफलता है। बनाना में सोच, 'कोरे से छनी' और बहुत सारे गीतों में होता हुआ है। आदि-गर्भ और दुर्गम

की भव्यता है। परन्तु यह पद भी उपरान्त विनोदा है कि उनमें सभी कार्य में समुदाय बन जाने की शक्ति है, अगर केवल व्यक्तिगत को समझना था कि वह एक ही प्रकार के परिवार के सदस्य हैं। उसे स्वयं समुदाय परिवार में माना गया था और इसलिए वह एक ऐसे समाजिक व्यवस्था में समूह के रूप में संयोजित है। यह प्रस्ताव है कि हमारे दुर्गम के पति को हमारा सदस्य है, उसका दोन सारे सौ और सारे सारा के नर-नारिणी एक करो शक्ति शक्ति शक्ति शक्ति, परन्तु ऐसा करने के लिए बहुत सारे परिश्रम करने होंगे। यह परिवर्तन भविष्य के दिन और दिना में और साथ-ही-साथ सामाजिक व्यवस्था में करने होंगे। सामाजिक, न्यायिक और राजनितिक व्यवस्था की सुविधा पर ही सभी समुदाय बन सकता है। और दूसरा कार्य है कि जाति, वर्ग और भिन्नता का पुराना विचार छोड़ा जाय। उसे इसका बहुत ब्याप है, क्योंकि वह हमारी दृष्टिकोण को बलता है। अगर वह पैदाइशी शिक्षण नहीं हो पायस का रूप लभ्य है, जिसे पेरु प्रगति का अधिहार है। उसका पिता एक बहुत या, परन्तु गरीब विनोदा वह भूमि-हीन मजदूर नहीं। उसका सम्बन्ध श्रेणी करनेवाले जगती वर्ग से है, जिनके पास २० एकड़ तक सोती की जमीन होती है, अधिकांश उनका पिता मजदूर वर्ग का था। यह स्थान बेटे को भी काम में दिया था, परन्तु वह साथ ही तरह सोचो के काम में नहीं लगा। उसे उनके पिता की तुलना में अधिकिया मिली, उसने हाई स्कूल शिक्षा, उसके बाद उसने कक्षा का मेक लभवाया, बहुत बड़ा डेर नहीं किया और फिर सामान्य में पूर्ण और से लय गया।

यह कार्य योग्य वर्ग की बहुत नही देना। यह आदि-गर्भ और सर्वोदय समानता में समर्थन है। परन्तु वह जानता है कि

दूसरे उसे मध्यम वर्ग का कहेंगे। उनके पास घर है, कुछ भित्तिगत है, जिसका कुछ भाग उनके प्रधान में दिया है। उनकी माहवार धर्म्य आय २०० रु० से कम है। अगर उसके पुत्र जाय है कि उसका शिक्षण से सम्बन्ध है तो वह मध्यम या निम्न मजदूर वर्ग कहा है। वह यह नहीं बहुत कम करता है कि माने पिता की तुलना में वह 'सामान्य' में नीचे बना गया है।' उसे समान में माने स्थान का पूरा ब्याप है, और अगर उसे नहीं यह बहुत कम होता है कि वह नीचे स्तर पर ला गया है तो यह माने आयको बाद विनोदा है कि उनके ज्ञान-वृत्तिका गरीबी का जीवन बन गया है।

४. वर्ग के विनोदा में वह दिख है। परन्तु अपने मध्यम के माता-पिता की दाप करते हुए वह उसे बहुत नहीं कहता है। उनके माता-पिता हिन्दुत्व के आधुनिक और दयालु पक्ष की मानने थे। और ऐसा कारण उसे माने आधुनिक विचारों को सोचो के गैर-सांस्कृतिक विचारों से बिने में कोई कठिनाई नहीं हुई। सोचो सभी वर्गों को, और वास्तविकता की भी, मजबूत, सर और अन्तिम सामान्य-विनोदा एक पक्षों का दावा मानने से। वह सोचो के इस विनोदा को स्वीकार करता है कि मजबूत मध्यम की सेवा में है। इसलिए अब वह अपने वर्ग की मानना कहा है। यद्यपि वह विनोदा की इस बात का समर्थन है कि (पुराने वर्ग में) वर्ग का ब्याप सत्य हो गया है, अब विनोदा के लय और आशाओं की आवश्यकता है।

सामान्यतः वे माने के बाद उसने मध्यम श्रेणी कि सामान्यतः उसके बादलों की आधारभूत जीवन में माने की आशा रखी है। उसे बहुत पता कि वह गरीबी की दाह को प्रसार करता है, उसे नीचे। जब ठन सेवक था तो सोचोके का प्रतिकारण माना तो उसने उसे तुल्य स्वीकार किया। और इसलिए हर १९३३ में विनोदा के प्रतिनिधित्व। उसने के मान पर वह मानि सैनिक बना।

५. आन्दोलन के एक तत्त्व के लोकोपयोगिता यह बात महसूस कराया है कि वह धर्म, प्रेम, बल का सेवक है। यह मानना है कि धर्म बलिदान है, और प्राणिन वन तथा खनिज, परन्तु वह कोई आकाश काय नहीं करता है। सेवक और सभी होने की दृष्टि: कठिनाइयों की हल करने देती है। सबसे महत्त्वपूर्ण प्रकृतियों होती हैं कि भारत के भवे संव का साथ प्राप्त है। किन्तु एक सत है, बड़े युद्धों का स्मरण, गांधी का सही उत्तराधिकारी, इस बात का उभे पूर्ण विश्वास है। अगर ऐसा न होता तो वह लोगों के दिलों में कोई परिवर्तन का संकल्प था, वह किसे साक्षी प्रतिभा की दृष्टि का है इस बात के लिए तैयार कर सकता था कि वे रामराज के लिए पहला कदम उठावे। यह आन्दोलन सबसे बहुत कुछ सोच करता है, परन्तु यह उसके जीवन के हर क्षण को अपने घेरे में रखी जिम्मे दृष्टि है। यह स्वतंत्र लोगों का आन्दोलन है। यह सभी स्वतंत्रता को दूसरे सपनों की कार्यवाई में शिरकाव करने में प्रवेश करता है। दूसरे सपना का रूप, किसी भी प्रकार का संयोजन नहीं है। जोरदारक बलके समय उसने दल और सत्ता की राजनीति में भाग न लेने का संकल्प लिया था। जब गांधी जिन्दा थे, तो वह कांग्रेस का अध्यक्ष था। परन्तु गांधी की मृत्यु के बाद उसने राजनीति से सम्पूर्णतः विचार कर फिर से पीछा और करियर से दूरी का है दिया। अपने वर्ष १९५२ के प्रथम में कांग्रेस की बैठक दिया, परन्तु उसके बाद फिर किसी चुनाव में बैठ नहीं दिया। यह सब स्वतंत्रता राजनीति के सिद्धान्त, जो राजनितिक संसार की ओर एक कदम है, को मानता है, किन्तु किन्तु और अप्रत्याशित रूप में स्थापित किया है। कांग्रेस के दोनों के बाद उभे कांग्रेस के अध्यक्ष-भूति है। सर्वोच्च मान्यता के प्रति यह दल बहुत सहानुभूति रखता है। इन बातों के सबसे बड़े विरोधी हैं कम्युनिस्ट—जो सर्वोच्च और हिंसक क्रान्ति में विश्वास

रखते हैं, और हिन्दू साम्प्रदायिक दल—जैसे जनसंघ है।

यद्यपि वह स्वतंत्रता सेवक के सिद्धान्त को माननेवाला है, परन्तु वह पूर्णतः सत्य नहीं है कि वह सिद्धान्त का कार्य गया है। एक ओर वह यह मानने के लिए तैयार नहीं है कि जनमानस में अहिंस और सर्वोच्च आन्दोलन एक ही है, दूसरी ओर वह यह मानता है कि अहिंस सत्ताकारी दल है, और सभी भी गांधी के विचारों की समझ के लिए अपने दिल से ही नहीं—बुद्ध कर रही है। आन्दोलन की संघर्ष की राज्य-सरकारों के सहयोग की आवश्यकता है ताकि साम्राज्य का कानून वन उनके और गांधी के विचार के लिए कोष मिल सके। फिर उसे यह भी विश्वास है कि आन्दोलन सर्वोच्च समाज की ओर तेजी से बढ़ेगा, अगर सरकार संभावित राज्य के समर्थन पर ध्यान दे। दूसरी सरकार देश की पीना को भी महत्त्व कर रही है। यह वह स्वीकार करता है कि वह भारतीयों के लिए है। उसके कुछ छात्रों इस विषय पर सरकार के विरुद्ध असहयोग का आन्दोलन अपना पाठ्य है परन्तु उसे विश्वास है कि वह गलत कदम होगा, उस सबसे बड़े के लिए जवाब कि आन्दोलन अहिंस सत्ता का अहिंसक विचार न दे सके। हा पर परिवर्ती देशों की आन्तिमारी भिन्न यह वह बताते हैं कि उसमें राष्ट्रीयता की भावना सम्मिलित है। परन्तु वह उम्मीद यह करता है कि राष्ट्रीयता और दूसरे राष्ट्रीयता के सम्मान से कोई टकराव नहीं है।

६. जब सबसे सर्वोच्च आन्दोलन के उद्देश्य पूरे जाते हैं तो वह सामाजिक उद्देश्यों पर जोर देता है। यह उसके कार्यक्रम उद्देश्य, राजनितिक उद्देश्य, सामाजिक उद्देश्य, अर्थव्यवस्था उद्देश्य, अहिंस के प्रति बढ़ावा आदि का उद्देश्य नहीं करता। ये सब उसके लिए महत्त्व को

रखते हैं, परन्तु बिना धर्म से वह अधिक प्रभावित होता है वह सामाजिक व्यवस्था का रक्षक है जिसमें आदि और सर्वोच्च सत्य ही जाता है। सामाजिक समानता वाली है, और मनुष्य द्वारा मनुष्य का शोषण नहीं होता है। वह मानता है कि एक दर्शन में बहुत से समाचारों की जगह सभी हैं, परन्तु वह मानता है कि सर्वोच्च के मार्ग से ही इसे प्राप्ति प्राप्त का संकल्प है।

सर्वोच्च का संकल्प सत्ता की रक्षा नहीं का संकल्प नहीं है। यह सत्य द्वारा समर्थन में परिवर्तन करने का संकल्प है। यह सत्य सत्ता नहीं है, परन्तु आन्दोलन में एक ऐसे कार्यक्रम को प्रेरित किया है, जिसके द्वारा वह संभव है। यह कार्यक्रम की मुख्य बात प्राप्ति, सारी और दूसरे प्राप्ति प्रयोगों की समझ और आतिथेता बनता है। आतिथेता की वह एक अहिंसक बुद्धिमानता है। यह सत्य बात से सहमत नहीं है कि अगर यही फिर से भारत की उत्तरी सीमा पर आक्रमण करे तो अहिंसक प्रतिरोध के लिए नहीं आतिथेता प्रेरित करे।

धर्मधर्म के बारे में भी वह कुछ व्यक्त करता है। अपने प्रथम भाषण की स्वीकार किया है, परन्तु दूसरा वह नहीं कि वह किसी निरालोक के रहने का समर्थन है। मुनम धर्मधर्म के द्वारा व्यवस्था के विचार को कोला आश्रय देता है, और दूसरे दूसरा दूसरा करता बाह्य है। परन्तु वह इसके प्रहस्य है कि आन्दोलन की आन्तर्गत लोक के विचार पर जोर देना बाह्य है। केवल धर्मधर्म का 'बोधना' प्राप्त करने से अहिंसक व्यवस्था को अगर आन्दोलन दोनों प्राप्त कर सके।

किन्तु स्वयं धर्मधर्म के विचार के ऊपरने की पठन करते हैं और विचार का धर्म गांधीवादी और सरकार की 'न्यायिक विचारधारा' की दृष्टिओं पर प्रदीप्त देना चाहते हैं। किन्तु इस विचार पर सही नहीं करते हैं, परन्तु उसे मानते हैं

कि बड़ा केवल रामराज के दिनहर फैलने पर ज़ोर देना रैनिय के इतिहास से ठीक है। गाँववालों के सामने बहुत सारी समस्याएँ हैं, जैसे मर्यादा, श्रमवाद। उसे विश्वास है कि जनता की जगहों के लिए आन्दोलन की इन समस्याओं की उद्घाटन था।

संसार विचार है कि आन्दोलन में सब तक नहीं प्राप्त किया है जिसका मूलान के आरम्भ के लिये वे चाहते हैं। ऐसा गया था : भूमिहीन किसानों की समस्या अब तक बाकी है : परन्तु उसे विश्वास है कि आन्दोलन में बहुत कुछ प्राप्त किया है, जिसका मूलान और सम्मान का जहाँका है। इसके अतिरिक्त आन्दोलन में भारत के सामाजिक समाचारों की बदलते और सामाजिक और राजनैतिक समस्याओं का अव्यक्त समस्याओं को भी बड़ा रोल दिया है।

७, वह यह मुख्य रङ्गधारक बना है कि आन्दोलन के साथे हमने से बहुत सारी वस्तुओं हैं। तथा बहुतों है कि वस्ति-नाशों वाली वस्तु पीछे की अङ्कित है। बाकी वस्तुओं सामाजिक और व्यक्तिगत परिस्थिति है जिनमें आन्दोलन चल रहा है, जैसे जातिप्रथा, गान्धर्वनृत्य, अविद्या इत्यादि। पीछे की वस्तुओं में आन्दोलन के मानवजीवी को बनी, तथा मानवी-मात्र और समर्थन को बनी भी है। वह आतीथ्य के रूप में पीछे की वस्तुओं पर भी सारी जा रही है। जहाँ समय वह यह भी वह सारा है कि आन्दोलन बहुत मानवी-कारी है, शांतिपूर्ण लोगों की इनकी भाव बहुत है। इनसे अधिक धरतीमें वस्तुओं में आन्दोलन के समर्थन के योग है जैसे वस्तुओं के लिए, मानवीजीवी और वस्ति-वर्तों को मुख्य-वस्तु के लिए वस्तुओं की वस्ति, और मानवीजीवी की अविद्या इत्यादि। जहाँ यह भी वस्तुओं है कि वस्तुओं हमारे मानवीजीवी से समर्थन है, मानवी-वस्तुओं को वस्तुओं में प्रभावकारी वस्तु से

८. भविष्य में आन्दोलन को अधिक प्रभावशाली बनाने के लिए बहु वक्ता करोगा इस बारे में बहु बोई ऐसी व्यावहारिक मजहब नहीं देता जो कि कार्यान्वित नहीं की जा रही है, या सुरक्षित कार्यान्वित नहीं की जायेगी। वह आन्दोलन के कार्य-क्रम और नीति में इसति गाने की बात करना है, जैसे बीच हस्तगत करना, संगठन में वितर्कित सामान, प्रचार बढ़ाना और उचित सार्विक प्रभावशाली बनाना। जब उचित पूरा गया कि आन्दोलन के कुछ लक्ष्य—जैसे वृद्ध भान और वृद्ध कट्टरता में वितर्कित सामान साथ साथ प्रदान नीति सावधानि हो वृद्ध से उचित कहा कि नहीं। उसका विचार है कि आयातद्वारा और स्वयं सरकारका शुल्क जो हस्तगत की जाने में वृद्ध करना चाहिए। उसका विचार है कि साथ ही वैश्विक में वितर्कित न साथ साथ, और सरकार और वित्तियों के विरुद्ध प्रतिकारक सावधानि न दिखे जाने परामुख उचित जरीही राजस्व के विरुद्ध लक्ष्य के अतिरिक्त को बाद दिगामी जरीही है जो बहु रम साथ से वृद्ध हो जाना है कि अगर अभी नहीं हो साथ परामुख प्रतिकारक सावधानि उपयोगी हो पाया है।

उसे किनोबा के विद्यापक सरगासह
के विनोयप से पूरी तरह समझाया गयी
है। वह धानोयन के भविष्य से कष्टी
भासा रचना है। वह किनोबा के चापुप
समोयन सन् १९९१ के भाष्य का विन

करते हुए कहता है कि व्यक्तियों और राष्ट्रीय की तरह मानवोपन में भी उदार-न्याय होना है। वह विनोबा को इस बात में सहमत है कि आन्दोलन के उदार या न्यायपूर्ण स्वभाव ही गया और अब पदार्थ का न्याय का आधार है।

९. जब उससे यह पूछा गया कि विनोबा के बाद हम आन्दोलन का क्या होगा ? यह उसी तरह का प्रश्न है जैसा एतिहासिक दृष्टि के लोग यह पूछा करते थे कि मैहक के बाद कौन होगा ? विनोबा के बाद कौन ? उत्तर स्पष्ट है : अग्रजाना मातामह—पहले जीवनदात्री ।

हम लोगों का पारवर्षिक सत्र हो गया। अब हम अपने कलस की रक्ते हैं। क्या हमने सर्वोत्तम मैसा का सही पित्त लीचा है? क्या वह हममें भयने आग की पृथक्करण करने या वै बड़ी मात्रा में। कह दें कि पश्चिमी कलस और पश्चिमी थाने के द्वारा उत्तरा चित्र बिगड़ दिया गया है?

महं विनम्र आचार्यजीवादी १५
बरोये, जो यह जलते हैं कि हम लोगों
की उनके साथ सहानुभूति है, अगर हम
एक-दूसरे प्रकट करें कि वे एक अनप्यव
भाव से गले हुए हैं और वे ओर उनका
अन्तिम सहायता के कदम से चले
कर रह जायेंगे।

बच्चा ने दुल्ले बाबाई का यह विधान
साहसिल्लासे ही हसता-हासता बलसम्पन्न
को सम्पन्न बनाता है ? प्रकृति में जो
सीमाएँ सहेरी की हैं उन्हें फाँट जाना
है । बच्चा ने सीमा का यह शरीर
खोदकर तोड़ा है ?

“जी बच्चा काम करता है उसे दुल्ल नहीं होता।”

—'बी जेडिन प्रजासिद्ध' के प्रतिपक्ष
प्रजासिद्ध के आधार पर प्रमाण। प्रमाणवर्ती ;
प्रमाणवर्ती

भारत में गरीबो—१

[गरीबों, बेरोजगारों, विधवाओं और बालकों के प्रश्न देश के चिन्तन के अंग बन गये हैं। लेकिन हम इन प्रश्नों के सही स्वरूप को नहीं जानते। अभी तक हम के सारे रास्ते भी नहीं सँज रहे हैं। हम में दो बड़े अयंशान्तरिकों, श्री बी० एम्० डॉट्कटर और श्री नोल्फंडरथ, ने गरीबी का सुस्पष्टीकृत अध्ययन किया है जो संक्षेप में 'पावर्टी इन इन्डिया' के नाम से प्रसृत हुआ है। हम उनके अवलोकन के आधार पर यह लेखमात्रा अपने पाठकों के लिए प्रकाशित कर रहे हैं। अवधयन १९६०-६१ से शुरु होता है।—स०]

१. १९६० के १ जनवरी को भारत की जनसंख्या ४३.४ करोड़ थी, और राज्य की आय १३.३०० करोड़ रुपये। इस प्रकार प्रति व्यक्ति आय ३०६.७ रुपये थी। लेकिन देश की पूँजी और तकनीकी खर्च को निहाल कर प्रति व्यक्ति प्रत्यक्ष प्रत्यक्ष (कॉन्स्यूमर एक्सपेंडिचर) के लिए केवल २७६.३ रुपये ही उपलब्ध थे। यानी ७४.७ पैसे प्रतिदिन प्रति व्यक्ति।

२. १९६०-६१ में ४३.४ करोड़ की कुल जनसंख्या में ३४.६ करोड़ देहात में रहे थे, और ७.८ करोड़ शहर में। देहात में रहनेवाले प्रति व्यक्ति का वार्षिक घरेलू खर्च ९६१.९ रुपये था, जब कि शहर में रहनेवाले का १४९.२ रुपये, यानी ग्रामीण से ३७.७ प्रतिशत अधिक। लेकिन शहर में गाँव की कच्चाया साधन-नुविधायी महँगी होती है।

यद्यपि १९६०-६१ में प्रति ग्रामीण व्यक्ति खर्च २६१.२ रुपये था। फिर भी ६३.२६ प्रतिशत लोग इस सीमा के नीचे थे, और शहरी लोगों में ९५.५१ प्रतिशत लोग ३६९.९ रुपये की सीमा के नीचे थे।

३. १९६०-६१ में देहात के ६.३८ प्रतिशत वित्तकुल नीचे के लोगों का खर्च ८० प्रतिशत यानी २७७ पैसे प्रतिदिन था। दूसरे ११.९५ प्रतिशत लोग ऐसे थे जिनका खर्च ११ रुपये प्रति साप्ताहिक, यानी ३७७ पैसे प्रतिदिन था। तीसरे ९.८८ प्रतिशत का वार्षिक खर्च १३ रुपये और दैनिक ४३ पैसे था। अतः में चौथे ९.८२ प्रतिशत १५ रुपये वार्षिक और २० पैसे प्रतिदिन की सीमा में थे। इन पांचों

श्रेणियों को निम्नानुसार समूह ४० प्रतिशत (टीक-टीक ३८.३३) ग्रामीण जनता ऐसी थी जो ५० पैसे प्रतिदिन से भी कम में गुजर करती थी।

शहरों का हाल गाँवों से अच्छा नहीं था। शहरी जीवन महँगा होता है, इसलिए ५० प्रतिशत लोग इस मूलभूत स्तर से नीचे थे।

नीचे के टेबल से यही बात साफ़ हो में प्रष्ट होगी :

इन आँकड़ों को देखकर लोगों को

१९६०-६१ में उपभोग के खर्च (कन्स्यूमर एक्सपेंडिचर) के आधार पर जनता का वर्गीकरण

ग्रामीण	शहरी	ग्रामीण		शहरी	
		प्रति व्यक्ति खर्च	प्रति व्यक्ति खर्च	प्रति व्यक्ति खर्च	प्रति व्यक्ति खर्च
०—८९ की श्रेणी ८९.३ रुपये	६.३८	८९.३ रुपये	११.९५	१३.३८	१५.५१
९०—११९ की श्रेणी ११९.३ रुपये	११.९५	११९.३ रुपये	१३.३८	१५.५१	१७.७४
१२०—१४९ की श्रेणी १४९.३ रुपये	१३.३८	१४९.३ रुपये	१५.५१	१७.७४	१९.९७
१५०—१७९ की श्रेणी १७९.३ रुपये	१५.५१	१७९.३ रुपये	१७.७४	१९.९७	२२.२०
१८०—२०९ की श्रेणी २०९.३ रुपये	१७.७४	२०९.३ रुपये	१९.९७	२२.२०	२४.४३
२१०—२३९ की श्रेणी २३९.३ रुपये	१९.९७	२३९.३ रुपये	२२.२०	२४.४३	२६.६६
२४०—२६९ की श्रेणी २६९.३ रुपये	२२.२०	२६९.३ रुपये	२४.४३	२६.६६	२८.८९
२७०—२९९ की श्रेणी २९९.३ रुपये	२४.४३	२९९.३ रुपये	२६.६६	२८.८९	३१.१२
३००—३२९ की श्रेणी ३२९.३ रुपये	२६.६६	३२९.३ रुपये	२८.८९	३१.१२	३३.३५
३३०—३५९ की श्रेणी ३५९.३ रुपये	२८.८९	३५९.३ रुपये	३१.१२	३३.३५	३५.५८
३६०—३८९ की श्रेणी ३८९.३ रुपये	३१.१२	३८९.३ रुपये	३३.३५	३५.५८	३७.८१
३९०—४१९ की श्रेणी ४१९.३ रुपये	३३.३५	४१९.३ रुपये	३५.५८	३७.८१	३९.०४
४२०—४४९ की श्रेणी ४४९.३ रुपये	३५.५८	४४९.३ रुपये	३७.८१	३९.०४	४०.२७
४५०—४७९ की श्रेणी ४७९.३ रुपये	३७.८१	४७९.३ रुपये	३९.०४	४०.२७	४१.५०
४८०—५०९ की श्रेणी ५०९.३ रुपये	३९.०४	५०९.३ रुपये	४०.२७	४१.५०	४२.७३
५१०—५३९ की श्रेणी ५३९.३ रुपये	४०.२७	५३९.३ रुपये	४१.५०	४२.७३	४३.९६
५४०—५६९ की श्रेणी ५६९.३ रुपये	४१.५०	५६९.३ रुपये	४२.७३	४३.९६	४५.१९
५७०—५९९ की श्रेणी ५९९.३ रुपये	४२.७३	५९९.३ रुपये	४३.९६	४५.१९	४६.४२
६००—६२९ की श्रेणी ६२९.३ रुपये	४३.९६	६२९.३ रुपये	४५.१९	४६.४२	४७.६५
६३०—६५९ की श्रेणी ६५९.३ रुपये	४५.१९	६५९.३ रुपये	४६.४२	४७.६५	४८.८८
६६०—६८९ की श्रेणी ६८९.३ रुपये	४६.४२	६८९.३ रुपये	४७.६५	४८.८८	५०.११
६९०—७१९ की श्रेणी ७१९.३ रुपये	४७.६५	७१९.३ रुपये	४८.८८	५०.११	५१.३४
७२०—७४९ की श्रेणी ७४९.३ रुपये	४८.८८	७४९.३ रुपये	५०.११	५१.३४	५२.५७
७५०—७७९ की श्रेणी ७७९.३ रुपये	५०.११	७७९.३ रुपये	५१.३४	५२.५७	५३.८०
७८०—८०९ की श्रेणी ८०९.३ रुपये	५१.३४	८०९.३ रुपये	५२.५७	५३.८०	५५.०३
८१०—८३९ की श्रेणी ८३९.३ रुपये	५२.५७	८३९.३ रुपये	५३.८०	५५.०३	५६.२६
८४०—८६९ की श्रेणी ८६९.३ रुपये	५३.८०	८६९.३ रुपये	५५.०३	५६.२६	५७.४९
८७०—८९९ की श्रेणी ८९९.३ रुपये	५५.०३	८९९.३ रुपये	५६.२६	५७.४९	५८.७२
९००—९२९ की श्रेणी ९२९.३ रुपये	५६.२६	९२९.३ रुपये	५७.४९	५८.७२	५९.९५
९३०—९५९ की श्रेणी ९५९.३ रुपये	५७.४९	९५९.३ रुपये	५८.७२	५९.९५	६१.१८
९६०—९८९ की श्रेणी ९८९.३ रुपये	५८.७२	९८९.३ रुपये	५९.९५	६१.१८	६२.४१
९९०—१०१९ की श्रेणी १०१९.३ रुपये	५९.९५	१०१९.३ रुपये	६१.१८	६२.४१	६३.६४
१०२०—१०४९ की श्रेणी १०४९.३ रुपये	६१.१८	१०४९.३ रुपये	६२.४१	६३.६४	६४.८७
१०५०—१०७९ की श्रेणी १०७९.३ रुपये	६२.४१	१०७९.३ रुपये	६३.६४	६४.८७	६६.१०
१०८०—११०९ की श्रेणी ११०९.३ रुपये	६३.६४	११०९.३ रुपये	६४.८७	६६.१०	६७.३३
१११०—११३९ की श्रेणी ११३९.३ रुपये	६४.८७	११३९.३ रुपये	६६.१०	६७.३३	६८.५६
११४०—११६९ की श्रेणी ११६९.३ रुपये	६६.१०	११६९.३ रुपये	६७.३३	६८.५६	६९.७९
११७०—११९९ की श्रेणी ११९९.३ रुपये	६७.३३	११९९.३ रुपये	६८.५६	६९.७९	७०.०२
१२००—१२२९ की श्रेणी १२२९.३ रुपये	६८.५६	१२२९.३ रुपये	६९.७९	७०.०२	७१.२५
१२३०—१२५९ की श्रेणी १२५९.३ रुपये	६९.७९	१२५९.३ रुपये	७०.०२	७१.२५	७२.४८
१२६०—१२८९ की श्रेणी १२८९.३ रुपये	७०.०२	१२८९.३ रुपये	७१.२५	७२.४८	७३.७१
१२९०—१३१९ की श्रेणी १३१९.३ रुपये	७१.२५	१३१९.३ रुपये	७२.४८	७३.७१	७४.९४
१३२०—१३४९ की श्रेणी १३४९.३ रुपये	७२.४८	१३४९.३ रुपये	७३.७१	७४.९४	७६.१७
१३५०—१३७९ की श्रेणी १३७९.३ रुपये	७३.७१	१३७९.३ रुपये	७४.९४	७६.१७	७७.४०
१३८०—१४०९ की श्रेणी १४०९.३ रुपये	७४.९४	१४०९.३ रुपये	७६.१७	७७.४०	७८.६३
१४१०—१४३९ की श्रेणी १४३९.३ रुपये	७६.१७	१४३९.३ रुपये	७७.४०	७८.६३	७९.८६
१४४०—१४६९ की श्रेणी १४६९.३ रुपये	७७.४०	१४६९.३ रुपये	७८.६३	७९.८६	८०.०९
१४७०—१४९९ की श्रेणी १४९९.३ रुपये	७८.६३	१४९९.३ रुपये	७९.८६	८०.०९	८१.३२
१५००—१५२९ की श्रेणी १५२९.३ रुपये	७९.८६	१५२९.३ रुपये	८०.०९	८१.३२	८२.५५
१५३०—१५५९ की श्रेणी १५५९.३ रुपये	८०.०९	१५५९.३ रुपये	८१.३२	८२.५५	८३.७८
१५६०—१५८९ की श्रेणी १५८९.३ रुपये	८१.३२	१५८९.३ रुपये	८२.५५	८३.७८	८४.०१
१५९०—१६१९ की श्रेणी १६१९.३ रुपये	८२.५५	१६१९.३ रुपये	८३.७८	८४.०१	८५.२४
१६२०—१६४९ की श्रेणी १६४९.३ रुपये	८३.७८	१६४९.३ रुपये	८४.०१	८५.२४	८६.४७
१६५०—१६७९ की श्रेणी १६७९.३ रुपये	८४.०१	१६७९.३ रुपये	८५.२४	८६.४७	८७.७०
१६८०—१७०९ की श्रेणी १७०९.३ रुपये	८५.२४	१७०९.३ रुपये	८६.४७	८७.७०	८८.९३
१७१०—१७३९ की श्रेणी १७३९.३ रुपये	८६.४७	१७३९.३ रुपये	८७.७०	८८.९३	९०.१६
१७४०—१७६९ की श्रेणी १७६९.३ रुपये	८७.७०	१७६९.३ रुपये	८८.९३	९०.१६	९१.३९
१७७०—१७९९ की श्रेणी १७९९.३ रुपये	८८.९३	१७९९.३ रुपये	९०.१६	९१.३९	९२.६२
१८००—१८२९ की श्रेणी १८२९.३ रुपये	९०.१६	१८२९.३ रुपये	९१.३९	९२.६२	९३.८५
१८३०—१८५९ की श्रेणी १८५९.३ रुपये	९१.३९	१८५९.३ रुपये	९२.६२	९३.८५	९४.०८
१८६०—१८८९ की श्रेणी १८८९.३ रुपये	९२.६२	१८८९.३ रुपये	९३.८५	९४.०८	९५.३१
१८९०—१९१९ की श्रेणी १९१९.३ रुपये	९३.८५	१९१९.३ रुपये	९४.०८	९५.३१	९६.५४
१९२०—१९४९ की श्रेणी १९४९.३ रुपये	९४.०८	१९४९.३ रुपये	९५.३१	९६.५४	९७.७७
१९५०—१९७९ की श्रेणी १९७९.३ रुपये	९५.३१	१९७९.३ रुपये	९६.५४	९७.७७	९८.००
१९८०—१९९९ की श्रेणी १९९९.३ रुपये	९६.५४	१९९९.३ रुपये	९७.७७	९८.००	९९.२३

दुनिया में शान्ति-आन्दोलन की गतिविधि अमेरिकी युद्ध के प्रतिरोधियों को शरार्थी का दर्जा दिया जाय

बार रेडिफर्न इंटरनैशनल ने आन्दोलन बताया है कि अमेरिका के सोवियत युद्ध में सहित न होने के लिए विरामवाक्य युद्ध से अलग हो गये हैं उन्हें शरार्थी का दर्जा दिया जाय। गवर्नर के दो ही के अधिपति नेताओं ने सभी सरकारी से मिली की है कि उन्हें शरण दी जाय, और उनको मृत्युवादी की जाय। प्रयोग में बहुत गमा है हम गमा नहीं मरानाओं से मिली करते हैं कि अमेरिकी सतत के गवर्नर-सम करनेवाले विरामवाक्य को शरण दी जाय। सभी देशों के लोगों की मदद से शरार्थी पर दबाव डालना चाहिए कि ऐसे लोगों को शरण दें। हम अतीत पर निम्नलिखित लोगों के हस्ताक्षर हैं १. मर मास्केग विनेट, कितिन, मोएन बेकर, फ्रांक बाल्फोर, मेडिस धूम्रगति, जयजयान्तरण, मारिय मेनर, शास्त्र बेकर विप्रार्थन, फ्रांसिस मे सुनर।

स्थानीय लोक अभिमान का एक उदाहरण

हम और मातंग्य लोगों के साथ भीड़ से काम करते हैं आश्रयदाता पर कार्य करते हैं। यह भी कट्टर है कि फ्रांसिस का आन्दोलन आन्दोलन से दूर और हवाई हो गया है। यह सब है, और बहुत

आन्ध्र वार्न करने से बहुत शरार्थी आन्ध्र वार्न को फ्रांसिस-आन्दोलन के लोगों का अन्तर है, हमारी योजना में अन्तर यह माने है। निम्न यह हमारे देश में जो होता है उनमें से कुछ भागों को हम आने हैं या उनके बारे में यह माना है। परन्तु और दूसरे दबा में होनेवाली बातों का हमें बधा भुक्त होता है।

विपक्ष विरामवाक्य दलियों की एक शून्य के अन्तर है। यह समझी है कि समाज के लिए कुछ मान्यताएं बल करने के लिए बड़े विचारों और गुणा की आवश्यकता नहीं होती। एकविध गुड जर्न यह है अन्तर्गत करने संघ में 'एक भाई' की भांति' गुड को। गुण में समान बसाक उड़ाया गया, फिर समझी दो गरी और जब कुछ लोग उनमें गुण करते हैं, और कुछ उन्हें पछान करते हैं। उन्होंने गति के प्रयोगों की समझित विचार और गति में बसेवालों एक बहुत के लिए विचारों को बना बहुत विचार छतई में बड़ी हुई थी, बामनको से बंद की। उनके और उन्होंने बंभारा विचार-पद्धति पर बांध बंधुवारी, बसोमि यह विचार पद्धति सभीर मोरी और समान के मोहुरा दाने का नाम बंधुवारी है, वास्तविक रूप के बामो पर जारी कर बहुत था।

विभिन्न राज्यों में यह विचार विचार को। केवल में १०-७१ प्रतिशत बसोमि लोगों की मोमन में अन्तर्गत है कि-आव-शकता नहीं पूरी होती थी। १९७०-६१ में पूरे देश की प्राचीन अवस्था १० प्रतिशत इस लोगों में था, और शहरी जनता का १० प्रतिशत। दोनों की विचार फर १०-६० करोड़ जनता में लोगों की जिसे जिने लाक भी मोमन नहीं मिलता था।

—प्रमुखता समुद्र (कलक.)

लेती है। और उनमें पड़ोसों के बर्न का भी अवधान हो जाता है। उन्होंने एक पूरे दिन के समय की योजना ब. बसोमो। विचारमो ने उसे स्वीकार की, परन्तु स्थानीय रूप के लोगों। हमारा बड़ा विचार था। हम तर विचारों विचारों का बसा नाम कर रहे हैं, परन्तु वेदावृत्त को दिया जा सक्य है। उनमें हमने निर निगरी भी है। विचारों गरी में उन्होंने दली के गति आन्दोलन के गरीयों से एक अन्तराष्ट्रीय कार्य विचार समझित किया। उनका उद्देश्य था कि सामाजिक, आर्थिक और विचारों की परिधि के सम्बन्ध में वेको में बसेवाले एक हजार विचारों की विचार आनी जाय। इस अवधान से यह पता चला कि सभी प्रकार के अवधान और योग्य हो रहे हैं। स्थानीय लोगों को यह महसूस हो रहा है कि वे अपनी समस्याओं की हल करना चाहते हैं जो उन्हें समझित होता होता और एक साथ बसकर कुछ करना होगा। वे विभिन्न प्रकार से सक्रिय हो रहे हैं। महसूस बात यह है कि वे काम गये हैं और उनमें सामाजिक और राजनैतिक विचारों का बड़ी है। विभिन्न प्रकार के वेग स्वार्थ विचार गये हैं। एक सुलभ-कार भी विचारों हुआ है। यहाँ लोग सोचते हैं, गुणवर्ण पाते हैं, नये विचारों पर विचार करते हैं। और सबके बसकर बात यह है कि एक विचार कार्यक्रम के लिए तैयारी करते हैं। विचारों का यह है कि उनके सभी कार्य एक दूसरे में जुड़े हुए हैं, पिछले बामों के अन्तर्गत बसावारा है, और उन्होंने यह सोचा है कि मातंग्य प्रसार को प्रचारों को उन्हें लगे आने विचार बसोमो है।

उन्हें यह विचार है कि सभी मदद आनी की जाती है। परन्तु उन्हें बाह्य की मदद की भी अपेक्षा है। ताकि वे लगे लगे बात में और उनका उपाय बड़ा रहे। एक महसूस बात यह भी है कि विचारों इन बामों की संगति रूप में कर रहे हैं जिसका विचार राजनैतिक

→ मोमन पर, और १०-६१ प्रतिशत ईश्वर और गरीबी पर। लगभग बड़ी हारा शहरी में भी था। यह भी हमारी नीति के लोगों की (कलक.)। हमारे कुछ ऊपर के लोगों की भी ७१ में १०-७१ की बसावारा के बसावारा में ही बसावारा पड़ती थी। बसावारा करने पर भी लगभग एन-गिहारी बसोमि जनता की बंभारा के अन्तर्गत में मोमन कर बसोमो उन्हें सावक मोमन नहीं मिलता था। शहरी में यह विचार लगभग १० प्रतिशत लोगों की भी बसोमो बड़े बसावारा बांध पर बसावारा बंभारा कर देना

और सामाजिक है और उद्देश्य पालन स्थापित करना और गुद्द एवं सैनिक-शाही का प्रतिरोध है।

दक्षिण विद्यतनाम के विद्यार्थियों का दृक्कल

‘शांति और राष्ट्रीय स्वतंत्रता की भावना से प्रेरित होकर हम दक्षिण बिस्वनाम के विचारों निम्नलिखित वस्तुओं को प्रस्तुत कर रहे हैं। यह वस्तुएँ जन प्रस्तावों के सम्मन्ध में हैं जिन्हें १ जुलाई १९७१ को दक्षिण बिस्वनाम की वरिष्ठ से शांति के लिए कक्षायी शांतिद्वारा यन्त्रात्मक सहायक से प्रस्तुत किया था।

यह प्रस्ताव विपक्षनाम के युद्ध के हित के लिए वैश्व क्रिये जायेवाले सभी प्रस्तावों से अधिक प्रगतिशील है। इसमें शान्ति की स्तब्ध के लिए एक अनिवार्य आधार मिलता है, यह यह है कि अमेरिका अपने आक्रमण की शरत करे और विपक्षनाम के लोग अपनी सभ्यताओं को बच्य हल करे।

पहला मुद्दा बियतनामियों की यात्रा के अनुमति है कि विदेशियों से बियतनाम मुक्त हो। हमें बियतनाम और सत्तार के लोगों के लिए प्रेम और शांति का संदेश है।

हूबरे मुर्दे में दक्षिणी विमाननाम के विभिन्न युद्धों का अमेरिका द्वारा समर्थन और हस्तक्षेप धरम करने के लिए कहा गया है। विभिन्न राजनैतिक, धार्मिक, और सामाजिक तत्वों को मिलाकर शेनॉन में एक सच्ची सरकार बनाने पर जोर दिया गया है। इन तत्वों का हस्तगत, गुट-निर्पेक्षता, लोकतंत्र और जाति में विश्वास अभिव्यक्ति के साथ युद्ध को खत्म करने की दक्षता रखे। धड़े और नवीन हस्तगत व्यवस्था स्थापित हो जिससे पिछले नाम के लोगों की आकांक्षा पूरी हो।

सीसरर भूदा यह है कि बियतनाम के दल, राष्ट्रीय एका के जगधार पर, दक्षिणी बियतनाम की संविध समस्या को हल करे। यह नगरियों के बल्लेनाम को रोहने के लिए बहुत जरूरी है। बोदे

मुरा का उद्देश्य है दक्षिणी और उत्तरी विपक्षनाम के बीच मित्रता शान्तिमय रूप से स्थापित करना और विपक्षनाम के शत्रुओं को सुसज्जाने के लिए १९५४ में की जायेवाली जेनेवा-सम्मति के माध्यम पर कोशिश करना।

५-५-७७ में मुझे वास्तव में, रक्षणी
विषयतामा को विशेष नीति जो प्रान्ति और
निर्णयदा पर वापसी है—के पांच
चिह्नान्न हैं। साथ-ही-साथ तबसे यह
बहा गता है कि अमेरिका युद्ध से होने-
वासी नष्टादियो को पूरा करे और उनके
लिए अन्तर्राष्ट्रीय गारंटी को जान ।

उत्पुस्त शोध के आधार पर हम लोग यह घोषित करते हैं कि : १-निवृत्त सरकार विजयवादी जनता के एही उद्देश्यों को स्वीकार करे और अपना आक्रामक तुरन्त समाप्त कर ७ सुन्नीय क्षेत्रों स्वीकार करे ।

२—राष्ट्रपति बटुको चाहिए कि वह अपनी अन्तर्गत और राष्ट्र के हित में अपनी नदी छोड़ दें, जो कि स्वतन्त्रता की प्राप्ति में एक रणनीति है।

३—हम लोगों ने प्रविज्ञा की है कि एक स्वतंत्र, सगठित गान्धीश्रिय और सशस्त्र विप्लवनाम के लिए समय जाये रखेंगे।'

अमेरिकी पैदियों के
सम्बन्धियों के पत्र

दक्षिण विषतन्त्राण के मुख्य बन्धियों के सम्बन्धियों में विषतन्त्राण में ईद बन्दियों के सम्बन्धियों के नाम एक पत्र लिखा है। यह पत्र बन्दियों विप्रादियों के प्रतिनिधि मण्डल को दिया गया, जिसका नेतृत्व हार्वर्ड युनिवर्सिटी के प्रोफेसर जॉर्ज वाल्डर कर रहे थे।

पत्र में विद्यतनामियों और अमेरिका परिवारों के दुस्रो घर सहानुभूति प्रकट की गयी है। इसमें उन सभी अत्याचारों का उल्लेख मिलता है जो विद्यतनाम के लोगों पर अमेरिका ने किया है। पत्र में कहा गया है :

“चतुर्थी विषयनाम पर को जानै-

पत्नी बमबारी से गाँव, घर, स्कूल, बिजलीघर, कारखाने, पुल, श्यामिंदरखाद हुए। विपतनाम ॥ भोग १० ॥ घात से जो घृत-स्तोनी एक करके रचना कर रहे थे वह भी नाष्ट हो गयी। स्कूल के लड़के और लड़कियाँ स्कूलों में बग़म बग़म से घृतन कर रहे गये, बूढ़ों की छोटी हुई हथेल में दृष्ट कर दिये गये। जमान मर्द-नौरतों की बज्रि वे छानि-हानी और यकानी में बान कर रहे थे छान कर दिया गया। जमेरिणी संकि-गीडि बनानेवालों के बूँदर—गामी को बलता भी, नाष्ट कर दी, मार शालों—के अनुमार जमेरिणी वाबुसेना के बकबरी से विपतनामियों को दो दो री का जानवर धकक कर बरनाम कर दिया। 'दो दो' तक एक साथ न रह तर्क की नीति बरनी गयी।

‘अगर बाइबी बिल्वनाम आते ॥
 खबर मिले, और आप बाइबी उत बाइबी
 को बेल सारो ओ वहाँ मण्ड कर दो गयी
 है (जेते बलवान, बनापावम मोर बैत
 बाइ) दो बाप अमेरिका की सरकार
 के प्रति बिल्वनाम के गोरो ॥ पूजा को
 सलख सकेंगे और साथ-ही-साथ आप यह
 भी खयाल सकेंगे कि नो जरूरी बिल्वनाम
 के गोरो नै आरके बासुपानो पर गोबी
 पलाओ की ओर अमेरिकी बासुपानो के
 बाइत को, जो बाइके भाई मोर बडे ह,
 कंद किया ।’

“दक्षिण विषयनाम म १३-१४ साल
 ॥ कच्चे बीर बचिबर्ही, ६० साल के
 ऊपर के इइसे, बीर बबान मुख एन
 कारिया बिगडार दिखे जा रहे है,
 पीटे जा रहे है, कीड बिधे जा रहे है।
 मचोकि ये देश-भरि बीर अनेदेवम-
 मरिठिया के भेज ये बिना होकर
 जावि, बीर अपनी बिगडार बाने हायां
 लेवे के लिए बीर अवेरिठो येना को
 दिखानवे के लिए धार्य कर रहे है।
 विषयनाम ॥ कीडी जैसे एग बँदसारां में
 रहे फातो है बिनमें न बर्बान साना
 होइ है, न दवा, न रोडनी, न दवा बीर

श्रीमती इन्दिरा गांधी का निक्सन को पत्र

यदि विश्व के देश विधोक्तर अमेरिका ने सन्तुष्टिपूर्ण मुझीपुत्रहमान को रिहाई के लिए अपनी क्षमता, प्रभाव और अधिकार का उपयोग किया होता तो भारत और पाकिस्तान को बीच में मुझ बचाया जा सकता था।

यदि विश्व के देश गम्भीरता से बगला देश में उत्पन्न जाति की स्थिति का दृष्टि नौ महीनों में सच्चाई से अध्ययन कर लिए होते तो यह प्रभावक सड़ाई जो पाकिस्तान द्वारा हम पर जारी रखी है न हुई होती।

जिन हासलों में मैंने अपनी निष्कली यात्रा की थी, उस समय भी बड़े राष्ट्रों द्वारा उनकी पुकार और से नहीं सुनी गयी थी।

यदि उस समय तक भी शैल मुजी-इरहमान को रिहा कर दिया गया होता तो मुझ की यह प्रयासक स्थिति रोकती जा सकती थी। परन्तु उस समय हमकी यही दिलावा दिलाया गया कि शीघ्र ही नागरिक प्रशासन नाथम किया जा रहा है और यह कि प्रचार का नागरिक प्रशासन था, इसे सभी जानते हैं। पाकिस्तान द्वारा एक मूठ-मूठ चुनाव की व्यवस्था दी गयी जो पूरी न हो सकी। विद्वाने आश्चर्य की बात है कि दुनिया के किसी कोने से शैल मुजीइरहमान को सम्पर्क में लाने के लिए किसी ने चूँ से एक चमक भी नहीं निकाला। हमने उस समय अमेरिकी सरकार का ध्यान इस ओर भी बिताना था, परन्तु हमसे यही कहा गया कि राष्ट्रपति यहिया खाँ के शासन को खतरा पहुँचेगा। परन्तु उस समय अमेरिका के दिल में इस बात का भाषास हो गया था कि पूर्वी पाकिस्तान को प्रजा-सैनिक ढाँचे की सरकार नहीं दी जा रही है क्योंकि उससे यहिया खाँ को कुछ मुजी-यती का सामना करना पड़ सकता था।

यथा शैल मुजीइरहमान (एक नाथवी) को छोड़ने की तुलना में पूरी सड़ाई करना मानव है ?

हम हमने वही वापस की और भी बदलाव कर सकते थे जो कि हम निष्कली नौ महीनों से समय के साथ लेते जा

रहे थे, यदि हम पर यह मुझ एकाएक न बोया गया होता। पाकिस्तान द्वारा अन्तर्गत कम्पनर, पठाक्रेट, धर्मनर, धन्वन्तीपुर, उत्तरवादी, जोधपुर, अम्बाना और आगरा हवाई अड्डों पर अन्तर्गत सम दर्जा रखी की। उस समय मैं और हमारे रक्षामंत्री राजधानी के बाहर थे। परन्तु यह सब कुछ होने के बाद यह हम यह स्पष्ट और पर बत देना चाहते हैं कि भारत की परिवर्ती पाकिस्तान तथा पूर्वी पाकिस्तान के लोग हैं, जो कि अन्तर्गत वगला देश माना गया है, किसी भी तरह से कोई लोग अधिकार में लेने की बँदी इच्छा नहीं है।

पाकिस्तान का रक्षेया

पर यथा पाकिस्तान विद्वाने २४ मार्च को निरयंक और निरन्तर बरमीर-अन्तर्गयी विवादी को छोड़ देगा ? क्या पाकिस्तानी भारत के विरुद्ध कृपा फैलाने और समा-चार दुश्मनी का रक्षेया मानने रहने की मनोकामना छोड़ने के लिए तैयार है ? विद्वाने २४ वर्षों में मेरे पिताजी ने और मैंने न जाने कितनी बार पाकिस्तान से अन्तर्गत-सन्धि करने को कहा। इस बात का इतिहास साक्षी है कि जब भी इस तरह का प्रस्ताव किया गया पाकिस्तान ने इसे तुल्य अवसर कर दिया।

भूदे आरोग

हमें इस प्रकार के आरोपों और प्रचार से बहुत डेन खी है कि भारत में ही संस्कृत पैदा किया और भारत में ही समस्या हम करने के रास्ते में बाधा डाली। मैं नहीं जानती कि इस सब झूठी बातों में निहित कौन जिम्मेदार है। मैंने अपनी अमेरिका, ग्रेटन, फ्रांस, जर्मनी, मासिडुवा और वैश्विकता भाषा के दौरान, सर्व-जनिक रूप से और इन देशों के नेताओं के साथ बातचीत में ऐसी बात पर और दिया था कि राजनीतिक समाधान तुल्य आवश्यक है। हमने नौ महीने तक इसकी

प्रतीक्षा की। जब डाक्टर विविगर बगल १९७१ में भारत पधारे तो भी मैंने उनके ओर देकर कहा कि जब ही राजनीतिक समाधान करने की बड़ी आवश्यकता है। विन्तु हमें आज तक ऐसे किसी समाधान की व्यवस्था नहीं दी गयी जिसमें तथ्यों पर ध्यान दिया गया होता।

मेरी यह हार्दिक इच्छा है कि आप बम-बम-बम मुझे यह बतायें कि हमने कहाँ गलती की है जिससे आपके प्रतिनिधि या प्रवक्ता हमारे प्रति ऐसे पत्रों भाषा का प्रयोग कर रहे हैं। मैं आप से यह अपेक्षा इसलिए कर रही हूँ क्योंकि आप मानव-सम्पर्कों की बहुत अच्छी तरह समझते हैं और अमेरिका के राष्ट्रपति के नाते महान अमेरिकी जनता की इच्छा-सक्ति, आदर्श और आशाओं के प्रतीक हैं।

मैं यह पत्र बहुत ही खेद के साथ उस समय लिख रही हूँ जब भारत और अमेरिका के सम्बन्ध गड़बड़ हो गये हैं, लेकिन मैं सब पूर्वार्थ और भावों को छोड़कर बहुत ही मान्य होकर एक बार पुनः यह स्पष्ट करने के लिए लिख रही हूँ कि यह दुःख प्रकल्प कहे प्रारम्भ हुआ।

मयी दिल्ली, १५ दिसम्बर १९७१

वरुण शान्ति सेनिक की चिन्ता

यह सड़ाई बहुत मानव लेकर जारी है। इन वर्षों में यदि इस देश के नागरिक इस मुझ की गड़बड़ न समझ सकें और 'यन्त्र की हार में खुशी' मानते रहें तो शान्ति सेनिक एक इराजि अवसर हो देगा। बचना देश से लेकर आज तक विविध होनी हुई रिपटि, और उस संदर्भ में उद्घाटित होते हुए सार, नागरिकों के बीच परिचित हो जायें तो एक प्रकार जनसन्धि सही हो सकती है।

मुझे-मुझे से, विद्यालय-विद्यालय में, चौक-चौक पर समाज, गोपनीय बला, पत्ते चित्रनामा, पत्ते बाला, अन्तर भाते ही अन्तराष्ट्रों का दूने पर मैं विरोध बला, आन्तरिक-मैला की निम्नकारी है और हमें इसे बतल बला हो चाहिए।

—कुमार प्रसाद

विनोद निवास से

प्यारू लजे का खबर है। विष्णु-
छन्दनाम का पाठ कर बहनें भोजन के
लिए गयी हैं। भावा विष्णुपदछन्दनाम को
बिताय में मग्न, खाट पर बैठे हैं। इनने
में एक बरपा आठा है। फिर एक आवाज
“हम कन्दर आ खरनी हैं ?” अब एकना
मारू वज्रू अन्दर नैंठे सपायेना / दम
बनत बाबा गोयने तो नरी। केविन दहने
काये विजुरी में से शरिने लपटी है।
समूह की मुखरा दोहने-लती बदन
भजीली के खर में बहनी हैं, “हमने
पहले बिहटी निसो थी।” अब बाबा की
कला बिहटी का शब्द नैंठे रहेगा :
रीर। मुख बागों में छात्र समूह अँधे-नीमे
बाबा के सामने बँठ गया है। ये हैं
विगन पाठ बालिक की बिकोरिया।

प्रश्न क्या परंपरा बाबा के सामने
आता है : "जहाँ-को भूया जैसे
देवतापति आत्मोत्तम का आदर्शन करो
महो है। समस्त में तो प्रत्य प्रवृत्ति है,
तो हस्त सत्य की आधार में बलि जाई ?
क्याय आत्मन्य और निराश की और बलि
मुक्ति है ?" यह कह बाबा परंपरा बाबू में
रख देने हैं :

“युग लोगों को हमारी गीगाईं
बिना है ?” सार्वभौम में आत्म में आत्म-
पूनी होती है। संसार के लिए एक-
हीनता नहीं। फिर भी हमें दासी-पुत्री
बढ़ती है कि “जी हाँ हमारे देशों है।”

“मीमांसा के शास्त्र सामान्य धर्मों के विचार
गयी है। और-मीमांसा लोगों के दुःखों
वर्णन करती है ? फिर भी सुनने के बाद-तो
अनुचित है। वादी है। वादों में बहुत
अन्तर होता है। एकान्तवाद वादा के
बादों को ही वादा के। गुण वगैरे
वर्णन है।”

“अपेक्षी, अपेक्षारथ” ॥ ४ ॥

“महाराष्ट्र की मरजिया जलेश्वरी
 सींगरी है : मज्जन की मरजिया मगजिया
 सींगरी होंगी क्या ? के सी ज्ञानेश्वरी
 मरी पारी होनी : और देवगिरि

पढ़ें, यह निरी मूर्खता है। तुममें बहुत
मारी लड़कियाँ भी बनेंगी। जो भी पीछा
नहीं जानती है, वह शीते को बचा हिचक-
देगी, याह ?

“भरती विद्यार्थी प्रवेशार्थी का एक
वर्षाव ७० ए० जी वर्षा के लिए है।”
प्रो. प्रेमचंद साहू ने बताया कि प्रवेशार्थी
वर्षाव है।

“हमारे विद्यार्थियों को भी आनन्द भी सिखाया गया है। वे भी बहुत बड़े बच्चे हैं। आनन्द साहित्यिक भी है। साहित्य के लिए आनन्दों की भी हजारों कोशिकाएँ (चौक बनाए हुए हैं) में से दो-दो, दार्शनिकों के लिए, वैज्ञानिकों के लिए रखी जाती हैं। तो आप कोई उदाहरण नहीं दे सकते हैं। अपनी आँखों से देखें।”

बापू मन्वीर हो जाते हैं। लामोस
मैत्रे है। एक डिगोरी बहनी है, "हम
दिलहास भी पड़नी है।"

‘हो-नाम ज्ञानी क्या ? जीन क्या
 ओर जीन मा ? यही न ? लक्षणद्वय,
 सादृश्य, मूढता जीनमयः एषी एव
 वैज्ञानिकः हन् हमाय जीना है । तात
 जीन हम् करो हर्ष ? उन्ही नम
 मन्नी ? हा । जीनोनाम न मरुतुव,
 हृद, मन्नी, नाव, मन्नी, एव
 जीनोनाम मूढ हन्नी चर्तु । एव
 जीन वनेयः सम्पुन एवनी हो
 कि वही ?

उसने भारे समूह में एक ही नकली
सूची दी थी है।

“होइल, श्रुतल।”

“शानी नाटक ! बाटक के लिए
मंजूर करवा दी गयी है, मंजूर है, मंजूर है।”

होला, दणनेवर पडला आसिन् । सदा
 बर । धर्म बर । शास्त्रान्न प्रवर्तितमन् ।
 सपत्नी न प्रवर्तितम् । भाग्येनो भव ।
 रिपुद्वेरो धर । आनन्दितो धर । एक
 शब्द सदात्र कदाचि होना चासिन् । नाश

तो विद्वधोक्तो है। आसन्न-प्राणोपामि
क्षीयतीति हो क्या ?

“को नहीं।”

‘मैं तो मुना था कि इन दिनों
कावेरी में माघ-राणायाम सिखाते हैं।’

“विश्वविद्यालय की योजना ली है, पर होता नहीं।” प्रोफेसर महाशय जवाब देती हैं।

“गिदा में स्वर्गाभा उत्तम सिखाती
 काहिण । हिन्यो उत्तम बानी काहिण ।
 गिदा में गणित, विज्ञान, अष्टांगम, ये
 कीहे हीनो हन पाँचव्यो पर गुण सत्कार
 होय । भक्ति, ज्ञान, धर्म, तीनों का सम-
 न्वय गिदा में होका काहिण ।”

अशा क्षमता समायन पर धूर में
टहनने के लिये बाहर निकलते हैं। लड़-
किया का समुद्र मार्गहान काटीने काया
है। योही वेर बाह गिआई, योवा-अवचन,
मावेन विनिहा, कपी-मविन हल्लादि
विनाई बाका के सामने हल्लाहार के निरु
आने दे।

x x x

एनाथों विद्यालय के मित्र दशवीं
शिशुशालाएं बनाएँ मैं योग तथा वेदांग
का अध्ययन करने हूँ। उनसे हीन आत्म
हूँ और ३० वंश हूँ, जहाँ वे योग और
वेदान्त सिखाए हों। अथवा वे ज्ञान-विज्ञान
के लिए भाग्य वांछते हैं। अपने हाथों
बढ़ाने से पैसी जगह मचते हैं, गंगा बना
है और वहाँ ज्ञानिक के पद पर लगे हैं।
वी वहाँ बने जाते हैं। २५ पाठ को
काया से मित्रों के, वे वे। एक उठते
बनाएँ ही लाओगे वे उनसे पूछें कि
"बाबा और विद्वानों के उनसे पूछें कि"

बाबा—“उपरों लगा होगा कि वह शायद विनोद के जेबा ही पागल होलगा है। आठ दुनिया में शांति भी बाध बनता ही बाध बन है। भग्न शांति के लिए फूट बरसलगे है, तो मोक्ष आधरो ‘मूर्ख’ (मूर्ख) समझते होगे।”

हवाभी जो—“दूध दिप्पी से भाजिन
की रसो करने का रहे है। भाज शरीर
के दिप्पी से छिहर मोर मन से मर।”

प्रो० ठाकुरदास वंग तथा सुमन वंग उत्तर प्रदेश में

प्रो० ठाकुरदास वंग व श्रीमती सुमन वंग का १ दिसम्बर को थपराह् दिवसी मद्रास जलवा बाड़ी से रुनमंडी आगरा स्टेशन पर उतरने पर नगर के प्रमुख सर्वोदय एवं रचनात्मक कार्यकर्ताओं ने स्वागत किया।

रात्रि में नगर के प्रमुख उद्योगपति जी० जी० एचस्ट्रोज के सचलक श्रीधर-प्रसाद भागव के निवासस्थान पर ट्रस्टी-शिप पर चर्चा करते हुए प्रो० वंग ने कहा, 'इस कार्य के लिए कुछ उद्योगपतियों को जोखिम उठाना भागे जाना होगा।

दूसरे दिन प्रातः प्रो० प्रयाग चन्द्र मद्रास के निवास पर सहचिन्तन में करीक हुए तथा जिला सर्वोदय मण्डल के अध्यक्ष श्री गोपाल नारायण तिरुमणि के निवास पर आगरा मण्डल के क्षेत्रीय कार्यकर्ताओं को सम्बोधित करते हुए वंग साहब ने कहा कि प्रदेश में सफल अन्धकार लुप्त हुआ है। अब कार्य की दृष्टि से कार्यकर्ताओं को भागे जाना होगा। साम्प्रदायिक-धर्म-धर्म में जाने को खाना होगा। इस बैठक में ७ जिलों के कार्यकर्ताओं ने भाग लिया था। रामजी कुप्पासम्बन्धी ने अहमदाबाद को। महावीर भाई ने क्षेत्र की जानकारी दी। इस अवसर पर श्री कपिल भाई भी उपस्थित थे।

चैतुष्ठी देवी बन्दा महाविद्यालय में समाज-परिवर्तन की भूमिका में दृष्टि के विरुद्ध आवाज उठाने के लिए श्रीमती

बाबा—“मैं उसका कर्त्तव्य। गरीब के यहाँ पहुँचा, मन से रहा।”

स्वाधीनता बहुत आग्रह करने लगे। बाबा ने कहा—“आज विज्ञान का जमाना है। इस उद्योग जाना पुरानी बात हो गयी। आज एक जगह बैचर में अभि-ध्यान से सबके साथ सम्पर्क रहता है। टेलेविजन से जमाने में इस उद्योग जाने की जरूरत ही क्या?”

स्वामीजी—“अमेरिका के लोग धन पीछे जा रहे हैं। टेलेविजन की

सुमन वंग ने युवतियों का आह्वान किया। उन्होंने आगरा नगर को प्रमुख-महिला-संस्था पतिका-विज्ञान में भी भाषण दिया। आगरा वास्ते के भौतिक विज्ञान परियोजना उद्घाटन करते हुए प्रो० वंग ने कहा कि “आज विज्ञान के अंत है। मानव के विज्ञान की ही विकसित करने हुए यह विज्ञान समाज की स्थापना कर सकते हैं।”

साथगत गांधी आश्रित प्रतिष्ठान केन्द्र पर ‘वर्तमान परिस्थिति और सर्वोदय विचार विषय पर उन्होंने विचार व्यक्त किया। रात्रि ठाकुरदास बाड़ी के चलकर दिवसी पहुँचे, वहाँ से चलकर प्रातः मद्रासपुर।

२ दिसम्बर को प्रातः ९ बजे सहाय-पुर जेल से दिहरी के आगे हुए नवाबखो के सत्याग्रहियों से भेंट की। उस दिन सराजहाँ भाई रिहा होनेवाले थे। प्रो० वंग ने सत्याग्रहियों (चाँद-बहाने) को सम्बोधित करते हुए उनके मदद सह्य और उत्साह के लिए बधाई दी।

गांधी आश्रित पर दोपहर तीसरी कार्यकर्ताओं के बीच बोले हुए प्रो० वंग ने कहा कि “कार्यकर्ताओं में आपस में प्रेम और सहिष्णुता धर्म के अधिक स्वरूप होना चाहिए। इस समय में मेरठ क्षेत्र के कार्यकर्ताओं ने काम किया था। प्रारम्भ में श्री दलराम भाई ने स्वागत किया। श्री प्रसाद भाई ने क्षेत्र की जानकारी दी।

सहजित से आ गये हैं, पुरानी चीज बाँधने हैं।”

बाबा—“पुरानी चीज बाँधने हैं तो पुराना करो।”

दल पर सब हँस पड़े।

“दुखे देखो के लिए जाना सदैव दोषी है।”

बाबा ने हाट एक पात्र पर निहा—“विश्वशान्ति के लिए बाबा की श्रम-बामना। सत्य, मेघ, बरखा। यही विश्व-शान्ति के लिए उपाय है।” —सुसुम (मैत्री से सावधान)

भा त पर शक्तिमान द्वारा जवानक हवाई आक्रमण हो जाने के कारण स्थानीय आम सभा नहीं हो पायी, ज्येष्ठ मास हो गया था।

४ दिसम्बर को सुबह श्री कपिल भाई के साथ प्रो० वंग भ्रमण होते हुए दिहरी पहुँचे, वहाँ नवाबखो आन्दोलन नम रहा था। प्रो० वंग की प्रतीक्षा यह निर्णय करने के लिए हो रही थी कि आगरा-नगर में नवाबखो तत्काल नवाजा चाहिए या नहीं। सभी कार्यकर्ताओं ने निर्णय का मतदान किया। तथा तत्काल आपन लेने का निश्चय किया।

५ दिसम्बर को प्रातः दिहरी जेल में जाकर प्रो० वंग ने कैदी सत्याग्रहियों से भेंट की। दोपहर दिहरी में जेल सहाय श्री सुमन पात्रों में साम्प्रदायिक आन्दोलन के स्वरूप के परिवर्तन पर चर्चा हुई जिसका समापन प्रो० वंग ने किया। श्री सुमन साहब बहुगुणा ने पूरी जानकारी दी। इस अवसर पर श्री कपिल भाई ने भी भागीदारी दिया।

६ दिसम्बर को प्रातः बरेली जेल में जेल के जेलर श्री सहायनार सिंह से प्रो० वंग ने भेंट की तथा फौजी रिपे करनेवाले बन्दियों से भेंट की। वहाँ के जेलर ने प्रो० वंग का स्वागत किया तथा बानी विरिधाय पुलिस में नोट लिख-वाला। सहायनार सिंह ने कहा, ‘मैं बामन के पात्रों में तब कुछ समझ कर चुका हूँ।’

दोपहर बरेली जेल में प्रातः को सत्याग्रह करने हुए प्रो० वंग ने कहा कि “जो एका दल जनक हूँ है उसे बामन खाना हमारी दल नहीं पीड़ी का बामन है। बामन की नगर के कार्यकर्ताओं से भेंट की।

७ दिसम्बर को सत्याग्रह में रानी कुप्पासम्बन्धी, श्री अर्जुन भाई, श्रीराम भाई आदि ज्येष्ठ कार्यकर्ताओं के वन्दन युद्ध और हथकर बर्तन विरत पर चर्चा हुई।

समापन प्रो० वंग को उनके रिहारी की जानकारी का धार दिया। प्रातः यह जागे के बारे कार्यकर्ताओं को यह कार्य बर्तन खाना हो गये। —सुसुम

खादी-संस्थाओं से अपील

सादो की मन्थार सौजन्य-साहित्य का नियम का मे प्रचार करने, सेवा विविध अर्थसे १९७१ के प्रारम्भ में मेरा नाम में लिया गया था। उसके बाद छादी-मन्थारों में सम्मति से तब हुआ था कि १ अप्रैल १९७१ के सादो छादी-केन्द्रों में छादी-छादीदशों को छादी के वित्तमान में मन्थार साहित्य ५, प्रतिजन विचार पर दिया जाय। कुछ प्राप्ति में यह तबधि १ मन्थार तक दया दी थी। यह अर्थ में की गयी है। १ मन्थार ७१ के बाद विवेक की विधि मुक्त हुई, छादी को विधि की एक छादी थी। साहित्य दीर्घ साधन-मन्थार देना कठिन पड़ने लगा, इसलिए भीमन छादी-मन्थार में छप दिया कि छादी-मन्थार की छादी मेरे-सादो को विवेक की अर्थ के बाद साहित्य पर दिया गयी दे दी जानगी। यह मन्थार अन्तर्गत है।

कुछ लोगों की विचारधारा है कि उन्हें
 जमानों से १०॥ प्रथम नवीमान नहीं
 मिला है। यह विचारधारा बहुत सही
 नहीं है। जामिर उरराहम सबाय भी
 खाली का नाम बहादुर ही से जाना प्रशि-
 स्त नवीमान में। हर बड़ा खाली-
 बहादुर नाल से भाग पर नाम बहादुर ही
 है—बादर रैडिेट व अन्य बहादुर सते
 मान पर। बहुत से बहादुर बहादुरी-
 रसाक सबायों के ही हैं। खाली के
 नाम बहादुरम व बहादुर नवीमान काम
 होने की नीति सबाय करती है और
 प्रशिक्षण व धीरता की सुरक्षा लागू करना
 चाहिये। सबाय ही अपनी खाली नवायों
 की इस बात की सुझाव नहीं चाहिये कि
 हर बहादुर में नवा-ने-नवा कादिय बहादुर
 चाहिये और बहादुर को नवा-ने-नवा
 पालना में १० प्रथम नवीमान पर
 विचार चाहिये, खाली बहादुरों में खाली
 बहादुर का विचार नहीं है।

सारी-मन्त्रों 'बे' विम साहित्य पर
विचार को जान, हम वारे में कुछ संशयों
उडी पों। सर्व सेवा सम की प्रसन्न-मन्त्रि
ने निर्णय कर दिया है कि सर्वोच्च साहित्य-

मोक्षना की परिचय पुस्तिका में जो स्वीकृत साहित्य माना गया है, उस पर विचारणा दी जाय ।

विकेताओं का अनुभव है कि साहित्य का प्रवाह ज्वलन गति से बढ़ता रहना चाहिए। नया साहित्य मांगा है जो उनके साथ पुष्पा साहित्य की निरन्तरता रहना है। नये साहित्य के सम्बन्ध में मर्म नेमा (उ० ज० देवर) (ए० ज० जय)

1524

અનુક્રમણિકા

श्री.टी.पु.के.

सर्व सेवा सध

ध्यात्री-पा० प्रमाणपत्रसंश्लिष्ट

बंगला देश एटपारी

२८ दिसम्बर ७१ को जनवादी पद-
गणियों का समागम शाहीबाग मिते के
मोस्तबर पक्ष पर ५ हजार नागरिकों
आम किया गया ।

सभी पक्ष के नेता तथा विधायकों के समक्षों में मिलकर रखवाय किया। ताहा-
जाय में २६ सफर के ५ दिवस तक
हल चलायियों की यात्रा चली। सभी
पक्षों पर हजारों भागिरि ने उनका
आतिथ्य दिया। कोटवर पक्ष पर
बिहार सरकार के लोग भी भी विभिन्न
विहारी विद्वानों ने उनका हार्दिक आति-
थ्य दिया।

सामाजिक विकास पर ७५ सम्मेलन और
 २०१ नव वसन्ती आन्दोलन को रिये गये।
 १ दिशावर को स्व वसन्ती आई मुद्रा
 वडा वट पृथिवी उठी विन भारत सरकार
 ने अपना देश को आभार दी, यह वसन्त
 पत्र वसन्त देश के हमारे वसन्ती आई
 खुशी के तारे मजबूत है। खुशी में एक
 आई केही ही गया।

अतिथि पञ्चाङ्ग १ दिसम्बर को नवम-
भागा में रहा, जो बिहार का भी अतिथि
पञ्चाङ्ग रहा। बिहार की ओर से हमारे
बिहार आतिथेना मण्डन के महारथ
समूह की पथजि पाई ने बिहार पणि-
सेना मण्डन की ओर से हाजिर अति-
थि-मण्डन किया और भाग्यवी बिदाई की।
माय-समय बचना देन के पदार्थी प्राज्ञों

संघ प्रकाशन ने 'नमूना योजना' शुरू की है, उसके प्रत्येक अंगकार को नया प्रकाशन तैयार करने में सहायता देगा। सभी छात्रों-छात्राओं को योजना को पढ़ाई बन जाये जो वर्ग-विद्यार्थियों के प्रकार-प्रकार में निश्चय ही प्रगति होगी।

देश की सभी खादी-सम्पत्तियों से हमारी ओज है कि सर्वोच्च-साहित्य के लक्ष्य की पूर्ति के लिए अपनी पूरी शक्ति लगाएँ उसे सफल बनायें ।

(विविचननाशयणं गर्भम्)

अथवा

सं० धात्री-पाठः प्रमाणपत्रसहित

के लिए इस समझ और इस भावों विहाय
मान्य सेवा की ओर से भेंट दिये।
बमब, गांधी के उस पार उत्तर प्रदेश
के हजारों सामाजिक परवर्गी भाइयों की
अविश्वामय के साथ अपने प्रदेश में से गये।

—सहेजत बुझाद

पुस्तक-परिचय

भगवद्गीता का सरल विवेचन
गीता तत्त्वबोधि

श्री आलोकनाथी भावे ने बिनासु-
जनों के सामाग्री गीता पर अत्यन्त सरल
भाषा में सारसहित विवेचन लिखा है।
इसमें सरल भाषा में अत्यन्त अल्पम के साथ
विषय को स्पष्ट किया है।

यह सम्पूर्ण कार्य दो सप्ताहों में प्रकाशित होगा। पहले सप्ताह में ५ अध्याय रहेंगे, दूसरे सप्ताह में १० अध्याय।

एनय वर बाजार दमनकाउन मध्येची माली (७५" X १०") रहेण। काढी की पक्की त्रिद, दादर १४ पा० माली।

संपूर्ण धन्य का मूल्य रु० १०-००
 ३० जनवरी १९७२ तक कतिपय मूल्य
 क्षेत्रों-शर्मा की घर बैठे रु० ५०-०० में
 यह धन्य उपलब्ध होगा ।

प्रथम सण्ड मार्च १९७२ तक
दूसरा सण्ड अपरार्ध १९७२ तक
प्रवर्धित होगा।

सर्वे लेख साद प्रकाशने
सम्मानित, धारावाही

आन्दोलन के समाचार

दंगा में शान्ति-कार्य

सित्तो (म० प्र०) में २४।२।१७१ को हुए साम्प्रदायिक दंगे की जल्दी जानकारी प्राप्ता करने के लिए जिला सर्वोदय मण्डल ने कुछ प्रयास किये। लोगों में घर-घर जाकर सही पारखों का पता लगाने की कोशिश की। उनकी रिपोर्ट के अनुसार दोनो पक्षों ने (हिन्दू-मुसलमान) आपस में बाहर ही आपस आपस को समझें वा रूप दिया और मुजिन की सारवाही के कारण दंगा बहुत बंद गया। दोनों पक्षों की अनुमति व सम्पत्ति का नुकसान उठाना पड़ा।

सर्वोदय के कार्यकर्त्ताओं ने दंगे के प्रभावित प्रत्येक परिवार से सहानुभूति व्यक्त करने हेतु भेंट की और दम तरह की हिला की व्यर्थता समझाने की कोशिश की। सरकार द्वारा दत्त पटना से प्रभावित लोगों को मुद्रापात्रा के रूप में आर्थिक सहायता दी जा रही है।

कार्यकर्त्ता सम्मेलन

दुर्गा (म० प्र०) जिला सर्वोदय कार्यकर्त्ताओं का १६ और १७ नवम्बर का दो दिन का सम्मेलन राबतादगाव में सम्पन्न हुआ जिसमें ५० कार्यकर्त्ताओं ने भाग लिया। इसी सम्मेलन में 'राबतादगाव प्राथमिक सर्वोदय मण्डल' का उद्घाटन भी नरेन्द्र दूबे ने किया तथा शान्तिसेना समिति के समीपक भी पन्नालाल साव और वाचार्थकुल के समीपक भी मन्मुराम एन सर्वसम्मति से निर्वाचित हुए। सम्मेलन में ग्राम एवं नगर स्वराज्य-आन्दोलन की गति प्रदर्शित करने हेतु कुछ

कार्यवाही कनी। जिले भर में १००० छोटा-सेवाकयानेवालयन निर्धारित किया गया। सन् '७२ में जलवाते चुनाव में मतदाना विभाग का कार्यक्रम हाथ में लेने का उप किया गया। जिला शान्तिसेना समिति व वाचार्थकुल का गला भी इसी सम्मेलन में हुआ। इस तरह जिला सर्वोदय कार्यकर्त्ता सम्मेलन खोलाष्ट सम्पन्न हुआ।

भूदान-वितरण

म० प्र० : मूदान यज्ञ बोर्ड द्वारा मुरैना जिले की धोरपुर ठहरीन में १ नवम्बर से ३० नवम्बर तक भूमि विवरण का कार्यक्रम हुआ। इसमें ७९ गांवों के १३१५ भूमिहीनों में कुल १२०६२ बीघा भूमि का वितरण किया गया। इसमें कुल २१५ हरिजन परिवार, ११२ आदिवासी परिवार एवं १७१ सर्वजन परिवार हैं। उक्त भूमि का वितरण भूदान-यज्ञ बोर्ड के विभिन्न जिलों से गये हुए व कार्यकर्त्ताओं द्वारा किया गया। आठवनी भूमि वितरण का आयोजन मुरैना जिले की बिजपुर ठहरीन में १० जनवरी से १५ जनवरी '७१ तक होनेवासी है।

युवजन विकास शिविर

तेजासी (आंध्र प्रदेश) सर्वोदय सेवा श्रम, गुट्टर जिना सर्वोदय मण्डल व विजयवाड़ा गांधी शान्ति प्रतिष्ठान के संयोजित सहयोग से मेरारु (आंध्र) गांव में ता० १२-११-७१ से १४-११-७१ तक का त्रिदिवसीय राष्ट्रीय युवजन विभाग शिविर सम्पन्न हुआ। शिविर का उद्घाटन करते हुए श्री कीरावी ने युव-जनों को अभ्यास व अनुभव सहायता सारवाही के लिए सहाय्य करने की अरीज की। उन्होंने प्रजा के प्रतिनिधियों के द्वारा उनके अधिकारों के दुर्दुष्योय की रोकने के लिए सहाय्य का मार्ग समझाने की जरूरत पर जोर दिया। गुट्टर जिना

सर्वोदय मण्डल के सभी यो प्रदानन्दजी ने प्राचीन गंधी तथा गुट्टर-युवजियों की आजीविता की धनरा का सम्बन्ध में अपने विचार प्रकट करने के सामने रखे। इसके अतिरिक्त 'प्रतिनिधियों' को उपलब्ध करने-वाले विषयों पर भी 'वक्तावली' दिये गये जैसे कि 'कृषि एवं वन्यजीव', 'सामयिकाई व सामाजिक स्वास्थ्य', 'प्राचीन युवक तथा सामाजिक विचार'। भाषण, वक्ता, प्रायोजक आदि के अलावा रामलकाई, सुषमन जैसे कार्यकर्त्ता भी शिविर में रहे गये। ग्राम-सेना के लिए पांच प्रौढो व पांच लक्ष्मों का एक दल भी बनाया गया। शिविर-रवियों व रात्रीयों पर इन शिविर का अच्छा प्रभाव पड़ा है, ऐसा शिविर गवा-तरी ने सहस्रप किया।

इस अंक में

सहाय्य की विवरणारी	
—नगरी दत्त	१५६
सहाय्य	१५७
समाज सेवा और दूध	
—समाजकीय	१५८
सर्वोदय सेवा उमका स्वराज्य	
—गर्भो आरुतराई	१५९
भारत में परीदी —१	
—राममूर्ति	१६०
जुलिया में शान्ति-आन्दोलन की गतिविधि	१६१
धोरेनार की सोन गला-बाहा	
—देवेन्द्र	१६५
भीमवी शिविर गांधी वा	
विषयन की पत्र	१६६
विनीक-विवाह से	
—गुप्त	१६७
प्रो० डाकुस्यग धन तथा गुप्तन	
धन उत्तर प्रदेश में	१६८
खादी-समाजकों से शरीर	१६९

बाधक शुल्क : १० रु० (एक प्रतियोग : १२ रु०, एक प्रति २५ रु०), जिसे में २५ रु०; या ३० प्रतिवर्ष या ४ सालर। एक मक का शुल्क २० पैसे। श्रीहृदयदत्त मठ द्वारा रु० सेना संघ के लिये प्रकाशित एवं अतोहर प्रेस, धारागढी में मुद्रित

॥ ११, अंश १४, सोपचार, श्रमवही ३, '७२
सर्व सेवा संघ, ब्रिजवा विभाग,
राजघाट, बाराबंकी-१
छा. : सर्वसेवा * कोन : ६४३९१

समाप्त
सामग्री

सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

सर्वोदय

सर्वोदय का अर्थ है सर्वोदय का अर्थ है सर्वोदय का अर्थ है सर्वोदय का अर्थ है सर्वोदय का अर्थ है

तंत्रमुक्ति और शासनमुक्ति

हमारे आन्दोलन में दो बातें बराबर कही गयी हैं। एक है, शोषणहीन समाज और दूसरा सामन्यजन समाज। ये दो बातें समाज के विषय में कही गयी हैं। अपने विषय में कहा गया है कि हमारा कार्यकर्ता निधि-मान होगा, तंत्र-मुक्त होगा, ये हमारी प्रतिज्ञाएँ हैं। मुझे कुछ ऐसा मालूम होता है कि हम इनकी तरफ से बराबर सापराधाह रहें हैं। हमने इनका बिचार अभी तक नहीं किया है।

संरोप में, तंत्र-मुक्ति की दिशा में जाने के लिए हमने चीजें हैं :

१. मनुष्य के लिए नियम का विधान होगा, नियम के लिए मनुष्य का नहीं। यह कब होगा, जब मनुष्यों में अनुशासन नहीं, स्वयं शासन होगा, जिसे आप संयम कहते हैं। लेकिन यह पुराना संयम नहीं है। हमारे दृष्टिकोण में हमने किसी को और किसी का हमसे भय नहीं होगा, अपनी पत्नी से नहीं और पत्नी को हमने नहीं। अनुशासन जिस मंस्था में अधिक होता है अनुष्मता उसमें कम होती है। मनुष्य को कवर न हो, तो संविधान और नियम मनुष्यों को अलग कर लेते हैं।

२. काम का सम्बन्ध काम के साथ अगर होगा, तो जिसको अधिक काम मिलेगा, उसकी प्रतिष्ठा होगी। सब आप पूँजीवादी मूल्यों की प्रतिष्ठा देंगे। हमारी सत्थाओं में पूँजीवादी मूल्यों को कम-से-कम प्रतिष्ठा मिलनी चाहिए।

३. परस्पर विश्वास त्रितना अधिक होगा, निर्गन्ध-निरीक्षण उतना कम होगा; इसकी आवश्यकता उतनी कम होगी। हम परस्पर विश्वास की बुनियाद क्या होगी? इसमें आरम्भ विश्वास से करें, अविश्वास से नहीं।

४. पदलिप्ता नहीं, बल्कि एक-दूसरे को पद देना चाहिए। अधिकार की अपेक्षा दायित्व का भाव अधिक होना चाहिए।

५. सदस्यता की तरफ से मनुष्यता की तरफ जाना चाहिए। मित्रता मनुष्यता है, सदस्यता औपचारिकता है। सदस्यता में से सार्वजनिकता का निदास नहीं होगा। सदस्यता शरीरजन्य है, क्योंकि संस्था में आत्मा नहीं होती। मित्रता मनुष्यों का सम्बन्ध है, इसलिए उसमें पवित्रता होती है।

६. हम सोकाधित नहीं रहेंगे, क्योंकि लोगों का रस देखकर काम करना पड़ेगा। हम लोगों का नहीं, सोकाधिता का रस देखेंगे।

—राधा धर्मविराटो

आपके पुत्र

दंगला देश में ग्रामस्वराज्य

१९४७ में जब भारत स्वायत्त हुआ था तब देश के कनिष्ठ-कनिष्ठ हर बाँध में स्वराज्य-प्राप्ति के कारण जो नया उत्साह था, लोगों के मन में नये राष्ट्र को बनाने की जो समझ थी, उसे यह सब दिशा दी गयी होनी तो उस समय कमीन की सामन्तिय विरासत का खजाना भी, हरेक कीर्तनवादी को जमीन दी जा सकती थी और सामन्तस्वराज का खजाना खाली पिया जा सकता था जिसके लिए आज वेष्ठा की या रही है। एक तरह सामन्तस्वराज्य-समाप्ति में हर व्यक्ति अपनी आजादी और जिम्मेदारी सम्भाल सकता और अधिकतम समाज-रचना की नींव डाली जाती जिसमें व्यक्ति के चरित्र विरल वक्त की आजादी समुद्री वस्तुओं (आत्मिक सन्निधि) की तरह एक दूसरे को सहायक और उत्साहक होती। तत्पश्चात् समाज के निर्माण का कार्य प्रारम्भ हो जाता, परन्तु सरकार की ताकत से समाज की वस्तुओं के मजबूत गणित के कारण इस देश के अगुआ कल्याणकारी राज्य के दमदम में रुक गये। एक ही छत्र में वे पवित्रता देवों की कतार में आ बैठने की चापल्य में वे उनके आगे हाथ पसारते रह गये। कल्याणकारी (वैतकीय) राज्य से सामाजिक सम्बन्धों को बदलने की बात तो दूर रही, बदीय और अमीर की मानी हवा में पहले की बलिष्ठता और अग्रिम दृष्टि बड़ी। गरीब असाहाय और निराश हो गये। राज्य का सहारा गरीब अमीरों की सम्पत्ति की चुरी और चोरा करने की उनकी लाच भी। वे क्यों जब कभी पुरानी हो गयी है। अपने की मूर्खी पर बनाये रखने के लिए राजनेतक नेत्र एक के बाद दूसरे मोड़ते गये रहे हैं, आज भी वे रहे हैं। समाजवाद का नाम के केवल राज की ताकत बढ़ाने का रहे है जिसमें

कोय का सहारा प्रयास और जनता का विश्वास शेष होता है। "जता भी अपनी मतिन नदी बना गानी और एग बेगनी से राजनीतिग नेनाओं का यह ताकती रहती है। समय कील्ला उठा है। उसकी समस्त सुन्दरता के अपने और भी उमराओ वही है और वह निराशा और हिम्मतवन्तरी (फट्टेवन) में हिम्मा के घुराने वाला रहे भी पड़े न था किन्तु हिम्मा के पापप से अपनी भुक्ति की बरतना करती है। उसी समय पर सही दिशा में बरत कराने के अभाव में, भोतबिच को जग पानी में भारत में हम सचन नहीं हो पा रहे हैं।

वसन्त देश के निर्माण का समर्थन भारत में मुस्लिम आन्दोलन में जग हल चला पहले दिन से ही कर रहे हैं। कीरी शक्ति के नागरिक व्यक्ति अधिक मजबूत हो यह हुनारी समझा है। भारत में उसी चित्र को खड़ा करने के लिए भूदान-ग्रामदान का कार्यक्रम हमने इस में लिया है।

वसन्त देश में व्यक्ति लोकतन्त्र और धर्म-निरपेक्षता की पापका की है वयान् कल-निरपेक्ष सरकार और स-पा-निरपेक्ष सामन्तस्वराज का सचन सबसे सामने सभी धनक बड़ी है। तत्पश्चात् वसन्त की यानी सामन्तस्वराज की रचना न तो मान भूदान-ग्रामदान आन्दोलन का मुद्दा हो सकती है और न बाब भारत तक ही रहना प्रयोग-शेष सीमित हो सकता है। सामन्तस्वराज का स्वयं प्रकाश करने के लिए वसन्त देश अपना ही मौजूदा क्षेत्र है जिसका सचन सामन्तस्वराज। क्षेत्र विहार अपना अन्य कोई क्षेत्र। बिहार के एक दिने अथवा अन्य क्षेत्र प्रयत्नों में सामन्तस्वराज के लिए जो वेष्ठाई की जा रही है वे अन्तर्गत की कार्य, पर भारत के गरीब गरीबों को यह भी सोचना चाहिए कि जहाँ कोरा सच है उसे उठे-उठा हो जग से पड़ने उस पर ताकत लगा कर उसे सर्वोच्च लाहारा दिया जाना चाहिए। यह मुद्दा यह है कि जब से सच सच को सामन्तस्वराज के विचार की मूर्तता देने के लिए वसन्त देश की भी अन्तर्गत

क्षेत्र माने।

जब अन्तर्गत क्षेत्र में मान करने को नीति तब से सच सच लाहारा बनेगा तो बिस्मिल्ल बाग़्ददी के सम्पन्न विचार होंगे। कार्यकर्ता और कार्य के बारे में भी अन्तर्गत क्षेत्र माने पर होना जा सकता है।

विश्व-नागरिकता का संगठन, सत्ता के सब देशों में अतिरिक्त समाज-रचना की वेष्ठा करनेवाली समाजों की मतिन को एतन पर संचालित करने का काम आदि उम्मीद दग होगा। —हमनाय किहू

खादी की दुर्गति

खादी के पतेदार में वृद्धि के साथ साथ उसकी आत्मा का उसी धनुषात में नश होना जा रहा है। ताकी के उदाहरण के बारे में जो फोटो आपकी मितली है उसकी एक तिहाई वास्तविक खादी का उदाहरण साबित होता होगा।

सन् १९४७ के १९४७-४८ में जग में पराजित की सरकार प्रसाद जगसचन के खादी की अन्तर्गत समाजों में बनाया गया है कि १९४७-४८ में सरकार की खादी ९०% थी, १९४८-४९ की बढ़ ४% की खादी खादी १९४९-५० की बढ़ ११% की खादी खादी। सच: आपकी "सच, और सच" की प्रगति न बढ़ कर दुर्गति हो मतना चाहिए।

खादी में जो अन्तर्गत सच रहा है उसकी जग हो गया। खादी की मति की त्रि और मोक्षता चाहिए यह सोचना चाहिए। परमाण्व के अधिवासी के सामने यह एक मुनोरी भा सही है।

इसी वर्ष में भूदान सन् १९४७-५१ के जग क्षेत्र सामित की धर्मिता के जग सच में प्रकाश बरतता है। अन्तर्गत सामन के साथ साथ आन्तर्गत-सच एक ठोका जग सामन्तस्वराज सच आन्तर्गत की दृष्टि से सचता चाहिए। खादी की दिशा है तो आत्मा के साथ सच सच सच सच रहे।

—सच सच सच सच

बंगला देश की आजादी : भारत का कर्तव्य

—दिनोबा

हिन्दुस्तान II 'डेमोक्रेसी' है। पाकिस्तान जग से बना है तब ये जायजक नहीं डेमोक्रेसी' नहीं बना। लोगों को दबाव में रखने का ही बना है। केवल बंगला देश को दबाव है ऐसी बात नहीं, सिंध, पश्चिमिस्तान, पश्चिमिस्तान दोनों को दबाया गया ही लोगों ने। उन्हें पापा सब पर लादनी चाहती, ऐसा सम्भव अब भीतरा नहीं। जंग बहाने के अच्छे हैं लेकिन नेताओं के अधीन हैं। यहिवा का हैं, भूतो हैं। अब यह भूतो कागिनवाफो हैं, उनका विभाग भी राजनीतिक है। बंगला देश को छोड़ने के लिए अगर ये लोग तैयार हो जाते हैं तो बहुत बड़ी बात मानी जायेगी। अब पिछले २-१० महीनों में जो हुआ वह सब गलत हुआ ऐसा उनकी बहुत कहा गया होगा। दलन बहुत करते हैं। निपु वे मुश्किलों में हैं नहीं, इसलिए जहाँ तक बाबा को निकालकर वा फलक-निष्ठ दलों हैं वहाँ तक बाबा का मानना है कि एक उसम सच्चाई होगी चाहिए।

हिन्दीजी का धर्म

हिन्दीजी ने हम सबों का धर्म दिखाया। जयशंकरजी भी मनुष्य हैं और भाषा भी भी राय थी—यहिया ने बोध में जो वक्तव्य दिया था माघर पूर में, माघ में बरस हुए हैं उससे बी-बीन महीने बाद, उसके सत्य हुआ था कि वह बागल देश में डेमोक्रेसी बनने नहीं देगा। इस वक्तव्य के बाद मेरी राय हुई कि बागल देश को मान्यता देनी चाहिए और मान्यता देने का मासब सैनिक मद देनी चाहिए। जयशंकरजी

को ऐसा कहते थे ही कहते थे। लेकिन पूरा से पूरा गवा था इस विषय में तो मैंने कहा था कि जरी जो जानकारी है वह वक्तव्यों के और नम्बर दो, हमारे कुछ लोग वहाँ जाकर गपल करते हैं उनके मिलती हैं, यह है। नम्बर तीन, हमारा एक दर्जन है विरग वा। इन तीन आधारों पर हमारा विचार बनता है, परन्तु हिन्दीजी को ऐसी कई खबरें मिलती होंगी जो हमको नहीं मिलती। इसलिए यह जो करें ठीक होगा। हमको जो सीखते हैं वहाँ सब हम बहुत करते हैं विशेष भारत के लोगों को यह बनने में मदद हो और हिन्दीजी को निर्भर करने में मदद मिले। बाकिर निर्भर को उन्हें ही करना है।

हिन्दीजी ने बार-बार ठेको में जाकर वक्तव्य। हम सबों का धर्म उन्होंने दिखाया। इसके बाद भी उन्होंने देखा कि उनकी पीछे बिबुल सामने आ गयी हैं और हमारे वक्तव्य के हमने गुरु हुए हैं सब उन्होंने तब किया कि सब सच्चाई गुरु हो। यह मैं नहीं कह सकता कि प्रथम हमारा विचार दिया। यह प्वाइन्ट तो सच्चाई में हमारा बावबत रहता है। सब माह का जयरा इतिहास दिखाता है और यहिया ने कहा भी कि दस दिन के बाद में पाकिस्तान पर होऊंगा, इसका मतलब है कि उसके विचार में जरूर वा कि शांति बन करवा चाहिए। फिर जो हिन्दीजी ने धर्म दिखाया।

सच्चाई अपना गुरु उद्देश्य गुरु होने तक जारी रहनी चाहिए और वह उद्देश्य

पूर्ण होने के बाद ही शान्ति से बंगला देश बनाया जाएगा। और उसके हमारे सम्बन्ध अच्छे बनें। इसी प्रकार पाकिस्तान, बलुिस्तान, विषय में हमारे जैसे भाषायी प्रान्त बनें—अने हो वे पाकिस्तान के बाद हो और जैसे हमको बाबाजी मिली वे जो उनकी भी मिलनी चाहिए।

बंगला देश में पामस्वराज्य

बाकिर है कि बंगला देश आबाद होगा और वहाँ खोजवादी आयेगी लेकिन यह देश बहुत दुखी और खिड़ी है, इसलिए वहाँ की जनता सरकार पर निर्भर रहेगी और फिर वा देश से, उस देश से मदद माँगा वेशा भारत में बीच राय से बन रहा है। इसलिए जनता का वहाँ अपना कोई राय नहीं होगा। इसे मैं खोजनीति कहता हूँ। इसलिए मेरी राय में उनकी भी वहाँ कामगारमूलक शांति-स्वशासन की स्थापना करनी चाहिए। जो हमारी ओर से उनकी बग मद ही सत्यी है ? वही कि हम अपने देश में वह करके दिखायें जो उनकी उत्तम-के-उत्तम मद हम अधिवा को माननेवाले लोगों ने भी ऐसा बना देश का इतिहास बहोता।

मुद्र और इतिहासवादी

'बीटन्यू' में हम दर डीरा आयी है। बाँधीनी होते ही नाम को सच्चाई गुरु हुई है पाकिस्तान-हिन्दुस्तान के बीच, उसे बरा से आलीबाद देने, ऐसा कि उनके अनुवायी वक्तव्य और विरोध से है ? और फिर हमारा उत्तर लिखा है—वहाँ तक हम अपना हैं नहीं देते। लेकिन वह बातों वहाँ है 'बीटन्यू' वाला कि जब हमारा हो रहा था बागल पर पाकिस्तान में और वे तर बजाहर लातवी ने पाकिरी से राय ली थी।

→उत्तरीय सौराज्य में अब तक गांधी और सहरो की स्वायत्तता की पारंटी न हो, तब यह निर्दिष्ट स्वाधी (नेटवर्क इंटरेक्शन) का बागली रीन-बै (एक्स्टेंड) होकर रह जाता है, और जनय निर्माण को प्रक्रियाओं से सत्य छुटी रह जाती है। जनता का छूट जाता किसी देश की, बिपेय रूप से भारत और बंगला देश जैसे विराजमान देशों को, शांति और पुनर्बलता के लिए सबसे बड़ा सतार है। ये दोनों देश सोचें कि वे क्या करके विश्वे उनके

सौराज्य में सौर की प्रजापता मिले, तब हाथो न होने पाये। भारत और बंगला देश, दोनों देश एंड और सम्मानार्थों के बीच एक पतली रेखा पर बड़े हैं। इतराज्य से एक और सम्बन्धमक पाट्टीपटा का रास्ता गुजरा है, और दुखी और संनिधवादी पाट्टीपटा का। बागलवा की शिष्ट सतिन से इन देशों में अब तक के संघटन का मुताबिका किया है, जरी ये वे सतिन की सम्मानार्थों की भी प्रकट करके, यह कामया है।

वंगला देश : समस्या और निदान

—इन्द्रनारायण तिवारी

हद और आनन्द के दो किनारे पर खड़ा इस त्रयोविध गण-भ्रमरावली वंगला देश का अभिनन्दन है। मण्डो की मल्लिकों में वंगशाही का कारनामो कितने मुक्त दंग से बगना का रहा है। वे जपने-जपने बीरान परी को लीट रहे हैं। मानव इतिहास में सामूहिक मुक्ति का ऐसा आनन्द देखने को नहीं मिला था। फिर क्यों के कारणों का उदाहरण इतिहास में नहीं मिलता। लाखों मृत्यु के पाट उगारे गये। लाखों बिना अन्न-धानी के मर गये हैं। अब पूर्व वंगवासियों की अनुभूतियों पर वर्तमान की दिवसों पर आधारित एक ऐसे भाव का निर्माण करना है जो न केवल सारे साव करोड़ वंगवासियों की स्वच्छन्द जीवन प्रदान करे अपितु सम्पूर्ण एशिया और विश्व के लिए एक उदाहरण बन जाय।

शान्ति की घेरेनी

अन्य भारतीय अजान और मुक्ति-बाहिनी के आरम्भ बलिदान देकर शान्ति को प्राप्त किया। लेकिन साम्राज्य की केवली कितनी मनोभूत है। संश्लिप्त करेणाम की, बरबादी की, कष्टों की बीछार की सभी पाव करते होगे। लेकिन एक अन्न हृद मन-मन्दिर की स्थिति करता होगा। एक ही बीपसिता की ओर १५ करोड़ बर्तों गयी है। एक ही बीपसुव की लोख हो रही है। वे ही वगवगु। यह लोम है एक सज्जे शीतलपु की।

वगवगु को बिना छुड़से सच्ची शान्ति इस देश में स्थापित नहीं की जा सकती है। उनके छुड़ाने के लिए अमेरिका के राष्ट्रपति, जो बड़ी सम्मो-सम्मो बर्तों करते हैं, उनसे रासलिटो के नये हाथक पर बर्तन डालने को कहा जाय। फिर पाकिस्तानी मर्याद प्रकाशक, मन्तव और सेवा के जवानों को तब तक ॥ छोड़ा जाय जब तक वेक्ष मूलीबुर्दमान को मुक्त

न करा लिया जाय। फिर पाकिस्तान की निव भूमि पर भारतीयों सेना का बगना है वह उखे तब सन न दिया जाय जब तक वगवगु जेल से बाहर नहीं जा पाते हैं। यह मुद्दा धारने ॥ एक जरीहा है, लवः जेनेना समझीत तब हो हय सीमित नहीं रहें, हमें तो उबकी नमियों को भी हूर करना है। वगवगु की छुड़ाने के लिए अगर जेनेना समझीत की 'जानि गुरदा' धारा को एक नया बर्त दे सकें तो हय अन्तर्राष्ट्रीय शान्ति मुद्रा के आन-चोप में बगला देश और भारतवासियों की एक बहुत बड़ी देन होगी।

वगवगु की अनुभवित में भी जो सरकार जेनेना वह अच्छी होगी यह भरोसा तो है लेकिन उनके रहने पर एक ऐसे जीवन-रचना का संवर्ण हो सरता है जो "सायमैर अवते" के बर्तों में आवि-मणि होता और जो अपनी तात्का एव तबान के ऊपर एक अन्त-राजनीति की रचना करे, जर्कि सम्पूर्ण बगला देश इस क्रांति के बाद एक नयी स्लेट पाय है।

हरादे की घोषणा और शान्ति की मुद्रा

बगवगु वन में अनेक भाव-तरवें पट्टी हैं। कदां तब यह नैतिन होगा कि हय भारतीय उनके बारे में लोखें बर के रबम जाने सुझों से दूसरी की लोखने के लिए बेरित कर रहे हैं। फिर भी सात्र अन्न-सर्वोप के लिए कुछ निश्चय है।

हरादे की घोषणा हो चुकी है। अब ६ मूचों को बड़ा बहने की जरूरत नहीं है। लेकिन जिन उर्दखों के लिए ६ मूचों की सड़ाई नहीं बसे, उधरा बिस्मय तो नहीं किया था सच्चा। सरकार प्रब-वाकिक हो। गुन १६२ राष्ट्रीय संघ और ३१३ राज्य एम्बन्ती के सदस्यों का

पुनाव वन दिसम्बर में हो चुका है। उनमें से बहूनों को पास्तोना मृत्तु के पाट ज्वार चुकी है। कुछ लोखें हैं। अब एक नये संविधान-गथा का गठन हो और बगला देश के एकात्मक या संघात्मक संविधान का निर्माण हो। मृत्तु मिट्टानी को संविधान में एव मयम नहीं भुगना जाय जो वगवगु के ६ मूचों कार्यक्रम का वह अभिनव भव है। पड़नी बल यह कि हर वगवगु को अन्तः का बहिष्कार मिले। सरकार की प्रणाली सतर्दीप हो और सचद सर्वोभीय हो। फिर सरकार सचद के प्रति उत्तरदायी हो और हो सके तो बगला देश की सरकार भी सचदमक हो।

मृत्तु पोड़ियों का कारवा

वाच-सत्र कृत समझाई ऐसी है जिसके ऊपर बीप्रातिशील ज्ञान देने की आवश्यकता है। १ करोड़ भारतीयों को बचाने का काम यकी मुर्तरी के साथ होगा चाहिए। सबकी जान-मान की सुरक्षा होनी चाहिए। इतना ही गरी मृत्तु-पीड़ित धोरो में भी राहत-कार्य का चलना अत्यन्त आवश्यक है। फिर हजारों पकि-स्तानी सेमिरी के लिए भी दत्त तरह में रहत का कार्य तब तक करना होगा जब तक वे अपनी देश की लीट नहीं पावे।

एजेण्डा पर क्या है ?

बगला देश की सामाजिक एवं आर्थिक पुनर्वचना किस प्रकार की होगी इसके बारे में कुछ यह सच्चा बर्तन है। इतना बड़ा आ सता है कि १९४४ के २१ मूचोप कार्यक्रम और १९६६ के ११ मूचोप कार्यक्रम को भुगाना नहीं जा सकता। कुछ बर्तन-गरी कार्यक्रम के बारे में जरा लेना यही जीवा होगा। बिना मृत्तुबर्तन के जमीन को राज के हाथ प्राप्ति और भूमिहीनों में उधरा बिस्मय होना आवश्यक है। छोटे किसानों की ओर ध्यान जाना अत्यन्त आवश्यक है। इतना ही नहीं, सम्पूर्ण बगला देश में बिनाई का प्रत्यक्ष हय बराद हो कि मोबल की बन्नी न रहे। बड़े-बड़े उद्योगों ॥ सात्र मुद्र-भगारा

को समाजीकरण होता अरुक्त आवरणक है। फिर शिशा, सहकारिता और अन्य क्षेत्रों में भी सुधार लाने की आवश्यकता है। प्रशासन पर अपने व्यक्तित्व को बनाए रखना है। इसके साथ-साथ जैसे और बहुत कम वेतन पानेवालों को बीच की सहायी की सहाय्य करना जरूरी है। १९५४ की घोषणा में ही यहाँ एक बड़ा पया था कि एक वर्षीय पत्र १०० ५० में बढ़ाया जीवन-अनार करेगा। इस तरह के अनेक मुद्दे बगला दण के सिविल गवर्नमेंटिक समीचे से कबों से अपने कार्यक्रम में रखे हैं। प्रश्न इन कार्यक्रमों की प्रभावता नहीं, वास्तविक परिस्थिति में उनको कार्यान्वयन देने का है। गोलन की विधो-विधों से विराटा दुर्गा बगला देश मज एक धाग के लिए भी विवर्धन नहीं कर सखा। अपने भाग्य जलिनर के लिए यहाँ की सरकार की स्थितिहीन, छोटे रिस्को, सेविटर मजदूरों और बीबीनिक प्रमिष्ठानों के बजहूँ की वसा को बीनही छीक करता होगा।

जमाधारित प्रशासन

बैसाक बगला देश में प्रकाशों की बनी होगी। उनकी प्रति बर्तनरीयों से हो सछी है। पूरे बगला की छमर को पारितला सिविल मरिम में से उन्हे एग-किन रिवा और। फिर योग्य राजकीय कनिष्ठ के अर्जिनरी को त-क-को छंकर मजहूँ की प्रति की तार। इससे अपना सपन, कनेज, और राजा प्रशासन के अन्य विभागों के प्रशासकों की प्रति की या सरखी है। कुछ भागीय प्रशासक भी प्रारम्भ में अपनी सेवा भावित करने गये हैं। उन्हें कायज मजदूर रहे कि वे बर्तन भावित नहीं सेवा करने गये हैं और फिर निजता शीघ्र हो वे सौद करने का प्रयत्न करें। इतना ही नहीं उन्हें अपने भारतीय प्रशासन सेवा की जगह को छोड़कर एक कानिटररी सभाय को बर्तन-भावन का सारद करते हुए गये बर्तन-भावन की मजरी में मजदूर-भावन से हुए रहना

होगा। मजहूँ तो यह होगा कि बर्तन-से-अधिक योग्य बीछपर जनता की सेवा के लिए बगला देश के प्रसिद्धों में जार्ज न कि नकिमानर में अपने ज्ञान-अनारी की होनी संतो रहे। इस अनुसूचि से भारत के प्रशासकीय प्रकिया की एक नयी अनु-भूति प्राप्त होगी।

पिरतनोडम् की मात्र इकाई

बगला देश की मायता से यह एक 'विजनीडम्' की सपर दरर्दि हो पायेगा। मायता-पाति की सनी योग्य-ताएँ इनके पास हैं। सम्पूर्ण बगदेश पर नयी सरकार का कार्यारण है। एक स्थायी प्रशासन-जगली बायम हो रही है। सम्पूर्ण जनमन का समर्थन प्राप्त है। नयी सरकार का अन्य एक सर्वमान्य कानि-जारी प्रकिया में हो चुका है। फिर नयी सरकार अन्तराष्ट्रीय सम्मन्ध "टीडी" के सहारे कर चुकी है। भारत और भारत की मायता की गान हो चुकी है। इतना ही नहीं बिश्व के १३५ राज्यों में ११ बर्तन मजदूर-भावन कायकारी और प्रकली राज्यों का समर्थन भी प्राप्त कर चुका है। बहुत जम्मीद है कि जिस देशों ने बर्तन-भावन में अपना भाग जोड़ने नहीं दिया या मजदूर में भाग नहीं लिखा है, उनसे भी बर्तनित कलस देश की मायता विन जाय। बिनी भी रिचर्त से मायता देकर बिश्व मजदूर। स्वयं कृपाय होगा। बर्तनित गये बगला देश के उद्भव में बिश्व पूवर्तनता के बीज भी निहित हैं।

बन्द शक्ति या जनशक्ति

बर्तन बगला की 'बोपार, बांगला' का 'मजदूर' रूप रखने के लिए जन-शक्ति की प्रथम बँ, म कि 'बन्द शक्ति' की। जो जनता १९४८ से आज तक 'बागला की शक्ति, बोपार के विच्छेद शक्ति' करती रही उस जन-बाधना का बादर मजदूर होना चाहिये। जो जनता १९९९ की कानि-जारी काद मजदूर-भावन की सभाय कर सको, बिश्व मजदूर-भावन की एक बरी-जारी सभाय में मजदूर-भावन के रूप में बर्तन की

पाटियों में मजदूरों बिताता पड़ा, जिस मायम समूह से वे लालों नर-नारी एवं बर्तनों की हत्या कर दी गयी—उस जन-जीवन की नवरचना में वहाँ की बन्द शक्ति बागला बाधिपरत न बगला नहीं थी फिर कानि की जगता भूदर सलोती है। येक मजदूर के जन-बाधना को बिश्व बाधिपरत, मजदूर बर्तन और जनता ने सामू-हिंस्र रूप से सफल बनाने का प्रयत्न किया यह फिर एक बार एगनिव जनशक्ति का प्रयत्न मज बाधिपरत, सामाजिक और सांस्कृतिक सार वर कर पायेगा।

जुदकर दूटे, दूदकर जुटें

बगला है इस भारत-मजदूर-भावन वीर पर सदिशों से जो अनेक कानि-जारी कानि-जारी रहे हैं यही दूद-दूदकर सारते जार्जों और नवमान्य शक्ति का निर्माण होना रहेगा। भारत मजदूर-भावन में पाने की सभाय एक मजदूर शक्ति है। मुदरमन, सिम, पारसी, ईसाई, जो भी कानि अपने जन गये, जो अपने नहीं हैं। उन्हें अवार बन्द होना रहा। फिर अवार भारत मजदूर दूदता रहा, बर्तन बार बिता और फिर सपति हो गया। भारत नीति से बन्द-बन्द "सपति-जन्ते" की सीमा का जन्म-जन्म करता है, इतना है और उद-हार में बिताता है बिश्व-जन्म और जन्म-जन्म। जन्म-जन्म मज "मजदूर मज मजदूर-भावन" को परम्परा पर चलता है ठी सारव नीति-जन्म दूदते से लोने की बिधि-जन्म जन जाय है और नीति-जन्म सार-जन्म जन्म की उद्धान मारता है।

इस ही में पारितला बना और फिर बँग देश का नवमान्य। इस तरह दूदकर दूदते और दूदकर दूदते की परम्परा में हुए बर्तन निजता-जन्म होकर भारत जैसे मजदूर-भावन सारव वीर पर "वीर बांगला और सभाय मजदूर मजदूर-भावन" के बाधार पर अपने-अपने जीवन को शुभ और दुख, शक्ति और मजदूर-भावन के सपति में बरतव सपति-जन्म रहना है।

यह वैतानिक तथ्य भी नहीं था कि आसानी से नए नए कारण गरीबी की वजह से नहीं हैं, बल्कि अनुचित नीति के कारण हैं।

भारत में गरीबी-२

गरीब : वे कौन हैं ?

१-शरीर की कमी गरीबी में जीने-माने में बड़ी कमी है, और इसकी वजह से कारण क्या है ?

एक बात साफ़ दिसाई देती है कि भविष्य में न होना और बर्तमान में भी भोजन कम है। ग्रामीण जनता में १० प्रतिशत का जो सबसे निचला भाग है उनमें ६२ बीघा परिवार में ५ = ३० प्रतिशत हैं। जैसे-जैसे हम ऊपर जायेंगे, यह संख्या कम होगी जायगी। यहाँ तक कि सबसे ऊपर के १० प्रतिशत परिवार १.७८ बीघा के ही हैं। यहाँ तक गरीब १० प्रतिशत परिवारों में १.०९ बीघा हैं, और ऊपर के सबसे धनी परिवारों में १२५ बीघा। महेश चन्दा नहीं है कि परिवार कितना बड़ा है, बल्कि इस बात का है कि कमाने में और उनके व्यय में कितने हैं, और कुल कमाई

का हिसाब सही नहीं है।
१९५६-५७ में ग्रामीण परिवारों के २५ प्रतिशत में प्रतिव्यक्ति मजदूरी के थे। १९६३-६४ में यह संख्या घटकर २० प्रतिशत हो गयी, लेकिन ५ प्रतिशत में २० से २५-३० प्रतिशत बढ़ाये गये। ग्रामीण परिवारों में ६० प्रतिशत के पास भूमि वित्तुन नहीं थी, और वे धान, धान-बीज थे। ये ४० प्रतिशत के पास भूमि के अपने छोटे-छोटे टुकड़े थे, फिर भी कुछ आपस में मजदूरी की थी। यहाँ पर काम करते थे नहीं ता बेकार रहते थे। एक-बीघाई कपासी मजदूर थे जो किसी परिवार के साथ जुड़े हुए थे। उनके पास धान भर का काम था। उन्हें पैसे मिलते थे भूमि की की, या वे कर्म की वजह से भी मिलता था।

२-शरीर में गरीबी का एक बहुत बड़ा कारण है भूमि का न होना। भूमि में भूमिहीन सबसे गरीब होता है क्योंकि अपनी मेहनत के बिना उसके पास जीने

की जगह के देखने में किन्हीं राहों में ग्रामीण मजदूर-परिवारों का बंटवारा दिखाया गया है।

राज्य

१९६३-६४
ग्रामीण भूमि परिवार

जोड़

विन के पास कुछ भूमि है		विन कुल भूमिहीन	
(कुल ग्रामीण परिवारों का प्रतिशत)			
(१)	(२)	(३)	(४)
१. ग्रामीण-परिवार	१.२२	१.२२	२.२०
२. केन्द्र-शासित क्षेत्र	३.२०	३.२३	७.३५
३. राजस्थान	१.३८	७.४०	११.७८
४. उत्तर प्रदेश	७.७०	७.१०	१२.२०
५. पंजाब-हरियाणा	२.३८	११.५२	१५.९२
६. महाराष्ट्र	१.७४	१.१८	१५.९२
७. गुजरात	२.४९	१७.३३	१९.८२
८. मध्य प्रदेश	१०.७९	१९.८४	२२.६०
९. बिहार	७.४३	१६.१३	२३.५६
१०. पड़ोसी	१२.६०	१७.१५	२९

विश्व और प्रगति के दृष्टि से, उत्पन्न बड़ाकर हमारा भी का हूँ करने के पीछे पड़ना के बाद अपने ही-कारण को न प्रोत्साहित लोगों को खोजना का यह पड़ने, अपनी नीतियों की जड़-पड़ना को तथा सोपान की अपनी नीतियों को करने के लिए बड़ा-बड़ा करने का बहाना बहाने के और तथा-जब तक तथा लोक-रक्षण के नाम पर केवल अपनी सत्ता-पद्धति बहाने जाने की मजदूरी से ऊपर उठकर क्या हम अनुचित पर ध्यान देंगे ? निम्न और जन-आपराध के इस युग में लाली, गोली और धारा १४२ का एक हमारी सत्ता करेगी ?

[नोट :—यह तेल परिवार के सामर्थ्य के पड़ने दिखा गया था। पर हमें इन परिवारों विपत्तियों की ओर ध्यान आकृष्ट किया गया है, वे कारण हैं, यदि हम सत्ता से राष्ट्रवाद की समझती हैं भारतवासी के पीछे सब गरीबी—वेकड]

११. महाराष्ट्र	८.९७	२१.३३	३०.०६
१२. बिहार	१४.९४	१६.५४	३२.८८
१३. पं. यंगान	१२.८७	२०.९५	३३.८२
१४. आन्ध्र प्रदेश	१०.०५	२४.६९	३४.७४
१५. तमिलनाडु	१०.३३	२५.९८	३६.३१
१६. केरल	२४.६१	११.८७	३६.७०
१७. भारत	९.९९	१४.५४	२५.५३

(सेंट्रल भारत मजदूर परिवार)	८.१२	१२.७९	२०.९१
----------------------------------	------	-------	-------

ऊपर के चार्ट से स्पष्ट है कि सेंट्रल-मजदूरी की मजदूरी मजदूर अधिक दक्षिण में केरल, तमिलनाडु और आन्ध्र में है—एक-दोहाई से अधिक—और उत्तर में पं. यंगान, बिहार, और उड़ीसा में है—एक-दोहाई। महाराष्ट्र में सेंट्रल मजदूर

३० प्रतिशत है।

नोट के टेबल से भारत के विभिन्न भागों में सेंट्रल मजदूरी की माँग का स्थिति का अनुमान होना है। ये शीर्षक १९१६-१७ के हैं।

सालाना प्रति व्यक्ति उपभोग	उत्तर भारत	पूर्व भारत	दक्षिण भारत	पश्चिम भारत	मध्य भारत	उत्तर पश्चिम भारत	पूरु भारत
(रुपये में)							

१०० से २७.७७	२२.६४	२९.९६	२३.९८	३३.१३	३१.१२	२५.८८
१०१ से १५.०३	३३.९२	२८.९२	३९.४१	३४.०७	३५.२२	३२.००
१५१ से १०.१९	२५.९५	२०.२३	२९.९९	३४.९४	२२.७३	२९.९६
२०० से ऊपर	१९.०६	२६.७७	२०.४०	२२.९६	१५.०१	३१.३२

हमने माना है कि प्राचीन जीवन में १५ से २० प्रति व्यक्ति प्रति माह, या १८० से २४० प्रति व्यक्ति प्रति वर्ष, की आय गृह-स्थानीय होती थी। १९५६-५७ के मुक्तियों पर यह दर १५ से २० होती है। इसके अनुसार ५७ प्रतिशत सेंट्रल मजदूर इस दर के नीचे थे। भारत के मध्य क्षेत्र में यह प्रतिशत ६५.७ है। उत्तर एवं दक्षिण भारत में ९० प्रतिशत है। यह भी है कि गाँवों में जो परिवार प्रति व्यक्ति

प्रति वर्ष १०० से २० की सीमा के नीचे रहते हैं उनमें ५० प्रतिशत सेंट्रल मजदूरों के परिवार हैं। दक्षिण भारत में ऐसे परिवारों का प्रतिशत ५० से अधिक है।

७—प्राचीन गरीबी से निपटने के लिए सेंट्रल मजदूर है, और यदि छोटे सेंट्रल है। १९३५-५६ में प्रति व्यक्ति प्रति माह आय की अनुसार छोटे सेंट्रल का निर्माण इस प्रकार है।

छोटे सेंट्रल प्रति व्यक्ति प्रति माह उपभोग	उत्तर भारत	पूर्व भारत	दक्षिण भारत	पश्चिम भारत	मध्य भारत	उत्तर पश्चिम भारत	पूरु भारत
(रुपये में)							

०.०१—०.५९	२५.९७	३६.९३	११.२५	४.६९	१७.९६
०.५०—०.९९	२१.३५	३८.०९	१४.८२	८.५१	१७.२३
१.००—१.५९	२१.८४	३५.२२	१७.७९	५.२०	१९.८५
१.५०—२.५९	१७.८१	३३.९५	१९.६३	१०.१०	२२.३१
२.५०—३.५९	१५.९२	३३.२४	२४.२४	६.९०	२६.७०
३.५०—४.९९	११.९५	२६.९२	१९.७०	११.७४	३०.५९

मूलान-पत्र : सोमवार, ३ जनवरी, १९३७

०.५ एकड़ तक क्षेत्र रखनेवालों की स्थिति वास्तुतः बेसी ही है वेसी भूमि-होना की। जैसे-जैसे ऊपर जाते हैं स्थिति कुछ-कुछ बर्तनी होती दिखाई देती है। लेकिन ५ एकड़ के बीचवाले भी—यानी ६० प्रतिशत—१२.०० प्रति व्यक्ति प्रति माह से नीचे ही रहते हैं।

यह स्पष्ट है कि गाँव में ५ एकड़ भूमिवाले की घोर गरीबी की स्थिति दिखा रहे हैं। उक्त क्षेत्रों में गाँव के दल-वार भी शामिल है। मजदूरों में जो गरीब दिखाई देते हैं वे आखिर गाँव के ही गरीब हैं जो रोटी की तलाश में महो में पहुँच गये हैं।

बिहार ग्रामस्वराज्य सम्मेलन

बिहार का प्रथम ग्रामस्वराज्य सम्मेलन २४, २५ फरवरी १९३७ को होना निश्चित हुआ है। यह सम्मेलन मुम्बईपुर में होगा। सम्मेलन की तैयारी आरम्भ हो चुकी है। इस सम्मेलन में बिहार की ग्रामस्वराज्य-समाजों के अध्यक्ष, सदस्यों या प्रतिनिधियों को आमन्त्रित किया जाएगा। बिहार ग्राम-स्वराज्य सम्मेलन स्वागत समिति की ओर से निमन्त्रण भेजा जाएगा। बिहारी पुरुषों के लिए मुम्बईपुर पुरुष-सोनापुर रेलवे स्टेशन के बुकीन स्टेशन पर उपराना होगा। बिहारी महिलाओं की बुकीन स्टेशन से १ मील है।

सम्मेलन में शामिल होनेवाले सदस्यों को ५ से १० सप्ताहना शुल्क देना होगा। सभी ग्रामस्वराज्य-समाजों के प्रतिनिधि सम्मेलन में अवसर भेजें। पत्र-व्यवहार का पता—सचिव, बिहार ग्रामस्वराज्य सम्मेलन स्वागत समिति, बिहारी, पुरुष, बिना मुम्बईपुर।

भूदान-सहरीक

उर्ध्व पाधिक

सालाना चंदा : चार रुपये

प्रतिमा विभाग

सर्वेक्षण, संपादन, प्रकाशन-१

युवा-आन्दोलन

युवजन सभा रा.माजिक मुगार, परि-
पन्न और आन्ति के सपर्य में आये आये
रहे हैं। इस में दो प्रमुख दल के उबरने
के बहुत पहले वहाँ के युवरो ने आर के
साधन की समझ बाने के लिए मेरल
साक कर दिया था। जिसकी मुकदत
१८९० में हेनट रोडर्स तर्ग के निर्दिष्ट
आन्दोलन से हुई थी। युवा का उम्मीदी
साधन, जिसके आखिरी स्त्रीका मुन्धन
मज्जुन हुआ है, न उलटता अगर वहाँ के
युवजनों ने युक्ति का यह आन्दोलन नहीं
आरम्भ किया होता, जिसे इतिहास में
'युव युद्ध' आन्दोलन बहते हैं। इसी प्रकार
इन्कीशिया में डा० मुहावी को सत्ता की
खाम करने में भी वहाँ के युवकों का ही
हाथ था।

आज बगना देश एक वास्तविकता
है। बगना देश का यह उदय मालव
मजिफार, मोजुल और समन्वितपेक्षा
के मापनों की जड़ गहरी करेगा, और
अन्तराष्ट्रीय राजनीति का एक नयी दिशा
देगा, जिसका आधार राष्ट्रीय हित से
मजिफ मालव हित होगा। बगना देश के
आन्दोलन की शुरुआत भी युव युवकों ने
ही की थी। अगर २४ मार्च १९४८ को
दारा विश्वविद्यालय के समारोह में युव
युवकों ने वायदेआम मुहम्मद अली
जिन्ना के सामने प्रदर्शन करने की हिम्मत
न की होती, अगर २ फरवरी १९४४ को
रकीउद्दीन, सताम, बाबत और २२
दुसरे युवक बगना की अपनी भाषा और
अपनी संस्कृति के साथ होनेवाले अन्धध
का विरोध करते हुए सड़क न हुए होते,
तो आज गाज बगना देश न बना
होता।

ये अमेरिका के युवक ही थे, जिन्होंने
पहले पहल राष्ट्रीय हिा की मुफार,
मालव हित को सामने रखते हुए, निरउ-
नाम में होनेवाले युद्ध का विरोध किया
है, जिसके फलस्वरूप अमेरिका का जनजन
विश्वनाम में युद्ध का ऐसा विरोधी हुआ
कि अमेरिकी सरकार को आज विवशताम

से अपने मैनफ्री को वापस बुलाना पड़
रहा है। व्याख्या है कि चेकोस्लोवाक
विश्वविद्यालय का विस्तारधी अग्रज में अपने
आप को जनाकर सत्य करना एक
दिन रंथ लायेगा और चेकोस्लोवाकिया
से कलौ निपजग छाव होगा। भारत के
स्वतन्त्रता-संग्राम में भी युवकों की बहुत
बड़ी भूमिका रही है।

परिणत से वेगफानिष्ठको, म्यूवार्क
के टोचियो, जलिन से म्यूने आयर और
रोष से रिमोजिनगारियो तक हर जगह
युवकों का आन्दोलन चल रहा है। वहाँ
यह आन्दोलन तोड़े सामाजिक और राष्-
नीतिक व्यवस्था से टकरा ले रहा है और
वहाँ विज्ञानतो से जो कुछ विज्ञानमुक्ति
का विरोध कर रहा है।

अमेरिका का युवा-आन्दोलन विगत
नाम के युद्ध, सिता, नौकरी और सरकारी
स्थानों पर मोरनाले के भेद के विरोध में
चल रहा है। आज अमेरिकी समाज में
हूँमियों की जो अद्विपर मिले हैं, उनमें
अमेरिका के युवा-आन्दोलन का बड़ा
हाथ रहा है। पूर्वी यूरोपीय देशों में युवक-
आन्दोलन विदेशी शासन के विरुद्ध है।
दुसरे शब्दों में उन देशों का आन्दोलन
राष्ट्रीयता और स्वतन्त्रता के लिए एक
संघर्ष है। भारत में यह आन्दोलन नौकरी,
भाषा और मजिफ सत्यता के लिए है।
कुछ शब्दों में राजनीतिक उद्देश्यों के लिए,
जिसमें केन्द्र और राज्य (प्रान्त) के
अद्विपर भी मुख्य है। भारत के
निष्ठाविवादाओं में यह आन्दोलन सिता
की पद्धति और उसकी व्यवस्था के विरुद्ध
है। कभी लड़के इसलिए प्रदर्शन करते हैं
कि किसी युवागति को हटा दिया जाय,
कभी इसलिए हंगामा होता है कि किसी
मुनिषाएँ उन्हें प्राप्त होने पाहिए थीं,
प्रान्त नहीं है और कभी मुनी भरती के
लिए वे मोर करते हैं।

टिंटन के निष्ठाविवादाओं में और
कमल के सितायों में इसलिए आन्दोलन

होता है कि सिता की व्यवस्था में लड़कों
को बराबर का प्रतिनिधित्व दिया जाय,
व्यवस्था में उनकी सत्ताही तो आर और
सामाज में जो सुविधाएँ प्राप्त हैं, वही
मुनिषाएँ उन्हें सितायों के अन्दर दी
जायें।

माइरोन, जन्म, बर्तन, और बगनास
के युवा-आन्दोलनों को देखने से यह पता
चलता है कि वे ऐसी सिता से समुत्प
नहीं हैं जो सामाजिक और राष्ट्रीय
जीवन की वास्तविकताओं और आवश्यक-
ताओं से अलग अलग हैं। वे ऐसी सिता
चाहते हैं जो सामाजिक उत्तरदायित्व की
निष्ठाओं और सामाजिक विचार में दोष
मद वे सके। वे नये विचार, नये मूल्य,
और नयाई के, रहन सहन के, और नौकरी
के नये तरीकों को खोज में हैं। यह बहना
गलाज न होगा कि सितायन विचार के
सपर्य-केन्द्र हैं। वे चाहते हैं कि विज्ञान
और शिष्य विज्ञान के मूल्यों के अनुसार
आज की सिता हो। वे यह महसूस करते
हैं कि विश्वविद्यालयों की व्यवस्था में जो
लोग हैं, बगना परिवर्तन जरूर आज
इसके वास्तविक रूप से अस्तिमित हैं।
इसलिए वे चाहते हैं कि वहाँ की व्यवस्था
में उन्हें बगना का प्रतिनिधित्व दिया जाय।
व्यवस्था के सिमिति में जो केंद्रित दिने
जाते हैं उन केंद्रों पर युवरो का प्रत्यक्ष
प्रभाव हो। और इसके लिए उन्हें विश्व-
विद्यालय की निम्न, शिक्षा, एथिडिक
बोर्ड, और कमिटियों में बराबर का प्रति-
निधित्व दिया जाय। ये लोग उन लोगों
के सामने उत्तरदायी होने विवश हैं प्रति-
निधित्व करेंगे। इतरा प्रतिनिधित्व
बितकुन सामाजिक सितायों पर हो।
यह सच है कि इन्हें व्यवस्था की पद्धति
का पूरा अनुभव नहीं है, परन्तु इन्हें इस
बात का अनुभव जरूर है कि जिन्हे सिता
दी जाती है वे बगना चाहते हैं, बगना सोचते
हैं, और जनरी बगना चाहते हैं।

यह आज व्यवस्था नहीं जानी है कि
युवकों के आन्दोलन का परिणत साधनसम
उत्तरदायी, अवस्था, और राजनीतिक है।

ह बात सही है, परन्तु इसका कारण यह है कि उनका वातावरण राजनैतिक है, और यह एक राजनैतिक वातावरण में अपनी प्रतिक्रिया व्यक्त करते हैं, एक ऐसा वातावरण जहाँ नैतिक बाधे तो बहुत कुछ करना है, परन्तु उनपर असर बहुत कम ही करता है और जहाँ समस्याओं के वास्तविक हल के लिए किसी ठोस चरण के बजाय गारो का प्रयोग होता है।

युवकों के आन्दोलन से निराश्वर रहने वाली भी यह समस्या वास्तविक शिक्षात्मक कोई वातावरण नहीं है जहाँ केवल दूसरे की नीम पर काम करने की कोशिश की जाय।

कोन्वेंशियल, टारिफ़ ज़रूरी, ए० ई० सोनोलन के मैसूर में चलनेवाले आन्दोलन यह बताते हैं कि युवकों की समस्या ब्रिगाम है कि समाज रोगी है और वे अपने विश्वविद्यालयों में उसी रोगी समाज का प्रतिबिम्ब पाते हैं। इसलिए चाहते हैं कि या तो उन्हें नष्ट कर दें या उन्हें सामाजिक प्रान्तिधर्म के केन्द्रों में बदल दें। वे समान और उसके मूल्यों की स्वीकार नहीं करते। उनका आन्दोलन ऐसे समाज और ऐसे मूल्यों के भारी एक प्रश्न चिह्न है। वे एचवाई की ठोस सुविधाओं पर एक नयी दुनिया बसाना चाहते हैं। आने-वाले कल की सुविधा की वे आज शुरूआत करना चाहते हैं। वे काम करने के नये तरीके निरालने के इच्छुक हैं। ५-६ हजार साल का सिविल इन्स्ट्रुमेंट यह बताया है कि यह इच्छा और यह कैपेसिटी ही सभी प्रगति की जन्म देती है। आज का युवक-आन्दोलन एक नयी उमर की वाली दुनिया के लिए संपर्क है। युवक वर्षहीन मूल्यों, निरर्थक रीति-रिवाजों, दबिवाजियों परम्पराओं को मिटा देना चाहते हैं और नयी सुविधाओं पर एक नया समाज बनाना चाहते हैं—एक ऐसा समाज जो सभी के प्रति न्याय और समानता बहाल-भूति रखता हो। इन युवकों को, अपनी भावनाओं और इच्छाओं का, जिनके कारण

उनके आन्दोलन होते हैं, पूरा-पूरा पता है, और उन्हें आत्म-विश्वास भी है।

सच्चाई यह है कि युवकों के द्वारा आज विश्वविद्यालयों में आधुनिक युवकों सभी समस्याओं पर विचार किया जा रहा है—पूने और वे और खुले विचार से। अगर कोई बची रह जाती है तो क्षम्य कारण है कि कुछ दूसरे लोगों में उनकी सहज करने की क्षमता नहीं है। युवक अपनी राय देना चाहते हैं और अपनी हुई राय को सेनाबन्दी। आज की दुनिया में जो व्यत्यय होते हैं, वे उन्हें बहुत गहराई से महसूस करते हैं और जब वे यह देखते हैं कि दूसरे लोग उन समस्याओं के हल के लिए तैयार नहीं हैं, तो आगे आर को मजबूर पाकर आन्दोलन करते हैं।

उनका आन्दोलन और सीधे होता है जब युवकों की यह पता लगता है कि उनके आन्दोलन को दुगुनी पर प्रतिक्रिया हो होगी है, परन्तु वे सम्मोहापूर्ण और सम्मोहारी से समस्याओं पर और करने के लिए तैयार नहीं हैं। युवकों के आन्दोलन की भावोक्ता करने के बदले यह पता चल गया होगा कि उन्हें अपना जीवन बिताने के लिए अधिक-उत्प्रेषण स्वतन्त्रता की जाय। 'विद्यार्थी' दिग्गज के लोग उन पर अपनी छाया डालने की कोशिश न करें। युवकों की स्वयं विश्व प्रकार का समाज और वैसी सस्था वास्तविक इसका पूरा-पूरा एहसास है। इसका अर्थ यह नहीं है कि समाज की शान्ति की जग होने दिया जाय।

युवकों के आन्दोलन का कारण यह है कि वे सामाजिक समस्याओं से परितप्त हैं। अपने परिवार और उत्तराधिकार सम्पत्ति हैं, परन्तु समाज ने कोई ऐसा तरीका नहीं निश्चित किया है जिससे उन समस्याओं का उपनायक समाधान हो सके। युवक कारण है कि वे आधुनिक लोक-कोड़ की बरबादी करते हैं, ओर समाज के विरुद्ध अपना विद्रोह प्रकट करते हैं।

—मुहम्मद अकबर

विनोबा निवास से

भाऊ (पानसे) की बेटी रेखा का विवाह अभी हुआ। विवाह के दूसरे दिन भाऊ रेखा तथा उसके पति अशोक कुछ अन्य मेहमानों के साथ पधारे। भरत राम मन्दिर में सुबह १-१० बजे सब इकट्ठा बैठे।

भाऊ बाबा के पास गार्द खान की उम्र में बाबे देवी तब से लगातार बाबा के काम में रहे। बाबा की विशेष प्रीति भाऊ पर है।

बाबा ने मणल भगवान विष्णु का श्लोक प्रारम्भ किया और उनकी भाँति उपछायावी। मणल भगवान विष्णु। मणल गच्छाम्यन्। इस मणल पक्ष से प्रारम्भ कर बाबा ने कहा, मैं गुरुदासम को बहुत पवित्र मानता हूँ। तुल सब भी मणवान राम के मन्दिर में बैठे हैं। भाऊ के जीवन में राम की मक्ति है। उसी वातावरण में वह बेटी पती है। उसका कल विवाह हुआ। उस दिन मैं मैं उसे और उसके पतिदेव की गीता-प्रवचन की एक-एक प्रति दे रहा हूँ। उस पर एक बाण मैंने लिख रखा है, वह मैं पढ़कर सुनता हूँ।

“सम + सम + सेवानाम = गुरुदासम
बाबा के शारीरिक”

× × ×
“आत्म इन्द्र शरीर में आने से पहले कहाँ था?” एक भारी का प्रश्न।

“यह आकाश है। यह बरतन बने के पहले आकाश कहाँ था? यही था। मकान बनने के बाद भी यही है। मकान गिर जायेगा, सब भी वहीं होगा। मैंने ही आस्था है और वह तो आकाश से ही अधिक व्यापक है और शून्य है। मैं आत्म स्थान छोड़ता नहीं। शरीर भस्म हो और जाते हैं। किसे? बादन भावे और वादन गये। आकाश कायम है।” बाबा का जवाब।

बाबा इन दिनों अपनी कुटी में पाण्डु रहते हैं। फिर भी तीन बार विस्तार देकर पटे में तीन मोल पूजना होता है। स्वास्थ्य ठीक है। —डुमुप

२६ जनवरी, गणतंत्र-दिवस ग्रामस्वराज्य-सभाएँ कैसे मनायें ?

१—समाचार (युवक-सुर) में २६, २७ दिसम्बर को बिहार के बुद्धि-धोरों में खने हुए भाषियों की जो नैतिक मोट्टी हुई थी उसने भी वैराग्यवादी के मुद्रा पर और प्रभो के माथ-माथ २६ जनवरी के गणतंत्र-दिवस को ग्रामस्थों गोशों में ग्रामस्वराज्य की सुविधा में बनाने के प्रयत्न पर विचार किया। अब हुआ कि ग्रामस्वराज्य सभाएँ गणतंत्र-दिवस का संस्कार रोह अंग्रेज संसद को पूरी सेवा के साथ मनायें। पूरे समाज का एक चुन काया यह हा कि उस दिन "ग्रामस्वराज्य का संस्कार" जो यहाँ लागू आ रहा है, पड़ा और बँहसता जाय। एन एन-एन की प्रतीति हर संघ बनने लिए प्रेरणा है।

२—उस दिन के लिए जो कुछ लोग कार्यरत हुए वे सुझाव के रूप में चले ही जा रहे हैं। ग्रामस्वराज्य-सभाएँ अपनी सुविधा और परिधि के अनुसार इसमें जोड़-घटाव कर सकेंगी।

(क) सुबह प्रार्थना-केरी, (ख) छोटी का अभिवादन, (ग) अभिवादन के समय "ग्रामस्वराज्य के संकल्प को जलजल या अन्य कोई व्यक्ति के और साथ-साथ ग्रामस्वराज्य-सभा के सब सदस्य, अपने आदि, उसे घोषित करें, (घ) प्रत्येक, अपनी के छेत्, बनाई-प्रतिपिदा मिठाई-विप्रेम आदि। अपनी सेवा का सुझाव पद पालन के संसाधन बनाई के लिए प्रस्ताव भी देने का करते हैं। (ङ) रात की गाना, बनि-समेजन आदि।

विशेष कर मे इस बात का ध्यान रखा जाय कि जो दिन में कार्य कर रहे जायें, जैसे बोपा-बट्टा-विप्रेम, ग्राम-सोप की सुझाव, पवित्राई के बाह्य बनाना आदि।

३—समाज में महिला" बारीक हों। एन एन व महिला-सिद्धि की महापिता भी जाय। पूरे समाज में ग्रामस्वराज्य-सभाएँ स्थायी विचार, न

भावनें, तथा भावित्य आदि को शक्ति करें। इस अवसर पर ग्रामस्वराज्य के लिए अनुकूल भावना बनाने का सुझाव-स्थित प्रयत्न होना चाहिए।

संस्कार

"आज गणतंत्र-दिवस के अवसर पर हम सब के साथ अनुभव करते हैं कि हम एक स्वतंत्र देश के नागरिक हैं, तथा हमें अपने अधिकारों में सोचने, निजने, क्रान्ति-माने, संगठन बनाने और आत्म धर्म मानने के वे सब अधिकार प्राप्त हैं जो हमारे सम्मान और विकास के लिए आवश्यक हैं। आज के दिन हम अपने राष्ट्रीय गणतंत्र के, उसके छोटी तम-बाड़ी से सुविधा देने पर, प्रत्येक घर करने हैं, और भारत के साथ स्वतंत्रता को विरासत में उसका स्वागत करते हैं।

हम मानते हैं कि स्वतंत्रता के दिवस को भी हमें हमारे देश में निर्माण के अनेक काम हुए हैं जिसका लाभ हमें मिल रहा है, जिसका फल से सेवा में जो सुधार हुए हैं उनमें अधिक के लिए हमें अनुमान होनी है।

सर्वत्र जाना होने हुए भी अभी कई बातें हैं जो कुछ देनेवाली हैं, और जो हमारे देश और समाज को समझने पर रहे हैं। आज जो हमारे जीवन में रहे लोगों की सेवा बढ़ा बढ़ा रही है जो और अनेक नवीन विचार रहे हैं, और जो अनेक नवीन विचार और संस्था के विचार रहे हैं। गरीबों, बेरोजगारों, विधवा, बीमारी, तथा आत्म के तथा और दुःख, आदि के कारण जीवन को बिगाड़ने वाले को भी बढ़े निर्मोह बढ़ावा रहे हैं। और ऐसा लगता है जैसे हम स्वतंत्र और जीवन के नये अर्थों में फँसे जा रहे हैं। नया जमाना और नया संसार, हर जगह हम अपने को बसहाय्य जा रहे हैं। हमारे गाँव आर्थिक और

सांस्कृतिक दृष्टि से बढ़ते दिखते दे रहे हैं।

इसका कारण क्या है? हमारा मानना है कि स्वतंत्रता प्राप्त होने पर देश की समस्या में जो सुविधाएँ परिवर्तन होना चाहिए वह यह करने हुआ। हमारा सामूहिक संगठन, प्रशासन की पद्धति, विचार की नीति-नीति, न्याय, और शिक्षा ऐसी चीजें हैं जिन्हें सब ने देखा-देखा है और परिवर्तन होना आवश्यक है।

विद्युत् कुछ वर्षों में ग्रामस्वराज्य-स्वराज्य आन्दोलन ने हमारे सामने पार्श्व-कार्य के नये समाज का एक सपना और सामूहिक विचार प्रस्तुत किया है। वह विश्व यह है कि हमारा गाँव एक गणतंत्र बन गई है, जिसकी व्यवस्था हम अपने दिल के करें, जिसका विचार हमारी आत्मा को बना के अनुसार हो, जिसमें हमारे होने के भाते सारे समाज भुक्त-हम एक दूसरे के सुख-दुःख में सहित हो, तथा "जहाँ हर एक का सम्मान और अधिकार सुरक्षित रहे, जहाँ किसी का धनदायक न हो, और कोई किसी के साथ अन्याय या अन्याय न करे। गाँवों में जिस स्वतंत्रता और गाँव के स्वराज्य की बात बड़ी थी उसकी पूरी सहाय्य हमें देन बिना में दिखाई देती है। हम मानते हैं कि अगर हमारे सामने गाँव ग्रामस्वराज्य की योजना के अनुसार स्वतंत्र और स्वा-यत्ती होने तो स्वायत्तता-संगठन प्रयत्न होगी और देश आज के बड़ी अधिक-आतिशाली होगा।

हम विश्वास के साथ आज के दिन हम संगठन करते हैं कि ग्रामस्वराज्य की योजना कर चुकने के बाद अब हम संगठित होकर अपने गाँव में ग्रामस्वराज्य की स्थापना की दिशा में दुःख का साथ जाने बढ़ेंगे। हमें अपने गाँव और देश को स्वतंत्रता के लिए जो साधन कलाएँ पड़ेगी हम सबमें करेंगे। ईश्वर हमें, गाँव दे कि हम अपना सपना पूरा कर सकें।

विहार सर्वोदय संघ के निर्णय

दिनांक २५ से २७ नवम्बर तक विहार सर्वोदय संघ की एक बैठक सर्वोदय प्रशासन समिति, पटना में हुई। बैठक की अध्यक्षता श्री धनबादवासी साहू ने की।

बैठक में विहार के प्रायः सभी जिलों के प्रतिनिधियों तथा सर्वोदय सेवकों ने भाग लिया। तीन दिनों तक इस ने मुन और माना वादपरण में आन्दोलन की कार्यपद्धति और कार्यक्रम तथा नये समझौते के स्वरूप पर चर्चा की। दल-सेवाओं के समझौते में विचार हुआ। अन्त में निर्णयित जायोजन समझौते निर्णयों पर अपने अपनी दृष्टि प्रकट की।

१- राष्ट्रीय मोर्चा सर्व सेना संघ के निर्णय मुताबिक ग्रामबाह्य-भुक्ति का राष्ट्रीय प्रयोग क्षेत्र सहायता में कार्य करने के लिए विहार के विभिन्न जिलों के ६ बरिष्ठ कार्यकर्ताओं को एक साथ १५ समझौते के लिए निर्देशित किया गया। तत्पश्चात् श्री प्रेमचन्द शर्मा ने अपना नाम सहरसा के लिए घोषणा किया। दादगा जिले के एक कार्यकर्ता श्री मोहन शा ने भी अपना नाम पेश किया।

२- खिला-कृषीय समझौते — पुल भूस्वामि विवाद का जो सीध सहयोग के लिए अपना समझौता है उसे है, वे अपने ही जिले के किसी प्रत्यक्ष में, संपन्न रूप से कार्य करने का निर्णय करें। तत्पश्चात् निर्णयित प्रत्यक्ष में कार्य करने का प्रस्ताव निर्णयित समिति ने लिया।

जिला	प्रत्यक्ष	कार्यकर्ता
राजगढ़	जालापुर	श्री दीनेश चन्द्र
दरभंगा	बिस्फी	श्री भद्रनाथ
बिष्णुप्रिय	मजगाँव	श्री सुप्रभासदेवनाथ
मोहानपुर	मोहानपुर	श्री गोविन्द शेर
आनन्दपुर	नायनपुर	श्री काशी मोखते
मुजफ्फरपुर	मुजफ्फरपुर	श्री कैलाश प्रसाद शर्मा
मुजफ्फरपुर		श्री गिददन्दजी
...	वैजली	श्री लक्ष्मणदेव बिहारी

थपा बाराहट्टी श्री केसव मिश्र
पन्ना नन्दनप्रसादी श्री लक्ष्मीकांत

ग्रामस्वराज्य के काम की प्रगति

विहार में सहरसा, मुजफ्फरी, रघोरी और झापा के ग्रामस्वराज्य कार्य के बारे में रोज के लोगों को पता है ही या फिर खोदकर पत्र-पत्रिकाओं से उन्हें खबर पाने की जानकारी मिलती-रही रहती है। छिटपुट रूप से विहार के अन्य स्थानों में भी ग्रामस्वराज्य के नाम-स्थानीय कार्य-कर्ताओं के प्रयास से चल रहा है। मुजफ्फरपुर से प्रसिद्ध सुधनामुखा (पट्ट) के ६ प्रयोग मुजफ्फरी, सहरसा, मुजफ्फरी, वैजली और झापा के कुछ विनमर ७१ लोगों के वापस आ गये हैं, जिसमें ६६ लोगों को भुक्ति प्रविष्ट हो गये हैं। ३२ ग्राम-बाह्यी लोगों और १ ग्रामस्थानीय का पकट भी हो गया है। १४५ ग्रामस्थानीय ग्राम-स्थानों का गठन भी हुआ है।

कभी कुछ रूप से मुजफ्फरी प्रत्यक्ष में ही काम चल रहा है। इस क्षेत्र में आन्दोलन का प्रसार हो रहा है। ग्राम स्तर के युक्त होनेवाला है। ग्राम स्तर के कार्यकर्ता भी काम करते रहते हैं। प्रत्यक्ष में अन्य ग्राम-स्थानों में वापस आ गये हैं। काम को जारी बढ़ाने की योजना है।

विहार सर्वोदय संघ की बैठक में जिसके कार्यकर्ताओं ने निर्णयित कार्य को करने के अपने निश्चय की घोषणा की।

(क) जिले के ५० प्रयोगों में से १२ प्रयोगों में संपन्न रूप से समुचित-कार्य में निम्न प्रकार प्रयास किया जाय। इसकी पूर्ण सेवा की जाय हो गयी है।

(ख) फरवरी ७२ में जिले के सर्वो-दय प्रयोगों का एक सम्मेलन किया जाय, जिसमें दादा-आचार्यों की भी विवेक रूप से आमंत्रित करने का प्रयास किया

जा रहा है।

(ग) पञ्चमस हमार कपड़े का सर्वोदय-सार्वजनिक करने का प्रयास।

(घ) जिले में ५ हजार सर्वोदय सह-योगी बनाये जायें। अब तक ४ सौ सह-योगी बनाये जा चुके हैं। ३१४ लोगसेवक व्यक्ती जिले में हैं। २०० और बनाने का प्रयास किया जाय।

इसके अलावा पत्र-पत्रिकाओं के प्राहक बनाने, दल-सार्वजनिक एवं माध्यामिक के संगठन पर भी प्रयास हो।

ग्रामबाह्य नायनपुर में सहाय कर असाध्य क्षेत्रों में शांति समिति का गठन हुआ है और उसकी कई बैठकें भी हो गयी हैं। ग्रामस्थानों के गठन के लिए योगापुर, बिहुर तथा नायनपुर में प्रयास प्रारम्भ हो चुका है। इस सिलसिले में कई बैठकें भी आयोजित हो चुकी हैं। कुछ प्रत्यक्ष में काम चलाने के लिए सर्वप्रथम स्वराज्यसमितियों का भी गठन हो चुका है।

जिले के पांच साधन की कमी है। मुजफ्फरी में महत्व की देखते हुए जिले की सहाय में और जिले प्रकार के कार्य-कर्ताओं की कमी है, उसका निराकरण किया है। फिर भी जिला ग्रामस्वराज्य समिति ने निर्णय लिया है कि प्रत्यक्ष में प्रत्यक्ष का साधन और प्रत्यक्ष का कार्यक्रम विविध कर कार्य और कार्य-कर्ताओं की शक्ति एकत्रित करने का प्रयास किया जाय। इस दिशा में प्रयास भी चल रहा है जो भी सीमित कार्य कभी जिले के पास है, जहाँ असाध्य क्षेत्रों में शांति-कार्यवाही में भी लग रही है। योगापुर के समुदायकार धीरे धीरे बिहुर में बिस्फीपुर पंचायत में ग्रामस्थानों के गठन की तैयारी के अन्तर्गत पर सर्व सेवा सच के महामंत्री श्री दादुर दास बग ने आकर कार्यकर्ताओं को उनके कार्य की पद्धति पर तथा कोशिकाओं को जान्य करनेके उनके तरीकों पर उन्हें काफी उत्साहित किया। उन्होंने बताया ग्राम की भी कि रघो तहसील के जलदाय साधन की कमी के कारण उदाहरणों

पटना - एम. ए. ५०

सारण विधि

विवा शक्ति के

२१५

उपरोक्त का गठन हो सकेगा कि-

इस अनुवर्णन से यह

मन्नापुर में पवित्र

वर्षा में नवीन पत्र जारी

पूजित) के १ देवी का सनीय व प्रस

मृगशय किहू की उषा राखी नाग

रिनागजी वॉ नमस्कार

सो कबो-

विश्वविद्यालयी शिक्षण

पृष्ठ १४४, सूत्र ४०

नि के दिव में मयी म...

हो चुके हैं। लेकिन वह बात बाद में समझा

सर्व सेवाएषां मूल्य १.२०

: सोमवार, ३ मार्च २०२३

(एप्रिल २०२० से लागू)

मुद्रित रूप में प्रकाशित भी विद्यमान है। इसमें प्रकाशित भी दूर नहीं, यद्यपि देश के शरीर के विकास में वर हुए अवयवी अवयवों के विचार भी उन्हें आना उठाने की प्रवृत्ति नहीं की है।

“यह जाना कि प्रत्येक राष्ट्र एक विश्व में मानवता के प्रतिनिधि बनें, जहाँ का संरक्षण के लिए मानवता के मुख्य अंगों के राष्ट्रों द्वारा स्वीकृत बाँटें (पैपल-पत्र) का स्वतः उत्पन्न होते रहने पर भी उन्हें कोई कार्यवाही नहीं की। ऐसा प्रतीत होता है कि प्रत्येक राष्ट्र एक सत्ता की राजनीति का अन्तर्गत बन गया है और इस कारण मानवता के प्रति आना वतः निम्न में जनमर्ष हो रहा है।

“जगत देश के मुद्रित-समाम का समर्थन करने के कारण आज भारत पर जो संकट आया है उसका सामना करने भारतवासियों को एका और विचार के सामना करना चाहिए।

“संघ मानता है कि ऐसी कठिन परिस्थिति और संकट की वेला में वह जनशक्ति प्राप्त और संगठित करने का अवसर है जिससे अन्तः-राष्ट्र-गोत्र में, राष्ट्रों के मोहने और बलिष्ठों में जाने संगठित प्रयासों से युद्ध के कारण पैदा होनेवाली समस्याओं, जैसे व्यवहार की वस्तुओं का समर्थन, मुख्यतः, युवा-संश्लेषण की आदि का प्रतिकार किया जा सके। आन्तरिक शांति और पुण्या कायम रहना भी आवश्यक है।

“एकत्रय स्पष्ट यह भी होना चाहिए कि मानवता की अन्तः की पूर्ण चौक-सन्धि तथा मानविक बहिष्कार विवेक और मुद्रि और राष्ट्रीय तथा सत्ताभिन्नायों लोगों के दबाव और मोहने से उन्हें मुद्रित विवेक। इससे पारितोषिक भी अन्तः के

प्रति भारत में वृद्धा और युवा नहीं फैलने चाहिए तथा युद्ध और विचार के उन्माद में हमें अपनी मानवता और उदारता को अनुचित नहीं होने देना चाहिए। वस्तुतः युद्ध एक अन्तः की घटना है और इसलिए युद्धोत्तर परिणाम जीवन के चिरन्तन उत्तमों के निरूपण न आये, इसके बारे में

ग्रामसभाएँ क्या करें ?

सर्वे सेवा संघ के अध्यक्ष का ग्रामसभाओं के लिए सुझाव

सर्वे सेवा संघ के अध्यक्ष श्री एम. जयप्रकाश ने वृद्धा के करीना प्रसन्न का मत १० से १९ नवम्बर तक की यात्रा की तथा वे ग्रामसभाओं के पदाधिकारियों से मिले। वहाँ के नाम के देवदार आने से पहले प्रत्येक ग्राम में २१ नवम्बर को कार्यकर्ताओं की बैठक में ग्रामसभाओं के कार्य की चर्चा करते हुए सुझाव दिया कि ग्रामसभाओं के पास सभी की कई प्रकार के विस्तार रहे जाते हैं, उदाहरण के लिए मातृशाला नहीं है। निम्न-लिखित पाँच तरह के रजिस्टर ही आवश्यक हैं : १-गोत्र में कुल निवासी की सूची है, मातृशाला की सूची इस गोत्र में निम्नी है, उनमें निम्ने ग्रामशासक के नामों हैं, निम्ने वही आदि बातों की जानकारी देवता यात्री की सूची सम्बन्धी रजिस्टर (२) ग्रामसभा की कार्यवाही सम्बन्धी रजिस्टर (३) निम्न शासकों का फौजदा नाममात्र में होता है, उन सम्बन्ध में पूरी जानकारी रखनेवाला रजिस्टर (४) शांति सेवकों की सूची रखनेवाला रजिस्टर (५) ग्रामसभा का व्यवस्थापित रखनेवाला रजिस्टर।

आने वाले सुझाव कि ग्रामसभाओं की सेवा के तरीकों में सुधार करने तथा वैज्ञानिक तरीकों से सेवा करने के लिए प्रोत्साहित किया जाना चाहिए तथा अपने आन्दोलन की ओर से बोर्ड द्वारा की पूरी जानकारी रखनेवाला नियोजन कार्यकर्ता कुछ दिनों के लिए वहीं रहे जायें। ग्राम-

भी हमें सावधान रहना चाहिए। “जगत देश स्वतंत्र राष्ट्र के नाते जनम पर में मान्य हो। भारत में आगे शासकों सम्मानपूर्वक स्वयंसेवक लोग जायें। पश्चिम पारितोषिक में संनिष्ठाही वा स्वतंत्र जनशक्ति का जीवन के और भारत तथा पारितोषिक के सम्बन्ध में पूर्ण रूप से।”

समाजों की गाँव की ठाउँ, मधुमक्षी-पान, छोटे-मोटे धानीय बुटोर सबों के बारे में भी उन्हें सोचना चाहिए। गाँव के लड़कों का, कार्यकर्ताओं का सम्बन्ध प्रशिक्षण-कार्य में प्रकाशित किया जाना चाहिए। प्रशिक्षण-कार्य में प्रकाशित प्रकाश-प्रकाश सम्बन्धी वर वर हो तथा निम्नी की प्रकाश सम्बन्धी केन्द्र सेवा या प्रशिक्षण विद्यालय सेवा न हो। वे विविध एक-एक या दो-दो दिनों के लिए हो जायें।

विक्रम सारामाई न रहे

विश्वे मुक्तसुधार परमाणु शक्ति आयोग के अध्यक्ष श्री विक्रमसाराभाई का ३० दिसम्बर को प्रातः दुर्घटना दवा जाने से निवेद्यम् एक होटल में देहान्त हो गया।

इस संक में	
जगत देश में ग्रामसभाओं	—समाचार २०२
युद्ध के बाद	—समाचार २०१
जगत देश की आवासी	—विशेष २०४
भारत का नवीन	—विशेष २०५
जगत देश : समर्थन और निम्न	—समाचार २०६
विश्व और विश्व का एक नमूना	—विशेष २०८
गरीब : वे कौन हैं ?	—समाचार २०९
गुना-गुना-गुना	—समाचार २११
२६ जनवरी, गणतंत्र दिवस का-	—विशेष २१२
विश्व की विद्रोही	२१४

साप्ताहिक मुद्रक : १० व. (संकेत साप्ताहिक : १२ व., एक प्रति २२ व. से), विशेष में २२ व.; सा २० मिलियन सा ४ साप्ताहिक। एक संकेत का मूल्य २० व. से। अधिस्तर का द्वारा सर्वे सेवा संघ के निम्ने प्रकाशित एवं वरीयुद्ध अन्तः, कार्यकर्ता में मुद्रित

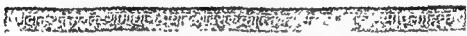
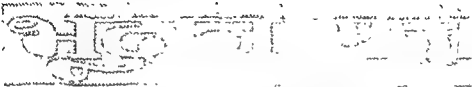


११.१२.७१
 सर्व सेवा संघ
 रायपुर
 नगर : रायपुर

संस्थापक
 रायपुर

सर्वोदय

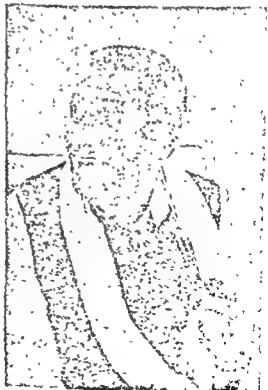
सर्व सेवा संघ का मुख पत्र



“हम स्वतंत्रता के लिए, दस लाख व्यक्तियों की आहुति दे सकते हैं।”

—शेर मुजीबुर्रहमान

दम लाग, शीम लाग, लीस लाग —
 किराते में आहुति दी है,
 लगी फौज पानी ?
 बग़ावत देश की स्वतंत्रता
 आहुति की एक लहर बढ़ाती है,
 और मुझे उसके लहर रचता है।
 मुजीब ने लाला लाली के हाथों से
 जिन मानवीय मूल्यों को छीनकर
 मनुष्य को बापस दिये हैं
 वे एक नये एशिया और बिजन की
 रचना करेंगे।
 बर्बाद रहकर भी जितने
 सारे नये मानव
 इस मुर्ज ब ना
 हजार बार दकपन !



आपके पुत्र

कुछ स्पष्टीकरण

प्रिय संपादकजी,

मोक्षान्द अधिवेशन में मैंने जो भाषण किये, सुनता हूँ कि उनके विषय में 'भूतान यम' में काफी चर्चा होती रही है। मोक्षान्द के बाद मैं अधिकतर एक स्वतन्त्र से दूसरे स्थान पर प्रकाश करता रहा, इसलिए सारे धन देण नहीं पाया। फिर भी जितना कुछ पड़ा और मुझ परंपरा के प्रतीक होता है, कि कुछ लोगों के मन में कुछ प्रश्न उठे हैं। इसलिए मोक्ष-आ हाथीकाल सक्षेप में कर रहा हूँ :

१—प्राचीन बात, मैंने मोक्षान्द में कोई नवी चीज नहीं कही। कुछ से समाचार में रही कृपा धारा है। परन्तु, भाष्य मोक्षान्द से पहले उसी स्वीकृति के लिए परिस्थिति में आवश्यकता उत्पन्न नहीं हुई थी।

२—मैंने हमेशा यह माना है कि गरीबी और अमीरी दोनों बीमारियाँ हैं। वे स्वयं मानव का स्वभाव नहीं हैं। गरीब अपनी बीमारी से परेशान हैं। वह काल-के-जन्म उसके पुत्रों का पाला चाहता है। पुत्रों के लिए आशुल समाज-परिवर्तन अनिवार्य है। इसलिए समाज-परिवर्तन में उसका सक्रिय और पुरोधा अधिक मुमकिन है, उसी प्रकार उसका सहयोग भी। वक्त दानवा ही है कि यह पुरोधा किस प्रकार का हो? उत्तर यह है कि हमारे उद्देश्य में मनुष्य ही। उद्देश्य है, मनुष्य को मनुष्य के मित्रान। इसलिए समाज-परिवर्तन की प्रक्रिया में मानव-हत्या का हर परिस्थिति में निषेध है।

३—अमीरी का अध्ययन ही समाज स्वतन्त्र और विप्लव-समर्थित-मार्क्स-वादी और एन्ट-मार्क्स-वादी के लिए अन्तर्गत हुआ होनी ही रही है। जो बीजित, अतीति और परिवर्तन

है, भाष्य को संबन्धित किया था सदियों से विकार रहा है, उसी व्यवस्था और अनियमितताओं द्वारा का प्रविकार यदि हम भाष्य के नाम पर करी हैं, और उसे सदियों के पाठ विधाते हैं, तो हम बनाने परवर्तन समाज के पक्षपाती सिद्ध होते हैं।

४—तो फिर क्या हो? हमारा उद्देश्य तो मनुष्यों को एक-दूसरे के न-वीक खाना है। इसलिए हम गरीब की ऐसी रास्ता बतलाये, जिसमें बीमारी के लिए निरन्तर खवकाश हो और समाज-परिवर्तन की सम्यक् समझ हो। यह रास्ता है सामूहिक, वैज्ञानिक बनना है। उठे मतियों के पाप को धुँवाँ है, वह बड़ी निरिक्पत का आधार है। उसके निर्वर्तन के लिए हम उन्हें प्रेरित करेंगे। उन हेतु भावस्वक समझ की दिशा सुनिश्चित करेंगे। धान्योन्नत प्रभित्ति का नहीं, निर्वर्तन का होगा, और आदर्श-व्यवस्था का स्थापन प्रसार परिवर्तन का भी होगा।

५—अमीरी भी बीमारी है। अमीर को हम उसी बीमारी का होश विधाते की बोधित करेंगे। अमीरों में से जो व्यक्ति इस बात की समझान समाज-परिवर्तन में योगदान करेंगे उनका हम स्वागत और सहाय भी करेंगे। अन्य अमीर व्यक्तिओं में सहयोग भी प्रेरणा जागृत करने के लिए सज्जत सचेत रहेंगे। लेकिन, यदि कोहल, या बुद्धिमान के कारण वे अपनी बीमारी को ही जाने दोष का वैभव मानेंगे तो उस भाष्य और उपाधि से उन्हें दूर कराने का निरन्तर हम प्रयत्न करेंगे। इस प्रक्रिया में उन्हें कोष और दुःख हो सकता है, उसे हम मानने लिए दृढ़ कठिनाई धारित करेंगे।

६—हम गरीब अमीरी का समीक्षा कर रहे हैं। गरीब अमीरी भी अपने में ही बीमारी है। अतएव, एक तरह से गरीब भी अमीर की तरह अपना मनो-विचार के धरते हैं। 'मेरी स्थिति में क्या गरीब के पक्षपाती कैसे हो सकते हैं?' प्रश्न विचारणीय है। गरीब अमीरी का समीक्षा कर रही है, कुछ का सम्पर्क है। गरीबी

योर अमीरी सार्वभूत है। कुछ भी दुःख का प्रतीक नहीं होता चाहिए। सुख है स्वस्थ जीवन का आधार। अमीरों को का प्रतीक नहीं है। अमीर स्वस्थ जीवन का स्वास्थ-प्रतीक है। उन्हीं प्रसार सुख है। अमीरी की आधारता का गरीब में पायी जाती है। यह सम्पूर्ण है। लेकिन यह आधारता सहकार्य है। प्रवर्तित वर्ग-धनस्य का वह आधार है। स्वस्थ आधारता है। मानवमन मोक्ष की और सम्यक् उपाधि की। हमारा प्रयत्न होगा, कि बुद्धिमान आकाशा का लोभ हो और स्वस्थ आधारता जागृत हो।

७—अस्वस्थता-निवारण के लिए मनुष्यों के प्राथमिक-व्यवस्था अधिभूत की आवश्यकता है। उसी प्रकार अमीरी और अमीरों के भी सम्यक् और स्वास्थ-व्यवस्था-व्यवस्था अधिभूत की भी आवश्यकता है। लेकिन सत्य यह है, कि बंधन समाज-परिवर्तन में गरीब की अधिभूत आवश्यक, विधायक और सक्रिय पुरोधा की नहीं होती। और, यदि नहीं होती तो समाज-परिवर्तन की प्रक्रिया में से उसके प्राथमिक या विधात कैसे होगा? उनके लिए तो यह समाज-परिवर्तन स्वागत और स्वास्थ-प्रतीक नहीं होगा, दूसरी के पराक्रमों से उन्मत्त मानव बन जाएगा। अन्तिम के पराक्रम जो समाज स्थापित होता, उसी अधिभूत गौण रह जायेगी। यह वह निदान आवश्यक है कि समाज-परिवर्तन की प्रक्रिया में गरीब के पराक्रम के लिए अमीर आवश्यक है।

८—कुछ आवश्यक बातें हैं, जिनका स्पष्टीकरण जरूरी मानूँ हूँ। उनके अन्तर्गत और भी बहुत-सी बातें हैं, लेकिन वे पृष्ठ पर हैं। इन सुनर बाँटो पर यदि हम परकीरणापूर्वक विचार करें, तो एकरी के समाज जाने-आने हम हो जायेंगे।

मैंने कहा तो, कि उत्तर में हाथीकरण वस्त्रों का। अगर कुछ विचार हो गया हो तो सदाप्राप्ति है।

उत्तरीकरण, पुनः
२०-१२-७९

मैथिली
सारा सम्पादिका

मानवस्तन विक्रमभाई

डॉ० विक्रम साराभाई के अवसान से जगत ने एक बहुत बड़ा शोकप्रेमी और भारत ने एक बहुत बड़ा वैज्ञानिक गंवाया है, किन्तु मेरे जैसे अनेक ने तो अपना अनन्य मित्र खोया है।

जगत के इने-गिने कम्युनिकरे तथा आणविक वैज्ञानिकों में जिसका स्थान था उसे अङ्कार का स्थान भी नहीं हुआ था। इसीलिए तो वे इतने प्यार से हिलमिल सकते थे। सावनी उनके घूरे रहन-सहन में झलकती थी। उनको अपना मानने में किसी को संकोच नहीं होता था।

वैज्ञानिक तो बहुत सारे होते हैं। लेकिन इनके मत वे विज्ञान मानव के लिए था, मानव विज्ञान के लिए नहीं। एक दिन मुझे कहने लगे, "कॉर्ड ऐसा कार्यकर्ता विलाओ, जो किहार ने हमारे आणविक केंद्र में काम कर सके। यही आदिवासी रहते हैं। उनके पाँच वे उच्चतम शानदार वैज्ञानिक जाकर रहेंगे। आदिवासियों का दिवार मानवों के नाते कर सके ऐसा कार्यकर्ता चाहिए।"

अहमदाबाद के दंगे के समय कहा, "तुम्हारी गमगा क्या है?" मैंने कहा, "इस समय तो पैसे की जरूरत है।" उनसे कमी पैसे आने नहीं थे। हमारा सम्पत्ति उन प्रकार का नहीं था। उन्होंने कहा, "दिल्ली जा रहा हूँ, इन्दिराजी से भूंगा। वे कुछ पैसे भेज देंगी।" मैंने कहा, "दिल्ली के पीरो मुझे नहीं चाहिए। अहमदाबाद का बाप धोने के लिए अहमदाबाद के पैसे चाहिए।"

साराभाई परिवार से चीरन १५,००० रु० मिल गये।

आरिरी घर में हूँ तब कह रहे थे, "अभी एक ही दिवार दिमाग में चल रहा है। देश के प्रमुख वैज्ञानिकों का दिमाग देश की बेरोजगारी की समस्या को सुलझाने में लगना चाहिए। बुनियादी समस्या यही है।"

व्यवस्था-शक्ति उनका आनुवंशिक गुण था। इसी के कारण डॉ० भाभा ने जो बनाया उसे डॉ० साराभाई मुष्करूप से चलने-साला कर गये। अहमदाबाद की अनेक संस्थाएँ इसी व्यवस्था-शक्ति के कारण बनीं और बनयीं।

विक्रमभाई शोकप्रेमी थे लेकिन शांतिवादी नहीं थे। हमारी पहली मेट के समय उन्होंने एक वाक्य से अपनी मूर्धिका स्पष्ट कर दी थी, "मुझे लाइन्स पोलिंग मव बनाओ।" मैं तुरन्त इसे मान गया। उन्होंने भी मेरे मान जाने की कद्र की। विज्ञान को सर्वजनसुलभ बनाने की उनकी एक खास वस्तु थी। इसीलिए रेडि-रहाइट टेलिविजन द्वारा धान के पूरे क्षेत्र को भारत के किसानों के लिए खोल देने का वे स्वप्न देखते थे। गुजरात के छावनी को विज्ञान उपलब्ध कराने के लिए वे एक विशेष योजना भी तुरन्त कर चुके थे। एक बार मैंने कहा, "हमारे प्रशिक्षकों को अणुशक्ति के बारे में कुछ सिखाओ।" वे हाँ कहते थे लेकिन कोई मौका नहीं मिलता था। एक दिन फोन आया : "कलॉ वारीय को अपने प्रशिक्षकों को लेकर बम्बई पहुँचो।" बम्बई पहुँचकर देखता हूँ कि वर्ग क्या, गोष्ठा थी। उन्होंने कहा "सिलाना एक पक्ष से नहीं होता। गुम लाग भी सीधे, दम लोग भी सीधे। गोष्ठी का विषय है 'परमाणु-शक्ति के सामाजिक पहलू।' और सब विषयों पर पर्वों का आरम्भ हमारे वैज्ञानिक करेंगे। 'परमाणु-शक्ति और प्रतिरक्षा का प्रदन' इस विषय का आरम्भ तुम्हें करना होगा।"

और इस लंगो का क्या सुलझाई थी। देश के प्रमुख वैज्ञानिकों के साथ ज्ञानमेला के प्राक्क्षक और कुछ तत्त्व-शांतिमैनिक भी बैठ गये गोष्ठी में। और जब अपनी बारी आयी तब मैंने भी कुछ बड़बान पर ही छापी। जब प्रश्नों के दौर हम पर पड़े, तब मेरा अभेद्य कथन बन कर रहने लगा विक्रमभाई।

विक्रमभाई अपने पीछे कुछ माना मर्यादा, अपनी मृणादिनी बदन, संतान कार्मिक, मल्लिका, कार्मिक की बड़ और छोटे पाने को छोड़ गये हैं। परिवार के सार्व के नाते वे एक अत्यन्त मेमी पुत्र, पति व पिता थे। मृणादिनी बदन अपने से ही विरदविकृत कलाकार हैं। कार्मिक और मल्लिका की प्रतिभा भी अपने माता-पिता से समझी ही है। परिवार के दुःख में आन लाने लोग समझते हैं। कौन करोड़पति का लड़का व्यवसाय की स्वेच्छा से छोड़कर वैज्ञानिक बनता है? कौन वैज्ञानिक इतना सामाजिक होता है? और कौन सामाजिक इतना मानवीय होता है? डॉ० विक्रम साराभाई के निधन से संसार ने अपना एक मानवस्तन खोया है।

—नादयल देसाई

के निराशा के विचार थे। दोनों सोचों में मान्यता का आकर्षण बल था। वेला को सत्ता की राजनीति और वैचारिक इनामारी की वसो में परिणामों के सही रूप की दुनिया के सामने पेश कर दिया है। इस निराशा के बहुत सारे कारण नाटकीय तौर पर संक्षेप हो गये हैं। बदली हुई परिस्थिति स्वभाविक प्रभाव के लिए असमर्थ रही है।

संविधान कम नै बगला देव की समस्या पर भारत का समर्थन दिया है; क्योंकि कम समर्थनो से परिचित है। इस के इन व्यवहार में हम दोनों देशों के बीच मित्रता के बंधन को मजबूत किया है। भारत और बगला देव का दिन एक ही है, यद्यपि बगला देव एक स्वाधीन और स्वतंत्र देश है और हमेशा स्वाधीन रहेगा। पिछले महीनों की कुवैलिना इन देशों की मित्रता को और मजबूत करेगी। अच्छा होगा कि तिवारी, हुवि, दिवसी और बाइल मित्रता में जो योगदान बनायी पाय, उसमें इस बात का पूरा ध्यान रहे कि पूरा पूर्ण क्षेत्र एक ही है। हो सकता है कि बगला देव अपने यहाँ विकास का स्तर नीचा होने के कारण भारत के साथ एक परस्पर मठी स्वीकार न करे। परन्तु जब कि दोनों देशों की अपने आर्थिक परिवर्धन को बनाया है जो तारीक़ डेबल के शब्दों में बान करना ठीक नहीं होगा। इस क्षेत्र में मान्यता के साधनों का बढावा अच्छा होगा। यद्यपि पुनर्वास का काम तारारिक़ कहल जा है परन्तु निर्माण का काम की भी शामिल नहीं किया जा सकता।

सुखी सोमाएँ

यह भाषा की जाती है कि दोनों की सीमाएँ हमेशा सुखी रहेंगी। दोनों देशों के बीच आर्थिक सहयोग होता है। बरखा देव के लोगों की पुठार पर भारत दौड़ गया। दोनों देशों के बीच आर्थिक सहयोग के लिए पूर्वी हो भावनाओं की जागरूकता होगी। सुखी सोमाएँ और आर्थिक सहयोग दोनों देशों की उन्नति में भागीदारी का एक नया मजबूत प्रारंभ करने में।

एक ऐतिहासिक पत्र

नक्सन के नाम आन्द्रेमालरू का पत्र

पत्र के प्रसिद्ध विचारक और नीतिज्ञ आन्द्रेमालरू ने मान की प्रसिद्ध पत्रिका 'साप्ताहिक' में राष्ट्रपति नियमन के नाम खतम प्राप्त पत्र प्रकाशित किया है। यह पत्र बगला देव के सम्बन्ध में है। एक आन्तरिक, सौद उपनिषिष्ट संश्लोको के एक बड़े विच्छेदों के दिन की आवाज है।

पत्र निम्नलिखित है :

"मेरे राष्ट्रपति, बगला के करोड़ों शरणार्थी अपने घर आ रहे हैं, आप भारत के नाम अपना एक पत्र लिख चुके होगे (आपकी एंजेलिनी के कदुमर) जिसमें आपने यह वाद दिया है कि सत्तार का सबसे सविज्ञानी देश अमेरिका पारित्यन्त के साथ एक सवि संधि है। और, ऊन्ही एंजेलिनी की रिपोर्ट है कि अमेरिकी देवा बगल की खाड़ी की ओर बढ़ रहा है।"

"आप आप को बार्नो पहिया काँ से इसकी सहाय्यता है तो फिर आपने उनकी पहले ही परामर्श क्यों नहीं दिया ? मैं आप के देश के बारे में जानता हूँ। आपके यहाँ के लोग चुनाव जीतनेवाले बरा हारनेवालों की भी जेत में देखा पसन्द नहीं करते हैं। वे यह भी पसन्द नहीं करते हैं कि उनके साथी

बगला देव के लोगों ने स्वाधीनता के लिए जो सफल किया, इतिहास में उसका उदाहरण नहीं मिलता। और हम जान का भी उदाहरण नहीं मिलता कि पड़ोस का एक भिय देश उसकी सहायता के लिए उहाँ सेनाद हो गया। किसी भी देश में एक काम ने स्वतन्त्रता स्वकी सफलता से प्रेरित नहीं की है। परन्तु हममें सबसे अधिक श्रद्धा की बात यह है कि बगला देव एक समर्थक देश से एक समर्थक और सौहार्दिक देश बना। यह इतिहास की एक अनोखी पन्नी है।

वे विशेषताएँ दोनों देशों के बीच सुखी सोमा और आर्थिक सहयोग की

एक गरीब पड़ोसी देव में एक बरदेक शरणागिनी की उठते है। हाँ से कोई अन्तर नहीं पड़ता। आप लोगों की भी दाव दे सकते हैं।"

यद्यपि आता वापुशन पल्लता पर चढ़ा रहा है, लेकिन अमेरिका कभी भी मरते हुए लोगो में पिछले लड़ने के लिए तैयार नहीं होगा। जब कि संसार में आपकी सबसे सविज्ञानी देश विना-नाम में निराश्रित बिलानों को पचाइन न कर सकी, तो क्या आप यह समझते हैं कि हल्लामावाद की सेवा एक देश पर कब्जा कर लेगी जो इसके विज्ञानों से बाध हो सोल बूट है और यहाँ हमसत्ता-सहाय के सोने भंडार रहे ?

आपको पता होगा कि भारत के इन युद्ध में शिरारण से पहले हम में से बहुत से लोगों ने बगल की स्वतन्त्रता के लिए श्राव उठाने का इरादा किया था। जैसे मैं बार की बार रिखा हूँ कि अपने भाठ हवाई बड़ों पर बमबारी के बाद भारत युद्ध में लौक हुका है। देश की सीमियर पदाधिकारी हमारे साथ अपना देश की सर्वजवा सफल लड़ने के लिए तैयार थे और खान भर में ही हमारी सखा एक हजार हो जाती। इन लोग १५ मधबर की निरन्तरताये थे, परन्तु उनके बाद हम →

सम्भावनाओं की रीतन जाती है। इस धरतर में काम उठाने के लिए उसी विवेक और शिष्टता की आवश्यकता होगी, जिसका प्रदर्शन पिछले दिनों हमारे लोगों ने दिया। सविध्य की जो भी सफलताएँ और निरा-पार्य हो—नास्तबिरता यह है कि हमारे इतिहास में एक नया मोड़ आया है। बगला देव परिवर्धो पारित्यन्त की मुलाकी से जागर हो गया है। अब उसे अपने हान, आर्थिक निजव और स्वाधीनता की प्रति के लिए परिपक्व करना चाहिए। हम स्वयं में हम दोरी राष्ट्रो के बीच दोन्नी के लिए भी स्थान है।

('स्टेड्समैन' १५ डिगम्बर १९७१ से)

लोको को कोई छुपना नहीं मिले। मैं समझता हूँ कि हमारी यहाँ आचरणा नही रहने। हम लोग ऐसे भोले नहीं हैं कि विदेशियों के एक रुपये की सन्तोसे केना से अधिक धनक भयभीत, परन्तु जब तक परिस्थिति में भारत को पुनः मैं नहीं जाँचता था, उस समय तक हम लोगों की सहायता का कुछ करने था, क्योंकि हमारे निवास उद्योगी सहायता के लिए और भी तैयार थे ?

मेरे साथी यह नहीं समझ पाये कि पूर्वी बंगाल के साथ गंगा का सम्बन्ध क्यों नहीं दिया जाना है। अगर जमीन छत्र की बात करने हैं। मुझे बड़े ही शक्ति है जमीन समझ है। आगे के इस युद्ध में शामिल होने के पहले भी और हम इसमें शामिल हो गये तो क्या होगा ?

गंगा में घुसना शुरू है। परिस्थिति की अपनी जीत की आशा थी। वस्तु यह हुआ था और इसके विरोधियों को १९११ में १९०० दिया मिले। जिस पर उन्होंने विरोधी देश को धुंधली दृष्टि से जोन भेज दिया, जहाँ उन्होंने अहिंसक लोच पर अपने घर पर बहुत प्रतिष्ठा की कि परिस्थिति विराही आकर उन्हें निरवार कर दें। और हम उस उद्योगी उन्हें लोचन की पद्धति विमोक्ष। क्या यह उचित है की बात नहीं है कि अमेरिकी शास्त्रियों के एक के दूर युद्ध कीदनेरों उन्नीसवीं शताब्दी का उपरि विपक्षी जैन में यह बात है ? और उस प्रकार का जैन को देखो रहे, और अन्तर में यह नहीं हो जायगी की जा सक सहाय दख रहे हैं। यह बड़े ही की शक्ति थी। और की इन्विएन्स कि एक करोड़ मूल, निराश और अन्तर गलतियों निराश जा रहे के।

परिस्थिति विराही देशों का हलकाय करते रहे। वहाँ अन्तर दृष्टि हुआ और पूर्वी बंगाल के निरुद्ध भावने लगे जिनमें मुताबिकों की एक बड़ी सहाय भी शामिल थी।

भागे बहुत सभ दिया कि 'यह युद्ध है, यद्यपि यह उस एक युद्ध नहीं था। वास्तविकता यह है कि भारत में एक

करोड़ सरकारी जा गये थे जब कि परिस्थिति में भारत के एक भी युष्मिन् सरकारी को हरीर नही दिया था, बल्किर ने सरकारी को भी नहीं।

मेरे शास्त्रियों, मैं यह देखना पसन्द करता कि हर अमेरिकी आगे मुझे कि 'हम जिस नाम के लिए लड़ें ?' अगर पूर्वी बंगाल में सब कुछ ठीक-ठाक था तो फिर जिस प्रकार के कारण इनकी सहाय में मैं भावी भारत में जा गये ? और, जैन युष्मिन् कोई हिन्दुस्थानी जैन में नहीं गये हैं। क्या अन्तर होता अगर भाग करने काव्य की उन्हें सुनिश्चि दने के लिए नहीं ?

आपको जलतल विचार से जो बात हुई थी उसे नारायण करें। नारायण उसी समय सहाय में जाये थे और आने अमेरिकी राजनीति पर हमले करने की थी। मैं आप से कहा था कि 'अमेरिकी संसार का बहुत सारे परिवर्तनीय दण है, जिसने बहुत होना नहीं करा, लेकिन क्या बना। निम्न में क्या बनना चाहता था, मीर में लोचन करने के लिए वस्तु विचार था, आगे के की समार का सहायी बनना नहीं चाहता, उन्नीस सहाय के लोचन में सहाय के स्थानी बन बैठे हैं।

बंगाल की स.की में कुछ हवाई अड्डा जैन दन्त, जैन विमोक्ष का भाग लाने से है, कोई नहीं नहीं है। नारायण से बात करने जा रहे हैं, जिनमें कोविन्स के बीच सहाय नारायण नही रहता है—नारायण के सबसे सही बंग की सबसे बंग देश से बंगबोध।

क्या आप स्वयं बंगाल के लिए भी प्रतीत नहीं कर सकते, हाकिमाली बार का जाल कि सहायता की घोषणा करनेवाला देश एक मरीचक राष्ट्र को, जो बली सहाय के लिए सहाय कर रहा है, कुनन नहीं सहाय ? मैं यह नहीं निराश कर सकता हूँ कि आप की प्रतिष्ठित सहायता की सुनिश्चि प्रवृत्तता के साथ ऐनीविजन पर इस दृष्टि की देखी है—परिस्थिति का दृष्टि, जो कभी यह सहा

करने कि सहायता कर रहा है। मैं जान लो यह रहा है, यह मैं नहीं यह रहा है, यह आप यह रहे हैं।

—गंगा विराही रोचक

(द्वितीय प्रवेश) २९ दिसम्बर १९७१ से

भूमि की वापसी

परीक्षित अतिशयियों की जमीन की और बंगाली दण के बड़े जमीनारों का सहायता के करने में की गयी है, वह बाध मुक्त भागियों की भिन्न सहे जिसके लिए सामन की ओर से एक अन्तर-विचार-मन्त्र की स्थापना करने की सुचना सहायता सामान की के अन्तर, तथा निम्न सहाय के भूतपूर्व सहाय की भाग के पाटीन ने की है।

सहाय (गुणिता) गाँव के बीच अति-वास्तव की करीब दो भी एक जमीन दण बंग के बड़े जमीनारों के करने में जा चुकी है। प्रत्यक्ष करने से जिनकी भूमि है उन्हें लोचनी का सहाय है।

हारे प्रवेश की दृष्टि से प्रत्यक्ष सहाय इतना सहाय व सहाय है कि केवल स्वयंसेवी सहाय के भूत का नहीं है। इसके लिए वैधानिक व्यवस्था होने की वादिक विवेक लिए की वादीन ने उन्नीस अन्तर विमोक्ष सहाय की स्थापना का गुताय प्रत्युत किया है।

पाव के एक देहाय निवृत्त में ऐसा एक अनुभव आया है कि सहायों के साथ की परिस्थिति में भी सहाय पर ५ अतिशयियों की १० एक जमीन की बड़े जमीनारों के सहाय में थी, सहाय में ही सहाय के की गयी। इस सहाय का सहाय सहाय बहुत सहाय हुआ। इस सहाय यदि सहाय सहाय लोचनी से सहाय की नारा लो परिस्थिति अच्छे का सहाय है।

उन्नीस सहाय पर सारे सहाय का सहाय सहाय का भी स्थान के निवृत्त हो सहे इसके लिए गाँव १० जमीन को सहायता सहायों में निराश दिवस के निमित्त एक विचार सहाय एवं भूत उन्नीस का सहाय की किया गया है।

बंगला देश का नया सन्दर्भ और अल्पसंख्यकों की समस्याएँ

—मुस्तफा कमाल

बंगला देश एक स्वतंत्र राष्ट्र की हैविषय में स्थापित हो चुका है। आजा की जाती है कि सरकार के दूसरे राष्ट्र और राष्ट्रपति उद्योग हो पाया है दे देंगे। अगर वेर भी हुई तो इतनी होगी, जितनी बीव को मायाता निको में हुई थी। बंगला देश के निर्माण में भी भारत की बहुत कुछ करना है। अगर भारत ने खतरा मोटा लेकर बंगला देश के 'बीव' लिए युद्ध न किया होता तो बंगला देश और बंगला स्वतंत्र नहीं होता।

भारत ने बंगला देश की स्वतंत्रता के लिए भी युद्ध किया उसका परिणाम कहना से करीब मानना चाहिए। क्योंकि यह युद्ध स्वतंत्रता, बंधन, धर्म का साम-भौतिकरण, धर्मिक कोषण, मूल सभ्यता को नष्ट कर ऊपर से एक दूसरी सभ्यता लादने की कोशिश, मानवतावादी और लोकतान्त्रिक मान्यताओं के अपमान के विरुद्ध था। युद्ध के परिणाम को ध्यानकारी, नैतिक और मानवीय कहा जा सकता है। इतिहास में यह पहला युद्ध था, जो धर्म की हितवाह पर साम्राज्य स्थापित करने के विरुद्ध लड़ा गया।

इसके बाद यह सामान्य बहुत बड़ा है और यह एक मध्य शक्ति से बड़ी सामाजिक शक्ति बन गया है। अतः यह कहना भी ठीक हो होगा कि यह विश्व परमाणु शक्ति बनाये एक 'युद्ध पावर' बन गया है, जिसके पास धर्म विरोधता, लोकतन्त्र, और साम्राज्य के हथियार हैं। संसार इन बात को अच्छी तरह समझ गया है कि भारत ने सविनय-अभ्युत्थन या सविनयवादी शक्ति बनने के लिए युद्ध नहीं किया था। भारत की प्रधान-मंत्रि ने पिछले दिनों बार-बार यह स्पष्ट किया है कि महाविजयों और सविनय-अभ्युत्थन की बजाय सविनय-अभ्युत्थन ही

चुकी है और भारत की वैसी कोई महा-स्वायत्ता नहीं है। लेकिन इन बात की बड़ी उम्मीद है कि एशिया और अफ्रीका के छोटे-छोटे देश, जो सोवियत और अमेरिकनवाद के विरुद्ध खड़े रहें हैं, अब भारत में सशक्ति होने और परस्पर पूरक बनकर अपना विश्व कर सकें।

यह तो हुआ सरदार बन पाय, लेकिन भारत की बनी बनी वन उत्तर-दायिक यहाँ के हर नागरिक पर है जो भारत-युद्ध सामर्थ्य और राष्ट्रीय उत्तरदायित्व के प्रति वेतन है। भारत उद्योग स्वयं अपने बड़ चलेगा और यहाँ के समाज में जो बातें पड़ गयी हैं सुनकारी कार्य। इसके लिए सबसे बड़ी जरूरत यह है कि यहाँ के जनसंख्या—विशेष तौर से मुसलमानों की समस्या का उपाय खोज कर लेनी की कोशिश की जाय जैसे महात्मा गांधी ने की थी। यह एक बहुमुखी काम है; क्योंकि स्वतंत्रता-समय में मुसलमानों की बहुलता शरीर नहीं थी, और स्वतंत्रता के बाद मुसलमान राष्ट्रीय आ-काश में अपना गाथा न जोड़ सके। अगर यह परिस्थिति जारी रहती तो एक समय लायेगा जब अपने पिछड़ेपन के कारण मुसलमान राष्ट्रीय अर्थ-व्यवस्था पर एक बोझ बन जायेंगे, या उनके अन्तर्-असामाजिक तत्त्व बढ़ेंगे और इस तरह समाज की शान्ति और स्थिरता के लिए एक बड़ी समस्या उत्पन्न हो जायेगी। (यह बात बाद चलने की है कि नस्लवादी मान्यताओं की कार्यकर्ता भिन्न, उन्नी मुसलमानों की खुदा उन्नी संस्था के अनुसार से अधिक को। हरिजनों, जातिवादीयों और दूसरी पिछड़ी जातियों के साथ मिलकर वे एक विपरीत तो हो जा सकते हैं?)

अब यह है कि क्या किया जाय ?

उत्तर है, उनकी शिक्षा दी जाय, उन्हें यह बताया जाय कि धर्म में अर इतनी शक्ति नहीं रह गयी है कि यह विभिन्न समाजों, राष्ट्रीय, और सामाजिक-सांस्कृतिक गुणों को एक साथ जोड़कर रख सके। एक ही अर "असमते दीन" की हित-वाह पर इस्लामी साम्राज्य के स्वतंत्र को छोड़कर उन्हें सामाजिकता से करीब हलना चाहिए। बंगला देश की सभ्यता यह बताती है कि यह मुद्दा स्वायत्तता का है जो महात्मा गांधी के आत्म-न्यायन का पहला कदम है। हमें इस तरह का आत्मन्याय करना होगा कि मुसलमानों के अन्तर देश और समाज के प्रति लगाव और भावोद्धार की भावना बर सके।

एक ही लिए इन बात की कोशिश करनी होगी कि हमारी धर्म-निरपेक्षता विचार्य हो। अर्थात् सामर्थ्य समारोहों में कोई भी ऐसी रचना की जाय जिससे किसी धर्म से सम्बन्ध हो। इतिहास को तोड़-फाड़ कर पैदा करने का जो प्रयास देश में चल रहा है उसे रोकना होगा। राष्ट्रीय जीवन में जो मुसलमानों का योगदान रहा, उससे इनकार नहीं करना चाहिए। (भारत में कुछ ऐसे दिग्गज विवेकशील हैं जो यह हैं जिसका एकमात्र उद्देश्य है कि मुसलमानों के योगदान से लाभान्वित करो। कोई नहीं है कि मुसलमानों के अन्तर्-असामाजिक तत्त्व ने जनता का। कोई बात करता है कि पाकिस्तान और लाहौर के बनाने वाले अन्तर्-दिग्गज राजा थे।)

असल तो भारत-युद्ध की बात करते हैं। तबसे यह बात नहीं जाती कि भारतीयता का धर्म क्या है ? इस-लिए कि भारत हिन्दू, इस्लाम, ईसाई, और दूसरे बड़े धर्मों का संगम रहा है। यहाँ की सभ्यता में ईसाई, अरबों, सर्वे अन्तर्-प्रभाव मिल चुके हैं और हमें यह है। अब जो कुछ भी अगर आगे है वह भारतीय है। इसलिए भारतीयकरण के नाम पर हिन्दूकरण का गारा बहुत ही घातक सिद्ध हो सकता है।

जमलावाद पुष्टि-गोष्ठी

गिहार में पुष्टि-कार्य कर रहे कार्य-कर्ताओं की एक गोष्ठी का सितमिता जून '७१ से शुरू हुआ। अब तक तीन गोष्ठियाँ हो चुकी हैं। तीसरी गोष्ठी २३-२४ दिसम्बर '७१ को मुखपट्टिपुर जिले के मुमहरी प्रखण्ड में जमलावाद आश्रम में हुई। इस गोष्ठी में सहाय, भुरौत, बैतागी, मुमहरी (मुखपट्टिपुर), गहरसा, विरौत (दरभंगा); शाखा (मुनेर), श्योनी, भवानीपुर, रातोपत्र (पूजिया), के कुल २७ विधायक भाग लिया। पुष्टि के काम में लगे कुल ५५ विधायकों ने यह वक्तव्य दिया कि वे काम तो करते हैं, लेकिन काम के दरमान जो अनुभव और अनुभव होना है उसी पर नहीं हो रही। अनेक समस्याएँ पड़ी होनी हैं जिनका हल नहीं सुझा है, वहीं यही सुझा है। अतः यह वक्तव्य दिया कि सभी लोगों के साथ दो-तीन महीने पर एक जगह बैठें और चर्चा करें। इस गोष्ठी में वे ही भिन्न-भिन्न बातें आती हैं जिनका पुष्टि-कार्य के संघ में सम्मिलित हो और अपने अपने क्षेत्र में प्रवेश प्राप्त रहे हैं। २०-२४ से ज्यादा सचवा भी न हो सके। ज्यादा सचवा जाना है ताकि काम-सामान्य चला हो सके। जीर, इतिहास पुष्टि-कार्य में उठे प्रश्नों को ही सामने रखकर चर्चा के बाद निर्णय किया जाये।

गोष्ठी के प्रारम्भ में अपने-अपने क्षेत्रों के अनुभव सुनाये गये। गहरसा जिला का कार्य-निर्वाह भी मुखपट्टिपुर जिले में प्रमुख किया। उन्होंने बताया कि गहरसा जिले के जिले के अनुभवों में काम करने की योजना नहीं, शुरू में इसकी कोशिश भी हुई, परन्तु साधन और कार्यकर्ता के अभाव में पूरे जिले में कार्य का संचालन नहीं हो पाया। अब जिले के केवल बार प्रखण्डों में ही काम को सीमित किया गया है। उन्होंने महसूस किया कि स्थानीय नेता नहीं बना हो रहा है अब। वहीं-वहीं हमारे

संयोजन नहीं हो रहे हैं। कार्यकर्ता कार्य पर अपना हाथ हो जाता है कि लोक की जाने-ना जाने नहीं रह जाता। एक बच्ची की ओर उन्होंने दिखा दिया कि किसी क्षेत्र में अब हमारा जालोचन बढ़ा नजर आता है तो हम विधायक हो जाते हैं, अपना अपना काम सौंप देते हैं। गहरसा के संयोजन में एक तरह का बेल रहता है। सान्प्र की कमी रहती है। यी महेन्द्र नाथवर्मा मानते हैं कि जो सामाजिक ज्ञानदान को प्राप्त नहीं मानते या बोधा-बुद्धि नहीं विचारते उनके लिए बला-बलुपुत्र मित्रता का बाहिर—दूरमें वे सभी लोग (यही-गरीब) शामिल होंगे जो प्राप्त करने में सक्षम हैं।

चौथा प्रखण्ड में अब तक एडवोकेट प्रखण्ड सामन्तवादात्मक-तन्त्र का रूप ले रहा है, परन्तु अब साकायन प्रखण्ड-समाज-समाज का कदम हो गया है। सत्यता का चुनाव सर्वसम्मति से हुआ और कार्य-कार्य में ३३ सदस्य हैं। यह मानते हैं कि बरौत प्रखण्ड में पुष्टि-कार्य के लिए अब कार्यकर्ता की आवश्यकता नहीं है। अब आवश्यकता है ऐसे कार्यकर्ता की जो पञ्चायतों के प्रशासन का कार्य कर सके। पञ्चायती प्रशासन होने से वे ही पुष्टि का कार्य कर पायें।

यी मुख्यालय सह पूजिया जिले के रातोपत्र प्रखण्ड में कार्य कर रहे हैं। उन्होंने बताया कि यहाँ पर उनके को अनुभव प्राप्त हुआ कि यही वांछनीय था। अब उन्हें विचारने की कोशिश की जा रही है, परन्तु लोकवादी जमला विलिप्ता बाहिर कर रहे हैं। यह मानते हैं कि सचवा कार्यकर्ता हो तो काम चले बढ़ेगा।

यी कन्देवर राव रातोपत्र में कार्य कर रहे हैं। उन्होंने बताया कि इस प्रखण्ड में ६ कार्यकर्ता काम करते हैं। अब कुल नहीं समझाएँ जबरन सामने आती हैं। सभी सामन्तवादी में प्रतिनिधित्व का चुनाव हो रहा है।

भवानीपुर प्रखण्ड के यी महेन्द्र प्रसाद सिंह ने बताया कि कार्यकर्ता का अभाव है।

यी कानेश्वर साह ठाकुर ने बताया कि मुमहरी में स्थानीय अविज्ञान को जगाने का प्रयास किया जा रहा है। विद्या में सुधार की दिशा में भी प्रयास हो रहा है। यी चोविमई देसाई प्रयास कर रहे हैं कि सामन्तवादात्मक-तन्त्र को गौतम के विचारों के सहयोग से विद्या में सुधार मिलना सम्भव है। मुमहरी प्रखण्ड के २२ शिक्षक व सामन्तवादी के ६ अन्य पञ्चायती के वेंडु (मुखपट्टिपुर) १५ दिन के विचार में गये हुए हैं। इस प्रखण्ड में सामन्तवादी बहुत कम विरासत रहा है, बरौती सचवा की भाषा का प्रसार है। ३० जनवरी से ६ फरवरी तक एक प्रयास का आयोजन किया गया है।

यी सामन्तवादी मिश्र सहाय, भुरौत प्रखण्ड में कार्य कर रहे हैं। उन्होंने बताया कि प्रखण्डों को अपना क्षेत्र मानते हैं।

बैतागी प्रखण्ड में यी लक्ष्मणदेवी कार्य करती हैं। उन्होंने बताया कि यहाँ १० कार्यकर्ता लगने लगे हैं। सभी केवल दो सप्ते हैं।

विरौत प्रखण्ड की गहरसा के साथ जोड़ा गया था, परन्तु मुमहरी मुमहरी बहुत की वहाँ के जाने के बाद वहाँ के काम की जिम्मेदारी भी देवागन्धी सम्पाद रहे हैं। मुमहरी मुमहरी बहुत ने यहाँ का नाम यहाँ छोड़ा है उसके अर्थ काम बढ़ा नहीं है। दरभंगा जिले के कार्यकर्ताओं की बैठक में यह तय करने में आगे काम का कदम बढ़ाया गया।

यी कानेश्वर ठाकुर ने बताया कि सामन्तवादी का अनुभव मुमहरी में। अब तक सहाय में सामन्तवादी की दिवसीय प्रतिनिधियों की है वे सब कार्य कर रहे हैं। वे पुष्टि के प्रयत्न कार्य में नहीं लगे हैं।

यी शिवालय राव ने बताया कि सचवा अनुभव मुमहरी में बताया कि २० दिसम्बर '७१ को शाखा प्रखण्ड के प्रखण्ड सावधानता-प्रभा का गौतमी-

कामना जाय। प्राग्भूय में सामयिक मोड़ी-
यां छाती—एर-एर, दो-दो पायधुपधुपों
से लोहर रक्त मेरी और उमरा दाम
गुठियों में विनित कर देयो। हर नमने-
बाना या नानेनली आनी जालबखरा
और हथपड़गार जिता और जिस क्रिम
वा पगड़ा लेवा चाहेंगे तेने जालेंगे। अब
उन मृत को प्रामयता, मरवा की उपनीची
सहायता से चले गये में गुप्ता लेवी
और वह पगड़ा फिर गोबरसे मृत देकर
ले लेंगे।

यदि किसी के रोने में कामना जाग्रत-
बसा से जगित होना तो प्रामयता उसके
छोटीछटा जाने पाल रक्त लेगी।
इस दण से हर हाथ की गण अंगर ही
मिल जायेगा। इसी दण से गाँव की
पाठशाला जब छात्रों को (पुनियावी
महुर देकर) वेष्ट पखर गिला देगी तो
प्रामयता जिस दण से चाहेंगे अना
विवाह तय्य करते गते जायेंगे। दण दण
से ही छात्री बाजार से बाहर की चीज
बह बहेगी, और प्रामयता पंके के पक्ष
से मुक्त हो सकेगी। इस प्रक्रिया को और
आगे बढ़ावा जायेगा कि प्राय में जो कुछ
भी कोई उत्तरन करेगा उमरा दाम गुठियों
में झीक कर प्रामयता से लेगी और जो
कुछ वह अभित लेता चाहिगा, वह सब
उप गुठियों के आधार पर (प्रामयता
के पास जो कुछ होगा) ले लेगा। इस
प्रकार छात्रीय प्राम में ही विनित हो
जायेंगे। किसी प्रामवादी को अपनी
उत्तति को क्षत्रा में न के बाहर श्रमण
का कारण बयान पड़ेगा। जो सामान्य
प्रामयता के पास पयेगा, वह सब
उसके विवाह का प्रबन्ध करेगी।
आज तो केवल यही एक दण है जिससे
प्रामस्वरान में लग्यता मिलती है।
विनोवाजी में जो पावर की मागता सी है,
उसकी क्षामयता प्रामयता आज से
२० वर्ष बाद पड़ेगी।

प्रश्न—अगर पावर का कृता मृत
और पावरपुम पर बना पगड़ा छात्री में
वेक सरता है तो फिर मित्र के बगड़े के
उपयोग में क्या दण है?

उत्तर—आज म पावर विनोवा है
धीरन ही २०-१०० वर्ष तक उसके
विनोवा होने की सम्भावना है। हमने
अभिलाषा हमारा मस्तिष्क भी तानीक
की दृष्टि से इतना विनित नहीं हुआ,
इसलिए २० वर्ष बाद की यात्रा को आज
मोचना कदावधन एवं अराक्षीय है।
अभी तो मैंने पहले प्रश्न के उत्तर में जं,
कहा है, उसी को क्रियात्मक का से
करना है।

प्रश्न—एक या दो तनुके के अन्त-
में तो छात्री महँकी पड़ेगी। गाँववाले
छोटीछटे नहीं। इसकी तपेक्षा जितक तनुके
या च-का चगे तो छात्री गरी होगी
और क्षामस्वरान प्राम जायम होना ?

उत्तर—एक या दो तनुके का यही
समान ही नही उमरा होता। पहले तो
हमें गाँववालों को कार्यात्मक प दो
(वरपदा पक्ष) में ही वारपन करना
है। चरखा, उमरा सामान (तकुना,
बक आदि), पुनी या क्षारप्राज्ञा की
जन्म करतुर दहे मृत की गुठी के यरने
से ही मिलनी चाहिए। ये सब सामग्री
उन्हे छात्री के उपयोग के करने में
ही मिलेगी। दूसरे उसने मईने का प्रमाण
न उठकर मुक्त ही होगा और यहाँ
तमरप रहे कि कटाई के कार्य में हमें
जसादा बच्चों और नुकी में ही लगाना
होना, जो अधिक बोर का काम नहीं कर
सकते। बरहों को अपने-अपने प्रामोर्धों में
ही मने रहना है।

प्रश्न—पावर की इजाजत की जायेगी
तो बाहु वानेवतों बस्तिनी का पक्ष
होना ?

उत्तर—प्रबुद्धी करनेवाली दक्षिण
को हमने आज बनायी है, वह गाँवों को
के सिद्धांत के विनित विनोवा है।
चरखा मजदूरी के लिए नहीं, स्वायत्त
के लिए है। बस्तिनी पढ़ने, पढ़ने को
जाने। दक्षिण पक्ष के छात्री होने का
समान ही नहीं पड़ा होगा। चरखाओं को
मजदूरी पर मृत नतना अभी से मन्द

पर देना चाहिए, और उन्हें मृत के करने
में पूरी, चरखे का सामान, मजदूरी,
माग, तन आदि गाँवों की चीजें ही-
बिनाही चाहिए। जो पगड़ा यहाँ के बच
जाय, वही अहाँ में विनित चाहिए।
विनोवासे नपटो को प्रथम नहीं मिलना
चाहिए। अहाँ में विनोवा-यम करके
पूँजी और कार्यागों, दोरी का मई गाँव
की और मजदूरी होना।

प्रश्न—आज तक का अनुभव यह है
कि पूरी अम्मी होने से हो मृत जोर छात्री
अच्छी होती है। मित का म्पाट धारा
कर पर लगाना आज तो कड़ा रहेगा ?

उत्तर—इस प्रश्न से जाग्रत अभि-
प्राय प्राम करने के लिए अच्छी पुनिया
से है। जैसा कि पहले मैं स्पष्ट कर चुका
हूँ कि प्राम पुनर हाथ की जोड़ी से
और रर ब ब हाथ दुलाई से गाँव में ही
पुनिया बनेगी तो उसके मृत अम्मी ही
जायेगा। प्राम मृत का तो प्राम ही नहीं
उमरा। जब तक हमारा जग सामान्य
दमनी बैतमिक प्रगति न करे, तब
तक, 'लाष्ट की बात सोचना म्पामयिन
होगा।

प्रश्न—आज हर घर में कटाई की
बात कही है। वह अंगर होना है तो
मुमर्द-मम्मीजी का मास्तिक स्वा-
पक्ष के लिए उपाय हो सकता है।
इस विषय में आप क्या सोचते हैं ?

उत्तर—जो कुछ मैंने ऊपर कहा है,
उसके कटाई हर घर में ही नहीं, हर
अभित बने छात्री समय में करेगा, और
उमरा प्रबन्ध प्रामयता करेगी। अमिन
वा सम्मन्ध सरार के साधन होकर,
प्रामयता के माय जुड़ना। प्रामयता के सर्व
दण सादी पर नहीं पढ़ेंगे, अर. छात्रीको
न विनने पर भी कोई मजदूर न पड़ेगा।
कानेराको भी तो पगड़ा मुक्त ही
मिलेगा। इसके बगैर कानेराको को
मजदूरी क्या होगी कि उसे पगड़ा मुक्त
मिले।

—प्रस्तुतकर्ता : डा० सीमा मित्रा

जनसंख्या की धरो	१९६०-६१ में प्रति व्यक्ति उपयोगिता सन	१९६७-६८ में प्रति व्यक्ति उपयोगिता सन
०—५	१६.२ ६०	७८.२ ६०
५—१०	१२९.७ ॥	११९.४ ॥
१०—२०	१५६.१ ॥	१४५.७ ॥
२०—३०	१९१.० ॥	१८३.३ ॥
३०—४०	२२३.८ ॥	२२०.१ ॥
४०—५०	२४६.६ ॥	२४६.५ ॥
५०—६०	२६५.८ ॥	३०४.४ ॥
६०—७०	३४२.५ ॥	३२८.९ ॥
७०—८०	४२१.३ ॥	४४१.६ ॥
८०—९०	७२१.५ ॥	७८०.२ ॥
९०—९५	७५३.४ ॥	६८९.८ ॥
९५—१००	१२६८.८ ॥	१३३०.० ॥
कुल	३५९.४	३६४.९

इन बिंदुओं से जाहिर होता है कि शहरी जनता के निचले ५० प्रतिशत भाग ने पिछले दस वर्षों के विप्लव से कोई लाभ नहीं उठाया है। इसके विपरीत ऊपरी प्रतिशत उपभोग करता है, सबसे नीचे के १०% का तो बहुत उपभोग पड़ा है। मध्यम वर्ग का उपभोग बढ़ा है, विशेष रूप से ऊपर के १० प्रतिशत का बहुत उपभोग बढ़ा है।

८. विपन्नता में सुनि

एन में जरा भी कम नहीं है कि समाज के सभी वर्गों को विकास से समान लाभ नहीं पहुँचा है। उदाहरण के लिए ऊपर ५० प्रतिशत लोगों को ही मिला है। मध्यम, निम्न-मध्यम गरीब वर्गों को बहुत थोड़ा लाभ पहुँचा है, जब कि सबसे निचले ५ प्रतिशत लोगों का घट गया है। देहाती से शहरी की स्थिति उदासी गमगीर है। उनमें ४० प्रतिशत जनता, यानी निम्न-मध्यम, और गरीब वर्गों का उपभोग बढ़ा है, और सबसे नीचे के १० प्रतिशत का उपभोग १५ से २० प्रतिशत तक घट गया है। ऐसी स्थिति में विपन्नता बराबर बढ़ती ही गयी है।

९. शहरी में बढ़ती हुई गरीबी

पहले कहा जा चुका है कि १९६०-

६१ में शहर में प्रति व्यक्ति उपभोग देहात के प्रति व्यक्ति उपभोग से ३७.७% अधिक था। १९६७-६८ में यह घटकर ३५.९% हो गया। प्रश्न यह है कि शहर और देहात के बीच की यह विपन्नता घटी कैसे? क्या शहरी धनी और देहाती धनी में विपन्नता घरी या शहरी गरीब और देहाती गरीब में घटी? धनियों की तुलना करने पर मान्य होता है कि १९६०-६१ में शहरी और देहात के ऊपर-मध्यम और धनी वर्गों में जो अंतर था वह १९६७-६८ में भी करीब-करीब बही रहा, वृद्धि हुई लेकिन मामूली। लेकिन मध्यम, निम्न-मध्यम और गरीब वर्गों की स्थिति बिल्कुल भिन्न थी। शहरी के इन वर्गों की स्थिति देहात के उन्हीं वर्गों की स्थिति से सरान रही है। शहर और देहात के निम्न-मध्यम और गरीब वर्गों एक दूसरे के करीब पहुँचते गये हैं।

इसने पहले देखा है कि देहात में सबसे नीचे के १०% १९६०-६१ में जहाँ से बड़ी १९६७-६८ में भी रह गये। शहर के सबसे नीचे के १०% लोग दस वर्षों में देहात के सबसे नीचे के १०% के बिल्कुल करीब पहुँच गये, यानी ऊपरी

अंतर २७% से घटकर ४% रह गया। यह कहा जा सकता है कि १९६७-६८ में शहर के सबसे गरीब १०% लोग देहात के सबसे गरीब १०% लोगों से अधिक गरीब थे। इसका एक बड़ा कारण यह रहा है कि देहाती से लोग शहरी की संज्ञा में शहरी में जाने रहे हैं, और जो मुख्य रूप से मजदूरी मिल गयी उसे स्वीकार करने बड़ी रहने रहे हैं।

१०. पिछले दस वर्षों के इन विवरण से हम निम्नलिखित निष्कर्षों पर पहुँचते हैं :

- देश के औद्योगिक विकास का उपभोग अब ११२ प्रतिशत से भी कम बढ़ा है।
- यह माननीय वृद्धि भी सभी वर्गों तक नहीं पहुँची है।
- देहात के सबसे नीचे के २० प्रतिशत लोगों की हालत जहाँ भी तबो यह गयी है।
- शहर के तरफ से नीचे की २० प्रतिशत लोगों की स्थिति नीचे गिरी है। उनके ऊपर की २० प्रतिशत की जहाँ भी बड़ी हुई रह गयी है।
- बीबिया की संज्ञा में देहाती से लोग बराबर शहरी में जाते रहे हैं, और वहाँ सरफी किमारी और बस्तियों की पैदाश गरीबी की किमारी बिदाते रहे हैं।
- इन स्थिति में गरीब का असाध्य बढ़ता रहा है, और गरीबी दूर न होने का कारण इस में देहात बढ़ने रहो है। देश के जीवन का यह पैदाश अत्यन्त बिनामजूर होता जा रहा है।

—मनुवरदा : रासमूर्ति

गंगाला देश का संघर्ष

लेखक—श्यामप्रसादुर "नक्ष"

मूल ५० पैसे

कमर संख्या देश गंगासा, समीरित

फर्नेट नं० १३, सी० २३०८

सन्ता रोड, बादापती

झाझा प्रखण्डस्वराज्य-सभा का वार्षिक सम्मेलन

विहार के सुगैर जिले के शाखा प्रमुख
 सामदाजी गाँवो गो लेकर बनौ पञ्चवी
 प्रमुख प्रामात्य राज-गंगा का पहात काँचक
 सम्मेलन का २० दिग्गज को शाखा
 हुआ। सम्मेलन में भाग लेनेवाले प्रमुख
 ८० गाँवो के ३०० पत्रिनिधियो ने प्रमुख
 में बसाव, बसाव न. बसाव दूर जलने की
 दिशा में गत वर्ष दिने गये गाँवों का
 भू-चित्रण करते हुए सन् '७२ की योजना पर
 विचार किया। प्रमुख प्रामात्य राज-गंगा ने
 फैला दिया है कि प्रिनिधियन एक कवा
 एक कर सन् '७२ के अन्त तक पनाव
 द्वारा पनाव के प्रामात्य-राज (पञ्चवि नरेण।
 अभी तक हत कोप के लिए बार हुआ
 दिया गया हो चुका है। प्रमुख शान्ति-
 केन के लिए पाँच की ऐसे शान्ति सैनिकों
 का बयन प्रामात्य हो गया है जो प्रमुख-
 शाखा के निर्देश पर पूरे प्रमुख में कड़ी

भी साहस था तो दलंध्य दिया सहे ।

राष्ट्रा प्रगल्भसम्प्रदाय-सभा का गव
२० दिसम्बर '७० को यो लखनऊसभा
द्वारा उद्घाटन हुआ था। तब से प्रगल्भ-
संघ पर चलनेवाली योजनाएँ प्राप्यमात्रो
के माध्यम से ही लागू की जानी हैं।
सभाओं के कईो सर्वसम्मति से होते हैं।
प्रगल्भसम्प्रदाय-सभा बनने के बाद
प्रगल्भ में कृषि और विपरी के भी वाज्तार
बढ़े पैमाने पर क्रियामित्त की गयी हैं।
प्राप्यमात्रो नाँवो में विवाह और रोज़ जन के
कुएँ, जाहर (छोटे-छोटे घोष) आदि का
निर्माण मरकादो व गैर मरकादो स्वयंसेवी
संस्थाओं के सहयोग से हुआ है। विवा
लाभ-हानि के कारण बिक्री केन्द्र, दास व
दीक्ष के दिनों भी प्राप्यमात्रो नाँवो में खाले
जा रहे हैं। प्रगल्भ में चलनेवाले सभी
निर्माण कार्य डेकेदारो के मरकादो से न

रीकर छात्रवृत्तियों के माध्यम से होते हैं, जिनमें पूरे भारत के विविध मजदूरी व्यवसाय करने हैं। निर्माण-कार्य में मजदूरों को पत्र की देखभाल बिहार के सर्वोच्च-प्राप्त चौक अजानाइट और जलोरी परमेश्वर प्रकाश करते हैं।

ब्रह्मसामन्वराज-सभा के नव निर्वाचित पञ्चप्रतिष्ठाओं के नाम इस प्रकार हैं— अथवा—भी मोरार घरण सिंह, सर्वो—यौ इसहाक खान व कोषाध्यक्ष— श्री मन्मथसिंह । इनके प्रतिष्ठित प्रत्यक्ष कार्य-कारिण के त्रि १९ गर्मियों से २१ गर्मियों तक समय सर्वप्रधानों से हुआ है ।

श्रीवा नगर में हुए छह मधे-पनों की मध्या १८० है। इनमें से १६१ का मध्या १५५ है। १५१ गाँवों में प्रायःसर्वत्र बगी है तथा ८९ गाँवों में शीष-कटका का विनाश हो चुका है। शताब्दी प्रथमद्वारा ४ मार्च १९५७ की भित्री शक्ति का व्यापार, मुगैरों में समेति किया गया था। (समेति)

→ (४) शोषाल का स्थान का प्रभाव ।

(५) बल्लभ भु. - पणिका देवनागरी लिपि के बारे में ।

(६) श्री भोसलेजी का सहस्रार्थ
धनमव ।

(७) मंगला देश की परिस्थिति के बारे में ।

(੮) ਲੀਕ-ਨੀਤਿ ।

कांग्रेस मिली हुए नं० १ और = ॥
सम्राट् ने श्री सोपुर्कारजी ने विनि-
यायिकों की अच्छी तरह समझा दिया।
इस सिद्धि में बल्लारी जिले के
१६ कार्यकर्ताओं का एक एवहार्ड कमिटी
बन गयी।

रा० ४ दिसम्बर '७१ को बिना सर्वोदय सम्मेलन हुआ। इस सम्मेलन में करीब १५० प्रतिनिधि बलरूप से जाये थे। श्री सैकुण्ठलजी, श्री गणितानुबं गौड़, श्री अनंत होरी के माध्यम का सर्वोदय-विचार पर प्रश्न हुआ। इसके अलावा

श्री बेंकोबा राम, श्री सिद्ध राम गुरुजी,
श्री महादेव गुरुजी, श्री वनत कुमार,
श्री सनगूर दत्तादि प्रमुख कार्यकर्ता
उपस्थित थे।

मन्लारी जिला पदयात्रा-फलश्रुति

धारवाड जिन्हा पदयात्रा समाप्त करके ५ जुलाई ७१ से थी सिद्धार्थ बुधनी के कार्यागार में बदलावी जिन्हे में पदयात्रा शुरू हुई। कनकपुर ७०-७१-७० का हार्दिक सहित्व बिम्बी हुई, १३३४ भूरा-भरिना ग्राहक, १४४ खोबरे मिन, १ लोहसेवक और ३ एकड़ समीप भूरा में मिली। इन पदयात्रियों की थी गंगावर न्यायवी, सदाविचरान भोजवले, श्री नारायण पवार, यमीनी चण्णमा हजरीकेरी, श्री भूषा वारा, और श्री महादेव मुरगोड वार्ड लोगो ने बीन-बीन में आकर सकल सहयोग दिया।

—संगणका नभयक

इस अंक में

कुछ स्थलीकरण—दादा धर्मधिरामरी २१॥
 बन की गाँठें खोल

—सम्वादहीय ११९

मानवसर्व दिक्मभाई

—नारायण देसाई २२५

भारत और ब्रिटेन : इतिहास की

अनोखी पढ़ी — अशोक मेहता २२१

निम्न के नाम आम्नेमायल . . .

२१ १३ २२२

अन्यथा देश का नृदा सम्पूर्ण मीट

अप्य सुखदमे ही

समस्याएँ — मुस्ताफा कनात २२४

जमालाबाद वृष्टि-ओष्टी

—वृष्ण कुमार २२६

खादी : रिम मोड पर ? २२७

भारत में गरौबी-३

—प्रस्तुतार्थाः सामर्थ्यं २२१.

अथ नमः

आन्दीपन के समाचार

व्यापिक शुल्क : १० रु० (एम्पेड कपास : १२ रु०, एक प्रति २१ सेते), निरेश में २१ रु०; धा ३० गिरिधर धा ४ बालर ।

एक संक शत मूल्य २० फीस : श्रीकृष्णदास गुरु द्वारा कार्य सेवा संघ के लिये बर्द्धमान एवं मनोहर प्रेम, वारंमती में मन्दिर

सं. : १८, म.सं. : १६, सोमवार, १७ अक्टूबर, ७२

सर्व सेवा संघ, पश्चिम विभाग,

राजपुरा, बाराकली-१

दूर. : लखनौ - ७२७१११

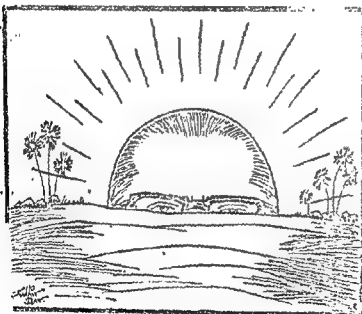
संपादक
बालमुनि

सावाँदना

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

संस्कृत साहित्य

संस्कृत साहित्य के अनेक विषयों पर लेखों का संग्रह



उदयर गये सुनी वारसायी भय नार्द, जारं शय नार्द ।

निन्दोरी शाय ते कल्पि दान शय नार्द, नारं शय नार्द ।

—रवीन्द्रनाथ टैगोर

मुहमरी प्रसन्न भी पायसमाशो के प्रतिनिधियों की

जयप्रकाशजी का सन्देश

रोद है कि सभी तक मेरा स्वास्थ्य पर लावण नहीं है कि मैं आपके बीच आ सकूँ। फिर भी दो राज्य आपसे कहना चाहता हूँ।

प्रसन्नभाषा के प्रतिनिधियों की दो वंदन पत्रिते हो चुकी है। मुझे इस बात का बड़ा दुःख है कि दोनो बैठकों में बरा-बरादियों से सम्बन्ध में आप लोगों के बीच सहमति नहीं हो सकी। मुख्य की दो आर्यों पर जाती है, उनको सुधारना हमारे लिए बड़ा कठिन होगा। परों के बारे में लोग यह सोचते हैं कि उन्हें राज्य बनके कोई व्यक्तिगत लाभ उठाना चाहिये। या तो उनका नाम होना, अपना उनको कुछ दस्ता मिलेगी या उनके द्वारा वे कुछ भू-संपत्ति पर रहेंगे। इसी कारणों से दोनो की सोझता है हमारा सुधारना नहीं होता। सर्वोपरि विचार के अनुसार नहीं कर केवल एक महत्व है कि उनके द्वारा समाज की सेवा की जा सकती है। इस भावना से यदि हम पराधिकारियों का मुनाफ़ करती तो आर्य में कोई हानि या प्रतिपक्ष नहीं करने की आवश्यकता नहीं होती चाहिए।

मैंने सुमहरी में यह भी देखा है कि जो लोग पहिले से नेता बने चले आ रहे हैं और जिन्होंने सर्वोपरि-नार्थ में कोई विशेष दिनचर्या भी नहीं दिखाई है, वे किसी-न-किसी पर के लिए आसुर हो जाते हैं। इस भावना से जो पराधिकारियों को आर्यों के कभी भी विरुद्ध भाव से मेरा नहीं कर सकेंगे। मैं समझता हूँ कि सर्वोपरि दर्शन की शक्ति तरह बहुत करने में सभी बाधा लोगों की बाकी समय लगेगी। राजनीति का प्रभाव और राजनीतिन दावों के कारण ही हमारे काम में बाधा पड़ सकती है। परन्तु आप जानते हैं कि हम किसी भी राजनीतिक दल के विरुद्ध काम नहीं कर रहे हैं,

बलिन सनरा सहयोग हो चाहते हैं। परन्तु हम यह बताना चाहते हैं कि प्राणलभाषो के काम में तथा प्रसन्न प्रतिनिधि-मभा के काम में बाधिया हमसे न करें। हमारा यह कार्य पात्रियों में परे है जो राज्य बनना से उगात सम्बन्ध है। इसीलिए राजनीति की बगल पर हम सोचनीति प्रदत्त वा प्रयोग करते हैं। राजनीति के लिए आवश्यक है कि सभी फैसले एक राय या काम राय से निकले जायें, जिसमें दिनों की दाय, प्रति कथना वगैरह का प्रभाव इन पर न पड़े। सभी तक जितनी भी चुनो हुई सम्पूर्ण-दाय-पचायत से लेकर भीरसभा तक-बनी है, वे सभी दलों के हाथों से बहुमतियों की तरह हैं। इस दाय परमरा का दूर करना चाहते हैं और निर्दोषी राजनीति की स्थापना करना चाहते हैं।

परन्तु अमुक से यह स्पष्ट हो जाय है कि सभी आर्योनों की उताही इस प्रकार से एक राय होकर अव्यक्त के लिए दाय करने की चली हुई है। इसीलिए मेरा विवेकन है कि सभी बाध पराधिकारियों का, बानी सम्बन्ध, यन्त्री, कोषा-प्यस आदि का मुनाफ़ न करें। केवल एक कार्यसमिति चुन लें। कार्यसमिति के निम्न सदस्य होने चाहिए, यह कार्य स्वयं निश्चय करें, और समिति का चुनाव करने समय इन बात का ध्यान रखें कि प्रसन्न के हर क्षेत्र का स्वयं प्रतिनिधित्व हो सके तथा मुमिहोने का और गरीब किसानों का स्वयं अधिक स्थान हो, क्योंकि प्रसन्न में उनकी ही संख्या सर्वाधिक है। इस प्रकार जब आप कार्यसमिति चुन लें, तब कार्यसमिति की बैठक प्रतिमास या प्रति दो माह पर चुनावों और हर बैठक के लिए एक अध्यक्ष चुन लें। सुमरी बैठक में दूसरा अध्यक्ष चुन लें। समिति की कार्यसमिति अच्छी तरह से किसी और रची जा सके, इसके लिए अलग अलग सर्वसम्मति से किसी व्यक्ति को चुन लें जो सम्बन्ध होगा। जब तक यह सम्भव न हो, तब तक सर्वोपरि के प्रमुख कार्य-नवर्तियों में से किसी को यह कार्य दें।

मैं वाता कहता हूँ कि इन बात की बैठक में गार कार्यसमिति का गठन सर्व-सम्पत्ति से व्यवस्था कर लेंगे।

इस सम्मेलन पर एक और बात बाली बहना चाहता हूँ। मैं तब बहुत-सी प्राणलभाषा प्रसन्न में बन चुकी है। परन्तु उनमें लावण एन-री की प्रोड्यर और कोई सम्पत्ति नहीं होगी, जिसमें साम-दाय और सामसाराज की सभी धन-जैसे कोषा-प्यस, मित्रानता-वन्दना, सामस्य सहा करना, प्राण-निष्ठा के लिए योग्यता संसार करना आदि-दूरी हुई होगी। शिक्षा से मेरा मतलब केवल साक्षर नहीं है। सबसे आवश्यक दो नैतिक शिक्षा है। धारी, जिस प्रकार से पात्र के समूह काम हो, साथ में परस्पर सहयोग हो, साथ के सुधी परिवार गरीबों पर कुछ ध्यान रखें और उन्हें भी कुछ उठाने का कुछ प्रयत्न करें, यह आवश्यक है। और यह भी बताना है कि सभी सामसारा नहीं बनी है, बड़ी सामसारा का गठन कार्य और उसके बाद फिर साम-दाय की सभी बातें बड़ी दूरी करने का प्रयत्न करें। आपके प्रसन्न में सब भी बड़े गांव हैं, बड़ी मजदूरी बहुत कम की जाती है। सम्मेलन में बैठकर चर्चित मजदूरी वगैरह करनी चाहिए। आप तो जानते होंगे कि सहायता गांधीजी का स्वरूप यह कहना था कि सर्वोपरि का प्रारम्भ कार्योपर से ही होगा। अगर आप इस हिनियायी किन्तुत्व को ध्यान में नहीं रखेंगे तो साम-सारा, प्रसन्न-गता आदि स्वरूप बड़ी हानि होगा जो बाकी चुनो हुई संस्थाओं का दो बड़ा है।

और भी बहुत-सी बातें आपसे कहना चाहता हूँ। परन्तु इस समय इतना ही काफी है। यह आशा की जाती है कि मैं फिर कम सुमहरी या चट्टाना, मछली मेरे द्वारा की सावता तो यही है बल से-प्रद नहीं पाऊँ।

हाईक सुधारमार्गों के साथ,
आपका सलोक,
११-१२-०१ —समप्रकाश भारावण

बैज्ञानिक दृष्टि से नहीं किया गया है।
लेकिन मानना होता गया है इसका,
मनुष्य की योजना का यह प्रतिज्ञा है—
हूँ लेकिन वा, जिसने उपकरण तैयार
रिया उस मनुष्य का। फिर क्या हुआ ?

यह मैं अभी का कदम से रहा है—'मैन
ऐम्प्लिफाइड'। विद्युत द्रव्य। यानी हम
ताक की सोच हुई कि उसकी इन्ट्रिन्सिक
की ओर उसके अरथों की कतिपय विजयी
न सक्ती है, किन्तु नियन्त्रण हो सकती
। फिर 'मैन माग्नेटिक'। वह सोच
हुई कि उसमें जिस तरह एक बूझ सागी
का सकती है, प्रुति की जा सकती है।
सुनके से नारियल टूट नहीं सता, इसी
मादा होगा। वेड पर हाथ पहुँच नहीं
सकता, गुनेल भागी होती। वह
हियाज करता होगा दो मिन की भी हियाज
कर सकता चाहिए। वह यदि निरीक्षण
करता होगा तो वह निरीक्षण पकसे भी
हो सकता चाहिए। मनुष्य के मन और
मस्तिष्क के नई भागी में उत्तम अनुकरण
हुना। यम मनुष्य का अनुकरण करने
गये। 'मैन मिमिक'—हुना। इसे छात्र-
कम साथ-साथ-साथ कहा जाता है। इसके
बाद 'मैन ट्रान्स्फार्मिड'। उसका
समाधान हुना। यानी धान के पंखों
की तरह उसे एक स्थान से दूसरे स्थान में
से बाहर बहाया गया। यानी मनुष्य की
प्रतिष्ठा बढ़नी। उत्साह के रूप में उसकी
की प्रेरणा थी वह धीरे-धीरे बढ़ती।
'मैन ट्रान्स्फार्मिड'। वह ट्रान्स्फार्मिड हुना।
और वह वा में बना होगा चाहिए ?
तो वह कहना है 'मैन मास्टरिड'।
मनुष्य का जीवन नियमित नहीं, नियमित
होना चाहिए। यहाँ से, नियमित उप-
करणों से नियमित जीवन होना चाहिए।
इसका कारण क्या है ? उसने इसका
उद्देश्य बताया है—'हेल्थी पार्टनरशिप'
रिजर्नल मैन एंड मशीन'। हमें क्या
मागीतारी काम करनी है ? किन्तु यमो
की मर्यादा क्या होगी ? 'मैन नेटवर्क'
हो तो हुना ही। कम्प्यूटर माना। इस
कम्प्यूटर के लिए उसने कहा मरीटार मन्ड

प्रधानमंत्री और स्वदेशी

शुभाम हिमाई देने हैं।

कोई देश विभाग के शुभाम एकतर
केवल कार्यक्रम के रूप में स्वदेशी को नहीं
कल्पना सकता। स्वदेशी के लिए स्वदेशी
विभाग चाहिए। ऐसा विभाग देश की
परम्परा, परिस्थिति, और प्रतिभा के
अनुकूल में सोचने और काम करने से
बनाया है, कल्पना बनकर दूसरों की नकल
करते रहने से नहीं।

स्वदेशी प्रतिभा के विकास के लिए
अनुकूल वृत्ति चाहिए, वातावरण चाहिए,
सम्पत्त और कार्यक्रम चाहिए। ऐसा
उनी हो सकता है पर भाग्य के स्तर पर
स्वदेशी का परिमाण हो, और हर जगह
स्वदेशी प्रतिभा के विकास के लिए अवसर
का निर्माण किया जाय। इस दृष्टि से
राष्ट्र का पूरा जीवन स्वदेशी का प्रयोग-
लेख बन जाता चाहिए। प्रधानमंत्री
पहले बड़े कार बड़े चुनौती हैं कि भारत
स्वयं ही हुना, लेकिन न प्रशासन बढ़ता,
और न शिक्षा। समय का पना है कि इन
सबको मानने रखकर पूरी राष्ट्रीय रीति-
नीति पर नये सिरे से विचार किया जाय।
स्वभावतः प्रधान मंत्री से ही अपेक्षा है
कि वह बहुत करें।

कभी कम्प्यूटर में नहीं जा सकती। यह
मनुष्य की विशेषता है। मान का मनी-
रिभाव सारी फायदा, दुःख, एडवन्ट के
कार का मनोविज्ञान—इस मनोविज्ञान में
सांख्यिक ज्ञान है। मान परिवर्तन में यंत्रों
का जो विरलक विकास हो रहा है उससे
मनुष्य के मन का ह्रास हो रहा है, यहाँ
हर एक की मानवोपकार करना सेवा
बढ़ता है। ऐसी स्थिति है। इसलिए अब
इस मनुष्य का जो मनुष्य होगा, उसका मन
इस कम्प्यूटर से बने होना चाहिए। यानी
मन के परिवर्तन का होना चाहिए। यह
नया लक्ष्य है—'कृष्णप्रति रहने लगे
हैं। कृष्णप्रति है, मानने नहीं विपला
ठहरा है, माचार्य रजनीश है। ये कुछ
मार्ग हैं। यह सब सेने की मान-
में मनुष्य बड़ा तक या पहुँचा है।

प्रधानमंत्री इन दिनों बराबर
सांख्यिक स्वावलम्बन की बात कह रही
हैं। बगला देश के प्रता पर अमेरिका ने
जो रुक लिया है उसके मनुष्य हो गया
कि विदेशी पैसे का बरा नतीजा होता है।
मान अन्तराष्ट्रीय सम्पर्कों की भी स्थिति
है उसमें पैसे बँटा नहीं रह जाता, बल्कि
कमजोर और मजबूत को दवाने का साधन
बन जाता है। इसलिए स्पष्ट है कि अगर
भारत को अपने स्वयं और सम्पन्न की
रक्षा करने है तो स्वावलम्बन की नीति
बजोरसाधनिक माननी हो पड़ेगी।

स्वावलम्बन की सांख्यिक लेख एक
हीनित उद्योग न सम्भव है, न उचित।
स्वावलम्बन तभी संभव है जब भारत
स्वदेशी का मन सीखेगा। प्रधानमंत्री
ने कहा भी है कि हमें अपनी सम्पत्तियों
का समाधान अपने हन से निरासना
चाहिए। इनका यह कर्तव्य है कि हमारा
विभाग स्वदेशी होना चाहिए। यानी
हमारे विभाग में अमेरिकन और अमेरिकी-
पन चुनौती ठाह चुना हुना है। विद्युत द्रव्य
बड़े जहाँ में तो घरघर दिमाई देता ही
है, लेकिन जिसके लिये नहीं बच था
रहे हैं। हमारे विभाग और विवेक से
मानाग्य लोगों के भी उपादा विदेशीय के।

प्रयोग किया है—मार्फत वैज्ञानिक वैज्ञानिक।
यानी इस कम्प्यूटर में स्थिति है, वेग है,
लेकिन अवन नहीं है। अवन का अर्थ
हम ? जो बराबर बाते हैं, जीवन के जो
लेख मनुष्य की समझ में पूरी ओर पर
नहीं आये हैं उन्हें समझ लेने की कतिपय
कम्प्यूटर में नहीं है। अमेरिकन-रिड एण्ड
अमेरिकन-रिड—जिनके बारे में उन्हें नहीं
विचार का सकता या जिसकी अपेक्षा नहीं
की जा सकती—ऐसी कोई बात उसमें
नहीं जा सकती। एक व्यवस्थित कार्यक्रम
के अनुसार हो वह कम्प्यूटर चल सकता
है। दूसरी एक महत्त्वपूर्ण मनुष्य उसने
कहायी है। वह सांख्यिक महल की है।
समय है कम्प्यूटर चल यह सब करने
मैं। लेकिन एक साथ वह कभी नहीं कर
सकता। जो भी मानता विज्ञानिक

है, चल रही है, यह विषयनाम के बाद सभी समता देख के प्रत्येक में भी जाहिर हो गया है। दूसरे देशों में यह स्थिति कम या अधिक, चल रही है। इसके प्रमाण, गैर सरकारी स्तर पर यों उपद्रवों का नाराज ने और सरकारी स्तर पर भीमती इन्दिरा गांधी ने पश्चिमी बंगाल की बालकिक समस्या के विभिन्न देशों की जनता से सरकारी को परिचित कर उठाया गया। विषयों पर समर्थन, यह योग्य प्रत्येक करने की दृष्टि से जो दौर दिया, और उनके अनुभव समाचार-पत्र-पत्रिकाओं में दिये, इस सबसे सब मिल रहे हैं।

आज बकरा है कि बंगला देश, जो पाकिस्तान, भारत, इस उपमहादीप के राष्ट्र मुद्रा: और दुनिया के दूसरे भी राष्ट्र, एक मने मीतक इतिहास के योग्य मान्य करे। मानव-समाज धर्म, राजनीति, राष्ट्र, जाति, धर्म की सीमाओं से उत्पन्न नहीं दिया जाना चाहिए। शेष-शेष की धर्मशास्त्र, जलेश्वर, धर्म में लगे धर्मिय या दन जगता के सभी प्रतिनिधि के रूप में कार्य करने वाले होने चाहिए। विभिन्न लोगों के मानव-समुदाय एक दूसरे के समर्थक भाई, एक दूसरे के हितों के पूरक हो, एक साथ हैं। जनता के ध्यान, उनके मनोबल और उनकी सामूहिक शक्ति का विनाश व बहानाकारी उपयोग होना चाहिए।

भारत को चाहिए हो है, पाकिस्तान को भी चाहिए और उनके लिए यह ही हितकर होगा, कि दोनों देश एक-दूसरे के समर्थक भाई हैं। सभी जगह धर्म-राज्य बनने के लिए भी पाकिस्तान को अपनी संकीर्ण धार्मिक मद्द्दा से छुटकारा पाना चाहिए। धर्म की के मर्मों को हन करने में एक बार विद्रोह-पत्र और उपनामक इतिहास बनाना जाना चाहिए। बंगला देश के इतिहास को मद्ध-पर, उसे बढ़ने जैसा बनना सग बनाने की क्षमता-मनो छोड़ बनाना भिन्न-राष्ट्र बनाने की पाकिस्तान को बहिष्कृत करना चाहिए। भारत, पाकिस्तान, बंगला देश, सब एक ही का छोटा राष्ट्र-संघ की बन सजा है, जो

सबके हितों का समर्थक और योग्य हो सजा है।

चीन, अमेरिका, रूस वगैरह भी, एशिया महादीप में व अन्य अफ्रीका वगैरह में, इस तरह व्यापक मानव-समाज के हित में सोचेंगे, अपनी राष्ट्रप्रीति से भी सवाये और उस प्रकार कार्य करेंगे तब ही वास्तविक विश्व-शांति हो सकेगी और तब, ऐसे राष्ट्रों का समस्त राष्ट्र सग समर्थक अपने उद्देश्यों की पूर्ति में, बिना धर्म-तत्त्व-संज्ञा के भी समर्थ, समर्थ और सफल हो सकेगा।

वस्तुतः बंगला देश के सार्वभौम का घटना-मक बना उसने विश्व-मानव के सामने कई समस्याएं बिरोधी दितने वाली

सुसहरी प्रत्येक में आगे के कार्यक्रम

दिनांक १० दिसम्बर ७१ को सुसहरी प्रत्येक की शासक-समाजों के प्रतिनिधियों की एक बैठक काठमांडू में की गयी। निम्न हुआ कि सुसहरी प्रत्येक के निम्न भावों में प्रत्येक-समाज का घटना नये हुआ है उन्में प्रत्येक-समाज-समा का घटना दिया जाय। संघ कार्य को पूरा करने की निम्नकारी प्रत्येक प्रतिनिधि समा के १५ सदस्यों ने भी है। मुद्रा-कार्य को पूरा करने के लिए प्रतिनिधियों की एक दूसरी समिति बना ली गयी है।

अभी तक सुसहरी में प्रत्येक समा के वसतिवासीयों का चुनाव नहीं हो सका है। एक पंचायत है। प्रतिनिधि सेवर कार्य-समिति का घटना कर दिया गया है। दूसरी कार्य-समिति अभी बिना वसतिवासीयों के कार्य करेगी।

२६ जनवरी की उपनगर-समिति के अनुसर पर शासक-समाजों में शासक-समाज के विभिन्न कार्य दिये जायें जैसे बीषा-बद्धा बंटा, सामाजिक-मध्य, मधुरी-बुद्ध, धर्म-समिति आदि।

२० जनवरी के २ जनवरी तक एक मण्डल की शासक-समाज परन्तु का सामोहन दिया गया है। इस परन्तु का में भावार्थ समुदायी बनकर रहेंगे।

समाज-प्रत्येक कर दो और कई में बोरा प्रत्येक उभार कर सजे कर दिये हैं।

बंगला देश की स्वतन्त्रता पर उन्ने बधाई देने और साथ अपने कार्य-मानव में सफल हुआ उनके लिए गौरव अनुभव करने व उसकी प्रशंसा करने में समर्थ नवी बन रही परिस्थितियों और नये उभार रहे प्रश्नों से सात, बंगला देश आदि सभी नये-पुराने राष्ट्रों की सावधान होना चाहिए।

इस भूमिका से हमें कहना है कि
जब बंगला ! जब भारत !!
जब राष्ट्र ! दुसरी भारत !!
—पूर्ण-समाजिक

मधुर,
२०/१२/७१

उपेक्षित दृष्टि छोड़ना चाहते हैं

वस्तुतः पाठों के कुछ भाग दोनों में गंभीर सेवाय को ; दो ऐसे सके दिये हैं कि वे कार्य को प्रत्येक समाज मान-रितों का जीवन बिना चाहते हैं। सम्मान है कि हमें से कुछ बन आगामी गंभीरों में आत्म-समर्थन कर देंगे।

योग में हुआ के लिए रंग बनाने-बाने की सुधारण में ऐसे को एक मुना-पत्र में भावार्थ कि निम्न कुछ गंभीरों के गंभीर-कार्य में सभी लोगों में बहाना पाटी में लाना बहाना बनाने का प्रयास दिया है कि हमें भी व सभी लोग अपने कार्य पर पूर्ण-विचार करें। मध्य प्रत्येक और नेत्र की बहाना से भी एक सम्मान में मान-वीज की गयी है। सरकारी का एक बहाना-मध्य है और दूसरी मान-वीज है कि भाव-समर्थन करने वाले भागू सभी के सामने पर वे मानवीय दृष्टि के बिचार करेंगे। की बहाना मान-वीज में इन चर्चाओं के भावार्थ पर भागू-मनो में भाव को भी कि वे भाव-समर्थन करने के निम्न में भावार्थ हैं। हमें भी की मान-वीज की मान-वीज बनने की योजना है। (पंथ) *

ग्रामस्वराज्य-समाजों के पदाधिकारी : उनका शिक्षण-प्रशिक्षण

(१) भूमिका

१—ग्रामस्वराज्य-समाजों के पदाधिकारियों के शिक्षण-प्रशिक्षण में दो बातों का ध्यान रक्ता आवश्यक है। वे हैं :

(क) उनके चित्त का धरातल ऊँचा जड़े। उनमें धारमिष्ट जड़े। गाँव को एक नया, निपुण, प्रगतिशील नेतृत्व मिले।

(ख) नये उत्तरदायित्व की दृष्टि से उनकी व्यावहारिक क्षमता बढ़े।

२—इन लक्ष्यों को सिद्धि ॥ लिए भाषी चर्चा, दंगोष्ठी, सभा, सम्मेलन आदि का आश्रय उचित होगा। लेकिन सीढ़ी चाहिए जो सीढ़ी चाहिए। समसामयिक चरित्र की होनी चाहिए। समसामयिक ऐसी ही कार्य और गाँव का क्षेत्र में उनकी प्रत्यक्ष अनुभूति या देश-विदेश की प्रचलित जानकारी, से जुड़ी हुई हो।

(२) तार्किक चिन्तन (प्रश्नों के माध्यम से)

३—नया गाँव के सभी लोग सुली हो सकते हैं ?

विज्ञान की समावधारण, सोचन के अन्तर। साधनों का संयोजन—तात्कालिक हित में सबका हित।

→आयोग ने विकास-धारा के बाहर ही मान रखा है।

लेकिन पिछले दशकों में जो अनुभव जाया है उसके आधार पर यह मानना कठिन है कि गरीबों के लिए योजना-आयोग की इसी योजना भी पूरी होगी। अनुभव (ट्रेड परसेप्टिव) के अनुसार १९८०-८१ में प्रति व्यक्ति उपभोग ५३२९ रु० ही होना चाहिए, न कि आयोग के अनुमान के अनुसार १९२.९ रु० (१९६०-६९ के मूल्यों पर) १९६०-६९ में जो विपन्नता थी उसके आधार पर दूसरे १० प्रतिशत गरीबों का प्रति व्यक्ति उपभोग प्रति वर्ष २१० रु०

‘बूढ़’ का बहिष्कार क्यों ? ‘बच्चा’ का संहरा क्यों ?

सबको ईमान की रोटी, इज्जत की ज़िन्दगी। ऐसा नहीं होगा तो तनाव, टकराव।

४—क्या समझ सम्भव है ?

बोट का सबको समान अधिकार, देश के सब तार्किक।

रोटी-टीकी का व्यवहार अलग-अलग हो सकता है, लेकिन घूसाछुन या डुराव क्यों ?

सबके साथ सम्म सम्म रहें—किसी के साथ दुर्व्यवहार न हो।

कुर्सें, मन्दिर आदि की सर्वजनिक गुणिधर्म सबके लिए खुली रहें।

गाँव में एक जगह जगमग हुआ है, भगवान ने पड़ोसी बना दिया है, तो पड़ोसीपन क्यों न रहे ?

५—क्या गाँव एक इकाई माना जा सकता है ?

(क) गाँव में सभी तरह के लोग हैं—धनी, गरीब, हिन्दू, मुसलमान, विभिन्न जातियों के लोग। लेकिन सब लोग और ज़ेती से जुड़े हुए हैं—आर्थिक का क्षेत्र, मजदूर की गहनता। एक क्षेत्र

या २१ रु० प्रति माह होगा। १९६०-६९ के मूल्यों पर यह १२ रु० से भी कम होगा। अगर १९६०-६९ के मूल्यों पर १२ रु० की बढ़ाकर २० रु० करना ही तो प्रति व्यक्ति उपभोग में ७० प्रतिशत की वृद्धि करनी होगी। राष्ट्रीय आय १.७५ प्रतिशत बढ़े, और जनसंख्या १.७५ प्रतिशत ही रहे तो प्रति व्यक्ति उपभोग २ प्रतिशत बढ़ेगा। इस आधार पर १९८०-८१ के २१ रुपया भाव यात्री २००१ रु० में दूसरे १० प्रतिशत गरीबों को उपभोग उपभोग के धन ॥ सचने ॥ यह सुझाव है कि दूर के भविष्य की योजना है।

अनुसूचकों : सम्पूर्ण

॥ गालिक है, दूसरा मेहनत का मानिक। खेती के लिए खेत और मेहनत दोनों का होना अनिवार्य—फिर समुदाय क्यों ?

क्या समझोता, छांटोवारी, सम्भव नहीं ? (ख) गाँव के बारे में सर्वोदय तथा राजनैतिक दलों और सरकार के विचारों में अंतर।

सर्वोदय गाँव की एक ‘इकाई’ मानता है जिसे स्वायत्त, स्वाधीन होना चाहिए। देश भर में गाँवों और सहृदयों की ऐसी साखी स्वायत्त, स्वाधीन इकाई हो जिनका महासंघ भारत हो।

राजनैतिक दल गाँव की मात्र गाँव मानते हैं जो अन्तः कृषक मात्र सहृदय के हाथ में होता है, और सहृदय का तैयार मान खरीदना है, जहाँ के लोग गाँव और गरीब हैं, और जिन्हें सम्म कहलाने के लिए सहृदय सौ-जरीको को अपनाया चाहिए। नेताओं की नजर में गाँव के लोग सिर्फ ‘बोटर’ हैं और आचार्यों की नजर में ‘बदमाश’।

गाँव का विकास सब चाहते हैं लेकिन इकाई ॥ रूप में नहीं।

गाँव नाम परो का समूह नहीं है, एक ‘इकाई’ है जिसका दुता-मित्रा जीवन है।

६—गाँव का स्वराज्य (ग्रामस्वराज्य) कैसा होगा ? उसके लक्षण क्या हैं ?

ग्रामस्वराज्य के ६ लक्षण हैं :

(१) स्वायत्त ग्रामस्वराज्य-समाज (क) अपना नियंत्रण-सर्व सम्पत्ति, तबन्धित।

अन्ती व्यवस्था—ग्रामस्वराज्य-समाज, साम-मान्यतेय। अन्तः ग्याय, ज्ञानी विज्ञा। अन्तः विज्ञान-नोज्ञता।

सर्वकार की सहायता हो, हस्तोप नही।

(ख) ग्रामस्वराज्य-समाज, प्रसङ्ग-राज्य-समाज, विज्ञा-स्वराज्य-समाज, राज्य-स्वराज्य-समाज, राष्ट्र-स्वराज्य-समाज : सब स्वायत्त—सबके क्षेत्र, सबके वर्तमान-मान।

(२) अनुसूचित आध्यात्मिक-विज्ञा

जमालावाद पुष्टि-गोष्ठी-२

(गणक से आये)

ग्रामस्वराज्य-सभा सक्रिय कैसे हो ? दादा धर्मधिकारी व श्री धीरेन्द्र महं की थीसिस

दूध दोनों विषयों को एक साथ लिया गया, क्योंकि यह माना गया कि इन दोनों का परस्पर सम्बन्ध है।

आचार्य राममुनिजी ने कहा कि खादीग्राम में ग्रामस्वराज्य-सभाओं के कुछ पदाधिकारियों की जो गोष्ठी नवम्बर ॥ हुई थी उसमें पदाधिकारियों ने भी प्रचार की समस्याएँ प्रयत्न की थी। एक बात उन्होंने बताया कि उन्हें गमय का भयान रहता है और दूसरी बात यह कि वे प्रचलित मूल्यों की धुनी भी नहीं देख सकते हैं।

आचार्यजी यह महत्त्व करते हैं कि बिहार में ग्रामस्वराज्य-सभाओं से उभरे-वार तो समर्थ लोगो का एक 'केन्द्र' बनना चाहिए। इसके लिए शिक्षण की एक प्रक्रिया निकालनी जाय। इस प्रकार के 'केन्द्र' के अलावा ग्रामस्वराज्य-सभा के पदाधिकारी होयें। सौकर-सेवक भी बनने होंगे।

श्री वैद्यनाथ प्रसाद चौधरी ने कहा कि सभी 'केन्द्र' बनने की स्थिति नहीं है। अतः सभी जिनमें कार्यकर्ता हैं उन्हीं की सामने रखकर काम का समीक्षण हो।

जब 'केन्द्र' बनने की स्थिति बनेगी तब 'केन्द्र' बनेगा।

श्री लक्ष्मणदेवजी ने कहा कि कार्यकर्ता के अभाव में ग्राम स्तर पर है। उन्होंने कार्यकर्ता में वैचारिक व्यक्तित्व का भी उल्लेख किया। कार्यकर्ता व्यक्तित्व नहीं करते।

श्री देवानन्दजी ने कार्यकर्ता के अभाव का ब्यथन कर जोर दिया। उन्होंने कहा कि अन्य विचारों का भी अध्ययन किया जाय।

श्री रामेश्वर ठाकुर मुण्डनी प्रखण्ड के एक बरबंठ कार्यकर्ता हैं, उन्होंने कहा कि दादा पदाधिकारी ने भोगान प्रवृत्ति में जो कार्य बही है उन्हें हम प्रत्यक्ष क्षेत्र में देखते हैं। बड़े मार्गिक ग्रामदान में शरीर नहीं होयें। अतः छोटे मार्गिकों और गैर मार्गिकों को संयोजित कर बड़े मार्गिकों पर वैचारिक दबाव बनाना चाहिये। उन्होंने कहा कि क्षेत्र से जब हमारा सम्पर्क टूट जाता है तो काम में व्यवधान आता है। एक बात की और और ध्यान दिया जाना चाहिए कि कार्य में हम पैदा न करें।

वर्षों के दरम्यान प्रतिहार और छायाग्रह की बात उठी। बर्दों गोषों में इनकी भूमिका तीव्र हुई है। इस पर वर्षों करते हुए श्री वैद्यनाथ प्रसाद चौधरी।

(२) गाँव की एकता—गाँव एक परिवार।

(१) स्वायत्त, सहाई।
(२) सामूहिक पर्व, उत्सव।
५—ग्रामदान ऐवट
ग्रामस्वराज्य-सभा—ग्राम पञ्चायत।

११—अन्योत्तर।

वर्षों में आजा समय प्रगोष्ठर के लिए रहता चाहिए। वर्षों में का मार्गिक स्तर पर गाँव-ग्रामोत्सव प्रवृत्ति बढ़े जा सकें तो बहुत अच्छा होगा। —राममुनि

ने कहा कि भूमिदान हो या भूमिहीन वह अपना हित (बीया बट्टा बीर ग्रामकोष) ग्रामस्वराज्य-सभा को देकर सत्याग्रही की भावना होमिल करे।

आचार्य राममुनिजी ने कहा कि बड़े मार्गिकों के मुताबिक छोटे मार्गिक और गैर मार्गिक को संयोजित करने की बात देकर गाँव में जायेंगे तो हम छोटे मार्गिक और गैर मार्गिक को ही कानि का अर्थ दूँ मानेंगे। आज हम क्या मानते हैं ? हम यह मानते हैं कि एक ग्रामदान में शामिल है और दूसरा नहीं शामिल है। ग्रामदान में शामिल होनेवाला भूमिदान भी हो सकता है और भूमिहीन भी। ग्रामदान में भूमिहीन और छोटे मार्गिक भी नहीं शामिल होते हैं। अतः हम माना, प्रभाव या दबाव का माध्यम केवल ग्रामस्वराज्य-सभा को मानेंगे, ग्रामस्वराज्य-सभा के अलावा अन्य संगठन को नहीं।

प्रश्न यह उठाया गया कि छायाग्रह शिक्षक सितारा होगा ? जो ग्रामदान में शामिल नहीं है उनको शामिल करने के लिए छायाग्रह होगा अथवा अन्त्या, घोषण और दान के सितारा होगा ? इस पर लोगों की राय बनी कि छायाग्रह घोषण, अन्त्या और दान के सितारा ही होगा—ग्रामदान में शरीर करने के लिए नहीं।

एक प्रश्न यह भी उठा कि जिन लोगों ने ग्रामदान के बाग्य पर हस्ताक्षर किया है वे अपना बीया-बट्टा क्यों नहीं निदानते ? इसके विवाद छायाग्रह दिया जा सारा है ?

आचार्य राममुनिजी ने कहा कि छायाग्रह सारा से लड़ने और सभी व्यक्तियों से लड़ने की प्रक्रिया में अन्तर होगा। ग्रामस्वराज्य-सभा में छायाग्रह-प्रवृत्ति का हो जाना ही—प्रतिहार का अन्तर सभी-कभी ही आता चाहिए।

गाँवों में विद्युत् प्रसार के बादग्रन ग्रामस्वराज्य-सभाएँ उठाएँ, ११ प्रश्न पर वर्षों हुई। निम्नलिखित प्रश्नों का उत्तर आया, ऐसी ग्राम राय बनी।

—सहायक, गैर-सहायक दोनों। सहामय कैसे प्राप्त करें ?

५—न्याय।

आपकी समझौदा—पंच-वैतन्य। अदातल-मुक्ति। माय बनीति का निराकरण—अन्तर ही अन्तर, ऐसी का शील, अन्त्या, मुक्ति और कामकाज का सारथ्य, मार्गिक, महादान को अन्त्या।

६—सिधाय।

(१) घटे भर का विद्यालय—घर्वाँय के मूल।

राष्ट्रीय विजय

को

इस चेना में हम यह नहीं मूलें कि

गतत जागरूकता से ही स्वतंत्रता

कायम रहेगी

हमारी सीमाएं सुरक्षित हैं

किन्तु

गरीबी और बेरोजगारी को नहीं सह्यें

अभी हमें जीतनी है।

आइए !

मिलजुलकर इस मोर्चे को भी हम

फतह करें

विज्ञापन संख्या ७—सूचना-विभाग, उत्तर प्रदेश, द्वारा प्रसारित

क्षेत्रीय ग्रामस्वराज्य-गोष्ठी

मुम्बई शहर के जमानाबाद एवं बीरानपुर पंचायत एवं क्षेत्र ग्रामस्वराज्य एवं ग्रामस्वराज्य-सभा के गठन की दृष्टि से बहुत महत्व प्राप्त था। जगह-जगह पर विरोध था। कोई बात भी सुनने को तैयार न था। समय बदल गया तो तारा बहाल-जगह पर गये। अब तक भीरानपुर एवं जमानाबाद को पंचायती में छ सामग्रीएँ जमा हो गई हैं। जैसे देर तक मोना बाबूजी समय पर दलपर पहुंचने के लिए जदवी-रन्धी तैयार होना है इन पंचायतों की हालत भी वैसी ही है। पहले की जमीन ग्रामस्वराज्य के भी बाकी मात्र खाली बाकी है। इसका विवेक और ग्रामस्वराज्य के उत्कर्ष के लक्ष्य पर है उनसे कम धन जमानाबाद क्षेत्र के कार्यकर्ता और अधिवासकर्ता पर गिरा है। ग्रामस्वराज्य की दिशा में इन लोगों को जमीन पाने पर भी अधिवासकर्ता पर प्रत्यक्ष बराबरी है।

२१ दिवस - '७१ को जमानाबाद ग्रामस्वराज्य जिहाद भूदान-यज्ञ समिती एवं जमानाबाद ग्रामस्वराज्य के संस्थापक श्री बड़ी नारायण सिंह, जिहाद टैट ग्राफी स्मारक निधि के सभी धन-संसाधन प्रभाव सभी की उपस्थिति में भीरानपुर, बीरानपुर, बघदा, जमानाबाद ग्रामीण क्षेत्र, जमानाबाद ग्रामस्वराज्य और जमानाबाद ग्रामस्वराज्य की प्रतिनिधियों की सम्मिलित बैठक हुई, जिसमें सीपा-रहस्य निरासने, ग्रामस्वराज्य के लक्ष्य, उचित मजदूरी देने तथा ग्रामस्वराज्य की बैठक की निश्चित करने पर विचार किया गया।

(जमानाबाद ग्रामस्वराज्य से)

ग्रामस्वराज्य के लक्ष्य पर एक दूसरा दृष्टि तैयार करें।

इन गोष्ठी का दो दिन में कुल ५ बैठकें हुईं। अधिस्थ जमानाबाद ग्रामस्वराज्य ने दिया। कार्यकर्ता एक नवीन लक्ष्य लेकर बांध लगे। —सुभाष कुमार

—निश्चय दिया गया कि २४ और २५ फरवरी '७२ को वैशाली प्रखण्ड के सिद्धा मोह में यह सम्मेलन किया जाय। इस सम्मेलन पर ग्राम स्थापना—ग्रामस्वराज्य ग्रामस्वराज्य सम्मेलन। ग्राम स्थापना कि सम्मेलन का निमन्त्रण सिद्धा और के भेजा जाय। अभी सिद्धा स्थापना की कोई खबर नहीं है इसलिए निश्चय हुआ कि इस सम्मेलन की भी स्थापना समिति होगी उसी तरह के निमन्त्रण भेजा जाय। ग्रामस्वराज्य-सभाएं पंचायत विस्तार कैसे मनाएं ?

इस सम्मेलन में जो कुछ निर्णय हुआ,

उपरोक्त लिए वे जनवरी, '७२ के 'भूदानयज्ञ' में कुछ २१३ देखें।

ग्रामस्वराज्य-सभाओं के संस्थापक के लिए साक्ष्यांश

एक दृष्टि तैयार हुआ है। जमाना बाहुल्य की संस्थापना प्रस्ताव सभी ने बढ़ा और जगह-जगह की गयी। मुख्य बात यह स्वीकार की गयी कि ग्रामस्वराज्य-सभाओं के संस्थापन के लिए जमाना बाहुल्य हो सक्षम किया जाय, जिनके के लिए कानून आवश्यक माना जाय। इस सम्मेलन में तय हुआ कि भी संस्थापना प्रस्ताव सभी और भी बड़ी नारायण सिंह

साथियों के पत्रों से

पर विरोधों का' साथ साथ ही सेवा साथ को पक्षों द्वारा जेबने चरते हैं। जहाँ वहाँ के कुछ भीत पारकों के उपरान्त के लिए हूब बगलामय नहीं देते चरते या प्रगलन करते। स० }

(१) यया (जिह्वा)

[illegible][illegible]

माझा रहने पर डुप निष्ठा
निष्ठागी । ये पारे का होते हुए भी

हैं वपन से टयाघान हगविर रही है
 कि इस नाम से तब पार्वती एक दुकान
 के निरत रही है, - पूरा जी बची है।
 मधोपन १०१ स. ५५५ से बाग
 हगविर टकम भे हा तले। ये
 पा. क पर वो हगविर बगविर है कि
 ऐसे विविध से हगविर बगविर है कि
 ये बगविर है। मग के पाव को भगविर
 मगवे न ले। कृष्ण. कृष्ण प १५
 भाग बा. है। ह का मगदी
 गगना व बगविर है। वगविर
 व गीर ही है।

जिन की दाढ़ी में चायमसाला का
पत्र हो चुका है जन्म चायमसाला को
कारोबार हुआ। चायमसाला को सुनकर
जिना गया। चायमसाला की बगल में
हल चर्चा हुई। बंद गर्तों में दूधपेय
हूँ। चायमसाला का हिस्सा-हिस्सा
जिनाया का लेखा-जिना विनाया।
इन चायमसाला में भूत-प्रेत के विषय
सबसे में है। दाढ़ी-भाँड़ के बिक्रि
में जिना सभायाँ बायीं जिना सभायाँ
ए० डी० ए० सभा के साथ जिना
हूँ। इन प्रकार की इन सभायाँ
हूँ।

मारावट्टी खेप में पुन पुष्टि-पाथ
को मारावट्टी खेप में पुष्टि से बैठक हुई
विजय की गणना में चुनो गयी। इस खेप
में ११ गांवों का पुष्टि-पाथ गणना किया
जा चुका है।

(२) मुनषहरनगर (ज० प्र०)

सामग्री अंतर के प्रयोजनों, प्रमुख तथा
गुप्त सामग्रियों की, व्यापक के ही सामग्री
के एक बोली की गयी। बोली के साम-
ग्रीयों का विचार समझाने और साम-
ग्रीयों से भी सामग्री की विशेषता की
कि सामग्री सामग्री के गुणों की

पार्श्ववासी है। सारे-अपने दृष्टि को लक्ष्य को
और सर्वप्रथम से अपने कर्म को है।
बन्धन की शक्ति वही। धर्म की शक्ति-
प्रशिक्षण तथा बुद्धि को वृद्धि। पार्श्व-
वासी से एक तम है। वह लोभो,
विषय वृद्धि।

हजार दिने के सभारा मरणा के
सबो सोने राज न रिहा है। ह्यामे
रिहा-हारा का राध के सोने हो,
प्रलयभर राधे का न समझाए एव साज
मरन है। दो साज का न न सारी
के कुल समझन- राधे पछन भी
कते है। दिने के सारी राधे में दूध
रिहाइ का सग, राखिने राधे के द्वारा
समझन राधे राधे का रिहा है।
समझन राधे के रिहा - राधे की
राधे में सभारा के समझने के निरु
ही-छोटे राधे में रिहा भी
रिहा है। ये सो सोने का दो है।

ਅਦਲਾਜਿਹੁ

(३) गिबनी (मध्य प्रदेश)

सिक्किम (५० व.) ब्रिटेन व अफगानिस्तान
का एक नया खंड है। भूभाग में प्रायः ५
हजार एकड़ भूमि पूरी विविधता हो चुकी
है और भूभागवासी बंगाल १०-१२ लाख
से सेना का रहे हैं। ब्रिटेन के कुछ ग्राम-
वासी गर्वों व बुद्ध का काम को-ऑपरे-
टिवनीय सहयोग से प्रारम्भ हो गया है।
मिथिली में लिखित नमक व वीरगना-
लगातार लिखित सफा बरतान सौदाश-
विचार के काम कर रहे हैं और लोगों व
जमीन प्रविष्टि बनो है।

इस प्रकार भारत के वातावरण में
विषयी में सर्वोच्च का काम करता चल
रहा है और लोगों का सहयोग भी मि
ला है।

म० प्र० मुद्रा-मन्त्र कोष का सङ्ग्रह
 कविप हने के नाँव जसो । वा निराध
 वा नाम से विमो है । कदापि वा सं
 की ८० प्रतिपत्त कर्षों वा विना हो
 दशा है । ऐव वा विना कर्षों वा
 मन्त्र भाव लोचन की कर्षों वा
 विवरण कदा है, वह भी निम्न, पुनः
 निवर्तनी विने की १—साधनामय्यम दाम

दवाओं में अमेरिकी लूट !

जितनी दवाएँ (ड्रग) बनती हैं इन्हों से मुश्किल से ३ प्रतिशत सरकार को और से (पब्लिक सेक्टर में) बनती हैं, रोप सब बड़ी-बड़ी कम्पनियाँ (जिसे सेक्टर में) बनाती हैं।

ऐसी सब देशों कम्पनियों विदेशी कम्पनियों के हाथ मिलकर काम करती हैं, और उनका विदेशी माल भी बेचती हैं। विदेशी कम्पनियों में अमेरिकी कम्पनियाँ वैश्वीय मुनाफाखोरी करती हैं। इसका ही गहरी बर्तक उन्हीं दवाओं को यूरोप में वे जिस मात्रा पर बेचते हैं, उससे तीन गुना से सवार एक भी चौदह गुना तक अधिक मूल्य पर भारत तथा दूसरे विकासशील देशों के हाथ बेचते हैं। नीचे के आंकड़ों देखिए :

क्रम	दवा का नाम	मात्रा	भारत में मूल्य	यूरोप में मूल्य
१. तिनिप्रिड	टेट्रासाइक्लिन हाइड्रोक्लोराइड	१ किलो २३० डाजर	२४ डाजर	२४ डाजर
२. कोडर	रोडीमाइडिन	२५० "	२४ "	२४ "
३. मर्क	डिपेंजीनारसोनो	१,०५० "	२० डाजर ५० सेन्ट	२० डाजर ५० सेन्ट

इसी तरह की दूसरी जैक मिशालें हैं। सोचिए, हम लोग विदेशी दवाओं के लिए देश का बिना घन बाहर भेज रहे हैं। इसपर भी हमें सही हालत में दवाएँ

मही या जिनके लिए बाहरी में काम दिया और दवाएँ करोतीं।

कहाँ है हमारे देश के काकूत और वे बना कर रहे हैं ?

अधिक से : यतः युद्ध के कार्य को प्राप्त-मिकता देने का सद्यः राहदर ही सारी कार्यवाई हुई।

तरुण-शान्तिसेना शिविर,

भिण्ड, मुरैवा, आतिथर और मुला (५० प्र०) जिलों के १० तरुण-शान्ति-सेनिकों का हिंदिमोक्ष शिविर दिनांक २७ और २८ दिसम्बर, '७१ को शिक्षा महाविद्यालय, वासिधर के प्रांगण में सम्पन्न हुआ। शिविर का समापन अ० प्रा० शान्तिसेना महल के क्षेत्रीय सचिव श्री रामयोगल दीक्षित ने किया।

कार्यकर्ता-प्रशिक्षण-शिविर
हुग (५० प्र०) जिला सर्वोप-कार्यकर्ताओं का प्रशिक्षण-शिविर २५ और २६ दिसम्बर '७१ को प्रथम प्रा-दानी गाँव साठायोड़ में सम्पन्न हुआ। शिविर में दोनों दिव ४५ कार्यकर्ताओं ने भाग लिया।

शिविर का आयोजन उपरोक्त समिति की ओर से हुआ था, जिसका उद्घाटन और समापन श्री हरीशमनी कपन जिना रामपुर ने किया। इस शिविर में साठ साठायोड़ और अंतराक्ष के कार्यकर्ता हो

कार्यक्रमों में मुख्य रूप से तरुण-शान्तिसेना के संगठन और उनके ध्यापक प्रसार के व्यावहारिक पहलुओं पर चर्चा हुई। अन्तर्गत-अन्तर्गत दिनेवार भी गोपियाँ आयोजित हुईं। प्रातः व्यायाम और योगासन का भी अभ्यास कराया गया।

बौद्धिक वर्षों में शान्त की आगतिक परिस्थिति में शान्ति की आवश्यकता और सर्वोदय-विचार की चर्चा मुख्य रूप से की गयी। इसी अवसर पर चौदह गये रूप-शान्तिसेनिक बने।

भूल-सुधार

'भूदान-यज्ञ' अंक १५, १० जनवरी '७२ में पृष्ठ २२४ पर पाँचवीं लाइन "अगर बेर की हुई तो इसी जहाँ होगी," पढ़ें। उसी पंक्ति के काटम तीन की अठारहवाँ बाय दस प्रकार पढ़ें, "अपने सामाजिक उत्पत्ती" में कोई भी ऐसी रक्त न की जाए जिसका किसी धर्म से सम्बन्ध हो।"

इस अंक में

ययप्रकाशनी का सन्देश	२२४
'अबका नो सता'	
—सम्पादकीय	२२५
मनसुष का मनुष्य क्या हो ?	
—दादा प्रमोदिकादी	२२६
प्रधानमंत्री और त्वरंशी	२२७
बंगला देश : आर्थिक चुनौती	
—मुपर कील	२२८
जय बंगला ! जय गण सन्देश !	
—हृषीकेश दीन	२२९
भारत में वरीही—	२३४
प्रामरकराज्य-समाजों के पराधिपारी :	
उनका सिद्धान्त-प्रशिक्षण	
—रामकृति	२४२
जवाहारलाल पुढि-मोठ्ठी	
—हृषीकेश दीन	२४४
मुद्रापूतः व्यग्र विज	
—हिन्दुजाल टाईम' से सम्पाद	
अन्य रहस्य	
साधियों के पत्रों से,	

वार्षिक मुद्रा : १० रु० (सर्वेय कागज - १२ रु०, एक प्रति २४ पैसे), दिव्य में २५ रु०; या २० दिव्य सा ४ कागज।

क अंक का मूल्य २० पैसे। श्रीहृषीकेश सन्त द्वारा सर्वेय संध के निवे प्रकाशितएक मनोहर प्रेस, भारतको में मुद्रित

वर्ष : १८, अंक : १७, सोमवार, २४ जनवरी, '७२

नमो भगवते वासुदेवाय

समग्र, वासुदेवो-१

ठार : सर्वदेवा • पोल : ६४३५१

संपादक
दासभूषिनी

रामायण

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

भारत-रत्न

॥ लज्जामां लज्जामां लज्जामां लज्जामां लज्जामां लज्जामां लज्जामां लज्जामां लज्जामां लज्जामां ॥



हमें शरीरों से पृथक् करना है

एक साथी की समस्या : प्रतिकार की नीति-नीति

आपने एक साथी ने पूछा है कि प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा के बन जाने और सक्रिय होने की कोशिश करने से नई सरकार का विशेष फायदा होने लगा है। जो अनीति और अन्याय करने से वे अब नये नारों की आड़ लेकर और मोरचों की आड़ें बहाने विरोधी रण्य भरनाये लगे हैं। मुझे इस से बहुत ही बड़ा सौभाग्य है कि आपने इसी बात को ध्यान में रखा है। एक, सरकारों के अविचारों-गलतियों, दो, राजनैतिक नेता-कार्यकर्ता, तीन, समाजों के समाज-अन्याय, चार, सामाजिक-महाजन। सामाजिक-महाजन का समाज बोधा है क्योंकि उनके पास कोई सामा नहीं है, अगर है तो और-बदलने की है जो अनीति-प्रकारों हुई थी है। वे सरकारों के अविचारों की तरह न बाल-समस्या का माया लगा करते हैं, न नेता की तरह सोरठन और न सुविधा की तरह माताओं की। प्रत्यक्ष स्वराज्य-सभा की इन तरीकों का प्रभावित करना है, और हर अनीति का प्रतिकार करना है। समस्या यह है कि ऐसी परिस्थिति में प्रतिकार की क्या नीति अपनायी जाय ?

इसकी बात स्पष्ट है कि अनीति और अन्याय की बर्दाश्त कर लेने का काम अहिंसा नहीं है। लेकिन यह बात भी उसी ही स्पष्ट होनी चाहिए कि प्रतिकार का हवाला अहिंसा में भी दिया जा सकता है, अहिंसा में हमारा बहुत निराला भाव है। इसलिए सोचो की नीति-नीति में इन बातों पर ध्यान देना है।

अहिंसा का गिराही प्रेम के हीनार से लड़ना है। मोरचों की भीड़ में हमारा विश्वास सबसे अधिक विचारों की शक्ति में होता है। इसलिए हम उस बहुत बड़ी काजित करना है कि सामने-सामने हमने जो नीति न ली, और अ-मान्य बनाने, समझाने-इतने, से दूर हो जाय। यह लड़ना का प्रत्यक्ष कारण है, अगर प्रतिकार से बचाना नहीं।

तो, प्रतिकार की क्या नीति अपनायी जाय ? इस सम्बन्ध में कुछ बातों का ध्यान रखना अच्छा होगा। वे ये हैं

(१) प्रतिकार का निर्णय हम प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा करें। सरकार के तरीकों की बड़ी करें। कार्यकर्ता अपने हाथ में निर्णय अभी न ले।

(२) हर तरह के साथ प्रतिकार की एक ही नीति नहीं बनायी जा सकती। सामाजिक-महाजन छिने भी बुरे हैं, वे पड़ोसों हैं, और जाने की पड़ोसों रहने। प्रत्यक्ष-स्वराज्य के अन्तर्गत उनका 'कम' मात्रा से तो बुरी योजना है। प्रत्यक्ष-स्वराज्य के साथ प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा की स्वायत्तता सामाजिकवाद का अन्तिम उत्तर है। इसलिए सामाजिक अनीति का प्रतिकार नहीं लड़ें

सम्बन्ध हो प्रत्यक्ष-स्वराज्य द्वारा होना चाहिए। दूसरे के साथ प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा के साथ का कदम है पड़ोसों के विरुद्ध सामाजिक-बहिष्कार आदि का प्रयोग अनुचित भी है, अनावश्यक भी।

(३) सरकारों के अविचारों द्वारा जो अनीति होती है वह देशद्रोह के बराबर है। इसलिए उनकी गैर कानूनी कार्रवाइयों को बढ़ते ऊपर के अधिकारियों के ध्यान में लाना चाहिए, और यदि वे लागू न कर सकें तो मतलब आदेशों की चुनकर बर्दाश्त करनी चाहिए। जबका के लिए जो संकल्पना पड़े उसके लिए तैयार रहना चाहिए।

(४) सुविधों-संपत्तियों की अनीति का उत्तर जनता की विचारों-महाराज-बहिष्कार है। अगर प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा की अपने स्वयं की विचारों प्राप्त है तो समाज की सुविधों-संपत्तियों की छोटी-छोटी रक्षा के ऊपर बड़ी रक्षा लीजते जाना चाहिए। प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा की यह मांग रहनी चाहिए कि काम बहुत होगा जिसका निर्णय गाँव के लोग सभा में बैठकर सामाजिक रूप से करेंगे।

(५) राजनैतिक नेता-कार्यकर्ता का उत्तर विचारों की शक्ति से ही दिया जा सकता है। अगर लोग प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा का विचार समझ और मान लें तो जाने-आप हमारे की बात बनसुनी करते पायेंगे।

लेकिन यह बात औरतार कम है जनता के सामने रहनी चाहिए कि प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभाओं में, या प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा में, प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा की जो अनीति हमें लड़नी पड़े। राजनीति का प्रयोग सब और प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा का निर्दोश सब इस तरह के जो 'मनो' पर कोई आदेशों एक साथ सक्रिय नहीं हो सकता।

ये कुछ ऐसी मोटी बातें हैं जिनका हवाला रखने से निर्णय करने में सुविधा होगी। लेकिन अन्याय से असह्य, उसकी बर्दाश्त, अपने स्वयं-स्वराज्य, और उसकी बर्दाश्त, हर नागरिक का अनिवार्य अधिकार है। सब, परिस्थिति और पाप देश-पर-वर्द्धन में ये हो सकते हैं।

बंगला देश का इन्द्रधनुष

बंगलादेश की जनता की जो बुरे दशावरण मान ली जा रही है वह बुरी नहीं है कि हिन्दू मुसलमान का या मुसलमान हिन्दू का दुश्मन हो। हिन्दू को हिन्दू का दुश्मन हो सकता है, और मुसलमान भी मुसलमान का। जमाने के साथ-साथ दुश्मन भी बनते हैं, और दुश्मन के साथ-साथ दुश्मनों के छोड़-कर भी।

अबसे ही हमने राज में मुसलमानों के तब में यह बात फुट-फुटकर धर दी कि उनके सबसे बड़े दुश्मन हिन्दू हैं, और हिन्दुओं को सिखा दिया कि उनके सबसे बड़े दुश्मन मुसलमान हैं। दोनों का दुश्मन 'सैतानी मन्त्रों राज' है, यह बात सिखाने

में वांछित और गांधीजी की कितने बरत लभ कये, फिर तो यह और मिलने लोगों के मन के नीचे चित्ती जवरी ?

यह सही है कि अंग्रेजी राज में पहले भी भारत के जाति-प्रधान समाज में हिन्दू और मुसलमान कभी चीनी और पानी की तरह पूरे-पूरे घुल-मिल नहीं, वे हमेशा तेल और पानी की तरह रहे। वे एक-दूसरे के पास आये, कई बातों में बहुत पास आये, लेकिन 'एक' नहीं हो सके। कभी एक में दूसरे का झगड़ा कर जानने की बात तो सोची ही नहीं। दोनों का यह-अतिरिक्त बरतन बरा रहा। सड़ापन केक हुई लेकिन कभी ऐसा नहीं हुआ कि किसी सड़ाई में एक और सिर्फ हिन्दू रहे हों, और दूसरी और सिर्फ मुसलमान। यह व्यापक अंग्रेज शासकों के विभाग का था जिसने हमें की राजनीति का मोर्चा बना दिया, जिसने हिन्दू को हिन्दू और मुसलमान को मुसलमान बनाकर, दोनों में किसी को भी भारतीय नहीं रहने दिया। भारतीयता की सड़ाई गांधीजी की अंग्रेजी से भी मजबूरी पड़ी, और हिन्दुओं-मुसलमानों से भी। यह वरदेखिणी से भीते लेकिन घबराहो से नहीं भीत सके, और समुद्र-तटते समाप्त हो गये।

हिन्दू और मुसलमान, दोनों को बगल की बनाने का विमलपन जान बंगला देश के 'मुस्लीम भाई' ने कर दिखाया। ऐसा नहीं है कि अब बंगला देश में आपस की दुश्मनियां नहीं होनी, या हिंसाएँ और हत्याएँ नहीं होनी, लेकिन अगर अब हर हिन्दू की हर मुसलमान और हर मुसलमान की हर हिन्दू हमेशा दुश्मन नहीं दिखाई देगा। साम्प्रदायिक धर्म पुराना पड़ गया, साम्प्रदायिक राजनीति के पाठ और मुक दोनों समाप्त हो गये।

बंगला देश ॥ मुक्ति-संग्राम में एक साथ चित्ती हो चीन्ही पर चोट की है : मुसलमान के काफिर और हिन्दू के स्नेहल वर,

संस्कृति के मुकामिले हमें की प्रभुता पर, शोरीय स्वायत्तता के मुकामिले नव-अभिविद्यवाद पर, तथा नागरिक के मुकामिले चैविक की सत्ता पर। पुराने कल्प की दीवान बह गयी !

भारत के हिन्दू और मुसलमान बंगला देश के आत्मय से ज़ेद हुर इन्तजुब को 'कन आंखों से देख रहे हैं ? क्या उठी बंगला राज की दो हुई आँखों से ? या, अब नये जमाने की नयी आँखों से ?

भारत के मुसलमानों को अब समझता चाहिए कि पाकिस्तान को दूटा लेकिन हमलाय बच गया। हिन्दुओं की समझता चाहिए कि राष्ट्रवाद गया लेकिन राष्ट्रीयता अब गयी। बंगला देश की विजय आखिरी राष्ट्रवाद (जो हिन्दू सम्राट राज का दूसरा का बंगला का रहा था) की नहीं, भारतीय राष्ट्रीयता की विजय है। राष्ट्रीयता पड़ोसी की गले समझती है, राष्ट्रवाद गला घोटता है। माने सभे इतिहास में भारत राष्ट्रवादी कभी रहा ही नहीं, इसलिए उसकी राष्ट्रीयता में, जिसका उदात्तविकारी नाम का बंगला देश अपना ही है जिसका नाम का भारत, संस्कृति की प्रधानता है। संस्कृति के बरतने सबके लिए चुने रहते हैं।

भारत भारत में रहकर हम बंगला देश के इन्द्रप्रभु को गयी आँखों से देखते हो ही अब मुसलमान को साम्प्रदायिकता, और हिन्दू को जातिवाद नहीं रहना चाहिए। जैसे बंगला देश में हिन्दू और मुसलमान, जाने हिन्दू-धर्म और इस्लाम की बापम रखते हुए भी, बगल की बन गये, उसी तरह भारत में हिन्दू-मुसलमान दोनों भारतीय बन सकते हैं, बन जरूर चाहिए। यह-प्रतिश्रुत क्षम्य की पाँच है, सम्पन्न अनेकश धर्मिक की आगा है। बंगला देश में धर्म के नाम में जान देने और जान देने, दोनों की निरर्थक बना दिया है। हम पिछले ७१ वर्षों में वादी जानें से और दे चुके, अब उसी निरर्थकता समाप्त। ७

महत्वपूर्ण नवीन प्रकाशन

लोकनीति

विनोद

लोकतन्त्र में लोकनीति ही अपनी चाहिए। लोकनीति के दिन सड़ गये। इस रचना में विनोदजी ने लोकनीति के प्रायः सभी पहलुओं पर प्रकाश डाला है। महत्त्वपूर्ण संस्करण।

मूल्य : दो रुपये

अपि विनोद

श्री श्री-नारायण

मैसूर संगणक पत्नीय कपी ॥ विनोदजी के सान्निध्य-संगर्भ से रहे हैं। विनोद के जोड़ जीवन-पहुँचों की मैसूर ने सुरक्षा से पटन दिया है। जीवन, हिन्द, विचार और देश के चारे में सवर्गीय रचना।

मूल्य : साठ रुपये

सर्व सेवा संप्र प्रकाशन, राजघाट, बाराणसी-१

दक्षिण पूर्व एशियाई देशों का दृष्टिकोण

भारत-पाक-युद्ध के सम्बन्ध में दक्षिण पूर्व एशियाई देशों के दृष्टिकोण के अध्ययन से यह पता चलता है कि भारत की उस क्षेत्र में नया प्रतिष्ठ है। बहुत सारे देशों में दोनों देशों के लिए सहानुभूति व्यक्त हुई। जब पाकिस्तान द्वारा भारत के हजारों बड़ों पर बमबारी की जा रही थी तो बहुत सारी राजधानियों में इस बात की चिंता व्यक्त की जा रही थी कि कहीं अन्तर्राष्ट्रीय युद्ध न हो जाय। भारत में यह बात समझी जा रही थी कि एक भारी-भरकम दाखल का युद्ध एक बड़ विध्वंसकारी शस्त्र से हो रहा था, सरकारें कोई स्पष्ट आलोचना करने से घबरा रही थी। यह भी माना जाता था कि भारत की सेना कोई सारा प्रभाव नहीं डाल सकेगी, परन्तु यह विचार कभी ही बदलने लगा। इस्लामाबाद के प्रकार से भारतीय सेना की विजय पर पता न पड़े सका। उगी समय कुछ सरकारों ने उपमहाद्वीप में शांति-परामर्श की बात दृढ़ की। बम-के-कम दो राज्यों के अन्वेषों ने भीमती गांधी और पटिया साँ के युद्ध-विधाम के लिए भील की। परन्तु युद्ध-विधाम की भील के साथ ही भारत और पाकिस्तान, दोनों देशों से मित्रता की बात की गयी थी। यह पारस्परिकता बिम्बुल भुना दी गयी कि युद्ध का उत्तर-वांशित पारितोष पर था। कुछ देशों में दोनों की बराबर रखने की कोशिश की गयी थी। बंगला देश की जनता पर पारितोषी सेना ने जो भयानक क्रिया की उनको कोई विवेक महसूस नहीं दिख गया था। मलेशिया के लोगों में भारत के प्रति सहानुभूति थी परन्तु नयी दिल्ली की सरकार उनके साथ न उठा सकी। मलेशिया में भारतीय पट्टनीति की अग्रगण्यता इस बात से स्पष्ट होती है कि बंगला देश की परिस्थिति के सम्बन्ध में भीमती गांधी ने कमिश्नर के प्रधानमंत्री को तुल्य समुद्र रज्जुओं की जो पत्र

लिखा था उसका उत्तर दो महीना बीत जाने के बाद अब तक नहीं दिया है।

मलेशिया का दृष्टिकोण

मलेशिया की सरकार अपने सभी पक्षियों से दक्षिण यह बात नहीं रही कि युद्ध नष्ट क्रिया था। यह बात दोनों देशों से बड़ी बयी। मानवीय मूल्यों के वातावरण पर तुल्य जम्बुल रज्जुओं ने जो धोखाधड़ी करी थी। इस बात पर जोर दिया गया था कि मलेशिया सदस्य है परन्तु यह चाहता है कि किसी बात स्थिति हो। परन्तु यह बात स्पष्ट है कि मलेशिया की सरकार पाकिस्तान को रज करना नहीं चाहती थी और दिल्ली के रज होने का उसे कोई ध्यान न था। बंगलादेशपुर में जो नया बाजार बन रहा है, जिसमें इस्लाम पर जोर दिया जाता है, इस नाते पाकिस्तान के लिए मलेशिया सरकार की सहानुभूति समझी जा सकती है। परन्तु भारतीय दृष्टिकोण से यह बात कुछ की है। दूसरा देश जिसने कि एक सकुचित विचार करने दिया था इन्फोर्मेशन था। यहाँ की धर्मिक विचारों ने राजनैतिक कारणों को पीछे छोड़ दिया। सरकार का सबसे बड़ा मुद्दा देश होने के नाते इन्फोर्मेशन की सहानुभूति इस्लामवाद के साथ था। जबकि सन्तुष्टि मुद्दों ने यह स्पष्ट कर दिया था कि उनकी सरकार युद्ध के चिर निम्नी को तोषी नहीं छोड़सकेगी और उत्तर देगी। युद्ध के बीच इन्फोर्मेशन ने बीच-बचाव करने के लिए कहा था परन्तु इसका कोई परिणाम नहीं आया। फिर भी यहाँ सरकार की यह इच्छा थी कि दोनों सन्देशों को वेको मे सम्मिलित बना दें। परिसरों को राजदूत को जहाँ से किसी सहानुभूति प्राप्त हुई उनकी भारतीय राजदूत की नहीं। इसका कारण यह नहीं था कि भारत का राजदूत अपने देश की परिस्थिति की प्रभावशाली रूप में व्यक्त करने

में व्ययम रह रहा था। बल्कि इसका कारण जहाँ जहाँ और नया दिल्ली के बीच निम्नी कुछ बातों के बीच मतभेद था। भारत ने इन्फोर्मेशन के सम्बन्ध में होनेवाली पत्रार्थ सम्मेलन में गरीब होने से इनकार कर दिया था। सम्मेलन बुलानेवाला देश होने के नाते इन्फोर्मेशन यह बात माननी थी। सम्मेलन की अग्रगण्यता का कारण भारत का उस सम्मेलन में गरीब न होना रहा जाता है। भारत-पाक-युद्ध में इन्फोर्मेशन का दृष्टिकोण और व्यवहार की दुर्गति के बाद के युग में दक्षिण पूर्व एशिया में अन्तर्राष्ट्रीय बीच-बचाव करनेवाले देश होने की कोशिश को नयी दिल्ली ने समर्थन नहीं किया था। दक्षिण पूर्व एशिया में एक बड़े और अनवरत देश होने के नाते इन्फोर्मेशन इस क्षेत्र में एक महत्वपूर्ण भूमिका खला चाहता है। यह मानता है कि वह नयी दिल्ली के प्रधान-मन्त्री का वह दक्षिण पूर्व एशियाई राष्ट्रों में जहाँ की भूमिका महत्वपूर्ण है। और, वह प्रष्ट भी प्रस्ताव रखता है कि नयी दिल्ली अपनी इस भूमिका की स्वीकार करे।

साइलेंट की प्रतिक्रिया

जहाँ पारितोष सीटी लीम था एक उत्तर है कि भी बड़ा की सरकार उत्तर रही। युद्ध छिपने के बाद 'बेलाफ पोर' में देश पारितोष का दृष्टिकोण प्रभावित हुआ और पारितोषी राष्ट्रपति बहिसरा के प्रतिनिधि के नाते किसी का बेलाफ पोर। मैगन एशियाई राष्ट्रपति ने लयी पत्रिका का यह निर्देश दिया कि वे युद्ध को केवल रूपनहीं छाटा करें, कोई सम्मिलित प्रयोग नहीं।

भारतीय की उत्तरता का कारण यह नहीं था कि उसने परिस्थिति को समझ रखा था। बंगला में यह समझ जाता था कि भारत पत्रिका पारितोष पर बला कर रहा। युद्ध की तेजी बढ़ रही थी और भारत के उद्देश्यों को बेलाफ पुरे सीट से नहीं समझ पा रहा था। परन्तु भारतीय के भीम एक प्रतिनिधि

आन्दीवन के परिणामों की समझोते हैं, मनीसि उन्ही वहाँ दसिपो आन्दीवन के मुनमममोते ते जातो आन्दीवन के रिपु मीन की पो । वयस देते के आन्दीवन के आन्दीवन राजनी के समझोते की समझोते कर रिग है । आन्दीवन के बोद्धो को धर्म-निरपेक्ष बयस देते बयस पर एज नहीं होना पाठिए ।

[illegible][illegible]

उपरी विद्यमान सभी में सुखी
अवस्था की : इन्हें को सुख की विद्या
से अतिशय इन बातों की विद्या की वि

इसके दोनो मित्र मोनियन रुत और बीन के बीच टांग हो गया था। वे बीनी-रुतो मजिद के कुछ कहने के बिना वीरार नहीं थे, क्योंकि इसका प्रभाव उनकी सतर्कता पर पड़ता है।

ताइवान ने भी दण समझा पर मुर रहना ही अच्छा समझा, फिर भी वरिष् के परिस्थान के प्रति बहुत दूर समर्पण ने उन्हें भारतीय विषय का विमर्श निकाला था, और सार्वभौमिक चीन की बुद्धिजीवी द्वार पर मुक्ति थी। नैबर्गिनो की यह झुंझावात कि वह वरिष् ह्यूजोस नदी जेगा और युद्ध के बीच चीन का जो पोल रहा वह इस बात का सबूत है कि वरिष् जापानी दौर है। पाकिस्तान का जीता खड़ा का दूसरा विषय जिन्गीनी भी गया रहा। जिन्गीनी के मंगो की सह-मुक्ति बगवा डेम के लोगों के साथ थी, क्योंकि उनसे पाकिस्तान के संरक्षण के ७० ७० परी को पाकिस्तानी दूतावास से हटने के बाद भी मनीष ने रहे की हुआ है की की। जिन्गीनीयों का भारत की परिस्थिति का अनुमान था, क्योंकि इतने जगते यहां का अनुभव है, जो इतने पाकिस्तानी की देखोटे (१-१) के मुहमम अन्वारा से दबा।

आहूतः ।

[illegible]

जो टोखिनी के लिए मण्डी बाज नहीं है।
 मावान के बापिह दवान ने दक्षिण पूर्व
 एगिमा से रही हुई जावान-विरोधी भाव-
 नाओं को दुबारा जन्म दिया है और
 जावान के दृष्टिकोण से भारत और चीन
 हो केचन की एगिमाई देश हैं जो इसे
 अपने मापदंड स्थान से हटा घाते हैं।

भारत की नीत में टोन्गो पर बड़ा प्रभाव डाला है, वस्तु बाता की गयी है कि प्रणामनी सारी उपग्रहों की बदली हुई परिस्थिति से सम्बन्धित कर सेंगे । आमतौर से सरकारी प्रकाश युद्ध-विराम के बाद बगला देश पर बगल देने में बड़ा साहस है ।

वर्षाण पूर्ण एषिमाय मे खुनेबाने मारठ-
मारी कर एक दुसरे से सहसा भावनास्वय
सम्बन्ध ना था पाना व पारिस्त्रानिओं
की तरह आचित सहारया देने में पीछे थे,
धमनि कृप भाविन ऐसे जकार थे ।

बुद्ध धर्म के बाह्य लक्षण पूर्व
एशिया की सभ्यता से अपना रंग ले
कर 'बौद्धा' बुरो और देखो' की सीढ़ि
आनेवाले हैं। सभ्यता रंग की सरदार
की सभ्यता रंग की आन्धी मही है। परन्तु
आन्धी लक्षण की ओरगा बरके पक्षाने
गुने रखे गये हैं। मनी शिरी के निरु
युद्ध अर्थों बाध है कि दन धन की
सभ्यता से शिगम होना बाध के राज
मिच थी सभ्यता है इन शायद से करने
सभ्यता सभ्यता रंग है। फिर भी इसी
बड़ी सभ्यता है कि बुद्ध सभ्यताओं
से भी सभ्यताओं बाध है इसी
दूर करने का बुद्धिनिष्ठ प्रयास किया
करा है।

—श्री० एम० काकर

‘वैदिकयज्ञ’, ८ अथर्ववि ‘५३’ से

भद्रान्तर्हराक

उद् पाधिक

આમાનાં જંગમ : બાર રહે

पत्रिका विभाग
सर्व सेवा मंत्र, राजपट्ट, बारादली-१

आत्मनिर्भरता किसकी ? कैसे ?

—एस० एस० गायर

प्रधानमंत्री श्रीमती इन्दिरा गांधी ने राजनैतिक और सैनिक एक महान विजय के साथ यह बहना शुरू किया है कि इस विजय में बाद हमें आराम से बैठना नहीं है, बल्कि हमारे ऊपर जो उत्तरदायित्व आया है उसके निर्वाह के लिए कटिबद्ध होना है, और कटिबद्ध-बर्तन परिस्थिति के मुकाबिले के लिए तैयार रहना है। राजनैतिक और सैनिक विजय को काममें रखने के लिए अनिवार्य है कि भारत आर्थिक दृष्टि से आत्मनिर्भर बने और देश की गरीबी दूर हो। सकल की पक्षों में शिव प्रसार देव एकदम होकर लड़ा हो गया उसी तरह श्रीमती इन्दिरा गांधी मानती हैं कि गरीबी हमारे लिए एक सकल है और इस संकट से उबरने के लिए पूरे देश को एकजुट होकर लड़ा हो जाना चाहिए और इसी कारण वर्तमान मानस का उपयोग करने के लिए उन्होंने युद्ध की भाषा में ही देश की जनता से कही कि यह समय आराम का नहीं है बल्कि हमें गरीबी से युद्ध करने का है। उन्होंने आत्मनिर्भरता पर बल देते हुए कहा कि उशासन बढ़ाने की ओर पूरा कयाल देना होगा और उसी से गरीबी दूर होगी।

श्रीमती इन्दिरा गांधी की इस जगती के समर्थ में गांधी विद्या सत्पान के प्रोफेसर श्री एस० एस० गायर से एक साक्षात्कार में कुछ प्रश्न पूछे गये जिन्हें हम 'भूदान-यात्रा' के पाठकों के लिए गण-सज्ज बिलस के भवदर पर विविध रूप से यहाँ प्रस्तुत कर रहे हैं।

प्रश्न :—प्रधानमंत्री श्रीमती इन्दिरा गांधी की यह घोषणा कि भारत ने एक युद्ध में विजय हासिल की है अब इसे दूसरा युद्ध ओडना है यानी गरीबी से युद्ध करना है, यह केवल एक मात्र ही कथना सचमुच गरीबी दूर करनी या प्रत्यक्ष आरम्भ हुआ है ?

उत्तर :—आत्मनिर्भरता और गरीबी दूर करने के लिए जिस प्रकार के समोजन की ओर वैसी तैयारी की जरूरत होती है वैसा संयोजन अपना तैयारी दिखाई नहीं पड़ती है। इसलिए प्रधानमंत्री को यह सद्भावनापूर्ण, नेकनीयत घोषणा के प्रति मन में शाका पैदा होती है और ऐसा मान्य पड़ता है कि उनकी यह घोषणा मात्र नारा होकर रह जायेगी। मैं ऐसा नहीं कह रहा हूँ इसके कुछ कारण हैं। देश और दुनिया की जाय जो परिस्थिति है उसका अच्छी प्रकार से अध्ययन हुआ हो ऐसा नहीं दीखता। एक एक आत्मनिर्भरता को बात कही जा रही है और दूसरी तरह इन्फ्लेक्शन केवलनेट एडोप्टेशन से भी करोड़ डॉलर का बर्तनिया जा रहा है और वह भी द्रिष्टि बर्तन के लिए ? ऐनके के साधन और सधु सिधार्थ के लिए ? इस देश में रेलवे का बिडना विरास हुआ है उसकी दखत हुए बिदकी सहायता की आवश्यकता नहीं है। उवा प्रकार सधु सिधार्थ के लिए ता एक पंथ की भी आवश्यकता नहीं है।

हमारा उदाहरण क्या था। अनेक देश के विभिन्न हिस्सों में जैसे बजावर, बिजनीर, और दुनिया में भूमि के समतल पर द्रिष्टि पटनाई हुई, हवाई की गयी है सब अन्तराष्ट्रीय आम्दान के प्रतीक है। दुनिया में जो जमीनर देश है उनके सिवाक विग प्रकार सहाई बन रही है उसी प्रकार अपने देश के अन्दर भी जो जमीनर है उनके सिवाक सहाई हो रही है। अबतक यह अन्दर की सहाई समान नहीं होभी तक एक आत्मनिर्भरता की कोई भूमिका नहीं बनेगी।

मैं आने के सामने एक-एक उदाहरण रखकर हाथ कला भाहुत हूँ कि आत्मनिर्भरता केवल नारा नहीं है। अब आराम उदाहरण देखिए। अमेरिका में १०० परिवारों के पास ज्योरिज की

कम्पनियाँ हैं केवल १०५ प्रतिशत है जहाँ इन १०० परिवारों का वहाँ की सम्पत्ति के ५० प्रतिशत पर गन्ना है। उसी प्रकार इस देश में भी ७५ परिवार ऐसे हैं जिनका यहाँ के व्यवसाय पर गन्ना है। अब भारत के इन ७५ परिवारों का जिनो-न-जिनो रूप में अमेरिका के इन १०० परिवारों से साठ-गोठ है, इतना बिना-बुरा दिन है।

घोषा उदाहरण लीजिए। यह कहा जाता है कि अनेक देश में साधन का बनाव है १० अरब ऐसी बात है ठीकरी हब अपने साधनों का अकीदा, गुरी और एशिया के देशों में उपयोग करने की अनुमति देने हैं ? भारत सरकार की ओर से निजी भागों को इन देशों में ५० कम्पनियों को खोलने की अनुमति दी गयी है।

पाँचवा उदाहरण १९६१ से १९६५ तक १५ करोड़ ५० लाख के रूप में और १५ करोड़ ५० मूद के रूप में भारत से विदेशों कम्पनियों करने देन से गयी।

बद में कुछ ऐसे उदाहरण हैं जो हमें आत्मनिर्भरता जैसे प्रश्न पर सोचने सज्ज सामने रखे हा जाते हैं। अजः हमारा मानना है कि पहला कदम यह होता चाहिए कि आर्थिक नीति स्वदेशी हो, अपने देश की वस्तुस्थिति पर आधारित हो और यहाँ की विचार-धारा के अनुसृत हो। अभी तक हमारा हमें कोई सहा नहीं बिना है कि ऐसा कुछ तोषा जा रहा है। बेरोजगारी-जैसे अर्थ समान की इस देश में उठेगी की दृष्टि से हवा है और अभी इसकी मुख्य समस्या माना जा रहा हो और यह माना जा रहा हो कि इस समस्या के समाधान से ही देश की प्रगति हो सकती है, ऐसा कोई तथ्य नहीं दीखता। इस प्रकार की बात सरकार की तरफ से अभी तक नहीं कही गयी है।

भारत सरकार के १९६७ के ओरदे के मुताबिक हमारे देश में ५ करोड़ एक अरब अरब की जायक पत्ती पड़ी हुई है। इस अरब की उदाहरण बनाकर अमेरिकी

सर्वोदय क्रान्ति में निष्ठा रखनेवाले वृद्धजन लोकगंगा की उपासना में लगे

—लोकगंगा के तट से श्री पीरेन्द्र मजूमदार का एक पत्र श्री कृष्णराज मेहता के नाम—

पूज्य धीरेन्द्र,

आपरी लोह-गंगा-यात्रा चलते करीब एक माह हो रहा है। इसके कई दिनों का ध्यान आशयित हुआ है, कुछ वृद्धों को भी जेरमा हो रही है, परन्तु वे जानना चाहते हैं कि यात्रा में आपका आहार-विहार तथा आरोग्य कैसा रहा।

‘‘लोह-गंगा-यात्रा में लोह-वर्णन, लोह-प्रवण, लोह-हृदय के क्या अनुभव आये ?’’

सहायता, १-१-७२

—हृषीकेश

× × ×
त्रिप कुपपारा,

मुन्दाए एक जनवरी का पत्र मिला। एक माह की यात्रा सफ़रान पूरी हुई और ईश्वर की कृपा से स्वस्थ रहा हूँ। मैंने पहले पढ़ान पर (सुखान में) काम को देर तक चारों तरफ से खोजे जायिताने में रहने से सर्वोत्तम काफ़ी हो गयी थी, लेकिन यह सिखावत कोई नवी नहीं है। यह तो तुम सभी ज्ञानों से हो कि योही ठहरे से मेरे लक्ष्य, लक्ष्य उभर जाती है। एक सप्ताह तक लक्ष्यो रही, फिर चली गयी। लक्ष्यो की दशा में हमेशा साथ रहता हूँ। फिर एक बार साहित्य के क्षेत्र पर लीन होकर आता पढ़ा था, जिससे फलर वा शर्ष बढ़ गया था। लोको ने सब मील कहा था, एका मील होना को नहीं बचना। इसके यह अनुभव था कि इस प्रक्रिया से अब धन नहीं बचता हूँ। पहले काफ़ी पना। काता था। अब बीमारी पर मुलात तथा सभी साधनों के निरवरोध वा उह सगुहर जेतनी की सुखदा कर नेता हूँ। उसके अन्तिम नहीं होती है। मुन मिलाकर मेरा स्वास्थ्य सहृदय से अच्छा ही है।

मे मानता हूँ, हम सब जिस काम में लगे हैं, वह भगवत्-वीरता है। यह जिससे जो काम नेता है, उसके अनुसार उसे ठीक भी रहता है। इसलिए तुम लोको को विशेष विचार करने की जरूरत नहीं।

मेरे हर पढ़ाव पर चित्र-भिन्न अनुभव जाते हैं। वही रहने और खाने-पीने की सुविधा रही है, वही अनुभव। ऐसा हमेशा ही रहेगा। आसि गंगा-तट पर चित्र रोड बना नहीं रहता है। कछी ऊँचा, कछी नीचा, और वही पढ़ा की मन्दगी रहती है। गंगा की उपासना के लिए जो कोई भी लक्ष्य उठ पर पतावा चाहेगा उसे इस प्रकार की स्थितियों में पार करना होगा। लोह-गंगा तो जगहें भिन्न नहीं है, बल्कि, वायव्य, उमने पश्चिम उभर-साबड़ है। इस उपासना को यही विशेषता है कि जहाँ यह गंगा स्थिर रहती है, वहाँ यह गंगा हिनगी-जोषती भी है। इसलिए अनुभव की विधिना अधि है।

मैंने कोई आशयन में आचानक यह निर्णय नहीं लिया है, बल्कि विचार-पूर्वक, अधिक दिन के चिन्तन के फलस्वरूप इस निर्णय पर पहुँचा हूँ। दलप में इस देश की युवावी चीजों को बहुत मानता नहीं हूँ, फिर भी प्राचीन काल की आश्रय-व्यवस्था अत्यन्त वैज्ञानिक है, ऐसा मानता हूँ। ता मुख्य आशय के बाव बावस्थ और बावस्थ के बाद लक्ष्य की अभिप्रा में विशिष्ट, वह के लक्ष्य में लोह-गंगा से विवरण, स्थिति और समय, दोनों के स्वास्थ के लिए अत्यन्त आवश्यक है। इसके बिना समस्त विलुप्त वह हो जायगा, उसकी कोई प्रगति नहीं होगी। मेरे लिए चित्र-भिन्न सत्या ही गृहस्थी रही है। सात साल की उम्र होने पर विद्यापूर्वक मैंने राधाको से मुन होकर एक विशिष्ट प्रकार के स्वास्थको लोकोत्थक के मार्ग खोजने में लगा था, जिसे मैं मानस्थ जोन कहता रहा हूँ। कुछ साल बाद, सतर साल पूरा होने लगे, मैंने लोह-गंगा-यात्रा की बात सोच ली थी और जून-७० के अन्तिम सप्ताह में, जब राधा बाबू (पं० राजेन्द्र मिश्र) के घर पर

गया था तो उन्हें अपने इस निर्णय की सूचना दी थी। जून-७१ में हुआ दुर्घटना। हो पयो, और फिर मैं बीमार पड़कर दशर के लिए बहुमदावाद चला गया। दिश्वर में बहुमदावाद से लोको ही अपने सेनापति विनीता से सहृदय का सहेन बिना, और साथ ही निर्माता तथा विदातापर की ओर से सहृदय में बैठकर मार्गदर्शन करने का माग्य देना तो मैंने एक साल के लिए यात्रा स्थगित कर दी। साल-वार मैं तुमलोगो को जिज्ञा मुदसे मिलना था, मिल चुका था, ऐसा अनुभव करने तथा और १० सितम्बर-७१ को यानी ७१ साल आयु पूरी होते ही मैंने अन्तिम रु। ही यह निर्णय लेकर तुम लोको को सूचना दे दी थी।

मैं मानता हूँ कि सार्वजनिक सेवकों को आशय-व्यवस्था में इस आशयक पहलू की विशेष कड़ाई से स्वीकार करनी चाहिए। कास लोह से हनारी कान्ति के समर्थ में यह और आवश्यक है। कान्ति वा शय विचार, मूल्य तथा पद्धति-परिर्वर्तन होता है। हम जिन मूल्यों तथा पद्धतियों की बदलना चाहते हैं, उन्हें प्रारम्भिक-काल से मनुष्य प्रतिष्ठापूर्वक मानना आया है, और आज भी मानता है। आज के मनुष्य में असतोय है, बदल की चाह है, उदगताहट है, लेकिन यह चाह मूल्य और पद्धति बदलने की नहीं, बल्कि सचपन बदलने की है। अतएव प्राप्ति में इस आशयन में जहाँ पर आवश्यक है कि इस कान्ति के कार्यक्रम चलाने के साथ-साथ विचारों का अविच्छादक जनमानस में फरते रहे, साथ लोह पर उब, जब हम मानते हैं कि यह कान्ति जमाना या नेत्र द्वारा नहीं, जगता द्वारा होती है उब, देशकी बेहोश बनता रहे, उसके लिए विचार का प्रवाहान तथा लोह-कान्ति की आराधना के लिए लोह-गंगा की उपासना आवश्यक

जो निष्पत्तियाँ हैं, वे वैसी ही हैं जैसे तुम्हें सोचने में तीन-चार घूट के बाद कुछ पानी दिखाई देता है। यह पानी ऊपरी सतह का होता है जो छोड़ देने पर गुरुत्व लुप्त जाता है। इसे हाइड्रो गैलिया है। धीरे-धीरे तुम्हारी चालू की जगहों पर चली है। मैंने, जल्दी गुफा हो, इसलिए कहा कि वैसा हो जाने से ऊपर की सम्मानना प्रवृत्त होगी तथा जनमानस के व्यवस्थापन में नयी साधने, विशेषतः प्रगति की उद्-द्योतन-प्रक्रिया उत्पन्न होगी।

तुम्हारे मेरा साधारण-विचार तथा दिग्दर्शन का विवरण पृष्ठ है। तुम्हारे एक पक्ष से दूसरे पक्ष पर पहुँचने में बारह से एक बरत जाना है। उम्मेद बाद थोड़ा भारी करने गौर से जो दो-चार दिग्दर्शन होते हैं उनके विचार-पर्याप्त होनी है। फिर दूसरे दिन तुम्हें नाराज करने लो-भजित की प्रशिक्षण और लोग-दर्शन करने मिलता है। गाँव के किसी सुबह से कहता है, 'तुम मेरा पक्ष बनकर लोक-दर्शन कराओ।' हरद्वारे-भारत जाता है। उनके यहाँ अपनी दुर्घटना पर बैठता है और कहता है, 'मैं सबका दर्शन करने आया हूँ। बहुत आश्चर्य है परों के लोग की घूट जाते हैं। वे जब एकदिवस गुफा में, 'हमारा दर्शन कैसा?' तो मैं उन्हें समझाता हूँ, 'दर्शन की जायका ही करता है। राजतन में राजा का दर्शन किया जाता है, दो लोकतन्त्र में लोक का ही दर्शन किया जायका न?' इसी समझ में अपना विचार समझाता हूँ। उन्हें समझता हूँ, कि 'जब तक आप अपने लोको को अपने से बढ़ा मानेंगे, उन्हें माना कर रहे रहेंगे और आपने ही हानि मानेंगे जब तक आपका शोषण और दमन दिन-ब-दिन बढ़ता ही रहेगा। एमीलिए मैंने जो-दर्शन और लोक-उपायना का मिलाना पाल लिया है।' मैं देखता हूँ, मेरे दृष्ट विचार से उनका चेहरा खिन्न जाता है। एक विचार ने तो यहाँ तक बढ़ा, 'द्वन्द्व दिन के बाद कम से-कम दिन के एक नेत्र हमसे कुछ जाना दिने जितना ही हमारा

दर्शन करने लाता है।' मैंने उससे कहा, 'अब मिलाना शुरू हो रहा है, आपमें शक्ति होगी तो कुछ नेता इसी तरह आयेगे।' मैं मानता हूँ कि हमें इस दृष्टि से लोक-व्यवस्था को आराधना करनी होगी। फिर उपरान्त मैं कामक्षा होती है, जहाँ निरन्तर से आत्मस्वराज के विचार उप-स्थापित हूँ। मैं उन्हें स्पष्ट कर से कहता हूँ कि शिरोधार्य का यह आह्वान राजा का नहीं बल्कि स्वार्थ का है।

जहाँ तक मेरे ज्ञान-मान व दृष्टि दिग्दर्शन का प्रश्न है, वह उसी तरह से निष्पन्न चलता है, जैसे सहसा मैं चलता

था। वैतनाड़ी के शक्ति में निष्पन्नता के पक्ष में पट्टर के भोवन में अत्यधिक विमर्श होता था, कभी-कभी दो-आई बरत जाते थे। इससे पट्टर से छाया बनाकर साथ रख लेता हूँ और समझ हो जाने पर बैनबाजे में ही खा लेता हूँ। इस तरह उप समझना का हवा वा विचार है। मैं मानता हूँ कि पट्टर-वीरे परिस्थिति में अनुसार 'एडमर' करने पर जीवन-कर्म सामान्य स्थिति के अंदर ढाला जा सकेगा। राजावादा, विचारों तथा दूसरे शासकों को प्रमाण और उपरोक्त आलोचना।

मस्तेह तुम्हारा,
शीर्षक

२६ जनवरी

इस बार समूचे राष्ट्र में नूतन
आशाएँ और विश्वास जगायेगी
गणतन्त्र दिवस के इस

पुनीत अवसर पर

आइए !

हम राष्ट्र की एकता और हर परिस्थिति में

आगे बढ़ने की दृढ़ इच्छा-शक्ति को

और अधिक सुदृढ़

पनाने का प्रयत्न करें।

तभी

हम अपने देश के प्रति अपने कर्तव्यों

का निर्वाह पर सक्ते

और

सुख एवं समृद्धि से

पूर्ण भारत के निर्माण में

सहायक बनेंगे।

विज्ञापन संख्या ८—सूचना-विभाग, उत्तर प्रदेश, द्वारा प्रसारित

विदेश-यात्रा में प्रयास और अनुभव

१. मैं दिल्ली से ३१ अक्टूबर को मुंबई रवाना हुआ और तन्दव के रास्ते म्यूम्बार्न पहुँची नवम्बर की आधी रात के समय पहुँचा गया १० मिम्बर की यात्रा बापस बाया । इन तरह मैं ४३ दिनों तक बाहर रहा, और इन बीच बारह देशों में गया ।

विदेश जाने का बुचबिंदी उद्देश्य न्यूयार्क में होनेवाले शांति के सम्मेलन में धर्म पर अन्तराष्ट्रीय सम्मेलन था । अक्टूबर १९७० में यह सम्मेलन हिटो (जार्ज) में हुआ था, यह सम्मेलन उन्नी की एक बची था । मैं एक उदात्त और कोई लोक शास्त्रज्ञों का सदस्य हूँ ।

गांधी शांति विधायन का आयोजन होने के लिये मैं भारत की बहुत-से रचनात्मक और साहित्यिक कार्यकर्ता से जुड़ा हुआ हूँ । मैंने लोहा, एबी अन्वर पर कुछ और स्थानों पर हो गये । उन्हें या कि पुषने सम्मेलन को गया जिना याच और प्रविष्ट व्यक्तियों एक शांति-आन्दोलन के जुड़े लोगों और सचवाओं से तथा समर्थन स्थापित किया जाय ।

विदेश और गिला मजानव की सहायता से विदेश में भारतीय दूतावासों को सचर दी गयी । प्रज्ञानमयी और विदेशमयी से भी सहाय ली गयी ।

२. मैंने जिन देशों पर बातें की वे निम्नलिखित हैं

(१) शांति, विश्व-शांति और शांति-सचवा ।

(२) गांधीवादी विचारधारा के दिग्गजों रचनेवाले व्यक्ति और सचवा ।

(३) महात्मा फिज ।

(४) की बचबिन्द की सहाय्यी

१३ अगस्त '७२

(५) योग की सचवाओं और सम्मेलन ।

(६) प्रविष्ट सचवाओं और सम्मेलनों के सचवा ।

२११

—आर० आर० दिवाकर

(०) सांस्कृतिक अध्ययन, विशेष कर तुलनात्मक अध्ययन ।

(८) विदेशों में भारतीय ।

(९) सांस्कृतिक क्रिय-शीतनी तथा अन्य ।

(१०) अगला देश ।

३. सभी विषयों पर ह्या-अनुभव निम्नलिखित हैं :

(१) अहिंसा, शांति-प्रयास, धर्म और शांति, अन्तराष्ट्रीय शांति, विना पुद्द का सत्कार और बिना पुद्द के अणुको का विनाशकारी आदि के सम्बन्ध में मैंने कई व्यक्तियों और गुटों से मुलाकात की । शांति क विनिर्णय में अलग-अलग भाषा और गुटों के अलग-अलग विचार हैं ।

कभी 'म्याड' के साथ शांति' व विचार रखते हैं । बहुतों का यह काल है कि सभी की स्थिति में धार्मिक सचवाओं का निर्दिष्ट स्वरूप है और उन्हें जाने व जाकने का प्रयास बेकार है । आसानी से लोग सोचते हैं कि इन्हीं शांति-सचवाओं के प्रयास के बावजूद कुछ प्रगति नहीं हुई है । मैं समझता हूँ यह विचार का बाज है । जो लोग विश्वास रखते हैं, उन्हें रचनात्मक और से चित्त करना चाहिए और अहिंसा द्वारा शांति स्थापित करने का विश्वास मोचना चाहिए ।

अन्तराष्ट्रीय और पर लीग ऑफ नेशन्स, संयुक्त राष्ट्र सच इत्यादि के प्रयास हुए हैं । संयुक्त राष्ट्र की दिवसीय मन्त्री की कमिशन हेमिग्वेयर पर पाबन्दी लगाना अन्तराष्ट्रीय सच में पाबन्दी के अनुसार बुराई से सहयोग को सख है । परन्तु राष्ट्रीय स्तर पर सच नहीं, केवल जनवही अहिंसा का समर्थन कर सखी हैं ।

(२) बाजवीय का नियम गुट की लीगों और गुटों से मुझसे बचना देख ही समझा पर बाजवारी सेती चाही । ११ नवम्बर की अब मैं भारत छोड़ पा, पुद्द का इतना सख नहीं था । अब

इन्दिया की बड़ी शक्तियों से बिगुल निरात हो गयीं तो मुद्द अनिर्णय हो गया । बड़ी शक्तियों ने यहिग खाँ को पच बिजने के अतिरिक्त कुछ भी नहीं किया । उन्होंने कोई साथ सहायता भी नहीं की । भारतवासियों के विरुद्ध शत्रुता सहायता की साक्ष्यरता भी उन्नी केवल एक चौपाई सहायता मिली । मैंने लोगों को बताया कि अगला देश को समझा कैसे उद्गम हूँ । अगला देश की समझा अगला भाषा को रचने और भाषिक

सोच का परिणाम है । अगर कोई सचवाओं संभा रात नहीं आता तो भारत को कोई फिज नहीं होगी । परन्तु १ करोड़ दिग्ग, पुनर्जात, शर्मा और शीर्ष भारत में था गये, श्रम की बागलों की कोई भासा नहीं थी । कुछ लोगों का थक तक पारि-रुजान से सहामुहूर्ति है, क्योंकि भारत एक बड़ा देश है । सचवा को हमने सही परि-स्थिति शुरू से ही नहीं बनायी है । बहुत सच लोग का गया है कि भारत में ह रव में एक व्यक्ति मुनरमान है जो पुर्ण पाकिस्तान, पारि-रुजान का बहुसंख्यक राख था । मैंने लोगों की यह भी बजया कि गांधी साहबों के बीच गांधीवादी बर्बरकर्मियों ने पाकिस्तान-हिन्दुस्तान के लोगों से बिजने की राह ढूँढने की बहुत कोशिश की परन्तु पाकिस्तानी सरकार ने कोई उत्तर नहीं दिया ।

(३) बहुत सारे छोटे देशों का विकास और प्रगति समझने में बहुत रट गया । मैंने देव दक्षिण में कोरिया, बांग्लादेश, तैवान, मलेशिया, इराक है । मैंने देव सङ्घों, इमरालो, अशोश, सचवा, रेडियो, मोटोरे, टेलेवीजन तथा पत्रिका और पुस्तो में यूरोपीय देशों के बतार हैं, और भारत की तुलना में बहुत आगे है । बाद-मन तो यूरोपीय देश मान्य होता है । इराक में तो एक नमून है ।

जैसे कि मैंने देव में कहा है, 'अहि-सखि देशों को अच्छी ही, विना बिनिम देशों के लोगों की पुद्दपुद्द हुए बिनिम देश बन जाना चाहिए ।' पारम और हसरात में नाइट नवको की सहाय नहीं सुन-सह । सोवियत, २४ अक्टूरी, '७२

जाता है। यूरोपीय देशों में पशुधन महि-
माओं की युष्म के आन्दोलन है, परन्तु
उन्हें नीचा समझा जाता है और उनके
साथ खिलौनों की तरह खेला जाता है।
यह अत्यन्त ही विषय है कि वे देश जो
पिछड़े हुए और पूर्वी गहनता से कंठ
और बरो इतनी तरकीबों कर गये कि वे
आधुनिक समझे जाते हैं। यद्यपि भारत के
नगरों में प्रगति, आधुनिक जीवन की
आत्मनिर्भरता, और आधुनिक सुविधाएँ उपलब्ध
नहीं हैं। भारत में पशु-पशुधन कम गयी
जाती है। मैं इसकी अन्तर्दृष्टि पर
प्रकाश नहीं डाल रहा हूँ। भारत में
जीवन का स्तर अभी बहुत नीचा है।

हमारा देश में पशु और पशुधन के विपन्न
के अतिरिक्त कुछ और प्रयोग विद्यमान हैं,
जो नये हैं। वहाँ के लोग शेरुल में रहते
हैं। यह रहने का एक सामूहिक ढंग है।
हमारे १०० परिवार भी हो सकते हैं।
मैंने १२० परिवारों का एक विशाल देश।
सभी परिवारों के अपने और अतिरिक्त
घर रहते हैं। जब के विहाय से उन्हें
कोठियाँ दी हुई हैं। उनके पास अल्प
से हाई स्टाफ तक गिरा भी जाती है।
अपने घास की अपने माता-पिता से
मिलते जाते हैं। अनुशासन कायम
रखा जाता है। मणीन, कपा, और शिप
की रवि की प्रोत्साहन दिया जाता है।
रिहास के द्वारा स्थापित जिसे हुए छोटे,
छोटे उद्योगों और दूध के कारखानों में
वे काम करते हैं। काम कोटवतामय
छग से होता है, और काम सामूहिक तौर
पर होता जाता है। लड़के और लड़कियों
में भाई-बहन-बेटी समझ होता है।

कृषि, दूध के कारखानों और मुर्गी के
फार्म, सभी तरह तरह से वैज्ञानिक ढंग
पर वादय दिये गये हैं। यह सामूहिक-
जीवन की पार रिताता है। परन्तु यहाँ
एक पूरा समुदाय है, जिसकी भूमि और
परिधम सामूहिक है।

मुद्द का वातावरण होते हुए वहाँ
जीवन प्रगतिमान है। वहाँ की अल्प
आवासी की युग है। सीमा पर से अल्प
भूमि ४०,००० अल्प सीमा पर से बाध

के लिए जाते हैं, और फिर वापस
पलते जाते हैं।

(४) मैं चिन देशों में गया बहुत भारत-
वासियों से से कई से बातें हुईं। दूतावास
के लोगों से भी बातें हुईं। मेरे छात्रों
के बीच तीन बार भाषण दिये, विचारों
के बीच पेरिस, रोम, और मस्किरा
में, काहिरा में भारत-गुरु-मुद्द जिन्हे के
बाद। हमारे देशवासियों वहाँ अभीसे होते हैं,
और भारत के वक्तव्य से परिचित
नहीं हैं। यह जरूरी है कि भारत
के लोग अपनी सरकारी, इतिहास और
परम्पराओं की अपनी जाँच से दखें,
बाहरवालों की दृष्टि से नहीं।

(५) एंग्लो-सीरी, सहजित और मसार
के विचारों में भारत के संघर्ष के विषय
पर लोगों से बातें हुईं। मैंने राय दी कि
एंग्लो-सीरी का अन्तरन सैन्य सशस्त्र,
पानी, जल-सम्पत्ति तक ही सीमित न रखी
जाय, नकि दूसरी भारतीय बलवासी में
भी पड़ी जाये, क्योंकि सामुहिक आ-सीय
मायाओं का भी सहजित की प्रगति में
बड़ा योगदान है। मेरी रानि, रोमि
और दूसरे की तीन स्थानों पर एंग्लो-
सिरी से मुनाफा हुआ, जिन्हे मेरे
आपदेश के मुँहों के अर्थ पर बातें
की, जिनका दाँत कोर्न (मैमूर राय)
के देवतरी की हुआ है और जिनका
उन्को 'अन्तर्देश' में है। के यह बात
मुनकर बहुत जरूरत हुए।

(६) स्वेन के शहर मैंने सी मनीरवा
में महापति पहले सीरी २००-२००
अमेरिकी भण्डों के साथ ठहरे हुए थे,
जो 'ट्रैन्स-वैटन मेडिटेशन' का सम्पन्न
कर रहे थे। महेश योगी की 'स्ट्रेन्स
स्ट्रेन्स-वैटन मेडिटेशन सोसाइटी' बनरी
है। ४० देशों से अधिक में हमारे केन्द्र
हैं। स्वयं अमेरिका में नई केन्द्र है।
उनका हेडक्वार्टर मनीरवा में है।

(७) मैं महारमा फिल्म के सम्बन्ध में
कुछ नहीं कर पाया।

(८) अरविन्द राजाजी के लिखित
में सहकार में स्वयं दूतावासों की गिर

भेजा है। और लन्दन में एक समिती भी
बनी है, जो अल्प पत्र प्रिन्ट के अग्रज है।

(९) मैं सी क्रिस्टोफर हिलके के योग
इन्स्टीट्यूट की मया। उनकी पत्नी और
उनके लड़के जाँच से भेंट हुई।

रानि में सी दत्तात्रय चौधरी योग
की शिक्षा दे रहे हैं—आधन और विद्वान
प्रेमी।

परिचय के कुछ देशों में वर्षों और
इसकी धर्म के लोग योग की हिन्दुत्व से
जोड़ते हैं। महेश योगी इस दृष्टिकोण
का खण्डन करते हैं।

मध्य प्रदेश ग्रामदान-अभियान

मध्य प्रदेश सरोवर मण्डल द्वारा
ग्राम जनकारी के अनुसार अगामी १
से १० फरवरी तक सरोवर विवे के
प्रच्छन्न में ग्रामदान-आदि-मुद्द अभियान
आयोजित दिया गया है जिसके अन्तर्गत
कार्यकर्ताओं का-गर्न परम्पराओं द्वारा
सम्पन्न-रूप का अल्प वहाँ-वाँसे।
निमित्त शुरू में होनेवाले प्रशिक्षण-शिबिर
में मार्गदर्शन एवं परदावाओं में भाग लेने
के लिए सर्व देश सय के सभी
प्रो-अनुपूरण-अल्प, उनकी प्रमो-सीरी-सीरी
मुनन मय और महा-पान के वर कार्य-
कर्ताओं की एक प्रो-सीरी की रही है।

सामर

सावर विज्ञा सरोवर मण्डल द्वारा
सर्व-सीरी परिधि में सार के कुछ
पुन-सीरी व ग्राम-सर्व-सीरी की सभी।
सर्व-सीरी सर्व-सीरी गो-सीरी का काम बना।
विशेष रूप पर प्रारम्भ दिया जा रहा
है। अगामी सरोवर विवे में १००
सर्व-सीरी और २०० सर्व-सीरी विष
बनाया, जिसे के प्रत्येक विद्या सय और
सर्व-सीरी में सर्व-सीरी मण्डल की साधारण
स्थापित करना, सरोवर साधारण की
बिन्नी, सरोवर-सीरी के साधारण बनाया,
सर्व-सीरी सरोवर और २००० हजार
की राशि सर्व-सीरी एक करने का
सर्व-सीरी करना है।

दुनिया के शान्ति-समाचार

उत्तरी आयरलैण्ड

इन्फो कार्ड आई० ने उन्नति काप-
लैङ में होनेवाले व्यापार और रचनात्मक
में विद्वद् एक जन्मीन बनाया है।
जोएफा, बनाडा और यूरोप के दूसरे
देशों में पर्व भेजे गये हैं जो एथनोस यूरो
और धर्मजनों द्वारा विदेन के विद्याद्वि
और पापिरी में बंटे जायेंगे।

उत्तर :- यदि कोई न जानने वाले
में कहा है कि (१) सभी प्राथमिक
शैक्षणिक विद्यालयों में (२)
सभी शिक्षक सेवा भाग सुचारु में
(३) सभी प्राथमिक विद्यालयों में या
विद्यालयों में विद्यालयों में

स्वेन

[illegible]

इण्डो-मार्ग मार्गों में की
भारत से कोरिया करना आसानी है और
और लोग बुद्ध में जाने से इनकार करते
हैं उनके लिए एक मध्यम वर आयोजित
काम का होता है।

सिद्धान्त

[illegible]

(१) ओरा मूवमेंट के सम्बन्ध में पत्र लिखे जायें। (२) उसकी दिशाई के निरूपण दरवाझा की जाय। दरवाझा में

एक राजा का भौ उल्लेख हो कि मैत्रिक और राजनैतिक मतभेदों के बावजूद पर लोको ने युद्ध में शरीर होने से इनकार का बर्तमान दिया था।

चियत्तनाम

उत्तरी दिक्पताम व जनेदिनो
 के द्वारा बचारी शुभ कर दी है।
 बड़ी के होय भाग्य दुरा सेने को
 पचा के बाद पूजा साधु होरा है कि
 यदुति निवृत्त हो लखन बुद्ध को
 केधन पाउगी है। इतनेको भो, जो
 निवृत्त के दूर जाया रहने से, अब यह
 अन्तरा साधु रूचि यह कार्य है। अथ
 शुभ सुविधा में जनेरी हो दिव को सुख
 रहने को बोधित है। अथ यह दिक्पताम
 के युद्ध का विशेष करे रा प्रथम प्रती
 जारी रहता रहित।

उपरोक्त विनयास की विमर्श
मूल्यवत की विरग अरुणत तर्जिन के दण
शिकका पारित की है विरग वाम है
विमर्शक के विमर्शकी अर्थवर्ण की
मूल्यवत। दणत दण वरत वर की जोर
विमर्श वरत है कि अर्थवर्णकी जोर विमर्श-
मर्शकी विमर्शकी दणत विमर्श वरत है।
दणत विमर्शकी दणत विमर्श वरत है।
विमर्शकी वरत विमर्शकी वरत वरत वरत
विमर्श वरत की वरत वरत वरत

सिद्धमरालैण्ड

इसी वाक्य के बाव भी रामचन्द्र
पुरोहित ने लिखकर दो सिन्दूर-लैप
पुर्वी। उन्होंने कई कई कवियों में भाषा
विशेषीय कथना देन के सम्बन्ध में हीने
कानो वाक्य में खरीद हूँ। वह वर्तनी
विशेष कभी के दो विशेष और उनके वह
कहा कि उनसे एक एकत्र वैश्व है।
उसे समझि कि वह एकात्मक कि कानो-
कथन वैश्व वाचनिक रूप उल्लेख।

राम की यात्रा में उन्होंने पाँच पाँच से भी बेंट की थी। उनके रामकृत्य भुरोहित ने कहा था कि यह एक सके धर्म सेवा होने के नभे विजयान्न और बचना

देत जैसे लोगों में यह कार्य होने की
सावित्री-प्राप्ति के लिए दशहरा इवेंट।
समयमान पुनर्निर्माण के लिये यह बहाना
कि अगर यह एक काम का ऐसा अवसर
तो बहुत सारे सावित्री-प्राप्ति के अवसर
साथ देते हैं। लोग हैं जहाँ यह उपलब्धि
कि उनके हृदय में माँ की ओर बहुत
के लिए एक प्रत्यक्ष है, यन्त्र, कुछ
नए लोगों के पास या लोगों में नहीं
होते। यह व्यक्ति के लिए एक अवसर
करते हैं। समयमान पुनर्निर्माण के एक पक्ष
का दशहरा इवेंट की प्रशंसा के माध्यम
कि यह एक का ऐसा काम करने के
लिए दूसरे पर है।

परमाणु शस्त्र-सम्बन्धी सम्मेलन

सन् १९६०-६१ में २० करोड़ रुपये का बजट
समाप्त हुआ। इसमें १० करोड़ रुपये का
अनुमानित व्यय और १० करोड़ रुपये का
अनुमानित आय था।

दक्षिणी अफ्रीका

बलिषी असीका नी मेरापन मोविज
रिफारफर क नदि गये। उनकी भाइ ३६
मान की है। बुरा सायक इन्फेन बाइस
के बायोपन का डि है तुक करना बाइ
हो है। कभीसा के स्पार्शनी ने रहा
है कि जिन नमकक रहा माता की
कमर के पाकरी नहीं हवाकी बाकरी।
इसतर बने बड़ होी है कि नवान
मिशन बाइस के वनड नेा हीन
मिशन बाइ है।

ईरान

ईशान के राजनेतृत्व की नीति को आगे बढ़ाते हुए उन्होंने सन् १९५६ में एक भारतीय जनता पार्टी की स्थापना की। उन्होंने ईशान के भारतीय राष्ट्रपति बनने का लक्ष्य रखा, राजनैतिक कार्य करने, और राष्ट्रीय कार्य के लक्ष्य को भी प्रभावित करने का लक्ष्य रखा है कि विभिन्न भी प्रभाव का राजनैतिक विचार प्रसारित करने के लिए प्रभाव है और भी प्रभावित करने के लिए

वर्ष : १८, अंक : १८, सोमवार, २१ जनवरी, १९४२

सर्व सेवा संघ, पत्रिका
राजगढ़, पारागढ़
पार : सर्व सेवा

समाचार
सामान्य

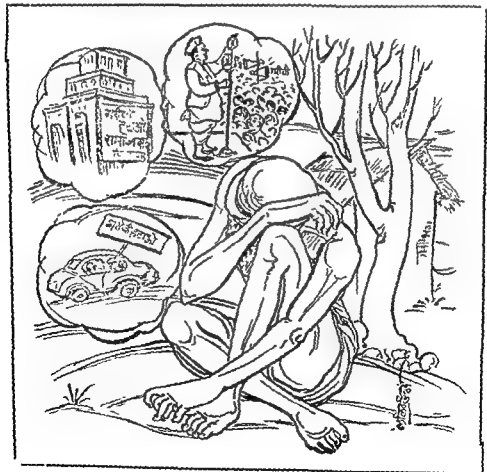


सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

भूतान-यज्ञ

भूतान-यज्ञ का प्रामाणिक प्रदर्शन अहिंसक क्रान्ति का सन्देश है। साहित्यिक



जोते उसकी जमीन

—महात्मा गांधी

यदि भारतीय समाज को शान्तिपूर्ण मार्ग पर सच्ची प्रगति करनी है, तो ग्रामिण वर्ग को निश्चित रूप से स्वीकार कर लेना होगा कि किसान के भीतर भी वैसी ही आत्मा है जैसी उनके भीतर है और अपनी शोखत ॥ कारण ये बरोबरी से श्रेष्ठ नहीं है। जैसा चापान ॥ उपराजों ने किया, उसी तरह उन्हें भी अपने-आपको सत्कार मानना चाहिए। उनके पास जो धन है उसे यह समझकर रक्षना चाहिए कि उसका उपयोग उन्हें अपने संरक्षित निवासों की भलाई के लिए करना है। उस हालत में वे अपने परिषद के कमीशन के रूप में बाजिज रक्त से उद्यान गहरी लेंगे। इस समय धार्मिक वर्ग के सर्वथा अनाधर्मिक शिक्षाओं को चिन्तन-रक्षों में समग्र विन विमानों के बीच में वे रहते हैं उनके गवर्नरी भरे मातावरण और कुशल दासनेवाले वारिद्व में कोई अनुपात नहीं है। इसलिए एक बारमें जमीनार विद्याओं का बहुत कुछ बोझा, जो वे अभी पढा रहे हैं, एकदम पढा देंगा। वह विमानों के गहरे सम्पर्क में आयेगा और उनकी आवश्यकताओं को जानकर उस निराशा के स्थान पर, जो उनके प्राणों को मुझसे बात रही है, उनमें आशा का संचार करेगा। वह किसानों में ईर्ष्या छुड़ाई और तन्मुक्तों के निदनों के अग्रज को दर्शक की तरह देखता नहीं रहेगा, बल्कि इस अग्रज को दूर करेगा। किसानों के जीवन की आवश्यकताओं की पूर्ति करने के लिए वह स्वयं अपने ही धर्म बना लेगा। वह अपने निवासों की आर्थिक विधि का अध्ययन करेगा और ऐसे स्वरूप को देगा, जिनमें किसानों के बच्चों के हाथ-हाथ अपने घर के नन्वों को भी पढ़ायेगा। वह गाँव के कुँजों और छात्रों को साक्ष करायेगा। यह किसानों को अपनी सड़कें और अपने पासनी खुद आपनयक परिषद करके साक्ष करना सिखायेगा। वह किसानों के लिए गाँव

बाव-बावों में निःशुद्ध बान से शोख देगा, धर्मिक वे स्वतंत्रता से उनका उपयोग कर सकें। जो गैर-जल्दगी इमारतें वह अपनी भीड़ के लिए रखता है, उनका उपयोग व्यस्तता, स्मृत या ऐसी ही अन्य भागों के लिए करेगा।

यदि पूर्वीयति वर्ग फल का सकेत समझकर सम्पत्ति के बारे में अपने इस विचार को बदल खते कि उस पर उनका ईश्वर-वस्तु अधिकार है, तो जो रात सात घंटे कात्र गाँव रहस्यो हैं उन्हें मान्य-मान्य में धान्ति, स्वास्त्र और कुछ के साथ बनाया जा सकता है। मेरा दुःख विचार है कि यदि पूर्वीयति भागन के उपराजों का अनुसरण करें तो वे सच-सच कुछ खोयेंगे नहीं और सब कुछ पायेंगे। केवल दो मार्ग हैं किमें से उन्हें अपना चुनाव कर लेना है। एक तो यह कि पूर्वीयति अपना अतिरिक्त सपह रिकेप्रा से छोड़ दें और उसके परिभाष-स्वयं सबको वास्तविक कुछ प्राप्त हो जाय। दूसरा यह कि अगर पूर्वीयति समय रहते न वेनं तो करोड़ी जापव रिन्नु अग्रज और कुछे लोक देव में ऐसी बहुरी मचा दें, जिसे एक बलशाली हृत्पत की कीनी लात भी नहीं रोक सके। मैंने यह आशा रखी है कि भारतवर्ष इस निर्वासे से बचने में सफल रहेगा। उत्तर प्रदेश के कुछ शीववान तापुके-हारी से मेरा जो धर्मिय सगर्क हुआ है उसके मेरी वह आशा बलवती बनी है।

(यंग इंडिया ५-१२-२९)

मैं जमीनारों और दूसरे पूर्वीयतियों का अधिष्ठा के द्वारा हृदय-परिचरन करना चाहता हूँ और इसलिए वर्ग-युद्ध की अनिवार्यता को मैं स्वीकार नहीं करता। कम-से-कम संघर्ष का रास्ता लेना मेरे अधिष्ठा के प्रयोग का एक जरूरी हिस्सा है। जमीन पर मेहनत करनेवाले किसान और मजदूर ज्यों ही अपनी वास्तव पहचान लेंगे, त्यों ही जमीनारी की दुहाई

का दुरापन दूर हो जायगा। अगर वे लोग यह कह दें कि उन्हें समय जीवन की आवश्यकता के अनुसार बच्चों के मोमन, वस्त्र और शिक्षण आदि के लिए जब तक काफी मजदूरी नहीं दी जायगी, तब वे जमीन को जैतेंगे-बोयेंगे ही नहीं, तो जमीनार बेचारे, कर ही क्या सकते हैं? सब तो यह है कि मेहनत करनेवाला जो कुछ पैसा करता है उसका वही मालिक है। अगर मेहनत करनेवाले हृत्पुर्वक एक हो जायें तो वे एक ऐसी साम्य बन जायेंगे जिसका दुराधिना कोई नहीं कर सकता और इसीलिए मैं वर्ग-युद्ध की कोई जरूरत नहीं देखता। यदि मैं उसे अनिवार्य मानता होता तो उसका प्रचार करने में और लोभी को उसकी लाभीय देने में मुझे कोई सकोच नहीं होता। (हरिजन, ५-१२-२९)

विद्यार्थी धा—वे धूमिहीन मजदूर हों या मेहनत करनेवाले जीवन-मालिक ही—स्वतन्त्र पहला है। उनके परिषद से ही पूर्वीय उरनाज और समृद्ध हैं और इसलिए सब कहा जाय तो जमीन उनकी ही है या होनी चाहिए, ज़मोन ॥ दूर रहनेवाले जमीनारी की नहीं। लेकिन अधिष्ठ पद्धति में मजदूर या किसान दूर जमीनारी से उनकी जमीन बनपूर्वक नहीं छिन सकता। उसे इस तरह काम करना चाहिए कि उसका शोषण करना जमीनार के लिए अग्रमय हो जाय। किसानों में आपस में धर्मिय सहकार होना निताय आवश्यक है। इस हेतु को पूर्ण ॥ लिए जहाँ वैसी अनिवार्य न हो वहाँ वे अपना वानो चाहिए। किसान पारावर अग्रज हैं। स्कूल आने की आवश्यकता की और बानियों की लिखा भी जानी चाहिए। धूमिहीन संविदर मजदूरों को मजदूरी इस दह तक बढ़ायी जानी चाहिए कि वे निर्विचर रूप ॥ समय जीवन बिता सकें। यानी उन्हें समुचित जीवन और बाराय की दृष्टि से जेहे चाहिए जैसे घर और कपड़े निक सकें।

(दि गान्धे कॉलेजन, २६-१०-४४)

गांधी हमारे कबीर

कई लोग कहते मने हैं कि आज का भारत गांधी से बहुत मालूम रहा है। अब उनके नाम की उलझाते रहने से क्या नाम ? बहुत बम्बदी बात है अगर सचमुच ऐसा हो। गांधी देवदा ही हुए थे भारत को, और भारत के द्वारा दुनिया को, जाते बसाने के लिए।

इस कुरु रिनी के प्रथममयी गान्धीबा का नाम मेहरा देना को हमेशा की बार रिना रहते हैं। रवि दिनकर ने कहा है कि क्या नाम से अपनी विचार तो गांधीजी की हुई है।

नाम सही है कि जिना जीने-जी जीते थे, और गांधी मरने के लेईन बने बाद जीने। कीर महापुरुष मरने रिगनी में जीता है। अगर जिनाओं से जोड़ जाऊ तो वह महापुरुष कौन ? अपने जीवन में उसे क्या योग्यता पड़ी है उस बात को कि वह अपने समय की दुनिया के माले बनीं बाद गया ? लेकिन जब वह बर चुका है, दुनिया की भाषा में बोलो हो जाता है तो सचप पाकर लोग मसमते मारते हैं कि जो मूलभूत प्रश्न वह छोड़ गया वे सचमुच उनके प्रश्न हैं। लेकिन उन प्रश्नों के उत्तर फोन थे ? उत्तर की खोज शुरू होती है तो प्रश्न टटानेवाले की क्षमता मानी है।

गांधी की प्रश्न छोड़कर गये हैं वे, वेहें-वेहें समय बीत रहा है, भारत के करोड़ों लोगों के प्रश्न बल्ले जा रहे हैं। भारत ही नहीं दुनिया के प्रश्न बनने जा रहे हैं।

गांधी ने कहा था—दिनेशी साधन का अभाव होगा काफी नहीं, स्वयंसेवा बल-बल एक बहुतनी चाहिए। स्वयंसेवा स्वयंसेवा में चाहिए होती चाहिए।

गांधी ने कहा था—माह की समृद्धि काफी नहीं है। समृद्ध के भीतर की कृपाणिमन बूझ होनी चाहिए।

गांधी ने "भारत मै" की बात कही थी। गांधी ने "हमारे मै" की भी बात कही थी। "भारत मै" समझ का मंत्र है, "हमारे मै" मदिरा का मंत्र है।

भारत के मुर में अतिम अतिम की छंदर समझ रहें जायगा, और भीतर का क्षीणतामन तैकर समुद्र विज्ञान और सोहरत को बुझीगिरी का मुगलिना कंठे बरेगा ?

पाकिस्तान की सातागांधी ने स्वयंसेवा को बहाली तक नहीं पहुँचने दिया। भारत की विनाश-योजनाएँ, "अनेकम अतिम" तक नहीं पहुँच गयी है और बाबूदर मोर के स्वयंसेवा सावाय का के अंत में अस्तविष्टता नहीं बन पा रही है।

गर गांधी के माले के डाने बापों बाद वह पुछना पवन होगा कि क्या इन बात को पहुँचाने, और कहिना की तराव दिने रिना दुनिया की कहेगी ? क्या कोई एक देव की माले बड़ सहेगा ? क्या भारत अपना कोई भी सारा हल कर सहेगा ?

गांधी ने सान को जिह हिसा की चेतावनी दी थी वरा उलझा पमाण निष्पत्तय और बगना देत। बार दुनिया माली है ? अति-समुद्रि में भी समुद्र्य भीतर से रिगना कमान और हिसा का रिगना प्रमाण रह सकता है, इसका उदाहरण सारे अतिमिक्त समया है जिसमें पूँजीवाद और साम्यवाद समान रूप से शक्तिम है। अति-समिक्त और अति-समुद्रि, वरा दोनों समया के अतिमिक्त नहीं बन गये हैं ?

समुद्र्य को सवा जीवन चाहिए, समान की मरी समया चाहिए, मूल्यों की क्या पवित्रे चाहिए। है कोई गांधी के विचार को समुद्र्य की इस विविध सोच में हाफ, यही सस्ता बता सके ? रिगने पाठ मरा "अनु रिट" है ?

जब तक समुद्र्य को उसके प्रश्नों का उत्तर नहीं मिलेगा वह मुर-मुर कर गांधी की देवता रहेगा। अगर गांधी की मदरने मान्य के करोव का रहा है।

नया नेतृत्व

जिन चीजें लोगों में मुद्रि का लपन काम हो रहा है, और साम्यवाद-समाजों के साधार वर प्रसन्न-स्वयंसेवा-मार्ग मालि की वर गयी है उनमें एक नया नेतृत्व मारने का रहा है। यह छोटी बात नहीं है कि जो छोटे मोल जब तक साम्यवाद नहीं और साधार के पचावती रात्र के पचाव के नीचे डरें वही के अब उठ रहे हैं। "छोटे" लोगों की "बड़ी" बातें कल देकर मारने आन्दोलन के वे बाराप मारता प्रकट होने लगने हैं जिन्हें हमने पहले कम्युनिस्ट कहा था कि लिए काफी योगिता करनी पड़ी थी। अपनी साम्यवाद-सारा या प्रसन्न-स्वयंसेवा-मार्ग में जब बमर-कुलर से लेकर माल-सामान्य तक, या रिगने निरस्त से लेकर भी-ए-म-ब-ब-ब तक, लोग साम्य देखे हैं और माल के अर्थों पर मने-मने मने की बात रिगने हीकर नहीं है तो समझा है कि "व परमेवर" साधार कीरी बगना नहीं रही होगी। अकिर के लिए मारी खड़ा हुआ होनी है कि पाविरो तथा मालों से दूर हुए हमारे समाज में जो एक ऐसा मने बन सकता है वही बर साथ बैठ सके है, और अति परीव सवरी एहली रिगना का रिगना मने सारा है। यह मने है स्वयं-स्वयंसेवा-मार्ग और प्रसन्न-स्वयंसेवा-मार्ग का—मालि मनी इनकी मरपरा प्रारम्भिक है।

मैलिम यह माल सेना मने है कि इनने से ही साम्यवाद की मुर भावनाओं का अतिमिष्टि होने लगा है। परास-के-म्यादा इनका ही भाषा का बल्ले है कि इन मने लोगों ने साम्य-स्वयंसेवा का साथ लिया है, और उनके हृदय में उस मारे के मुख रहने उठी है। मैलिम इनके विचार मनी उन ड मालों से दूर है जिन्हें हम "साम्यवाद" ही सारा कहते हैं। सायब उन्हें सही बात से बाँट मारी तक माली भी मरी मारी है। उनके दिम का बरपाका मनी प्रक मने के लिए नहीं लगा है कि साम्यवाद में मरदूर मैलिम की मदीनत जतामन में मालेसार भी हो सकता है,

भूमि भले ही उसकी न हो। उधर तरह तरह के धर्म की तरह नं० १ शक्ति न रहकर लोकप्रिय के मुकामिने नं० २ शक्ति हो जायगी। ये बातें सभी उनकी कल्पना के बाहर हैं। वे ग्राम-विनाश की ही ग्रामस्वराज्य मान बैठे हैं।

दासदत्त इन दृष्टियों के यह भरोसा किया जा सकता है कि शिक्षण-द्वारा इस नेतृत्व की जागे बढ़ाया जा सकता है, और इस नये नेतृत्व के भीतर से इससे अधिक प्रगतिशील और नये नेतृत्व के निरन्तर के लिए अधिकार बनवी जा सकती है। लेकिन ऐसा सब होगा जब उन्हें नयी सामग्री दी जायगी—निराश्रित नयी सामग्री। निरक्षर नयी सामग्री ही संस्कार की शक्तियों को दूर कर सकती है और विनाश की राहों को खोल सकती है।

ग्रामस्वराज्य-सभाओं तथा प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभाओं के परिणामों के रूप में प्रकट होनेवाले नये नेतृत्व के लिए नयी सामग्री की योजना बनाने के पहिले हमारे सामने उसका रोचक स्पष्ट हो जाना चाहिए। पर्याप्तकारियों के ६ चोल हो सकते हैं:

- (१) शासन को पकड़ करना।
- (२) गांव में एकाग्र और सहकर-भक्ति का विकास।
- (३) एक हफ्ते के रूप में गांव का स्वतंत्र सचन, सामूहिक निर्माण।
- (४) गांव की ग्रामस्वराज्य के आरोग्य में नेतृत्व प्रदान करना।
- (५) गांव का समग्र—आर्थिक, सांस्कृतिक—विकास।
- (६) आगे सरकार में दलगत ग्राम-प्रतिनिधित्व के लिए मुहिम चलाना।

ये रोचक मुख्य हैं। इनमें सामने रखकर ही शिक्षण-प्रक्रिया के लिए शक्ति और व्यावहारिक अभ्यास बनाने चाहिए, और शिक्षण, टीचरी, आदि के माध्यम से किये जायें चाहिए। मुलाव के रूप में अभ्यासक्रम की एक योजना 'मूलान-यज्ञ'—जनवरी के अंत में प्रस्तुत की गयी है। स्थानीय परिस्थितिक के अनुसार, या विभिन्न बौद्धिक स्तर के लोगों की दृष्टि से संशोधन हो सकते हैं, लेकिन ग्रामस्वराज्य के मूल तरीकों की बनना, और विकास की विद्या, हर एक के सामने स्पष्ट होनी चाहिए।

नये क्षितिज पर नयी लाली

विलक्षणता और अंगसा देश के दो ऐसे उदाहरण हैं जो विश्व कंजों हैं कि अगर बड़ी हिंसा और लोकप्रिय में युवाविद्या हो तो विजय लोकप्रिय की ही होगी। अगर पहले की तरह आज भी बड़ी हिंसा का जीवन निमित्त होता तो विजय विलक्षणता में और पहिना बनना देश में विनयी हो गये होते। ऐतिहासिक-नवित में क्या तुलना की बिप्लवकर्म को अमेरिका से, और मुक्तिवाहिनी की पहिना की फोको से? फिर तो विलक्षणता और मुक्तिवाहिनी ने अपनी मिहली बनना के साथ निरंतर जिस 'ऐतिहासिक' का परिचय दिया है वह इस युग का चमत्कार है, और गांव हिंसा की शक्ति से कहीं बड़ी है।

लोकप्रिय विधि लोकप्रिय नहीं है। यह स्वयं प्रत्यक्ष, प्रकट,

शक्ति है। वह बंजरे मनोवृत्ति और भीमिष्ठ ऐतिहासिक के सहारे बड़ी हिंसा के सामने पुनः देखने से इनकार कर सकती है। छोटे देश की संयुक्त लोकप्रिय बनने से कहीं बड़ी बड़ी हिंसा-शक्ति के सामने चुनौती बनकर प्रस्तुत हुई है। यह एक ऐसी वास्तविकता है जो आगे ॥ युग ॥ राजनैतिक और सामाजिक जीवन की नया मोड़ देगी।

अगर लोकप्रिय इस तरह पूरे समाज के पंजरे पर शक्ति हो सकती है तो उसके विकास के लिए तत्काल एक बहुत बड़ा क्षेत्र खुलता हुआ है। वह है देश का भीतरी जीवन, जो पुष्टि के हार्थों में पड़ा है। लोकप्रिय उसे पुष्टि के हार्थों से निकाल कर आगे हार्थों में नैव करती है। पुष्टि का स्थान शक्ति-सैनिक सुट्टे से सकते हैं। पुष्टि बनाकर है। कोई कारण नहीं कि हर गांव, घर, स्कूल और बाजारगा आनी भीतरी शक्ति अपने मन पर कायम न रख सके। पुष्टि स्वयं बहाल और अवस्था का एक बड़ा कारण है।

जो देश अपना सामान्य जीवन पुष्टि के बिना बहाल करने का सफल प्रयोग कर लेगा वह ऐतिहासिक के बिना अपनी परिवर्तन का प्रयोग भी कर सकेगा। उसके एकतरफा कार्य (मुक्तिवाद ऐवबन) से नया आंतराष्ट्रीय जीवन प्रकट होगा।

विश्व में अमेरिका कांग्रेस के सामने कहा है कि बड़ी सैनिक तैयारी शक्ति को बाध नहीं, उसकी शक्ति है। कैसे? निरक्षण के मन में अमेरिका की प्रस्ताव है। लेकिन हम यह देख रहे हैं कि नवी शक्तियाँ शक्ति ही असा सैनिक तैयारी करती या रही हैं। यह युद्ध से वे उतरी ही शक्ति भयभीत होती या रही हैं। शक्ति-समुच्चय का बंटो उन्हें भयानक चुन रहा है। उनका मनोवृत्ति टूटना का रहा है। इनका ही नहीं, बड़ी पैदाईं आनी शक्ति शक्ति खोती या रही हैं। विज्ञान में अमेरिका और बंगला देश में शक्तिशाली फोर्सों की सैनिक-सुलभ बीरता नहीं चली बयो? युद्ध के समय में सलतना का परिचय देकर वे शक्ति शक्ति का संरक्षण करेंगे?

अमेरिका और चीन दांत घिसकर यह देखे, लेकिन पहिना और पहिनाशरी की नगरी बहाल रहे। अंगन देश दुर्घट होकर रहा। नया दल घटना में कोई संकेत नहीं है? इस घटना में आनेवाली पुष्टि के लिए एक बड़ा संकेत छिपा हुआ है। वह यह है कि शक्ति की दुनिया लोकप्रिय की है। इस संकेत की समझ कर छोटे छोटे देश अपनी भीतरी व्यवस्था में पुष्टि के युद्ध हों, अन्तिम जीवन को छोटी हफ्ताओं में विकसित करें, राष्ट्रवाद का अहंसा छोड़कर ऐसी-सी बहाल बनाने, अपनी सारा सामान्य कायम करें, और बड़े देशों का भय और अंधाधुनकर दोड़ दें, तो कोई कारण नहीं कि उन्हें विरहता का जीवन जेना पड़े। युद्ध प्रसंग है छोटे देशों के भीतरी युद्ध और पड़ोसी के साथ युद्ध के साथ का। छोटे देश बड़े देशों के हार्थ अपनी आबादी गिरवी रखकर न जीये। वे देख लें नये युग के नये शिक्षण पर लोकप्रिय की नयी सामग्री फेंक रही है।

आत्मनिर्भरता तथा गरीबी की समस्या

—तारकेवर प्रसाद सिंह

एक वर्ष सघन्रीय चुनाव के समय सत्तास्थ परिवर्तन ने यह घोषणा की थी कि वह सत्ता में पुनः आने पर गरीबी दूर करने का प्रयास करेगी। चुनाव के बाद सीधे ही बकला देना तो समस्या उभरकर सामने आयी। भारत पर युद्ध बोला गया और भारत ने बकला देना को मजबूत करने में रुचि प्रकट की। इस युद्ध के दरम्यान सघन्रीय राष्ट्र अमेरिका ने भारत को आर्थिक सहायता देना बन्द कर दिया। बहुत से यूरोपीय देश अमुक्त राष्ट्र अमेरिका के पिछा-पूछे हैं। वह कहते हैं कि वे भी भारत की आर्थिक सहायता की तब तक कीटनी कर दें। इस कारण भारत सरकार पर बहुत गहरी है कि आर्थिक निर्भरता प्राप्त करना आवश्यक है। इस प्रकार अब भारत के लिए गरीबी दूर करना तथा आत्मनिर्भरता को प्रदान करना ही पड़े है।

पूँजी तथा उत्पादन

आज दुनिया में उत्पादन बढ़ाना बचन हो गया है। सभी देशों में उत्पादन के समय ही लाभ के रूप में बाँट करके काया में बाँटो लाने में अधिकृत धन पूँजी-पति या सरकार द्वारा जारी है। पूँजी-बादी देशों में पूँजीपति तथा सरकार और कामगारों दोनों में सरकार बहुत अधिकृत धन प्राप्त करती है। यह अधिकृत धन का रिक प्रसार के उद्देश्य किया गया, इसका निर्णय कुछ दूर की तरफ लोगों के हाथों में होता है। पूँजीवादी देशों में निर्धनपुत्रीयता, राजनीतिक पार्टी के जैसे अधिकांशों तथा जैसे सरकारी कर्मचारियों तक सीमित रहता है। सरकारी देशों में पूँजीपति का बलाघात और लोग भी नियम में भाग लेते हैं। साम्यवादी देशों में निजी पूँजी की आवश्यकता समझाया गया है। पर उन देशों में निर्धन को आवश्यक बहुत ही कठिन है। पूँजी प्राप्त में निजी सहायता तथा निजी

पूँजी रखने की छूट है मत यह एक पूँजी-वादी देश है। हाँ, यहाँ पर राज्य की पूँजी निजी पूँजी के बहुमत में निर्धन के बड़ों का रही है, पर जनता जहाँ की वहाँ है।

आज दुनिया के हर देश तथा हर व्यवस्था में पूँजी की अधिक-से-अधिक महत्व दिया जा रहा है। उत्पादन के और सामान लोग आने जाते हैं। वही बात बनने देते हैं भी बाध होती है। वही वही तब यहाँ यह समझा जाता रहा है कि देश में उत्पादन बढ़ाने के लिए अधिक पूँजी की आवश्यकता है। देश में पूँजी का नियम पर्याप्त मात्रा में नहीं हो सकता। इस कारण निजी पूँजी प्राप्त करना आवश्यक है। विदेशी पूँजी प्राप्त होने पर विदेशी मजदूर तथा अन्य उपकरण खरीदने में आसानी होती। अपना निर्माण इतना अधिक नहीं है कि उपरि उत्पादन बढ़ाने के पर्याप्त सामानों का आयाज किया जा सके।

आज आर्थिक और राजनीतिक सत्ता एक दूसरे के दूर हो रहे हैं। जिस व्यक्ति का कां या देश के रूप में आर्थिक अधिकार होते हैं उसके अधिकार में राजनीतिक सत्ता भी होती है। सहायता देने-वाने देश, विशेषकर बड़े देश किसी-न-किसी प्रकार का राजनीतिक दबाव भी करते हैं। यद्यपि देश की समस्या को लेकर यह बात स्पष्ट हो गयी है कि मजदूर राष्ट्र अमेरिका में भारत पर दबाव डालने का प्रयत्न किया गया आज भी उस दिशा में प्रयत्नशील है। यदि हम चाहते हैं कि भारत राजनीतिक दृष्टि से स्वायत्तता से हमें आत्मनिर्भर होना पड़ेगा।

विदेशी सहायता

कभी तक भारतवर्ष की जो विदेशी सहायता मिली है उसमें नई कारणों से हमें उजवा साब नहीं हुआ है जिसका

उजनी वनराशि में सम्मिलित था। इसके नई कारण रहे हैं। (१) सहायता देनेवाले देश बरद की रकम के अभाव ही मात्र लेचना चाहते हैं और बात का मतमता मान बगुल करते हैं। उन्हें चाहिए या कि वे विदेशी मुद्रा उल्लेख करने और इस बात की छूट देते कि हम अपनी मुद्रिया के साथ वापस से सामान लायें सकें।

(२) मुद्र की दर बहुत ऊँचा रहते हैं। यदि अन्तराष्ट्रीय हों तो मुद्र की दर कम रहने दें तो बरदा वस्तुओं की कीमत बढ़ा देते हैं। (३) सहायता देनेवाले देश अपने देश का निर्वाज, जो सहायता की रकम से खरीदी जाती है, सहायता प्राप्त करने हैं। एक ही वस्तु की बरें ऊँची करके लेते हैं। दूसरे सहायता को रकम से या अर्ध विदेशी मुद्रा से सहायता प्राप्त करनेवाले देश का जहाँ-जहाँ देना पड़ता है। यदि बराने काम सहाय हो और उनमें सहायता का आयाज हो तो सहायता की रकम का अर्ध विदेशी मुद्रा बचे, जिससे विदेश की सामग्री खरीदी जाय। (४) सहायता देनेवाले देश सहायता के समय यह भी जानें तथा देते हैं कि सहायता लेनेवाले देश का सहायता देनेवाले देश में अमुक्त-अमुक्त सामान वय करने पड़ेगा। वे अन्य सामान सहायता प्राप्त करनेवाले देश के विभाग में सहायक नहीं होते हैं। (५) सहायता देनेवाले देशों के बहुत से विशेषता को एक नियम बरती के लिए करते हैं। निम्नानुसार करने के लिए उन्हें तथा सहायता की शर्त में अर्ध रकम वेज के रूप में देनी पड़ती है। वे विशेषतः इन रकम का बरा माग अपनी वास्तुस्थिति को धन्यते हैं। बहुत बार तो ऐसा होता है कि ऐसे विशेषतः पराजित सहाय में भारत में पाने जाते हैं, और विदेशी विशेषता की आवश्यकता नहीं रहती। भारतीय विभाग कामर कीटि के होकर भी कम वेज पाते हैं। इसके

चट्टी विपमता

१. योजना आयोग में मान लिया है कि १९६७-६८ में जितनी विपमता थी उसनी ही ब्याज बनी रहेगी। हमने पहिले देखा है कि निम्नलिखित दशक में विकास का अभाव तथा कृषिों को और कम लाभ गरीबों को मिला है। सरकारी कर्मियों के अनुसार १९६८-६९, यानी चौथी १५-वर्षीय योजना के प्रारम्भ में प्रति व्यक्ति उपभोग-सर्व ४८८.४८ था। १९६०-६१ से १९६७-६८ के सात वर्षों में देहाती लोगों में प्रति व्यक्ति उपभोग-सर्व ३८ प्रतिशत बढ़ा। दूसरे, उच्च-मध्यम और उनी वर्गों के, जो देहाती जनता के ४० प्रतिशत हैं, उपभोग-सर्व ४.४ प्रतिशत की वृद्धि हुई, जब कि सबसे गरीब ५ प्रतिशत का उपभोग-सर्व १.१ प्रतिशत घट गया। सबसे नीचे के ५ प्रतिशत से ऊपर के ५ प्रतिशत का बिक्र १.६ प्रतिशत बढ़ा, और उन्ने भी ऊपर के १० प्रतिशत का १.९ प्रतिशत। जैसे-जैसे हम ऊपर उठते जाते हैं वह वृद्धि भी अधिक होती जाती है, यही एक कि उच्च-मध्यम-वर्गों के उपभोग-सर्व में ४.६ प्रतिशत की वृद्धि हुई। नवीजन के अनुसार यह स्थिति १९८०-८१ में भी रहेगी।

२. गृहों की स्थिति हमसे भी बुरा सा रहा। उनमें ऊपर के ४० प्रतिशत लोगों का उपभोग ४.८ प्रतिशत बढ़ा, जब कि सबसे नीचे के ४० प्रतिशत का घिर गया, यही एक कि सबसे गरीब १० प्रतिशत का १.६ से २० प्रतिशत घट गया।

३. आवा की बारी है कि १९६८-६९ में ग्रामीण क्षेत्रों में की प्रति व्यक्ति उपभोग ४४५.६८ था यह १९८०-८१ में ५४८.१७ हो जायेगा, यानी ४१.१ प्रतिशत बढ़ेगा। गृहों लोगों में यह वृद्धि ६२१.० (१९६८-६९) से ८८९.७८ (१९८०-८१) हो जायेगी, यानी ३९.७ प्रतिशत अधिक होगी। इसी कारण और गृहों लोगों में अन्य-अन्य समुदायों

के लिए वह वृद्धि अत्यन्त-अल्प होगी, सर्वे लिए समान नहीं होगी।

देहात में ऊपर के ४० प्रतिशत का उपभोग ४७८८ प्रतिशत बढ़ेगा, और गृहों के उनी वर्गों के ४० प्रतिशत लोगों का ५३० प्रतिशत बढ़ेगा। दूसरी ओर देहात के सबसे गरीब ३ प्रतिशत का उपभोग ६.३ प्रतिशत घटेगा, जब कि गृहों के सबसे गरीब ५ प्रतिशत का १३.१ प्रतिशत घटेगा। नीचे के ५ प्रतिशत के ऊपर के ४० प्रतिशत लोगों का देहात में १३.३ प्रतिशत से २६.२ प्रतिशत बढ़ेगा, जब कि गृह में बिक्र ५ प्रतिशत ही बढ़ेगा। इन अंकड़ों से स्पष्ट है कि १९८०-८१ में विपमता १९६८-६९ की अपेक्षा अधिक हो जायेगी।

अपर हथ बिक्रुत नीचे के १० प्रतिशत का छोड़कर उनके ऊपर के १० प्रतिशत पर ध्यान दें तो देहात में अन्य प्रति व्यक्ति का उपभोग १९८०-८१ में बिक्र २३३.०८ होगा, और गृह में २३८.७८। १९६८-६९ में गृह के ऊपर के ३ प्रतिशत लोगों का उपभोग नीचे के १० प्रतिशत से ऊपर के दूसरे १० प्रतिशत के उपभोग का ९.१ गुना था, १९८०-८१ में यह बढ़कर १३.४ गुना हो जायेगा।

४. योजना-आयोग मानता है कि १९६०-६१ के मुद्दे पर प्रति व्यक्ति वस-से वस २०८ प्रति यह उपभोग अ-तिर है। देहात और गृह में कोई अंतर व्यापारिक है। १९६८-६९ के मुद्दों पर देहात के लिए प्रति व्यक्ति प्रति वर्ष आय ३२४८० होगी बाहिए, और गृह के लिए ४८८८०। अगर आर्थिक विचार योजना-आयोग की आशय के अनुसार हो तो भी १९८०-८१ से देहात में जो लोग नीचे से २०-३० प्रतिशत की संख्या में हैं उसी प्रति व्यक्ति आयिक आय ३२७७ होगी, और ३०-४० प्रतिशत की संख्या के लोगों की ३८३.६

रुप प्रकार १९८०-८१ में देहात में लग-भग ३० प्रतिशत लोग ३२४.०० के अनुत्तर स्तर के नीचे रहेंगे, जब कि १९६८-६९ में यह प्रतिशत ४० था।

गृहों में १९६८-६९ में ५० प्रतिशत लोग ४८८८० के अनुत्तर स्तर के नीचे से १९८०-८१ में ५० की जगह ४० प्रतिशत लोग निम्नतम स्तर के नीचे रह जायेंगे।

अगर योजना के सभी लक्ष्य पूरे हो जायें तो १९८०-८१ में गरीबों की गृही स्थिति रहेगी, किन्तु विधे वस वर्षों का अनुभव बताता है कि जो लोग गरीब रह जायेंगे नहीं होंगे। लोग चारों ओर भी अधिक बोझों से घेरे जायेंगे। इसका अर्थ यह है कि गरीबों की स्थिति में सुधार नाम मात्र का ही हो सकेगा।

५. अगर पंचवर्षीय योजनाएं अनन्त मध्यम गरीबों के जायें तो १९८०-८१ में सभी उपभोग प्रति व्यक्ति १९६८-६९ के ४४६.६८ से बढ़कर ४९५.७८ हो जायेगा। इसका अर्थ यह है कि पूरे १२ वर्षों में वृद्धि केवल २.६ प्रतिशत होगी। गृहों में यह वृद्धि १९६८-६९ के ६२१.०० प्रति व्यक्ति प्रति वर्ष से बढ़कर ६६४.४८ होगी, जो १२ वर्षों में ७.० प्रतिशत होगी। मध्यम और नीचे के लोगों की स्थिति में सुधार इसके भी कम होगा। देहात में नीचे के ५ प्रतिशत लोगों की छोड़कर (नीचे से ही) ४० प्रतिशत लोगों का उपभोग १.५ से ३.८ प्रतिशत के बीच बढ़ेगा, जब कि गृहों में नीचे के ४० प्रतिशत लोगों का ३.७ से ६.९ प्रतिशत घट जायेगा। इस प्रकार देहात में ३५ प्रतिशत से अधिक और गृह में ५० प्रतिशत से कुछ ही कम लोग बर्हिष्ठ न्यूनतम उपभोग से नीचे रह जायेंगे।

गृहों से तो १९६८-६९ की अपेक्षा १९८०-८१ में न्यूनतम स्तर से नीचे रहनेवालों की संख्या बढ़ जायेगी। स्पष्ट है कि गरीबी बढ़ेगी। हर व्यक्ति की न्यूनतम आय की गारन्टी हो, यह दिन १९८०-८१ के कार की कम जायेगा, बड़ा गृही या कृषक। —प्रमुखता : राममूर्ति

सर्वोदय की कान्ति निखरती नहीं !

—कार्यकर्ता की चिन्ता थी धीरेन्द्र मजूमदार का चिन्तन—

प्रश्न : विनोबा, दादा द्वय (श्री दादा धर्माधिकारी तथा श्री धीरेन्द्र मजूमदार), जे० पी० आदि आदि के रहते भी प्राप्ति क्यों नहीं निरख रही है ? मे तो सभी सुग-सुग है—आवरण बहुत पारंगत है, आत्मा बहुत उज्ज्वल है और सत्यता भी है । क्या हमारी खुद-खुदता में वो गड़बड़ न हुई ? क्या हमने आत्मिक खे ही तो गलती नहीं की ? तथा 'छायाग्रह' में 'अन्धान का प्रतिहार' बिलकुल भ्रमरक केवल 'भ्रमन-प्रसन्न' आशीर्वाद में नहीं पड़े रहे ?

उत्तर - इस प्रकार की सहायता
लिए सहायता है, कि इन अन्तर्गत जमाने के
सम्बन्ध में दी प्रशंसा पर सही विचार नहीं
करते हैं। यद्यपि, यद्यपि इसका भी भविष्य
का सत्य 'अभ्यास का प्रतिफल' नहीं है,
अधिकतम, जिन प्रवर्तित व्यक्तियों,
प्रवर्तितों या सम्प्रदायों के कारण अभ्यास
देखा है। जबकि निम्नलिखित सहायता भी
कृत्यों, प्रवर्तितों या सम्प्रदायों की
व्यवस्था है। दूसरा, यह कि यद्यपि काम
प्रवर्तितों है, लोक समकालीन होता
है। लोक समकालीन तक नहीं आता है।
जब तक यह केवल सहायता नहीं, बल्कि
निम्नलिखित है कि सहायता नहीं की है।
देता सहायता नहीं करता है।

अन्धकार के प्रवाह पर यह भी गमनाया
होया कि ऐसी कोई दुर्घटना नहीं है, जिससे
बहा जा सके कि गंगाजल के अमृत-अमृत
तीन अन्धकारी है और अमृत-अमृत कीर्ति है।
अगर आप गहराई से आनन्दन करते, तो
करीब-करीब हर मनुष्य किसी किन्तु पर
अन्धकारी है, तो किसी दूसरी किन्तु पर
अन्धकारी-कीर्ति को है। उसी तरह वह
होयप्र तथा कीर्ति को है। दार्शनिक
अन्धकार है। लेकिन वा प्रतीकार का
प्रतीकार बहाना कोई चीज नहीं हो

सक्तो है। इसका विचार ही हो सकता है। समाज के सर्वस्वारी जग्याय बोर धोपण का निराकरण तब तक बरधम्य है, जब तक उसकी जननी, पद्धति बोर प्रथा के बरसे नथी पद्धति या प्रथा का बसिष्टान नही होता है। हमारी बसिष्ट या सदर नही दत्ता है, इसलिए वह बसिष्ट सम्पूर्ण रचनारम्य है, प्रसि- क्तारम्य नही। रचनारम्य प्रसिष्ट की दुद्धी ब्यूह-रचना होती है—बहुला बसि- यानाम्यक, दुधरा सगुलारम्य। प्राय- त्त बोर प्रामरररररर के बाम्बोवन से बर बोनी प्रसिष्टाना का समावेत हो रहा है।

अभी चन्द्रश्यामिन्द्र धन स्थिति यह नहीं रही है कि प्रचलित पद्धति गणन है, बलिव कायना यह है कि प्रचलित पद्धति ही उद्योग संसाधनधारण है, और विद्य बदन की मात्र विनोदा यह रहा है, वह भारत होने पर भी गणन-वर्धन है, अर्थात् नहीं। समान में गणन है, पर वह पद्धति के कारण नहीं, बलिव उद्योग संसाधन के विरोध में है। वे मानते हैं, उन्हें बदन दिया बार, तो वह दीन हो जाएगा और एकीकृत प्रसारण की जाए है। यह बात, गांधीजी के मूल्य में उद्योग वा उद्योग बना वा, उद्योग संसाधन के कारण भी है। लेकिन वह आन्दोलन नहीं, मुक्त वा, यह हक पून जाते हैं। उद्योग संसाधन, मूल्य वा पद्धति बदन के नहीं, संसाधन बदन के वा वा। संसाधन बदन के वा आन्दोलन मुक्त होगा, कति नहीं। उद्योग वा लिए कि कति की अर्थ-व्यवस्था के मुक्त की अर्थ-व्यवस्था मिले होगी है। उद्योग (वा विरोध की व्यवस्था) उद्योग-धन प्रणाली के मूल्य व्यवस्था पद्धति की व्यवस्था के लिए व्यवस्था नहीं मानना

धी। मुन्नामी अन्धानवीय है, और यह
 सञ्चारी वा सत्य है। यह बहुधा सत्य-
 मान के लिए स्वाभाविक है। १८८१ में
 १९४२ तक आपने जिस प्रकार के पार
 सत्य के नाम गिना दिये हैं, उनसे
 वही थोड़ा सँझी मशहूर ज्ञान
 नी मुन्नामी हमारे के आन्दोलन के लिए
 उद्बोधित करते हैं। अब वही सत्यवादी
 जनमानस की स्वाभाविक विद्या या वृत्ति
 वा। उसी ज्ञानोद्भूत वा दर्शन आप उनका
 ही भाष्यना के अनुसार "ब्रह्मवादी
 पद्धति" के परिवर्तन के लिए करना चाहते
 हैं, जो भी बौद्ध धर्म की जगह, वही के
 अन्तर, यह अर्थ है। ही समग्र वा ब्रह्मवादी है।

दुसरी बात यह है कि ज्ञानि विचार
यही है या नहीं दुसरी धर्मशास्त्र काय मुद्द
की मुविवा में बरखा चाहते हैं। इन्ह
की प्रवर्ति प्रवर्त होनी है और ज्ञानि
की अग्रगण्य । काय अग्र बर्तमान आधो-
धन व अग्रधन वरी, ता कायकी प्रवर्त
कमुव होना कि मदी मुद्द में पाग दते
साधन्य अग्र-मुद्धार की दृष्टि हैं। इसी
में, यही काय अग्रधन धर्मो में वर यह धन
समाध-ज्ञानि वर आधोधन है, ऐसा
कमुव कर रहे हैं। भुगत के बाद विष
समय कायने आनी विविधि की प्रा-
म्य और साधनकायने के बादकम में
की इन बरखा मुद्द विवा था, उस समय
अग्रधन कर दो विधी की यह विधायन
रही है कि विवा में मुद्द काय मुद्द
विधि विवा ही दुसरी मदी विवा है, यद्यपि
विवा में मुद्द के ही भुगत की ज्ञानि
के ज्ञानिधन "अग्रधन" की मदी दे दी थी।
तो यह आधोधन मुद्धार-बाद मदी, ज्ञानि
काय है, दुसरी ही समझ में १९५६ में
१९५६ तक मग गया। फिर आज के
जमाने के कायका ज्ञान और अग्रधन
प्रतिवृत्त कायका के अग्रधन अग्रधन
में अग्रधन विधि की समझ जमाना का
अग्रधन काय आधोधन-काय ही का
विधि है। "अग्रधन" विचार नहीं रही
है, यह मदी वरी ही रही है ?

ଆବଶ୍ୟକୀୟତା ଉପରେ ଆଧାରିତ ଥିବା ସମସ୍ତ

जैसे हजार बाल की गुनाही और लोचन के फलस्वरूप बेहोश बनता था। पद्धति-परिवर्तन का विचार तथा गुणार्थ बनना कोई आसान काम नहीं, जब कि समूची विदेशी गुनाही को हटाने में छंदो मद्धा-पुष्टों को हटो बनाने की आवश्यकता हुई थी, तो प्राचीनद्विजिः बाल से प्रक-लित मायता को अनुसार बलप्राणकारी पद्धति की विनाशकारी समझकर, इसी बेहोश बनना द्वारा उगरी पलटने का दुष्प्रभाव निवारित के लिए कितने हजार सक्रियत तथा समर्थित मद्भागशो को हटो बनाने होगी, इसकी कल्पना कर लीजिए। अतएव आज जैसे तबल बिचो के मेरा निवेदन है, बाप इस प्रकार की छिटपुटी भूमिशा पर लोचन छोड़ दें, और कान्ति की यहूदी में बैठने का प्रयास करें।

सत्याग्रह

आज "सत्याग्रह" का भी प्रथम चरण है, इसलिए सत्याग्रह को भी समझ लेना चाहिए। सत्याग्रह की प्रथम ताने यह है कि जिस सरर का साथ आग्रह करना चाहते हैं, वह सरर आग्रह है। वास्तविक यह है कि सार्वजनिक बँचाने पर समझ का कोई अल अग्राम-मुक्त नहीं है, इसलिए अन्धा के विशेष है सार्वजनिक बँचाने पर सत्याग्रह नहीं हो सकता है। कान्ति के लिए सत्याग्रह कोई सामान्य टेकनीक नहीं हो सता, यद्ध में उनका प्रयोग हो सकता है। सत्याग्रह का प्रयोग स्थायी तथा अस्थिरगत भूमिशा से ही हो सकता है। स्थायी स्थितिगत भूमिशा में, अग्र प्रथम में कुछ निश्चित अन्धा का प्रतिहार सम्भव है। यह जो छोटा भाग है, सत्याग्रह से समाप्त का विचार निरन्तर सार्वजनिक बँचाने पर हो सकता है, भू है। इसीलिए मांथीबी स्थितिगत सत्याग्रह पर बहुत जोर देते थे। उन्होंने राष्ट्रीय बँचाने पर जो प्रयोग किया था उसे उन्होंने "मिशन नाट्य-मानी" की छंदा की थी। उन्होंने सत्याग्रह का उपयोग हमेशा स्थायी तथा अस्थिरगत प्रथम पर ही किया था, जैसे

क्या भारत को अणुबम बनाना उचित है ?

—स्व० डा० विक्रम साराभाई

दिनांक ३० दिसम्बर, १९७१ को देश के मुख्यमिन्त्री वित्तानिध और अणुसक्ति-आयोग के अध्यक्ष डा० विक्रम साराभाई का अचानक दृश्य गति रक जाने से बेहताम हो गया और इस प्रकार विज्ञान-जगत का एक आश्चर्यपूर्ण मल्ल सदैव के लिए विनष्ट हो गया। स्व० डा० विक्रम साराभाई वित्तानिध होने के साथ ही एक विचारक भी थे। यह लेख १ जून १९१६ को बम्बई में एक वक्ता-सम्मेलन में व्यक्त किये गये उनके विचारों पर आधारित है। देश की वर्तमान परिस्थिति के सम्पर्क में उनके ये विचार विस्तारोपक हैं अर्थात् आज अणुबम बनाने की भाँव भारत-सरकार से की जा रही है।

वक्तावर अणुबम के बारे में आपने क्या विचार है ?

डा० साराभाई : यदि मैं भारत के इस प्रश्न का उत्तर देती प्रत्यावना के साथ हूँ तो सीधा उत्तर न हो, तो इस पर मानिए : मेरा विश्वास है कि हम पहले मन्ते-भाव से यह पूछें कि हमें अणुबम चाहिए किनलिए ? एक बात तो स्पष्ट है कि यह एक ऐसा सदन प्राप्य करने का साधन-माध है जो हथार नहीं हो सकता। अणुबम ने हिरोशिमा तथा नागा-साकी में जो भयंकर नृप्राण विनाश उठते उसी लोग मरमोउ हो उठे : मैं नहीं

काशीनी-सत्याग्रह। अगर कुछ प्रश्नों पर सत्याग्रह का व्यापक प्रयोग हुआ भी था तो वह युद्ध विदेशी सत्ता के स्थान पर स्वदेशी सत्ता की स्थानों के युद्ध की प्रतिष्ठा से ही था। अगर कान्ति का अर्थ मूल्य परिवर्तन है, सत्यता-परिवर्तन है, और चूँकि मूल्य की स्वीकृति तथा मायता सार्वजनिक होती है, इसलिए कान्ति साक्षर-प्रक्रिया से ही सम्भव है, किन्तु प्रकार की प्रतिकारमयक पद्धति से नहीं।

आप अन्धा का निराकरण करना चाहते हैं, मान्य तथा लोचन-मुक्ति चाहते हैं, मित्रता की मायता हटाए चाहते हैं। आपने समझा था कि साक्षर की भाँव सार्वजनिक है, मित्रता की मायता सार्वजनिक है और अन्धा का कोल साक्षर तथा मित्रता की मायता का परिवर्तन-यत्न है। अनाविज्ञान से अणुबम साक्षर की आरम्भना तथा गुना

समझता कि लोग ऐसी भयंकर चीज के साथ जीना पसन्द करेंगे। (कण्ट पद सत्य है कि हम सबको अपनी मुरादा की विना होती है। दूसरी लगता है कि प्रत्येक मनुष्य को तथा राष्ट्र को अपनी मुरादा की विना करनी ही चाहिए। हमें यह बँचना चाहिए कि किसी राष्ट्र की स्व-सत्ता तथा उसकी सम्पत्ता का अतिक्रमण न हो। पर यहाँ मैं इस बात पर जोर देना चाहता हूँ कि जिस प्रकार हमारी मुरादा की बाह्य के आक्रमण से अंतरा है और जैसे उसे भीतर से भी हो सकता है। मुझे लगता है कि यदि हम देश की आर्थिक

करता रहा है, और सार्वगिर अन्धा स्थिति से लेकर "सत्याग्रह" पर बँध कर सीधे सत्यता-मार्ग में भी मित्रता की मायता कूट-कूट कर मरी हुई है। "सत्याग्रह" पर बँधे हुए मित्रता-मार्ग के लिए, यहाँ पर यह बँधता है, यह स्थान उठने ही महत्त्व का है, जिसका विज्ञान के लिए उसी सारी सत्यता। उस मित्रता के स्थान पर अगर कोई दूसरा मित्रता बँध जाये, तो उसी प्रकार की फौदारी हो जायेगी, जिस तरह किसी अर्थी-मार्गिक की अमीन पर दूसरे स्थान द्वारा इन बनाने से हो जाती है। फिर, चीन जिसके साथ "सत्याग्रह" करेगा ? यही कारण है, विन्दा कहते हैं, बर्दिया में "रेलियटिव" (प्रतिहार) नहीं होगा, "मिशनटरी" (सहायक) होगा है, और आज हमारे किसी मित्र को बनाने की जरूरत नहीं है कि कान्ति बर्दिया से ही हो सकती है। (३० दिसम्बर, १९७१)

विज्ञाता की यदि कायम न रख सके तो बहुत ही गंभीर बटिनाटो का अनुभव करेंगे और भारत की एकता गूट होगी। इसलिए जब हम सुरक्षा की बात करते हैं तो हमें देश के बाहर तथा भीतर के खतरमणों का विचार करना चाहिए। यह भी सोचना चाहिए कि हम देश के विरासत तथा संविता सुरक्षा के बीच वंचे सम्बुद्ध रख सकते हैं, राष्ट्रीय विरासत तथा सुरक्षा के लिए हम वहाँ तक विदेशी सहायता पर निर्भर रहे सकते हैं। कहीं कहीं इसका ध्यान हमारे सामने है। कम-क्या यह है कि देश के साधनशील बा उल्लान तथा समाज-न्याय के लिए प्रयोग करें बा सैनिक-सुरक्षा के लिए।

जो लोग सैनिक-नीति के परिचित हैं वे यह जानते हैं कि नागव या घेर हमारी रक्षा नहीं कर सकता। इसलिए यह अत्यन्त दुःसा कि हम अपनी सैनिक-शक्ति के बारे में किसी को टक नहीं सकते। यदि हम यह चाहते हैं कि हम अपनी रक्षा अणुबम द्वारा कर सके जैसे कि रूस तथा अमेरिका कर सकते हैं, तथा शत्रु हमारे अरबी के बाख हम पर आक्रमण न करें, तो यह केवल एक बम-विस्फोट से नहीं होता। इसके लिए सम्पूर्ण सुरक्षा की व्यवस्था होगी पहिले जिसमें प्रशोषासन, दूर तक जागैकाले शोषणीय क्षरन होने चाहिए। इसके लिए रक्षा आवश्यक होगा। विधेय प्रचार के शत्रु तथा वैदुष्य सम्बन्धी (इलेक्ट्रोनिक्स) प्रयोग का विनाश करना होगा तथा औद्योगिक समाज की भीन रखनी होगी। यह सब हम कैसे कर सकते हैं? ऐसी बात तो नहीं है कि वैज्ञानिक एक नमूना भाग के सामने रख दें, और फिर सुरक्ष ही हमें आगमिक सुरक्षा मिल जाय। उसके लिए तो देश की सम्पूर्ण सम्पत्ति लगानी होगी और बहुत से धन की जरूरत होगी। इसलिए जब सोचते हैं कि हमें क्या करना है तो उसमें व्यव बा प्रश्न उचिण नहीं है। इसका सम्बन्ध तो अधिक महत्वपूर्ण बाकी है कि आग प्रमुख यह प्रश्न पारते हैं कि जो यन्त्र नवर्द्ध की

वया कोयन होगी? किन्तु जो यन्त्र नवर्द्ध कर सक नहीं बन साया जन्म तक आगके बाग उसके बनाने के लिए करपा, मिल व्यववा कोई अन्य साधन न हो। उसी प्रकार यदि हम अपनी रक्षा अमेरिका तथा रूस की शक्ति पराधातु अरबी से करना चाहते हैं तो उसके लिए विरतना व्यव होगा, यह बाध जल्मते ही है। ये अपना पंथा समुद्र में तो फेंक नहीं रहे हैं। उनमें सैनिक-व्यवस्था पर ही सब बर रहे हैं। उनका अन्य सस्य बरबो में हो रहा है। मुझे लगता है कि हम बिजला धन लगा सकते हैं, यह सोचकर ही हम पर विचार करें। मैं प्रधानमंत्री से पूर्ण-सत्य सहमत हूँ कि केवल यन्त्र-विस्फोट से हमारी सुरक्षा बढ़ नहीं सकती।

इसका मान लीजिए शक्ति सरकार अपना विचार बदल दे तो हम बनाने में हमें विरतना समक अवस्था?

उत्तर यह तो सरकार इसमें विरतना प्रयास करने की तैयार है इस पर निर्भर करता है। यदि मैं आपको एक मरान बनाने को कहता हूँ और आप उसे बनाने के लिए दस राजगीर लगाते हैं, तो आपका मरान फल दिनों में तैयार हो सकता है, किन्तु यदि आप केवल एक ही राजगीर काम पर रखते हैं तो उसमें अधिक दिन लगेगे। यह तो हमारे राष्ट्रीय साधन शीत पर निर्भर करता है। विरतना प्रयास आप करना चाहते हैं, उसपर निर्भर करता है। इसी प्रश्न का दूसरा उत्तर यह है कि कलक के वैज्ञानिक तथा औद्योगिक सक्षार के उच्च शक्ति के वैज्ञानिकों में से हैं और यदि उन्हें पुनिष्ठा तथा शौका दिया जाय तो वे सब कुछ कर लेंगे।

प्रश्न: प्रशोषासन (मिसाइल) व्यवस्था स्थापित करने में विरतना समक सयोग और विरतना व्यव होगा?

उत्तर: प्रशोषासन (मिसाइल) व्यवस्था स्थापित करने के लिए? आज की परिस्थिति में हम ऐसा कर ही नहीं सकते। हमारे पास अभी औद्योगिक शीत नहीं है।

क्याना इस बात की अच्छी तरह समझ लीजिए। मैं नमूने के शीत पर प्रशोषासन (मिसाइल)-व्यवस्था नहीं कहता। मैं अमेरिका-जैसी व्यवस्था की बात कह रहा हूँ। इसकी जरूरत तो लीजिए। इसके लिए पूर्व-निर्दिष्ट करने की व्यवस्था होगी। एक उच्च शक्ति की औद्योगिक शीत भी आवश्यक है। मुझे लगता है हमें एन-एन कम जाना होगा। और, हम एन-एन ही बरम बा सकते हैं। हमारे चाहते-ना-चाहते का हमें कोई प्रश्न ही नहीं। हमारी क्षमिशीली व्यर्थ-व्यवस्था का विरासत करने के लिए हमें विदुष्य (इलेक्ट्रोनिक्स) सम्बन्धी तथा मिथ शत्रु के उद्योगों को बहाना होगा। वह हम सब नहीं कर सकते जब तक हमारे पास क्षमिशीली इति-व्यवस्था नहीं। और, जब तक हमारा मुल राष्ट्रीय उत्पादन नहीं बढ़ता, जब तक हम कुछ भी कर नहीं सकते।

प्रश्न: क्या हम नमूने के शीत पर ऐसा कर सकते हैं?

डा० सादामाई नमूने के शीत पर हम बरम हो बना सकते हैं। पर मैं तो उसे खिलोना ही कहूँगा।

प्रश्न: आप नमूने के पक्ष में नहीं हैं?

डा० सादामाई नमूने के पक्ष में नहीं हूँ। मैंने ऐसा नहीं कहा। किन्तु बरम वैज्ञानिक निर्गम लही घूट रहे हैं। यह राजनीतिक निर्गम पर आधारित है, नवोक्ति जैसा कि मैंने पहले ही कहा है भारत सरकार इसमें वहाँ तक शक्ति लगाना चाहते हैं, इसपर निर्भर करता है।

किर लही बात पर और देने के लिए मैं प्रश्न को दोहरा रहा हूँ। मैंने इसी परिस्थिति से आरम्भ किया बा कि आपका प्रश्न भारत की सुरक्षा से सम्बन्ध रखता है। जो लोग भारत की सुरक्षा को विरतना करते हैं उनसे यह कहना चाहता हूँ कि उनको सुरक्षा देते बाहरी आक्रमण से बरनी हैं वेधे ही बरर से भी कहते हैं। और हमें इन दोनों के बारे

में सोचना चाहिए। उनके लिए हमें अधिक विचार तथा सैद्धांतिक तैयारी में समुचित साधन होना। यह सभी समुचित रूप से निवारण हो हमारी आन की सबसे बड़ी समस्या है। एक प्रमुख से हमारी सुरक्षा नहीं हो सकती। यदि आप अमेरिका तथा हम को तरह सुरक्षा चाहते हैं तो उम्मा मतलब और हो होगा है और जगो कीमत भी आप जानते हैं।

बना आप अमेरिका को सैन्य-सुसज्जित रूप में जानते हैं? यदि हम चीन तथा अन्य देशों को राष्ट्र के समान दरती रक्षा-सुरक्षा चाहते हैं तो हमें उनसे मिलने की ही धारणा करनी होगी। हमें भी अलग रखने के लिए जमीन के नीचे जाके रक्षा करना होगा। और भी बहुत कुछ करना होगा।

प्रकार बना आप चीन की बात करी करते की तैयार है?

डा० साधार्थी : जहाँ तक मैं जानता हूँ उनके विद्युत् (रेडियोविश्व) सम्बन्धी उद्योग ने वास्तु प्रगति की है। और बायुगिन विज्ञान तथा उद्योगविद्या की प्रगति इसी पर निर्भर करती है। इसीसे विचारता तथा निःसंशय बन सकते हैं। सन्निवेश बन सारि भी बन सकते हैं। हाथ ही मैं हमारी विद्युत्-सम्बन्धी समिति की रिपोर्ट पढ़ी है। इसके अनुसार यह उद्योग अभी प्राथमिक अवस्था में है। फिर भी मैं यह नहीं कहता कि इसके कारण हम कम नहीं बना सकते। मैं तो केवल यह कहना चाहता हूँ कि हमें उच्च वैज्ञानिक प्रगति के साथ-साथ ही वैज्ञानिकों को रक्षा-सामान की रियाज करना होगा। वर्तमान के अभाव में हमें भी और हमारा मान होगा। यदि उच्च कोटि का विद्युत्-सामान रचना हो तो हमारा सुरक्षा ही तब हो सकती है। इसके हम ही-उत्पादन करने में सक्षम होंगे। दूसरा उद्योग हम अर्थात् मान जगाने में काम करते हैं। उद्योग-समय तथा सम्पत्ति दोनों में कर सकते हैं। यह ही हमारा एक उद्योग होगा

होने-बना हाथ का मान, और अधिक में हम दूसरे बानी सुरक्षा का प्रश्न भी कर सकते हैं। वास्तविकी उद्योग का विकास करना चाहें या नहीं, यह ही बात ही बात है, किन्तु यदि आप सुविधाएं हैं तो आप ऐसे उद्योग करने विनये आरंभ कर सकते हैं।

प्रकार बना हम परमाणु बम बना सकते हैं?

डा० साधार्थी : यह भी इसी बात पर निर्भर करता है कि हम इनमें तर्क तक पहुँच सके हैं। उनमें राजनीति, विज्ञान की आवश्यकता है और सामाजिक नियंत्रण की भी। यदि आप परमाणु सु-बा की बात सोच रहे हैं तो मैं आपकी सलाह की बात हूँ कि इनमें मान की ओर ध्यान हो देना है। और इसके लिए आपको ५००-६०० करोड़ डॉलर खर्च करनी पड़ेगी। और तैयार होना चाहिए। लेकिन यह दुर्गो बात है।

प्रकार : परमाणु आन्दोलन के बारे में आपका क्या कहना है?

डा० साधार्थी : मैं सामूहिक सुरक्षा के पक्ष में हूँ। शांति के कार्य करने के लिए हमें हर प्रकार के प्रयत्न करना चाहिए। यदि दुनिया यह समझा है कि किसी एक बार्न में सक्षार का भण्डार हो सकता है तो मैं उसका सम्पूर्ण अन्तर्ग नष्ट कर दूँगा। मैं विज्ञानी भी था जो एकदम अचानक अचानक एकदम हुआ नहीं। किन्तु मैं उसके पक्ष में हूँ, समुचित में विश्वास करता हूँ। मैं यह विश्वास है कि सामाजिक प्रयत्न के अभाव में ही समस्या पैदा हो सकती है। यदि विश्वभर के लोग सामाजिक व्यवहार अपना लेंगे तो मैं यह विश्वास है कि विश्वभर से सुरक्षा होगी, और यह कार्य नहीं कर सकते हैं। इसे मैं सोचने में कहता हूँ। और फिर सक्षार ऐसे राने में जाय नहीं होगा अर्थात् हो सकते हैं वही।

प्रकार : यदि मान बम बनाने का निश्चय कर ले तो क्या वह सुरक्षित हो सकती कीमतीत सक्षार बना नहीं सकता?

डा० साधार्थी : हम उसे बनाने के लिए बितने आसुर हैं, इसपर निर्भर करता है। यदि आप यह तब कहें कि सभी विज्ञानियों के वैज्ञानिकों का एक गुट बनाएँ उन्हें विद्युत्-सामान्यी उद्योग का विकास करने में लगा दें तो यह बड़ी अच्छी बात होगी। किन्तु मैं यह मानता हूँ कि किसी भी उद्योग का विकास हमारे सामर्थ्य के लिए होना चाहिए। केवल बम बनाने के लिए नहीं। यदि हम रसायन, विद्युत्, विद्युत्-बल, विद्युत् प्रसार के साथ और साथ ही उद्योगी सम्पत्तियों पर ध्यान दें तो हमारी सैन्य शक्ति बढ़ेगी और हमारे देश का इतना ही बढ़ना जायगा।

प्रकार परमाणु-उद्योग के बारे में आपका क्या कहना है?

डा० साधार्थी : यदि मान बार्न में पर रहे हैं और उसके हाथ में दाया है तो आप में आत्मविश्वास होगा। यदि आपका लक्ष्य आपके लिए पर दाया परक रहा है तो आपके आत्मविश्वास को मान पुष्ट बन होगी क्योंकि ही सक्षार है जोही आपके ही आसपास लक्ष्य दाया लेना मान आर। यदि आपका मोहर आपके लिए पर दाया परक रहा है तो आपका मान ही यह दाया आपके लिए पर परक है जो बहार करने फिर की ही सक्षार होगा। उच्च प्रकार परमाणु उद्योग का प्रयत्न करना नहीं है। हमें विश्वास तथा प्रयत्न का प्रयत्न है। आपके लिए पर सक्षार परक-प्रयत्न का भाव बढ़ाई। और जैसा कि मैं समझता हूँ यह विश्वास किसी विज्ञान प्रगति पर निर्भर नहीं करता, बल्कि उच्च उद्योग का भाव को सुरक्षा में बना रक्षक है। हम पर आसक्ति है। मैं परमाणु-उद्योग के विरुद्ध नहीं हूँ। मैं तो केवल नहीं कहता

बरा जा भये रक्षा की ही न-मुखा
 का क्या जाने है ? यदि दुश्चीन दुष्ट
 भय रिपो बड़े राष्ट्र के तब जा गाने
 दुष्ट-स्वर्ण बाले हैं तो हूँ उनके
 ताँदे की ही व्यापक बानी होगी ।
 मेरी बात रातो के रिद्र खीर के
 ये पक्षे ह्यान बलाने होंगे । कीर की
 न कुछ बाला होगा ।

३०० तातामार्ब बरुतर मे बजज
हउके डिपुलु (दीकुदीनिक)-पगगरी
बजज मे बगरी बजज की है। और
पगगरी बजज तथा उज्जयिनी की
बजज की वर निर्भर बजज की है।
बि विचारक तथा विचारक

१. **संसाधन** के माध्यम से
 संसाधन का ही विभाग बना
 इसके द्वारा कृषि व
 द्वारा लाभ होगा। यदि
 सिंचन-प्रणाली बनाये
 ही लाभ की जाती है।
 सिंचन-प्रणाली बनाने में
 लागत बहुत कम पड़े
 में ही बनाने है। प्रत्येक
 को भी बनाने है।
 लागत

पुस्तक-मूल्य : सातमेरु, रु० ५

कर्नाटक में ग्रामदान : कुछ अनोखे अनुभव

विशेषज्ञों के आवाहन पर जिन दो विधायकों ने इसकी विया या उत्तर से एक हैं श्री सदाशिवराव भोसले । कर्नाटक में श्री सदाशिवराव भोसले के बारे में सर्वत्र सुश्रुति प्राप्त है। महाजन-पराने में जन्म हुआ है पर भूमि में जरा भी महाजन की शलक नहीं है। उनकी सेवा और रक्षण के कारण ही दिनांक ९ से १७ जनवरी तक वेतनव्यय जिले में प्राथि-पुष्टि वा जी अधिपति वला उत्तर २५ ग्रामदान मिले। इनमें से २० गांवों में ग्रामसभाई बनी। कुल १५ एकड़ भूमि बीसवें हिस्से की तौर पर मिली। वेतनव्यय जिले के इस क्षेत्र में भूमि की कीमत ४ हजार से लेकर १५-२० हजार रुपये तक है। अतः छोटा-सा विधायकता फनीन वा टुकड़ा छोड़ना भी किसान के लिए भारी था। जिसका भारी प्रतिकूल है। अतः शर्णी फलत होती है। पद-माना में करीब २५-३० लोग गांव डीजनों

में घुसे। पर १० एकड़ के ऊपर वा मालिक वायद ही किसी को मिला हो। ज्यादातर गांवों में गांव एरर तक के किसान पाये गये। अतः गांवों में भूमि-होनों की सख्या बहुत कम है। वेतनव्यय से करीब १० गांवों की हुरी का यह २१ गांवों का तीन अधिपति के लिए बना गया था। गांव पास में होने से काफी कमति इस देहातो में पाये गयी। कुछ गांवों में ग्राम वाफ़ी पलती है। सावरण की बात है कि गांव के पास होने हुए भी गांवों में राजकीय बलवन्दी या गुट-बन्दी करीब-नरीब नहीं के बराबर है। अतः गांवों में झगड़े कम हैं।

वेतनव्यय गांव के कारखानों में गांव-गांव से काफी किसान मजदूरी के लिए जाते हैं। मजदूरी हमार-गारुड की बस्ती वा छोटा-सा गांव। पर करीब ५०० रुपी, कुछ और बच्चे वेतनव्यय गांव में हर रोज काम करने के लिए जाते हैं। व

१२ साल में छोटे-बड़े बच्चे भी रात-रातों का काम करते हैं। और रात में ३ बजे बंदत पर लौटते हैं। विवाह कृषि के अन्य क्षेत्रों भी धन्या गांवों में बना नहीं है। गांवों की दम-राजि के साथ-साथ गांव का सम्पूर्ण दूध भी गांव के लिए गांव में चला जाता है। अतः बच्चे के लिए गांव में दूध, छाछ, घृत भी नहीं बचता। इस तरह से मजद-मजद के देहातो वा मोपण करके गांव दिन-दूनी-रान-चोबुनी गति से बदता चला जा रहा है। गांव पास में होने से शिक्षण का प्रतिफल भी काफी ऊँचा है। हर देहात में १० से १५ तक विनते हैं जो वा तो मेट्रिक पास हैं और छात्रों पर बैठे हैं वा कलेज में पढ़ रहे हैं।

काफी बलवन्दी बलवन्दी लोगों ने हमें धनार्थ के कि हम गांवों में सदा न करें, बरोकि लोग बहुत शराब पीते हैं। वे छात्रों में आकर जलम गवादी। वहाँ के नौकरानों के लिए तो यह एक अवसर बन गया। बरोकी (सदाशिवराव का गांव) में से ६ दम-राजि-मेट्रिक गांवों, जिनमें दो कृषि भी की। अतः ही गांव के नौकरानों को उन्होंने सगठित किया और जुट गये वामा की सैरायी में। नौकरानों की बलम उठा लेते हैं मला यह काम बनी हुए बिना रह सकता है। गांव की बहनों, नौकरानों, बच्चे, सब छात्रों में बामे और बाकी छात्रों में। दूसरे दिन ये सब छात्र जुट गये प्राथि के नाम में और गांव सगठित ग्रामदान हुआ। इस बिखरी युवा-राजि की सगठित करके योग्य मार्गदर्शन मिले तो देश वा बलापनद बहुत बड़े समर्थ में हो सकता है। बिना मार्गदर्शन के गांव युवा-वर्ग भटक रहा है। गांव की शिक्षा-संस्थाओं में उनका मन नहीं लगता। परगावा में ये जलम रिपरी जिगावा से इस बिजय में मुराते बर्बाद गये थे। १६ साल की उस मन्दिरों में (सदाशिवराव की दहलीजी लाइनी लंदन) काय की बिना के बिन्दु बलापन की मोर बलवन्दी

→ यदि गांव सुरक्षा दूब रहे हैं तो सचमुच की सुरक्षा की लताएं करें। ऐसी सुरक्षा, जिससे गांव रात में गांधी-वर्ग की सफ़ाई। जैसा कि पहले ही यह बुद्धि है जो लोग अदुब के पक्ष में हाथद बलवन्ति मजदूर कर रहे हो। यदि हम कुछ ऐसी परिस्थितियाँ उत्पन्न करें जिससे अमेरिका-जैसे राष्ट्र हमें भी अपनी आपत्ति सुरक्षा का कारवायव्य के चके तो यह जगोभी सिद्ध हो सकता है। फिर भी यह इस बात पर निर्भर करता है कि कौन हमें सुरक्षा दे रहा है और कैसे दे रहा है।

प्रकार - हमारे आत्मविश्वास का क्या होगा ?

अः साधारण : आत्मविश्वास का प्रश्न बहुत ही गंभीर है। सुने लगता है कि प्रत्येक राष्ट्र की स्वाभिमान की होना चाहिए और अपना सिर ऊँचा रखना चाहिए। मैं इसे बहुत जरूरी समझता हूँ। मैं यह भी जानता हूँ कि हमारे लोगों में

यह धारणा लगी हुई है कि हमारे पक्षों में हमसे जाये बड़ गये हैं। पर मैं यह जानता हूँ कि हमें ठीक प्रगति करनी चाहिए, ऐसी प्रगति जिससे सारे देश का कल्याण हो। बल-वैसी निरर्थक चीज हमें नहीं चाहिए। हमारी प्रगति सफ़ाई पर आधारित होनी चाहिए, केवल विवादों के लिए नहीं। यदि बल-वैसी में अल-विश्वास की भावना चाहते हैं तो वह शिक्षा की प्रगति पर अधिक ध्यान नहीं देकर बल-वैसी। बिना बिना उद्योग-विद्या केवल आर्थिक क्षेत्र में ही नहीं, बल्कि देश के विकास के लिए यह क्षेत्रों में जलवित कर सकते हैं।

हम पाठे भौतिक हों या नहीं, हम इस कार्य में जुट जाना चाहिए। इस प्रकार हम गांव के बल-वैसी से छात्रों की छात्रों में अपनी सुरक्षा कर सकते हैं। यदि इस नहानी का गलत खत है।

घोड़रुत योग्य मिठा की खोज में निकल पड़ी। वह भोला-भाला, धृष्टाकाव मिठावी रीति गड़ी सोचने हैं कि क्या इस मिठा से घेरा और देन का भजा होगा? बिनाया आदि उतरे माथी राा के बारह-बारह रने तक दूधो की चर्चों काते थे। बहने बेचने थे।

महाराष्ट्र के जनपति बिने की पर-याता से महाराष्ट्र के हन ६ साणी यहाँ मन्दर के लिए आये थे। यहाँ हलने पाया हि कीउता हिम्मा भूम देने की बात सुनने ही विज्ञान के मन में यथाहाइ चेदा होनी थी। यहाँ हलने वेला बहुत नम पाया। यहाँ तो बेहद रूह दिया। हरिशास्त्री के प्रभावमयी बनने के बाद, जो भी बज्जे-बरे बाव दूर हैं, उनके बारे में मनमैद ही सज्जा है, परन्तु उनके प्रभावमयी बनने के कारण देशपर भी निरर्धों में बेहद जागृति मानी है, कुछ कमिनिमान उतरे जागृत हुआ है। उधर भी मरीति सजाओं में मरी सजाय से निरर्धों की उन्मिषिने से होनी थी। यही-गड़ी की पुर्चों से भी ज्यारा सजाय में बहने सजा से आती थी और बने प्रभाव से सुनती थी।

काली की रामसभा बनी और भूमि का बँटवारा हो रहा था। विर वर एल्का निवे एक बहुत साणी और हर्ष सब भूमि मिलेगी, पूँछने लगी। राम-राज सहस्र-रूप पर अमलने पाँच के काम-बखिनी से दानजल लेने का काम बन रहा था। एक बहुत ने दरवाजे में से ही हर्षे गुजारा, हर्ष बैठने के निर बहा और कहा कि हमारे पास दूध भर भी जमीन नहीं है। भूमि का बँटवारा करते समय हमारा भी कपाल रसना, वह जताते लगी। क्या बहने और क्या भूमिहीन धीरे-धीरे भावाव दलने लगे हैं, सुनेभाव भूमि की माँग करने लगे हैं, यह सुझी का बात है।

पाँच के बड़े-बड़े जमीनदार, मौकरी-प्रणा या बचर्चों ॥ धिगन के लिए बैलगाड़ी शहर में आकर बहे हैं। दो दिन उनसे भूमि माँगने का कार्यक्रम

रखा था। महासिवराज के मिठावी साथ थे। उच्च रकडबाव से वे बीमार थे। मना करने पर भी साथ चले। 'बहु पबिज काम है। मरद करनी हो पाहिण। बीमार पड़े लो भी हर्षे नहीं।' वहकर सुवह से शाम तक काम में जुटे रहे। दिन-दिन के पास गये सवने बीमारी दिग्मा भूमि देने की बात स्वीकार की। बड़े जमीनदारों ने कहा—'कोन-की सुवि देनी है, डिगनी देनी है, आप हो तप करके घोषणा पर योगिण हमारी ओर के।' बिनाया बिबाध या उनका महा-सिवराज के मिठावी के प्रति उदासिवराज दान मात्र का प्रपान रखने थे कि केवल रद जमीन न मिले, बर चढे-बढे सभी विज्ञानों से वे बिबादी की जमीन का भी बीमारी हिम्मा माँगते थे। दिन मरीनारी की एक से अधिक कामदानी गाँवों में जमीन थी उनमें उत गाँव की जमीन का बीमारी हिम्मा मिठा। ऐसे भी बहुतार जसांदा निवे बिन्दोरे आनी ५० साग भी सिमवी में बनी तक आपनी जमीन के दर्शन तक नहीं गिये थे। बड़े ऐसे थे जिन्हें दूध पडा नहीं था कि उनकी दिन रात में जितनी और कँडी भूमि है, ऐसे ही हमारे यहाँ के ये बड़े विज्ञान।

इस विचार के प्रति लोगों में काफी आकर्षण पाया गया। अतः इस पदयात्रा को कुछ लक्ष में लोकपात्रा का स्वरूप प्राप्त हो गया था। एक गाँव के कुछ लोग दूसरे गाँव में जाते थे हजारी साथ, और प्रायदाज करने के लिए साँधों को समझाते थे।

आग्र की तरह ही यहाँ भी कुछ लक्ष में काफी संख्या होती हैं। एक ही मगरन से ही यहाँ ११ पट्टे भी पाये गये। मनुष्य और जानवर का येर यहाँ सम्पन्न-ता है। जिस घर में जादवी रहते हैं यहाँ जानवर भी रहे जलने ॥ कीडी भीषण हिन्दवी होवी बह, आप बरताता कर सकते हैं। दूध बार उपज काम करना या अउ. आप भुज कर बच भव निवे गये थे। जो सदासिवराज सभा थी ठाकुरदाज भव की एक सारक

टोसी थी। जो जोर से हर रोज हर टोसी के साथ सगर्ज करती थी और यहाँ गाड़ी अटती ही तो निशानने में फीरल मरद देखी थी। श्री सदासिवराज ने यन्त्र लिपिने १० से १५ सालों तक दूध रोज में काम नत्ता किया था, लोगों से सफरक दूटा हुआ था, फिर भी उन्होंने भुजाल में जो काम और सेवा दूध रोज की की थी वह लोग भुज नहीं थे। जन-आधारित उपाय जीवन होने से लोगों के वे पट्टापात्र थे। जनेक म-यादों का सग-ठिन प्रतिधार उन्होंने किया था, उसे लोग भुज नहीं थे। बलिह उनके जाने ही गाँव में जाया वह मभार होजा या कि अय आ गया हमारा जाता। सेवा, रोग, निष्ठा-मय उनका जीवन होने से लोगों का उन पर दूध-भूषा परोसा है। मर यहाँ-महाँ से पट्टेपते बाय कतह होजा ही था। इस पदयात्रा में अगह-अगह गाँव-जंगल बनाये गये और ग्राम-गाँव-सिंह भी।

अगह से ही सुगमि मामों अपने सावी की परादुपाम के साथ आये थे। सुगमिजी के इतिहास से, सामन्तबराज से और नार्दकुपलता से सब लोग बडे ही प्रभावित हुए। महाराष्ट्र के उभ-यात के विवरण काका रोगुणीकरवी भी आये थे। बनीटक के करीब १० यद्दाशन माथी थे।

समादीप के अतिम दिन के कार्यक्रम के लिए गाँव गाँव से करीब ५०० पुवर लोग २०० बहने आती थी। इन गाँवों में गले का काका पुत्राव कर से चराने के लिए सेवीर रामेश्वराज समिति का मठन किया गया। लगने ५ मानों में दूधी क्षेत्र में सघन कर से बाय करने का अमल सहस्र भी सोँछनेश्री ने मोविज किया। देश में सर्वोप के काम की दृष्टि से जो बने गिने सघन क्षेत्र हैं उनमें यह क्षेत्र काफी काम यहाँ हो सकता है। एकाग्रता से दूधी क्षेत्र में बैठने के भौतवेजी के इस निर्णय से यह सम्भावना अधिक जननमर हुई है।

साथियों के पत्रों से

[शामस्वराय के बायें में जुटे कार्यकर्ता साथियों से विनोबाजी को जो पत्र मिले थे उन पत्रों के कुछ चुने हुए अंश हम यहाँ दे रहे हैं। यह क्रम बराबर जारी रहे ऐसे कीमती हैं। सं०]

ग्रामदान-कार्य की कठिनाई

सर्व सेवा सच के मोगल अधिवेशन से नये दिरे से काम शुरू होगा ऐसा मिने माना था। चितवन-जनन के वल्लावा बायें-कनॉ कुछ भी कर नहीं पा रहे हैं ऐसा महसूस हो रहा है। गोपुरी, बायें में पुत्र शीरेन्द्र भाई के साम मिलकर गया करने के लिए मैंने अपने सच कार्यकर्ताओं को भेजा। कुछ ज्ञान और सहानुभूति मिली। लेकिन पुष्टि-कार्य में भी पुष्ट पत्थर लगा है उसे कोढ़ना आसान नहीं है। जिस गाँव में कार्य-कर्ताओं को समाहार भिजे रहने के लिए भेजा जाता था वहाँ से वे निराश होकर छोड़े। गाँववाले अब जवाब देने लग गये हैं कि फिजहाल ग्रामदान नहीं बन सकती। सोप चुनना या चर्चा करना नहीं चाहते, टालते हैं। कुछ चारा भी मिल जाता है जैसे कभी दान कटाई और चुनना बन रहा है। यंत्रणा में जहाँ मज्दूरी एकता की वहाँ जायसी की जमीन के बँटवारे को लेकर जो बल बन गये हैं। उसी की पहिने सुलहाने का काम मैंने उठाया है। यह निपटने के बाद ही ग्रामदान प्रतिष्ठा-पत्री पर हस्ताक्षर शुरू करा सकूँगा। विर-सोनी गाँव में भी ग्राम-पचायत के चुनाव की तैयारी एक साल से चल रही हो गयी है। इसमें से जायसी से कोई रास्ता नहीं निकल रहा है।

सपना दोम मनाक का तो विचार ही छोड़ दिया है। कुछ स्नेहिले सम्पर्क और प्रभाव के गाँवों में घुसना ही जाय उभी आत्मनिर्वास जगेशा और काम व्यापक हो रहेगा।

सरकारी नीकरतादी के प्रत्यक्षार से इतने मलमुष्ट और उबे हुए रहकर भी प्रामोण जनता क्यों गाँव का कार्यभार हाथ में लेने की, शामस्वराय की बात समझती नहीं है? शासन का पना सबके

दैनिक वार्षिक व्यवहार में बहुत बन्दर तक घुस गया है। उससे छुटकारा पाने की इच्छा है, पर शक्ति और समर्थन के अभाव में बँधा दबा हुआ जीवन ही सामानों से पसन्द करना पड़ता है। स्वतन्त्र जन-शक्ति से ग्रामदान-पुष्टि की हथारी बात हवा में हो रही है। एकदम शासकीय आधार छोड़ देना नहीं चाहिए लेकिन कानूनी पुष्टि के लिए अधिकारियों के पास सापारो में बार-बार जाना भी बजड़ता है। इसमें से रास्ता निकालना है।

—मधुकर बाबट, भदारा जिला सर्वेक्षण
ज-कम सेवाभ्रम, २ दिसम्बर, १९७१

खादी की नयी दिशा

खादी-बायें में नयी दिशा में सोचने का उपक्रम शुरू हुआ है। आपकी थी राधा-कुल्य जकात तथा थी लंबोरी से हुई बापचीव के आधार पर सोचने में थी चर्चा हुई, दिल्ली में भी। श्री जी० रामचन्द्रनू का मोट भी विचारार्थ दिल्ली में प्रस्तुत हुआ। आंदोलन व्यवस्थाओं पर हमारा नहीं था सचे, लेकिन श्री डेवर भाई, श्री विभिन्न भाई व श्री बग राधक तथा अन्य २०-२५ मित्र उपस्थित थे। इस सभा में विस्ती से बचाई-मुनाई करवाने पर चर्चा हुई। निर्णय यह रहा कि इस पर कोई आपत्ति नहीं होनी चाहिए और यदि सरकार स्वीकार करती है कि विकेंद्रित अर्थ-व्यवस्था के अनुयायन वस्त्र-उत्पादन करना है व भित्तों में मोटे वस्त्र का उत्पादन बहुत कम है, यदि सरकार सारी-संरचनाओं से उस मोटे वस्त्र का उत्पादन करने के निर पड़े। जो खादी-सत्याग्रही भी अपना पूरा योगदान देना है। साथ ही जहाँ-जहाँ ग्रामयानी गाँवों में आध-संबन्ध हो जाय, वहाँ-वहाँ प्राथमिकता देकर इसे लागू करना है। जो डेवर भाई

सरकार से इस विषय में बात करे।

—सोमभाई, पादी साथम, पातोपन,
करनाम, १०-१२-७१

ग्रामस्वराय के लिए लोकशिक्षण

जिला कुनन्दपुर और धावली

आजम के दो स्थान उत्तर प्रदेश के दो कोनों पर है: एक उत्तर पश्चिम में हरियाणा-दिल्ली की सीमा से बना हुआ है और दूसरा दक्षिण पूर्व में नेपाल की सीमा से लगा है। दोनों जगह की परिस्थिति के हिसाब से वहाँ के कामों की दिशा कुछ स्पष्ट हुई ऐसा लगता है। कुनन्दपुर जिले में ग्रामस्वराय के लिए व्यापक मोर-सलान द्वारा ग्राम-सत्याग्रह का संगठन करने की योजना है, तथा धावली में पहले से बनी रचनात्मक सत्याग्रहों के ग्राम-सत्याग्रह में जोड़ने के लिए प्रयत्न की शुरुआत करनी है। धावली प्रयोगशाला है, कुनन्दपुर मोर्चा है। बायें पर काम के सहयोगी के रूप में एक युवक साथी श्री हरिद्वार भाई इत महीने साथ में आये हैं। वे धावली, जनाधार बादि के प्रयोगों में प्रथम श्रेणी के कार्य-कर्ता रहे हैं। ये मिल कुनन्दपुर के १४ व्यापकों में युवकर ग्रामस्वराय समितियों का संगठन करने का प्रयत्न कर रहे हैं। ग्रामस्वराय समितियों की समर्थन बनाने के लिए हर जगह में किवियों की योजना बनायी है। इन किवियों में ग्रामस्वराय समिति के साथी अपने क्षेत्र की समस्याओं पर गहराई से चिन्ता करने और उसके निराकरण के लिए बैकारी, भरीकी, जन्धाय, शगरे, भीषण और शराब बादि शक्तियों से प्रेरित की योजना बनायी है। दिसम्बर मास में राफरी व कार्य जोंरी में चने ऐसे योजना बनायी है।

धावली में स्थानीय साथियों को तैयार करने की दृष्टि से चुनाव कर लिया है। परिवार-विवाह ३ रूप में इनका शिक्षण हो ऐसे योजना बनायी है। एका रूप छोटे-छोटे विस्तृत होगा ऐसा सोचते हैं।

—नरेश, कुनन्दपुर (७०००)

१०-१२-७१

नशाबन्दो के लिए संशोधित कानून

इलाहाबाद उच्च न्यायालय द्वारा
उ० प्र० खासकारी कानून की धारा
२० (ए) की ध्वेष करार दिये जाने और
उत्तराखण्ड उच्च न्यायालय में नशाबन्दी
धमाल निये जाने पर उत्तराखण्ड में
नवम्बर के प्रथम घण्टाह में धारा की
हूकानें चुकी, उन पर विकेडिंग हुआ।
राज्य सरकार ने सशिमिधे लागू करने के
लिए २७ दिसम्बर '७१ को एक अध्यादेश
निराला को ६ जनवरी '७१ को उ० प्र०
विधानसभा में पारित किया गया। इस
विधेयक की नियोजता यह की कि यह
सर्वसम्मति से स्वीकार किया गया, परन्तु
इसके परवानगी की पीछी और टिहरी मज-
बात में धाराबन्दी लागू करने के लिए
आदेश नहीं हुए हैं। नये अधिनियम की
प्रथम-प्रथम धाँठें इस प्रकार हैं—

१—उ० प्र० के हस्ताक्षर एवम् १९१० में हविग्राम ने जमुनादेव ५७ में राजा की नीति के निर्देशक तन्त्रों के अन्तर्गत में गन्धर्वदेव के प्रसार तथा प्रवर्तन को सुकर बनाने के लिए यह गन्धर्वदेव बनाया गया है।

२० (४) तथा धारा २० ए और २० बी, जिन्हें हाइकोर्ट ने खर्च करार दिया था, निराला हो जायें।

३—यून आदिनियम में अग्रनिष्ठों के सम्बन्ध में विशेष उपपन्न शीर्षक एक नया अध्याय १-क जोड़ा गया है, जब राज्य सरकार उ० प्र० या उसके निजी भाग में अथवा वहाँ से किसी मालक परन्तु के आशय या निर्धारित निषिद्ध कर सखी है या निती मालक परन्तु के परि- बद्ध की निषिद्ध कर सखी है ।

४—भादक वस्तु को निष्पन्न करने की शक्ति का प्रयोग राज्य में मयनिषेध के क्रमिक प्रसार करने की नीति के अनुसार किया जा सकता है और निम्न-

लिखित को ध्यान में रखते हुए सपद-
समय पर विभिन्न दोत्रों का चयन किया
जा सकता है।

(क) तीर्थ-स्नान, विद्या-केन्द्र या खीचोगिक क्षेत्र के रूप में किसी क्षेत्र की विशेषता ।

(ख) स्थानीय निवासियों को सामान्य व्यापक स्थिति, जिसके अन्तर्गत उनके बाढ़ार, पुष्टि-रत्न और जीवन-स्तर भी है।

(ग) श्यामोय जनमत ।

(घ) कोई अन्य संगठन तब जो राज्य सरकार की राय में लोकहित में कारवान हो।

२—एक कानून के अन्तर्गत स्थि
 तीय में प्रदक्षिण लागू करने पर वास्तव
 में बेवकाली प्राधिकारों, जहाँ जहाँ
 तक उसका सम्बन्ध प्रदक्षिण क्षेत्र में है,
 बिना मीटिंग्स शुरू करने (इ) कर
 सकता है। यदि डेरेक्टर ने पहले से साइ-
 लेंस फीड के साथी बना कर दी हो तो
 वेग साइलेंस फीड उसके ऊपर सरकार
 की बग़ायत कर लेता है। प्राप्ति में।
 प्रदक्षिण-वासी सरकार से साइलेंस इ
 करने पर प्रभावना नहीं होगी।

इस प्रकार इस दलील में कोई सार नहीं है कि नाबिक के अन्त तक सीमा। गण्डक के डेरे चलते शिवे बायें। अग्रजस्य रूपे से इसका भयं जनता को बहादुर बना और गण्डक के घाटीयों की ताजिब बहादुर खासबन्दी के लिए अर्द्धत समारोहों पैदा बना होना।—सुन्दरलाल बहुगुणा

नोजाहली में गांधीवादियों की हत्या

इन्दौर, १३ जनवरी । सर्वोच्च प्रेम
सबिह के बरास्ता केन्द्र नो यह मछेद
जानकारी मिनी है कि हात हो में हुए
भारत-गुरु-गुरु के दौरान सपला देश

विषय जो ब्राह्मणों का धर्म के भी मदनमोहन
चट्टोपाध्याय और श्री देवेन्द्रनारायण की
सर्वर प्राथमिकताओं द्वारा हटा कर दी
गयी है। दोनों विपक्ष और निष्ठावान
गांधीवादी खेचक सन् १९४६-४७ के
दौरान दमो के समय महारना गरी के
कान्ति मिशन के साथी थे और उनके बाद
वे वहीं अन्त तक अग्रणीय मुक्तिजो और
खरों ॥ सामना करते हुए बड़े रहे।
२२ मार्च, १९७१ को पूर्व जगान में
परिवर्तनीय वाक्यनों द्वारा मृत्यु की
पमकी देने के बावजूद भी इन लोगों ने
आगे स्थल से हटने से इनकार कर दिया।
आमग का साथ हमने पूर्व अन्त
यई काकोषी के साथ ही इन लोगों की
भी मौत के बाद उत्तर दिया था।

वर्षाण विभागी गांधीजी के एक अन्य सहयोगी श्री सूर्यनारायण रा भी कुछ रचना नही है। ये धार्मिक भागीगी के गिनन के अनुशासक थे और विज्ञान विभागाधी में ही रहकर अपना वैवाचिक जारी रखा था।

८ अंक में

जंस्टी उमकी वनील

—महात्मा गांधी २९६

गांधी हमारे करोड़, मया नैतुरव,
नये शिखर पर गयी लाली

—सम्राटकीय २६७

आत्मनिर्भरता तथा गरीबी की
संग्रह — श्री टास्केयरद प्रसाद
भारत के गरीबी

—वस्तुवृत्तः : एतन्मूर्ति २११

सुशोण की प्राप्ति त्रिधरा की नहीं

— श्री धीरेन्द्र मजूमदार २७१

कथा गारल भो अणुदम बनाना उचित
है ? —स्व० डा० विक्रम सारमाई २७३

कर्नाटक में शासकान् - कुछ अनोखे
अनुभव —समन्त बग

1943

सावित्री के पत्रों से, आन्दोलन
समाचार

यादिक शुद्ध : १० व० (सकल कागज : १२ व०, एक प्रति २१ पृष्ठ), विदेय में २१ व०; का ३० शिनिग या ४ भाग।
 क थं क का मध्य २० पृष्ठ। कोकमरस धृष्ट द्वारा सर्व सेवा संघ के लिये प्रकाशित एक धनोद्धार अंश, नारायणी में प्रिंट।

10-4-72

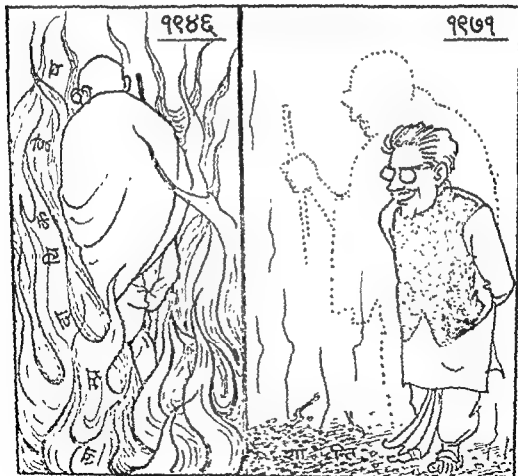
संपादक
दामभूति

सचिदा

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

भुवन-यन्त्र

श्रीलक्ष्मण मूलक आभोगोपमाभाषा अतिशय कृतांतिका संदेशवाचक-साधनाद्विष्ट



आपके पुत्र

बंगला देश का पुनर्निर्माण : जन-अभिक्रम

चौदह दिन के घनघोर युद्ध में करोड़ों रुपये और लाखों व्यक्तिमियों के अनमोल जीवन के मूल्य पर बंगला देश बरबाद हुआ, फिर भी छाड़ें छाड़ करौड़ जनता की मुक्ति के लिए यह कोई बहुत बड़ी कीमत नहीं बल्कि जो सस्ती। आज परिस्थिति यह है कि बंगला देश मुक्त है और बड़ी की जनता उन्मुक्त। एक और बड़े लोग खड़े हैं जिन्होंने बंगला देशवासियों पर श्मशान बांधे हैं, झूठे-झूठे अत्याचार, भी हो सकते हैं सब चिन्ते। दूसरी ओर जनता लड़ी है, मिलने भावना के लिए हर तरह के जुलम बर्बाद चिन्ते, और बीच में लड़ी है मुक्तिवादा के रूप में भारतीय सेना, जिसका प्रयास यह है कि बड़े की भावना से प्राप्त जनता कही उन लोगों को पीछे न छोले जो आजादी में बाधक ही नहीं बल्कि मुक्ति के साथी रहे हैं। जब प्रश्न यह है कि अहिंसा और अजलपट का मार्ग समझे-बाते सर्वोदयी विचार-धारा के लोग, बंगला देश की जनता को प्रतिहिंसा से बचाने के लिए कोई लोक-मिशन की प्रक्रिया चलाने की या नहीं? पारितोषी हैना ने बंगला देश में जो जुलम चिन्ते, बलात्कार चिन्ते, हत्याएँ की, घुर-पाट की उन सबके मोचन के लिए वहाँ की सरकार ने एक जाँच-आयोग नियुक्त किया है। वह अपना रपट प्रस्तुत करेगी, तभी वही स्थिति साठ हो पायेगी।

आर्थिक पुनर्व्यवस्था के लिए सरकार द्वारा बनाया गेज के भीषण धक्के हैं। सम्भव है दुनिया के अन्य देश भी उसमें पराजित सहायता दें। वह सब काम हो रहा है, उसे करने के लिए सरकार है और वह करेगी। इसके साथ ही प्रश्न उठता है कि क्या भारतीय विचार-धारा के माननेवाले लोग वहाँ के जर्मन-बचि का देश स्वीकृति छोड़ कर रहने का

प्रयास कर सकते हैं बिनाकी मन्तव्यता माँझीनो व की भी और वह भारत में सातार न हो सता ?

बंगला देश का अधिकार बनाने की बात हो रही है। क्या यह वह अवसर नहीं है जब उन्हें यह सुनाव सर्वोदय की ओर से दिया जाय कि बंगला देश की सरकार में मुक्त हकिम का अधिकारण गौर हो ?

सबसे बड़ी बात जो यह है कि छोरे-छोरे नृपनिर्वाण होना, भीरों बनने। उनके लिए जन और विरोधों की मदद भी बाहर से मिलेगी। पर एक बात जो छूट रही है, सम्भवतः भविष्य में भी छूट जाय, जिनकी ओर ध्यान दिया जाना आवश्यक है। वह है उन दूरे परिवारों एवं छोटे गृहे समाज को पुन सुसंगठित करने का काम। वह कौन करे ? वैसे तो जन मारे जायों में स्थानीय जन-बलि मिलती ही सक्रिय होगी देश जनता ही सविज्यानी बना। वैसे कि इन दिनों बार-बार यह यहूतस विचार जा रहा है कि पाकिस्तान को बमबोरा बनातेवाली वही की निरन्तर बनी रहनेवाली सैनिकवादी ही है। जिस प्रकार किसी भी देश की सक्रिय बलों के सैनिकों की भी अर्थ एवं शस्त्ररक्षे के यहूत मान से ही नहीं, बल्कि उन देश की जनता की निरन्तर बढ़ते हुई समुद्रि से ही सम्भव हो सकती है। उन्नी अवसर में वह भी नहुता चाहता हूँ कि कौन-सा देश विजय काये बाँटा है, इसका अन्तजा इस बात से नहीं लगाया जा सकता कि वहाँ की सरकार ने जितना काम किया, बल्कि इस बात से लगाया जाना चाहिए

कि उसके निर्माण में जन-अभिक्रम विजय आने जाया है।

इसके बाद भी बंगला देश के लिए यह बहुत बड़ा सवाल है कि उस देश के निर्माण के लिए हर प्रकार की सहायता चाहिए। इसके लिए मैं अपने को विरक्त-नागरिक माननेवाले समस्त सर्वोदयी विचारवालों के कहना चाहता हूँ कि प्रतिहिंसा की जगहा में धक्का रहे बंगाली बन्धुओं के हृदय की प्रीतिवला का सकार करें। टूटी-फूटी उनकी अर्थ, अवस्था को समुचित दिया देने के लिए उनके घर-घर की बसंताला बना दें उन्नी ऐसा एक सविधान बनाने में मदद दें, जितने वहाँ पर प्रत्येक नागरिक यह यहूतस करे कि अपने देश को संचालित करनेवाला वह स्वयं है।

उनकी सामाजिक और पारिवारिक सचन ऐलान करने जिसमें भारतीय भाई-भाई तथा अहिंसक-धारा की जो वनीति मुख्य में बनानी वह सुझाने में पाये।

बन्धु में मैं यह भी कहना चाहता हूँ कि वहाँ नहीं भुलना चाहिए कि पूर्व बंगाल २४ वर्षों तक जनता रहा, उसी के पक्षों में परिवर्तन बनाय की भी बनाने की क्षमता नरसामयियों द्वारा बना रही है। इसी जगहा में है यदि मान्यता का स्वयं विचार का ऐसे जो वह दुनिया के लिए एक बहुत बड़ी देन होगी। हेर होने से हैना ही पात्रास हाथ लगेगा वैसे २४ वर्षों की आजादी के बाद यह भारत के सर्वोदयी की यहूतस हो रहा है कि भारत पकिजनी अन्तरण्य के स्थान पर यदि जायों के होते पर बन होना तो अधिक सम्भाव्य होना।

सर्वोदय (धुरी)

—ममताति

२०-१-७२

कुलिया मयत-हरियाणा में १३ वर्षों के उनके कार्य का सेवा-मोहा

दिनांक	१९७१ में	विषय
सहित सेवा—२२७)६१	१९६०-६१	१४,२००-४४
पदवाचा—३१ मील	१९६२ मील	१०,२९२ मील
प्रचार—४० गाँवों में	१९६३ गाँवों में	४,६०९ गाँवों में

पाकिस्तान के २२ परिवार

भी देश में आने-जाने में रोक-टोक नहीं रहेगी। अर्थात् पासपोर्ट, वीजा के बगैर, जैसे आज नेपाल-भारत के बीच होता है, आवागमन सुगम होगा। तथापि जमीन-जायदाद सारी देने तथा व्यापार करने के बारे में स्थानीय देश अपना नियम लागू कर सकेगा तथा करों की भी अवधारणा रहेगी, जिसे एक देश की हवाई बिना सरकार की आज्ञा ॥ दूसरे देश में नहीं जा सकेगी।

५—परस्पर मान्यता की संघियों से बढ़ी रहेगी तथा बाह्य आक्रमण से सुरक्षा करने के लिए एक समुदाय सुरक्षा-व्यवस्था रहने जैसा कि सभी की स्थिति में आवश्यक मान्यता में उपयोग नहीं किया जायेगा (अच्छा तो होगा कि एकरा का ये राष्ट्र निःशस्त्रीकरण की मांग करें)।

६—परस्पर विभी भी विवाद को हल करने का एकरा एक द्विपक्षीय होगा जिसका निर्णय मान्य होगा अनिवार्य होगा।

तब यह है कि किसी भी अस्थिर व्यवस्था नहीं हो पर क्या उपरोक्त हवाई मशीनों को बनाने के लिए कोई आधार भी है? मीच के समाचार ॥ विश्व में अनुपलब्धता के लिए आज्ञा बताते हैं—

आज : १४-१-७२ को बगना देश के प्रधानमंत्री मृत्यु वृद्धे हैं—

“उनका देश निम्नस्वा, शांति-मयिता, सहकारिता और मंत्री के आधार पर अपनी संविधान नीति निर्धारित करेगा और पूर्व के स्वतंत्रता के तहत रहना चाहेगा। उन्होंने एक पत्र-प्रतिनिधि के उत्तर में कहा कि यदि भूदो छीक रात पर रहेगी तो भारत-पाक और बगना देश के एक मतेभेरी को समाप्त करने का रास्ता दिशाना जा सकता है।”

सन्तन : १४-१-७२ अमेरिका, ईंग्लैंड की ओर से बगना देश समझा के हल के रूप में मुझसे गये भारत-पाक-बगना देश मद्रास (कन्फेरेन्स) के विचार को बन्धुविचार के नेता सरदार अमृतलाल साहिब (राष्ट्रीय समाज पार्टी के नेता तथा पाकिस्तान राष्ट्रीय सम

निश्चित रूप से तो यह नहीं कहा जा सकता कि उन लोगों ने अपने पास विचारों का दृष्टि कर रखा है, परन्तु इनका तो कहा ही जा सकता है कि उन लोगों का पाकिस्तान की अर्थनीति पर बहुत असर है। इसीलिए पत्रकारों ने उन्हें ‘पाकिस्तान के बार्डर परिवार’ नाम दिया है।

१९४७ ॥ वेंदरे के समय से ही उन २२ परिवारों से बड़े पैमाने पर ऐसे लोगों की स्थापना कर ली है जो वहाँ के साक्षी व्यक्तियों को रोजगार देते हैं तथा जो स्टीम से लिपिस्टिक तक कई प्रकार के हैं। युद्ध के पूर्व तक इन २२ परिवारों के पास पाकिस्तान के उद्योग का ६६ प्रतिशत, बैंक-बोमा का ८० प्रतिशत का तथा बड़े पैमाने पर देश की कृषि-योग्य अच्छी भूमि थी। ऐसी स्थिति में जब पूर्व पाकिस्तान से पश्चिम पाकिस्तान का सम्बन्ध टूट गया तो उनमें से कुछ की स्थिति कमजोर हो गयी, लेकिन यह कहा जाता है कि इनमें से अधिकांश ने अपनी पुरानी बचा रखी है।

के सदस्य) ने सोहराजा है। बराबरी के उन्होंने कहा कि इन लोगों के तहत राष्ट्रों का कन्फेरेन्स बढ़ाये बिना इनका उद्धार सम्भव नहीं है।”

मरी दिल्ली : १४-१-७२ “राष्ट्रपति भूदो ने पाकिस्तान रेंजियों के अपने दवान में कहा कि ‘इस मुद्दे के सहस्रक बनाने के सम्बन्ध में जो लोग बात करते हैं वे उनकी नज़िदों की गरी समझ रहे हैं। अहाग्य बनाना आसान काम नहीं है। हम भी भारत के एक जगह से और यदि हम अहाग्य के सिद्धान्त को बचन करते हैं तो पहला मुद्दा जिससे हम सम्बन्ध कोड़ सकते हैं वह भारत ही है। परन्तु उसमें बड़ी कठिनाई है।”

इस प्रकार विनोदानी का जो विशेष का विचार है उसके सम्बन्ध में सम्भावनाएँ सोची जा सकती हैं? ऐसा आवास

उन्होंने इनकी दीक्षा किसे एकदम की यह एक विकासशील देश के अति-मिश्रित पूर्वोत्तर की मिश्रता है। इनमें से अधिकतर १९४७ में बसकता और बम्बई से जाये और अपने साथ उनकी जात भी लाये। ये ऐसे समय आये जब पाकिस्तान में सत्ता अस्थिर तरह सगठित नहीं हुई थी। छीरे-छीरे इन लोगों ने सम्पूर्ण पाकिस्तान की अर्थ-व्यवस्था पर प्रभुत्व जमा लिया। उन्होंने बीमा, बैंक आदि मूल उद्योगों की स्थापना अपनी पलियों, नजदीक ॥ सम्मिश्रितों तथा मिश्रों के साथ की। यहाँ तक कि सैनिकों ने भी, जो सरकार का सहायक करते थे पूर्व पाकिस्तान का उपयोग एक उपनिवेश ॥ रूप में किया, जहाँ वे सस्ती दर पर बच्चे मान की सारी तथा महंगी दर पर तैयार माल की बिक्री करते थे। इस तरह सारा लाभ १० पाकिस्तान की चना जाता था।

उन लोगों में आरमनी और शाऊरजी का स्थान सर्वोपरि है। आरमनी के पान बेकिंग, बीमा, बैंक, जूट, और कागज कुल→

उपरोक्त सम्बन्धों से होता है। ऐसी स्थिति में यह आवश्यक है कि मरासकीय स्तर पर इनके प्रदान किये जायें और मुक्तिवर्तों का विचार इन सम्बन्ध में प्रायः करके एक योग्य वातावरण बनाना पार तथा प्रभवः अपने देश में इसकी अनुपलब्धता वंश की जानी चाहिए। दूसरे सम्बन्धित देशों के विद्वत्तों के बीच इस सम्बन्ध की बोझी का आयोजन करना चाहिए। चायद अफगानिस्तान इसके लिए योग्य स्थान मिला होगा।

मरी भी नया विचार समय अवसर लेता है, परन्तु यदि उसमें सत्यान का बीज है तो उसे ब्रह्म पकड़ने देर नहीं लगनी। विशेष के विचार में सत्यान है और उसके उस विचार के अपने के लिए योग्य मुक्ति बन रही है। अनएव इस ओर प्रभाव किया जाना चाहिए। ●

के डायर हो, होटल के डायर हो, वे दिवा के तग था गये हैं इसलिए कहिये की कर्षा उनको अधिकर सगो। गांधी-पद्धति के प्रति उनको आग्रह देता।

प्रश्न-गांधीजी ने एक सम्मान-जीवन-रत्न प्रदान किया है तथा सामाजिक परिवर्तन का एक नया माध्यम प्रकट किया है, उनके इस अतिशयारी रूप की मान्यता परिवर्तन जगत को है क्या नहीं ?

उत्तर—मैंने परिवर्तन में जो कुछ भी देखा, समझा उस पर मुझे यह कहने में सक्षम नहीं है कि वहाँ के लोग गांधी के प्रारंभ की सैकड़ साने बढ़ा, चाहते हैं। अब यह गांधी का प्रारंभ उन्होंने वहाँ से लिया, रखा नहीं। इनका अलग-अलग होना है कि उनके अपने जीवन की साक्ष्य-विस्तार में वे यह चीज विकसित रही है।

बाप 'चौरे चोर' को ही बाल सीधिए। 'चौरे चोर' मुसलमानों को बहला है कि निर्धन कान के लंब को छोटा किया जाए। पाल के कुत्ता-आधे-लन की मांग है कि मान की औद्योगिक पद्धति नहीं चाहिए, यह का प्रकट (मशीन शक्तिमान) नहीं चाहिए। वे समस्त सुख समान (मूल आर्थात्मिक समानता) की बात कहते हैं जिसे सर्वोप भी मानता है।

सेतीसवाहिया को ही लिया जाए। वह बिना हथियार का हो लडा। उसने गांधी का नाम नहीं लिया, परन्तु काम नहीं हुआ जो गांधी करते थे। उन्होंने उसके लिए गांधी का साहित्य नहीं पढ़ा था।

होकर अक्टूबर १९९९ में पूरी मिले थे। वे मेसिजों में अदूर की सेरी करते बालों के बीच में काम करते थे। वहाँ के मजदूरों को मजदूरी कम दी जाती थी। वे चाहते थे कि उनकी मजदूरी बढ़ानी जाए। इसके लिए उन्होंने मजदूरों से काम बन्द कर देने की बात कही। दूसरी मजदूरों के मजदूर लाकर अदूर पैदा करते का काम जारी ही रहा जो उन्होंने 'अदूर मत लाओ' आन्दोलन बनाया। पूरे देश में यह आन्दोलन फैला। उन्हें मजदूर का

हथकार प्राप्त हुआ।

जब मैं उनसे मिला तो उन्होंने ५० विलों का अपना उपवास कभी-कभी ही समाय लिया था जिसे उन्होंने अधिष्ठात्यो के श्रमहार के अधिकार में दिया था। उनके पास मेने देखा कि गांधीजी की एक छोटी तस्वीर रखी हुई है। उनकी शिक्षा-यन थी, उन्हें अधिकतर सपर्य की पद्धति का कोई साहित्य नहीं प्राप्त है। उन्होंने ऐसे साहित्य की मांग की। वह जो गांधीजी की तरह एतदा बल में विरक्त रहते हैं।

मेसिजों मिटी में कहिया को एक बसेरी है जो कर्मिक परिवर्तन की बोधिका में है, जिसे गांधीजी भी चाहते थे। परन्तु इन लोगों के पास हमारा रिश्वत प्रसार का सम्पर्क नहीं आता, इन कुछ नहीं कर सके। कुछ न कर सकने के जो कई कारण हैं। एक कारण तो यह है कि जिन मूकों की इस संपत्ति करना चाहते हैं वह इन नहीं कर सके। इसके अभाव में हम केवल क्या कर सकते थे, या मार्गदर्शन करा कर सकते थे? दूसरी बात यह थी कि हमने अपने यहाँ कोई औद्योगिक आधार (इन्स्टी-यूशन वेध) नहीं बनाया जो गांधी के विचारों को उन लोगों तक पहुँचा सके।

जहाँ तक गांधीजी के जीवन-दर्शन का प्रश्न है, वह भी परिवर्तन समाय में दिखाई देता है। मेसिजों में लोग धारकी की ओर बढ़ रहे हैं। अच्छी चीपल का अधिकार करते हैं। जूरा नहीं पकड़ते हैं। सामाजिक वा अधिकार करते हैं।

प्रश्न : क्या आप यह मानते हैं कि गांधीजी के अनुयायियों ने गांधीयों की अवचेतना की है और उनके धारण की गांधी की बल्यता का चित्र प्रकट हुआ है ? सर्वोप का विचार क्या ?

उत्तर : परिवर्तन में गांधी-विचार

को चीन पर्व, समर्थ, जाने, इसकी विवेचारी हमारी है। परन्तु पूरी ऐंसा नहीं समझा कि वहाँ गांधी के प्रारंभों के अनुसार जो कुछ भी हो रहा है उसके साथ गांधी का नाम जोड़ा हो जान। गांधी-विचार को चीन पर्व, इसके उनको मद मिलेगी। इस बातका से ही उन तक गांधी-साहित्य को पहुँचाने का कार्य होना चाहिए। इसके लिए गांधी साहित्य का पुनर्व्यापन आवश्यक होगा।

बनो आपकी मैंने बताया कि जिन मूकों को हम जानते समाज में अधिष्ठित करना चाहते हैं उन्हें पढ़ने जाने पढ़ा करने की चेष्टा करें, तो लोगों को पढ़ाया मार्गदर्शन प्राप्त होगा। यह साधारण है। परन्तु इसके साथ ही सर्वोप आन्दोलन को सामाजिक बनाया होगा और, यह सब सम्भव होगा जब हमारी वषारों आधार प्राप्त होगा। हमारे पढ़ाई आन्दोलन का पथार्थ है साहित्य, परन्तु उनके यहाँ साहित्य सपर्य आधार नहीं होगा। उनका पथार्थ कुछ दूसरा होगा। वे समझाओं के सम्पर्क में बीसने। भारतपर्व में सर्वोप को सफलता प्राप्त हो या असफलता दोनों ही स्थितियों में उन्हें जीवने की विवेका।

भारतवर्ष में सामाजिक (निर्धन-चित्त) पर पर ग्राह्य जोर दिया जाता है और यहाँ सर्वोप काही लम्ब है परन्तु परिवर्तन में टीक इनके विपरीत है। वे लोग पद्धति (सेवक) पर ज्यादा जोर देते हैं। इस स्थिति में यहाँ उनके पद्धति की जा लावी है और वे यहाँ वे सर्वोप से मरते हैं।

एक बात और है जिसकी ओर सर्वोप को ध्यान देना चाहिए। सर्वोप आन्दोलन बनना जो किन (इवें) वैध करता है उनमें पद्धत-बल का आधार होना है, परिवर्तन-मोड की वषार मानी है। इसके बाल्य विनोयो को इन्स्टीमो वैज्ञानिक है वे लोग एन और माइस्ट नहीं हो पाते हैं। अब हमें वैज्ञानिकता माने इसकी शोषित होनी चाहिए।

प्रत्युपकर्ता : दीनदाम

भारत में अमेरिकी कुचालें

अमेरिका भारत को आर्थिक शक्तिजों में तो बाधता ही रहा है, उसने यहाँ के बुद्धिजीवियों और राजनैतिकों को भी फँसाने की बख्शीय नज़रों की है। उसने हर क्षेत्र में अपने 'मजबूत' बनाने की कोशिश की है—पंजाब के बड़े विद्यार्थन, केरल के सार्वजनिक वेस्ट, उत्तर-पूर्व के गंगा-विद्रोही, और मध्य प्रदेश के सामंतवादी, सभी में उसने अपना जाल फैलाया है। अमेरिकी प्रेरणा और पैसे से कई मोर्चों और सङ्गठन बनते हैं। भारतीय उद्योगियों के द्वारा जिनके सहयोगी कुछ बड़े उद्योग चलाये गये हैं, राजनैतिक और प्रशासनिक क्षेत्रों में 'बक्की' तक पहुँच प्राप्त की जाती है। 'पीस कोर' के नाम से भेदियों का जाल बिछाया जाता है।

हमारे विश्वविद्यालय अमेरिकी कुचाल के मूढ अङ्के हैं। 'रिसर्च' के नाम में लोगों को खरीदा जाता है, और उनके द्वारा अमेरिका के अनुसूत विचारों का प्रचार होता है।

शिक्षण साल २५ भाई की जब पालिकाग्री देना में अपना देश में प्रचार शुरू किया उसके बाद पञ्जाब में अमेरिकी रिसर्च-कामगारों की सभा अचानक बंद गयी। किसलिए ? 'विश्वविद्यालय' और एक विशिष्ट धार्मिक समुदाय के रूप में निवासों की समस्याओं के सम्बन्ध में तथ्य एकदम ही के लिए। यह रिसर्च, एक छोटा सा निवासों के रूप की भारत से अलग करने का। यह एक नया है पाकिस्तान-अमेरिका की भारत के विरुद्ध निर्वाहनी कुचाल का।

किस तरह रिसर्च अमेरिका का पैसा तेजिहर क्षेत्र में पूँजीवार को मजबूत करने के लिए इस्तेमाल होता है, एकटा एक गाँव उदाहरण है। शिक्षण क्षेत्र विश्व बैंक ने पञ्जाब की समग्र ३० करोड़ रुपये का ऋण दिया। यह पैसा ट्रेंडर और दूसरे यंत्र मँगाने के लिए था। इन्हीं तरह हरियाणा की ६

हजार ट्रेंडर और दूसरे बड़े यंत्र खरीदने के लिए पैसा मिला। इस पैसे से मँगाने गये ट्रेंडरों का मूल्य प्रति ट्रेंडर ४० हजार रुपया था, जब कि देशी ट्रेंडर २० हजार में मिलते हैं। विश्व बैंक ने शर्त रखी थी कि ट्रेंडर उन्हीं किसानों को मिलने चाहिए जो वाणिज्य दृष्टि से पुष्ट हो। और ट्रेंडर परिचयी देशों से ही मँगाने जायें।

पञ्जाब और हरियाणा के विश्व विद्यालयों के रिसर्च समार जैसी शिक्षा के लिए तथा बड़े वास्तु स्थापन ट्रेंडर के लिए अमेरिका भेजे जाते हैं। ये लोग जोरदार छह देश में अमेरिकी तस्कृति, साहित्य और विज्ञान पर गोपनीय करते रहते हैं।

विश्व के ३ क्षेत्रीय समारणों में से एक बर्मीडस में है। अन्नी हाल तक ये सम्मान एक 'अमेरिकी इन्टरनेट' के सम्बन्ध में करते थे। एक सम्मान के बाद-रेक्टर की नियुक्ति की इरीज्जल की दिल्ली स्थित अमेरिकी हुतावास से लेनी पड़ी।

विश्व के सात पञ्जाब में एक समार बना। उसका नाम था 'पञ्जाब कौन्सिल ऑफ द यू० एम० ए०'। इस समार का उद्देश्य था : पञ्जाबी लोगों की अमरीकी जीवन-नृत्ति अपनाने के लिए संसार करना।

असम में भी अमेरिकी मूढ सक्रिय रहे हैं। वहाँ एक 'बर्मीडस युनिवर्सिटी सल्ट' है। यह समार विश्वविद्यालयों के बीच विद्यार्थियों के सम्पर्क रखता है, और छात्र-सम्पर्कों में भी प्रवृत्त करता है।

इन्हीं तरह मेघालय में एम० थार० ए० है, जिसका प्रभाव मणिपुर और मेलाओ पर भी है।

यह बात जाहिर हो चुकी है कि पूरे उत्तर पूर्वी अंचल में अमेरिकी मेडिया-संगठन (सी० आई० ए०) अनेक रूपों में सक्रिय रहा है। गंगा-विद्रोहियों को उसके द्वारा अस्त्र-शस्त्र भी मिलते रहे हैं।

केन्द्र सल्लिख भारत में ६० सम्प्रिया हैं जो भारतीय-अमेरिकी उद्योग-

पतियों के सहयोग से चलती हैं। इनमें से कई का 'मानवनीय नमोदय' की रिपोर्टें में जलेख है। तमिलनाडु की डी० एम० के० सरकार ने अमेरिकी पूँजी का स्वागत करने में बड़ी तत्परता दिखायी है, और अमेरिकी उद्योगपतियों को मुनाफे और सरलता का हर सम्भव आश्वासन दिया है।

केरल में भी अमेरिकी मूढ कम सक्रिय नहीं है। नेतृत्ववादी एमोन्सला कालेज के ४९ अध्यापकों में से एक-थोमस अमे-रिका में प्रतिष्ठित है। केरल विश्वविद्यालय के सभी विभागों के अध्यक्ष अमेरिका-ट्रेण्ड हैं। इन लोगों को अच्छी जगह प्राप्त करने में अमेरिकी लोगों से बड़ी मदद मिलती है।

बंगाल के हिंदी, उर्दू, बंगला अक्षरार्थों में मुनास्ट्रेट स्ट्रेट्स इन्फर्मेणल सर्विस द्वारा प्रचारित सामग्री मूढ छपी है।

अमेरिकी किन्हीं अपराध-वृत्ति फैलाने में बड़ा काम करती है। उनमें मूढा और हिंसा भरपूर रहती है जिसका फैला-वालो के सब पर गहरा असर होता है। इसी तरह अमेरिका से एक-से-एक अमरीकन पत्रिकाएँ आती हैं जिनसे हमारे युवक-युवतियाँ जाब से पड़ती हैं।

१९६४ में बंगाल के शिक्षित लोगों के बीच कुछ पुस्तिकाओं का प्रचार हुआ। ये पुस्तिकाएँ पश्चिमी बर्लिन में छपी हुई थी। उनमें कुछ नये छवों के चित्रों 'पूर्वी भारत' का सद्युक्त राष्ट्र' दिखाया गया था। उनमें से बंगाल, पूर्वी पाकिस्तान (अब बांग्ला देश), असम, मनीपुर, त्रिपुरा, मेघ, मणिपुर, अरुणाचल, मिजोरम, आदि में 'समुदाय बंगाल आन्दोलन' शुरू करने की कोशिश अमेरिकी मूढों द्वारा की गयी थी, लेकिन वह सब नहीं सके।

राजनैतिक क्षेत्र में अमेरिकी मेडिया-सल्लिखपंथी और अति-बामपंथी, दोनों तरह के पक्षों को पकड़ने की कोशिश करते हैं।

राष्ट्र के जीवन का कोई पहलू नहीं जिसमें छुपे-छुपे की कोशिश नहीं होती। ●

सर्वोदय डाइजैस्ट

सर्व सेवा संघ

अंक २, फरवरी, '७२

ग्रामस्वराज-कोष

ग्राम विनोबाजी की ७५वीं जन्म जयन्ती के अवसर पर देश भर में जो ग्रामस्वराज-नीति एहन हुआ था उसके प्रवेशद्वार जोरके नीचे प्रकाशित किये जा रहे हैं। नीचे का लघु १ करोड़ रुपये का था और सप सप जनकरी तब सबह के जो अनुमान प्रवेशों से मिले थे, उनके अनुसार कुल खर्च २० लाख से ऊपर हो जाने का आँकड़ा किया गया था। पर बाद में जो हिसाब मिले उसके अनुसार कुल प्रवेशों का आंकड़ा सबह अनुमान से कम हुआ है। फिर भी यह सजोब की बात है कि १०० विनोबाजी के ७५वें जन्मदिन के उपलक्ष्य में सजोब यह नीति ७५ लाख रुपये से ऊपर पहुँच गया।

१०० वर्ष का उपयोग विनोबाजी की सम्पत्ति के उपचार ग्रामदान आन्दोलन के लिए हो रहा है। ग्रामदान-ग्रामदान का यह आन्दोलन पिछले २० वर्षों से चल रहा है। इस आन्दोलन के अधिष्ठे देशभर में करोड़ १५ लाख एकड़ जमीन चुकाने

वालों के पास से निरालवर १ लाख करोड़ परिवारों से बँटे चुकी है। बहुत कम से ऊपर गाँवों में ग्रामदान के सहाय हुए निराले देश में सामर्थ्यशक्ति के लिए एक साठवर्ष बना है। अब ग्रामदान के राह का काम हो रहा है और चंदकी गाँवों में ग्रामसमाज बनी है, तथा ग्रामदान रही है। पूरा समय देनेवाले सेरहो कार्यकर्ता इस काम में मग्न हैं तथा अन्य हस्तों में प्रवर्धित समय दे रहे हैं।

इसने बड़े आन्दोलन में समाचारिक हो कर अरब विभिन्न प्रदेशों में बिचारकर लम्बी दूरीया सफ होकर पहुँची, जो सजोब-समूह जनता से सबह किया जाता रहा है। ग्रामस्वराज-नीति, देश भर में एक साथ चलानेवाले सबह करने का पहला प्रयास था। मुख्य विनोबाजी ने उली चर्च पर इस समूह की हजामत की जो कि यह नीति समाजीविधि के रूप में न रह कर बलि आन्दोलन के लिए उसका सर्व होकर आय। आन्दोलन के लिए जिस

परिमाण में सर्व होता रहा है उसपर से ऐसा अनुमान था कि तीन-चार लाख में नीति समाप्त हो जायगा।

अब अगस्त १९७० से जब नीति का सबह एक हुआ, आन्दोलन का सर्व जगह-जगह समूह से होता रहा है। हर प्रदेश में जो सबह हुआ है उसका एक प्रतिष्ठित आन्दोलन के केन्द्रीय सर्व के लिए सर्व सजोब सप की दिया गया है, नीति २० प्रतिष्ठित प्रदेश में ही सर्व हो रहा है। निम्नलिखित बर्गों, विन्नी, कलकत्ता में हुए समूह के, जिनका ५० प्रतिष्ठित केन्द्रीय रूप में किया गया है।

इन सजोब के अधिष्ठे समूह-समूह पर ग्रामस्वराज-नीति के उपयोग की आवश्यकता की, आगवोर से प्रमुख दावाओं की, देते रहने की कोशिश रहेगी, विच्छे जनता यह मान्य होजा रहे कि उनके दावा का उपयोग जिस प्रकार हो रहा है।

—मिथुनराज बड़वा

ग्रामस्वराज-कोष

प्रदेशवार संग्रह

ता० २१-१२-७१

क्र० सं०	प्रदेश	कुल सङ्ग्रह
१.	आंध्रप्रदेश	२,१०,०००.००
२.	बंगाल (कनकसा)	३,०५,३१२.५०
३.	बंगाल (अन्य)	१४,९२२.५०
४.	बिहार	४,००,०००.००
५.	उत्तर प्रदेश	४,४८,६५७.३२
६.	हिमाचल प्रदेश	१४,००४.००
७.	हरियाणा	३०२.३६
८.	पंजाब	५४,०००.००
९.	हरियाणा	६२,४८१.००
१०.	राजस्थान	४,२०,७१९.८४
११.	गुजरात	५,२०,०००.००
१२.	महाराष्ट्र	१२,००,०००.००
१३.	कर्नाटक	६,२७,२५०.००
१४.	मध्य प्रदेश	१,६०,०००.००
१५.	छत्तीसगढ़	५२,०००.००
१६.	झारखण्ड	१,७९,५५७.५५
१७.	मेघालय	२,३५,३१०.००
१८.	केरल	४१,४१९.१५
१९.	तमिलनाडु	२,०२,४२१.४२
२०.	त्रिपुरा	१,४०,९५३.१५
२१.	गोवा	३४,४९७.००
२२.	नागालैंड	१,२२,१३१.९९
२३.	केन्द्रीय प्रदे	६६,४०९.२१

जोड़ . ७५,१९,७४०.१९

संविधान का २५वाँ संशोधन

एक प्रतिगामी कदम

साम्प्रतिक अधिकार को सीमित या समाप्त करने की कोशिश करनेवाले २५वें संशोधन की भाँति जो भी विरोधवादी हैं नागरिकों के प्राण एवं व्यक्तिगत स्वतंत्रता, संगठन या संपत्ति की स्वतंत्रता, भारत के समस्त क्षेत्र में स्वतन्त्रतापूर्वक विचारण करने तथा देश के किसी भाग में रहने और बसने की स्वतंत्रता के जो मौलिक अधिकार हैं, उन्हें किसी भी रूप में संहित करने में प्रयास को मैं एक प्रतिगामी और अविनाशकारी कदम मानता हूँ। समाज के अस्तित्व और हित के नाम पर राज

द्वारा अधिकाधिक सत्ता का अधिग्रहण होनेका प्रयत्नशील तथा सामर्थ्यवादी कदम होना, यह मानसक नहीं है। इसके विपरीत, यह विमरुण अस्ति-पक्षवादी और प्रतिगामी कदम भी हो सकता है। अन्त्या, लोकतंत्र और नागरिकता का भेद ही समाप्त हो जायेगा और सब सत्तावादी व्यवस्था ही सर्वाधिक प्रगतिशील व्यवस्था बन जायेगी। समाज है प्रगतिशील और उनके सहयोगी, संविधान के अन्तर्गतों द्वारा, जिनमें पंडित जवाहरलाल नेहरू भी शामिल हैं, मुख्यतः रूप से प्रतिष्ठित लोकतंत्र की

हानिवाही को मिटाने पर तुले हुए है। केन्द्रीय विधिमन्त्री के वक्तव्य और उनके भी अधिक श्री मोहन कुमार मंगलम् द्वारा इस विषय में प्रवृत्ति विधे गये विचार, प्रति-क्रियावादी हैं, और लोकतांत्रिक समाजवाद में बचाव अधिनायकवाद के संकेतक हैं। नागरिकों के मौलिक अधिकार २५वें संशोधन द्वारा राजकीय नीति में निदेशक सिद्धांतों के अधीन दिये जा रहे हैं, इस बात से लगता है कि विधिमन्त्री को गर्व का अनुभव होता है। यह तो गर्व है। बसने लगना का विषय होता चाहिए कि भाषण, संगठन, तथा विचारण को मौलिक स्वतन्त्रता भी, समाजवादी नीति की आवश्यकताओं के बहाने, राज्य की श्रेष्ठ-कारिता में अधीन की जा रही है। संसद में सरकार द्वारा दिये गये इस मौलिक आवश्यकता का कानून में कोई मूल्य नहीं है कि प्रस्तावित संशोधन से हमारे मौलिक अधिकार प्रभावित नहीं होंगे। अब मैं प्रधानमन्त्री से तथा उनके सहयोगियों के अपील करता हूँ कि वे योद्धा ठहरकर छोड़ें और लोकतंत्र में उन मौलिक आधाराओं की रक्षण में, जो हमन के अनुसार बसते नहीं, बल्कि शास्त्र बने रहते हैं, इस प्रान पर पुनर्विचार करें।

प्रधानमन्त्री की लोकतन्त्रा में दो त्रुटियाँ बहुत बुरा मान्य है, इस बात से उन पर यह विरोध कायम आता है कि वे जनता द्वारा दिये गये अधिकार का दुरुपयोग न करें। उनकी तथा उनकी सरकार की इस प्रश्न पर भी पुनर्विचार करना चाहिए कि जिस हल तक सर्वोच्च न्यायालय तथा उच्च न्यायालय, लोकतंत्र की आवश्यकताओं में अनुपलब्ध, राजकीय नीति के निदेशक सिद्धांतों को क्रियात्मक करने की दृष्टि से बनाये गये कानूनों के वैधानिक अधिनियम पर निर्णय देने के अधिकार से वंचित दिये जा सकते हैं। पटना, १ दिसम्बर ७१।

—जयप्रकाश नारायण

भोपाल में सर्व सेवा संघ का अधिवेशन

रात २८, २९, ३०, ३१ अक्टूबर, '७१ को भोपाल में सर्वोच्च आन्दोलन में सक्रिय हो के कार्य कर रहे कार्यकर्त्तों का एकाद्री अधिवेशन इत्यवसूत्र उपस्थितियों के साथ सम्पन्न हुआ। सर्व सेवा संघ द्वारा इस प्रकार का अधिवेशन आज में दो बार हुआ जा रहा है, और देश भर के कार्यकर्त्ताओं को एक होकर मिलने काय की प्रगति का तेजा-बोसा और समीक्षा करते हैं और अपने के काम की योजना बताते हैं।

आमचौर पर यह अधिवेशन ३ दिनों का होता है, लेकिन इस साथ चार दिनों का हुआ और इसमें करीब २ सौ कार्यकर्त्ताओं ने भागिरी समय तक सक्रिय रूप के भाग लिया। इस अधिवेशन में सर्वोच्च-आन्दोलन की प्रगति पर समीक्षा हुई और कार्यकर्त्ताओं में बहुरा आत्मविश्वास फैला। साथ और अहिंसा के मूल्यों पर आधारित आन्दोलन में इस प्रकार की समीक्षा और आत्मविवरण का बहुत महत्व होता है, क्योंकि इससे आन्दोलन की नैतिक स्थिति सुदृढ़ होती है।

इस अधिवेशन में पाँच महत्वपूर्ण प्रस्ताव पारित किये गये, किन्हें हम इस-अधिवेशन के छहचिह्नन का सार—सार कह सकते हैं।

प्रामद्वाराप आन्दोलन। सम्मिश्रित प्रमाण में यह कहा गया है कि देश में कोई मास के भी व्यक्ति आन्दोलनों के सफल हो चुकने के बाद अब अपने काम के और पर काम संस्थों की कार्यक्षमता को बढ़ावा देना है। और यह काम सारी सविन संवेदक एकाग्रता एवं आग्रह के साथ करने पर ही पूरा हो सकेगा। अधिवेशन की ओर से देश भर के कार्यकर्त्ताओं की इसमें पूरा जाने का आह्वान किया गया।

प्रस्ताव में कहा गया कि हमें सब वर्षों तथा सबके साथ सम्पूर्ण स्तर पर सक्रिय बनने का काम करना है। जन-मत के प्राप्ति के लिए दान, संगठन तथा

बोके पर प्रतिवार, इन चीजों की समीक्षा या समन्वित रूप से कार्यकरना है। इस बात पर प्रस्ताव में जोर दिया गया कि सहरवा और मुहरी के राष्ट्रीय बोर्ड में मुख्य शक्ति लगायी जाय, लेकिन साथ-साथ अन्य प्रदेशों में भी घामस्वरूप के सचन संच बनाये जायें, ताकि घाम-स्वरूप का आन्दोलन सहीर बन-जाये-सक सच बन सके।

देश की वर्तनीति पर अपना विचार व्यक्त करते हुए एक अन्य प्रस्ताव में सर्व सेवा संघ ने, अधिक दृष्टि से धार्मिक धर्म में बंधा हुए नवियों के प्रति विस्वा-स्यन करते हुए सासन द्वारा धार्मिक धर्म में लिये गये उद्योगों का सजिउ दिता न विधान हो, इस बात पर जोर दिया। उद्योगों में सर्वसत्ता का के-टीकरण सरकारी अधिकारियों के हाथों में हो रहा है और यमिरी में अमानिउ बढ़ रही है। व्यवस्थापक और धार्मिक दोनों बातों में और जिम्मेदारी को भावना बढ़ रही है। वह नियति गुरुत समान करने के लिए व्यवस्था में आवश्यक परिवर्तन पर जोर दिया गया।

प्रस्ताव में इस बात पर भी बिल्दा ध्यान की गयी कि खानगी जलियों के क्षेत्र में एक नि-रक्षा का वातावरण बना है। निजी स्वार्थ के आगे जनहित के प्रति उदासीनता है। इस बात की आवश्यकता महसूस की गयी है कि सरकार द्वारा व्यवस्थित सक्रिय की नीति में समझे के लिए योग्य आधारभूत बसाया जाय। साथ ही व्यक्तिगत क्षेत्र में दृष्टी-विषय की पावना बनने, ऐसी परिस्थिति बनानी चाह। समय समने की दिशा में योजनाओं की निगराना का उन्नेत करते हुए अन्ते के विभाज की प्रक्रिया शुभ करने पर भी जोर दिया गया।

एक अन्य प्रस्ताव द्वारा बनना देश के मुक्ति-समर्थक सचन करते हुए प-परिवरानी धार्मिक समासाहों की बर्तना की निन्द की गयी और बनना देश के

मुक्ति-सैनिकों की बहादुरी और अग्रगण्य साहस के लिए हार्दिक प्रशंसा व्यक्त की गयी। भारत तथा विश्व के सभी देशों से मुक्तिवाहियों को हृद सम्पन्न मदद देने की अपील करते हुए सर्व सेवा संघ ने आवा-व्यवह की नि शीघ्र हो बनना देश मुक्त होगा।

अब अगरी ही देश में धाम बुनाय होने, इसलिये लौकतान्त्रिक समाज-व्यवस्था में बदलान के महत्व को स्वीकार करते हुए, मजदुरा-शिक्षण की आवश्यकता महसूस की गयी। मजदुरा शिक्षण-विषयक प्रस्ताव में समाजवादी लौकतान्त्रिक मूल्यों के साथ और युनाय न वर्तनिक आधारभूत की बड़ोसरी पर बिल्दा व्यक्त करते हुए सर्व सेवा संघ ने मजदुराओं से बलि की नि के बनने मत की महत्ता एवं परिमता की सहजानें और हृद हान्त में मद, बतप्रदीप, परिजहन, पाति न प्रलोभनों के प्रभाव से मुक्त रहें। संघ ने राजनैतिक बतों और नेताओं की बेसावरी से कि अगर इस प्रकार की कार्यवाही की तत्काल बन नहीं दिया गया तो न देश न भारतीय लौकत एक बड़ा बनकर रह जायगा, बल्कि राष्ट्र का नैतिक स्वका को मज-हो जायगा।

सर्व सेवा संघ ने भारत के सभी लौकत वैमियों और सर्वोच्च कार्यकर्त्ताओं से अपील की कि वे मजदुरा-शिक्षण का काम की महत्ता समझें और अपनी निम्ने सारी मागकर इस काम की उठा लें। कुछ प्रदेशों में सरकारवादी हउने बने पर जनजोन प्रवृत्त करते हुए एक प्रस्ताव में उन प्रदेशों की जनता से अपील की गयी कि इस प्रकार की कार्यवाही को रोने के लिए वह आधारभूत और मजदुर सटप उठाये।

मूदान-तहरीक
सर्व धार्मिक
सातमाय बंसा : चार बच्चे
प्रसिद्ध विभाग
सर्व सेवा संघ, राजपाट, आतामनी-१

आन्दोलन की गतिविधियाँ

महबूबनगर जिले में ४६ ग्रामदान, ५६४ एकड़ भूमि का सुरक्षित वितरण : आन्ध्र प्रदेश के महबूबनगर जिले में जङ्गलदा प्रखण्ड में १५ से २४ नवम्बर '७१ तक आयोजित ग्रामदान-प्राप्ति एवं पुष्टि पदयात्राओं के परिणामस्वरूप ९२ गाँवों में से ७७ गाँवों में ग्रामस्वराज्य का सन्देश पहुँचाया गया, जिनमें से ४६ गाँव ग्रामदान घोषित हुए। इनमें से ३३ गाँवों में से ४२ बाताशे से ७७९ एकड़ भूमि (मह उत्तेजनार्थ है कि इनमें से ४६७ एकड़ भूमि सरसित बटाईदारों की है) मिली। प्राप्त भूमि में से ५९४ एकड़ भूमि सुरक्षित वितरित कर दी गयी। २९ गाँवों में ग्राम-साहित्यिका का गठन किया गया।

पदयात्राओं में आन्ध्र के ५० कार्यकर्ताओं के अलावा सर्व सैमा सफ के सभी छोटे ठाकुरदास बग, श्रीमती सुमन बम एवं महाराष्ट्र के अन्य लोग कार्यकर्ताओं में भी भाग लिया।

मरीना (सहृदय) में प्रखण्ड स्वराज्य-सभा का गठन : सर्व सैमा सफ के अध्यक्ष श्री एस० जगन्नाथ १० नवम्बर को मरीना प्रखण्ड की बाग के स्थितिते में निर्मली पहुँची। उसी दिन ३-३० बजे शरारत में निर्मली में आयोजित एक कामसभा में उन्होंने भाग लिया। मरीना प्रखण्ड में बनी सभी ग्रामदाताओं के प्रतिनिधियों के अलावा हजारों की संख्या में लोग बागे-बागे और सर्वोच्च उद्योगों के साथ उच्च धार्मिकता में सम्मिलित होने आये थे।

दस मीके का प्रखण्ड-स्वराज्य-सभा का नामांका गठन हो गया जिसके अध्यक्ष श्री नारायण पायल तथा सभी लक्ष्मीप्रसाद पायल बनाये गये हैं। शतम्ब है कि इससे पहले वहाँ एक सर्व प्रखण्ड-स्वराज्य समिति का गठन भी हुआ था।

मरीना प्रखण्ड में कुल १० पंचायतों

हैं, जिनमें ३० राजस्व गाँव तथा ७३ टोले हैं। राजस्व गाँवों तथा टोलों को मिलाकर जब तक कुल ९० ग्रामस्वराज्य-यात्राएँ बनायी गयी हैं। वहाँ कुल ६,३४२ परिवारों में ३६,३१४ जनसंख्या है, जिनमें ५,३४० परिवार (३,२२९ भूमिगत तथा २,३२३ भूमिहीन) और ३९,७९५ जनसंख्या ग्रामदान में शामिल हो चुकी है। अब तक ४९१ दाताओं द्वारा प्राप्त १०३ बीघा ७ कट्ठा १० घट्ट जमीन ७४४ दाताओं में बाँटी गयी है। तात्पर्य है कि यहाँ का ८३ बीघा १०० एकड़ के बराबर होता है। २९ ग्रामस्वराज्य-सभाओं में ग्रामगोप बना हो रहा है तथा पूरे प्रखण्ड में १,११० ग्राम-सैनिक बने हैं।

महृदय में ग्राम-आरक्षीय सेवकों की पदयात्रा गन ११ सितम्बर '७१ (बिनीबा जयन्ती) से २ नवम्बर '७१ (गाँवो जयन्ती) तक सहृदय के ग्रामस्वराज्य-सम्मेलन में और बने लाने की दृष्टि से कुल २३ प्रखण्डों में से २१ प्रखण्डों में ग्रामस्वराज्य पदयात्राओं का आयोजन किया गया, जिनमें महापाद, बम्बई, पत्राव, दुबराय, उत्तर प्रदेश, मैसूर, मध्य प्रदेश और बिहार के कार्यकर्ताओं ने भाग लिया।

मह महबूबनगर गाँव की शिथिल सहृदय किना बाड़ के कारण जलमय था, जो और प्रसाधनिक दृष्टि के कारण जिले में बहान की स्थिति थी, फिर भी जिले के लोगों ने इस कार्यक्रम में उत्साह से योगदान दिया और लोगों में अपनी समस्याओं को सामूहिक शक्ति से हल करने के ग्रामस्वराज्य के बुनियादी विचार हैं। प्रति एक ग्राम आरक्षण पैदा हुआ।

सर्वोच्च के लक्ष्य पर : सर्वोच्च परिवार के सम्मानित दुर्बल और बुजुर्ग सर्वोच्च ऊर्ध्वदायी धी धीरे-धीरे पाई। पिछले १ साल से सहृदय में रहकर पूरे आन्दोलन का मार्गदर्शन कर रहे थे। इस साल

३ दिसम्बर '७१ से उन्होंने अपने जीवन के आखिरी क्षण तक सहृदय के गाँवों में घूमते हुए लोक-कान्ति का अलख जगाने का संकल्प लिया। इसे उन्होंने अपने जीवन के अन्तिम आश्रम में गंगा नदी के तट की जगह लोहगंगा की मध्यधारा में निरवध की सजा दी है, और सहृदय-भुमार उनकी लोकमान्यता चल रही है।

बिहार में भूमि-वितरण और कानूनी दृष्टि अब तक बिहार में कुल प्राप्त २१,१७,४९१ एकड़ भूदान की जमीन में से ४,१०,२५४ एकड़ जमीन २,४४,४९२ भूमिहीनों को बाँट बाँटी गयी है। ३,९९० ५०० एकड़ जमीन बाँटना बाकी है। वेप जमीन को जल लाया गयी है। ३९,८१४ भूदान किसानों की लगान-बन्दी हुई।

बिहार ग्रामदान कानून के मुताबिक २१० गाँवों के ग्रामदान की पुष्टि हुई। ३०१ गाँवों में ग्रामदान बाँटी गयी है। दुध-हरी प्रखण्ड, महृदय और दुधिया जिले में पुष्टि कर काम समाप्त करने के अन्तिमाल के रूप में बस रहा है।

इसके अलावा राज ३३ दिग्गज बिलों में अब तक कुल २५०० काम-पत्राज ग्रामदानों दृष्टि की गयी हैं, तथा २४४० दाताओं में ७७३ बीघा ७ कट्ठा २ घट्ट तथा ३९१ एकड़ २० दिग्गज जमीन, जो बोपा-कट्ठा में प्राप्त हुई, विवरित की गयी है।

नगर स्वराज्य की विधा में : बीना-नेर में बिले के गाँवों में ग्रामस्वराज्य का सपन काम निम्न है-दो-दो बरों से बन रहा है। उसी वारदाती सहृदय के लोगों की बेने के साथ-साथ सहृदय में भी उसी प्रकार मुहता सभाओं के गठन के जरिये 'नगर-स्वराज्य' के कार्यक्रम का मुताव लीगो हैं। 'समने रखा गया। बीना-नेर सहृदय में करीब २०० 'नगर-स्वराज्य' की गयीं। नगरस्वराज्य की योजना छात्रावर विवरित की गयी तथा स्वकी, जाने-बो-पाठियों, रोटीर कलर आदि विभिन्न तबकों में मोड़ित तथा साधनगर्भ की गयीं। बीना-नेर सहृदय में अन्ध-बाला-नगर

बना और अगर स्वराज के काम को
माने मानने के लिए एक समिति का
निर्माण हुआ।

गुजरात के सामाजिक कार्य के
क्षेत्र : गुजरात के सर्वोच्च कार्यकर्ताओं ने
इस साल प्रथम सत्र में अपनी सामूहिक
कतिपय समस्याएँ प्रस्तुत करने का प्रयत्न
काम करने की योजना बनायी है। इस
कार्य में शिक्षण, विचारविमोक्षण का सहयोग
प्राप्त करने के प्रयत्न शुरू हो गये हैं।
१५ अक्टूबर, '७२ तक १००० ग्रामसभाएँ
संविधान कर लेने की योजना बनी है।

अधोस्तर सार्वजनिक-समाजवादी
विभाग : अधोस्तर (गुजरात) के आदि-
वादिओं की योजना की, जिस पर २२
परिवार वाली २०० परिवारों का जीवन
निर्भर है, एक बड़े परिवारों के बच्चों के
छुटने के लिए सत्र १९७२-७३ की
की हस्तक्षेप कार्य प्रारंभ के कार्यक्रमों
का सहकार्य से आदिवासीयों ने भी सहायता
शुरू किया था उसका कोई वास्तविक
परिणाम नहीं आने पर, मानो सरकार
हारा आदिवासीयों की योजना देने के लिए
कोई सकल कार्यवाई नहीं की जाने पर,
दिस ११ मिथुन (विशेष अग्रणी) के
२ अक्टूबर (बायीं बायीं) तक बड़े
पंजाब पर हस्तक्षेप करने का उन्होंने
कैलाश किया था। मिथुन इसके पूर्व ही
सबसे का-समाजवादीय निराशा हो
गया।

सामूहिक शक्ति से अधिक और पर
बाह्य की योजना के समर्थन का निराशा
हो लगता है, यह सारा एक सट्टा
व्यवहार है।

कैलाश सामाजिक समिति की बैठक
पर ११-१२ सितम्बर '७२ की बहसिया
मन्दिर, जबलपुर में, देशीय सामाजिक
समिति की तीसरी बैठक काग्रेस विभाग
विभाग के कुलाधि की योजना प्रसारण
की सहायता में समर्थ हुई। इन दो दिनों
में हुई कार्य बैठकों में विनोबाजी का
सामाजिक प्रभाव हुआ। गुजरात और

समाज वाता के प्रवर्तकों से हुआ।

इन बैठकों में समिति ने सामाजिक
की शिक्षा-शक्ति पर एक मुद्राष्ट करके
को जलम करा दिया। इसका मुद्राष्ट
उप-प्र-की सामाजिक समिति द्वारा
शिक्षण एक समिति ने विचार किया
था। विनोबाजी ने इस समिति को अपना
पूर्ण समर्थन दिया, और इस पर सजीव
गमन किया। इसके पूर्व सामाजिक के
विभाग पर चर्चा हुई थी, और एक ठोस
समझ के लिए तैयार रहे बने इस विभाग
की भी कार्यकारी बन दिया गया।

उपन विभाग के अनुसार सामाजिक
की व्यापक और ठोस समिति की आधारों
पर संविधान करने के लिए योजना समिति
का कार्यका ३ साल के लिए बढ़ाया
गया। की विद्यमान कक्षा, सर्व सेवा सब
के आधार और सभी की भी अपने स्वतंत्र
बनाया गया। समिति के सदस्य
की कक्षा और भीवास्तव में समिति के आधार
पर अपना सजीव बनने रहता स्वीकार
किया। यह कक्षा अग्रणी की गयी रि
३ गांव में सामाजिक का प्राथमिक द्वारा
के लेकर राष्ट्रीय द्वारा तक विविध
समझ हो जायेगा।

उत्तराखण्ड में महाकाली आन्दोलन
की समस्या थी वर्ष पूर्व का-अग्रणी
काग्रेस के जनसंख्या उत्तराखण्ड के
३ सदस्यों को संकेत, मा.दी विनों के रूप
भाग में प्रदेश सरकार ने नवागन्धी की
बीजवा की थी, जिसे उपर व्यापक ने
वैज्ञानिक दृष्टि से शुद्धिपूर्ण समझ कर
गारा की धुरानों द्वारा सदा की भी
छोने के आदेश दे दिये थे। जनसंख्या
उन क्षेत्रों में बड़े पैमाने पर आन्दोलन
सत्र ८ नवम्बर से २० नवम्बर तक
उत्तराखण्ड के अग्रणी सर्वोच्च कार्यकर्ता
की मुचरमान बहुपुत्रा द्वारा उखाव
की हुजा।

जनसंख्या उत्तर प्रदेश के योगाभा
का-बी० योगा वैद्य ने दन २० डिसेम्बर
की एक सम्मेलन की करके उत्तरप्रदेश

बाबकारी एड की प्राप्ति २१ में आग्रह
समोचन करते उत्तराखण्ड के बीजे तथा
द्वितीय पक्षान विनों में पुन नवागन्धी
काग्रेस की है।

कमल छाती में साहित्यिक-समन्त
बाजी छात्र समिति के सभी की महा-
बीर भाई काग्रेस से समर्थ करके उन्हें
समाज के समझ आत्मसमर्थन करने के
लिए प्रेरित कर रहे हैं। जो अग्रणी
नवागन्धी के बागियों से बागी की है कि वे
मुद्राष्ट का सारा छोड़ दें। अब तक
रिदे गये समर्थ के आधार पर यह जाना
गया है कि कई प्रमुख बागी निरद
समर्थ में आत्मसमर्थन करने।

समर्थों में कि सत्र १९९० में वह
कि २० बागियों ने विनाश के समझ
कारकसमर्थन किया था, सभी से बड़ा
प्राप्ति कार्य बन रहा है।

अन्तराष्ट्रीय सम्मेलन

देश की समाज और सेवा-
सर्वकारों के सहयोग में सत्र १९, १९, २०
जिम्बरू '७२ की दिनों में था अग्रणी
समाज की समाज में एक बहस-
द्वितीय सम्मेलन अग्रणी के समर्थन में
विश्व समर्थ आगू करने के लिए
आयोजित हुआ, जिसमें २० देशों के
प्रतिनिधियों ने भाग लिया। सम्मेलन की
समाप्ति पर एक सर्वसम्मति समुद्रि में
रहा था कि समाज दन एक अग्रणी
समर्थ राष्ट्र के लिए आधार सभी सर्वो
पुष्टी करना है। दुनिया के सभी देशों
के इस सम्मेलन में बागी की रि ने
प्रथम प्राप्तिमान की हर प्रकार की
आर्थिक और आर्थिक मदद देना बंद
करें और हमारा देश का हर प्रकार की
सहायता दें कि समाज देश की गाँव गाँव
करीब समाज १० प्राप्तिमान की वंदित
आवासीय के युद्ध के युद्ध हो रहे।

साक्ष्य है कि इस सम्मेलन के आयो-
ग के लिए वां विचार समिति द्वा
हुई थी, उनके अग्रणी की भी अग्रणी
समाज ने।

सहरसा जिला ग्रामस्वराज्य अभियान

(दिसम्बर '७१ से फरवरी '७२ तक की कार्य-योजना)

ग्रामदान पुष्टि-कार्य के राष्ट्रीय प्रयोग क्षेत्र 'सहरसा' के २५ प्रखण्ड हैं। इनमें सहरसा जिले के २३, और पड़ोसी जिले पूर्णिया और दरभंगा ॥ क्रमशः स्पीली और विरोल प्रखण्ड शामिल माने गये हैं।

सहरसा जिले के विन्-विन् क्षेत्रों में ग्रामदान-पुष्टि का काम जिस तरह विकसित हुआ है, उरी प्पान में रखते हुए भागे के काम की तीन हिलों में बाँटकर सोचा गया है :

(१) अग्रिम क्षेत्र—मरीना प्रखण्ड।

(२) सघन कार्य-क्षेत्र—महिषी, चौसा, कौली और बिरोल प्रखण्ड।

(३) अभियान-क्षेत्र—क्षेत्र २० प्रखण्ड।

मरीना का अग्रिम क्षेत्र—मरीना प्रखण्ड में पुष्टि-कार्य का पहला चरण करीब-करीब पूरा हुआ है। कुल १०४ गाँवों में से ९२ गाँवों में ग्रामसभाएँ बन चुकी हैं। अधिकांश गाँवों में बीषा-कटड़ा निकाला गया है और बँट रहा है। प्रखण्ड-स्तर पर प्रखण्ड ग्रामसभाएँ समिति का गठन भी हो चुका है। एक तरह से यह प्रखण्ड हमारे सारे काम का अग्रिम क्षेत्र 'रियर हेड' है। अगले तीन महीने में इस प्रखण्ड में भी ऐसे अनुसूचित काम करने का सोचा गया है :

१—ग्रामदान की कानूनी मान्यता दिखाने के लिए वाक्यांश टीकार वरके पेश करना।

२—यथासम्भव ग्रामसभाओं की संविधान के तहत के अधिकारों बीषा-कटड़ा का विवरण, ग्रामकोष की स्थापना, ग्रामपट्टी का मान में ही निपटारा, सुदृढ विवरण ॥ अनिवारिता, शेरसली, बाणगोब के पर्व, गाँव के अर्थात्तों और मरीना के बारे में विचार और मदद आदि काम हाथ में लेना और इस प्रकार गाँव में लोक-सेवता और लोक-अभिन्न जगुन करना तथा लोक-संगठन की मजबूत बनाना।

३—प्रखण्ड की सभी ग्रामसभाओं में पदाधिनारियों के प्रशिक्षण का पहला दौर पूरा करना। इसके लिए प्रखण्ड को १०-१२ क्षेत्रों में बाँटकर दस-दस गाँवों में पदाधिनारियों के बैठक या दो दिन के शिविर अनुकूल केन्द्रों में आयोजित किये जायेंगे। फरवरी के अन्त तक प्रशिक्षण का यह पहला दौर समाप्त हो जायेगा। इसके बाद हर २-३ सप्ताह में एक-एक दिन के 'रिफ्रेशर शिविरों' की व्यवस्था की जायेगी।

४—आर्थिक सर्वे तथा सर्वेक्षण, अनु-कूल गाँवों से, जहाँ ग्रामसभाएँ एकीकृत हैं अन्वेषण की दृष्टि से उद्योग, विस्मय-निर्माण आदि के कार्य की शुरूआत की जाय।

प्रखण्ड स्वराज्य सभा का वार्षिक सम्मेलन

आज्ञा प्रखण्ड (जिला मुँगेर, बिहार) में छुट्टी-बड़े कुल गाँवों की बरग १८० है। इनमें से १६१ का ग्रामदान हो चुका है। १२६ गाँवों में ग्रामसभाएँ बनी हैं तथा ८९ गाँवों में बीषा-कटड़ा का वितरण हो चुका है। आज्ञा का प्रखण्डदान ४ मार्च १९६८ को बिनाम, नी को लखी-ग्राम, मुँगेर में समारोह किया गया था। इस प्रखण्ड में गठित ग्रामसभाओं की प्रखण्ड-स्तर पर स्वराज्य-सभा का वर २० दिसम्बर १९७० हुआ था। जो वर्षा-सभा की द्वारा उद्घाटन हुआ था। तब से प्रखण्ड-स्तर पर चलनेवाली योजनाएँ ग्रामसभाओं में ग्राह्य में ही लागू की जाती हैं। सभाओं के फील्ड सर्वेक्षणों से होते हैं। प्रखण्ड-स्तर बनने के बाद प्रखण्ड में वृष्टि और सिंचाई-विस्तार की योजनाएँ बड़े पैमाने पर विचार-विचार की गयी हैं। ग्रामसभा गाँवों में सिंचाई और पेय जल के कुँद, बाहर (घोटे-छोटे बाँध) आदि का निर्माण सरकारी न-सर्व-सरकारी स्वयंसेवी संस्थाओं के सहयोग से हुआ है। बिना लाभ-हानि के चार विभिन्न केन्द्र, साध व

सघन कार्य-क्षेत्र : मरीना के अज्ञाता रहित और पीछा प्रखण्ड में भी काम काको भागे बढ़ा है। इन क्षेत्रों में ग्राम-सभाएँ बनाने का और बीषा-कटड़ा निकालने का काम चल रहा है। महिषी और चौसा के अज्ञाता स्लीली में भी सघन काम चल रहा है।

अभियान-क्षेत्र : जिले के क्षेत्र २० प्रखण्डों में सभा-सम्मेलन, गोष्ठी, वद-वाताओ आदि के बारे में स्थानीय अधिकार जाग्रत करने का सितिला जारी है। स्थानीय त-पत्र के माध्यम पर इन प्रखण्डों में पहुँचा जाय तथा ग्रामस्वराज्य के भागे का काम हो, ऐसा प्रयत्न किया जा रहा है।

कुल प्रदेशों के सर्वोदय मण्डलों में एक-एक प्रखण्ड में सघन काम करने के लिए अपने कार्यकर्ता सदस्यों को भेजने का विवरण किया है। कुछ लोग बाहर काम कर भी रहे हैं।

बीज के जिले भी ग्रामसभा गाँवों में चले जा रहे हैं। प्रखण्ड में चलनेवाले सभी निर्माण-कार्य टीकाओं के माध्यम से न होकर ग्रामसभाओं के हाथ से होते हैं, जिनमें पूरे गाँव के आतिथ मजदूरी या धमदान करते हैं।

इस प्रखण्ड स्वराज्य-सभा का पहला वार्षिक सम्मेलन गाँव २० दिसम्बर को आज्ञा में हुआ। सम्मेलन में भाग लेने-वाले करीब ८० गाँवों में १०० प्रति-निधियों ने प्रखण्ड में जनम, अज्ञात व कल्याण दूर करने की दिशा में गत वर्ष किये गये कार्यों का सुझाव करते हुए वर '७२ की योजना पर विचार किया। प्रखण्ड-सभा ने फैसला किया है कि वह प्रति-वाति एक सप्ताह दूर कर ७-७२ तक पचास हजार वर से प्रखण्ड-नीच स्थापित करेगी। अभी तक इस बीच के लिए चार हजार वर, जमा हो चुके हैं। प्रखण्ड-स्थापित के लिए गाँव तो ऐसे आतिथ संचिकों का चयन आरम्भ हो गया है जो प्रखण्ड-सभा के निर्देश पर पूरे प्रखण्ड में वही भी आकर अपने कार्य निभा सकें।

बंगला देश के स्वातंत्र्य संघर्ष में योगदान

पेंगला देश की सीमा पर राहत कार्य :

सर्व सेवा संग के तत्परायण और
५० पा० शक्तिमान मजदूर के निवेदन से
न्यायविचार से प्रेरित सचनों द्वारा मि-
जुन कर बला देह के साथे वाष्पप्रयत्नों
में राहुन-न्याय किया गया । २३ शरणाधीन
जिन्होंने मे, विनम्र करीब ३,००,०००
शरणाधीन के, प्रत्यक्ष राहुन-न्याय किया
गया । करीब १५ लाख अन्य शरणाधीन
ही, उनके बीच काम कर रहे सचनों
के साथ-से मे अर्द्ध सूर्याधीन शरीर ।

सुख का है हृदय स्वप्रेमका ही
छायाँ (रही) घर बनाता, छाड़ कर,
घराँ छोड़कर करता, सोच यहूदे बनाता
हवा मात्र छपाई करता), स्वतन्त्र
(रोटी को दसा देना, सुकसा करता,
बनवास के बाहर जाने पर रोटी की
छोड़कर जाता); बच्चा, माताको, बुढ़ा,
जीवारी को दुष्ट घोटाना, यहाँ न बनने
जाते; शिक्षण (पूर्व प्राथमिक, माध्यमिक
उच्च मा.) का काम लिया गया।

हरणापियों के से योग्य लोगों को इन
बापों का परिचय भी दिया गया।

विद्य-विधेयक जागरण पद्धत्याः
 ३० भाग-साहित्यमन्त्रालय के
 कार्यालय में बसता देख के १३ जिलों के
 १२ भाग छात्रों-छात्राओं की एक विद्य-
 विधेयक जागरण पद्धत्या २५ अक्टूबर
 की ३० बसता देख की छात्रों पर एक
 बसतुद्ध के छत्र में। पद्धत्या ३
 अक्टूबर ०१ की विद्य में केवल विद्य
 की १० अक्टूबर ०१ की उत्तर-बसतु
 की पद्धत्या की गति थी। (१)
 साहित्यमन्त्रालय की गति बसता देख
 की १० अक्टूबर ०१ की गति पद्धत्या
 की १० अक्टूबर ०१ की गति पद्धत्या
 की १० अक्टूबर ०१ की गति पद्धत्या

बताते, बिहार में एक पञ्चायत के कार्य संचालन लोगों तक, गाँव-नगर के जनता लोगों तक अपना देश के स्वार्थ की जानकारी पहुँची और अपना देश के कार्य उस योग की जनता का हार्दिक

संलग्न था। बरगोपी दिल्ली पहुँचकर बगता देव की लहंगाय के लिए सफाई मस्जिद के प्रति हुजूमत ब्रत करने के साथ ही दुनिया के नव राष्ट्रों के नेता-गाँवों से अजीब राहबाने से कि वे भोजन, बगानबाद और बगबान बगियारों की स्या के सन में बगना देव की बहंगाय करें। लेकिन बगता देव की बगबानबाद के बाद बगबानों की सन राष्ट्र में बगता बगियार निकले के लिए सादर हो उठे थे, इन्हीं बहंगाने बगबान २६ दिसम्बर की सन प्रसन्न की राहबानों में बगबान बगबान के साथ बगबान हवा।

यूरोप में समान देश प्रदर्शनी :

अमेरिका के सुप्रसिद्ध व्यापारवादी सेन
वर्ग के नियंत्रण पर सर्वोच्च हार्द-
वर्ग को सत्तासुधार और सहायता देना

संयुक्त राष्ट्रसंघ की शान्तिसेना

यहाँ 'बर्ली बार' होती है यहाँ
 'इटरनेशनल' सोम में अतिथि स्वागत
 सच ही है, इसी ओर विश्व सुविधा के
 'एन्जॉय' में सभी नहीं हैं। मैंने बर्ली बार
 बर, और व्यवस्थापनी है भी बहुत
 दिया कि यूसी मार्गों रखता है, वह जलत
 है; अगर उसे मार्ग रखती ही थी तो
 समझती और सब के ज़ादा मार्ग
 रखता; वह जलत वा नहीं। एयर
 जलत बोली-सी ज़ादी रखत नाक
 एयरवाक नज़रून दिया। इसलिए मुझे
 सोचता सेना रखी चाहिए थी। भारत
 ५५ करोड़ लोग हैं। सुविधा की ज़रूरत
 १५६ दिसा है। यूसी १-४ लाख को
 लिखेना रहे यो भारत एक लाख लिख-
 निक है। फिर एक लिखेना को हूने
 ल व पैर रखते हैं। ओर से जेवाति-
 का भी बहुत नहीं करेगा, वह सुविधा
 का मुझमें जेवाति। जब 'बार' के
 लिखने में क्या कर सकते हैं? एयर
 से जलत है कि ईसी विश्व लिखेना
 और वह मुझे ही तरह है ही हो।

[illegible][illegible]

पुनो लभे क्षण-धनस्य देतो न मेने ।

धारितेना हीमी वो कोहं बी देना
 'मा' नहीं बड़ेगा, 'हूँ' बड़ेगा। क्षण
 'मा' वो बहना हो ती धारितेना लम
 देन है वाली, यारी यारी ती हूँ बड़ी।
 यूने के मयने बहं बसा बावे और
 बहं बहं बसाकर करे तो मित्र बापन के
 करनार करेन। बड़ेसा - (१) अरुहर्ष
 हीं दे, (२) एत हीं दे - अरुहर्ष गही
 बड़ेसा ती जनेन के लखे दे। बाव
 के नात धारितेनिक देना। अनिय
 बड़ेगा, वो जे युवा बाप नि लमसावे
 जे अनिय हुना? बसा एतेन यूने की
 बहं बहं होनी? बाव एतेन बाप
 धारितेन की जये।

अगर वह चीजों का जगह नहीं बता
है जोर खसियेन सड़ो नहीं करता है,
एक बात समझ लाना सही कर सकते
हैं। फिर युनो खत्म ही होगा। उसका
बोर्ड चलोखो नहीं होगा।
इतिहास यदि :
पत्रकार, २१ अक्टूबर २०११

— विनीता

प्रधान कार्यालय : गोपरी, वर्धा, महाराष्ट्र

स्वामी की पंचवर्षीय योजना

अन्तिम व्यक्ति : विकास की कसौटी
 साम्प्रदायिक की दृष्टि में बढ़ने का दृढ़ संकल्प

१—यह १६, १७ जनवरी को

स्वामी (गुजराती) में प्रकाश साम्प्रदायिक-
 समा के प्रतिनिधियों की एक गोष्ठी
 स्वामी की पंचवर्षीय योजना पर विचार
 करने के लिए हुई।

गोष्ठी की अध्यक्षता श्री विद्मदायजी
 ने की। गोष्ठी के मुख्य अतिथि आचार्य
 रामभद्रजी ने उद्घाटन करते हुए कहा
 कि स्वराज्य की चार सीढ़ियाँ हैं—(१)
 शासक की स्वतंत्रता, (२) लोगों की स्वा-
 यत्ता, (३) गांधी की स्वायत्तता, (४)
 अन्तिम की स्वायत्तता। अन्ततः वेब सभी
 सीढ़ी सीढ़ी पर ही और हाथ आत्मोत्थन
 सीढ़ी सीढ़ी पर। दो सचियाँ

स्वराज्य के लिये सचियों में आचार्य हैं—
 सरकार और नागरिक। हमारी योजना
 का उद्देश्य है इन सचियों पर नियंत्रण
 पाना, तथा स्वराज्य अन्तिम अन्तिम तक
 पहुँच तकिया और उसे ईमान की सीढ़ी
 और इच्छा की नियंत्रण मध्यस्थ होगी।

इसके बाद योजना पर विचार करने
 के लिए गोष्ठी चार भागों में बँट गयी।
 २—दूसरे दिन गोष्ठी में योजना पर
 विचार करने के पहले श्री विद्मदायजी
 ने मुख्यतः पाँच बातें बतायी—

(१) योजना ऐसी बने जिससे समाज
 का उपात्तन किया हो।
 (२) योजना का प्रारम्भ गाँव से हो
 तथा मुख्य शक्ति की गाँव ही हो।
 सरासन की योजना गाँव में बने।

(३) प्रकाश-स्तर पर कार काय
 हो—(क) आयोजन की प्रेरणा, (ख) शिक्षा-
 निर्देश, (ग) वाय-सामाजिककारियों के प्रशि-
 क्षण की व्यवस्था, (घ) विविध योजना-
 श्रेय, एवं उपभोक्ता-व्यवहार की स्थापना
 तथा माया-निर्मात्र की व्यवस्था।

(४) योजना कम अवधिवाणी हो।
 (५) योजना का मूल उत्पन्न अन्तिम
 व्यक्ति और सब का विकास हो। गाँव

के साधन के आधार पर योजना बने।
 गाँवों को सक्रिय बनाया जाय।
 योजना की दृष्टि समझ लो—नये बीजों,
 नयी सीढ़ी के प्रयोग में समय और समु-
 चयन बनाया जाय। योजना शिष्ट भौतिक
 विकास की नहीं, नैतिक तथा सामाजिक
 विकास की भी बने।

योजना के प्रथम वर्ष की शक्ति में
 उन्होंने तीन बात करने के लिए बताया—
 सचिव परिवार की व्यवस्था, सामाज्य
 की स्थापना, और सचार्थ से चार की
 योजना।

साथ ही सामूहिक वर्षा में निम्न-
 लिखित निर्णय लिये गये—

१. शिक्षा और स्वास्थ्य
 (क) लोक-शिक्षक द्वारा सर्वोपेय के
 अनुसूच मानस का विकास।
 (ख) समुपय समाज विज्ञान माना
 जाय। स्वायत्त विज्ञान लोक-शिक्षक के
 अंग हों।

(ग) शासक-स्तर पर शासक-स्तर और
 नागरिकों की स्थापना। साधारण-
 अभिमान तथा श्रेष्ठ शिक्षा का प्रचार।
 सर्वोपेय पित तथा लोचक बनाय।

(घ) प्रकाश-स्तर पर उच्च विद्या-
 लयों की १० प्रतिशत अनुसूच प्रकाश-
 तथा द्वारा। नागरिक, का संवर्धन।

२. गो-संघर्षण
 (क) प्रत्येक साम्प्रदायिक-समा की
 अपनी योजना।

(ख) गाँव का चतुष्कल।
 (ग) नैतिक शक्ति।
 (घ) गाँव का समवर्तीकरण।
 (ङ) प्रत्येक गाँव में रमिग सेट।

३. उद्योग
 (क) वन-उद्योग प्रवृत्तिवादी उद्योग की
 स्थापना।
 (ख) कृषि हुई आमासी की
 लोक-साध।

(ग) उद्योगों से रोजगार।
 (घ) साथ उद्योगों की स्थापना—
 मछली, मधु, वन्य, प्रभोध्य इत्यादि।

(च) वस्त्रोद्योग के लिए बरतें तथा
 रुई की आपूर्ति की व्यवस्था।
 (छ) वैतन-पानी उद्योग का विकास।

(ज) प्रकाश-स्तर पर एक प्रतिशत-
 क्षेत्र की स्थापना।
 ४. अर्थ-व्यवस्था

(क) १ मास के एक कोष की
 स्थापना हो। द्विमास २५ प्रतिशत प्रकाश-
 स्वराज्य-समा ४१, ७१ प्रतिशत साम-
 स्वराज्य-समा का रहे। पूरी पूर्वी प्रकाश-
 स्वराज्य-समा की रहे तथा साथ दोनों
 की बिले।

(घ) धर्मियों के लिए धन-बैंक की
 स्थापना हो।

(ग) समस्त गाँव गाँव में आत्म-
 व्यवहार की स्थापना करें।

१६ जनवरी को वे बने दिन में
 प्रकाश स्वराज्य-समा का पुरा अधिवेशन
 शुरू हुआ। सम्मेलन के अध्यक्ष आचार्य
 श्री रामभद्रजी ने। मुख्य अतिथि पर
 से बोले हुए रागराज महोदय
 (विहार) ने कहा—“गाँव के तीन
 बल हैं—दिवा, सानू, और सचार्थ।
 सर्वोपेय जनता के पुरा अनुसूच है तैयिन
 सरकार का भी कुछ कम होगा है त्रिसे
 पुरा करता है।”

इसके बाद सम्मेलन में सर्व-
 सम्वति से एक प्रस्ताव पारित किया
 जिसका मुख्य अंग इस प्रकार है—“अब
 तक योजना सरकार द्वारा बतायी जायी
 रही है तथा बताया वे उद्योगों की कोंदा
 रही है जबकि हमें यह चाहिए कि
 योजना जनता बताये और उपयोग सरकार
 करे।” “नैतिक के सार्वभौम विभाग के लिए
 (प्रकाश की जनता के प्रतिनिधियों द्वारा)
 एक पंचवर्षीय योजना का प्रारम्भ तैयार
 किया गया है जिसमें योजना-
 मूल-परिचय के सार्वभौम सम्मिलित
 है।” “सर्वोपेय प्रकाश का द्वितीय प्रकाश”

धनी कितने धनी, गरीब कितने गरीब ।

१. यह साफ़ दिखाई देता है कि पंचवर्षीय योजनाओं का जिस तरह विफल हो रहा उसके अनुसार १९५०-५१ में सहरो जनता के सबसे निचले १० प्रतिशत का जीवन-स्तर ॥ अधिक नीचा होगा । जो सहरो की बाधी जनता का यही हाल रहेगा जो उसी श्रेणी की देहाती जनता का, लेकिन शहर की परिस्थिति में उसका जीवन देहाती जनता की अपेक्षा अधिक दृष्टि होगा ।

२. इस स्थिति के पीछे एक घाटा है जो हमारे विकास का एक बुरा पहलू है, और जिसकी ओर हमारा ध्यान जाना चाहिए । वह यह है कि गाँवों में जो भी विकास होता है वह उच्च-माध्यम वर्ग तथा धनी लोगों के हाथों में पड़ जाता है । इसका परिणाम यह होता है कि देहात ॥ निम्न-माध्यम-वर्गीय और गरीब लोगों की जीविका की सहाय में सहरो में जाना पड़ता है । वहाँ उन्हें मन्दी बस्तियों में और सहरो के विनाश रहना पड़ता है, जब कि उनकी छोटी के सामने भगवती महल दिखाई देते रहते हैं । सरकारी विनियम कहते हैं कि राष्ट्रीय आय के विकास-नेट में वृद्धि होगी चाहिए । अगर वृद्धि सम्भव भी हो तो विफलता की इस विषय स्थिति में सुधार कैसे होगा ?

३. यह सही है कि जब अधिक विकास होता है तो उसका मुद्रण-कुल राजी सही बनो को होता है, विशेष सबसे नीचे के १० प्रतिशत का कर्माँ

के जिन्हे योजना आयोग ने छोड़ ही दिया है । यह भी सही है कि विफलता का रेट राष्ट्र की दृष्टि से बढ़ता रहना चाहिए । लेकिन गरीब के लिए न्यायपूर्ण वितरण का अधिक महत्त्व है, क्योंकि अगर न्यायपूर्ण वितरण के लिए स्पष्ट नीति और योजना नहीं होगी तो विकास का लाभ धनियों की ही मिलता रहेगा ।

ऐसी स्थिति में स्वभावतः गरीब पूछेंगे 'धनी और अधिक कितने धनी हो जायेंगे कि हमारी गरीबी दूर होना शुरू होगी ?' माना गया है कि ग्रामीण गरीब की १९६०-६१ के मूल्यों पर प्रति व्यक्ति १८०.०० प्रति वर्ष मिलना चाहिए । १९६६-६९ के मूल्यों पर यह दर बढ़े ३४.२० होनी है । प्रश्न है कि गरीब को प्रति व्यक्ति प्रति वर्ष १२४ व ० व मिलेगा ? ये गरीब सबसे नीचे के १० प्रतिशत के अन्तर्गत हैं ।

१९६६-६९ में इस श्रेणी में प्रति व्यक्ति प्रति वर्ष आय २१५.०० थी । इसमें ५० प्रतिशत वृद्धि हो तो ३२४.०० होगा । लेकिन केवल वृद्धि से क्या होगा जब कि उसका उचित वितरण न हो ?

गरीब के २१५.०० के ३२४.०० की सीमा पर पहुँचने का अर्थ यह होगा कि गाँवों का औसत उपजीविका-भरण १०५६.७० हो जायगा, जबकि यह १९६०-६९ में सिर्फ ४५६.६० था । जब गाँव का औसत उपजीविका-भरण १०५६.७० हो जाएगा तो शहर का १४७३.५० होगा । औसत दरदा यह होगा जब ग्रामीण समुदाय के ऊपरी

४० प्रतिशत लोगों का उपजीविका-भरण २.२५५ गुना और शहर ॥ ऊपरी ४० प्रतिशत का २.७०० गुना बढ़ चुका रहेगा ।

४. ऐसी वृद्धि स्थिति क्यों में होगी ? अगर राष्ट्र की आय में वृद्धि ६.२ प्रतिशत हो, और जनसंख्या में बढ़ती १.७ प्रतिशत हो तो प्रति व्यक्ति उपभोग ४.५ प्रतिशत बढ़ेगा । इस तरह १९६२-६३ में गाँव के (नीचे से) दूसरे १० प्रतिशत लोग ३२४.०० प्रति व्यक्ति प्रति वर्ष (१९६६-६९ के मूल्यों पर) पावेंगे । इसके बड़ी क्षामा एक-वर्षीय योजना नहीं है सचची ।

लेकिन विकास का जो वास्तविक रेट है—धीनशा का अनुमान नहीं—उसके अनुसार उपभोग २.३ प्रतिशत प्रति वर्ष से अधिक नहीं बढ़ेगा, और यह ३२४.०० की सीमा नहीं २०१५ ई० में पहुँची या नसेगी । सचता है यह दूधपा हो बिच अधिक सही होगा ।

५. योजना आयोग के कहने से कल्पना अधिक, वास्तविकता कम है । उसने चर्चा हुई विफलता, तथा गाँवों से लोगों के निजस कर सहरो में जीविका ॥ लिए जाने के विनाश पर ध्यान नहीं दिया है । योजना आयोग ने मान लिया है कि गाँवों की विफलता उत्पत्ती रहेगी जिसकी अभी तक सही है । इसलिए उसकी निम्ना छोड़कर केवल विकास-नेट (पोष रेट) की चिन्ता करनी चाहिए ।

लेकिन जो योजना एक न्यूनतम स्तर पर आधिकारी को देना चाहती है वह केवल विकास की ॥ हैं कि सही मात्र सचची है ? अगर न्यायपूर्ण रेटबारे पर ध्यान न दिया गया तो विकास का लाभ धनियों की जेब में जायगा, और नीचे के लोगों को ऊपर चढ़ने का कभी मौका ही नहीं मिलेगा । एक बड़ी हुई विफलता दरें जर्नलिस्ट की चर्चे सार करने। अगर अभी से योजना न की गयी तो अब से १९८० तक यह प्रश्नकर कम बराबर गति से चलता रहेगा ।

—स्वामीय सम्मेलन इस योजना को सर्व-समाज से स्वीकार करेगा है ।

६० सरकारी की श्रम की कामचलाय-तया के प्रतिनिधियों ने प्रत्यक्षचलाय-समा के पराधिकारियों का पुनस्र किया । प्रत्यक्षचलाय-समा के लिए कथित डा० श्री दामोदर ईश्वर, उपाध्यक्ष—सावा

श्री एनन्दर सह्याय, धनी—श्री शम्भुजी तथा अन्य १० पराधिकारी भी चुने गये । कार्यलय का बाव शुद्ध करने के लिए एक हुला कि हर प्रतिनिधि धानी और से शेष राया दे । तोर राये चलेन जका हो गये, और काम शुरू हो गया ।

—संतोष

—प्रमुखकर्ता । रामकुर्न

बंगला देश के शरणार्थी-ओर
शहादा के आदिवासी

एक संव्याप्ता दृष्टि

१ दिवस्वर नौ बगल से लौटा,
 और १ जनवरी, ७२ नौ बुने तिला
 (महाराष्ट्र) के महात्म्य तानुषा में जागा,
 और "धामराज्य सविनि" काश्चित्त में
 टटला था। जनेत्र कादिवासो यहाँ आकर
 कपटी भट्टियाइयाँ क्या रंटे थे और मैं
 मुद रहूँ था। उसी समय हाक से
 "साक्षरिहक नागपू" मराठे पवित्रा
 भायो। ह्वादे एक तर्जोनी विच ने एक
 कादिवासो भाई से मुनाराज तो हो,
 लखार बर्लेन चहोने लख पवित्रा में
 निम्नानुसार दिया था।

“मधुरे, देश में काफी विकास हुआ—
इस तरह की भाषा नेत्रों से भी होती
है। क्या आप को लगता है कि आप
नहीं जानते ?”

आदिवासी विपक्ष। साहब यह
वो साहूकार का सड़का है और गृह में
रहता है, वह क्यों हमको मिलेगा ?
यह सत्य कड़कर मैं जो समझता
था, वह सत्य गया और मन में चूक ही
विचार आना रहा, जब देहाट में जाऊँ,
तो यह सारी घटना मैं जानी जाँको
से कहूँ।

माथिर, ५ जनवरी को नामलाज
लेन में पहुँचा। लोग हमारे दर-निर्द एका
द्वार और भारी कठिनायों को मुक्त रहे
ये। मैं एक-एक की क्षमता से मुक्त हुए
ही रहा था। बगान के निर्माणों को
केवल और उनके हाल मुने के बाद
को एक हुआ, वही मैं मान भी अनुभव
कर रहा था और वेरा ही हाल वहाँ के
माथिरालो है।
संगता देश को वेराही और शहवा
की वेराही

बगान में जो कारणों का मिश्रण है,
उन लोगों की ओर वैधारी की, जो धृष्ट
को, वह अलग प्रकार की की, और यहाँ

१११

की जो बेसारी है वह मतलब प्रवार की है। जगह समय, हाथ, पाँव जाती है, लेकिन पेट मरना हुआ था। वहाँ को जो बेसारी है, वह ऐसी है कि हमज भी खासी, हाथ-पाँव भी खाती और पेट भी खाती। बसला देख के शरणागियों की गदगद ने बहापवा की थी। उनके रहने लिए अच्छी व्यवस्था की थी लेकिन मरना या बसा हुआ है? तोय देखना है?

कि जग यह देना वह मेरे सामने
 वह १९२१ की वेगवासा की मन्दिरों
 के रर-रजिज काजित हो उसीने बर्बाद
 के सामने माने लगी। वहाँ के लोभियों
 ने, मोड़वचनार्थ ने हरिजन के प्रति
 ऐसा काजित रमा, किन तरह वे सरकारी
 लोभों ने उजारे घेरा था, उही तरह
 आज यहाँ के लोभोंपर और मारुतशर,
 जिसे के बलपर सरकारी नीतरी हो
 जाने लकवाले बनजर, बलासे देश में
 रिजमो मिजिटर) का-का काजित
 ने है, किन तरह के लोभोंनीय
 सामाजिक के लहने के प्रति हुए उगी
 के बलाजिज जुग लहने के काजित
 के प्रति हो रहा है। यहाँ के
 का मारुतशर और लकवाली नीकर,
 का एक नेत हुआ-नीता है। इन
 की ओर से परीयों को लकवा
 है। उनसे से एक-दो पटना
 के सामने विमान के ठीर पर

बन्धी-बन्धी की बात है, नवशक्ति
नामक बॉय बैंड हिराण्मयी बिल्ड रहता
है। उसने कुछ धन पढ़िते सरकार से
कुछ खपया, और हारे पासकी उसके
पुनः पुनः दिया, और हारे पासकी उसके
बात है। फिर भी मिथने धन उसकी
मौलिक वर बन्धी मन्त्री वकी और वृ-
न्धन वी सोलिय मन्त्री। वह माफना
मिथित नेत्रों की मन्त्रि हुई। वे

शारे कागजात सेहर बलवतर के पास
गये और उनसे मित्ररूप ज्ञापित कर
"हृष्ट" साये। जमीन का नैलाप नहीं
हुआ। जमीन बच गयी। लेकिन
एक दिग्दर्शक, '७१' को बना हुआ।
उसकी सैन्य का मोनाम हुआ। ६ एच
जि का, जिसमें सभी ग्यार की
जल लगी है, (१,५०० २,००० रुपये
के कपड़े वहाँ होगी) केवल
२०० रुपये में मोनाम हुई और एक
नि-पालित ने उसे लीला। उप
न ने बड़ी बाबाई ख सेहत की
एक छात्र कल्प अच्छी है, थोड़ा दिन
था। लेकिन उनही सब बाबाई
। बचिनी हुई, बैकालो रो रहा है।
परी घटना पति-गोपनी की है।
की वहाँ के कर्मचारी की है।

मुझा है वहाँ के बर्गोंदार हर स
बरीयों हो बगार बाँटे हैं। जसो द
इम मान भी उन्हीने लोयो को बुवा
बगार बाँटा गया। नभन बननी भवन
व्यार लेकर आ रहें थे। पीर में पोड़ी
ही डूबी पर तहनावर नाथक पाँव है।
लौब बहीं के का गड़े थे। जमींदारी ने
क्याड लेकर कानिखते इत मादिरियाँ
की रोरा और जब पर मुठ ह्नाम
बघारा कि वे लोब ह्वारे धाम्य के कोठार
मुझे बापे हे। हट्टीने हमारे बीवार लुटे
हैं, ऐसा सुठा ल्हाब उनपर मस्या और
मुनिष व रिपोर्ट की। साथ ही वहाँ
लोनी-बार हो हुआ किमें एक मादिनायी
की पूछ हो गयी। इन वाली-पचास
अरमितो से विरशार कर क्या गया
और जेवं में रया गया। यही जवान
बर छोड़ा है, ऐसा सुनता हूँ।

सकल वस्तुओं का जन्म ही जब वेबारे
 यही वास्तविकता ही जन्म, यही
 पञ्च के साथ नीमाप हुई। नीमाप
 होने सब जन्म का वास्तविक वास्तविक
 का और वास्तविक ही वास्तविक वास्तविक
 है। यही जन्म ही यह सब है। यही
 वास्तविक ही वास्तविक जन्म वास्तविक
 वास्तविक है। यही जन्म ही वास्तविक
 वास्तविक ही वास्तविक वास्तविक

विचार-शिक्षण : प्रेषण की पद्धति

— एक सराहनीय व अनुरूपीय प्रयास—

नीतिमान किया जा सकता है ? हाँ, कानून से यह सब होना चाहिए तो फिर सरकार का कानून क्यों करता है ? इस अन्वय के प्रति शासकों ने क्या निर्णय लिया है ? क्या निर्णय लेंगे ? क्या बचो शासकों ने जाकर उन भूखे आदिवासियों से मुलाकात की है, जो सप्ताह में २-३ दिन भूखे रहते हैं ? बन्दूक की गोली से और वह भी जमींदार की बंदूक की गोली से जिसकी मृत्यु हुई, क्या रखा गया जल्द नहीं सजाया चाहिए ? लेकिन ऐसे के लाल पर नहीं हस्तगत अपनी हस्तगतियत वेचता है, वह! कानून भी ऐसा चाटा है और सरकार भी ।

जब आरम्भ भोजन के लिए बैठता है तो कुत्ता भी अगर पास में बैठ जाय तो हस्तगत के दिल में कहना आन उठती है, और उसकी वह अपनी आंखों में से एक रोटी दे देता है । लेकिन नहीं हस्तगत एक भूखे हस्तगत की आंखों में से रोटी छीन लेता है ।

हम जानते हैं, नाम की अहिंसा-अधित कितनी कमजोर है । प्रत्येक अधित अहिंसा में कमजोर होता है । अहिंसा पर कोई विश्वास नहीं करता । १९५१ में तेलंगाना में हिंसा हुई । पूजन विरोधकी बड़ी गये, और जमीन-माजिकों से प्रेम से जमीन की मांग की और किसी भी । क्यों मिला ? हिंसा के प्रति जमीन माजिकों का विरहकार था, वह हिंसा नहीं चाहते थे । और, इसलिये कम्युनिस्टों की प्रेम से कम-जाने से उन्होंने भी अपने हविहार छोड़ दिये । क्या उनके मन में अहिंसा जात हुई थी ? नहीं । कम्युनिस्ट क्या बहते सगे—“विनीवाजी ने प्रेम से, अहिंसा से हमारी आत्मा को बचा दिया । लेकिन अहिंसावादी का नाम नहीं था वहाँ दया है । सभी हम नहीं रनें । हमने बाकी राह देना ही है । लाल हम हाथ में घात सेने और इन अत्याचारियों को लाल करके रहेंगे । इन बड़ेबाजों को लाल करेंगे ।” ऐसा बहते का मोता आन उनको हिंसावादी लोगों को—फिर से मिल रहा है ।

आत्मविचार हीनता उत्पन्न करती है, आत्मविचार के अपनी आत्माएँ दृढ़ होती हैं । हम काम में सगे सभी अधित बायें-काम में प्राप्त, आत्मविचार या हीनता की चर्चा करते हैं । सोच नहीं सुनते हैं, तरणों को आरामित नहीं का कोई बायेंकाम नहीं है, समान की चेतना हमसे नहीं जगती है आदि-आदि हमारे स्व-निमित्त भूत हैं जो हर वर्षी हमारे साथ सने रहते हैं । ऐसी मनः स्थिति में किये कार्य से कैसे फल की माता करते हैं ?

आत्मविचार करने तो स्थिति बहुत कुछ स्पष्ट उद्यम में आती है । हम क्या करना चाहते हैं, कैसे करना चाहते हैं ये सभी विचारणीय मुद्दे हैं । और फिर यह कि हमारे हविहार क्या हैं ? उपाय में प्रचलित रता या विनय के सभी साथों को हम अक्षरहीन करते हैं । यहाँ तक तो ठीक, पर इसके मागे ? हमारा हविहार—विचार-प्रेषण की समता—निहायत अधि-बोजित और मोचरी है । अधिता की बाह्य-समाज ऊर्ध्वियों से आये बढ़नी ? पुस्तकों की बिक्री का भी यही हाल है । बड़ी कुलता से स्थापित की गयी जिस सामाजिक व्यवस्था का विरह हल प्रस्तुत करते हैं, वह अपने लड़ी रूप में अनता के सामने आ नहीं पा रहा है । मात्र भी सर्वोदय वाली प्रार्थना, प्रजा और थोड़ा मरीक, हरिजल का नाम । यह प्रसिद्धि है हमारी ।

इस बात का अपनी सरकार को जगता दोनों को विचार करने की आवश्यकता है, नहीं तो यहाँ नरकवाट की ईजरा होगे । यहाँ का भूज आरम्भ मन में सोचता है—“मैं भूखा रह-कर मरनेवाला हूँ ही, फिर ऐसे मरने में बन्दे कुछ करके हो क्यों न मरें” । हयें जल्द हो इस बात को उपाय में लेना चाहिए । नहीं तो आये खतरानिश्चित है । सर्वोदय बायेंकाम हमारा हल करने के लिए कुछ प्रयास कर रहे हैं । बायें

आज सबसे बड़ा सवाल यह है कि विचार के क्रान्तिकारी तत्वों को किस प्रकार जलता के सामने प्रस्तुत करें कि वह उसका ध्यान केन्द्रित कर सके ।

१९ जनवरी को मुजफ्फरपुर शहर में उद्यम-आतिथेता ने एक विचार-प्रदर्शनी आयोजित की । सहसा में चल रही धीरे-धीरे की शोक-आवा के साथ-साथ प्रदर्शनी के रूप में चलने के लिए चौबीस विचारों की एक शृङ्खला तैयार की गयी है । इस दिने प्रदेश सरकार के उपाय प्रदर्शनी शुरू हुई । बहुत कम प्रकार और एक हल तक अग्रवर्धित प्रदर्शनी में दर्शकों की उपस्थिति बहुत उद्योगजनक रही । समय-समय पर प्राधिकरणों का, जिन्हें हमने अब तक मुक्त डाटा था, एक प्रयोग के सेट बनाकर बिक्री के लिए रखा । विचारों के साथ चल-चलकर दर्शकों को समझाने का नाम भी हुआ और समय-समय पर विशेष उद्योग दर्शकों से बातचीत भी हुई । बंदी मुक्तों ने उद्यम-आतिथेता के आपापी बायेंकाम की प्रशंसा की और कई नै जगता पत्रा आदि दिया ।

प्रदर्शनी के लाल में एक टैबल पर प्रतिक्रिया लिखने के लिए कुछ पन्ने रख दिये गये थे । उनमें से कुछ प्रतिक्रियाएँ यहाँ उद्धृत की जा रही हैं—

“देस की वर्तमान परिस्थिति कोलदम-आतिथेता ने विचार-रूप से अग्रवर्धित किया है, यह सराहनीय है । मेरी आशा है कि सर्वे हो रहा है और जमीन-माजिकों को भी समझाया जा रहा है । अभी यहाँ सर्वोधी कोविन्दराव मिटे, मोरेश्वर बल-भोडावार, देवराज थपूर, बरदर और स्थानीय बायेंकाम की अग्रवर्धित प्रशंसा की, लालदा भाई पवार, अग्रवर्धित पाउरी आदि लोग इस काम में जुटे हैं । जल ही लालदा हल होकर और सारे बायें काम-समय पठित होकर, गाँव में प्रेम-भाव का निर्माण हो । यहाँ भगवान से प्रार्थना है ।

—मोरेश्वर बलभोडावार

साथियों के पत्रों से

सहरसा में कार्य-संयोजन

सहरसा क्षेत्र में जब तक अहाँ विनवा नाम हुआ है उनके अनुसार आगे के तीन स्तर माने हैं। पहले मरीवा प्रखण्ड, अहाँ काम बाँटी गयी बड़ पुरा है। यह इस प्रयोग का अंतिम स्तर या 'एरिअर हेड' है। इन पूरे प्रखण्ड में यहवाई से योजनापूर्वक काम करना होगा।

दूसरे स्तर में बहिरी, बीवा, बीली और विरील, ये चार प्रखण्ड माने हैं। इन प्रखण्डों में भी बाँटी काम हुआ है। इनमें अग्रे भी सघन काम करना होगा। तीसरे स्तर में बीष के दोष २० प्रखण्ड माने हैं। इन प्रखण्डों में काम की मुख्य दिशा व्यापक विचार-विचार और मोड़-सम्पर्क के द्वारा इयासी स्थिति की जागृता करने की रहेगी, ताकि वे स्वयं फिर काम

की यानि बढ़ाएँ। पूरे २२ प्रखण्डों में बाहर की छात्र से काम हो सके यह सम्भव नहीं है। कुछ जगहों से समर्थ कार्यकर्ताओं की टोनियाँ आईं तो वे इन प्रखण्डों में से एक-एक प्रखण्ड की जिम्मे-दारी ले लें ऐसा सोचा है। लेकिन जबो तक जो निज समझे है उसके अनुसार अन्य प्रयोगों की प्रविष्टि से अखिर-से-अखिर बाहर २-३ प्रखण्ड ही और लिये जा सकते हैं।

यह ती काम को सामर्थ्य दिया हुई। अपने तीन महीनों के लिए जो कार्यक्रम सोचा है वह इस प्रकार है—मरीवा प्रखण्ड में जले हुए गाँवों में सामकियों का निर्माण, अखिर-से-अखिर बीवा-नट्टा-किरण करना की वृत्ति, बाबूनी पुष्टि के लिए कामकाज के बाद कच्चे पंग करना, बी-बी दिव किंवदंती के अंदर प्रखण्ड के मर नामकियों के पर्यटनकारियों के

—कि इसी प्रकार के प्रयोगों का आयोजन कर, समाज में शामिल लोगों का सारी है और सभी इस देश के लोगों का मुक्ति-करण हो सक्ता है। —जयदीन शर्मा, सिन्धुपुर, मुबारकपुर।

'इस प्रदर्शनी की देखकर मुझे एक-मात्र निष्कर्ष के अहाँ की का पता चला। इस आन्दोलन का अहाँ का सारा मद्द्द है। इस प्रदर्शनी की देखने के बाद मुझे भी मार्क्सवादी बनने की प्रेरणा मिली। इसके लिए मैं सारा की आशा की बैठक में सम्मिलित होऊँगा।' —राजेश्वर शर्मा, मंगल धवन, मुबारकपुर।

'इस प्रदर्शनी की देखने के बाद मैं विनवा माने। विचार के सहज हो गया है। —अभिषेक सिन्हा, चरणमंद, मुबारकपुर।

'प्रदर्शनी देखकर बहुत ही अच्छा लगा। अगर हमारे गाँव में इसे ठीक रूप से प्रदर्शित किया जा तो गाँववासी, बिना, और भी समझाएँ की दृष्टि की पूरी होगी। गाँव का विकास तो निश्चय हो जाएगा। —हरेन्द्र कुमार ठाकुर

"आत्म से सम-मान्यता की प्र-दर्शनी मान्य के लिए एक प्रकार का पर्यटन है। इसे हम कार्य-का में ले लें इसके अहाँ समर्थन मुझे किसी राजनीतिक दल में नहीं मिल सक्ता है। इसे दो मार्ग-प्रदर्शक कहा जाये तो सच नहीं होगा। भारत के हर नगर में हम महीने ऐसी प्रदर्शनी की आयोजन है।—२० के-बर्मा, बरील मणिक, मुबारकपुर।"

है कुछ उपहार है किन्हीं की उन पत्रों से आनन्द प्राप्त किया है। कुछ आलोचनाएँ भी हैं, कुछ सुझाव भी हैं, पर सभी दर्शकों की यही एक विचार-विचार दृष्टि का प्रमाण देते हैं। जिनकी भी ऐसी सरल श्रुति बनी जाये, उपस्थित प्रदर्शनी की जाये, तो जल्द ही अयोग्य इस और आशा की मोड़ें जा सकते हैं।

इस आन्दोलन की नयी शक्ति और नये उत्साह की जरूरत है। इस दृष्टि से अने विचार प्रवृत्तियों के सम्पर्क की सरल बनाया और निज से विचार-विचार बनाने की सखे बढ़ी आवश्यकता है।

—मुबारक प्रसाद

प्रतिष्ठान का प्रारंभ तथा इन गाँवों में बढ़ी सम्भव हो गई। ग्राम-समाजों के जरिये सामाजिक विचार के कार्यों की शुरुआत। बहिरी, बीवा, बीली और विरील, इन चारों प्रखण्डों में ग्राम-समाजों के निर्माण और बीवा-नट्टा-किरण का काम शुरू करने के साथ-साथ प्रतिष्ठान का काम भी यथासंभव हाथ में लिया जाय।

पेर २० प्रखण्डों में पूरे त्रिने में साधारण बनाने तथा आधुनिक स्थिति प्राप्त करने के लिए दो काम सोचे हैं। दिग्गढ़ के मध्य से २० प्रखण्डों तक के समय में त्रिने के करीब-करीब सभी प्रखण्डों में बी-बी दिव के सम्पर्क-विचार लिये जायेंगे। ॥ त्रिनि में प्रखण्ड के साम-साध लोगों की एक बगल आमन्त्रित करके उनके साथ दो दिव के सहजीवन तथा विचार-विचार का कार्यक्रम सोचा है ताकि सभी के काम के लिए हर प्रखण्ड में कुछ लाभ माने जायें। अहाँ-अहाँ ऐसी स्थानीय स्थिति उपलब्ध जाये वहाँ उनकी वर-संश्लेषण दृष्टि करके उनके जाये जाये का काम हो, ऐसी नीति की जाय।

आपक विचार-विचार की दृष्टि से कुछ काम महत्ता है कि विहंगम में विचारों पर जो बढ़ा गया समझाना है उसमें सफाई, सुरक्षा आदि विचारों के जरिये विहंगम में वा यथासंभव अच्छी विचार में सहकार करने की कोशिश की जाय।

विहंगम दिवो यथासंभव की सहायता के साथ के बारे में अब हमारा काम की बात हुई तो अगले तीन सप्ताहों की भी। एतनी तो यह कि जो कुछ काम हो रहा है उसकी सफाई सफाई में पूरी 'एकीकरण' रहे, यानी समीप, प्रचार आदि काम मुबारकपुर हो। दूसरा जोर उठाने आधुनिक कार्य-कार्य, सामाजिकों और ग्राम-समाज-प्रतिष्ठानों आदि को प्रतिष्ठित करने पर था। तीसरा मुताबक यह कि अहाँ-अहाँ सम्भव हो उन गाँवों में सामाजिक विचार पर आनन्द दिया

जाय। मैं यहाँ जाने से पहले जे० पी० से मिलकर आया। उन्हें महारवा के काम की योजना की जानकारी थी। उन्होंने २-३ बार यह उद्गार प्रकट किया कि अभी तो केवल मरुता के एक प्रखण्ड में कुछ उल्लेखनीय काम हुआ है। इस गति से काम होना तो पूरे जिले का काम निश्चित समय में होगा। उनके मन में यह खयाल दिखी कि काम जरूरी होता चाहिए, पर मे यह भी महसूस करते हैं कि जब काम गहराई में जाने का है, ऊपर ही ऊपर करने से नहीं होगा।

मरुता में घाव-वर्धनकारियों के प्रशिक्षण का जो काम हाथ में लिया जा रहा है उसके निश्चित कार्यक्रम सेवार करने और योग्य प्रशिक्षक जुटाने का स्वागत है।

१४-१२-५१

—विश्वराम दहश

सड़ीसा में ग्रामदान-कार्य

हम लोगों का कैतिर बम पीछे-पीछे घट जाने का एक कारण यह है कि ग्राम-दान संकला, वितरण तथा पुष्टि-काम ठीक ढंग से नहीं हुए। यह सुचना गज दल-हान से मैं बड़े भा रहा हूँ।

हज़ारी बम्बू के खासी के नाम में अनंतिर-प्राप्त। एव अनंतिर कार्य के आवय सेवर कार्यकर्ताओं का सुझाव होने के कारण सर्वोच्च के प्रति लोगों की आस्था कम होनी जा रही है।

हीमरी बम्बू सड़ीसा के अनुभव पर से मिल रहा है। यह है—प्रकार से ग्रामदात्री सर्जों की मिनी रकम का पुनर्विचार। यह तीन प्रकार से हुआ:

१—माँकी के विविध लोगों के, २—बहुँ मगरो में स्थानीय कार्यकर्ता तथा कार्य के दो-चार व्यक्ति। ३—सबसे रोड की बाग—भोरापुट के अन्तर्गतवासी रोड में—बहुँ के नेता का नेतृत्व स्थानीय व्यक्तियों के द्वारा।

हम सारी पन्नाओं से महारवा के प्रमाण की सम्पत्ति हो गयी। ऐसी दुर्गतिवर्ती की बारी तथा धातु रखने के लिए ही काम का मोटी-मिनीय बह रहा

है। इसका व्यवसाय न हो तो सर्वोच्च का बागो बढ़ना सम्भव नहीं है।

उड़ीसा में बाड, बारा (बाँधी), अडाल धुन-के-पीछे-एक हफ्ता लगा रहता है। मुख्यतया हमारी खनिज इनके पीछे हो आवश्यक होती रहनी है। गिफ्टे सात-आठ सालों से रिलीफ काम में हमने जितनी पावर लगायी है, बाव-मुष्टि में उसे खपाये होने दो हमारे आन्दोलन की सम्पत्ति मिलता।

महारवा माह में बारा (बाँधी) वाले हलाके में मैंने बाडा नाम दिया। इस जिले के सर्वोच्च मण्डल की १४-११-०१ की बैठक में तब हुआ है कि इस जिले के ग्रामदान-काम की टोए दम से चालू किया जाय। बर बारा-ले वाली की बन्द करने, स्थानीय सरपंचों की काम के हस्तान्तरण के लिए प्रवर्धन सरपंचों से अनुसूचित कर प्रस्ताव दिये गये हैं। लेकिन जो लोग वाली की वाली से मुष्टि और साथ उठान है—बस लोग बारा हलाने की बाधित कर रहे हैं।

हजि, मीतान, बायोबाग की आधार महारवा एक स्वायत्तारी मोर सेत केन्द्र को स्थापना की और काम करने बह रहा है। यह केन्द्र वाद-बाध, निरत नान-हस्तान स्थापन कर है। मुँस करीब दस एक है। केन्द्र का नाम 'निर्धन निशान' रखा गया है। इसकी देखभाल भी जनेलामार कर रहे हैं।

—बह-मोहन पाट्ट सम्मलपुर।

८-१२-५१

सहकारी-सन्धा

इस माह ३१ में 'महारवा सन्धा' मरुता, जिले के डीप की विविध महारवा मण्डलों से छपता हुआ। डीप की सहकारी मण्डलियों की संख्या करीब ८० की होती है। उन सब मण्डलों के कार्यकर्ताओं में विनये का व्यवहार होने प्रकट हुआ। मैंने जनेल बाउचीय में बहा 'एव अन्धा होता, लेकिन नहीं' इस एक सर्वोच्च विचार-

धारा की ओर प्रमाण न बनें, बहो तब प्रगति नहीं होगी। सर्वोच्च विचारधारा के बिना ये प्रगतिवादी ऐसी रहेगी, ऐसी गमक के बिना साने की कोई भी चीज। सहकारी प्रगति सारी, परसा, बर स्वायत्तमन जैसी सर्वोच्च प्रगति के बिना अर्थ ही रहेगी। डीप में बार जम्हा सार्वजनिक सम्पत्ति निष्ठा विभाग की ओर से हुए। इन चारों सम्पत्तियों में ४१ प्रामाणिक मालाओं के २०००-२२०० आकर, २००० साधारण मोर करीब १० साधारण-मिनीयों के विनये का व्यवहार प्रकट हुआ। इन सम्पत्तियों में पू० बाट्ट की, पू० मिनारानी की बाँधें मिलीं थी। बागों में सर्वोच्च पाव, बारा, और साधारणता के बारे में बारा-का करार चाहिए, उनके बारे में भी बाउचीय होती रही।

इस माह में मैंने डीप के ३४ गाँवों में ग्रामसमाजी का आयोजन किया।

इस माह में ३२४ माहों और ६२ बहोने में, कुल मिलाकर ६८६ माह-बहोने में सार्व से मुँस वाली, वाली बाग से मुँस होने का उन्होंने संकलन किया।

—पुत्र मर्द सावर, डीप, ४-१२-५०

दो सड़क का परण

हमारे घरों दुर्ग सार्व में विनये से दो सड़क के बागों पर प्रमाण दिया है। साधारण पर की जा विनये होती है उनीधे बह उन परण का बागो है और सारा बहता है कि ४-९ ८० की रोड बारा कर जने है। इस प्रकार के करने के प्रयोग की सारा के अनुसंधान से दी है।

—मो० मा० मिनीयन

आमरा, १४-१२-५१

बाँझा देग का संघर्ष

नेताक—प्रमाणपत्रादुर 'मज'

दूर २० ईस

महार संकला के महारवा, मर्दित

परीत म० १४, डी० ३३१८

मरुता रोड बागमानी

पुष्टि का राष्ट्रीय मोर्चा सहस्रा

बिहार के सर्वोदय सेवकों का एक माह (१८ मार्च से १८ अप्रैल) का सामूहिक अभियान राज्य की सभी रचनात्मक संस्थाओं तथा सर्वोदय मंडलों के सेवकों तथा पदाधिकारियों से

समय देने की अपील

बिहार सर्वोदय सच के निर्णयानुसार बिहार राज्य सर्व सामुदायिक समिति के दस समर्थकों को दोती अप्रैल १९ के २२ दिवस तक प्रशासिका मन्दिर, पटना में पुनः बार की समिति में रही। इस अवधि में बिहार के सर्वोदय आन्दोलन की प्रतिनिधि के सम्मेलन में भाग ले बिना नहीं हुई। वर्षों के दौरान आन्दोलन की प्रतिनिधि करने की पुष्टि के कारण में बिहार के सर्वोदय सेवकों की भी कार्यक्रम गुमाया।

(क) एक माह में राष्ट्रीय मोर्चा सहस्रा की पुष्टि सम्पन्न करें। दो कार्यकर्ताओं को दोती तीन दिनों में एक महीने की पुष्टि करने का प्रस्ताव करें की एक माह में एक दोती १० वर्ष की पुष्टि सम्पन्न कर सकी है। पुष्टि का राष्ट्रीय मोर्चा सहस्रा जिना में, पूर्णिया का राष्ट्रीय और धर्मका का विरोध प्रस्ताव सम्मिलित करें, २२ प्रस्ताव होने हैं। हर प्रस्ताव में अंशित को भाग माली की पुनः १५०० मार्च होने। यदि

बिहार के १०० सर्वोदय सेवक सम्मेलन रीति में एक माह का समय नहीं दें तो सहस्रा का पुष्टि-कार्य सम्पन्न हो सता है।

(ख) एक ही दिन सहस्रा के सभी माली में उनके की पीठ पर प्रविष्टि का प्रामाणिक समारोह आयोजित करें।

हम सबों के लिए प्रार्थना प्रकल्पना की बात है कि बिहार तथा राज्य आत्म-प्रमाण्य समिति में दिवस २०-२१ जनवरी की पटना बैठक में बहुत ही व्यस्त एवं छोड़कर प्रमाण्य के उपरान्त दोनों कार्य-क्रमों की प्रवृत्ति सम्पन्न करने का सर्व-सम्मत निर्णय लिया है। बागासी १८ मार्च के प्रसिद्ध प्रमाण्य दिवस के अवसर पर राष्ट्रीय प्रयोग क्षेत्र के सभी लोगों में प्रविष्टि का प्रामाणिक समारोह सम्पन्न करना उप हुमा है। साथ ही इसके पूर्व एक माह—१८ मार्च से १८ मार्च तक सहस्रा के सभी लोगों प्रमाण्य में पुष्टि-कार्य सम्पन्न करने के लिए छोटे राज्य की कार्यकर्ता-समिति सहस्रा में प्रविष्टि करने का विषय जिना गया है। बैठक में उत्पन्न प्रश्न हम सभी सहस्रा में अंशित एक माह का समय हम सम्मिलित में समझे का सम्पन्न किया

है। साथ ही राज्य की सभी रचनात्मक संस्थाओं और सर्वोदय मण्डलों के सेवकों एवं पदाधिकारियों से, इस महत्त्वपूर्ण अभियान को सफल बनाने के लिए, एक माह का समय देने की हमारी प्रार्थना प्रार्थना है।

बागा है बिहार की तथा तथा भाग सभी के सम्मिलित प्रमाण्य सहस्रा के यह अभियान राज्य में भाग की अपेक्षा की पूरी करने में उत्प्रेरणा प्रदान कर सकेगा।

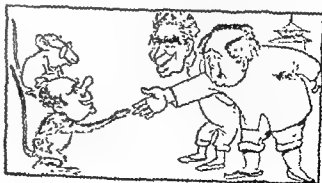
निवेदक

श्री वैद्यनाथ प्रसाद चौधरी, योगाचारी का प्रमाण्य, रामाणि चौधरी, सहस्री नारायण राय, साई गीतने, प्रमाण्य बहादुर सिंह, कनक नारायण साहू, वैद्यनाथ विष्णु, जयचन्द्र शर्मा, जयलाल ठाकुर, बनीनारायण सिंह, शिवधर पंडित, शिवनाथ सा, बनीर लाल मल्ल, प्रमोद विष्णु, हनुमानराय चौधरी, विद्यासागर, महावीर सा, रामाणि प्रसाद सिंह, जयलाल साहू, सर्व नारायण साहू, रविन्द्र बुधवार, उपेन्द्र, लाला प्रसाद शर्मा, रामेश्वर ठाकुर, योगेश चन्द्र, प्रमोद सिंह, उत्तम नारायण चौधरी,

पूछे का साल

पूछी बारह-बारह साल का एक वर्ष मानते हैं। उस वर्ष में हम 'पूछे का साल' (१९९९ मार्च ई.टी.) है। यह साल बहुत दूर माना जाता है—पञ्चा-पुत्र का, वैद्यनाथ और महावीर का। पूछे के साल में सर्वोदय जारी नहीं करता पञ्चा की पीढ़ी है इस साल में मित्रा पं. वैद्यनाथ और रामाणि विवेचना। मेरिन घोलापानी ने बागों में प्रमाण्य साल बहुत अच्छा माना जाता है।

पूछे ही पूछे के साल के पूछे महीने के—साव फरवरी में शुरू होता है—विप्लव और पीढ़ी की प्रमाण्य हो रही है।



ग्रामस्वराज्य शिविर

दिनांक १६-१-७२ को राधोसर (माता) गाँव में मोरछा तहसील के सिस्ट गाँवों में प्रामदभावों की कानूनी ट के लिए चिबिर किया गया। इस ट में बान्नी पृष्टि का अधिधान ने से ही प्रु किया गया है। नव से से जिते म्, बायदान से बायस्वराज बाय नालू है। राजस्वान सखार की से प्रामदाल एट तथा लवे के नियम एट होकर राजपनि हो चुके हैं। बाघार पर जिले के मक्षिष्ट गाँव से २४ पर्व में छरान कानूनी व्यव्हा के फार्म छपन के से नाने का न हाय में लेने का निषय किया गया।

ॐ गान्धो लज्जा के समाचार

चिर-शान्तिसेना ४३१३

जिला प्रशासक, सन्धिरीवा के
सहायकान में १०/११/७३ दिनांक ११/१
को दो शिखीरियों सम्भागीय सदन-
शान्तिसेना शिबिर सहायकपूर्वक सम्पन्न
हुआ। शिबिर में सम्भाग के ९ जिलों के—
रीवा से २०, लोधी से ५, छतरपुर से ४,
दीनमण्ड से ५, सहरीत से १ तथा अजय
२०—कुल ९८० शिबिराधिकारी ने भाग
लिया।

शिविर में रोबा मरदान के जिनो के साथे शिविरियों ने बिना-स्तर घर अपनी-अपनी गोठो की। वर्ष १९७२ के लिए अपने-अपने जितो के लिए कार्यक्रम निर्धारित रहे।

जिला ग्रामदान ग्रामस्वरक्ष्य
समिति, टीकमगढ़

घनदोर बर्बा में भी मध्य प्रदेश गांधी स्मारक निधि के शास्त्रिद्वय और जितना प्रायस्त्रय प्रायस्त्रयस्य समितियों के कार्य- बर्बा प्रदेश गांधी स्मारक निधि के अध्यक्ष दादा भी बागिनाथ बिदेरी व शास्त्रि- पोना मण्डल के, हर्षोदक श्री ननुमुन पाठक के कार्य-संन में मन्वेवद विद्वत् जन्म में पूर्ण समीचीन के प्रायस्त्रय-मुष्टि- अभिमान में गुह्य रहे। इति सम्मान प्रायस्त्रय-स्थापना के शोभे पर ही, राम बन्वेवद में, मुन्देवद विद्वत् मन्वेवद स्थापना, वरन्व, वरन्व-संनम के वरन्व सेवनी, टीकमगढ विद्यापी भी बाबू तेज नारायणजी शरे का वरन्व हो गया और वरन्व में बन्वेवद-मुन्देवद की जननी ऐतिहासिक रम्य ।

गिरि में उपरिपति सन्तान १००
की थी। गिरि जनार्दन या। गिरि
के सन्तान श्री रामानन्दजी एव स्थानीय
जनता का सक्रिय बहुयोग प्रवर्तनीय था।
—आचार्य चण्ड मोहन

‘मातृदिवस’

बन्धुत्वा भाषी राष्ट्रीय एगारक दृष्ट
की अग्रगण्य थीमरी प्रेमलता दि-
ठाकरसी ने देशप्राप्ति की रचनात्मक
संस्थाओं से २२ काशी की बन्धुत्वा
की स्मृति में "मानवित्व" मनाने की
अील की है।

शाश्वतत्व मन्त्रों के लिए निम्न कार्यक्रम सुझाये है। समा-गुरुन बादि प्राबन्धित कर "माता" के शीतलपत्र एवं की प्रसिद्ध जगन्नी बाय। परिसरवाइ एवं अध्यापन-शोधियों में शान्ति और शीत-रक्षा, वस्तुशान्ति-वैद्य करणामूर्ति शान्ति के शान्ति और शान्तिन बा विवेकन; समाज में शान्तिपत्र के शान्तिन विधिष्ट हमात्र-सेवियों के शान्तिन बा दशोपन; समाचार-पत्रों शोर नेहों के

माध्यम तः “मातृदिवस” के महत्त्व पर प्रकाश ।

अपील में यह भी कहा गया है कि 'सी' प्रेम, धैर्य, त्याग और शान्ति की प्रतिमा है। अभी इस उच्चतम शौर्य शिखर पर पहुँचने के लिए स्थितियों की सहायता और आवश्यक जीवन की साधना करनी होगी। इस दिवस पर स्कूल एवं बालिकाओं के छात्र-छात्राओं की सहायता उच्च दिवाङ्गाने जीवन की विशेष प्रेरणा की जाय और उस दिन अन्तर्द्वार के रोज़मर्रा के कार्य-भार के पुरुष की जाय।

इस अंक में

स्वदेशी और स्वराज्य

शितने भववान् —सम्वत्सरकीय रथस

ए० बी० सी० विरौण :

सम्भाव्यार्थ - श्री देवेन्द्र गप्ता २५५

प्राथमिक के २२ परिणाम २०५

प्रविष्टि की दरों में गणना

—सौ. लालू प्रसाद, मुख्यमंत्री

—ब्राह्म सुगम दासगुप्त रश्मि

मारीख ४ अक्टोबरा कुचारा
करीबी २०००-२००१

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

— 22 —

10

—श्री राममूर्ति २९०

अथवा दण्ड के

के शास्त्रिणां

—श्री मोरेश्वर यशवन्तदास' २५१

विचार-विमर्श : प्रेक्षण की पद्धति

—श्री कुमार प्रसाद २१२

छात्रियों के पत्रों II २९३

अन्य स्तम्भ

सम्पादक के नाम पर

व्यान्दोलन के अनुवाचक

परिक्षिप्तः : एषोऽयं तादृशेष्टः

वार्षिक शुल्क । १० रु० (संकेत कागज : १२ रु०, एक प्रति २५ पैसे), बिदेय में २५ रु०; या ३० किलोग्राम या ४ टाटार

क मरु का मध्य २० पेटे । योऽप्यदत्तं भट्ट द्वारा सर्वे सेवा संज के लिये अवाधिनएवं यनोहर प्रोत्, कारागमी मे मरित

आपके पुत्र

राष्ट्रीय एकता व राजनीति

यंगला देश के उदय के रूप में लोकतंत्र और मानवता को एक ऐतिहासिक बिन्दु-प्राल होने से हमारा आनन्दित होना स्वाभाविक है। इस युक्ति-आधारित के समय भारतीय जनता में राष्ट्रीय एकता-भाव और देश-प्रेम की अत्यन्त उत्कट भावनाएं जागृत हुई। किन्तु क्या इस विजय को अपनी-अपनी राजनीतिक सूत्री बनाने का प्रयास शुरू हो गया है। देश के लगभग आधे भाग में विधानसभाओं के चुनाव होने जा रहे हैं। लोकतंत्र में चुनाव लोक-निर्वाण के बाद होने चाहिए, किन्तु हमने जिस मतदातात्मक संस्थाओं के माध्यम से राजनीति को अपनाया है उसमें चुनाव जीतने के जोर में मानवीय एवं लोकतांत्रिक मूल्यों पर निर्भर प्रहार होता है। ऐसी स्थिति में देश के प्रत्येक विचारशील नागरिक को चिन्ता का विषय यह होना चाहिए कि रात-दिन से चली 'राष्ट्रीय एकता' की कौटिल्य क्या जाय।

यंगला देश में अतिरिक्त जिन्दा के हिस्टोरिक सिद्धांत को कम से गहरे दृष्टि दिया है, उसने धर्मनिरपेक्षता का आदर्श स्वीकार किया है। जब हम अकेले नहीं रहे, हमारा दायित्व बढ़ गया है। चुनाव-प्रक्रिया में जब हम दलगत-धर्मगत के बीच भेद-भाव बढ़ाने में लगे रहेंगे तो साम्प्रदायिक विरोध भी बढ़ेगा ही, इसका हमारे नये पक्षों पर क्या प्रभाव पड़ेगा ? क्या इससे धर्मनिरपेक्षता के प्रति उत्तरी भावी-भावी आस्था को घटाई नहीं जेगा ? क्या लोकतंत्र के इस प्रचलित भा में निहित इन सज्जों की अनिवार्य मानकर लोकतंत्र के प्रति उत्तरी उत्साह गन्त नहीं पड़ेगा ?

ऐसी स्थिति न बने पाये, इसके लिए भारत के प्रत्येक नागरिक को अपने आदर्शों को कमजोर करनेवालों से जलना

ही शर्तों परना होना बिना साधन-हथ-धन के आदर्शों के लिए हुए प्रदर्शन में अपने सचुओं से रहे थे। साथ ही हमारे विचारशील नागरिकों को कार्यभार राष्ट्रीय उत्तम राजनीति और केन्द्रित प्रतिनिधिक लोकतंत्र के स्थान पर एक नये दल-मुक्त लोकनीति एवं विकेंद्रित योगदानात्मक लोकतंत्र के विचार भी दिखाना प्रयत्न करने का वैचारिक अभिप्राय चलाना होगा।

विषय प्रतिद्वन्द्व विज्ञान एम० एम० एम० एम० के शर्तों में "जनतन्त्र भा प्रविष्ट राजनीतिक लोगी पर ही स्वीकार नहीं रहा जा सकता जो आज राजनीति के क्षेत्रों से बाहर है, या जिन्हें राजनीति से बाहर रहने की दृष्टि और हिम्मत, प्राप्ति है। व्यक्तिगत स्वतंत्रता से प्रेरित ऐसे नागरिकों की निष्ठा, लगन और साहस पर ही लोकतंत्र का प्रविष्ट अवलम्बित है।"

—विनय भाई

प्रथम विहार ग्रामस्वराज्य-सम्मेलन

अपार हर्ष के साथ संचित किया जा रहा है कि बिहार के ग्रामस्थानी गांवों को ग्राम-स्वराज्य के प्रतिनिधियों का प्रथम सम्मेलन सिद्धांत (वैशाखी) मुख्यकरपुर में दिनांक २४ एवं २५ फरवरी १९७२ को आयोजित किया गया है। इस सम्मेलन में बिहार के कोनै-कोनै से देश-भर प्रवि-निधियों के भाग लेने की आशा है। उत्तरी अक्षर पर दिनांक २६ फरवरी '७२ को मुख्यकरपुर जिला सर्वोदय सम्मेलन का भी आयोजन किया गया है। सम्मेलन में सर्वोच्च व्यवस्थापक नारायण, बाबा धर्मा-धिकारी, बाबा कामेश्वर, एवं जगन्नाथ, निर्मला बेलापडेय, आचार्य रामभुवि, वैद्यनाथ प्रसाद कोथारी आदि महान् सर्वोदयी नेतृत्वों की भागवत किया गया है।

सम्मेलन में उपस्थित प्रतिनिधियों ग्रामस्वराज्य के व्यावहारिक पहलू पर चर्चा करके तथा बिहार के ग्रामस्वराज्य मान्योक्त को जोरदार बनाने के कार्यक्रम पर भी विचार-विमर्श करेंगे। बिहार की सभी ग्रामस्थानों से अनुरोध है कि वे अपना प्रतिनिधि सम्मेलन में भेजकर सम्मेलन को सफल बनायें।

आवरणक सूचनाएँ

(१) सम्मेलन-स्थल सिद्धांत-वैशाखी प्रखण्ड के पूर्वी छोर पर मुख्यकरपुर हजीपुर रोड (बाया मोला सातपथ) पर स्थित बाई है।

(२) सिद्धांत पहुँचने की सुविधाएँ : गौरील स्टेशन पर उतर कर बिहार या टमटम से सिद्धांत जाया जा सकता है।

गौरील स्टेशन मुख्यकरपुर-हजीपुर रेल-साइन पर है। गौरील स्टेशन से सिद्धांत की दूरी चार मील है। मुख्यकरपुर, हजीपुर रोड पर राज्य ट्रान्सपोर्ट की बसें चलती हैं जिससे गौरील बस स्टेशन पर उत्तरकर बिहार या टमटम से सिद्धांत जाया जा सकता है। बस स्टेशन से सिद्धांत की दूरी की दूरी पर है।

सम्मेलन के अवसर पर गौरील बस स्टेशन एवं गौरील स्टेशन पर स्वागत समिति की ओर से प्रतिनिधियों को सम्मेलन स्थल पर पहुँचाने की व्यवस्था रहेगी।

(३) सम्मेलन में प्रत्येक ग्रामस्थान के अधिक-से-अधिक दो प्रतिनिधि भाग ले सकेंगे। भाग लेनेवाले प्रतिनिधियों की सूची ग्रामस्थानों की ओर से या उस दिन के जिला सर्वोदय मण्डल भा जिला ग्राम-स्वराज्य-समिति की ओर से स्वागत समिति के सदस्य में सम्मेलन की तिथि से पहले आ जानी चाहिए। सम्मेलन में भाग लेनेवाले प्रतिनिधि के लिए शोध स्थान प्रतिनिधि-मुक्त जेमा करना आवश्यक होगा।

(४) सम्मेलन में प्रतिनिधियों में लिए स्वागत समिति की ओर से नि:शुल्क खाना एवं जीवन की व्यवस्था की गयी है।

(५) फरवरी से जाड़ा रहेगा दृष्ट-लिए प्रतिनिधियों को जाड़ा एवं विद्यालय राज्य माना न पड़ेगा।

— वैशाखी प्रसाद शर्मा
स्वागत समिति
स्वागत समिति

मार्च का अनुभव

ज्यों-ज्यों मार्च के चुनाव नजदीक आ रहे हैं अपने द्वारा साधियों की ओर से, तथा पुष्टि के लिये लोगों के कुछ नागरिक मित्रों की ओर से भी, यह प्रश्न पूछा जाने लगा है कि क्या इस चुनाव में भी 'सर्वोच्च की ओर से' कुछ उम्मीदवार नहीं लड़ें गिने जायेंगे ?

प्रश्न नया नहीं है, और हर चुनाव में पूछा जा रहा है। इस प्रश्न में यह ऊपर है जो आम की चुनाव-पद्धति से निर्वाचित बड़ी आ रही है। भाव हो किसी को इसमें ऐसी संशय भी मिल सकती है कि सर्वोच्च के शर्माविक चाहते हैं कि उन्हें भी सत्ता की दृष्टि में गंभीर होना चाहिए।

सर्वोच्च के सारे चिन्तन में सर्वोच्च के उम्मीदवार की कल्पना नहीं है। कल्पना है तब के उम्मीदवार के रणधर पर उल्लास के उम्मीदवार की। लेकिन यह प्रश्न उन लोगों से है जो रिनार्स में जाके ही रहते हैं। रिनार्स से सत्ता निकलती नहीं।

पुष्टि में सते हुए साधो जाते हैं कि अभी कोई भी और ऐसा नहीं है जो इतना समर्थ हो कि अपनी ओर से सर्वोच्च उम्मीदवार लड़ा कर सके। अगर कोई ऐसा वैसा होता तो सोचने की बात होती कि क्या एकदो लोगों में इस तरह का प्रयोग करना सामुदायिक की दृष्टि से उचित होगा ? इस प्रश्न पर विचार करते ही सही है। उल्लास निर्णय का प्रश्न नहीं है।

सामुदायिक-समाजी की ओर से उम्मीदवार लड़ा करने का चुनाव जीतने का प्रश्न नहीं है, बल्कि है चुनाव की पद्धति को लोकतांत्रिक बनाने का प्रश्न है। जिस तरह सामुदायिक दलों के लिए चुनाव आवश्यक है उसी तरह लोक-मित्र के प्रश्न होने के लिए भी चुनाव-पद्धति का क्या रहना आवश्यक है। अतः चुनाव-पद्धति में लोक-मित्र का प्रयोग ही हीन होगा, उल्टे अर्थ चुनाव-पद्धति लोक-मित्र के विरुद्ध के लिए खड़ा सिद्ध होगी। शुद्ध चुनाव लोक-मित्र का प्राण है। लोक-मित्र से अलग लोक-मित्र का अस्तित्व नहीं है।

अतः चुनावों के रूप में हमारे लक्ष्य के लिए सम्पूर्ण सत्ता पेश हो चुका है। ऐसा बहनेवालों की कल्पना कम नहीं है जो लोक-मित्र की सुलभ-सुलभा वैधानिक, दंडात्मक, लोकतन्त्र बहने सते हैं। अभी दरमारा के हाल के चुनाव में इन तीन तमो का दिल खोलकर इस्तेमाल तो किया ही, एक पोषक तत्व की जोड़ दिया—जीवित्व। ये सब तत्व अपनी वजह भयंकर तो हैं ही, लेकिन इनसे बड़का भयंकर एक दुष्टता तत्व है—लोकतन्त्र विधायी कोटर भाग्य रहना है और कोटर पड़ जाते हैं। एक कोटर लेंकड़ों कोटर बना देता है। इन तमो के समर्थित प्रसार के सामने लोक-मित्र जैसे विधेया और, इस तरह के लोक-मित्र में लोक-मित्र का तत्व तो दूर, क्या लोक-मित्र भी सम्भव होगा ?

इसलिए सर्वोच्च के लिए चिन्ता बहुत विन्ता सबसे बड़ी है कि चुनाव की प्रक्रियाएँ अधिक-से अधिक शुद्ध बनी रहें। चुनाव और शुद्ध चुनाव सम्भव, प्रगतिशील, समाज के लिए यों भी आवश्यक है।

तो, मार्च के चुनाव में हम अपनी सीमित शक्ति से क्या कर सकते हैं ?

पुष्टि के सफेद लोगों में हमारी सामुदायिक-समाजी है। कुछ लोगों में प्रगतिशील-समाजी भी बन गयी है। उनके पदाधिकारी और कार्यसमिति के सदस्य अपने क्षेत्र में प्रभाव रखते हैं। चुनाव-जैसे महत्वपूर्ण अवसर पर उन्हें पूरे तौर पर सक्रिय होना चाहिए। जिस तरह और किस प्रयोजन के लिए उनका गठन हुआ है उस दृष्टि से चुनाव के सन्दर्भ में उनके ये कर्तव्य ही सत्य हैं। (१) चुनाव की भाँति से सामुदायिक-समाजी तथा प्रगतिशील-समाजी की एकता को टूटने न देना, (२) संसदीय-समाजी के प्रति देखना कि लोक-मित्र के मतदान निश्चय होकर गिने जाते हैं कोट के सके, किसी की दृष्टि से कपान न जाय, या दृष्टि से खरीद न जाय, (३) लोक-मित्र न हो, (४) मतदान-पत्र पर किसी प्रकार की कलामि न हो।

यों की एकरा सामुदायिक-समाजी, तथा प्रगतिशील-समाजी की सबसे बड़ी विन्ता होगी चाहिए। चुनाव के समय जिस तरह सम्बन्धित होगी है वह सम्बन्ध वैधानिक करती है। ये सम्बन्ध मार्च में हमारी दृष्टि में। बरगल बनते हैं। तब के मार्च में लोक-मित्र बनाना, और जाति के नाम में कोट माँगना, विरोधी उम्मीदवार पर व्यक्तिगत प्रहार करना चाहिए ऐसी चीजें हैं जिन्हें मार्च की कल्पना की लोक-मित्र करनी चाहिए। सामुदायिक-समाजी अपनी बैठक करे और तब तक कि वह सत्ता तब से सम्बन्धित नहीं होने देती। यह ऐसा कोई नाम नहीं होने देती जिससे मार्च की एकरा पर लोक-मित्र। यों की एकरा और चुनाव की शुद्धता की सम्मिश्रण में साम-सामुदायिक का पूरा इस्तेमाल होना चाहिए।

इस सम्बन्ध में प्रगतिशील-समाजी की भी विशेष सम्मिश्रण है। उसे चाहिए कि सामुदायिक-समाजी की कल्पना कि उन्हें बना करना, और क्या बड़ी करना, चाहिए। उसे अपनी ओर से यों चाहिए निजालने चाहिए, समर्थ करनी चाहिए। इसके अलावा उसे अपनी ओर से पूरे प्रकार से को-पार जगह लोक-मित्र मजबूत करना चाहिए जहाँ विभिन्न उम्मीदवार एक साथ जायें और एक साथ से अपने विचार जनता के सामने रखें। समुक्त लोक-मित्र के कार्यक्रम का लोकतांत्रिक पर बहुत अच्छा प्रभाव होता है, उस और हमारा ध्यान विशेष रूप से जाना चाहिए।

चुनाव हमें ऐसा अवसर देता है जब हम लोक-मित्र बनाने का प्रयत्न कर सकते हैं। सामने रख सकते हैं। हमें सत्ता भी चाहिए। सत्ता और समर्थन के बारे में सविनो-सविनो से लोक-मित्र जिस तरह बना हुआ है उसे बदलना लोक-मित्र का मुख्य कार्य है। इस दृष्टि से हर अवसर का हमें लाभ उठाना चाहिए। मार्च का चुनाव एक बड़ा अवसर है।

ग्रामदानों क्षेत्रों के लिए आर्थिक योजना

—सिद्धराज दंडे

सबू बौद्धों की योजना रह जायेगी।

(स. १७ जनवरी को बुनियादित के एली प्रसंग की प्रत्यक्षताओं के प्रति-
निधियों की योजना-गोष्ठी में दिने यथे अभ्युदीय भाषण के आधार पर । स.)

मेरी निमित्त राय है कि योजना की इकाई गांव होना चाहिए, प्रसंग नहीं। प्रसंग-स्तर पर भी काम हो लेकिन सावक उत्पान की योजना का प्रारम्भ गांव से ही होना चाहिए। हम प्रसंग को ही इकाई मानकर सारी योजना सोचेंगे। जो पुष्टा हो बीर-बीरक बनेगा, हमारे सामोरे हैं और साज। सरकारी धान-जन में कोई गौतिक भेद नहीं होगा। हमारी सारी गति का मूल आधार गांव की प्रत्यक्षता है। प्रत्यक्षता, गांवों के सब लोगों की संश्लिष्ट इकाई। हम चाहते हैं कि विकास में लोगों का सक्रिय हाथ हो। अगर प्रसंग-स्तर पर हम कुछ अधिक पैसा कर लेंगे तो यह कैद होगा। यह तो प्रसंग की योजनाओं से कोई भिन्न चीज नहीं होगी। इसलिए मैं इस बात पर जोर देता हूँ कि उत्पान की योजना प्रत्यक्षता में बननी चाहिए। प्रत्यक्षता में गांव के सब लोग हैं और हैं कि वहाँ की क्या आवश्यकता सर्वप्रथम है, भोजन की, वस्त्र की, या और किसी चीज की? प्रत्यक्षता में यहाँ-कहाँ के व्योमदेव के आधार पर योजना बनायेंगे तो अच्छा होगा। अगर आपकी बिना गांव के लोगों का सक्रिय सहयोग लेने की तो योजना की शुद्धता गांव से कीजिए।

प्रसंग-स्तर पर भी काम करने होंगे। इस सम्बन्ध में मेरे नीचे लिखे सुझाव हैं :

(१) आयोजन की प्रेरणा प्रसंग से है। यह प्रेरणा सभा-सम्मेलन तथा भौतिकी आदि में भी मिल सकती है। यह प्रसंग-सभा का काम है।

(२) प्रसंग-सभा की जो दूसरा काम करना चाहिए वह है शिक्षा-दर्शन का,

मार्गदर्शक दृष्टि के माध्यम करने का कि आर्थिक विकास के मूल तत्त्व क्या होंगे। आजकल विकास के नाम पर बहुत-सी ऐसी बातें हो रही हैं जो तत्त्वज्ञानिक दृष्टि से भले ही लाभदायक हों, पर कुछ साक्ष्य भी है। उदाहरण के लिए सामाजिक शांति का उपयोग। विकास की दिशा के सम्बन्ध में कुछ बुद्धिवादी बातें प्रसंग-स्तर पर रख करनी चाहिए, क्योंकि गांव-गांव में इस काम के लिए आवश्यक पढ़े-लिखे बौद्धिक लोगों का सहयोग मिलना सम्भव नहीं होगा।

(३) बीरक काम की प्रसंग-सभा को करना चाहिए वह है प्रतिष्ठान का। सर्वे और योजना आदि करने के तथा समय-समय पर गांव के गांववालों को उद्योगों आदि के प्रतिष्ठान की व्यवस्था प्रसंग-सभा को करनी चाहिए।

(४) बीरक काम प्रसंग-स्तर पर 'संविधान' का होगा। गांव-गांव में खेती और उद्योगों के लिए तरह-तरह की मशीनें उपयोग में लायेंगी। इनके सम्बन्ध में कुछ संविधान के काम प्रसंग-सभा को हाथ में लेने होंगे। गांवों में उपयोग के लिए जो बाहर का मांस आयात होता है, अगर प्रसंग-स्तर पर उसके आयात का आयोजन किया जाय तो यह लाभकारी होगा। इस काम के लिए प्रसंग-स्तर पर उपकीर्ति अथवा सोसायटी सहायक है। इस प्रकार के सेवाकार्य प्रसंग-स्तर पर करना चाहिए।

योजना के बारे में एक बात मुझे यह कहनी है कि हमें ५-५ साल की योजना की विन्ता में नहीं पड़ना चाहिए। एक-एक वर्ष की योजना बनायेंगे तो व्याप्त व्यावहारिक और वास्तविक होगा, वरना हमारी योजना भी सरकारी योजना की

योजना के बारे में दो-तीन बातें और हमारे सामने स्पष्ट होनी चाहिए। हमारी सारी योजनाओं का केन्द्रबिन्दु अन्तिम व्यक्ति होना चाहिए। गांव की योजना का भावपूर्ण होना चाहिए—गांव का सबके सब व्यक्ति या परिवार। गांव में खेती की तरह व्योमदेव हमारी सारी योजना का आधार और उसकी नसोटी होगी चाहिए। प्रत्यक्षता का पहला काम यह होना चाहिए कि गांव में जो भूखें, नंगे हों उनके बारे में सोचें। उनकी सहायता उसका प्रथम कर्तव्य होना चाहिए। आर्थिक साधन गांव में खर्च करने के लिए प्रत्यक्षता बना कर सकती है, उसके बारे में भी योजना चाहिए। प्रत्यक्षता इस सम्बन्ध में बहुत उपयोगी है। योजना का प्रारम्भ करने साधनों के आधार पर करना ठीक होगा, इसके बाद बाहर से जो बिंबे वह पच सकेंगे।

हमारी योजना हो वह समग्र दृष्टि से ही, केवल सांस्कृतिक काम के लिए नहीं। उदाहरण के लिए सुधरे बड़े आने-वाले बीरक और सांस्कृतिक कार्य। आजकल सांस्कृतिक कार्यों का और इन बीरकों का बहुत प्रचार हो रहा है। हमें योजना बनाते समय उनके साम-हानि आदि सबके ध्यान में रखना चाहिए। गांव में हम गांव की लाह की बात में नहीं लाने बल्कि उसे बरबाद करते हैं। सजीव गांव गांव में हो सकती है। हम बाहर से लाने से दुकत हो सकते हैं। दूसरी के अनुभव से लाभ उठायेंगे तो अच्छा होगा।

अन्तिम बात यह कि हमें केवल भौतिक विकास की बात नहीं सोचनी चाहिए। अगर भौतिक विकास का ही सब पढ़ेंगे तो नदी का बहुत सतत्ताक का सकता है। उसका नमूना आज हम देख रहे हैं। अतः भौतिक के साथ नैतिक, सामाजिक आदि सब बातें ध्यान में रखनी चाहिए, सभी सर्वोपरि की योजना होगी। ●

औद्योगीकरण की प्रगति का दुष्प्रभाव

—मनुमाई मेहता

[इस वर्ष स्टाइडोम में "बर्लिन पोपुलर नाफेन्स" होने जा रही है। 'पोपुलर' का मतलब है, हमारे वातावरण, हमारे जलस्रोत और हमारी हवा आदि पर औद्योगीकरण आदि के कारण होनेवाला दुष्प्रभाव। क्या यह दुष्प्रभाव मनुष्य-जाति के लिए भारी तनव उत्पन्न कर रहा है? थो मनुमाई ने अपने लेख में इसकी भविष्यता की पर्या की है और प्रश्न उठाया है कि मनुष्य इससे कैसे अपने आपको बचायेगा। —स०]

माना जाता है कि जब किसी आदमी को कैंसर की बीमारी हो जाती है तो उसके दिव गिने जाने लगते हैं, उसका शरीर क्षयर में खोसता होने लगता है और मृत में इस तरह खोसता। अना शरीर मृत्यु की सारंग तिरा है। यह मायदा एक बड़ी हृद तक सच भी है और इसी कारण किसी निरासत आदिपकार की आलकारिक भाषा में 'कैंसर' कहा जाता है।

हाल ही पश्चिम के देशों में एक एक विचार में 'प्रगति' की भी कैंसर की स्याधि हो गयी है। 'लन्दन टाइम्स' के संपादक के नाम लिखे अपने एक पत्र में एक सुप्रसिद्ध मोरेसर ने अनुभव-विनय-पूर्वक कहा है कि प्रगति के पत्र में प्रवृत्त होनेवाले इस कैंसर का कोई उपाम किया जाना चाहिए। पत्र-लेखक की भाषा है कि "एक दिन कैंसर और मोरेसर" अर्थात् 'प्रगति' कि इस कैंसर को

रोके'। इस पत्र के सिक्खिले में सुप्रसिद्ध लघुपत्र मेहदी मेन्सहिन और किलिय टाबनबी द्वारा लिखे गये पत्रों में इस अघोष का समर्थन किया गया है। कास की भी बड़ी खतरा है। उसने मनुष्य-जाति को इस वायु के लिए सावधान करना शुरू किया है कि प्रगति, निरबीम और निरनुष प्रगति, जिसकी खतरनाक होती है।

मनुष्य के लिए आघातक ऊर्जा— विद्युत शक्ति—आदि के लिए ईंधन के रूप में जो कुछ जलाया जाता है, उससे आतमजन दूषित बनता है और पलस्वस्व मनुष्य-जाति के लिए प्रतिपक्ष तनव बढ़ता हो रहता है। मनुष्य ने यात्रायात के लिए विद्युत और डीजल जैसे ईंधन का उपयोग करनेवाले को वाहन बनाये हैं, उन्हें वो वाहन के वैज्ञानिक बने-बने 'अपराधी' की श्रेणी में रखने लगे हैं। और, अमेरिका-जैसे देशों में तो अब इस

प्रकार के वाहनों में निश्चयवाली जली हुई जहरीली हवाओं के निस्तार के लिए विशिष्ट व्यवस्था सोची जाने लगी है। अब यह चीज तो वहाँ स्पष्ट हो ही चुकी है कि इस प्रकार के वाहनों की संख्या को निरनुष रोकित ये बढ़ने नहीं दिया जा सकता। अतएव 'कल' देश में हर दो मासमी पीछे एक मोटर है। यह वह कर उस देश की प्रगति की जो प्रगति अब तक की जाती थी, उसे अब दम करना होता और प्रगति के मूल्यमित्री को बदलना होता। मेहदी मेन्सहिन तो कहते हैं कि अब हमें सूर्य की शक्ति पर ही निर्भर रहने की क्या सोचनी होगी; यद्यपि वैज्ञानिक जनकी इस बात से सहमत नहीं है। उन्हें तो अभी 'थर्मोयुक्सिडर' की अपर्याप्त खपतजनन कम की शक्ति को अपनी पदवी में लाया है। इसलिए इस विषय की अपनी खोज को वे सहज ही छोड़ना पसन्द नहीं करते।

विशेष टाबनबी ने तो एक बिलकुल नया सुझाव भी दिया है। जिस तरह काज कम हल्के में एक दिन उपवास रखकर इस प्रकार बचे अन्य को भूखों तक पहुँचाने का आश्लेष्य प्रसंगोपात्त बताया जाता है, उन्ही तरह यदि कोई इंसान में एक दिन मोटर अथवा रेडियो-जैसे सामानों का उपयोग न करने का आश्लेष्य एक करे, तो थो टाबनबी उनमें सुझने को तैयार हैं।

आज की परिस्थिति में भी मूलभूत प्रवृत्त हैं। जवाबोत संस्कृति जिसे ऊँचा जीवन-स्तर मानती है; उसे प्राप्ति के लिए अधिक-से-अधिक साधनों का उत्पादन करना और उसकी बढ़ती रहना चाहिए अथवा शोक का सतत हो कर सते, इसके लिए कोई प्रयत्न किया जाय? मनुष्य-जाति इस प्रश्न का उत्तर जिस तरह देती है, उसी पर मनुष्य का भविष्य निर्भर करता है।

'यूनेस्को' में अतिरिक्त आदरकर जनरल फॉर वादन्स प्रोफेसर आर्दुयामों सुवायो द्वाराओं ने इस प्रश्न की पर्या एक नयी ही दृष्टि से की है। थो द्वाराओं एक विश्वविख्यात जीव-विज्ञान-शास्त्री

→ तुम नहीं नहीं होगे, इसी क्रान्ति के होने में भी। "और दादा बाबाये ये उठ बैठे हैं। फिर दुहराते हैं, "यह विनोबा का एवम मना चिंतन है। इसीलिए वह सर्व सेवा सम की विधित करने की बात कहता है—"संघ समाज ही जाय, और सर्व सेवा रह जाय, जाती संघ जाय ही जाय, और लोक रहे।

प्रश्न :—ग्रामस्वराज्य का भी तो कोई तंत्र होगा न?

दादा :— व्यवस्थापन मात्रा के डोरे-जैसा होगा, और उस डोरे के दो तारे होने—ग्रामस्वराज्य, सभा निव-स्वराज्य। मात्रा के सभी पून अलग-

अलग होते हैं, पर मात्रा बनाये के लिए एक डोरा चाहिए कि नहीं? उन्ही तरह समन्वय (को-ऑर्डिनेशन) के लिए एक व्यवस्था होगी, पर अद्वय होगी, जैसे मात्रा में डोरा दिया होता है।

समान किसी भी तंत्र के लोके न रहे, तो उसका सही विकास होगा। अगर केन्द्र का शासन रहेगा, तो केन्द्र के कम-और होते ही समान कमजोर हो जायगा, जैसा आज हो रहा है। अनएव तंत्र तो रहेगा, पर परतंत्र नहीं, स्वतंत्र रहेगा। 'स्व' हुआ प्रथम पुरुष और द्वितीय पुरुष; 'वर' हुआ अन्य पुरुष। एकलिंग स्वतंत्र हो लोक का सच, न कि परतंत्र।

—प्रस्तुतकर्ता : देवेन्द्र

(वाशिंगटन) भी है। उनका कहना है कि पिछले ४०० वर्षों से मनुष्य-जाति इसी विचार से अपने सब काम चलती आ रही है कि उसकी प्रगति की कोई सीमा है ही नहीं। लेकिन अब हमें पता चलने लगा है कि यह विचार गलत है। हमारी पृथ्वी निस्सीम नहीं है, सीमित है, अतएव इस पृथ्वी पर रहनेवाले हमारे जैसे लोगों की प्रगति की सीमाएं ही रहेंगी। हमारे सामने सीमित है, इसलिए हमें अपनी प्रगति की भी सीमा निश्चित कर लेनी चाहिए। हमने अन्तों अन्तःक्षेत्रों की भाँसे की विज्ञान में जो प्रगति की है, उसके सामने सबसे पहले पूर्णविराम लगा कर देना चाहिए। प्रोक्टर बुकटी टावरों की भाँसे है कि यदि हम दुनिया के हर मानवी की दुस्त-पैन से रहना हो, तो दुनिया की जनसंख्या ७० करोड़ से अधिक नहीं होनी चाहिए। आज दुनिया में इसके पंचगुणा लोग रह रहे हैं। यदि लोगों की यह संख्या इसी साहस बढ़ती रही, तो क्या होगा, क्या बटिग है। प्रोक्टर टावरों ने इस बात की भी चर्चा की है कि दुनिया के कुछ देशों में भी इन विचारों से जो अभिव्यक्त होती है, उसके अनुसार जारी दुनिया में ऐसी कोई महाभारती की तरह ही, जिसे समझना किसी के बल का न रहे और जनसंख्या लोगों की गिनती में बची जाये।

प्रोक्टर भोजनहाइमर ने एक जगह कहा है कि जब विज्ञान ने मनुष्य को काम लेते देखा, तो उसके साथ ही उसने अपने एक महाभारती की दर्शन किया। प्रोक्टर भोजनहाइमर ने भी अपने एक मनुष्य की जगत में रहकर यह बात कही थी, लेकिन आज की जगह-जगह और मानव-जीवन के अनेकानेक क्षेत्रों में विज्ञान के छोटे-बड़े पाग लगाई जा रहे हैं। इस कारण पर यह लेख सत्य है, उस कारण का उत्तरान भी मान्य नहीं, जो अपने कुछ शास्त्रों के बाद, या तो मान्य जाने देगा, क्योंकि कारण के उत्तरान के कारण हमारी इन दुनिया के अन्तर्गत बहुत ही दुर्जन होने लगे हैं। यदि उन्हें दुर्जन होने से रोक्ना हो, तो वा तो हमें

परिचय

शान्ति सेनाकी कार्यक्रम-गोष्ठी : कार्य-विवरण

अ.भा. शान्तिसेना मंडल के उपाध्यक्षान में जब १२, १३, १४ जनवरी १९७२ को बाराणसी में शान्तिसेना के सभी अंगों की कार्यक्रम-गोष्ठी आयोजित हुई। ऐसी भाँसा की सभी की कि सभी प्रवेशों की शान्तिसेना समितियों के सदस्यों के इस गोष्ठी में भाग लेने परन्तु प्रतिनिधित्व अनेका के अनुसार नहीं रहा। निम्नलिखित व्यक्ति-गोष्ठी में उपस्थित थे सर्वेण्डा डाटिका बन्ना, एन० एन० मुखाराम, विनय अवस्थी, विनय मुखर्जी, किशोर देशपांडे, सतीश चारवी, छतरनारायण भार्ग, निरंजन भार्ग, अशोक भार्ग, रामचंद्र पाटी, नरिनेश देशपांडे, कृष्णमोह माधव, अरुण फातमी, अमरनाथ भार्ग, अशोक बघ, कुमार प्रसाद, राममहादुर 'महा', उत्तारदेशी, अ.भा. निवेत, प्रसन्न कर्मात, नारायण देहाई।

और निम्नो तक शान्तिसेना के कार्य-क्रम सम्बंधी समझन सभी पदगुप्तों पर भी चर्चा हुई, उत्तर छार प्रस्तुत है।

हेटक के कार्यक्रम से निम्नलिखित प्रवेशों के भावे हुए प्रतिनिधियों में शान्तिसेना की प्रतिनिधियों की भावना की थी।

महाराष्ट्र

अशोक बन ने महाराष्ट्र-शान्तिसेना की रण प्रस्तुत की। १९७१ के पूर्वी प्रदेश में हुए ६ केन्द्र थे। १९७१ में प्रदेश के १३ जिलों में २५ केन्द्र बने

कावज का उत्तरान अनेक सीमित कर देना होगा अथवा उत्तरान की कोई नयी पद्धति और विचारनी होगी।

विचार-विकास उपलब्ध ने तो हर बात की अभिव्यक्तियों की है कि उम्मीदों के लिए कार्य होनेवाले मोटे पानी की भाँसा हर हाल बराबर जारी हो चली आ रही है। अतएव यह हो सकता है कि अपने पदगुप्तों के अन्तर्गत ही दुनिया में मोटे पानी का अभाव ही पैदा हो जाय।

हैं, जिनमें ८ सक्रिय हैं और १७ प्राथमिक स्थिति में हैं। इस समय पूरा समय देने-वाले ६ उपलब्ध प्रदेश में काम कर रहे हैं।

प्रदेश में करीब २५-३० स्थानीय, ३ जिला स्तरीय और १ प्रादेशिक-स्तर का विचार आयोजित किया गया।

प्रदेश में शान्तिसेना द्वारा कई महत्वपूर्ण कार्यक्रम दिये गये। जिनमें उत्तरेखनीय है—विज्ञान में शान्ति आन्दोलन, उद्योगों के लिए २ पुस्तकों का अभाव, नगरपुर में दीशान्ति सभापति के अन्तर्गत पर विज्ञान में शान्ति के लिए कीन प्रदर्शन। इनके अतिरिक्त अनेक देश-संस्थाओं विचार में महापचार्य सभी गये। उपलब्ध के शास्त्रज्ञान कोच पर भी एक बहुत गयी है।

इसके बाद विज्ञान में शान्ति के अन्तर्गत भी महाराष्ट्र की रण विचार देश-पति ने प्रस्तुत की। उन्होंने बताया कि ८ नमस्त को बर्षों में एक अनुष्ठान आयोजित किया गया। करीब २००, २५० व्यक्ति अनुष्ठान में सम्मिलित हुए।

इसके अतिरिक्त कई विचारों का आयोजन किया गया, जिनमें विज्ञान में शान्ति की चर्चा का प्रमुख विचार बताया गया। इस कार्यक्रम के दौरान कई गये अन्तर्गत बने तथा अधिकतम महाराष्ट्र में उत्तर-शान्तिसेना के क्षेत्रों में बुद्धि हुई। श्री महापचार्य अथवा ने महाराष्ट्र के शान्तिसेना का विवरण देते हुए

सर्वोच्च प्रगति के लिए इसी भारी कोमत पुरस्तत दण्ड है या नहीं, क्या इसका विचार हमें नहीं करना चाहिए?

अथवा श्रीराम ने गोश से "बान्दीय कोश-उपलब्ध" का बर अन्तर्गत का जो अभाव किया था, उस अन्तर्गत के अन्तर्गत मनुष्य-जाति को चारों ओर से घेरने का रही है क्या? ऊपर की छारी बान्दी के अन्तर्गत में यह अभाव मान होना ही है।

बताया कि प्रांतीय-स्तरी पर एक समिति
ग्राम-शान्तिसेना का कार्यभार सम्भालती
है। इस समिति की ओर से जिलों में
विधिवर चलाने जाते हैं। अब तक ६
जिलों में चलाए गए हैं। जिनमें चार
जिलों में लगभग २५ केंद्रों की स्थापना
हो चुकी है। परम्परा में एक दिवस
तीन जिलों पर चलाने गये, जिससे केन्द्र की
स्थापना में मदद मिली। महाराष्ट्र सभी-
व्यय मजदूर व जिला सर्वोदय मजदूर इस
कार्य का सक्रिय भाग ले रहे हैं।

ग्राम-शान्तिसेना के कुछ सदस्यों को
प्रशिक्षण के लिए एहरदा भेजा गया है।
जिला कार्यकर्ताओं के प्रशिक्षण का प्रबंध
करते जा विचार भी दिया गया।

बंगाल

बंगला देश के शरणार्थियों के आने
के कारण शरणार्थी जिलों में काम
हुआ। इन कामों में तत्त्व-शान्तिसेना भी
सम्मिलित थी। ६ अगस्त को द्विदिवसीय
दिवस मनाया गया था। अक्टूबर के
पंद्रहवां देश पर जन-जागरण के लिए जो
पदचाल प्रारम्भ हुई उसमें कार्य करती
रहे। यह रण के होते हुए दिनेश भाई ने
बताया कि प्राप्त में तत्त्व-शान्तिसेना
का संगठन करने व कार्य, यह ७२ में
प्रांतीय सम्मेलन करने की योजना है।

बिहार

बिहार प्रदेश तत्त्व-शान्तिसेना की
गतिविधियों की जानकारी देते हुए कुमार
ब्रजान ने बताया कि पटना, गया, मुजफ्फर-
पुर, दरभंगा, भागलपुर, मुंगेर, रौंसी में
समिति गठित की गयी है। मुजफ्फरी,
बैरानी, सहरसा, पूर्णिया एवं गया में
तत्त्व-शान्तिसेना ने उत्तरेश्वरी शोधदाय
ग्रामस्वराज्य कार्यक्रम में किया है,
जिससे उसी क्षण प्रभावित मजदूर हुई
है। अनेक सहरसा में १५ दिवस संस्थापित
हैं। एकत्र किया गया। ३०० शान्ति
सैनिक बनाये गये, १० प्रशिक्षण में
शान्तिसेना समितियों का भी गठन

हो गया है।

९ अगस्त को शिवा में क्रांति के
लिए पटना और सहरसा में प्रदर्शन हुए।
जून १९७२ में भागलपुर जिले का
निर्वासित जिले हुआ। इसी प्रकार
सितम्बर में सहरसा में, अक्टूबर में गया
में, और पूर्णिया में जिले हुए। दिसम्बर
१९७२ के अन्त में मुजफ्फरपुर के एक
बाँव में काम के साथ सम्पन्न (बर्कनय
स्टडी) का आयोजन किया गया।

उत्तर प्रदेश

उत्तर प्रदेश की रण के होते हुए
की विनय भाई ने बताया कि मुन्नाई में
उन्होंने 'शिवा में क्रांति' के लिए पूर्व
सैद्धांतिकों की। अगस्त में ७-८ जिलों में
अच्छे कार्यक्रम आयोजित किये गये।
राजधानी लखनऊ में आयोजित प्रदर्शन
किया गया। सहरा की एडिवाँ में एक
प्रादेशिक सम्मेलन करती में आयोजित
किया गया। भोपाल अधिवेशन के बाद
मधुरा, भागलपुर में छात्रों के वर्गों किया
गया। एक जिले देवरिया में आयोजित
किया गया। १७ जिलों में तत्त्व-शान्तिसेना
के सचिव हैं। १०-१२ सचिव केन्द्र हैं।
ई.पी. लोच ने आयोजित व तत्त्व-शान्ति
सेना का कार्य साम-साधन चलता है। बगला
देश के विरल विरल आयोजन पदार्थियों के
लिए एक माह तक कार्य किया।

राजस्थान

की मजदूर बगला और मजदूर लॉन्ग
ने राजस्थान का विवरण देते हुए बताया
कि प्रामाणिक (विश्वविद्यालय) में एक केन्द्र
चलता है। सार-जाल सदस्य हैं, जो काम
उन बीजों को मुक्त है, करते रहते हैं,
जैसे बरीय छात्रों को पुस्तक आदि की
सहायता। शिवा में क्रांति के अवसर पर
कुछ कार्यक्रम किया। द्विदिवसीय दिवस
पर रेजिस्टर आयोजित किया। सभी
बगला देश के शरणार्थियों के लिए वरन
एकत्र कर रहे हैं।

भोपाल में तत्त्व-शान्तिसेना के नाम
के काम चलता है, मजदूरों के निर्देशन
में। विद्यालयों पर आयोजन का

बगला प्रभाव है। परन्तु कोई तत्त्व-शान्ति-
सेना भी शरणार्थी सदस्य नहीं हैं।
उदयपुर में कुछ शरणार्थी सदस्य हैं,
परन्तु काम-काम नहीं होता। कलकत्ता
जिले के बाद वहाँ सदस्य बने हैं।

गुजरात

मजदूर बगला ने बताया कि वहाँ
सबसे रूप से तत्त्व-शान्तिसेना का कार्य
करनेवाला कोई व्यक्ति नहीं है। मदा
बहुत शहर में ही कार्य करती है। सदस्य
भी बहुत अधिक नहीं हैं। वहाँ कार्य-
कर्ता छात्रों की ही है गुजरात-ग्राम-
शान्तिसेना में लीचने का प्रयास करते हैं,
इसलिए छात्र अधिक टिप्पणी नहीं हैं।

तत्त्व-शान्तिसेना के कुछ काम केन्द्र
वहाँ भी मुम्बई-दरौरी गये हैं, जो एड
देते हुए उन्होंने बताया कि विदर्भ
में अच्छा वातावरण बन रहा है। गोरख-
पुर व देवरिया में कुछ प्राध्यापक अच्छी
रहते हैं। बगला-दरौरी में भी तत्त्वों
के कुछ विनय जिले हुए हैं। देश में
कुछ स्थानों पर विरल प्रान देकर
पाकेट्स बनाने चाहिए।

केरल में तत्त्व-शान्तिसेना का प्रथम
प्रांतीय जिले की योजना बन रही है।

शुद्धाचार्य जिले में काम

जयपुरी-दरौरी के शरणार्थी जिले में
काब करने गये हुए तत्त्व-शान्ति-सैनिकों
में से उपस्थित निकोर देखावे में बताया
कि वहाँ २० जिलों में लगभग सवा महीने
तक कार्य किया, जिनमें ७ विद्यालयों लीक-
बारी, लीक-बारी (गुजरात) से आये
थे। मुख्य काम आयोजन से प्राप्त
आयों के विवरण व सफाई का था।
साथ ही वृक्षों का संगठन करने की ओर
भी ध्यान दिया गया।

असम

की डाँटिका बगला ने बताया कि
शिवा में क्रांति की अच्छी प्रतिक्रिया हुई
है। शरणार्थी जिलों में दो स्थानों पर
शान्ति-सैनिक बने गये। शान्ति-शान्तिसेना
६ जिले करने का विचार है।

सुख वितरण [इन्विटेडुल डिस्ट्रीब्यूशन]

वितरण उत्पादित सामग्री का या उत्पादन के साधनों का ?

१. एक ही कोटि के वस्त्र, कहीं ठक गरीबी का प्रश्न है अधिक मात्रा में पैदा हुआ नहीं है। गरीबी का यह है कि जब एक व्यक्ति विराज हो सकि बहुत हीसी रहो है। दूसरे, जो भी निराश हुआ है उसका पता नहीं और उपभोग्यवर्गों को भी ही मिलता है, किन्तु-मध्यम वर्ग के लोग और गरीब वस्त्रें यह भी है। अगर विराज की वस्त्रें रहो तो अपने वस्त्रों में भी वस्त्र होगा ? क्या देश के हर नागरिक को मूलतः आप को आप ही देने की ? इसलिए मध्यम वर्ग का भी है कि विराज हो प्रति देश को आप। आप ही यह भी हो कि उन का मूल विराज हो। इसके लिए देश को मध्यम वर्ग की वस्त्रों, जो ही निराश नहीं हो पायगा।

२. अब तक हमने विराज के प्रश्न पर उत्तरों का साथ ही वैयक्तिक प्रश्न (वर्तमान प्रश्न) को धृष्टि में विचार दिया है। हमें यह समझना चाहिए कि वैयक्तिक आप की विराज की वस्त्रों में उत्पादन के साधनों के विराज की विराजता है। इन विराजता में हुए वस्त्रों का वस्त्र विराज हो रहा है। इन उत्पादन के सभी साधनों में हरकार के श्रमों में ही दिया गया और हर वस्त्र उत्पादित सामग्री का वैयक्तिक वस्त्र है। मध्यम वर्ग का वस्त्र विराजता है—मध्यम वर्ग का वस्त्र ही विराज हो—तो मध्यम वर्ग ही है कि वस्त्र उत्पादन के साधनों का विराजता है।

३. मध्यम वर्ग में उत्पादन का एक वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है।

हम वस्त्रों को वैयक्तिक वस्त्रों का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है।

मध्यम वर्ग के वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है।

हम वस्त्रों को वैयक्तिक वस्त्रों का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है।

वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है।

वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है।

वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है। वस्त्रों में वैयक्तिक वस्त्रों के साथ मध्यम वर्ग का वस्त्र प्रश्न है।

हो या न हो, इसका कारण तो है ही कि

सबनी जरूरत पूरी करने भर को राष्ट्र का उत्पादन नहीं है। साथ ही वितरण ऐसा होना चाहिए कि अधिक उत्पादन के लिए प्रेरणा बनो रहे। इसलिए वितरण धम धम गुल उत्पादन में योगदान के आधार पर ही हो सकता है, जरूरत के आधार पर नहीं। उत्पादन हमेशा संयुक्त प्रयास का परिणाम है, इसलिए यह तय करना बटिन है कि धम, धुंध और साहस में विनाश निम्ना योगदान है।

तात्त्विक दृष्टि से इसका निर्णय होना बटिन है, लेकिन व्यावहारिक दृष्टि से जिसको सोचा करने को जलित अधिक होती है वह अधिक दूरसा प्राप्त कर लेता है। यह कठिण गरीबों में कम होती है, इसलिए भूत के भय के कारण जो कुछ मिलता है उसे वे स्वीकार कर लेते हैं।

इस पट्टिकाई को सोचकर खेती में भी विनिमय 'विजेस ऐक्ट' पास किया गये हैं। यह औद्योगिक क्षेत्र की नवत है, और कुछ नहीं। समस्त लोगों में अधिकों को 'सोचा करने की कठिण' अधिक है, खेती के क्षेत्र में नहीं है। जहाँ काम करना कम हो वहाँ ग्लूतन मजदूरी या कोई अन्य नहीं है। जबतक 'काम का अधिकार' (राष्ट्र के) स्वीकार किया जाय, ग्लूतन उचित बर्बाद या कोई अन्य नहीं है। यह हो सकता है कि 'काम का अधिकार' मान लिया जाय तो सामानों के निजी स्वामित्व और उनके स्वाम वितरण की समस्या हम हुई मानी जा सकती है।

लेकिन समस्या यह है कि 'काम का अधिकार' किसे स्वीकार हो। कहीं कठिनाई यह है कि क्या सबके लिए काम है? काम ही भी तो अपने बड़े पैमाने पर उत्पादकता के ही होगा? हीरे, अमर धातु भी हो जाय तो काम में लिए सबे कहाँ आयेगा?

यह भी, वितरण के क्षेत्र में तीन बिन्दु हैं जिन पर नीति निर्धारित करने की जरूरत है। एक, भूमि का पुनर्वितरण, दो, धन-केन्द्रित धारिणी, तीन, काम का अधिकार। इन पर सावित्र विचार और गुण-वितरण के स्वरूप में विचार होना चाहिए। प्रस्तुतकर्ता : राममूर्ति

जब वह नहीं मिलते !

—कपूर मसूर

मैं और वह पाँचवें बर्ग से छात्रवर्ग का एक स्कूल में साथ रहे। हमारी दोस्ती या रिश्ता उस बीच काफ़ी नज़रब हुआ। मिडिल बोर्ड की परीक्षा पास होने के बाद मेरा नाम कहर के हार्दिक से लिया दिया गया, और गाँव से मेरा धीरे-धीरे सम्बन्ध खतम होने लगा। उससे मेरी मुलाकात साधन ही कभी होती। शिक्षा खतम होने के बाद मैंने नौकरी कर ली। और, फिर ऐसा हुआ कि पुराने साथियों की जगह नये दोस्तों ने ले ली। मेरी पोस्टिंग भी अपने बिते के बाहर हुई। इसलिए जबपन से मिलनेवाले लोगों से मुलाकात का सम्बन्ध काफ़ी नहीं रह सका। उनमें से अक्सर की यादें भूल गयीं। अगर दो बर्गों से अपने शहर में हूँ। शुरु की जिन्दगी के बहुत से साथी-सगी भी यहाँ मौजूद हैं। उनसे मिलकर बड़ा मजा आता है, लेकिन वह एक व्यक्ति एक बार बिना भी हो सकता नहीं।

हम राह चलते अक्सर बहक पर टकराते हैं। और मैंने हर बार बहककर सोचा करने की कोशिश की की है लेकिन वह अपनी गाड़ी की हटपेरिंग सम्माने, हाफ ब्रसकर सुकसे निवस जाता है। वह हमेशा इसी तरह श्रुत बना है, जैसे मुझे देखा ही नहीं था मैं कोई इनकार ही नहीं, जिससे कभी उसकी जान-पहुचान रही हो।

वह हमसे दूर-दूर कभी रहता है? मेरी चालत का उसे अन्दाजा है। मेरी लपक का उसे एहसास है। फिर भी जबकी उपस्थिति का भेद पया है?

मैं भेद को अच्छी तरह जानता हूँ। मेरी सबसे महामाभूति है। मैं उसके दिल से वह बात जो बतल कर चुकी है किसे निगारू, यह अन्न मेरे दिल में बरकर रहता है।

मेरी उसकी जान-पहुचान नहीं की।

श्रवें बर्ग में मेरा प्रवेश हुआ। अभी कुछ दिन ही बीते होंगे कि एक दिन टिफिन में क्लास छाती हुआ। लड़के खेत-बूट खीर खाने में लगे हुए थे। उस समय वह मेरी जान-पहुचान नहीं थी। जैसे-जैसे का एहसास था। मैं उसी से अनन्य-अनन्य था। टिफिन की बोरेखर खान करने के लिए मैंने भी हलवाई ले नास्ते का सम्मान खरीदा और मुझे क्लास से अच्छी नास्ते करने की कोई हुरीर जगह मगर नहीं लायी, इसलिए उल्टे दोरों क्लास में बापस आ गया और अभी बेंच पर बैठा ही था कि कोहपाय मच गया। इसी बेंच के दूसरे सिरे पर वह बैठा नास्ते कर रहा था। खाने का सामान पर के साथी होता। वह उसे ला रहा था। इस हालत में स्पेक्ट 'मिया' ने बेंच छू लिया और उसे छूट सम गयी। हमारा गुनकर हेडमास्टर साहब टैज-नेज कदमों से चतकर हमारे क्लास में आ गये। डाँटकर पूछा, क्या बात है? उसने हेडमास्टर साहब से मेरी शिकायत की कि 'मिया' ने उसके खाने का सामान गड़ कर दिया है। हेडमास्टर साहब ने धूमनेवाली नजरो से मेरी सरक देता मैं लुग लगा था। मेरे नाम पचास नहीं था। लेकिन वह बात की तह तक पहुँच गये। उन्होंने उसकी ठोकाई कर दी। हेडमास्टर साहब के हाथ की बेंच से उसका गरीर मोड़-मुड़ाने हो गया।

उस पटना के कुछ दिनों बाद से दोस्ती की शुरुआत हुई। उनके बाद पूरे तीन साल हम एक-दूसरे के साथ रहे और कभी भी किसी बात पर हमारे बीच अलवद नहीं हुई। वह हमारे पड़ोसी पाँच का रहनेवाला था। जानबूझकर, अच्छे मने सोच है। लेकिन मातो हालत अच्छी नहीं है। उसकी पिता मिडिल स्कूल के बाबू जारी नहीं रह चुकी थी। अपने मोटर ड्राइविंग सील की ओर उसे छहर की नयस्थानिका में भीखी मिल गयी।

तरुण-शान्तिसेना प्रशिक्षक प्रशिक्षण शिविर

छात्राण केन्द्र, राजघाट, वाराणसी में तरुण-शान्तिसेना प्रशिक्षक प्रशिक्षण शिविर का आयोजन किया गया। इस शिविर का उद्देश्य था शान्तिसेना के सदस्यों के लिए प्रशिक्षक चुनना तथा उन्हें प्राथमिक प्रशिक्षण देना।

उपरोक्त उद्देश्य को मद्देनजर रखते हुए छात्रागरी से विहार के चुने हुए दस छात्रियों के लिए दस शिविर का आयोजन हुआ। इन शिविर में शामिल होने के लिए अन्य प्रांतीयों की शान्तिसेना समितियों को भी निवास गया। इन सबको मिलाकर शिविर में विहार के ७ जिलों के १२ शिविराधीन छात्रे—अथर्व से २, और नम्य प्रवेश से २, इन प्रकार कुल १६ शिविराधीन छात्रे थे।

अभ्यासक्रम

शिविर के अभ्यासक्रम को तीन भागों में बांटा गया था -

१. शारीरिक २. विचारमय ३. विवेक शैक्षिक भागों में मुख्य रूप से निम्न विषयों पर व्याख्यान हुए - (१) सम्पूर्ण सार्वजनिक विचार, (२) महिला-मीमांसा, (३) अणु-विज्ञान, (४) शान्तिसेना, (५) विश्व-शान्ति-आन्दोलन, (६) युवा-विश्लेष, (७) साम्प्रदायिक समस्या, (८) भारत-पाक-क्षेत्र, (९) सामुदायिकता, (१०) शिविर-संस्थापन, (११) विचार-विवाद एतन्ना।

विचारमय भाग में मुख्य रूप से निम्न चीजों की जानकारी दी गयी - १. न्यायवाद का पूरा ज्ञान, २. सीधियों का चर्चा, ३. योगदान, ४. क्षेत्रज्ञ, ५. सामुदायिक जीवन, ६. प्रत्यक्ष शिविर-संस्थापन, ७. विवेक : इनमें सामग्री के निम्न भागों उल्लेखनीय हैं -

सामुदायिक अध्ययन : द्वितीय स्वतन्त्र युद्ध की स्थापना के लिए मुद्रा गया था। एक दिन के अन्दर घर घीन पड़े का पटन होना रहा।

सिरोपिन्दु का भाई सिरोपिन्दु का भाई पादचर्य में पढ़ने गयी था। बार में

इनको शामिल किया गया। प्रतिदिन तीन घंटे के इन वर्गों को भी नारायण भाई ने उपदेश-युद्धि को छोड़कर विश्व वर्ग-युद्धि से समझाया वह अधिक उपयोगी और ग्रहण करने के लिए आसान रहा।

लेखन-पाठ्यक्रम में दिये गये अलग-अलग विषयों पर अपनी-अपनी दृष्टि के अनुसार विषय चुनकर उस पर लेख लिखने को कहा गया। ऊँची विषयों पर बसाबस नीट भी तैयार कर बनाम लिखा जाय, यह विचार भी हुआ। यह प्रक्रिया दस शिविर के लिए नहीं थी। इनके लोको में अध्ययन करने की प्रेरणा हुई। करीब-करीब सबने लेख लिखे, बचा-बचा नीट तैयार दिखे।

शिविर-परिष्कार इतरविशेष को परिष्कार विचारों गयी। इसमें मुख्य रूप से शिविराधीन के ही लेख रहे। इनके सम्पादन तथा बला में भी सजिन "हुमुय" ने सराहनीय कार्य किया।

शिविराधीन द्वारा की गई शिविराधीन के लिए बहुत कार्य तथा शिविराधीन का विषय रहा है। शिविराधीन विषयों के लेख उन लोगों ने तैयार दिये थे, जिनके का आधार पर प्रत्येक दिन अलग-अलग शिविराधीन का किया करते थे।

इनमें आज लोगों ने विविध विषयों पर प्रकाश दिये। अन्त में समयाभाव के कारण शिविराधीन के सम्पूर्ण विषय।

सादी-सदीदारों को

सर्वोदय-साहित्य पर आधारित छूट

सर्वोदय साहित्य-प्रसार-योजना के अन्तर्गत सादी-सदीदारों को सर्वोदय साहित्य बांधे मूल्य पर उपलब्ध होता है। अपनी दृष्टि को पुस्तकें पुनः अपने पुस्तकालय को समृद्ध बनाइये। सर्वोदय सत्य प्रकाशन, राजघाट, वाराणसी की ओर से प्रसारित।

बारण बारी लोगों को भी नहीं मिल पाया। बन्ना के बाद १५-२० मिनट में चर्चा होती थी, इसके पत्रों को अपनी बमों को दूर करने का अवसर मिल जाता था।

रजन कार्यक्रम : एक दिन के अन्दर से तीन घंटे का रजन कार्यक्रम रखा गया था। गाथा, पुस्तकें, बहुमती आदि ही मुख्य कार्यक्रम रहे। एक दिन सामूहिक रूप से एक एराकी नाटक "मरे हुए हम" रखा गया।

शिविर समाप्त शिविर का सारा कार्यक्रम शिविराधीन ही बताते रहे। मुख्य रीति-रिवाज से लेकर रीति-रिवाज तक ऊँची लोगों ने अपनी जिम्मेवारी बारी।

समूह जीवन में अपनी बहुयोग्य बुद्धि देखा बरा। कुल लोगों को तीन टीलियों में बांटा गया था। टीलियों की काम एक बार बांटा गया, उनके बाद वे स्वयं अपना काम समझकर किया किसी के सहायता बिना, समय के अनुसार काम में लग जाते थे। योजना परीक्षा आदि भी सुगमस्थित हुए थे बरा।

शिविर का उद्घाटन और समापन इन दोनों कार्यक्रमों में प्रतीक रूप की परम्परा को छोड़कर सीधे-सार्थक रूप से करने का नियम किया गया। उद्घाटन तथा समापन की नारायण भाई ने प्रकाश दिये।

दिनांक १-१-७२ और २६-२-७२ को सम्पूर्ण किया।

—नारायण

राजा और नवाब की विदाई

सन् बृहत्तर के अंत के साथ भारत से सामंतशाही भी विदा हो गयी । नवाब, राजा और महाराजा बहलानेवाला समुदाय आम आदमी के रईस पर था गया और भारतीय समाज की एक जबरदस्त विपत्तता सतप्त हो गयी ।

यह नवाब और राजा लोग ब्रिटिश साम्राज्य की देन थे । उनमें से कुछ अपने को बड़ी उमरावा पुराना बताते थे और उन्होंने यह मतमुद्रा बाँध रखा था कि अंग्रेजी राज के जाने के बाद हम सुल्तान-शरारत हो जायेंगे । एकाध ने तो भारत के आन्तर होते बन्त पोछा हूँ भी दिखाना कि हम किसी और की सहा नहीं मानेंगे । मगर कौन नहीं जानता कि यह सारी रियासतें अंग्रेजी शासकों के इशारे पर चलती थी और उसके सामने उनकी कोई वास्तविक ही नहीं था, सिर्फ खतना और उस हूँ तक जहाँ तक ब्रिटिश साम्राज्य की सुखी हो । इतिहास गवाह है कि नवाबों या राजाओं ने जरा छर फरसा अंग्रेजों ने कुचल कर रख दिया और उस रूट से बाकी सबके सम चुनपाय दब कर रहने लगे । इसलिए भारत में स्वतंत्र होने पर इनकी मलग मानने का कोई सवाल नहीं उठता था । निजाम हैदराबाद ने कुछ तेवर दिखाये तो वहाँ डेढ़ दिन की पुलिस-बार्बाई से उनके होश डिकाने का गये । इस प्रकार सारी रियासतें देश का अंग बन गयी और भारत का राजनैतिक नक्शा एक समान हो गया—निजाम श्रेय स्वर्गीय सरदार बल्लभ भाई पटेल की है । भारत को एक युग में बाँटे । लिए पीढ़ी-दर-पीढ़ी उनकी कपटी रहेगी ।

मगर नजलायश नवाबों-राजाओं की कुछ अधिकार दिने गये :

(१) उनको हर साल भारतीय सभावे में कुछ पेंशन मिला करेगी जिससे वे अपनी गुजर कर सकें ।

(२) उनके नवाब, राजा या महाराजा कहा जायेगा । और नाम के पहले "हिंदू हाईनेस" लिखा जायेगा ।

(३) उनकी बन्दूकों से हलामी दी जायेगी और इनकी एलामी दस बन्दूकों से ज्यादा हो, उनके कुछ और सुविधायें ।

(४) उनको, उनके परिवारों की और उनके पशुओं को इलाज न दबा मुक्त ।

(५) उनकी कोठियों पर हथियार बन्द पहरेदार और अपनी रियासतों से बाहर जाने पर शर-खार्र मिलेंगे ।

(६) मार्क्स एण्ट (हथियार रखने की पाबन्दी) बाले कानून से उन्हें छूट थी ।

(७) उनकी मोटरों और अन्य गाड़ियों पर कोई टैक्स नहीं ।

(८) उनकी मिलनेवाली पेंशन, मत्तो या अन्य चीजों पर कोई टैक्स नहीं । उनके मकानों या जगहदार पर मगर-पातिका का टैक्स नहीं ।

(९) उनकी अंगरेजों के मजदूर पर उनकी रियासतों में स्कूल, दफ्तर आदि बन्द रहते हैं ।

(१०) विशेष से वे जो चाहें चीजें अपने काम के लिए भेजेंगे, कोई सूट्टी या रोक नहीं ।

(११) उनके खिलाफ बदलात से कोई बुझमा नहीं बताया जा सकता ।

इन अधिकारों से स्पष्ट है कि राजा-नवाब को देश के नागरिक होते हुए भी एक विशिष्टता का भोग करते थे, जो भारतीय समाज की आत्मा के विरुद्ध है । जब सब जग एक समान हैं, सबको एक ही बोट है—तो कुछ की छाछ हक या सुविधायें क्यों मिलें ? उनकी भी जाने-वाली पेंशन पर भी बड़ी आपत्ति थी ।

११ दिसम्बर १९७१ को २७० राजाओं-नवाबों को कुल मिलाकर दूर छात्र भार करोड़ अस्सी लाख रुपये दिये जाने थे ।

इनमें सिद्धर पर से निजाम हैदराबाद और महाराजा सैफुरा भी बीस-बीस लाख थे

छात्र पाते थे और सबसे कम मिलता था सोलह रुपये महोना—बटोदिमा के नवान को । स्वतंत्र से लेकर अब तक उन्हें एक लाख दी करोड़ रुपये पेंशन में रूप में दिये जा चुके हैं ।

कोई ही राजा, कोई ही प्रजा, कोई नवाब, कोई मिहमंगा—यह विपत्तता व्यापक युग में सहन नहीं की जा सकती । जनतंत्र में आज सबके साथ एक-सा व्यवहार होना चाहिए । यही कारण है कि कांग्रेस पार्टी ने (विधान के पहलेवाली कांग्रेस ने) अपने दस कार्यक्रम में राजाओं के अधिकार खत्म करने का भी एक कार्यक्रम रखा था । सन् १९७१ में कदम बढ़ाया और १० मई १९७० को लोकसभा में इस सम्मेलन में बिल पेश किया गया । वहाँ ३३९ में उसके पक्ष में वोट दिये, १४४ ने विपक्ष में । मगर राज्यसभा में इस बिल को अमीट वोट-विहाई बहुमत मिलने में एक से कुछ कम वोट की नमी रह गयी और बिल गिर गया । इस वास्ते नवी लोकसभा में सविधान (२९ वें संशोधन) बिल के रूप में पुनः लाया गया । २ दिसम्बर १९७१ को वहाँ लघु वाद हो गया और ९ दिसम्बर की राज्यसभा में । और २० दिसम्बर की इस विधेयक को राष्ट्रपति की स्वीकृति मिली ।

अपने इस विधेयक द्वारा भारत सरकार ने महाराजा गांधी के पंचपन सान पुराने स्वयं की छात्र किया है । सन् १९१९ में जब महामा मानवीयनी ने बनावत हिन्दू विश्वविद्यालय की स्थापना की तो उसके उद्घाटन में लिए बापूजी की सलावा जो सत्याग्रह द्वारा गोरागांधी से विजय प्राप्त कर उन्हीं दिनों ब्रिटिश-भारतीय से लोटे थे । उस वक्ता में भारत के अनेक राजा-महाराजा मौजूद थे जो सरह-बन्द के हीरे-मोती पहने हुए थे । भारत की परीची मानो उठ जवाहरलाल ने और भी उभर रही थी । बापूजी की आत्मा बिलख उठी और उन्होंने ब्रह्म वासवंत से कहा—“भारत में और अपने

राजस्थान में पुष्पि-कार्य की योजना

प्रयोग के लक्ष्य प्रसन्न हो एवं खोली में
हवाओं का वात संक्रमण दूर है। रात्रिवात
संसार में प्रचली रह्युक्तार प्रसन्न एवं
एक उचित नियम की पालिका कर दिने हैं,
परन्तु शुद्धि-कार्य आगत के लक्ष्य पर
प्रारम्भ नहीं हो रहा है। यदि वायु के
संस्कारों व वायुओं को दिग्गम नहीं हो
पही है। उनके प्रसन्न वात सं -

१-निष्ठावान् कार्यवर्तको वा
सदा ।

२—अङ्कित सुसम्पन्नः ।

१—यन्त्र की छाप से अनादि का प्रमाण ।

४—कर्म की हानि का ही कारण है ।

[illegible]

यहाँ एक बुद्धि-वर्धन के प्रयोग की
करीबत का प्रयोग है जब तक के अनुभव के
माध्यम पर विचार करने एक के बाद एक
उदाहरण परमात्मिक है। इनमें भी आती

नयेदमस्य विषयः देश-विषयः वा तावत्प्रायेः ।
 वसिष्ठः सूर्यः च यत्तु वैदित्यविक्रमः प्रवर्धय वा
 प्रत्येकं कथं विज्ञातं । किं तु यत्तु प्रायेः
 पञ्चमः हो यत्तु यत्तु वैदित्यविक्रमः प्रवर्धय वा
 नयेदमस्य विषयः देश-विषयः वा तावत्प्रायेः ।
 कथं, यत्तु यत्तु वैदित्यविक्रमः प्रवर्धय वा
 नयेदमस्य विषयः देश-विषयः वा तावत्प्रायेः ।
 कथं, यत्तु यत्तु वैदित्यविक्रमः प्रवर्धय वा
 नयेदमस्य विषयः देश-विषयः वा तावत्प्रायेः ।

नये-नये क्षेत्रों में प्रयोग व अनुसंधान के माध्यम पर परिष्कार किया जा सकेगा।
शान्ति के दुष्ट-कारणों के लिए व प्रयुक्त
स्टैंडबैक है। १—दुर्लभ तैयारी, २—कार्य-
क्षमता प्रशिक्षण, ३—प्रयोग।
दुर्लभ तैयारी

१—सर्वप्रथम अनुत्तम गतिमान
बलने के निम्न दोन के सम्बन्धित गति-
शीर्षक एवं आगमन पर दायाद बर्तनादी-
नमो के रूपमें कर सहयोग के निम्न
विद्योत कराना ।

२-हरया, वरवायेनक, वंन-हरयक,
राजनीतिरु कयोरजा, वाकसेवक, मिश्रक
कनूयो वी विचार-महारं कर कनूयो
आप्य वरने ॥ कयल करया ।

२-इन जगों के प्रमुख सदस्यों का यह सभी देशियों से निर्धार व्यवस्था होती है। संपन्न करना आवश्यक है। वह दोनों जगों पुष्टि-कर्म धन न हूँ हो, धन कर्माधी तथा नहीं करी दंडितार्थ पैदा हो उसे दूर करने में मदद करें।

४-पुष्टिरोविवां एक गदि वा
मलं पुरा होते वर ही शायद काने
कानिज वर शोड ।

१-एक पुष्टि-प्रयोग के सम्बन्ध होने के बाद कार्यकर्ताओं को एक सम्पूर्ण बैठक में उनके अनुभव, प्रतिभाओं व सुझावों पर चर्चा करके आगे के पुष्टि-प्रयोग के कार्यकर्ताओं में आवश्यकतानुसार वितरित करना चाहिए।

५-पुष्टि-प्रयोग में जो जो सत्रिय
साथी मिलने जायें उन्हें जाने के प्रयोग में
गमिम विद्या काय १-दो प्रयोग कराओ

प्रत्यक्ष के बाद भी यह समुदाय जन-
संग्रह रहा और विवेकवादीयों के प्रकाश
में गोपनीय रहता रहा। एक ही समय
में ही जननी १९७२ के समय प्रकाश
में आई और भारत के सभी-समाचार-
वाहियों की बार-बार प्रतियों के प्रकाश में
आती रही। प्रकाश प्रकाश में प्रकाश
प्रकाश।

—सुरेन्द्रनाथ

साधियों के पत्रों से

जुलाई १९७१ से ही मैं साल में ३-४

[illegible][illegible]

—श्रीमती. १५५५

शान्ति दिवस के समाचार

कानपुर में दिनकर

(३० जनवरी '७२ को सर्वोदय मण्डल, इन्सानो विरादरो तथा गांधी शान्ति प्रतिष्ठान केन्द्र कानपुर द्वारा आयोजित प्रार्थना-सभा में हिन्दी साहित्यकार श्री दिनकर के अक्षर विचारों का सार)

“गांधी के दो रूप थे। एक उनका राष्ट्र-उद्धारक था, दूसरा विश्व-उद्धारक था। स्वयंसेवा द्वारा राष्ट्र में उनके पहले रूप की ही स्वीकार किया और उन्हें राष्ट्रपिता मानकर उनके राष्ट्र-उद्धारक रूप की तो महिमा बढ़ाई किन्तु उनके विश्व-उद्धारक रूप की सुना दिया।

अप्य महापुरुषों की प्रति गांधीजी के साथ उनके अनुयायियों में भी गई सख्त पड़े। कुछ लोगों ने माना कि गांधी ने कहा था कि राज्य बनाओ, दूसरों ने माना कि उन्होंने कहा कि चरखा चलाओ। दूसरे मतवालों में कुछ ऐसे व्यक्ति भी रहे जिन्होंने बिनाबा द्वारा अक्षर चर्च में बिजली की शक्ति की अपेक्षा समृद्धि अधिक थी। गांधीजी की विशेषता थी कि वे निर्णय पर पहले पहुँचते थे, दूसरों पर बाद में विचार करते थे। वे झिड़ी नहीं, समझौताप्रावी थे, अनेकालवादी थे।

गांधीजी का मुख राष्ट्र के स्तर पर बाहे कम रहा हो पर विश्व के स्तर पर गांधी का साथ सिद्ध हो रहा है। जैसे-जैसे दुल बढ़ता जाता है परेशानियाँ भी बढ़ती जा रही हैं। टालस्टाय, पीरी, इतिहास और गांधी ने समता के सिद्ध पर से आनेवाले विज्ञान से उत्पन्न खतरों का जो आभास करपाया था, उसे समझने में समय लगता है। गांधी विज्ञान के विरोधी नहीं थे। उनका कहना तो केवल यह था कि किसी भी रास्ते पर चलने में आज साधनों की वैशदीलता ही नहीं, सबको भी दृष्टि में रखना होगा।

भारत-निर्मात्र के समय देश के अक्षरों में जिज्ञा की नील हुई और गांधी

हारे। किन्तु काच के पीछे अछाई में, बगला देश की मुक्ति और द्विराष्ट्रवाद के सिद्धान्त की स्थापति में, गांधीजी की विजय हुई। आने वाला दिन आरंभ था, और गांधी जीतता जा रहा। सर्वनाश की घड़ी में गांधी का ही सितारा चमकेगा।”

मथुरा

३० जनवरी राष्ट्रपिता गांधीजी की २४वीं पुण्यतिथि का कार्यक्रम सहोद-विषय के रूप में मनाया गया। प्रातः ६ बजे से प्रभात केरी निकाली गयी, सफाई, पुन-यज्ञ, प्रार्थना तथा ११ बजे दो मिनट मौन रखकर सहोदों की अद्भुत शक्ति का पत्र की गयी।

रोहताक (हरियाणा)

३०-१-७२ को जिज्ञा सर्वोदय मण्डल की एक बैठक हुई जिसमें १२ लोकसेवक उपस्थित थे।

नये वर्ष के लिए हमारे सर्वसम्मति से निम्नलिखित पदाधिकारियों का चुनाव किया। अध्यक्ष—श्री विद्यालगाजी, मनो-चक्रप्रकाशजी, प्रचार मनो-पी रविदत्त सुफानी। सर्व सेवा सप प्रतिनिधि—रानी सुप्रसन्नजी तथा कोषाध्यक्ष—श्री विद्या-लगाजी ही रहे।

सत्र प्रतिष्ठानों द्वारा इस अवसर पर २१.१० रुपये का सम्पत्तिदान मिला।

रतलाम

प्रामदानी गाँव विरमावल जि० रतलाम में साम्प्रदायिक समिति के अध्यक्ष श्री सुलसी रामजी पटेल, की अध्यक्षता में गांधी-पुन-पिथि के दिन प्रार्थना-सभा का आयोजन किया गया जिसमें साम्प्रदायिक सर्वोदय प्रार्थना तथा राष्ट्रपिता की मोन अद्भुत शक्ति अति की गयी।

जोधपुर

रामजीय गांधी शान्ति प्रतिष्ठान केन्द्र के लक्ष्मणधाम में बापू वलिदान दिवस के अवसर पर सहृद के श्रीर श्रीर सहृद

शान्तिदूत का आयोजन किया गया, जिसमें कई राजनैतिक पाठियों तथा छात्र-समूहों के करीब चीन से लोग सम्मिलित हुए। शान्ति-यात्री अपने हाथों में वलिदान लिये थे, उन पर लोन्गन की सफलता के लिए शान्तिमय आनन्द, राष्ट्रीय ध्वज के लिए जातीय स प्रति-दायिक सदस्य, स्वामी शान्ति के लिए योग्य व अमानता की स्थापति, विश्व-शान्ति व विश्व-वन्द्यता आदि विचारों के समर्थन में सुनिर्भा अति थी। शान्ति-दूत के समापन पर साम्प्रदायिक सर्वोदय प्रार्थना-सभा आयोजित की गयी।

दुर्ग

दुर्ग (म० प्र०) के सर्वोदय कार्य-कर्ताओं का विश्व २१-३० जनवरी '७२ को सुदर स्वाक के वैदवी ग्राम में सम्मेलन का आयोजन किया गया, जिसमें ४० कार्य-कर्ताओं के अलावा ४०० लोग भी भाग लिया।

सम्मेलन के प्रथम दिन ग्राम-स्वराज्य की स्थापना के लिए ग्रामदान का विचार लोगों को समझाया गया तथा प्रार्थना के साथ अन्तिम कार्यवाई समाप्त हुई।

दि० ३० की पू० बापू की पुण्यतिथि में दिन प्रातः शान्ति पुस्तक, साम्प्रदायिक प्रार्थना, ग्राम-सफाई का कार्यक्रम हुआ। ११ बजे पू० गांधीजी की मोन प्रार्थना द्वारा अद्भुत शक्ति अति की गयी और जनता की सर्वोदय मण्डल द्वारा पत्र रहे शान्ति के बापों की जानकारी दी गयी।

जमशेदपुर

गांधी शान्ति प्रतिष्ठान केन्द्र में सहृ-पुन किया सर्वोदय मण्डल एवं गांधी शान्ति प्रतिष्ठान की ओर से मठ ३० जनवरी को निर्माण दिवस के सिलसिले में एक सभा आयोजित की गयी। श्री श्रीरानी की अध्यक्षता में एक सभा सभा हुई, जिसमें लोगों ने गांधीजी के प्रति अपनी अद्भुत शक्ति अति की। इस अव-सर पर पुन-यज्ञ तथा मोन प्रार्थना की गयी।

असुम

तामुनपुर शोधनिक बागमन छत्र में
प्राप्ति दिवस रजिस्ट्रार और कुमारीका
में मनाया। प्रसाद केरी और प्रयोजना के
समय मूल-पत्र और मलाई-प्रतिपत्ति
का कार्य प्रत्यक्ष रखा गया।

डोलकुर्ची, देवमकुर्ची, नारमयाराथीर
कादुलीया।। में पुराने खबर खसके लया
नये साइल चरखे पर ब्लाई-पिनियोगिता
की गयी। इनमें प्रथम कोर टिडोब स्वाम
प्राप्त करनेवालों की अन्तिम प्रतियोगिता
एनिया मङ्गलना गोष्ठी मण्डप में हुई।

प्रमाण-पत्र तथा अन्य प्रस्ताव दिया।

अब मैं महात्मा गांधी की मूर्ति पर
लुआवति अर्पित की गयी और आभार
के बाद कार्यक्रम समाप्त हुआ ।

दिनचर्चा

दिवसी व ३० जनवरी को वारु
 दिवसी दिवस अक्षरपूर्वक मनाया गया।
 रात्रिवाट समिति पर प्रा. छात्र छात्र
 करने के १० बने एक सर्वसम्मति प्राप्ति
 तथा दीर्घ-वाट हुआ। प्रधानमंत्री
 श्रीवती शिवदा गोविंद जी इस अवसर पर
 उपस्थित थीं। ११ बने राष्ट्रपति श्री पिरि
 ने समिति पर मालाएं देकर निवेदन
 मण्डो की वृत्ति में दो मिनट का मौन
 धारण गया।

बाराहू १ बने एक गाँव-बाँध वा
 माधोवन राजबाग बहिवा टिक्काम की
 बीर के मित्र गया। (चिक मुन पुष्ट
 पर) गाँव-बाँध श्री दिली विरा-
 विवाह के छात्र-छात्राओं के साथ
 ही दिली के बाराही ब बुद्ध चित्तों
 चित्तों ने भी बना दिया। गाँव-
 बाँध पुनी दिली-विषय परब्रह्म के
 बचकर तगर के विभिन्न मानों से होकर
 हुआ राजबाग पहुँचा, जहाँ पहुँचकर
 मान सेनेरालों ने सामूहिक रूप से एक
 प्रशिक्षण सौदागरी। प्रत्युत विन हरी
 बावद का है।

राजघाट अहिंसा विद्यालय
का वार्षिकोत्सव

भोरो शान्ति प्रतिष्ठापन द्वारा बचावित
बहिष्ता विधानन बा बाविराजवन २९
जनवरी १९७२ को एक छाने समारोह में
छान्न हुन। बिमबिचावय कोर ह्मनों
के धाकोवक बोधी बिचार पहुँचाने व
उन्हें देन को रचनालयक प्रवृत्तिनो से
योककर, उनवी बिम्वेदारी बा हसी मान
करने के लिए स्थापित दिगत गया यह
बहिष्ता विधानन छल एक बर की बपा-
वलि की परदिन कोरप्रियन हावित कर
परा है।

[illegible]

उत्तर में छात्र-छात्राओं में अहिंसा विद्यमान है जुद्ध के बाद आपने अनुभवों की बरपा। समग्र समी में स्वीकार किया कि जिन समस्याओं के प्रति वे स्वयं की क्षमता की विमोक्ष सहस्र नहीं करते थे साथ विचारों से जुद्ध के बाद उन्हीं समस्याओं के समाधान में सफल पाते हैं।

अहिंसा विचारधारा ने एक एक वर्ष की अवधि में अनेक अज्ञातसुख विचार विभिर के भलाया अमला क्षेत्र कारणाधियों के बीच एक राहुत विभिर का जो अमोघन विद्या ।

बहिष्कार विद्रोह के विरोध की देखभाल
मुबारक नुत में विद्रोह के उद्देश्यों
को स्पष्ट करो। बड़ा दि. अजयवारी
कर्मों की तरफ देखो वे बड़ी रही इस्वी

मे अजब बायी विषय पर आबिहारा है। बायी
आर्ति प्रतिष्ठान के मंत्री श्री राधाहरन
ने महानगरीय समिति के बीच ऐसे
विज्ञानय की आवश्यकता पर प्रकाश
काते हुए कहा कि रचनापर बायी में
सब लोगो की इसी तरह पदोन्नत समय
में ध्यान देना चाहिए।

पर्वतीय अंचल में हाफ्टरों का दल

गांधी साहित्य प्रतिष्ठान के तत्वा-
वधान में रहित स्वयंसेवी कार्य विभाग
वस्तर प्रदेश के पर्वतीय क्षेत्र पुरोष
विकास समिति में गांधियों का एक दल
भेजनेवाला ।

उत्पादकों की जितने का यह पुरोणा
विकास खण्ड समुदाय और टीए नदियों
की घाटियों में स्थित है। उसके १९२
गांवों में से १४१ गांवों का प्रामाण्य ही
पूरा है। बहुधा ही प्रभावित क्षेत्रों में
यों क्षेत्रों का बाहुल्य है। तथापि दो
बर्ष पूर्व की अग्रगण्य तारापण ने उद्य
क्षेत्र की भाषा के बाव दस समस्या के
वर्ष अग्रगण्य-केवल संस्थाओं का ध्यान
आवश्यक किया था।

बनारस स्वधेवी का नाम विद्या
की इस योजना के अनुसार हम सब की
बर्तों की छुट्टियों में आठवीं के १०
प्रायः वही आठवीं का एक दिन इस क्षेत्र
में हम रोय के लक्ष्मी का प्रवर्तन करेगा ।
इसका मैं प्रवर्तन होवेकारी रखावों
की प्रवर्तन अन्य समारोहों की प्रवर्तन
की प्रवर्तन ॥ की वही रही ॥ ।

ग्रामसेवा मण्डल कोट

प्रत्येक मंडल, बोट विभाग
अथवा (हुरिगाण) के निम्न प्रकार
सहायता कार्य किया ।

१-बगना देह मरणाधिकारी की
हृदावका के छोर पर बपुई व ऐसीमेड,
मलकता मेवे धरे, मूल्य १२९ रुपये ।

२ वायव्य संतिफो के लिए सर्वे
मेचर २१२ ६० का ।

३—धरतः पृथिवीं मे भूतद दिया
मया ॥ १०१ ॥

इस प्रकार कुल ५७२.०० रु० ।

मुसहरी की पदयात्रा—(१)

—एक गाँव की ग्रामस्वराज्य-सभा में पड़ोसी गाँव में काम लगने पर उसे ५६ रुपये की सहायता दी।

—एक ग्रामस्वराज्य-सभा ने अपने गाँव में जूना बन्द कर दिया।

—एक छोटा गाँव सचिव होकर बाहरी दमन का मुकदमा कर रहा है।

—एक ग्रामस्वराज्य-सभा ने मिलने कुछ महीनों में तीन बार विरिक्त पदाधिकारियों को बदला।

—एक ग्रामस्वराज्य-सभा की नियमित बैठक हर बुधवार की होती है। उसने इस मास से बस छे बुधवारों को बाहरी वर्षा से हट कर आता है।

—एक सभा ने बलम-भारत-सभा और उपनियता भण्डार की मीन की है।

—एक सभा ने साहित्य-केंद्र बनाया है।

—एक सभा में साहित्यों और मजदूरों में विवाद था। इस अधिकारी के कामने दस्ता दायी। विरिक्त पोर्टों में मिलकर काम के गये और मजदूरों सब कर ली।

—एक गाँव में शिक्षण हुई कि बीमार मिट्टी का तेल बीज-बीज नहीं दे रहा है। ग्रामस्वराज्य-सभा की बैठक हुई। सभा की बीए से एक कार्ड छात्राया और बाँदा गया ताकि पका बन सके कि किसी विज्ञाना तेल मिला। कार्ड का नमूना दिना प्रसार है :
गाई नं० ३६९

क्रियात्मक तेल

बीजर का नाम—जोशीरा राह

ग्रामसभा मुख्या, मुखफरपुर

नाम

प्राप्त नं० ३६९

समय

—एक ग्रामस्वराज्य-सभा ने बीज-गाई की बीजगाई देने की योजना बनाया

चाहती है। सवाल बहुत टेढ़ा है। बीज नहीं था रही है कि वह बना करे, कंठे शुरू करे ?

—माचों में चुनाव है। मुसहरी की प्रत्यक्ष स्वराज्य-सभा की कार्य-समिति ने चुनाव के लिए एक कार्य-योजना बनायी है जो छात्रक गाँव-गाँव की ग्रामस्वराज्य-सभाओं में भेजी जा रही है। इस प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा करने बीच में सभी जम्मीद-बारों की संयुक्त मंच के लिए आमंत्रित करेगी, यहाँ एक साथ आकर वे जनता को समझावें कि विज्ञान-सभा में आकर क्या करेंगे। गाँवों की ग्रामस्वराज्य-सभाओं में अनेक-अनेक क्षेत्र में ग्राम-आधिकारियों की मदद से यह देखेंगे कि लागू निगर होकर मजबूत कर लें। चुनाव की कार्य-समिति आदि में कोई ऐसा कार्य न हो जिससे गाँव की एकता टूटे और लोग खाति या दल के नाम पर एक-दूसरे के दुश्मन न बन जायें।

ये कुछ उदाहरण हैं—पक्षा के, सहकार के, कक्षा और सहकार के साथ सवका शुरू गये हैं। उन्हें फिर खाना ग्राम-सभा का पक्ष काम है। इन भूमिका के न अने के बाद दूसरे काम आगम हो जाते हैं।

लेकिन मानना ही सब कुछ नहीं है। समाज-विवर्तन एक अलग-अलग और वेणीवी शक्ति है। —राज-सूचि

अखिल भारत सर्वोदय सम्मेलन

हमें सेवा संध के अहम-संजी अमुक-संध वग ने सूचित किया है कि अखिल भारत सर्वोदय सम्मेलन आगामी २८ से ३० अप्रैल १९७२ को मुंबई (विना-वायवर), पंजाब में होगा। इसके पूर्व २२, २६, २७ अप्रैल को सभी स्थान पर सर्व सेवा संध का वारिक अधिवेशन भी आयोजित किया गया है।

जयप्रकाशजी का स्वास्थ्य

एक प्राण जानकारी के अनुसार श्री जयप्रकाशजी को कमजोरी दूर नहीं हो रही है। इससे इनके स्वास्थ्य में निरंतरता है। श्री जयप्रकाशजी ने उनकी रिपोर्ट देखी है। १४ अप्रैल को वह हवाई अड्डा से विस्तृत जाँच के लिए पटना से दिल्ली जा रहे हैं।

श्रीमती पूरवाई का देहांत

श्रीमती पूरवाई का देहांत २०-१२-७१ को कर्णक में श्रीमती पूरवाई का देहांत हो गया। उसी उस करीब ही साल थी। पूरवाई की अविवाहित बहन श्रीमती पूरवाई के आकर निम्न-पुत्र भाव से अकेला की सेवा की। इन सर्वोदय परिवार की ओर से उन्हें अन्त्येष्टि करवा करे है।

इस अंक में

राष्ट्रीय एका व राजनीति	
—श्री विमल भाई	२९८
बाबू का अनुभव	—समाद-बीय
बाबूजी शोभो के लिए आधिक	२९९
योजना	—श्री मिश्राम उन्हा
सर्व की जाति एवं के द्वारा हावी	३००
—श्री धीरेन्द्र मधुनगर	३०१
बीज-विवरण की प्रगति का	
दुश्मन	—श्री मधुभाई मेहता
मालिनी की कार्य-क्रम-गोष्ठी :	३०२
कार्य-विवरण	३०३
भारत में नारी—३	
—श्री राज-सूचि	३०४
जब यह विचार नहीं।	
—श्री बंधु मधु	३०५
सर्व-विवरण प्रगति	
मिर्च	—श्री मधुनगर
दारी के पक्ष से	३०६
—श्री मधुनगर भाई	३०७
बाबर-बाबू में पुत्र-प्राप्ति की	
योजना	—श्री बंधु मधु
मालिनी के समाचार	३०८

साहित्यिक : २०-३० (सर्व-विवरण : १२ वग, एक प्रति २२ पेटे), विदेश में २४ वग; या ३० साहित्य का ४ भाग।

क अंक का मूल्य २० पेटे। श्रीमती-सर्व-विवरण द्वारा सर्व सेवा संध के लिए प्रगति-एक अन्त्येष्टि प्रगति, बाबर-बाबू में मुक्ति।

वर्ष : १८, अंक : २१, सोमवार २१ सितम्बर १९६८
 सर्व सेवा संघ, पत्रिका विभाग, इन्दौर
 राजघाट, बाराबनसी-१
 द्वार : सर्वसेवा • फोन : ६४२११

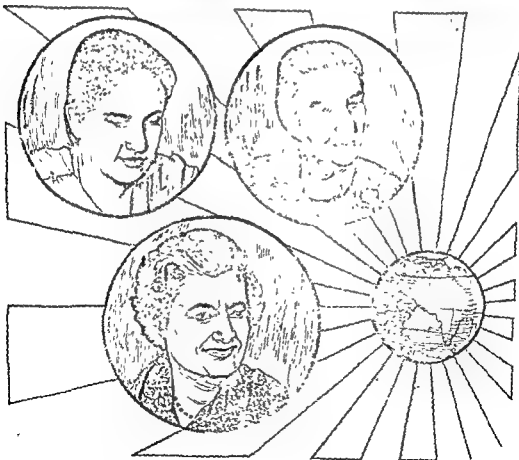
सम्पादक
 राममूर्ति

सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

भूतना-रचना

भवनस्थ मूलक ग्रामोद्योग प्रयोग आदि संस्थाओं की सहायता हेतु साप्ताहिक



वापू के कदमों पर

१९३० के सत्याग्रह के समय बापू को कराड़ी नामक स्थान पर सरदार ने गिरफ्तार कर लिया, उसके बाद बा ने भरतक बापू वा नाम हाथ में ले लिया। वे गाँव-गाँव घूमने लगे। लेकिन भाव के बोझ और दोड़पू के कारण उनकी तबीयत बिगड़ गयी। इसलिए बा-जी मर-हट्टर परीक्ष की पुत्री भी बरगवानाहन की लिए चली गयी।

एक दिन सुबह ही प्राथना करने के बाद सब लोग नाराज करने बैठे थे। अन्त में डाकिया आकर तार दे गया। तार में लिखा था ?

“हमें बस्तुरखा के साथ की जलत है।”

बा तार के नीतर के चहरे खर्च की समझ गयी और मात्ता छोड़कर कबो-जली जाने की तैयारी करने लगी।

तार कोरस काँच से काया था। वहाँ बिनाती की जमीन-महसूल न करने की सलाह देनेवाली कुछ बहनों पर सरदार ने साठी चलाई थी। इसके बारे में हाहाकार मच गया था। अनेक बहनों कायस होकर अग्रगण्य में चली थी। इन्हीं बहनों में बा की तार करके दूताया था, ताकि बा गाँववालों की हिम्मत बढ़ा सके। बा की इस उठावती की बेसहज बरगवानाहन घबरा उठी। बोखद जाने से बा की तबीयत ज्यादा बिगड़ जायगी, ऐसी चिन्ता के कारण उन्होंने बा से कहा : “बा, आप यह क्या करती हैं ? आप में ठगल है नहीं जाने की ? शरीर में शूल की एक सूँट भी तो नहीं रही है। इसलिए न डॉक्टरों ने आपकी आराम लेने की सलाह दी है ? आपने अपने में कोरस जानी है। भगवान के नाम पर साह नहीं रहे।” किन्तु बरगवान और दुष्टरी बरुकी बोई होने में रसते हुए बा ने कहा : “पुनित

की नाटिका बहोदुरी से खेलेखानी बहनों के पास मुझे पहुँचना ही चाहिए। बापू होते तो इस समय वे बहनों के पास खड़े होते। लेकिन वे तो पैत में बन्द हैं।” इतना कहकर बा कोरस की बाड़ी पकड़ने के लिए तेजी से स्टेशन की ओर चल पड़ी।

कोरस पहुँचकर बा ने अग्रगण्य में सावन बहनों की हिम्मत बढ़ाई और आम्पासियों से वितर गाँव पर छापे हुए हर और पबराहट की भी दूर किया। अपनी बचपन की तबीयत की रसी-भर परछाई न करके वे सुख से शाम तक खड़े पाँव बाम करने लगी। इसके

प्रस्तुत अंक

इस अंक में हम बस्तुरखा की स्मरण कर रहे हैं। लेकिन उनके निमित्त से हम स्त्री-मुद्रप-सम्बन्धी की पूरी समस्या की ओर अपने पाठकों का ध्यान आकर्षित करना चाहते हैं। यह समस्या मातित-मजदूर की समस्या से कम जरूरी थीर नाटित नहीं है। हम चाहे या न चाहे परिवार में और समाज में, हममें से हर एक के जीवन में, यह समस्या सामने पड़ी है, और उसे छोड़कर अन्ये बदना भटित है। बस्तुरखा और गांधीजी ने अपने दम से अपने लिए यह समस्या हल कर ली थी। हम अपने लिए, और अपने समाज के लिए, कैसे हल करेंगे ? समस्या की प्रतीति हो जाय और दिमाग चलने लगे तो गमाधान की दुर-धात हो जायगी। इसी आशा में कुछ सामग्री यहाँ प्रस्तुत है।



माता बस्तुरखा

उनकी तबीयत और बिगड़ गयी। नडिबाद से डाक्टर आये। उन्होंने आराम करने पर लुब और दिया और बा की चेताया। “बा, आप हमारा बच्चा न माँमें तो आरकी तबीयत ज्यादा बिगड़ने की ओर चलता परिणाम दुरा होता है।”

डाक्टर की बात सुनकर बा ने कहा : “लेकिन मुझे तो ऐसा बिसमुक्त नहीं लगता। मैं सितें बापू के बच्चों पर ही चल रही हूँ। बापू की अनुपस्थिति में मुझे ब्राम करने का यह अवसर मिला है। आराम करना तो मेरे लिए असम्भव है।”

डाक्टर के बारे में क्या करते ? निराश होकर खीट गये। बा अपने नाम में जुट गयी।

बापू की इच्छा हो या की इच्छा

१९४२ की नवी अगस्त की बडे तबरे की बचाव बापू की गिरफ्तार करने के लिए पुलिस अधिारी का सभके : वे बापू की, महारिष बाई की और मोरारतन की पकड़ने के लिए आये थे। लेकिन उन्होंने कहा कि बस्तुरखा बचना चाहें तो वे की गांधीजी साय का पकड़ें हैं।

बा की ओर देखकर बापू ने कहा : “यू न रह छके मो पण। लेकिन मैं तो यही चाहता हूँ कि मेरे साथ चलने की अच्छा नू बाहर रहकर मेरा काम कर।”

इतना बहवा बा के लिए पर्याप्त था। उन्होंने बिना किसी बिबाद बापू का काम करने का निश्चय कर लिया।

पुरुष और स्त्री : समता और साझेदारी

"यदि पुरुष मनुष्य है, तो स्त्रियाँ भी मनुष्य ही हैं।" यह वाक्य एक विदेशी महिला का है, जिसे एक मुस्लिम महिला विद्वान् ने बोले शब्दों को धुनी हुई उचितता में स्थान दिया है।

क्या सत्य बल है इन सीधे-साधे वाक्यों में ? सत्य यह है कि हमने आज के स्त्री-आन्दोलन की सम्पूर्ण प्रेरणा समझी हुई है। स्त्री स्त्री होने के अति अरु जल्दी हीनता को रद्द करने की तैयारी कर रही है। वह वृद्धि है कि अगर पुरुष मनुष्य है तो क्या स्त्री, मान स्त्री होने के कारण कम मनुष्य है ? अगर उसे रचना के प्रेम को वह समझ में आकर नहीं मानती।

जो शिक्षा कदम आरंभ है उसे जहाँ वह रही है वहाँ से नहीं जानती कि वे पुरुषों से समान एक तरह की शक्ति को भुनकाने की वृद्धि है ? हमारी स्त्री में जो समता बनने है उसे अस्वीकार करने की वृद्धि है ? जिस मनुष्य और परम्पराओं की हमने दुर्भाग्य से विचारण में प्रयास है उन्होंने हमें नहीं बताया है कि पुरुष—पुरुष है और स्त्री—स्त्री है। स्त्री पत्नी है, माँ है, बेटी है, वह कुछ है, वह समान सब कुछ पुरुष है। जीवन में स्त्री सामाजिकी भले ही हो, किन्तु पुरुष जीवन और स्त्री दोनों का स्थायी है।

भारत की महिलाओं के दैनिक पर लगी है कि पश्चिम की दुनिया बल गयी है, और बहो की स्त्री का जीवन उसके समान होने में बाधक नहीं है। उसे प्रेम को छुट है; विवाह करने, न करने, और करके भी छोड़ने की छुट है, उसकी अपनी बसाई है और उनका माना बीट है। लक्ष्य है कि वह पुरुष है, लेकिन क्या सम्भव ?

भारत में जोर तो है, जीवन की तो उसे प्रतीति नहीं है। बापूजी में तत्त्व की छुट और देश की समर्पण में दिया है, किन्तु समाज में मान्य नहीं है। और वे सब छुट निर्धारण हो जाती है जब स्त्री देखती है कि वह उसका अपने प्रेम पर अधिकार है, और न उसकी अपनी स्वतंत्रता की वृद्धि है। 'दान' से किसी का अधिकार भी दी जानेवाली शक्ति और सीधे के लिए बलि पर आश्रित पत्नी। इसी को कोई स्वतंत्रता ही छाती है ?

पुरुष भी भारत में स्त्री समानता और प्रगतिशीलता की शक्ति है जिसकी शक्ति के किसी देश में आज भी गणना नहीं की जा सकती। दुनिया में हम सब स्त्री को प्रगतिशीलता की, दोनों पक्षों में हैं। पश्चिम के पुरुषों की यह धारणा नहीं है कि स्त्री देश की भी समान छाती हैं। स्त्री को योग्यता और मानसिक के बारे में हमें किसी-न-किसी रूप में हर तरह की वृद्धि है—प्राथमिकी दोनों में साम्यवादी दोनों के अन्तर्गत।

भारत ही नहीं, दुनिया के अनेक देशों में जीवन के विविध क्षेत्रों में स्त्री ने अपनी मोहताज का अधिकार दिया है, और पुरुष

ने उसे स्वीकार भी किया है, किन्तु सामान्य दृष्टि तथा यही रही है कि स्त्री पुरुष के गुण और सेवा में लिए है। उसे स्त्री और भी माना है, छोटे में उसके जीवन की सार्वजनिक है। 'निवेदन' और 'निवेदन' उसके विभिन्न क्षेत्र हैं। पुरुष उसे विचारता है, समझता है, अपने मुख और समझाने के लिए वह उनका 'स्वाधीन' है। स्त्री उसकी है, अपनी नहीं।

स्त्री उसकी नहीं, अपनी है—स्त्री की आज की दुनिया में स्त्री की ओर से मान्य है।

स्त्री 'अपनी' है, यानी क्या है ? वह अपनी हीकर क्या रचना चाहती है ? क्या उसके पास जीवन की कोई 'निष्ठा' है जो पुरुषों की वी हुई निष्ठा के विरुद्ध हो ? जिसमें स्त्री अपनी हीकर भी सके ? अगर पुरुष की निष्ठा और उसके हृदय का विचारण बना रहना ही स्त्री के जीवन की प्रेरणा है, और अपने को बड़े उत्पन्न करने रहनेवाली हो, तो स्त्री की वृद्धि और स्वतंत्रता का शब्द क्या होगा ? फिर उसके अस्तित्व का क्या स्वरूप होगा ?

विचारण के पक्ष स्त्री को 'निवेदन' से मुक्त कर सकते हैं, इतिहास उनके 'निवेदन' से भी मुक्त कर सकते हैं, काल की योजनाएँ उसे स्वतंत्र विचारण से छाती हैं, और मान्य उसे सामाजिक अधिकार से छाती हैं, लेकिन उसे भीषण की वृद्धि नहीं रहने की निष्ठा से पुरुष को न मुक्त कर सकते हैं ? अगर स्त्री स्वतंत्र अपने अस्तित्व को नहीं पहचानती है तो उसकी स्वायत्तता और उसके आत्म-निर्णय के अधिकार का आधार क्या होगा ? वह पुरुष से किस अन्तर में स्त्री की एक शक्ति है—बाधक बनते बसित। इसमें संदेह नहीं कि अन्त-शक्ति की वृद्धि स्त्री-मान्यता का भी अछूटा दमन को न बच चुका है। इसलिए अन्तिम है कि जिस के बा में होनेवाले पुरुष-स्त्री के प्रेम का अन्त हो। लेकिन आधुनिक स्त्री का अधिकार स्त्री-पुरुष समानता का अन्तिम समझाना नहीं है। दोनों के बीच सहभाग्य ही जरूरत है—स्त्री की मुक्तता की धारणा के लिए। भारत में स्त्री की वृद्धि में पुरुष की स्त्री की ओर स्त्री का पुरुष की वृद्धि है। उनमें निष्ठा, निष्ठा समान, विवाह, तलाक, स्त्री के लिए समान है। पारंपरिक विवाह ही वह आधुनिक युग प्रेम, या पारंभिक और कुछ हो, निष्ठा प्रगति और वृद्धि दोनों द्वारा स्त्री-पुरुष के एक छोरों की मात्र नर स्वीकार किया है, वे दोनों यह चुरी हैं। उनके स्थान पर नये विचार और नवीन व्यवस्था की जरूरत है। भारतीय और पारंपरिकता के अन्तर्गत में प्रकृति के प्रयोजनों का राजा नर स्वरूप होता, और निष्ठा प्रसार जीवन में उनकी निष्ठा होती, यह अन्त पर उन पुरुषों की विचारण कला है जो पुरुष होने का धारण छोड़ चुके हैं, और उन सब विचारों की करता है जो स्त्री होने की क्षीयता छोड़ चुके हैं। साझेदारी में से समता सामाजिक बनती है, नहीं तो वह विरोध का आधार मात्र बनकर रह जाती है, विचारण नहीं हो जाती।

स्त्रियों की सर्वोच्चता स्वीकार की जाय

“तनी बोन है, इसवा निखी वे बिचार दिया है ? वह सामान्य देवी है। अर्थात् वह स्वाम की मूर्ति है। रिजबो में ऐसी अद्भुत शक्ति है कि अगर वे काम करने वा मित्रमय कर लें और लडे समय छे करें, तो वे निखी पहाड़ को भी हिसा देने की ताकत रखती हैं। इतनी शक्ति उनमें बारी है। रिजबां पुरखों की गुजाम-वासियां नही हैं, परन्तु उनको खर्वागिनियां, सह्यमिर्गियां हैं। इसलिए पुरखो की साहिए कि वे रिजबों को अपनी मित्र-समयें। रनी को बदला बहकर हथ छत देवी वा अपमान करे हैं।”

“... हमारे पूर्वजों ने धार्मिक विश्वासों के साथ देवियों की सेवा और पूजा करने की जो प्रथा हमारे दैनिक जीवन में बालिश की है, उनके मूल में यही रहस्य छपा है कि त्रिशो की समान में जैसा रखा दिया जाय । त्रिशो का आत्मत्याग ही दर्शन । अपने बालक की पाल-पोषणकर बड़ा करने के लिए कोई स्त्री जिसकी मूर्ति में लपटी है । भौतिक साधना में तो त्रिशो पुत्रों के लोभ प्रसार के आगे बह जाती है । सभी अहिंसा, धैर्य, गहनमेलना और धर्म की छाया में बसी है । लेकिन क्या यह सच है ? या तो हम इसी में । त्रिशो की हृदय धर्म है, मेरी 'देवियों की आज्ञा' है । यह सब चीजों के धर्मशास्त्र में मिलता है, वह भी कोई मुझे बताओ ? लेकिन यह रहस्य कि जिस घर में, जिस शास्त्र में और जिस देश में त्रिशो का सम्मान मंजूर होगा, वह घर, वह शास्त्र और वह देश निश्चित रूप से मर्यदा कायदा ।”

“सत्वर मे विधवा की सहायता तो हुनी ही है। इतना निश्चित नये अनुभव मिलने ही रहने हैं। यह धरातल है, जिस स्वभाव की कुसी विधवा के पास है, वस्तु यह आशा कीजिये कि अतः विधवा निरधन ही है, उन्हें बीन उद्योग बनाने ? माता का बचपन से ही अपने बालकों को शिक्षा ही है, उन्हें बीन खान ? बालकों को गृहणी और अन्तः प्रसार के बच्चों से भाव देनी है, छोटी-छोटी बालिकाओं को ब्याज देनी है, कानिमाँ बच्चे को ब्याज की जाड़ी है। विधवा के रहने देगवर तो मे हीना हो जाता है। उन्हें कौन सहायता कि गृहणी से शी-रई नहीं, शी-रई ही दुःख है ? ऐसी तो बड़ी बर्षों में निज मन हाई, वगैर सनरा उपाय बहा ? उपाय की विधवा में तो बर्षों की बर्षों की उपाय से बर्षों की निज मन हाई ही हो।” (गाय बर्ष ११, “८२)

“एनी पुरन की लक्ष्मी है। उसी कातिक नरिउ
मुग से बड़ी भी बम नही है। उसे मुग के हराए बम में
हाथ बढाये बा हू है और गावडी बा उसे उभा हो क्यहार
है, जिउता पुन बा। बाने बंछ बं लखी सगोप्यता उनी
प्रकार लोहार बा जानी काहिए, निउ प्रकार पुन बा उनके
क्षेम में।”

‘‘रानी और पुत्र का दरवाजा बंद है, पर वे गए नहीं हैं।
वे ऐसे अनुराग खोजी हैं, जिसमें प्रवेश हमारे वा पुत्र है। वे

धक दुधरे ॥ लिए आधरकर है—यह! तब कि एक के बिना
दूधरे की हसी की बरफना हो नही थी वा खनी। इत थयो
से यह निषर्प निवसहा है कि त्रिम बाट में दोनो में से एक वा
भी दखा भयेगा, उरसे दोनों की बरफन बरबादी होगी।'

“बेध आदर्श यह है कि पुत्र पुत्र रहते हुए स्त्री बने और स्त्री स्त्री रहते हुए पुत्र बने । पुत्र के स्त्री बनते हैं । यों है कि वह स्त्री भी नग्नता में विवेक छोड़े और स्त्री के पुत्र बनने का संकल्प यह है कि वह अपनी ओर से छोड़कर हिमनगरी और बहारा बन जाए ।”

“रिपोर्ता वा उद्धार रिपोर्ट हो कर एजरी है। इसके लिए
गणधारी जल्दत है। यह बात सच है कि पुरानी से रिपोर्टों
में कठारा गणधारी है मगर खपरा गणधारी हीली माहित।
“रिपोर्ता की बोली थी रक्षा करनेवाला नहीं है। वह मुझे ही
खपरी रक्षा कर एजरी है।”

“यह प्रश्न वहीं खर पूछा जाता है कि किसी अन्य लीवर की रखा न हो। और किसी की यह भी सुझाया जाता है कि वो लहर खो। अगर किसी लहर दगने लगेंगी, तो वह लहर उठे के बिना बाम आयेगा। लहर बाम में लेने के लिए तो बहुत बड़ो भा भाई है। लहर इनमान करने के लिए हमें साप्ताहिक जीवन बनना चाहिए। कि आधुनिक ने सभी एक न बना हो, बूत निबाला न हो, वह लहर इनमान नहीं कर सगा। लहर बाम में लेने के लिए लहर बनना चाहिए, बिना ही लहर बाड़ी चाहिए। किसी के लीवर में लहर जोरने के लिए लहर को इनका बड़ो बनना चाहिए।

इसलिए किसी भी तरह के दखलाने के बिना यह विचार करना चाहिए कि तुम्हें क्या करना है? गुप्त पर धरा ही ईश्वर का हाथ है। अगर हम उस गुप्त दिन से जांचें हैं कि ईश्वर है, तो हमें यह विचार रहे? क्या ही गुप्त मनुष्य गुप्त पर हमारा करने जाये, गुप्त राशनाम लेना। यहाँ से गुप्त मनुष्य को गुप्त गुप्त के ही माग जाये। अगर बदायित्व ऐसा मनी हो तो क्या? नए समय हमें यह विचार चाहिए। क्या करने को भला हो, तो हम आज का उल्टे गोले में मिट्टे हैं न? और, यह सेवा करने पर भी क्या मोद में यह बात, तो माग का शब्द नही है कि मुझे बिना ही क्या दिया। माग देने की पूरी वैधानी समझ हो तुम्हारा मन है। बिना ही गुप्त मनुष्य हो, यदि हम मर बिने मेडिल उपके बजावर के मन में हो, तो फिर वह गुप्त मनुष्य की बात कर सकता है? समझ तो यह है कि करने को पूरी वैधानीय विधि मनुष्य के दावे के बिना ही गुप्त मनुष्य हो जानी दुष्टता छोड़ देना है। यानी मनुष्य के दोष का माग होना है। या यानी मनुष्य के दावे के, उनका जो फल होता हो है, अगर बिने ही मनुष्य के बिना माग है, दावा की दलील क्या होता है?"

—माग का मनी

स्त्रियों का मिशन : शान्ति-रक्षा, शील-रक्षा

—विनोबा

श्रीमती को जो समान-रचना है वह सर्वनाश की रचना है और उसे पुण्यो ने अपनी बुद्धि से बनायी है। पुरुष आज तक भय पर ही सारी रचना करते आये हैं, समय पर नहीं। समान-व्यवस्था लिए पुरुषों ने स्यादो बनायी और स्वयं ही तोड़ भी जाती। सारी दुनिया को आज समान से जानते हैं। इसी कारण जो महायुद्ध हो चुके हैं और अब तीसरे का भय छाया हुआ है। इस स्थिति को सुधारने के लिए स्त्रियों को आगे आना चाहिए और समाज के रक्षण और निर्धन के अधिकार अपने हाथ में लेने चाहिए सभी स्त्रीयों होना। ऐसे सर्वोपयोग में स्त्रियों का स्थान होगा और वह पुरुषों के स्थान से अधिक होगा।

जब एक देश का समाज शान्त-शान्त से होता है, अहिंसा से गढ़ी होता, तब एक पुरुष का दर्जा ऊँचा हो उठेगा है। पुरुष उन्नत होता है। स्त्रियों की शरीर-रचना ऐसी होती है कि उन्हें गर्भ-धारण करना पड़ता है, इसलिए स्वभाव से उनके लिए हिंसा मजबूत है। अगर रक्षण का सामान्य हिंसा ही देखी तो पुरुष-व्यवस्था जीवन रहेगा ही। इसलिए मेरी भाव है कि समाज का सफल अहिंसा-व्यवस्था से ही करने की शक्ति होगी चाहिए।

निर्भयता बालक में नहीं

एक बालक का जब यह माना गया कि स्त्रियों का ही घर है। आज भी वह घर उनके हाथ में रहेगा ही। परन्तु इन सभी बातों के अन्दर पुरुषों ने दुनिया का इस तरह बन्दोबस्त किया है

कि आज दुनिया बिल्कुल हैरान, बेचारा हो गयी है। स्त्री-पुरुष समानता के नाम पर ये लोग स्त्रियों के हाथ में भी बन्दूक देना चाहते हैं और स्त्रियों को मर्दानों की तरह करना चाहते हैं, वरना इसके कि स्त्रियों के हाथ में यह बन्दूक आये जिससे कि वे पुरुषों को ऐसे कामों से परावृत्त कर सकें और अपने मानव की शक्ति जीवन में ला सकें। दुनिया में वह निर्भयता के स्थान से चमका है और स्त्रियों की समता ही कि जाह्नव हमारे हाथ में बन्दूक का बाव तो हम निर्भय करेंगी। लेकिन निर्भयता का बन्दूक के साथ कोई सम्बन्ध नहीं है।

हजार पिता से एक माता श्रेष्ठ

स्त्रियों व्यक्त की एकता को माता में देखते तो प्रसन्न होना। श्री पुरुष की बराबरी में है, इनसे बराबरी सम्मानजनक उक्ति दूसरी बड़ा हो सकती है। आज तो पश्चिम में स्त्रियों की शक्ति भी होती है और स्त्रियों हाथ में बन्दूक लेकर बराबर भी जाती है। परन्तु ऐसे भ्रम में नहीं पड़ना चाहिए। अब भी यह बात याद रखनी चाहिए कि एक हजार पिता से एक माता का शीर अधिक है। सभी तो बुराई में स्त्रियों को अस्वाचार का छात्र बना रहा है। मातृत्व का मान्य अधिकार में हुआ है। हिंसा और अस्वाचार का सुश्रुति करने के लिए स्त्रियों को आगे आना चाहिए। मानव बलात्कार में होता है। इसलिए बलात्कार की शक्ति का विनाश स्त्रियों की करना चाहिए। सभी मानव की शक्ति का मित्र होनी और समाज की रक्षा होनी।

अगर मैं स्त्री होता, तो न जाने किजनी क्याचक्र करता। मैं तो चाहता हूँ कि स्त्रियों की शक्ति से समाज हो। लेकिन समाज तो वह स्त्री करेगी, जो वैराग्य की शक्ति होगी। वैराग्य-वृत्ति प्रकट होगी, तभी तो मानव भी गढ़ होगा। स्त्रियों स्वतन्त्रता चाहती है, तो उन्हें वास्तव के बहाव में बहना नहीं चाहिए।

स्त्रियों का अपना ढंग : कल्याण

आज तक स्त्रियों को सर्वोपयोग काय में खींचने की कोशिश हुई है, लेकिन वह पुरुषों के ढंग से काम करने की हुई, स्त्रियों के ढंग से नहीं। उनसे कहा गया कि चुनाव में जाओ, देश में जाओ, राष्ट्र-सेवा करो, सामने उड़ते-उड़ते परती दिखें तो उसे विमान बनाकर अपनी कुशलता दिखाओ, जो विमानहीन सैन को कुशलता जानी जाती है। मैं सोचता हूँ कि पुरुषों के साथ स्त्रियों की बन्दूक सजाने का सम्मान करो, हमारे पुरुषों को बराबरी कर दें। इस तरह खुद को समाज-कार्य में अक्सर मानें तो वह सभी भी अस्वाचार नहीं हो सकती। इससे वे 'पुष्पप्रिय' हो सकें, शक्ति हिंसा के मार्ग में स्त्रियों के लिए पथको बसाएँ उपस्थित होगी है, जो पुरुषों में लिए नहीं होगी। हिंसा-मार्ग में पुरुष आगे जा सकते हैं। लेकिन अहिंसा-मार्ग में स्त्रियों पुरुषों की बराबरी कर सकती हैं और आगे भी जा सकती है। इसलिए वह जरूरी है स्त्रियों आगे आगे और करने का ये आगे आगे। स्त्रियों का यह है करना का ढंग।

अहिंसा स्त्री-शक्ति को जगाती है

गांधीजी की विवेकता यह थी कि उन्होंने स्त्री-शक्ति को जगाया। वे स्त्री-शक्ति को इसलिए जगा सके कि उनका कार्य अहिंसा का था। समाज में अस्वाचार छाया छाया है हिंसा पर रहेगा तब-तब स्त्रियों का स्थान नीच रहेगा। एक गांधीजी-गांधी-शक्ति-शक्ति की। परन्तु वे ही छाया नहीं निरन्तर। अगर हममें यह भाव कि हिंसा-शक्ति में समाज का बचाव होगा चाहिए तो उन कार्य में पुरुषों का ही भूमिका स्थान रहेगा, स्त्रियों का भी भूमिका स्थान रहेगा। अहिंसा में स्त्रियों का बहुत बड़ा प्रवेश है। गांधीजी ने हमारे सामने विश्व सेवा में अहिंसा की मार्ग दिया। इसीलिए वे स्त्री-शक्ति को जगा सके। हमें यह बंधन है भी कि हिंसा बंद कर लें। हमने बिहार में हजार बन्दूक बिना। पुरुष कार्य-कार्य

घर के अन्दर नहीं जा सकता, बाहर ही रहता है। इसलिए उसका कुल बिचार बाहर ही रह जाता है। परन्तु वहाँ पर बहूनी ने बहुत काम किया क्योंकि वे घर के अन्दर पहुँचती थी।

कदगा का राज्य स्थापित करें

मे बाटड़ा है कि भारत की स्थिति अपनी स्थिति का मान रखकर सामने आयें। इसके बाद स्थितियों के ह्रास में समाज का बहुत फायदा है। इसके लिए स्थितियों को तैयार होना पड़ेगा। स्थितियाँ शांति-मार्ग उठा लेंगे तो दुनिया बदल जायेगी और आज देश में और दुनिया के सामने जो प्रश्न उपस्थित हैं उनके मुक्ति होगी। पुरुषों से यह सब होनेवाला नहीं है। उनका विभाग डिजाइन कर नहीं है। उन्हें कुछ सुझाव नहीं है, सुझाव है तो मही कि सेना बड़ाये। इस तरह हम विज्ञान-मूल में जब कि पुरुषों की बुद्धि स्तम्भित हो गयी है। उस समय अगर स्थितियों कायम में आती है और अपने वैसी पुरानी के साथ, समन्वयिता के साथ, मान्य-स्थिति में साथ, सामने आती है तो कदगा का राज्य स्थापित कर सकते हैं।

शांति कायम करने के लिए मर मिटें अब बहूनी को बाँझ बाहर निकलकर काम करना होगा। गाँव में समाज होता है तो बाहर निकलकर कौन शायद होता है? पुरुष। लेकिन अब बहूनी में यह भाव और हिम्मत जगदी चाहिए कि यह मुझ की समस्या ही रहा है। वहाँ छोड़ने पड़ेंगे बाईं ओर बीच में पड़कर बड़े कि हम मुझे समझने नहीं देंगे। शकड़ा गाँव बसाने में बहूनी पावन की हो जाने ली थी उसकी चरवाहा नहीं करती है। मर-मिटने का जोश भावें तो तैयार रहना होगा वही बहूनी अपना चर्म पुरा कर सकती है। यह सब हिम्मत है हीना।

शान्तिसेना में साथ बहूनी समर्थ

एक जमाना था "जब कुछ नहीं बर्बादी बहूनी शांतिसेना की थी।" रहा जाता था। लेकिन स्थिति में तो

एकान्त नहीं हो कुछ खराबी है। अगर शान्तिसेना में हर बहूनी काम कर सकती है। इसमें करना ही क्या है? बिक्रम शान्ति से रहता है। मुसलमान रहते तो भी कुछ करना पड़ता है—बाँझ फाँटनी पड़ती है—मेथिन यहाँ कुछ करना ही नहीं है। शान्ति से खड़ा रहना है। सभी बहूनी का उपयोग शान्तिसेना में हो सकता है। सफर सजा करना हो तो बहूनी का क्या उपयोग हो सकता है? उनके हृदय में दया-भाव होता है इसलिए वे सोचेंगी कि वे हमसे से बल करने में हमारा क्या काम है? लेकिन शान्तिसेना में बहूनी का उपयोग माहुरों से जगाया हो सकता है।

वामपंथी बनें

हमारे समाज की रचना पढ़ते से ही ऐंसी बनी है कि बाईं ओर स्थितियों और दाहिनी ओर पुरुष रहते थे, बाय हमारे समाज की स्थिति उन्नी हो गयी है। स्थितियों रिपड़ यहाँ है और पुरुष भावें बढ़ गये हैं। पुरुष बुद्धि में तो अब स्थितियों की समाज की अपने ह्रास में लेना चाहिए। उन्हें वामपंथी होना चाहिए, और समाज की भावें ले जाना चाहिए। सर्वोदय-मान में शी-स्थिति हमें

जब जब मेरे सामने यह प्रश्न आया कि शान्ति सेना-कानि की बीच सागर बरेगा? तब मुझे यही मान्य पड़ा कि पुरुषों से तो क्या भावें बढ़कर स्थितियों की यह काम करें। स्थितियों को यह काम सिखाना है जो गाँव बाय में हो रहा था। मैं इनके लिए अधिकृत मुक्ति की सीमा में था—समाज पर कर्तृत्वपूर्ण भावना न होकर अधिकार से ही प्राप्त काम हो जाय, यही सोचना था। बहिष्कार को विवशित करना हो तो

स्थितियों को ऐसे व्यवहार देना चाहिए, ऐसा लगना था। शान्ति सेना-समिति दिखानेवाला सर्वोदय-मान मुझे सुझा पड़ा। तब हमने भी अपना कि शी-स्थिति हमें जगानी जा सकती है। पुरुषों के दिमाग में तो राजनीति के पत्थर भरे हैं, उन्हें निजाने और काम नहीं हो सकता। इसलिए स्थितियों को ही हम काम में आने जाना चाहिए। उनके मस्तिष्क में राजनीति न होने के कारण उन समाज में सभी पड़ नहीं पड़ सकती। उनमें धर्म-बुद्धि बनी हुई है। तो जगाना शक्ति का बड़ा करते थे कि हिन्दुलाल में अगर किसी ने धर्म को बनाने रखा है तो स्थितियों ने ही। वे भी अच्छी बातें स्थितियों में होने के कारण वे ही यह काम करने योग्य हैं। इसलिए अगर हम काम में उनकी स्थिति का ध्यान मिलता तो बहुत बड़ी स्थिति हो सकती है।

अहमदाबाद आगे

समाज के शरीर में तमोगुण होने के कारण बीच-बीच में उसे पालना या प्रेरणा देना पड़ती हो जाता है। काम तमोगुण से पारक बनी हुई स्थिति अहमदाबाद समाज में पड़ी है। उन्हें एक बार घेरवाएँ दो बार तो वे उत्साह उठकर काम में पड़ जायेंगी। घरी की चौकोर पटें में एक बार चाबी डेनी पड़ती है। इसलिए बीच-बीच में उन्हें प्रेरणा देनी ही पड़ेगी। फिर भी स्थितियों के ह्रास में समाज सुरक्षित ही रहेगा। एक बार ह्रास में गया हुआ अच्छा काम वे छोड़ती ही नहीं। पुरुष अक्षय छोड़ देते हैं।

शान्ति की मूर्ति

यह सब है कि शान्ति की मूर्ति नहीं हो सकती, पर मान में कि उसे बहूनी ही है, तो वह स्त्री की मूर्ति हो हो

मैं देहात की स्त्री की शहर की स्थितियों की तुलना में ज्यादा स्वतंत्र समझता हूँ। वे अपने दुष्प्रवृत्त पति के भ्रूह पर तमाचा मार देती हैं, ऐसा भी उदाहरण मैंने देखा है। पड़ो-स्थितियों स्त्री का नहीं, निरक्षर का। पड़ो-स्थितियों स्थितियों को तो मैं अधिक दबी पाता हूँ। इसलिए नहीं कि वे पड़ो-स्थितियों होती हैं, बल्कि वे आरामतलब होती हैं।

एकही है। काम, क्रोध, मद, अहंकार यदि विचार जैसे पुरखों में होते हैं, धैर्य ही स्त्रियों में भी हो सकते हैं। ममता, प्रेम यदि गुण स्त्रियों में हैं और पुरुषों में भी। इन बातों में कोई एक दूसरे से नीचा-ऊँचा हो, ऐसी बात नहीं। फिर भी यात्रिणी की कृति स्त्री हो सकती है, क्योंकि वह मानव है। वह सारे समाज की तारिणी अति है। जो तारिणी अति होनी, वही यात्रिणी की कृति हो सकती है।

श्रील मित्रे तो देना मित्रेना

मैं चाहता हूँ कि सारे भारत की स्त्रियों को शान्ति-रक्षा और शौच-रक्षा का काम करना चाहिए। इस समय भारत में चरित्र-भ्रष्ट का किताब आशयन हो रहा है। इसका विरोध और प्रतिहार करके उन्हें नहीं करेगी, तो फिर करने-कर ही भारत की बचाव, यही कहने की नीयत भावने। शान्ति-रक्षकों की रक्षा यही उत्तरदायक है। पञ्जी-लिखी लड़कियाँ बहुत रातों पर चलती हैं तो लड़के उनके पीछे लगते हैं, यह क्या बान है? यह जो शौच-भ्रष्ट हो रहा है जिनमें नृपुरुषाभ्रम की प्रतिष्ठा ही गिर रही है, उनका विरोध करने के लिए बहनों को सामने आना चाहिए। माताओं को समझना चाहिए कि अगर देश का आचार शौच पर नहीं रखा, तो देश टिक नहीं सकता। ●

स्त्री-शक्ति

लेखक : विनोद

स्त्री-पुरुष सम्बन्धों के स्पष्टीकरण के लिए पढ़ें

सर्व सेवा संघ प्रकाशन,
राजपाट, बाराणसी-१

सौदेवाजी

—मरतिबाबो

हैरावाद से तीन लड़कियों को दिल्ली जमा है। फल्टे नज़ार में पाना कर रही हैं। बापस में वातचीत कर रही हैं। अनेक प्रसंगों में एक प्रसंग का यहाँ देना प्रासंगिक मान्य होता है।

“जानती हो, प्रेमा एम० ए० है, पर फल्टर-फेन सहके से विवाह कर रही है।”

“क्यों?”

“व्यापारी है, पूरा ब्यापार है।”

“और इसका पुरा आर्य है, मेरे सामने भी एक प्रसंग ऐसा आया था, सब लड़कों के बाप करने पर उनसे कहा कि—“एम० ए० हूँ, पी० एम० डी० भी हूँ, यह सही है। लेकिन अब इसी स्तर के लड़के से शादी करने का मतलब है कि पर-पार्व पाने के लिए मुझे भी स्कूल की नौकरी करनी पड़ेगी, क्योंकि बच्चों की गुणवत्ता बढ़नी पड़ेगी। उसके ब्यापार है व्यापारी पति को ही स्वीकार करना।”

“बच्चों की गुणवत्ता?”

“जो हूँ, बच्चों की गुणवत्ता। स्कूलों की वैज्ञानिक ब्रिटीश से और बौद्ध होने हैं? क्या पढ़े-लिखे लोग होने हैं?”

यह है व्यापारिक परिस्थिति, व्यापारिक विद्या, और व्यापारिक मानव का स्वीकार चिन्त।

स्त्री-पुरुष सहजीवन के लिए स्वीकृत है विवाह का माध्यम। उसके लिए शरीर, बुद्धि, मन के अनुकूल से भिन्न, प्राथमिकता है पैसे के अनुकूल की। दाम्पत्य की नीय मित्रता नहीं, लोभवादी है। पति पत्नी के बीच की छेदे की छिपटाव पर क्या प्रेम, विश्वास, और सम्पर्क की जगह रखी जा सकती है? अन्तर्गत का शीघ्र सन्तर्पित में भाव, मित्रता में भाव, धर्म में भाव और अब विद्या के माध्यम से परिवार में भी जा गया।

सौदेवाजी के पोरों पर सहा स्वीकृत

किन्तु अर्थव्यवस्था है। प्यार की मूल, सहयोग की सलाह और विश्वास की चाह उसे से भरी लोभ के बाजार में। जाने-पहुँचाने सब दरवाजों को पाट-संज्ञाकर निराश इतना। अन्तर एक सफल उदित होता है—“अन्तर्गत पण पर मतकने का और दुर्भिक्ष-प्राप्त करने का।” भाव उतकी अंतर्गतता से भावना का नहीं है,—मित्रता कुछ परिवर्तित है, यह बयान है, सीमित है और जो अर्थोप है—दुख है, वह अन-पहुँचाना है। लोभ की राह, नयी दिशा, नयी शक्ति, और नयी चेतना के लिए अन्तर्गामी राह का राही बनने की हिम्मत करनेवाला ही मानवीय मूल्य का संकेता—प्रेम, विश्वास और मुक्ति का संकेता।

अर्थोप के, मुक्ति के अन्तर्गत पण पर पत्नी के लिए हमें जाने की हवा करना होता। फिर वह होना चाहे प्रत्यक्ष या हो, चाहे ज्ञान के प्रसार का हो, चाहे मान-सम्मान का हो, और चाहे साम्प्रदायिक, परम्पराओं का हो, सबसे सुख होकर ही मुक्ति-मय पर प्रयास सम्भव है।

पंजाब में ग्रामदान पुष्टि-प्रमियान

ग्राम ज्ञानकारी के अनुसार यह २१ से २२ जनवरी तक अमृतसर (पिंज—पिंजोत्र) पंजाब में आयोजित ग्रामदान प्रतिष्ठान-प्रमियान के अन्तर्गत ग्राम-पञ्चों की १ टोर्नमेंटों ने ४० गांवों में ग्रामस्वच्छता का संदेश पुरोधा। पञ्च-स्वच्छ ७ गांव ग्रामदान पञ्चों द्वारा और २१ स्वच्छ का प्रदान भी पिंजा एवं ४० गांवों में ग्रामस्वच्छता का संदेश दिया गया।

इन प्रमियान में पंजाब के स्थानीय कार्यकर्ताओं के अन्तर्गत दिल्ली के २ और बहालपुत्र ने ६ गांव-पञ्चों की भागीदारी।

स्त्री-पुरुष सम्बन्ध में स्त्री की भूमिका

—दादा धर्मोधिहारी

स्त्री-स्त्री की मैत्री

स्त्री की स्त्री से मोह या मय भले हो न हो, परन्तु क्या स्त्री को स्त्री से प्रेम होगा है ? क्या एक स्त्री दूसरी स्त्री के शरीर को विन और पवित्र मानती है ? अस्वर यह देना गया है कि हमारे यहाँ पार्थिव से अविश्रित स्त्रियाँ अपने और मय स्त्रियों के शरीर को भी भावित मानती हैं। अपने शरीर की भाँटा के पुत्र के शरीर को भेद मानती हैं। स्त्री-स्त्री शरीर को निष्ठ मानती है। परिभाषा यह है कि स्त्रियों में परस्पर विनया की भावना पुरुषों की अपेक्षा कम है। एक पुरुष अपने सारे परिवार को छोड़कर अपने मित्र के लिए जान दे देगा। भाद-बिल में कहा है "हमसे ज्यादा सुदृढ एक कर्म में दूसरे के लिए क्या हो सकती है कि वह दोस्त के लिए अपनी जान कुर्बान कर दे।" स्त्री अपने पति के प्राणों के निद माने प्राण ग्योपावर कर देगी, पुत्र के लिए भी जाने प्राणों की उत्सर्ग कर देगी। कभी-कभी पिता, भाई, बहन या बच्चा के लिए भी अपनी दमि दे देगी। परन्तु एक स्त्री अपने सारे परिवार को छोड़कर एक स्त्री के निद अपने प्राणों की आहुति दे रही हो, ऐसी विवाह शिष्टाचार में साम्य ही पुराण हो। इतिहास में हज्ज और अर्जुन की दोस्ती प्रसिद्ध है। यही कारण है कि स्त्रियों की सहायकों में जान कम होती है। कुटुम्ब से बाहर किसी अन्य वस्त्र में वे अपनी जान डाल नहीं पाती। सशस्त्रों में दास्ती बढ़ती चाहिए, उनमें भास में अपनी दोस्ती होनी-चाहिए कि वे एक दूसरी के लिए जान भी दे सकें। बाह, ईर्ष्या, मलर पुरुषों में कम नहीं है। पुरुषों में एक स्त्री ने किए दुखों को मारा है, फिर भी गिरकर सविद्य रहते हैं : "वीर्य पाण्डव बस को निचो झोड़ी भास है।" राम-पाण्डव का युद्ध सीता के निमित्त हुआ। दोष सीता पर लगाया

गया। होमर ने अपनी महाकाव्य इतिवृत्त में हेलेन नाम की एक सुन्दर युवती की ही युद्ध निमित्त बनाया है। एक पुरुष दूसरे पुरुष को मार डालता है, फिर भी पुरुषों का मरकर प्रसिद्ध नहीं है। महा-पत्नियों का या सहायियों का मरकर प्रसिद्ध नहीं है, प्रसिद्ध तो है, 'सौमित्रा बाह'। हर्षे हन परमप्राप्तों की कदना चाहिए। स्त्रियों में मरव और मोहार्थ ब्रह्मण करना चाहिए।

X X X

स्त्री-पुरुष मैत्री

हम यह चाहते हैं कि स्त्री-पुरुषों में मैत्री का सम्बन्ध स्थापित हो। मानव सभ्यता का सन्तान में भावी ही ऐसा भविष्य हुआ जिसने अपने रिश्ताय जीवन में दोनों प्रकार के प्रयोग दिये। उनमें यह सिद्ध करने की कोशिश की कि स्त्री और पुरुष दोनों एक-दूसरे के साथ सदा की तुल्य भूमिका पर रह सकते हैं। यदि सामाजिक क्षेत्र में इस तरह की स्वीकार करने से बाध बनाने हैं तो स्त्री का मानवत ब्रह्मण और होन हो जाना है। कर्मा गायी ने वैयक्तिक सम्बन्ध को बहुत ही है। केवल प्राकृतिक सम्बन्ध तो पशुओं में होता है। स्त्री के मानव की उपायना समक में ही सखी है, उसका भगिनोत्त भी पवित्र कर्मात्र नर है, लेकिन मित्रता के सम्बन्ध इन दोनों को अपेक्षा नहीं भिन्न गूढ़ मगनमय है। मगन में स्त्री-पुरुष सम्बन्ध में सहाय्यता की भी भावना हमारे परम्परागत नीति-शास्त्र में प्रस्तुत मानी की उसका निराकरण करने का वैयक्तिक साहस भावी ने बनाया।

X X X

सहजीवन में एक दूसरे के साथ रहने की चाह है, केवल मन के दूसरे के निर-रहने में हम संशय नहीं रहते। हम शरीर की निष्ठता भी चाहते हैं। सधति में जीवन का सान्ध्य है और सुगन्ध भी। कभी-कभी जो पुन चितते हैं उनमें से

हरेक की अपनी एक लुग होनी है। उष्णी तरह जीवन में हमारे आसपास रहने वाले लोगों की भी एक गण्य होनी है। कभी वह अच्छी होती है कभी बुरी। लेकिन जहाँ लुग होनी है, हम वहीं बसने करते हैं। इस सहजीवन में स्त्रियों की एक विशेष गुण्य होती है। माता के मने, बहन, भाई, पुत्रों के मने, पत्नी के माते और मित्र के मने, भागवत में स्त्री एक लुगण पीताही है। पुरुष के सान्ध्य में एक सीरम होता है, हमनिप पुरुषों की पुरुषों के साम, स्त्रियों की स्त्रियों के माम और स्त्री की पुरुष-दूसरे के साम रहने की सखता या सहरी दम्पता रहनी है।

X X X

शरीर विनय मैत्री

बन्धुमित्रों का एक मृष है, कितने विवाह होते, वह सब प्रेम के आधार पर हो होते चाहिए, उनमें दुखता दुख हेतु वा उन्मेष नहीं होता। भाविक या सखत हेतु से विवाह-सम्बन्ध नहीं होने चाहिए। हमें इस विचार का स्थाय और स्वीकार करना चाहिए। परन्तु हमसे एक कदम आगे बढ़ना होगा। समाजशास्त्री क्रांति-काचक दाना को अस्वय मानते हैं कि स्त्री का शरीर प्रार्थन या विनय का विनय नहीं होता चाहिए। स्त्री-वैद्य केचो नहीं जानी चाहिए और न पुरुषों की तुलना-नलवाने के लिए समायी जानी चाहिए। वे यह भी मानते हैं कि एक पुरुष का शरीर दूसरे पुरुष के लिए, और एक स्त्री का शरीर दूसरी स्त्री के लिए विनय नहीं होना चाहिए। परन्तु अब यह मानने की आवश्यकता है कि पुरुष स्त्री के शरीर को विनय न माने। जब तक पुरुष स्त्री के शरीर को विनय मानेगा और स्त्री भी अपने शरीर को विनय मानेगी तब तक यह सम्पन्न भूमिका पर नहीं जा सकेगी। बाह स्त्री अपने शरीर को अज्ञा घन और पुरुष का विनय मानती है। हमनिप पुरुष गुण-वन, विना-वन, मगनोत्त है, परन्तु स्त्री का-वन, शरीर-वन है। रूप से मगनम हो शरीर। दोस्ती की बाध है

कि अपने स्वयं मानने से अधिक अग्रम
मासीरिका और कोन-सी हो सकती है।

स्त्री की प्रतिनिधता

...पुरुषों ने जब कहा कि स्त्री का शरीर
गर्भाधारण के लिए बना है, इसलिए वह
स्वतंत्रता की पात्र नहीं है। परन्तु अलग
में होना यह चाहिए या कि स्त्री मानव
को जन्म देती है, इसलिए उसकी समानता
में अधिक प्रतिष्ठा होनी चाहिए। यह
सहसा दोष नहीं, बल्कि है, यह दृष्टि नहीं,
विरोधना है। एक नये मानव को समार
में लाने का और उसकी परवरिश करने
का जिम्मा स्त्री लेती है। शायद ईश्वर
और प्रकृति इतना विश्वास पुरुष का नहीं
कर सकी, इसलिए उसने स्त्री को यह
कार्य सौंपकर अपना विश्वास प्रकट किया।
इसीलिए शायद उसने पुरुष के शरीर
में इतना सब नहीं रहने दिया कि उसके
द्वारे से सबका मानव को पोषण मिले।

परन्तु जो होना चाहिए था, उसके
विपरीत ही हुआ। मातृत्व के कारण
स्त्री की मानवता ऊँची होने के बन्ने
योग वाली गयी। स्वाभिमान स्त्रियों
पर इसकी समानता प्रतिक्रिया हुई। अपने
बहा : ठीक है, अगर मातृत्व ही हमारी
परवशता का आधार है, तो हम मातृत्व
से इस्तीफा देने को तैयार हैं। तुमही
अगर समानता को अस्वीकार नहीं है, तो
हम भी अपनी आराधना को ठीक-सही से
देगी। जो उत्पादन करता है, उसकी
तुम्हारे समाज में प्रतिष्ठा है।

...तुम कहते हो कि समाज में सत्ता
उत्पादकों की होती। परन्तु जो नवीन
मानवीय प्राणी को जन्म देती है, एक
साह से नीतिक उत्पादन करती है,
उसका अधिकार तुम्हें बहुत नहीं, जो
यह जो, मातृत्व से स्वाभ-मन्य दे दिया।

यह समानता प्रतिक्रिया हुई। उत्सा-
दन और उत्थान के दोन में स्त्रियों ने
पुरुषों की प्रतिरोधिता धुल कर दी।
पारिरीक शक्ति के दोन में भी उसने
प्रतिस्पर्धा आरम्भ कर दी। जो-जो नाम
पुरुष कर सकता है, उसको स्त्री भी करे

सगी। शारीरिक दोन में उसने पुरुष को
बराबरी करवा शुरू किया।

X X X
पुरुष को नकली स्त्री नहीं बनना है,
और स्त्री को पुरुष की प्रतिक्रिया नहीं
बनना है। वह कोई पुरुष की सेकंडेंड
वाची नहीं है। नकली पुरुष और नकली
स्त्रियाँ तो नाटकों में होती हैं। स्त्री ॥
जब स्त्री के गुणों का विकास होता है,
तब पुरुष के समान से उसका व्यवहार
सम्भव होता है। पुरुष में जब पुरुष के
गुणों का विकास होता है, तब स्त्री के
गुणों के समान से उसका व्यवहार सम्भव
होता है। यह सद्युक्त विमूर्ति न तो
अद्वन्द्वशील है, और न अद्वन्द्वशील है।
यह अपूर्ण नारीनस्वर है।

X X X
स्त्री का पराक्रम
एक पुरुष को दूसरे पुरुष के भय
होता है, एक स्त्री को दूसरी स्त्री के भय
होता है, परन्तु प्रत्येक स्त्री को प्रत्येक
पुरुष से जो भय होता है, वह स्त्री-जीवन
की असली व्याप्ति है। इसके उदाहरण
हैं। एक तो यह कि स्त्री अपनी गर्भाशय
के लिए माने प्राण देने के लिए तैयार
रहे और दूसरी यह कि बलात्कार के
जात होने पर वह अपने को कुछ और
भय न माने। ऐसी परिस्थिति में जो
समाज होती, वह भी धर्म की ही सत्ता
मानी जायगी, हर्षण की नहीं। इसके
कुसीला का और रचना का अभिमान नष्ट
ही जायगा। समाज में सारे मानव और
वर्तिकाएँ कुलीन ही होंगी। स्त्री के
उत्थान में भूल पराक्रम स्त्री का होगा।
समाज में किसी नये विचार का प्रादुर्भाव
होता है, तो उसका जनक कोई समूह या
संगठन नहीं होता, बल्कि ही होता है।
...आदर्शविध पराक्रमी स्त्रियों की
भाव-भावभाव है। ...केवल अवि-
वाहित रह जाने से स्त्री में शक्ति नहीं
जाती। जयमें आत्मनिर्भरता लायी
चाहिए। ऐसी स्त्रियाँ कीन होंगी ? वे
होंगी, जो स्त्री-पुरुष मानव से ऊपर उठ
सकी हैं। इसका यह अर्थ नहीं कि वे

स्त्री भी नहीं होंगी और पुरुष भी नहीं
होंगी, स्त्रीय प्रकृति होंगी। बल्कि
इसका अर्थ यह है कि वे स्त्री और पुरुष
दोनों होंगी। जिन महापुरुषों ने स्त्री के
उत्थान का प्रयत्न किया, ॥ स्त्रियों को
भूमिका के साथ सम-स हो गये थे।
विशुद्ध मानवता की भूमिका पर बाध
हो गये थे। वे पुरुष भी वे और स्त्री
भी थे।

X X X
अर्द्ध-यहाँ स्त्रियाँ समान-सेवा
करती हैं, यहाँ हर सेन में उनका यह
प्रकार होना चाहिए कि स्त्रियों की परम्प-
रागत मानवता का अर्थ हो। जो स्त्रियाँ
समान-सेवा करती हैं, उगती सेवा का
मूल्य उद्देश्य समान-परिवर्तन होता
चाहिए। यहाँ समान-परिवर्तन से मत-
सह है—स्त्रियों की भूमिका में क्रांति।
इस मूलभूत क्रांति का यह विद्वान् होता
कि मासिक पत्र-पत्रिकाएँ, विज्ञान और
नवीन-जन के कार्यक्रमों में कहीं भी स्त्री
का स्वर और शरीर, प्रयोग का विषय
नहीं होना।

सुसफरपुर

विश्व शांति दिवस के उपलक्ष्य में
मुम्बईपुर की सदन-शांतिसेना की
ओर से २९ और ३० जनवरी को एक
कार्यक्रम का आयोजन किया गया।

अथर्व दिव, रात-शांति और हिंसा-
वर्धन के मुकाबिले नागरिक शक्ति के
उदय को नवी सामाजिक सचनता के लिए
आवश्यक समझते हुए २९ जनवरी को
एक अन्तर-राज्य मान-विवाद श्रव-
योगिता का आयोजन किया। विषय था
'बला-वर्धन लोकतांत्रिक पद्धति में
सरकार जनता का सही प्रतिनिधित्व
करती है ?' बिजनेस की प्रतिरोधिता ने
मान लिया उनमें सबले अन्तर्-दोन को
मुम्बई करने के साथ-साथ अन्य सभी
प्रतिरोधियों को भी पुरस्कृत किया गया।

प्रमुख अतिथि भाषण राममूर्तिनी
दे बिजनेस विचारियों को वर्तमान को
दृष्टि में रख कर विनय करने की प्रेरणा
दी।

शारीरिकता से प्रेम तक

—जेनेन्द्र कुमार

पुरुष में मारी-शरीर के प्रति आकर्षण है, तो मारी के पास शरीर ही वह पुँजी बनता है जिससे जीने की मुक्त-मुक्ति का सामान, उपकरण प्राप्त होकर एकत्रित हो जाते हैं। इसलिए ओरो के साथ वह भी बान्धन में प्रस्तुत है कि वोभी तब और वह अपने शरीर और सुन्दरता का मूल्य पाये।

स्त्री की ओर से इसका कोई औरतार प्रभाव नहीं आ रहा है। कलक लगनी और शरीर की रचना का ताप पर वह प्रेरणा से हममें सहयोगिता बनी दिखती है। इसकी विभक्त्य बहते भी सिद्ध होती है। यथोक्ति स्त्री हममें बहाव या रही लगती है। स्त्री पुरुष के बीच के आकर्षण की विद्या की ओर से प्राण मानव-जति की में सबसे बड़ी सम्पदा समझता है। मानव जाति ही क्यों बहिम ? सच-राष्ट्र जगत् में उन आकर्षण-कलित की ही महासत्ता है। उक्त सत्ता की हम चाहे तो बहिर तकते हैं, तबेद हाल खने हैं, और चाहे तो उठी में से प्रथम शीघ्र ही हो भाग्य का निर्माण कर सकते हैं। स्त्री ही सगुण कि हम अपने सब आन-विमान और विद्या-वृद्धि बिक के रहने उक्त सम्पदा का सदुपयोग कर पा रहे हैं। उक्त के साथ म्याय नहीं हो पा रहा है, उक्त का बहु-अपमान हो हमसे ही रहा है। जिस व्यक्ति बहभुद्ध की हमने अपने पाती और रचना कर भी है वह म्याय की निष्ठा में से अपना है। निष्ठा में एक दूध के का समोस है, उपायोग है, परस्पर की पुँज और छान्ता नहीं है। इस नर-नारी के परस्पर आकर्षण की ही पुँजी निराल है जिसकी शक्तिपुँजी हममें पद्धत और अभिन के भावोप के बा में होती है। रोमांच का बही पढ़ना और अभिव्यक्ति आनन्द है। उचित बिहीन और विनय कर के परापूर्व के आग्रह में हमने स्त्री-पुरुष की भावी तिर नर माता के ल

तक का दिया है। जिस पर हम सर्व रखते हैं कि भक्तुलता से ऊपर उठकर हम वैज्ञानिक बनाये हैं। दोनों की शारीर-रिक्ता की प्रवृत्त का में स्त्रीछात्र और अव्योहार का हमने एक दास और सम्म ही रख जाना है। ऐसे नम्रता तक जाने में हम कुछ इच्छता मानते हैं। बुद्ध का यह निरा औपचार्य है और विष्णु-म्याय की माँसा में यह निश्चय सवैज्ञानिक है। मैं समझता हूँ कि इस आकर्षण का आचार निरर हमने भी अपनी पारिवारिकता और मामाविकता का निर्माण किया है तो यह मानवीय सभ्यता के विकास का निर्वर्णक ही है। उस सम्पदा और सभ्यता के विकास की दिशा यही हो सकती है कि पारिवारिक और प्रेम विस्तारणीय हो। प्रेम की इस निरन्तर विस्तार-

को उन्मुखता का फुटनी दिखती है, वह भी अनवरत हो जायेगी। मुझे लगता है कि विकास और परिवर्तनों का सीधा सम्बन्ध हमारी वर्णमण्डली की विपन्नता से है। और फिर उम्मा सम्पदा उक्त राज सत्ता और व्यवस्था से ही आता है जिससे धार्मिक नगरी मोट के अन्दर अवर्तन पराश्रित पावर का बँटनी है। आग्रह प्रार के हम के लिए हम मन्दे ढकि वो ही उनकी तमाम कल-कृष के समेत फिर से श्रवण-पद्धत करके एकदम नया रूप देना होगा।

× × ×

प्रेम (शैला पढ़ते बहू) विधियों और निरह में भी सयोग की सृष्टि कर लेता है। वह बन्धु और व्यक्ति-निर्भर न होने के कारण सम्पदा उत्पन्न नहीं करता है। बल्कि माना आनन्दियों और ईश्वरीय विविध से जो दुष्ट-दुष्टों का कष्टी है

स्त्री-पुरुष के मध्य (इत) बुद्ध प्रेम के सचरन की साधना क्षमता सिद्धि अक्षयप्रदाय जैसी लगती है। इसीलिए बुद्ध प्रेम के विश्रामो-जनी में ब्रह्मचर्य की कल्पना की परस्पर असंशयता की सीमा तक धीव्र जाता। इसको मैं अपनार ही मानता हूँ। एक दूसरे से बचकर किसी की मुक्ति नहीं है। वह बचना सम्भव भी नहीं है। वैसी कोविश इसलिये एक प्रकार की हठव्यक्ति है। पुरुष पौदप के बा पर वभी अपने अधुरेपन से मुक्ति नहीं पा सकता, न स्त्री अपने स्त्रीत्व में दम-बध कर पुरुष को अपने लिए अनावश्यक बना सकती है।

जीमूठ के आचार पर बहिरर अपने में म्यत स्वार्थ अथवा वन्दुत्त न रह जायेगा, वरन् उक्तका शिखर निरन्तर विस्तारण-वृद्धि की ओर होजा जायेगा। मैं मानता है कि प्रेम के बनाव बाप को औपिक मान लेने के कारण परिवार की सत्ता स्वायत्त-सम्पत्तिमयक बनी है और अन्ततः सामाजिकता के विकास में अपने निजबला का रूप ले लिया है। यदि प्रेम की औपिकता को हम पक्षपाल करने तो बिबाह और परिवार की रट-बट्टा और पारिवारिक दृष्ट जायेगी और स्त्री-पुरुष के बीच माना परिवर्तनों के कारण

उन सत्ता उपचार इस निर्वैयविग्य वेम में से लोभा और पापा का सगना है। बाप का सलग रहते उम्मा है। कामना में वरन् अथवा भविष्य को हम हमयव करके हम बाँते औपिकार में रम लेना चाहते हैं। काय इस प्रकार की सतीर्णता से युक्त नहीं है। उनमें स्वनिष्ठ होनी ही है। प्रेम इस उक्त बाप की सतीर्णता में सत्ता का प्रयोग होता है। बाप नहीं निष्ठद नहीं होता है बल्कि अवैयव होता है। वह भी म्यान में रचना चाहिए कि बाप के दायों से प्रेम सुश्रवणी बन [ये पृष्ठ ३२२ पर]

स्त्री की माँग : आधुनिक दृष्टिकोण

श्री की फडिनाई

स्त्री को बोट ॥ अधिवार है जो समता का प्रतीक है, लेकिन जो स्त्री व्यापिक दृष्टि से पुरुष पर निर्भर है उसे बोट समता नहीं दिना सरता। ज्योड़ी उसे स्वतंत्र जीविका प्राप्त हो जाती है उसका दुनिया के साथ सीधा सम्बन्ध स्थापित हो जाता है और बीच में पुरुष की जरूरत नहीं रह जाती।

लेकिन बोट और जीविका को मिलाना भी स्त्री के लिए बुनियाद जिनका से नहीं रहती। दुनिया फिर भी पुरुषों की ही रहेगी, क्योंकि घर की सारी जिम्मेदारियाँ स्त्री के ही गले पड़ेंगी, और उनमें पुरुष का सहयोग नहीं मिलेगा। स्वतंत्र बोट और स्वतंत्र जीविका होने पर भी उसका जीवन होता रहेगा। संमित बनाई के जीवन से बचने के लिए स्त्री को एक विशेषाधिकार प्राप्त समुदाय (प्रिबिलिगेड क्लास) में शरीक होना पड़ता है, और उसका मूल्य है शरीर का समर्पण। समाज की रचना ऐसी है कि स्त्री होने हुए मुझी जीवन बिताने के लिए उसे पुरुष की खुश करना ही पड़ता है। स्त्री को जीवन का सम्पन्न चाहिए जो उसे गहरी भिन्नता। आज समाज में स्त्रीत्व की जो गरज है उसे वह छोड़े कैसे? स्त्रीत्व के साथ लैंगिक मूल्य (सेक्सुअल वैल्यू) जुड़े हुए हैं जो पुरुषों में समाज में बलते हैं। स्त्री को अपने हृदय का भे—पहुँचावे में भी—पुरुष का ध्यान रखना पड़ता है। पुरुष का ध्यान रखनेवाली कोई-न-कोई स्त्री मिश्र हो जाती है, लेकिन स्त्री को अपना और पुरुष का दोनों का ध्यान रखना पड़ता है। शूगरा स्त्री के अभिमान का अंग माना जाता है, पुरुष के लिए यह आवश्यक नहीं। शूगरा में दोहरा संतोष है—अपना और पुरुष का। आज की स्त्री एक साथ पुरुष और स्त्री दोनों की तरफ रहना चाहती है, और इस कोशिश में बचने लिए दोहरी श्रमका पैदा कर लेती है। पुरुषों की स्त्री की

जघनता चाहिए उसकी बोद्धिबल नहीं। अगर पुरुष 'शुभाव' स्त्री के लिए जितना प्रेम दिखाता है उतना ही 'समाज' स्त्री के लिए भी दिखावे जगें जो स्त्री की अनेक समस्याएँ जो ही हल हो जायें। परन्तु आज के स्त्री की जघनता सिखायी है, आधुनिकता उसे स्वतंत्रता सिखा रही है। बिचनी जघनता, जितनी स्वतंत्रता स्त्री इसी उल्टे-पुल्टे में पड़ी रहती है।

स्त्री का एक दुष्ट ऐसा है जो उसकी स्वतंत्रता में बहुत बाधा डालता है—मानस। आधुनिक मानस से मानस जघनता जिया जा सरता है, जिसे जरी-जुड़ि और स्त्रीकृत दोनों के अन्तर का निर्णय पुरुष करता है, स्त्री नहीं।

स्त्री को स्वतंत्रता के विशुद्ध समाज का सम्पूर्ण बाधावरण है। समाज को उसकी योग्यता में शरीर नहीं होता। इस प्रभाव में वह अपना आत्म-विस्थापन को लेती है। इसलिए वह पुरुष का सरक्षण प्राप्त करने के लिए विवश हो जाती है।

मुक्ति की दिशा

बाबूदर दर सीमाओं के स्त्री के लिए रास्ते खुले जा रहे हैं। वह समझती जा रही है कि वह जितनी अधीन है; अधीन बना दी गयी है। वह प्रतीति मुखि की दिशा में बहुत बढ़ा बचक है। मानस में मुख स्त्री के उदय की परिस्थिति बन रही है।

अब हमें स्त्री की उसके शरीर के लिए नहीं, उसके अविवर्तन के लिए स्त्रीकार करना सीखना पड़ेगा। कई चीजें बहने वह सम्भव नहीं है। लेकिन यह भी सह्य है कि पुरुष व स्त्री से सम्बन्ध है, और न स्त्री पुरुष से। इस अवस्था का कारण पुरुष वा स्त्री की जघन-रचना में नहीं है। इसका कारण है पुरुष का जघनकार, और स्त्री को अधीनता। पुरुष समता को स्त्रीकार नहीं करता इसलिए स्त्री आत्मिक बन जाती है। वह पुरुष बनना

चाहती है। वह दुनिया को अपनी सकलता का प्रमाण देना चाहती है, और इसके वह पुरुष का समर्थन भी प्राप्त करना चाहती है—किर अपना शरीर देकर। वह अपना पुराना जूड़ा भी रखना चाहती है और नये अधिवार भी प्राप्त करना चाहती है।

पुरुष और स्त्री का समझा चलता रहेगा जब तक दोनों एक दूसरे को समानता के स्तर पर स्त्रीकार नहीं करेंगे। यह होगा तभी जब एक गाररफिक कार्य में स्त्री के स्त्रीत्व की बगाने रखने की कोशिश होगी। आज तो स्थिति ऐसी है कि पुरुष ने स्त्री को और स्त्री ने पुरुष को खिन्न बना रखा है। दोनों अपने दुष्टों के लिए दूसरे की दोषी उठाने रहे हैं। अगर पुरुष स्त्री को पुरुष हो जाने से तो वह स्वयं जीवन की बहुत-सी मानसिक और दूसरी दुश्मियों से मुक्त हो जाय। पर और सदा के प्रसोमो में कौनकर उसका स्त्रीत्व कायम रखने की कोशिश न की जाय। पुरुष की ओर से वह कहा जाना कि स्त्री अधीन रहना ही चाहती है अत्यन्त दुर्भाग्यपूर्ण है।

बई लोग कहते हैं कि पुरुष और स्त्री की अवस्थिति में ही समानता है। नवा ऐसा है? ऐसा कहकर पुरुष अपनी प्रभुता और स्त्री अपनी बाधता को छिपाता चाहती है। पुरुष ने स्त्री की बहुत महिमा पायी है। इससे वह घले में पड़ जाती है। आत्मविश्वास यह है कि पुरुष ॥ लिए स्त्री 'देवता' है, जब कि स्त्री ने पुरुष को अपने जीवन का शीघ्र माना है। इसलिए दोनों से इमानदारी के साथ सेत-देत नहीं हो सता है। पुरुष ने जिसे प्रेम बढ़ा है उसमें भी स्वाभिरव की भावना बहुत रही है।

लेकिन आज भी स्थिति के लिए बिचो की दोषी ठहराने से बरा लाभ होगा? सदियो-नदियो में पुरुष अति-पुरुष बन गया है, और स्त्री अति-नारी बन गयी है। इसमें यदि बिचो का दोष है तो उस सम्पूर्ण परिस्थिति का जितने व्यक्ति बना-बिगड़ है।

नारी का मुक्ति-आन्दोलन

—सुधी शंलखा जाजवायी

[मुम्बई शैलजाजी से नारी के मुक्ति-आन्दोलन सम्बन्धी कुछ प्रश्न पूछे गये थे, जिनका लिखित उत्तर निम्न प्रकार है। आप माफी बिना सरवान, थाराणसी में शोध-कार्य करती हैं। सं०]

प्रश्न : पवित्र यज्ञ मुक्ति चाहतेवालों नारी भिन बन्धनो से मुक्त होना चाहती है ?

जवाब : गन एक साल के अन्दर नारी-मुक्ति आन्दोलन के समर्थन में तीन विचारों प्रकाशित हुई हैं जिनमें इंग्लैंड और अमेरिका में सतबनी बन्धन भी है। जर्मनी और फ्रांस में "रिफ्रिजरेटरी" और इराक़ियन की "पैदीरपन एडिटोरियल" ने इस आन्दोलन के सम्बन्धित बहुत-से उदाहरणों का वर्णन किया है और मुसलमान भी लिखे हैं। हीसरी पुस्तक "हेममुक्त पालिटिक्स" में भी मिनेट द्वारा लिखी गयी है। मिनेट इस पुस्तक के प्रकाशन के बाद से इस आन्दोलन की माओ से कुछ जानी जाती है। विमान की बिबो की 'ही सेनेड सेन' के रूप में यह पुस्तक लिखी गयी है। विमान ने औरों के ही रहे शोधन का बहुत ही सुरुष विवेचन किया है। यह कहती है कि इतिहास के विचार के हरेक चरण में शोधन होता आया है। अर्थात् यह शोधन इतना पूर्ण रहा कि सभी का स्वयंसेवक व्यवस्था हो गयी और आज युद्ध की मजदूरी बढ़ी और है, बढ़ी उठाया अपनी मन हो गया है। एक पीढ़ी (मिनेट) के रूप

में 'सेनेड सेन' ने रेसिनिस्ट सुर्मेट (नारी-आन्दोलन) को बहुत बच दिया है। लेकिन उनमें बन्धनरक्त (ऑर्गेनिक) और क्रमिक विवेचन का अभाव है।

बेटी मिनेट के 'सेमुअल पामिडिस्म' ने इस आन्दोलन को सैद्धांतिक आधार देने की चेष्टा की है, अले ही इनमें उनकी बहुत सफलता नहीं मिली हो। उन्होंने इस आन्दोलन को इतिहासिक परिप्रेक्ष्य में विवेचन किया है और इतिहास की धीन सम्बन्धी (सेमुअल) की व्याख्या प्रस्तुत की है। उनका कहना है कि समाज को सभी इतिहासी सम्बन्धी युद्ध द्वारा नारी के शोधन करने के माध्यम है। बेटी मिनेट का कहना है कि सभी समस्तकों के रूप में वृत्त समाजिक व्यवस्था है। इस समाज में लोग मात्र शोध (सेन) का प्रतीक हो गयी है। बेटी मिनेट औरन की बीमन और रानी (स्टेट) का पुनर्स्थापन चाहती है, अर्थात् उसका कहना है कि मिग (सेन) के आधार पर जो रानी और बीमन परिभाषित है जबकि साम्य हो।

वहो चरण में नारी-मुक्ति आन्दोलन का ध्यान कक्षाविचार, समान वेतन,

मार्गों ने कहा है - "मानवों का शोध, समाजिक, भविष्य सम्बन्ध बढ़ी है जो युद्ध और रानी के बीच प्रवृत्त होजा है। सभी सम्बन्ध से बचा चकड़ा है कि मानव का आचरण विनया यावदीय हुआ है।" रानी और युद्ध में येर है, लेकिन उन दोनों में जो उनकी सामाजिक पारस्परिकता को हूँतो है।

(विमान द बिबो की 'ही सेनेड सेन' के आधार पर।)

→ युद्ध रानी युद्ध से सम्बन्ध रखती लेकिन यह नहीं जानती कि यह युद्ध के लिए ही नहीं हुई है। युद्ध और रानी दोनों मनुष्य के मते समान और स्वयं होने तो एक दूसरे के अधिक निष्ठ होती। उनमें पारस्परिकता होगी। अब आप मानव समाज की दुनिया समान होगी और उनके साथ-साथ शोध की सम्पत्ति भी समान होगी तो मानव की विविधता का ही सभी और सहज प्रवृत्त होगा।

नौदरी में समुचित स्थान इरागि तक हो शोधित था। दूसरे चरण में इन सबसे बनी जगह कुछ इतिहासी परिवर्तन की मांग की है। औरों की भाषित स्वतन्त्रता और बन्धनो की सम्पूर्ण रूप समाज का व्यवस्थापकीकरण वृत्त समाजिक, परिवार की इतिहास और भाषिक आधार को समर्थन कर देगा।

इस प्रकार बेटी मिनेट समान में 'बीन-कान्ति' की आशयवता मनुष्य बन्धी है। विचार का स्थान ऐच्छिक सब (मानव) अंगीकरण) हो जिससे नैतिकता के दोहरे माध्यम का अल हो जाय। बेटी मिनेट कहती हैं कि 'शोध इग स्टेट नैतिकता' कि पॉलिटिक इग-केगन', अर्थात् बेटी मिनेट ने मनुष्य जगति के सभी इतिहास (जगति इगि) को गीतनाम का बीन-कान्ति (सक विवरी मान् हिन्दी) कहा है। उनका कहना है कि जो भी के शोधन में शामिल सम्बन्ध का जन्म हुआ है और औरों का शोधन ही युद्ध में ही और तब तब के बर्तन शोधन के। यह कहती हैं कि युद्धों द्वारा सभी के शोधन के अन्त हो हूँतो सब तरह के शोधन का अन्त होगा। इन तरह मिनेट का कहना है कि जिस तरह जाति के बीच का समर्थन राजनैतिक है उम्मीद और और मर् के बीच के समर्थन का आधार राजनैतिक है।

अर्थात् येर कहो का तात्पर्य है कि पवित्र में समान से मुक्ति चाहतेवाली नारी युद्धों की समान बात, बन्धनो की समाज के लिए 'केसेर मैटर्स' की समाज, बन्धनो की समाज के लिए 'एन्डर टैब' की बदली, मुक्ति के जाने पर के माओ के लिए वेतन या 'मिग' और 'मिनेट' के बीच का अन्त दरार से समान होगी लेकिन यह कुछ आधारभूत परिवर्तन भी चाहती है। परन्तु इस परिवर्तन का क्या फल हो, हमें यह कुछ स्पष्ट नहीं लगती। हालाँकि बेटी मिनेट, जर्मन और जाने विचारों में मार्क्सवादी सोचती है। सभी की मुक्ति के लिए पूँजीवादी व्यवस्था का समा

राष्ट्र-संघ में नये महासचिव

नये साल के साथ सद्युक्त राष्ट्र-संघ में भी बड़ा परिवर्तन हुआ। पुराने महा-सचिव मृषाण्ट की जगह नये महासचिव डा० कुर्बान-हहाम ने बर्ती का उल्ल-राजित्व ग्रहण किया। इतिहास में यह सबसे ज्यादा वेतनवाला और खार्चक हवान है—बराबर हजार डॉलर खाना, या लगभग साठे अठ्ठासी हजार रुपये मासिक, जो सब टैक्सों से मुक्त है। महा-सचिव डा० हैमरमोन्ड की एक विमान-दुर्घटना में १९६१ में मृत्यु होने के बाद से भी मृषाण्ट इस पद की सुशोभित कर रहे थे। की मृषाण्ट बर्माबादी हैं और बोद्ध-मत के अनुयायी हैं। उन्होंने बड़ी तोम्बका और सीगरेट के अपने बर्तन का धामल किया। लेकिन राष्ट्र-संघ अगर प्रभाव-शाली नहीं बन सके और वन विमर्श के भारत-भार-संघर्ष की रोड नहीं खरा (जिंदगी काग एव मार्च-अप्रैल से मुक्त रही थी) तो इनके लिए मृषाण्ट नहीं, बल्कि राष्ट्र-संघ का समर्थन और उनकी विभिन्न कार्य-प्रणाली कीही दहशतें मार्चगी।

सद्युक्त राष्ट्र-संघ की अनेक सुवीर्यों में से एक है उनका बर्बदारी होता। जते सम्य-राष्ट्रों के १,७९७ लाख डॉलर विलया हैं जो वे से नहीं रहे हैं। इनकी ४०० लाख डॉलर की फाल्दुशी लागत हो चुकी है और मृषाण्ट के मरने से "दस लाख के घाटे और दस-अठ्ठासी के भार" राष्ट्र-संघ की गुरुद (रखी तरह कम रही है।"

सद्युक्त राष्ट्र-संघ के १३७ सदस्य हैं जो इनमें, और सर्वाधिकार प्राप्त राष्ट्र हैं। उनकी अलग-अलग भाषण-पद्धतियों के, अलग भाषाओं और मर्याद हैं। छिद्र हर एक के अपने-आपने मर्याद हैं और माने महारक या सम्मान का मान है। इनने बड़े कुनये की एक सूत्र में बर्ती रशान की आशा का नाम नहीं है। मृषाण्ट

की येन देना होगा बि रिन्दे एव सान में जो एक से-एक बरकर सवट आये, उनके बारण दह कुनका हूँ नही पया बर्कि बना रहा। अब नये महासचिव का नाम है कि एम मय की अति-अभेरी और प्राणवाय रूप हैं। उन्होंने बर्ह भी है कि मुने कमशोर न समझा जान और मने दाखिरर की में लूब बजटा हूँ। जिस निष्ठा और सम्यता के डा० बा० दहहाम अपने काम पर लगे हैं उस पर हूब उनका अभिमान बनने हैं और उनकी सकलता की भावना बरते हैं।

चंगला देश और ब्रिटेन

रिन्दे बारह-तेरह महीनों में और बिरोधकर वन सान-आठ हूने में इतिहास किनो लेकी से बीटा है, उसकी बरतार भी नहीं की या छानी थी। बधुपूर्व घटनाओं का—पाकिस्तानी बहसो द्वारा भारत की पवित्र की तरह पर अनेक हवाई कहरों पर बीतावारी, भारत का बरारा बवाक, भारत सरकार द्वारा बगना देश की भावना देना, बगना देश में बमाविल टक्कर और बोर्बान्दी, सद्युक्त राष्ट्र सुरक्षा परिषद में रक्त द्वारा भीटी का तीन बार उपयोग, अमेरिकी कटौती बड़े का बगना की साड़ी के लिए कम बहना, पाकिस्तानी सेना का बगना में हथियार डालना और समर्थन मने हूँ बरह लेकने द्वारा काग समर्थन, पाकिस्तानी बीन में भारत सरकार का युद्ध-बन्दी ऐतान, पारिक्ताल का उसे स्वीकार करना, अनार्य बहिया की बार पाकिस्तान के राष्ट्रपति और मंत्री ली नायक के पद से हटान, उनकी जगह बैरिटर मुने द्वारा काग-बहना, दोल मुनीन की रिहाई उनका काग पट्टीकर बगना देक का अमानवी एव स्वीकार करना, बगना देक की विभिन्न राष्ट्रों से मान्यता

मिलना, बादि की पूँसा अनेका साँगा लगा कि सर्वा हैरान रह गये। इतिहास को चीन बना ही करता है, लेकिन यह इतिहास ऐसे साधारण दग से बना कि सुनील भी बदल गया। इसका भेय जहाँ एक तरफ दोल मुनीन-हूँदमाल के तप और सफल की ओर उनकी सुविचारिणी की दुहा और बुबर्ती की है, बर्ह दूसरी तरफ भारत की सेना के अमाने और अफसरों की बहादुरी और रण-मुगलता की है और साथ ही भारत की महावी प्रधानमंत्री बोमनी इन्दिरा गांधी के और निष्ठापूर्ण विवेकपूर्ण नेतृत्व की है।

यहाँ बगना है कि जिस ब्रिटेन की सरकार ने १९४७ में भारत-भूषण के दो टुकड़े कर पाकिस्तान बतया था, उसी ब्रिटेन के विरुद्ध अभी से शुक्रवार, ४ फरवरी १९७२ को ब्रिटिश पार्लियामेंट में ऐतान कर बगना देश की मान्यता प्रदान कर की और "पूर्वी पाकिस्तान" की समर्थन के माध्यम पर मुहर लगा दी।

भारत देश के बर्बदारी का दु हार नाटक ब्रिटिश सरकार की तरफ से सम्मान किया था तत्कालीन बाइरराय लार्ड माउन्टबैटन ने। बीमाग से वे बोरी बोधित हैं। (एव नाटक के अन्य बार-पान—बी भारतवादी, पब्लिक बगहुरतात मेहक और सरकार बलम भाई बटेल, बी पारिक्ताली, कायब बाबत मुहम्मद बोरी जिन्ना और नवाब-जारा लियारम बोरी ली, परमोक्त मिश्रा चुके हैं।) उन्होंने गल १० जनवरी को समर्थन में बहा कि हुम्मत के एतानांतरण का काम मुने मुने किया गया था। मैंने बहुत बहा कि हिन्दुस्तान एक बना रहे और उसे मारे अधिचार दे हूँ। लेकिन मुस्लिम लीग के बिस्टर किया नहीं माने। तब मेरे पास III हो पारने थे—हिन्दुस्तान एक बना रहे और ब्रिटिश हुम्मत भी बरकरार रहे या हिन्दुस्तान के दो टुकड़े कर दिये जायें और ब्रिटिश हुम्मत हट जाय। बहव हुन के साथ मुने हुन रास्ता अधिचार करना बहा।

वर्ष : १८, सं. १२, सोमवार, २८ फरवरी, १९७२

सर्व सेवा संध, पत्रिका विभाग
राजघाट, बाराबंकी
तार : सर्व सेवा संध

संपादक
राजमणि



आवाज दया

सर्व सेवा संध का मुख पत्र

भूदान-यज्ञ

भूदान यज्ञ गुरुकुल मोचन प्रयाग आदि संस्कृतिकी का सन्देशवाहक साप्ताहिक



चाहिए लचीला दिमाग

संसार के देश बंगला देश को छोड़े- छोड़े स्वीकारते जा रहे हैं और मान्यता दे रहे हैं। दूसरी ओर पाकिस्तान, उन सभी देशों से अपने राजनैतिक सम्बन्ध तोड़ रहा है जो बंगला देश की मान्यता दे रहे हैं। दिसा और आस्ट्रेलिया की मान्यता ११ जनवरी को मिली और पाकिस्तान ने राष्ट्रकुल से अपना २४ वर्ष पुराना सम्बन्ध तोड़ लिया। यह सब हो रहा है पर क्या हमें इस बात पर है कि राष्ट्रपति मुन्शी के सेवर बड़ी सम्झौतारी का भाषास दे रहे हैं। सम्झौता तोड़ने की शारबाई, उस राजनैतिक साधारी का एक हिस्सा है, जो बंगला देश को पार्कि-स्तान की मान्यता मिलने से बहते करणी पड़ी है। पर मुन्शी साहब के बारे बलव्य, प्रतिजिवाएँ उन्हें अपने पूर्ववर्ती सामियों से क्या-क्या कृतज्ञता मानित करती है। भारत माने की राशुखता खिलाकर उन्होंने इस महादेश के लिए एक अग्रणी सम्भावना की जन्म दिया है।

भारत और बंगला देश के राजनीतिक नेत्र भी अब एक सूझ-बूझ का परिचय दे रहे हैं। एशिया की इस परिदृष्टि से विश्व राजनीति में दो देशों ॥ अहरे पर हवाई चढ़ रही है—अमेरिका और चीन। निश्चय की करामाती पीपिंग-यात्रा अब कीकी-कीकी लग रही है और स्वयं अमेरिकी नेत्रों में उसके बारे में विरासत-जनक शिफारिश जायी हैं। जैसे निश्चय की पीपिंग-यात्रा एक राजनीतिक रोमांस ही है और परस्पर किसी भी राजनीतिक द्विर्दों के कारण निश्चय, मात्रो, राश-राश साथ बादि पीने से ज्यादा कुछ नहीं कर सकते।

मानविक-वाक्य या तोरगोति का

पुनः-वच। सोमवार, २० फरवरी, '७२

अब तक कोई प्रत्यक्ष उदाहरण सामने नहीं आया, हमें विदेशीय 'राजनीति के निष्पन्न को ध्यान रखना चाहिए। यदि इन्डिया-मुजीव-मुन्शी का कोई विश्व विक-खित होता है तो निम्नो का अब स' गृह स्यावद्वयित सिद्ध होगा। यदि सचोले दिमाग से आनेवाली-परिस्थितियों पर इन तीनों देशों ने विचार किया तो, विश्व-राजनीति के सत्ता-समुलन का आधार,

संस्था और सन्ति के बरते सहयोग हो जायेगा। इन तीनों देशों के विशेष और सामान्य सामाजिक और राजनीतिक हित भी आवश्यकतानुसार रूप से समान हैं।
अतः यहिया स' के ग' मुन्शी के पूर्व करतव्यों के लिए उन्मादित होकर पार्कि-स्तान की शरतंवा छोड़कर हमें सहयोग की सम्भावनाएँ बँदा करनी चाहिए।

१४-२-७२

—कुप

श्री जयप्रकाशजी का अवकाश : स्पष्टीकरण

सर्वोच्च नेता श्री जयप्रकाश नाटावम ने, विभिन्न समाचारपत्रों में प्रकाशित तथा भाषावाणी से प्रसारित इस भावक तथाकथित भाष्य यहाँ स्पष्टीकरण दिया कि उन्होंने सार्वजनिक जीवन से अवकाश ग्रहण करने तथा अपने स्वास्थ्य-मुद्धार हेतु कम-से-कम एक वर्ष तक विश्राम करने का निश्चय किया है।

समाचारपत्रों को विवेच्ये वये एक अवस्थिति में जयप्रकाशजी ने यह स्पष्ट किया कि "सार्वजनिक जीवन से अवकाश लेने की मेरी कोई इच्छा अभी नहीं है। स्पष्टता से यही है कि जब मेरे चिरित्तक अनुमति दें कि मैं अपनी सामान्य कार्य-काल में लौट आऊँ।

जयप्रकाशजी ने अपने सप्त पुराने परिचय वर, बिसे उन्होंने यह ११ अक्टूबर '७१ को अपनी जन्मतिथि ॥ अवसर पर सभी मित्रों और सहयोगियों को भेजा था, उल्लेख करते हुए बताया कि मैंने अपनी अगली जन्मतिथि (११ अक्टूबर '७२) से पूरे एक वर्ष तक छुट्टी पर रहने का जो निश्चय किया था, उसका मेरी हाल की बलव्यता से कोई सम्झन नहीं है, और न इस निश्चय के पीछे सार्वजनिक जीवन से लौटने के लिए किया सेवे की कोई मजा है। यह जो अपनी आत्मा की जन्मतिथि से एक वर्ष तक सार्वजनिक कार्यों से अवकाशी अवकाश या विश्राम लेने का निश्चय है। इस

अवकाश-काल में मैं किसी सार्वजनिक सभा में, किसी विचार-मोहो में नहीं जाऊँगा, और न किसी सभा की औप-चारिक अवकाश औपचारिक बैठकों में भाग लूँगा। अपने कहा कि "प्रत्यक्ष किसी सभा से मैं अभी सम्बन्धित हूँ, उसके सम्बन्ध विच्छेद भी कर लूँगा। हाँ, यदि कल्प प्रेरणा हुई तो इस अवकाश-काल में कुछ निरर्थक और उसे प्रकाशित भी करूँगा।

जयप्रकाशजी ने यह आश्वासन दिया कि जब कोई राष्ट्रीय महासङ्घटन की स्थिति बँदा होगी, तो मैं अपने इस निर्णय को तोड़ने के लिए बाध्य हो सकता हूँ। परन्तु जब मुझे प्रतीत होगा कि महा-सङ्घटन की स्थिति है, सभी ऐसा करूँगा, न कि भारत सरकार द्वारा आपतकालीन स्थिति की घोषणा मान पर।

जयप्रकाशजी ने बताया कि मेरा यह अवकाश-काल ११ अक्टूबर '७१ की समाप्त होगा, जब मैं अपने सार्वजनिक कार्य पर लौट आऊँगा और उसराशद् अपने देश एवं विश्व की सेवा में पुनः लग जाऊँगा। परन्तु उन्होंने यह स्पष्ट किया कि "मेरी भावी कार्य-पद्धति वर्तमान पद्धति से भव्यतः भिन्न होगी, शक्ति काय के रूप से अवकाशक रूप से समय और शारीरिक एवं मानविक सन्ति, दोनो का अग्रव्य होता है।

पटना, १५ फरवरी, '७२ —सन्निधानम्

प्रश्न है लोकतंत्र का

पञ्चायत से लेकर पारिवारिक स्तर के हस्तारों को चुनाव होने है उनके एक नही अनेक होय गिनाये जा सकते हैं। ऐसे लोगों को कबना कब नहीं है जो दारे के साथ यह अन्दरे हैं कि अगर चुनाव दनी तरह भ्रष्ट होने चले गये तो वे सब सोचन को सा खादेंगे। उनका कहना गलत नहीं है। अगर प्रतिनिधियों की कचड़ा घर लोगन की कचड़ा निर्भर है, तो भ्रष्ट तरीके से भ्रष्ट प्रतिनिधि कैसे चुने जा सकते हैं ?

जिस पद्धति में पचीस-वीस प्रतिशत बोझों पर सरकारें बर्न
रिगिंग, जिसमें दोहरी वा बोट देने के लिए उनकी समीक्षाओं को
उठावने के बाड़े जिसमें अनुचित तरीकों का इस्तेमाल हो, का
राजनीति को एक व्यवस्था और राजनैतिक नेताओं का एक
विशिष्ट मनुष्य बना द, जिसमें चुनाव के बाद भी निराश-
मताओं और संघर्ष के कारणों को अनेक प्रकार के समीक्षाओं में
पेशावर अपने बसा में रखने की कोशिश यादगर जारी रहे, जिसमें
सरकार को प्रमाणों को ब्राह्म-जनेन मने-समर्थनियों और अपने
बल के लिए प्रयोग करें, उस पद्धति में लोकतन्त्र का खोसना हो
जाता अनिवार्य है। भारत का लोकतन्त्र फिर भी नश्वर है, और
देश की प्रजाति और परम्परा के अद्विष्ट समीक्षा के बल पर
विना हुआ है। चुनाव के अभाव अन्धाकार की गर्जना करने की
दिना हमारे लोकतन्त्र में भरी है।

ये लोग त होते फिर भी यह कहना कठिन होगा कि मोलाना भी वो पद्धति अपने मानना है वह हमारे देश के लिए सही है। हमें यह समझना पड़ी होगा कि इन पद्धति से राष्ट्र की एकता और जनता में नैतिक शक्ति का विकास होगा। यह भी मानना कठिन है कि राजनीति और प्रशासन के मोहुरो तब से देश के विकास में सुगमता का संचयनपूर्ण सुविधा का विकास हो पाया है।

इस पद्धति में प्रेमीभाव को गन्ध करने की शक्ति नहीं है, इससे समाजवाद नहीं का सकता। इसमें समाज-निर्वाह की सम्भावना नहीं है। इसमें जो ही साधकों का समाज-विषयता होता रहता, और निमित्त बनने के साथ में निमित्त स्थायी का आदर्श तो-देव जाता रहता। ओष-अन्वेषण के साथ में समाज का दोर कर ही बहुत मात्र, मेहनत बर्बाद की बहुत तब के बाद ही तक नहीं होती।

इतना मजबूत होने हुए भी हम इस सोचन की तानाशाही से बचना चाहते हैं। इसके द्वारा धर्मगुरुओं से बड़ा एक गुण है, वह है भाविक-मनाधिकार। भाविक-मनाधिकार नागरिक के हृदय में एक कब्ज है जिससे वह निरंकुश शासन से अपने अधिकारों की रक्षा करता है। यह ऐसा 'अपराध' है जिसने अपना देश को वसित्व दिया, जिसके कारण उसे परिवार की भाँति मिली, जिसे लेकर वह दुनिया के सामने खड़ा हो गया। भाविक-मनाधिकार ही नागरिक की मान्यता है। इसमें हिंसा से मूल्य जन-आन्दोलन सम्भव है। भाविक-मनाधिकार की कारण रखे हुए ही लोकतन्त्र के 'सोपान' की मूर्त और विविधता बिया जा सक्ती है। जिस दिग्गज भाविक-मनाधिकार से सरकार का जनता-इतना बंध जा जायगा उस दिन नागरिक की सत्ता सम्पूर्ण हो जायगी, और तबना में निरंकुश तानाशाही का अंशोरा द्या जायगा। इसलिङ्ग हम मानते हैं कि मूख और निरपरा बहदान लोकतन्त्र का प्राण है, और इन स्थिति में उसकी रक्षा होनी चाहिए।

यूनन और गिण्टास युवान के बीचलन को जीविन रखना है ।
उसे जीविन रखने हुए उसकी सभिन का विचार करना है ।
नोरदक के सामने देख की रसा और जन-जन की आशाओं
की को बटिन चुनने है । उसकी पुन माय 'प्रविनिधि' चुनकर
वही की जा सकती है । यगरी पुन जन मायिण मायिरी की सभिन
के ही हो सकती है । बिनके बीट पर नोरदक का डिया लका है ।
इसलिए नोरदक की प्रविनिधि यथ से माय बड़ना है । उसे प्रपय
कीनसभिन का आचार बूझना है । नोरदक का प्रविण नोरदकविन
की लोय में है ।

सोचसोचन याच सोचमय नहीं है। सोचन वा सोच निर्णय म है। निर्णय नहीं होता है, कौन करता है, यह प्रश्न है। लोक जीवन की मारी इरादों, विनयों सोच, चर, बारखाता और विमर्श मय है, सोचमय की इरादों बन सच्यो हैं। वे स्वायत्त और स्वाधीन हो सच्यो हैं। वे अपना जीवनी जीवन अपने निर्णय के चला सच्यो हैं, और बाह्य न्यायिकार का प्रत्यक्ष प्रयोग कर सच्यो हैं। सरदारों से दूनके हूँ, प्रतिनिधि वा सच्यो हैं। दस ऐसे स्वायत्त सच्योरी इकाइयो वा मूलाय बन सच्यो हैं और सरदार उन्हें जोडोशोनी पूरक सच्यो ।

ऐसा सोचने को लोचरशि के भाषा पर लड़ा हो विज्ञान को चुनौती वा मुहूर्तवाक कर खड़ा है। लड़ो के द्वारा लड़ में भाषिक की लड़ा भी जयिन रह सगरी है। ऐसा ही लोचन प्रभु बड़े प्रसन्न हो हन पर खड़ा है कि २२ करोड़ नागरिकों के महामेले में हर नागरिक को मूल लोचन गाने से प्रसन्न हो सगरी है, लोचन बड़े दैनिक लोचन में लोचन से लोचन है। इसलिये हमारे सामने प्रसन्न भाव लोचन ॥ नही है। प्रसन्न लोचन लोचन लोचन लोचन लोचन लोचन ॥

अमेरिकी और भारतीय समाज में हिंसा

—डा० विश्वबन्धु चटर्जी

समाज-विशेष के सम्यक् इतिहास में हिंसा-मर्मि की बहुत बड़ी भूमिका रही है। महात्मा बुद्ध ने २५। हजार वर्ष पहले अधिका-विचार का समाज में प्रसार करके अधिका की आशांता तो पैदा कर दी किन्तु भी अधिका मर्मि के रूप में आज तक अधिष्ठित न हो पायी। भारत-वर्ष की हजारों वर्षों की एक सांस्कृतिक परम्परा रही है और अधिका-मर्मि को देश में स्वीकार किया है, किन्तु भी समाज-जीवन में बहु अधिका-मर्मि न हो पायी है। जब कभी भी हिंसा का कार्य समाज-परिवर्तन के लिए अग्रगण्य गया है तब समाज भयान्य भागी बड़ा है, परन्तु जब समाज-जीवन के आन्तरिक मामलों में हिंसा होने लगती है तब समाज जबनी सम्पत्ता की ओर अग्रसर होता है। आज दुनिया में हिंसा-अहिंसा का द्वन्द्व जारी है और आधुनिक हिंसा से निकलकर अधिका समाज की ओर बढ़ने के लिए अग्रसर रहा है। पाणी विद्या सम्पन्न, आराधना के प्रो० डा० विश्वबन्धु चटर्जी से हुई मुलाकात में इसी विषय पर विवेचन किया गया है।

प्रश्न : अमेरिकी समाज काफ़ी समृद्ध और समृद्ध है फिर भी वहाँ हिंसा बढ़ रही है जब कि भारत में गरीबी के कारण ऐसा हो रहा है। इसके मनी-वैज्ञानिक कारण क्या हैं ?

उत्तर : ऐसा मैं नहीं मानता कि भारतवर्ष में गरीबी के कारण हिंसा बढ़ रही है। हिंसा के मर्मि के विभिन्न कारण हैं। इनमें सबसे बड़ा कारण है—सामा-जिक परिस्थिति। पहले हम अमेरिका की देखें। अमेरिकी समाज की दो-छाई की बात की ही परम्परा है। उसकी कोई परम्परागत बुनियाद नहीं प्रशस्त हुई जैसे कि भारतवर्ष की प्रशस्त है या अहिंसा ॥ वेबों को प्राप्त है। अमेरिकी समाज-

जीवन की माना सोच की, सोच की माना कही जा सकती है।

जब हम पहले कुछ मनी-वैज्ञानिक तथ्यों को समझें तब उस समाज को समझने में आसानी होगी। मनुष्य हो या जानवर इनकी कुछ बुनियादी प्रेरणाएँ होती हैं जैसे आक्रामक (एग्रेसिव), विनम्र (डिफेंसिव), प्रतिस्पर्धी (कम्पेटिटिव), सहकारी (को-ऑपरेटिव), क्रियात्मक (क्रिएटिव), प्रेम (लव) आदि। इन प्रेरणाओं में जो भारने-पीटने, नष्ट करने की प्रेरणाएँ हैं इनको क्रिया-त्मक विद्या की जाती है और प्रेम करने, प्यार करने की प्रेरणा को विनम्र किया जाता है। यह काम अमेरिका में शुरू की नहीं हुआ। १७वीं शताब्दी में अमेरिकी समाज विनम्र-मनुष्य हुआ और इसके हाथ विज्ञान की ऐसे सख्त प्राप्त हुई कि यह समाज १९वीं शताब्दी में ही समृद्ध हो गया। योदे क्या के ही आश्चर्यचकित से अधिक उत्पादन होने लगा, और समृद्ध की वचन होने लगी। अब मैं ऐसा न हो सता। उसको अधिका से १०० साल आता लगे। इसका कारण यह था कि अमेरिका में सोय कम थे, उनमें सोय की, सोय की, बुद्धि की; वे अधुना (पारमिटर) थे। परन्तु इनके सामने उदात्त बहने और उपभोग करने के विधान कोई अन्य समय नहीं था। उनके पास जो शक्ति थी, समर्थ था, उनके इस्तेमाल का कोई अवसर नहीं था। कोई गरीम नहीं तो सेवा किसकी करें, प्यार किसकी करें ? अतः खानी शक्ति का अन्य विनम्र में हुआ।

अब देखें कि जिनके पूर्ण जीवन में समाज रहा हो उनमें बाद में समृद्ध हो गये पर भी वे समाजवाले जीवन के स्वरूप भाव से भय पैदा होता है। अतः वे समृद्ध को समृद्धी से पनदे रहते हैं। अमेरिकी

समाज के बारे में पैदा ही हुआ। वे बरौब में खोर दो दो सालों में ही दुनिया में सबसे ज्यादा समृद्ध हो गये।

उनके यहाँ अपने छोटी ॥ सही इस्तेमाल की विद्या नहीं दी गयी। उनमें सांस्कृतिक भूषणों के प्रति आदर नहीं, अज्ञान नहीं, जीवन में कोई अज्ञान आदर्श नहीं, और न ही उनकी इस जीवन में इन चीजों की विद्या हो दी जाती है। अगर उनकी विद्या दी जाती हो, प्रोत्साहन दिया जाता हो, तो वह प्रतिस्पर्धा का, एक-दूसरे के आगे बढ़ जाने का, होड़ में विनम्र प्राप्त करने का। उनके यहाँ पैदा जाता है, 'सोपनी से ही भागी बड़ी राष्ट्रपति हो सकते हो'। इसके विप-की भी करना आवश्यक हो वह सब कुछ किया जा सकता है। इसको सता नहीं माना जाता। अज्ञान कही से निकल आये तो कहा जाता है, 'पीटकर आओ तो प्यार करोगे'। इस प्रकार उनकी संस्कृति आक्रामक है, व्यक्तिवादी है। उनके यहाँ पारिवारिक भावना का कोई अवसर नहीं है, पैदा कि भारतवर्ष में है। १९-२५ साल के बच्चे ही परिवार में अलग होकर स्वाध्यायी जीवन बिताते की शिक्षा दी जाती है। सिखाया जाता है, 'बूढ़े पर निर्भर न रहो।' इन प्रकार के शिक्षण के सम्यक् अभिनवारी दुष्टिकी का प्रथम होता है और समृद्ध-भावना, समृद्ध-भावना का विकास नहीं होता, बरौब पैदा ही नहीं पैदा होगी। उनका सिद्धांत कि 'अज्ञान का बदला अज्ञान के से' से उन्होंने एक जाति की ही समाज कर दिया।

अब उनके खेल की ही देखा जाय। वे गरीब बलवाने खेलों की ही पैदा पसन्द करते हैं। उनके कोई खेल ऐसे नहीं है जिनमें सात्विय हो, नसा हो, बुनियादीमत्ता हो, शीतल्य हो। उनका 'बेसबॉल' इसका उदाहरण है। 'बेसबॉल' उनका प्रिय खेल है। उनके गीतों ॥ भी खेल का स्वरूप नहीं है, अतः विनम्र पाने, छीनने, चालेवाले मर्म ही अधिका मर्म

हैं। आपने यहाँ प्रेमी या प्रेमिका निराश होने तो वे निराशा के गीत बसन्द करेंगे, मायों, मित्रों, परन्तु वे निराशा में एक दूसरे की मृदु कर देते हैं।

अमेरिकी सप्ताह में शीतलों की मृदिका (रोल) को समझना चाहिए। नयी नारी में नारियल के पत्रों का योग्यता है—उसमें इस बात का अहंकार है कि वह युद्ध से किसी भी क्षम में कम नहीं है, परन्तु इसके बड़े परिणामों को उसे भुगतना पड़ता है। स्त्री की जो कोमलता होती है, युद्धभारण होती है, उनका उनके जीवन में अभाव रहता है। उनके यहाँ काम (सेवा) का प्राधान्य है। स्त्रीयौन और स्त्रीयौन में भी काम (सेवा) का प्राधान्य है। परन्तु सबसे ज्यादा अमेरिकी समाज में है। काम (सेवा) के मानन्द में यहाँ बाधा आती कि आत्मन्य (एवेन) हुआ। जब इस वास्तविकता को यहाँ की स्त्री समझने लगी है कि नारी की सुलझ उनके नारियल में है म कि युद्ध के समानांतर उन्हें होने में। इसी में से हिली मान्योवन का जन्म हुआ है।

आपने देखा कि अमेरिका अतिरिक्त चरमपन करता है और उसके चरमपन वह समाज यहाँ पहुँच गया। अब आप दूसरी ओर देखिए भारतवर्ष में—यहाँ कठोर-केन्द्रीत धर्म करने के बाद भी उठना नहीं प्राप्त होता जिसने से व्यक्ति की हितवादी आचरणव्यवस्था की भी पूर्ण हो सके, यानी वेद मानने की चीज भी नहीं मिल पाती। फिर भी यहाँ क्या होता है? कम-केन्द्रीत में काम बना देने की, बर्बाद करने की, आत्मकी कोषित करता है; क्योंकि सहज-मोक्षता की यहाँ एक पाशा रही है। अब सहजमोक्षता को समझना समझ हो पाती है, कोई चीज बर्बाद से बाहर हो जाती है तब आरम्भ देखा है कि कोई कृपा उपाय नहीं है और वह हिला के पाने की भावना है, अर्थात् एक सहज (हार्मोनियस) हिला को अभावता है। जैसे किसी को भीतर, अब भी वह आक्रमण करने पर उतार देंगी है? अब

उसको आक्रमण के विषय कोई दूसरा उपाय नहीं सीखता। इसका एक उदाहरण ब्रह्मा देख का है। ब्रह्मा देख में २२ भाग तक आतिथ्य मार्ग से आन्वेषित करने की कोशिश की गयी, परन्तु जन्म में मरुदूर होकर उन्हें हिला के मार्ग की खानाता पड़ा। इसी पक्षों की वैसा हो होता है। पश्चिम बंगाल का नवभारतवादी इसी परिस्थिति में से पैदा हुआ है। नवभारतवादी लोग मरुदूर वर्ग के लोगों हैं बल्कि पड़ोसियों, हृदयवन्त लोग हैं। उन्होंने यह देख लिया कि विचार हिला के अन्व कोई मार्ग है नहीं जिससे गरीबी दूर हो तथा एक नया जीवन-मार्ग स्थापित हो। और इसीलिए वर्तमान प्रचलित समाज की निन्द्य रण से लड़ने का वे प्रयास कर रहे हैं।

प्रश्न : क्या और यह जानने कि अति समृद्धि या अति गरीबी में हिला बड़े ही अथवा गरीबी और अमीरी की विप-पक्ष में हिला का होना अनिवार्य हो है?

उत्तर : अमेरिका का उदाहरण लीजिए—अमेरिका में समृद्धि है परन्तु समाजता फिर भी उनके यहाँ सो-युवा निय-पक्षता हो रही है। अतः इन विषयों में हिला होगी। लेकिन गरीबी में रहने ज्यादा हिला होगी। विषयता बिना की जाती होगी हिला उसकी ही ज्यादा होगी, और अनिवार्य रूप से होगी। कम से सामाजिक हिला कम है, उसके भी कम चीज में है। इसका कारण यह है कि वह और चीज में विषयता कम है। बल्कि कम से २०-२२ युवा विषयता है, पर चीज में तो ४-५ युवा ही है। २५ और चीज में सामाजिक सुलझ ज्यादा है। सबसे ज्यादा, अगर, यहाँ विषयता है तो वह आरम्भ में है। यहाँ दो-तीन-चौ युवा विषयता है। इन परिस्थिति को सामने रखकर सोचा जाय तो यह स्पष्ट दिखे कि गरीबी के कारण हिला नहीं बढ़ रही है बल्कि बहुत विषयता के कारण ऐसा हो रहा है, जो होना अनि-

वार्य है। उल्टे जवाब नहीं जा सकता।

प्रश्न : क्या अमेरिकी समाज में हिला से मुक्त होने का कोई प्रयत्न प्रारम्भ हुआ है? जब कोई व्यक्ति या समाज हिला से बर्बर हो चुकेगा तबमें ही उस अहितकर समाज की ओर अग्रसर होने की कोई सम्भावना तो पड़ जाती है?

उत्तर : हाँ, अब वे वास्तविकता को पहचानने लगे हैं। स्वयं स्वयं भू की उनकी जो भावना की वह मिट रही है। अमेरिकी समाज में अभी यह मानने की श्रृंखला नहीं की कि वह सन्तुष्टि में आगे है। वह शिक्षा में, समृद्धि में आगे की भागे मानना रहा है, परन्तु अब इसे भी वह नहीं मानता। अब यहाँ के लोग मरुदूर, जैन व शान्ति की बात समझ रहे हैं। इससे देव की जानने की जिज्ञासा बढ़ रही है। दूसरी जाति की देव करने की भावना पनप रही है। सामाजिक जीवन बढ़ रही है। लोगों के प्रति अग्रगण्य को वे आस्था मानने लगे हैं। जब मैं १९५७ में अमेरिका गया था उस समय कोरिया से बेटरन (युद्ध के सिपाही) लौटे थे। तब कोरिया-युद्ध की कोई अनुपिन नहीं मानता था, बल्कि एक काम मानता यह कि कि चीन व रूस को हार कर देना चाहिए। वे मानने से कि साम्यवाद की दुनिया से समझ कर देना उनका अधिकार है, बर्बर है। परन्तु १० साल बाद क्या हुआ? वे साम्यवाद को समझने लगे। उस समय यहाँ युद्ध के पक्ष में चीनका ईशान माना जाता था, लेकिन अब युद्ध के विचार बदलना देखन हो गया है। अब रूस से अमेरिका पर अमेरिका से रूस में स्थावर आनि-जाते हैं। अमेरिका चीन में हार, विजयनाम में हार, अभी बलदा देव में भी उनकी हार हो चुकी है। अब अब उसमें विजय का आना स्वाभाविक है।

परन्तु अमेरिकी सरकार के प्रयत्नों को बांधू और यहाँ से समाज जाय। सरकार पर पेंटागन, जो उनका सैन्य प्रतिष्ठान है, पर प्रभाव है। और पेंटागन (जो पृष्ठ ३३८ पर)

जमीन का सवाल

१. हमारे देश में अधिराज्य लोगों की जीविका का साधारण जमीन है, इसलिए पहली पंचवर्षीय योजना के समय से ही यह बात बड़ी जाती रही है कि शोषित तथापी शायद, और इस तरह जो जमीन निम्नले उरी भूमिहीन या कम भूमिवासी में बाँटा जाय। लेकिन अभी तक इस विषय में कुछ सात हुआ नहीं। फिर भी कई मुद्दा हुए हैं, जैसे बिचौलियों (इन्टर-मीडियरीज) की समस्या, लगान का नियमन और बेदखली की रोक। संतोष की जगह बढ़ाने की दृष्टि से भी कई योजनाएँ बनस में लायी गयी हैं।

२. यो तो सरकार और प्रयास खेती करनेवाले किसान (ऐक्यूथल कल्चिवेटर) के बीच बिचौलियों अर्थों के पहिले भी थे, लेकिन शुरू के अंग्रेज शासकों ने बिचौलियों की ह्दाएक और तबडित कर दिया। १८वीं और १९वीं शताब्दियों में ईस्ट इण्डिया कम्पनी ने जो क्षेत्र जीते उनमें लगान की वसूली के लिए बिचौलियों की जल्दतर पड़ी, क्योंकि उद्ये सभन भूमि का लगान सरकारी भाग का मुख्य स्रोत थी। इस कारण दो मुख्य व्यवस्थाओं का विकास किया गया : एक वो जमींदारी (या जामींदारी) : १८वें जमींदार के साथ सभान के लिए कम्पनी का ठीका हो जाया था। जमींदार खेती करनेवाले किसानों से लगान वसूल करके सरकार को देते थे। नहीं-नहीं जमींदारों के साथ इन्डोइज शायदी या और उन्हे इन्हे एक निश्चित रकम देनी पड़ती थी, और कुछ क्षेत्रों में वह समय-समय पर बदलती रहती थी। दोनो व्यवस्थाओं में सरकार का सीधा सम्बन्ध 'जैती के किसानों' से न होकर इन 'लगान के किसानों' (रेन्डू फार्मरों) से था। जो वास्तविक किसान हैं उनके कोई अधिकार स्पष्ट नहीं दिने गये, और वे शरकरूप से जमींदारी की रकत बन गये।

इस प्रकार की व्यवस्था मुख्य रूप से

भाज के असम, पं० बंगाल, बिहार, उ० प्र०, उड़ीसा तथा आन्ध्र प्रदेश और उज्जिनाप्र के बड़े भाग में बनी गयी। इसी तरह की व्यवस्था मध्य प्रदेश तथा कुछ भारतीय रिपब्लिकों जैसे हैदराबाद, मध्य भारतीय रिपब्लिक, तथा राजस्थान में भी थी। अलग-अलग क्षेत्रों में इन भूमि-व्यवस्थाओं के अलग-अलग नाम थे, और ज्यों-ज्यों वेद भी थे, हिन्दू भूतल के ख्याल थीं।

रकत यानी वास्तविक किसान के स्पष्ट अधिकार न होने के कारण जो प्रान पंथा हुए—एक यह कि जमीन पर उनके अधिकार की अवधि क्या होगी, दो यह कि उन्हें जमींदार की लगान जितनी देनी पड़ेगी। इन प्रश्नों का कोई स्पष्ट उत्तर नहीं था। परिणाम यह हुआ कि बेदखली सामान्य हो गयी, सभान जितनी सी जा सकें सी जाते लगी, और बेगार की प्रथा भी चल पड़ी। इन वस्तुस्थितियों को दूर करने के लिए समय-समय पर कानून भी बने जिनसे १९४० तक ऐसी स्थिति बन गयी कि जमींदार का दम शायद बसूल करनेवाले का ही भाग जाने लगा, जो लचकत के थे।

कानून किसान की रक्षा के लिए बने लेकिन उनका पूरा सरक्षण हुआ नहीं। ऐसा भी हुआ कि कई किसान स्वयं बिचौलियों बन गये और अपनी जमीन सभान पर उछाने लगे। इन तरह जमींदारों के नीचे 'जमींदार' बन गये और अपने ऊपर के जमींदार को निश्चित रकम चुकाने लगे। परिणाम यह हुआ कि सरकार और नीचे के वास्तविक खेतिहर के बीच 'माचिकों' की कई छेद बन गयी, जिनसे वे दूर एक का किसान की दो हुई सभान में हिस्सा होने लगा।

३. स्वाभाविक था कि जब स्वतंत्रता मिली तो सबसे पहिले ध्यान बिचौलियों की प्रथा का अन्त करने की ओर गया।

१९४० से १९४८ में बीच अधिकांश राज्यों में जमींदारी अन्त करने के कानून बन गये, और लगभग २ करोड़ किसानों का सीधे-सीधे सरकार के साथ सम्बन्ध हो गया। लेकिन कुछ राज्यों में बिचौलियों रिस्ति-न-बिस्ती रूप में अब भी मौजूद हैं।

जमींदारी ॥ अन्त अपने ॥ कोई भूमि-वितरण का कार्यक्रम नहीं था। उसके प्रस्ताव ही हुआ कि सदियों से चले आये हुए सामन्तवादी ढाँचे को जोरदार धक्का लगा, और किसानों की कई प्रकार की कमीन और क्षमाय से बचत हो गयी। कई राज्यों में यह भी तय किया कि वहाँ के जमींदारों के पास अधिक-से-अधिक जितनी भूमि रहेगी, जिसका कल वह हुआ कि सरकार ॥ हाथ में हाथी जमीन ला गयी। इस भूमि के अभाव सरदार के पास अपनी भूमि भी थी। दोनो भूमिहीनों में बाँटी गयी।

लेकिन जमीन का वितरण सतोष-जनक नहीं हुआ। जो भूमि दी गयी वह सब खेती ॥ लिए ठीका नहीं था। उनके लिए आवश्यक गुणिधामों का प्रबन्ध नहीं किया गया। कई जगह भूमिहीनों की पहकारी समितिवा बनायी गयी, लेकिन वे यो ही छोड़ दी गयी, उनकी कठिनाइयाँ हल नहीं की गयी। इसलिए यह कहना बठिन है कि बिचौले भूमिहीन नहीं खेती से अपनी जीविका विकास सके।

४. जमींदारी के अन्त के बाद जमींदारी के दोन तरहो संतो-लैवे हो गये जहाँ सरकार और किसान के बीच सीधा सम्बन्ध था, यानी रैंपतवारी प्रथा थी। लेकिन एक बहुत बड़ी कमी रह गयी। किसान (रेन्डू) के अतर्गत वे खेतिहर नहीं जोड़े गये जो सँटाई पर लगे करके से जैवे पं० बंगाल के बरगादार, उड़ीसा ॥ भासवासी, बिहार के बंटाईदार, असम ॥ अलिदार, और उ० प्र० के छासीदार। ऐसे बंटाईदार कालक्रम में रैंपतवारी, इलाकों से यो पैदा हो गये थे। ये सब कानून से बछ्ते रह गये। पूरे देश में इस बड़े समुदाय की सभान और बेदखली

ॐ सुमहेश उग्रो-वीर्यो रह मयी ।

कानून का पढ़ना काम है इन
‘रिजल्टों’ की सनसानी बेदमती से बचना
और जल्दी नया रिपर बनना। १९४८
में बम्बई टेक्नीकी एजेंट ने यह काम
बहुत कुछ दिया है। लेकिन भुक्त
निवारण जमीन की सीमा इन्हीं अक्षिर
पट्टी और डेटाईसर की स्थिति इनकी
हमसे भी कि मानव-डेटाईसर के
साथ ही साधारण नहीं हो पाये। ऐसी
स्थिति में बम्बई में १९५६ में एक कानून
बना जिसके अनुसार शासनिक रिजल्ट की
ही मान्यता बना दिया गया, और ‘टेक्नीकी’
का आश्रय दे दिया गया। इस कानून पर
अध्यय करना पड़ित के कानून के मुद्दाविषे
छात्र को गया।

कई राज्यों में विधान के संशोधन के मातृम बने, यद्यपि पूरे तौर पर मनोप-
जन्य नहीं। बिहार में तो बंदाईवार
अस्तित्व ही रह गया क्योंकि उसके और
मातृम के बीच बंदाई का समझौता
मजबूती का जिस पर मातृम खुद रह गया।
उ० प्र० के मातृम ने बीच के 'मजबूती'
को ही खत्म किया लेकिन बंदाईवादी मातृम
रही, और बंदाईवार को अस्तित्व छोड़
दिया।

१०. बंगाल में बर्हि बंगाल गये।
१९७० के बंगाल के विधि यह है कि
बंगाल माता सीरी के साथ में गयी
नहीं होना है वो बहू पुत्र उत्तर के पुत्र आग
बा ही हस्तार होगा, लेकिन उन्हे बंडाई-
वसर के पुत्र लेने बा अधिकार है बहू
उत्तर के पुत्र लेने ७३। एकड़ के बंगाल
ही और बंडाईव (बंगाल) के वाक
बसको बंगाली संघी के लिए २ एकड़ भूमि
पहुं जाय। केन में भी मातृविजन सोडि-
हुर ईव (कॉन्डोमिनेट टैन्ट) को ले हो
गयी है, जोर मातृक टाफा भूमि बराबर
लेने बा अधिकार भीतर कर दिया
गया है।

मोक्ष में (हैराबाद की छोड़कर)
१९५६ में एक कानून पारित हुआ जिससे
देवत टेरेन्ट की तीन साल के लिए बेरुखनी
से रखा की गयी। यह अवधि समय-समय

विश्व मुद्रा-कोष और तीसरी दुनिया

बलरगन्दीय मुद्रा-कोष (इष्टतमज्ञान कोषेडरी चण्ड) में निम्नलिखित सूचीबारी देसों का प्रमुख है, जिनकी सम्प्रयत्ना सों एक बीयाई है, चरन्तु कोरा का ३१४ भाग और पूरे चोट का बी-निहाई उनवे हाथों में है। यमनि बहुत एक विषय-स्मार्ती और अराधनीय मर्यादा है चरन्तु बहूच हारे समायबारी देस ज्यती काविच नीनि के साथ इसकी सम्प्रयत्ना का नेच नही पावे। उहोदे देस है कि 'बलरगन्दीय मुद्रा-कोष' के भाष्यो में चाला, इष्टोदेजरा, बर्वाच कावि देसों में क्या निमा है।

बहुत कम लोग जानते हैं कि डॉ. मुन्ना-
रोव ने आखिर दुष्ट से हमदोस्त बन
कर क्या प्रयास किया है। मुन्ना-रोव की
छाती-दिपों की समझ-बुझ की भी वजह
है, उसने राक्षसिक पशुओं की ओर ध्यान
ही ओर की वजह जाना है। अगर हम उसका
जानें कि दुनिया की यूरोपवादी व्यवस्था में
डॉ. मुन्ना-रोव का क्या रोल है तो हम
जान जायेंगे कि साम्राज्यवाद इन्हीं लोगों
का अधिकार था है, और वही लोग ही दुनिया
में सोवियत विचार को रखा है।

अ० धृता-कोष उत्तार की सबसे
अविनाशनी अक्षरालिप्ति तत्त्वा है—
एक प्रकार की विन-सुत्तार है। किन्तु
मायों पर इसका नियन्त्रण है और
नहीं एक उत्तार तोड़ने के गद्यों के
आ-तिरिक्त भाषों में हस्तक्षेप की इसे जो
सहित प्राप्त हो गयी है उसकी गद्यमय
के बीच के बीच कल्पना कर सकते हैं।
एक कदाची गयी है किन्तु स्थायी बाधन
नहीं बना है।

लेमिनग्राफ़ का भी बड़ी हानि है।
१९५६ में एच.आर्नस्ट बानून बना था
जिससे रैमथ की १ लाख की सुरक्षा
मिली। तब से इस बानून की अगति
बढ़ती रही है, लेकिन स्थानी बानून अभी
ठक नहीं बना है।

मैनूर और उड़ीसा में भी १९६५ में
कानून पास हुआ लेकिन मातृश्री को जमीन

मित्रों को बर्बरता से बचाने के लिए हमें बर्बरता को दबाने की आवश्यकता है। बर्बरता को दबाने के लिए हमें बर्बरता से लड़ना होगा। बर्बरता को दबाने के लिए हमें बर्बरता से लड़ना होगा। बर्बरता को दबाने के लिए हमें बर्बरता से लड़ना होगा।

ज० मुद्रा-बोध एव सम्पूर्ण व्याख्या का अर्थ है। यह मुद्रा अन्तराष्ट्रीय महाजन है। इसकी भाव लक्षण यह है कि इसमें बोलों की पूर्णता है। इसका अर्थ यह है कि किसी देश का कोई हिस्सा अन्तराष्ट्रीय बोलों में भाग ले रहा है। यह ज० मुद्रा-बोध को 'अन्तराष्ट्रीय भाषा' कहता है। पूर्णता की आवश्यकताओं और बाधाओं ने इसे ऐसी शक्ति से रखा है।

अतिरिक्त विभागहीन संसदीय ढंग से
उनकी कार्यवाही समझौते और विदेशी मुद्रा
की विलम्बितियों के कारण अविचार प्रभाव
है। विदेशी मुद्रा का समान गरीब संसदीय
की समझौता विचार करने और उससे
सम्बन्धित समस्याओं के साथ बने हुए मुद्रा
की इन विलम्बितियों को दूर करने के
साथ ही है। वस्तुतः ये बने हुए संसदीय ढंग
हैं कि बने हुए विदेशी मुद्रा की विलम्बितियों
मुद्रा-वर्धित का बाजार पर रातों के लिए
कोई स्थिर कार्यक्रम प्रदान है या नहीं।
बल मुद्रा-वर्धित का दावा है कि विलम्बितियों
मुद्रा-वर्धित ही आयात-निर्मात के समुपजन

बागम जेने बा अधिरार हे । उनही ओर
हे हवाते रोजाने पड चुकी हे । उनके
निपेव के बाद ही रैयती के अपनी मूमि
पर जखियार के मग बा निपेव होरा ।

इस विवरण से स्पष्ट है कि कुछ राज्यों को छोड़कर दोर में इस भाग्यवत महत्त्वपूर्ण प्रकट की उपाशा हुई है। कारण एक ही है—राजनीति, जो समय रहते कदम नहीं बढ़ाने देती।

अस्तुतकर्ता : रामभूति

(वैलेस और वेंसेन्स) की कठिनाइयों के लिए उत्तरदायी है। इसलिए वे ऐसे कार्य-क्रम कार्यान्वित करते हैं जिनसे तीन निम्न-लिखित उत्पन्न हों :

१—बढ़ती हुई मुद्रा-स्फीति के विरुद्ध परेजु रीति, जिसमें सरकारी सपों और बैंकों से दिये जानेवाले ऋण में कमी भी शामिल है। इसके कारण सरकारों को सोफ-कल्याण के कारणों में कटौती करनी पड़ती है, आर्थिक मंदी होती है, बेरोजगारी बढ़ती है।

२—आंतर की तुलना में तिथि के कीमत में कमी, और विदेशी मुद्रा में खर्च पर प्रत्यक्ष नियंत्रण में कमी।

३—विदेशी पूँजी सगने का प्रोत्साहन ऐसी नीति के द्वारा जिसमें हड़ताल विरोधी कानून और टैंड में छूट से लेकर मुनाफा भेजने तक की मास्को दो जाय।

अ० मुद्रा-कोष का कहना है कि उसका उद्देश्य दूरगामी अवस्थाओं के अनुकूलन की स्थिरता है (साथ टर्म वैल्यू ऑफ़ पैमेण्ट इरेजिबिलिटी), परन्तु उसका वास्तविक प्रभाव यह हुआ है कि वारम्भिक विपत्ति में दूसरी पर निर्भरता बढ़ी है, जो कि आर्थिकता का आर्थिक कारण है। अगर सरकार इन नीतियों को अ० मुद्रा-कोष के कहने पर कार्यान्वित करती है तो इसकी अर्थ-अवस्था का परिणामित सुखदायी नहीं है, बल्कि वारम्भिक मुद्रा की कठिनाइयों में बड़ी धर के लिए राहत मिल जाती है। यह राहत मये बन्धों की शक्ति में, या दूरगामी कर्मों की अवस्था में बाँड़ी सुविधा या वार्षिक के सामर्थ्य के आयु के रूप में मिलती है। १९१५ में वैनिक विद्रोह के बाद का इतिहास इस बात का उदाहरण है। विद्रोह के बाद जैसे बर्ज इत्यादि बढ़ा मिला कि कुछ दिन बाद उसकी अवस्था में उसे दिवालिया हो जाना पड़ेगा। साथ में बर्ज छुट्टी की मांग में उठने में सहायक होगे।

अगर सरकारें आई. एम. एफ. की बातें मानने से इनकार कर देती हैं तो ऐसे कर्म प्राप्त करने में भारी कठिनाइयों का सामना करना होगा और उन्हे पूँजीवादी

संसार में कहीं कहीं नहीं मिलेगा और उस देश की कठिनाइयों का कारण उसकी 'रोबलिट' नीतियों की वजहा जायेगा। इस तरह कर्म लेनेवाले देश, अपने अज्ञान देशों से बंधे रहते हैं, और वे अपनी इच्छापूर्वक कोई भी बंटम नहीं उठा सकते। लेकिन वे बर्ज ऐसे हैं जो कर्म लेनेवाले को अज्ञान के साथ होनेवाला पड़े रहे। इस स्थिति को 'कर्म की अन्तर्राष्ट्रीय तुलना' (इन्टरनेशनल ट्रेड स्टेबरी) कहना सबाधा उचित है। कोष के द्वारा मांगू लिये जानेवाले बर्ज-क्रमों में सोवियट नीति का कोई भंग नहीं होता। कोष के नियमों और कार्यों का कारण परेजु सरकार द्वारा नियमित उद्योग उत्पन्न हो जाते हैं। विदेशी फर्मों को इनके बड़ा लाभ होता है। आन्तरिक दुष्टि के कारण के कार्यक्रम बड़े मर्जों पड़ते हैं। कोष का अनिवार्य परिणाम यह होता है कि देश का विश्वास विदेशी पूँजी के मुनाफे के साथ बढ़ जाता है। विदेशी पूँजी को मुनाफा चाहिए और युद्ध के साथ पूँजी की अवस्था भी। उदाहरण के लिए, इण्डोनेशिया में बहुत सारे परेजु उद्योग बन्द होने के लिए बन्द कर दिये गये।

कोष के बर्ज-कर्मों का स्थिर होने-जाना दूसरा बंध फिनीशिन है। आई. एम. एफ. के बर्ज-कर्मों का किसी देश की आर्थिक स्थिति पर बड़ा प्रभाव पड़ता है यह अन्तर्राष्ट्रीय के १९२०-२१ के प्रस्ताविक अध्ययन से देखा जा सकता है। इन बर्ज-कर्मों के कारण इन २ वर्षों में प्रति व्यक्ति उपयोग (वर्कपिटा कन्स्यूप्शन) में १० प्रतिशत कमी आयी। अत्यन्त और अत्यन्त आर्थिक स्थिति और आन्तरिक अन्तर्गत के कारण देश के पूँजी निरुद्ध गयी। बड़ी हुई मर्जों पर बर्ज न जाना जा सता। इन २ वर्षों में जर्मनी का खर्च (कॉस्ट ऑफ़ लिविंग) ४०० प्रतिशत बढ़ गया। किसी भी ५ साल के बीच ऐसा

कभी नहीं हुआ था। कोष के कार्यक्रम के बहुत से उत्तर एक दूसरे से जुड़े हुए हैं। कोष के चार्टर में ऐसे दस बात का अधिहार नहीं दिया है कि यह कर्म लेनेवाले देशों की आन्तरिक नीति पर नियंत्रण रखे। इतना ही का अधिहार था कि जिसा जब कि लैटिन अमेरिकन देशों ने पण्ड से बर्ज लेना शुरू किया और ऐसे दस तर्कों के साथ उसी माना गया कि अदानी के अनुकूलन की समस्याओं पर बड़ी हुई मर्जों आई। समने बर्ज नहीं जाना जा सकता। अदानी-पण्डों (पेमेण्ट डीफिजिट्स) पर बर्ज जाने का दूसरा रास्ता भी है, जो सामान्यरी देशों में अनायास है, अर्थात् विनिमय-नियंत्रण (एक्स्चेंज कंट्रोल) मांगू करना।

यह स्पष्ट है कि कोष आर्थिक तौर पर कमजोर देशों का सम्बन्ध में बड़ा आर्थिक रोल भवा करता है। कोष उत्पन्न देशों में बड़ी ही सवानक आर्थिक प्रवृत्ति है। सामाजिक जाति कुशल जाती है और सोवियत नर जाया है।

विदेशी मुद्रा के सबट का कारण १९४७ में भारत की सरकार इनके लिए बन्द कर दी गयी कि अज्ञानक अपने राष्ट्रीय और सामाजिक कल्याण की नीति की छोड़ के ताकि विदेशी मुद्रा की राहत प्राप्त की जा सके। यही कहानी बहुत बार दुहराई गयी है। उत्पन्न देशों में सोवियत की अवकलना से अन्तर्राष्ट्रीय मुद्रा-नीति का स्थिति समग्र है। ब्रिजिल के लोचन का गया १९१४ में लैटिन विद्रोह में लौट दिया। ब्रिजिल के लोचन को दो बारों का सामना करना था। आर्थिक विद्रोह के लिए अज्ञान की मांग और विदेशी कर्मों का दबाव और आई. एम. एफ. द्वारा एक प्रभावशाली स्थिरता रखनेवाले कार्यक्रम की मांग। इसके निरन्तर के दो रास्ते थे। एक यह कि स्थिरता का प्रभाव छोड़ दिया जाय जो उसारी आर्थिक रूप की दिया था या अर्थात् एवस्था का र्ज-कर्म विदेशी कर्म काय्य देने से इनकार कर-

पर जिन लोगों का प्रभाव है वे आक्रामक मानव (हॉर्न मेन्टलिटी) के हैं। वेनेडी ॥ समय इसमें वसी आयी थी, लेकिन जानसन के आने के बाद इसमें पुनः वृद्धि हो गयी और आज निवसन के समय यह चरण सीमा पर है। इसके प्रधान अर्थ-नेता रिचियर और काहु हैं। रिचियर, हरमन वाहु, जेन स्माइटर, मॉर, वोल्स्टेट, मोर्गेन स्टन, ये लोग एक सिद्धांत को आगे बढ़ा रहे हैं जिसे 'न्यू-क्लियर डेटेरमिनायिटी' कहते हैं, यानी क्लियर निराने की ऐसी व्यवस्था हो ताकि अगर कोई देश अमेरिका के आक्रमण करने के पहले अमेरिका पर आक्रमण कर दे और २-३ करोड़ लोग मार डिये जायें तो भी जवाबी आक्रमण के लिए हमारे पास ऐसी क्षमता हो रही चाहिए जिससे हम उनके २-४ करोड़ लोगों को मार सकें और उनकी आक्रमण करने की क्षमता खत्म कर दें ताकि वह दुबारा आक्रमण करने की स्थिति में न रहे जान और अमेरिका की विजय हासिल हो। यह उनका तर्कालक्ष (लॉजिक) है। कहने का मतलब यह कि उनके लिए बोन्हार करोड़ लोगों का मरना-मारना कोई बड़ी बात नहीं है, जिनमें चीनक भी सक्ता बहुत ही कम होगी।

गिण्टे दस वर्षों में उनके विरोध में एक समूह बना है जिसका कहना है कि उनका यह मान्यता गलत है। इन विरोधी लोगों के कुछ नाम ये हैं। जेम्स मोडिय, अनादोल पार्सोनी, विव्तिन थवट (अभी-अभी मरे हैं), जार्ज टायल। ये लोग शान्तिमय पद्धति से मुक्त का विरोध करते हैं और यह मानते हैं कि अहिंसा भी आगुल के समान या उससे भी अधिक प्रविजनायी जायग है जिससे समस्या का समाधान किया जा सकता है। अब, यहाँ पर अहिंसक मूल्य की कुछ शरक आन होगी है। हम यह नहीं बर्से कि अहिंसक एनाम बन जायगा, परन्तु उस शरक कदम उठा है ऐसा तो हम मान ही सकते हैं।

प्रश्न : अमेरिकी-समान को जिस स्थान पर जाकर ठिक जाना पड़ा है और सोचने के लिए वह विषय हुआ है उस स्थिति में उसे भारतवर्ष से क्या सीखना चाहिए और भारतवर्ष को उससे क्या ग्रहण करना चाहिए ?

उत्तर : अमेरिका में लोग भारतवर्ष के बारे में जानते नहीं हैं। जानने की जिज्ञासा उनके मन में पैदा हुई है, जो पहले नहीं थी। वे भारत की संस्कृति से प्रभावित होते हैं। भारतवर्ष के जो द्वाध अमेरिका आते हैं—उनसे वे प्रभावित होते हैं जबकि वे यह देखते हैं कि बिज्ञान जैसे विषयों में भारतीय छात्र तेज हैं। दोनों देशों के दोनों के परस्पर के सम्पर्क का बीदा जितना व्याप्त आयेगा आदान-प्रदान उतना ही अधिक होगा। इससे उनमें जो अहंकार का पाव है वह खत्म होया और भारत की सङ्कृति से वे सीखेंगे।

आज भारत और अमेरिकी सरकारों के बीच जो तनाव पैदा हुआ है वह तारामात्र है। दोनों देशों के नागरिकों के बीच तनाव नहीं है। बहुत ब्यापार दिनों तक दोनों देश मत्तग रहे हैं जबकि दोनों का विनाय कोरवण में है ? अमेरिकी जलता सरकार पर क्या खल छाती है, शांति की कल्पना बनती है ताकि दोनों देशों का तनाव खरम हो। भारत और पाकिस्तानी जलता के बीच भी तनाव चलता नहीं था, वह दूर गया था सक्ता था, परन्तु वहाँ की सरकार ने इसे बन्द करने के ब्याम बढ़ाया ही। सरकारों की इसमें बहुत बड़ी भूमिका होती है। अगर सरकारें बर्तमान करें तो एक देश के नागरिकों का अन्य देश के नागरिकों के बीच अच्छा सम्बन्ध स्थापित हो सकता है।

अमेरिकी समान जट्टाजी में बहुत है। वह बहुत ही तेज गति से दौड़ लगा रहा है। उसके पास दुना अवसाग नहीं है कि बर्ष में भी दानियान के साथ आ सके। बर्ष में मोटर से ही जाया है और मोटर से बिना उतरे ॥ प्रार्थना करने

वापस हो जाता है। विज्ञान में बूँद जगदा सरगरी है मत. जो काम मनुष्य को करना चाहिए वे तन मशीनों द्वारा होते हैं। इसके कारण आसनों और आदमी का सम्पर्क कम होता है। इसका नतीजा यह हुआ कि वहाँ के आदमी में कोमल भावनाओं का विकास नहीं हो पाया। परन्तु अन्य जगता अन्य देशों की ओर देखने का रख हुआ है। एक विद्वद् ही रहा है, प्रवर्तित समान से। उनमें वे ऐ हिप्पी आन्दोलन तथा हेरेड्यन आन्दोलन का काम हुआ है। कला, प्रेम, करुणा, आदर, धृष्टा के प्रति उनमें चेतना पैदा हो रही है। भारतीय सगीत के प्रति उनमें रति पैदा हुई है। अहिंसा को वे विकल्प मानने लगे हैं। आप देखिए—हम हरे हृदयवालो को। हमारे कोई कारे-पीठे भी तो वे कोधिन नहीं होते।

अब यह सवाल बहुत ही दिलचस्प है कि भारतवर्ष अमेरिका से क्या सीते ? हम अपने देश को न रुक बना रखते हैं, और न अमेरिका। हम दयावर्षे तो भारतवर्ष ही बनादेगे। भारतवर्ष में हजारों वर्षों में हुए मृत्यों को विरासत किया है। उन मृत्यों को छोड़ना नहीं चाहिए। हम जाने मृत्यों को छोड़कर उनके प्रतिष्ठित-मूल्य मृत्यों को सेते ही बर्ताने हैं। भारतवर्ष में आधुनिकता के बरख पारिवारिक भावना लुप्त होती जा रही है, जो एक अच्छी भावना है। सधुन परिवार में सुरक्षा की जो गारदी है वह ध्वनिजारी उमान में नहीं है।

विज्ञान को स्वीकार करने का मतलब यह तो नहीं होता चाहिए कि हम अपनी परम्परागत उदात्त मूल्यों को भूल जायें। कला, अशास्य, धर्म, दर्शन आदि में वहाँ हम पढ़ेंगे है उनमें हमारा एक महान अनुभव है। अगर हमने गीता, मुगल की योग्य तो हम बहुत बड़ी चीज को सेते। चीन भी विज्ञान में आन करने मूल्यों को नहीं छोड़ता। चीनिक गण्टि आन करने की जो तेज होच लगी है वह हमारे लिए उचित नहीं है। इससे तो गारमोदुम सङ्कटिवाविनाश होगा। 'उत्तादन करो, —

चुनाव और मेरी चिन्ता

—काका कालेत्कर

कातिरवार "भारत-भाष्य-विधावा पुनाम" का महीना आ गया। सारे देश में विपरीत रीतिरूप चलती होगी। अनुप्यो को और मोटर जैसे वाहनों को एक साथ बा भी ब्यापम वितना प्रसिद्ध। चन्द लोगो के लिए तो यह महीना 'विमान' की बसों की है। उन सबके दिमाग तेजो से चलने होंगे। उनके भी अधिक तेजो चलती होगी असधारमानो के मरिवाक में। लेकिन मैं तो बसमजब में पड़ा हूँ। देश की स्थिति और देश की प्रगति के विषय में मैं हमेशा जाग्रत रहा हूँ। इसीलिए चिन्तित भी हूँ।

"आज देश के लोगो का ध्यान विन बावो पर है। राजनीति में अनेकालेक पदो का डेर लग गया है। उनके ल-र विन-राय केद्वारी सीवानालो चलती हैं। प्रजा के प्रतिनिधियो में मनमाना पता-सर करने का बजा निविदा गुप्त हुआ है और चुनाव का 'जग' लड़ा होने पर 'समर्थ' की तैयारियाँ चलती हैं। लोगो को, और उनके घरवालों को, दूसरा गुप्त प्रसार ही नहीं।

यहां जाता है कि चुनाव-जब के द्वारा मनदाचारों को और खराब जनता

—घात करो, लालच करो उत्पन्न करो— का एक निरालिया आरम्भ हो जायगा। हवाई यहाँ वो हास और स्वागमय जीवन का विमान हुआ है उसी का जीवन होना चाहिए। अमेरिका का बायानुकरण समुद्रि तो ज्ञातश्रु करा देश, परन्तु जीवन के आध्यात्मिक तोड़ को गुना देना। हवाई जीवन में बायानुकरण, आत्म-विमान अनवरुपना को जो प्रभावशाली है वह बायानुकरण है। हमने विमान होना। अतः हम विमान और समुद्रि के साथ ही आध्यात्मिक जीवन का आधार है।

एक बात पर और ध्यान देना चाहिए जिसके कारण नीमनिक देवो

को बड़ी बीमारी राजनैतिक शिक्षा मिलती है। विटैव जैसे परिपक्व राजनैतिक हृदि के राष्ट्र में वह बात सही है। लेकिन हमारे यहाँ जो जनता का प्रभाव जीवन हव जानते हैं। चन्द नेताओं के महल के प्राणम और तेजो के बावजूद, बहुत बड़ता है कि चुनाव के कारण जनता को जिया नहीं मिलता। जिससे मिल रही है। जनता को 'सिखा' देने-राजनैतिक शिक्षा की माया मिलती है। और इसके पास परिपक्व हृदि और अनुभव है उसकी बातें भी आज कीन गुन रहा है ? देश का बायानुकरण गुप्त रहने का और "विप्लव हुआ गुप्तगम" प्रचलन बड़ी भी सही नहीं रहता। ऐसी हालत में उत्साह बीज रह विना ही मत को घेर रही है।

स्वायत्त-प्राप्ति के दिनों में हम लोग बाप में मतभेद होने हुए भी मिलकर काम करते थे। अविनाश गुप्तकी पुनरार लचक्र के हेतु उद्योग करने के लिए तैयार हो जाते थे। उसकी बहुत आज हम क्या देता है ? जिन्होंने छापी विपरीत मिलकर काम किया, वे भी अलग-अलग

को बुरे परिणाम सुनने पर रहे हैं। बाबाजानों और मोटरों के युवा के गुद हवा और कारखानों के लगे पानी के फुद बारी का निजता बर्जित हो रहा है और अब इसके विरोध में उन देशों में आवाज उठने लगी है। सबसे पर दुर्ग-टनार्ड भड़ गयी है। अतः यहाँ ऐसा न हो कि हव भी उमी खान पर पहुँच जायें। विमानवादी अमेरिका में बहुत है, यूरोप में भी है और एक भारत में भी रहितो तो विमान बनने की भी छूट दो जमान की और अनुपम होने की निज निजगी है। बा विमानवादी से भारत की को बचना चाहिए।

अनुसन्धार्थी : जीवन-पु

होकर एक दुसरे का विरोध भी कर रहे हैं और निन्दा भी कर रहे हैं। स्वराज्य पाने के प्रयत्न का लक्ष्य स्वराज्य मिलते ही खत्म हुआ। और अब "सत्ता और सन्तानि" के लोभ में अन्तर्गत का बलगुग मानो स्थापित हो चुका है।

लोग मेरी मलाह पृष्ठाने हैं। मलाह देने तो जब मैं इनकार करता हूँ तब लोग बहते हैं "अच्छा, उत्साह न दीजिये। लेकिन आप स्वयं अपना मत बिदे देते अपना तो बड़िये। आप जिस पक्ष को अपना जिस व्यक्ति को चाहते हैं ?

मैं कहता हूँ मुझे तो सबके सब पक्ष अच्छे लगते हैं। सबके साथ उम्मीदवार मेरे मन में अच्छे हैं। और सबको तो मैं मत दे नहीं सकता इसलिए किसी को भी अपना मत नहीं देने में ही मैं संतुष्ट माना देता हूँ।

मैं तो इनका ही चाहता हूँ कि आगामी चुनाव के ३११ ११११, (आदिशक्ति) निर्जन लक्ष्य प्रसिद्ध और कल्याण राष्ट्र के सभी जन आदि उपे-वित्त लक्ष्य की उम्मीद को बरद मिले। और कहाँ तक ही सके इन्हीं को प्रोत्साहन दिया जाय। "राजनैतिक और सांस्कृतिक परिवर्तन के विराम के अभाव में हमारी एकता और स्वयंभवा सारने में आयी है। इस प्रधान बात को सारा राष्ट्र अच्छा ताह के मध्यम के और राजनैतिक जीवन को हृदि के लिए सब लोग प्रयत्नवान बनें।

लोकनीति

विरोध

पड़िये नया संकरण

उर्वर देश सब प्रगमन

राजपट, बाग्यल-१

पुनाम-वतः लोकशा, २८ जनवरी, '७२

चुनाव और हम

१. हमारी चिन्ता का विषय सौवर्तंत्र है न कि किसी पार्टी या उम्मीदवार की हार-जीत। इसलिए हम प्रयत्न करेंगे, जहाँ भी कर सकेंगे, कि चुनाव मुक्त और निष्पक्ष हों।

२. पुष्टि के सपन क्षेत्रों में क्या हमारे केन्द्रों और सरकारों के प्रभाव-क्षेत्रों में विशेष रूप से हम अपनी बात मतदाताओं के सामने प्रस्तुत करें।

३. पुष्टि के सपन क्षेत्रों में ग्रामस्वराज्य-सभाएँ और प्रखण्ड-स्वराज्य-सभाएँ अपनी ग्राम-शान्तिसेना और तरण-शान्तिसेना के साथ विशेष रूप से सामने आयें। वे ये काम कर सकती हैं :

(क) मतदाताओं को पचें, पोस्टर, गोष्ठी, सभा द्वारा बतायें कि उनके वोट का क्या मूल्य है, सौवर्तंत्र को बनाये रखना क्यों उनका कर्तव्य है, और किसी भी उम्मीदवार को गुप्त मतदान का उनका अधिकार है। इसलिए वे वैसे के लोग या डके के भय से वोट न दें।

(ख) वे देखें कि इनके गाँव या प्रखण्ड में किसी वोटर पर अनुचित दबाव न बाँटा जाय, और न तो वोगस वोट ख़ुवाया जाय। मतदान में वच्यों का इस्तेमाल प्रचार या वोगस वोट के लिए न हो।

(ग) मतदान के अक्षर पर शान्तिसेना के सैनिक मतदान केन्द्र पर रहें। वे गाँव से घरे हुए, डरे हुए वोटरों को वोट के लिए अपने साथ ला सकते हैं। हमारा काम है कि अनीति के विरुद्ध जायाज उठावें और उसे रोकने का हर सम्भव अहिंसक उपाय करें।

(घ) समुचित मंच बटित हो जहाँ आकर सब उम्मीदवार एक साथ अपनी अपनी बात मतदाताओं को समझावें।

४. जहाँ ग्राम या प्रखण्ड-स्वराज्य-सभाएँ नहीं बनी हैं वहाँ सर्व सम्मितिर्षी बनायी जा सकती हैं और कालटिपर भर्षी विधे जा सकते हैं। जिन ग्रामीण क्षेत्रों में हमारा फ़िकास ना काम होता है और जहाँ ग़हरो या बैहासों में हमारे शान्ति-नेन्द्र या गांधी-शान्ति-प्रतिष्ठान के केन्द्र हैं उनमें यह पद्धति अपनायी जा सकती है।

५. कुछ क्षेत्र स्वामी मतदाता-शिक्षण के लिए चुने जाने चाहिए।

६. जिन मिश्री को रफि हो वे अपने सीमित क्षेत्र में चुनाव का अध्ययन करें और एक सक्षिप्त निवरण 'सर्वोदय-भूदान-यज्ञ' में भेजें। अध्ययन के मुद्दे ये हो सकते हैं :

(क) प्रचार के प्रकार—लिखित, मौखिक; मनाने, दबाने, चुनाने के उपाय।

(ख) वोट के दिन—
मतदान केन्द्र का दृश्य
ख़ासियों का इस्तेमाल, वोटरों को रोकना।

(ग) विद्यापियो, दच्चों का इस्तेमाल।

(घ) वोटरों की चुनाव में र्वि।

(ङ) अन्य कोई उल्लेखनीय बात।

७. इस अवसर पर राजनीति बनाम लोकनीति की बात भी मतदाताओं को समझायी जा सकती है।

मुद्दों की कुछ समस्याएँ

भूटो को कुछ समस्याएँ ये हैं : (क)

परिवर्तन पाकिस्तान में सौवर्तंत्रिक राजनीति का न होना जिनके कारण किसी बुनियादी मुद्दे के लिए आवश्यक सौवर्तंत्रिक बनाया बटित होया; (ख) उनका अपना दल, (ग) पाकिस्तानी सेना। जब तक पाकिस्तान की राजनीति नहीं बदलती वहाँ कोई ग़हरे परिवर्तन नहीं हो सकेगा।

सैनिक नयी लोकतान्त्रिक राजनीति के विकास के रास्ते में गम्भीर बाधक हैं। भूटो स्वयं अधिकारवादी व्यवस्था (अध्यापित विगत सिस्टम) के अन्वेष करने हुए हैं। उनके रचान पर उन्हें सौवर्तंत्रिक व्यवस्था स्थापित करनी है। वैसे वरेंगे ? क्या संविधान इसे बनेगा ? विभिन्न राज्य अपने-अपने अधिपतियों की राँग कर रहे हैं। उनको मानते हुए पाकिस्तान में विंग तहल का सप बन सकेगा ? इसके अलावा पाकिस्तान की जनता को क्या तल कर्ष्यर्षी बातन (प्रैक्टिकल सिस्टम) का ही अध्ययन हुका है। क्या वह अपने मत की सौवर्तंत्रिक पद्धति के समुद्र बना सकेगी ? भूटो का अपना समझ भी अस्पष्ट होने का है, न कि प्रधान-मन्त्री होने का। और, पाकिस्तान में व्यवस्था कायम तानाशाह रहा है।

दूसरा प्रश्न है सेना और सरकार के तिनल अधिपतियों के बीच का सम्बन्ध। यह सही है कि भूटो ने कुछ सैनिक अधिपतियों को बिनाकर कुछ को हटाया है। सैनिक सौवर्तंत्रिक पद्धति में संतुष्ट सेना को वरेंगे में बन्ध करना पड़ेगा। क्या भूटो के विप-पान जेन० मुल्हन, एयर मार्शल रहीम रॉ, या जेन० टिवा भी राजनीति को सीधे-पक्ष सैनिक बनना स्वीकार करेंगे ? उनके राजनीति में रहने हुए सौवर्तंत्रिक बने जनेगा ?

तीसरी समस्या है पाकिस्तान की अर्ध-निर्गमिता। अपना देश बाजार हाथ से निबल रहा है। सब परिवर्तनी-

मुंसहरी की पदयात्रा-२

प्रानस्वरान्य-सभाए :

सक्रिय और निष्क्रिय

राष्ट्रपति-सभाओं की कुछ सभा १०० से ऊपर है, लेकिन यह बहारा जटिल है कि सभी सभाएं दोष हैं। निम्निय सभाओं से सक्रिय सभाओं की संख्या बाकी कम है। सभी एक होना प्रत्यावर्तित नहीं है, निम्न द्वारा अक्रिय ऐसी होने चाहिए कि सक्रिय सभाओं की संख्या बढ़ी जाने; यह प्रक्रिया सभी नहीं बन रही है। और, यह सभाएं सभी सभाओं में सक्रिय हो को भविष्य की जनता संख्या को मध्यस्थ हो, जिसे भी बात नहीं है; हमें यह मानकर चलना चाहिए कि अपनी धर्म की क्षति है करने वाली सभाओं की कुछ निर्णय सभाओं में २५ से अधिक नहीं होगी।

मान्य श्री जी लक्ष्मणशर्मा विभागी देवी
 है वह मुझ रूप के दो पीतों की तरह
 है। एक है सोरी-विभागी भाषि की मुक्ति-
 भाषी वह भावपूर्ण और सुखी है नाक के
 भाषों की दय करके की जोशिया। मे दोनों
 पीतें हमारे लिए कहा की हैं क्योंकि
 हमारी भाषि मूल्य-पनात्मक है, इस-
 लिए उन्हें भाव, भाव, और भाव

[illegible]

मन्त्र में पारिव्रतन के सम्बन्ध में
 दो बातें सामने आती हैं। या तो
 पारिव्रतन करी कुछ दिनों तक अत्य-
 म्बन्ध रहेगा, या थोड़े पारिव्रतन में
 निराला होने में उद्यत होगी। मेडिकल बह-
 र्दशा सभी का उद्देश्य है एक बड़ा स्वस्थ भारत

के पीनो मोर्चों पर एक क्षाप्त क्षमिमान बखली की युवाइम हो नही, अकृत भी है। प्रश्न है कि हृय कार्यों का कम क्या रखें और उनके लिए माध्यम क्या वैचार करें। जिस कम से, और जिस माध्यम द्वारा कार्य हो रहा है, इसका क्षाप्तवराय के म्यूर-रचना की दृष्टि से बहुत अधिक महत्व है। मगर क्षाप्तवराय का विश्व मन में हो और उसकी रिमा हाट हो तो क्या वा रचना के क्षामात्र कार्य की क्षाप्ति-कारी बदाये जा सकते हैं। गाँवों से बोहदे पर, सोनों की क्षाप्ति युनकर, उसकी रतिविधि देखकर, रिचो के मन में यह क्षाप्त बना रह जा सकते हैं कि नभ वीसे क्ष-ये-नभ सो-नार क्षाप्तिवों के क्षिमाप में क्षाप्तवराय वा विश्व और क्षाप्ति क्षाप्ति होना चाहिए वा। कुछ मोर्चों के मन में क्षाप्ति की 'क्षिप्तिक्षेप' न हो तो मगर क्षेपवराय के क्षेपवा? क्षाप्तवराय की बारी का दमन इससे वैचार होना

को समर्पण करी है। उनमें कई ऐसे हैं जिनके मनी मुक्त हैं। विद्यार्थी भी हैं। उनमें उदाहरण है, बलराम है। लेकिन सभी उनकी कानि के सम्बन्ध में 'दायित्व' में भीतर सेना करी है। सभी

के विरुद्ध बाग डमरना छोड़ दें, और देश-
पात्रियों के भी छोड़ने को कहें, और पूरी
समिति भीगरी विधिति को सुधारने में
लगायें ।

भारत के हिन्दू में यही है कि नाति-
तान विचार हो, सोचविचार, सन्तुष्टिवादी
और रिदेरी परिवर्तन के अभाव में प्रचल
हो। इसलिए हमें अपनी ओर से यही
और परिवर्तन की अन्तर्गत में कार्यरत
कर देना चाहिये कि इस प्रकार का
पाठ्य है। साथ ही हमें इस बात के लिए
भी तैयार रहना चाहिये कि नातिवादी
हमारे लिए विचार के अन्तर्गत में कार्यरत
रहेगा।

—यो० गिरिधर शुक्ल,

‘सोपान’, कलकत्ता ‘७२

प्रश्ना ही है कि वे गाँव के लिए 'अन्धश्रम' कर रहे हैं। लेकिन यह भी कोई नुकसान नहीं है कि वे गाँव—और गाँव में भी गरीबों को—सामग्री ख़ासकर सोने के लिये हैं। यह नयी योजना मुझ का से १९ साल से ३५ साल तक के इन्तारे में दिखाई देती है। उन्हें ज़्यादा शिक्षित-प्रशिक्षित करने और एक मुश्किल बर्तने को ज़रूरत है। ऐसा श्रम-गान्धि-उद्योग के माध्यम से ही किया जा सकता है। यद्यपि कुछ गाँवों में उद्योग-गान्धि-नैतिक बने हुए हैं, फिर भी उद्योग-गान्धि-सेवा और श्रम-गान्धि-सेवा की दृष्टि से अभी बहुत कुछ करना बाकी है।

पुनर्वर्ष के अन्तर्गत नवें मैसूर के हुनर
सौन है वायव्यधाम्य-समाजी के पञ्चा-
धियायी—अन्तर्गत, नजी, नोदध्यायी,
और अन्तिमेष्टा के लक्ष्य। पराधियायी
और अन्तर्गत-अन्तिमेष्टा की मिश्रित नवा
मैसूर बनता है। यह वैश्वकर् नुजी हुई
कि कुछ सौमित्र नोय मैसूरिणी के अन्त
वायव्यधाम्य-समाजी के अन्त में विचलनी
के रहे हैं। उनका अन्तिमेष्टा मिल रहा है,
यह बहुत है। नृत्त के अन्तिमेष्टा और
लक्ष्य के पुनर्वर्ष के विषय में शम्भुधाम्य-
समाजी अन्तर्गत की नहीं है।

आपसपरान्त-साधनों की शक्ति धाम-
वासियों की विद्या प्राप्त करने में है।
एक ही कि इस प्रयत्न में उनके सामने
चार बहिनारत हैं : (१) मानवों ॥
आपसी सहाये, (२) वन्द्युओं का अविनाश
(३) सरकारी पदार्थों, (४) पाँच के
सम्बन्ध सभी वेदादि विषयों ॥ विशेष-
निष्ठता चाहते हैं यह सब । सादे-
चित्त वालों के हित अर्थात् और सामान्य
प्रवाद आदि बनोईमात्रिक स्थलों को भरण
हूय करना पड़ेगा । लेकिन ये चार सब
ऐसे हैं जिनकी जवाबदा गरीबी का सफाई ।
मानवों के आपसी सहाये, निर्वैय के पाँच
के दूसरे लोगों को भी समेत लेते हैं, आपसी
रूप ॥ हृय करते हैं । ऐसा कुछ अधिकांशों
में हुआ भी है । वन्द्युओं का पुष्पाङ्गों
का निराश्रय प्राप्त करना आज्ञाय गरीब-

है ! उनका नियम प्राप्त अभी हो सकेगा जब हम भूमिहीनता, भयदशी, बंटाईशरी, नम स्तन पर कण आदि प्रश्नों पर समीरतापूर्वक विचार शुरू करेंगे, और ग्रामस्वराज्य-सभा की बैठकों में गरीबों की हितान्धियों की सुलझाने की कोशिश करेंगे ।

यह बात जाननी पड़ेगी कि ग्रामसभाओं का जितना ध्यान बीषा-नट्टा भूमि प्राप्त करने की ओर जाता चाहिए या उतना नहीं गया है, बरिच यह मानना पड़ेगा कि इस प्रश्न की ज़ेदा हुई है । भावसुद दलके कि कुछ जमीन बीषा-नट्टा में प्राप्त हुई है और बंटी है, शास्त्र हमारे सामीप्य सत्ययोगियों के मन से यह बात निजलगी नहीं कि जमीन बीषा देश ? यह बात भी है कि कई ग्राम और प्रसन्न-सभाओं के मुख्य लोगों ने भी अभी तक अपना बीषा-नट्टा नहीं निकाला है, या निकालना चाहते नहीं हैं, इसलिए आज-काल जमीन के प्रश्न की नहीं उठाके, और यह भी चाहते हैं कि दूसरे भी न उठाये । ऐसी स्थिति में अगर गांव के गरीबों को लगे कि उन बातों की विनये उनका सीमा सम्बन्ध है, दावा या रहा है तो कोई आश्चर्य की बात नहीं है । ग्रामवासीयों का प्रश्न देखा भी है, और किसी जगह में देखा नहीं भी है । यह रही है कि बचपन के कुछ सुविधा, पच-उपपच आदि नयी ग्राम-सभा की अन्तर्गत प्रसिद्धी मानने लगे हैं । वे सोचते हैं कि ग्रामस्वराज्य-सभाएं बनकर ही जगहों की सत्ता उनके हाथों से निकल कर जगता के हाथों में पनी जायगी । इसका ही नहीं, वे देखते हैं कि ग्रामस्वराज्य-सभा मामलों और महाप्रश्नों के लिए, जो वे स्वयं होते हैं, एक नया संकेत बन सरती है । दोनो दृष्टियों से बर्जीन भी दुख भी होता है । उन्हें ग्रामस्वराज्य-सभा में प्रति सत्ता होती है, लेकिन हमें ऐसी स्थिति की सामान्य मानना चाहिए । हर ग्राम में स्थिर स्थिति और पुनः सत्ता के कारण

परिपूर्ण की प्रक्रिया में ऐसी सत्तामें जाती है । यह समाज का 'नारमल रेजिस्टेंस' है । हमें धर्म के साथ अपना नाम करते जाना चाहिए । 'सर्व' से भय या अस्ति चाहें विजयी हो, उसके अवयव रहने का सख्त बहुत कम लोगों में होता है । ग्रामसभा के कुछ लोगों के विरोध से जन-जन को स्वयं करनेवाले बिना आन्दोलन का कुछ विगड़ने का उत्तर नहीं है ।

यही बात सामूहिक कार्यकर्ताओं के बारे में भी है । पहले वे सिद्धान्त का नाम लेकर ग्रामस्वराज्य को अन्तर्गतारिक बताते हैं, फिर बाधों की दुहाई देते हैं, लेकिन जब देखते हैं कि ग्राम गांव का है और गांव खुद अपने बल रहा है तो वे गांव के साथ हो जाते हैं । गांव में रहने और गांव का जीवन विमानमय कार्यकर्ता का रूप 'मैता-टाइप' कार्यकर्ताओं के दल से भिन्न होता है । स्थानीय 'मैताजो' को अपने प्रभाव और प्रभुत्व की अधिक विन्यास होता है, गांव के बाज की बम ।

लेकिन निम्नलिखित ऐसी है कि गांव के अधिराज्य केन्द्र स्थिति स्थिति-नियंत्रण कार्यकर्ता दल के जुड़े हुए हैं । इनका उनके बाज और विचार पर प्रभाव पड़ता है ।

दमन क्या उपाय है ? यह स्पष्ट है कि दलबन्दी और ग्रामस्वराज्य-सभा का भय नहीं है । लेकिन बंटी सत्ता, गांव की ही या अन्तर्गत की, अपनी शक्ति के लिए-सत्ता-सिद्धि को चाहें नहीं बना सक्ती । इसे हर एक की मुक्ति दिल से स्वीकार करना पड़ेगा । लेकिन यह वह जरूर वह सक्ती है कि उसका कोई पंचवित्तरी ऐसा न हो जिससे सामंजस्य की जगह न पुरी की हो, उपाय को बिगो दल का सजिव प्रत्यक्ष ही पंचवित्तरी यह सबके साथ जिसमें दूसरे दल के लोग भी होते, निष्पक्ष व्यवहार नहीं कर सकना, लोगों को उनकी निष्पक्षता में विश्वास नहीं होता । दूसरी बात यह कहना या सरती है कि गांव का बाज सर्वसम्मति से होता—

मिस्त्री बिगेर स्थिति में सर्वसम्मति से भी—इसलिए गांव में दलबन्दी का बाज नहीं है । अगर गांव के लोग दलबन्दी से अलग रहेंगे तो गांव में रहनेवाली पाठियों के कार्यकर्ताओं की निष्ठा बरसेगी; उनमें भी दलनिष्ठा के स्थान पर ग्रामनिष्ठा आयेगी । नम-ले-नम इतना अवश्य होगा कि अधिक लोग अपनी 'राजनीति' की बाज के बाहर रहेंगे, और गांव में ग्राम-स्वराज्य-सभा का निर्णय मानेंगे । हर हालत में ग्रामस्वराज्य के कार्यकर्ताओं और सहायोगियों को बार-बार गांव की बात सामने रखनी होगी । उन्हें स्वयं इस बात का ध्यान रखना होगा कि वे किसी व्यक्ति, जाति या दल आदि के विरोधी न हों । उनके धारणा से गांव का वातावरण बदलेगा । ग्रामस्वराज्य में जरूरत पड़ने पर अव्यति और अन्तर्गत का प्रतिहार रिवाज या सरता है, लेकिन उसमें स्थानीय रूप से विरोध या सत्य की नीति अपनाते की दुहाई नहीं है ।

मुमहरी में, सदा दूसरी जगहों में भी ग्रामस्वराज्य-सभाओं की निर्णयता के कई कारण हैं । प्रभाव, अन्तर्गत आदि सामान्य कारण हैं जो हर जगह हैं । सबसे अन्तर्गत वे कारण भी हैं । (क) कार्यकर्ता का गांव से अपने सम्पर्क में रहना; (ख) अनुशासितियों की जिम्मे अन्तर्गत, मुख्य रूप से विनाश-अन्तर्गत, का पूरा न होना, (ग) कार्यकर्ता की क्षमता या निष्पक्षता में भरोसा न होना; (घ) पंचा-विचारियों का ग्रामसभा के बाज पर हस्तक्षेप करने के बाद भी भीतर-भीतर उसके कार्यक्रम में अस्ति, (ङ) पंचा-विचारियों में मन में बीषा-नट्टा देने की संभावना न होना, जिसके कारण वे नहीं चाहते कि ग्रामस्वराज्य-सभा स्थिर हो, (च) ग्रामस्वराज्य के बाज मुसददी, (छ) ग्रामस्वराज्य के बाज सर्व-ग्राम्य निर्णय और प्रभुत्व में अन्तर्गत । (ज) गांव की बरतना का प्रत्यक्ष कार्य-क्रम का न होना ।

अगर ग्रामस्वराज्य-सभाओं के पक्ष

सहरसा का अभियान : वावा का सन्देश

- ४—सर्व सेवा संघ के अध्यक्ष वा
निर्वाचन
५—देश की परिस्थिति एवं ग्राम-
स्वराज्य
६—मतदाता-शिक्षण
७—खोज-सेवकों की एवं सर्वोदय
मण्डलों की सक्रियता कैसे बढ़े ?
८—सहस्र-शालिसेना एवं ग्राम-
शालिसेना
९—सादी

१०—अभ्यसकी अनुमतिसे अन्य विषय

ग्रामस्वराज्य समिति की एक बैठक में बिहार के कार्यकर्ताओं ने जलसाह-पूर्वक सर्व-सम्मति से निर्णय लिया है कि ता० १५ मार्च से १५ जून तक पूरे सहरसा जिले में सघन कार्य और ता० १५ जून की रात-रात में भूमि-वितरण समारोह किया जाए। इसके लिए प्रदेश के कार्यकर्ताओं को तथा अन्य प्रदेशवालों को भी विनमित किया जा रहा है। ये ५०० कार्यकर्ता ता० १५ मार्च को सहरसा में एकत्र हों, वहाँ उनका दो दिन का शिविर हो। समग्र फिट के जिले के हर प्रभाग में नहीने घर के लिए पैसे जायें। जिला ग्रामस्वराज्य अभियान समिति ने इस निर्णय का हार्दिक स्वागत किया। वर्षों के दौरान सुधी सुधीला बहुत ने कहा कि ग्रामिक समारोह की तरह नगाने की बात है तो इस समारोह के लिए जनता की भट्ठा भावना होनी चाहिए। यह भावना व्यक्त करने के लिए जनता की धम्मा होती है तो कितना बड़ा मायोजन खड़ा हो जाता है। ईश्वरदायक वृत्ति के बिना जब परिवार या सत्ता का आधार से गुप्तता का बेश छापा किया जाता है, तो मायोजन की धार्मिक रचना नहीं बनता होता। रसायन पावित्र्य की प्रेरणा निरवरोध होती होगी, उलना उलना तेज प्रकट होगा। इसलिए इस समारोह में

शाहित होनेवाले लोग एक माह के लिए स्वतः प्रेरणा से अपना समय देकर इस यज्ञ-कार्य में शामिल हो, यह ज्यया भण्डा होगा। करने इस दृष्टि को मान्य किया और तब किया कि इस कार्य को सफल करने के लिए सभी से योजना-पूर्वक तैयारी शुरू कर दी जाए। इसी तफ़्तील तब करने के लिए अमरा की राजेन्द्र मिश्र, सभी की महेश्वर नारायण, सुधी निर्मला बहन, सुधी सुशीला बहन, श्री विद्यासागर भाई, श्री नृपमोहन शर्मा, श्री इन्दुराज मेहता, श्री विद्वरान बट्टा, श्री कामेश्वर बहुगुणा तथा श्री तर्पेश्वर भाई की उपस्थिति बनायी गयी है।

सर्व सेवा संघ का अधिवेशन

सर्व सेवा संघ का स.माही अधिवेशन ता० २५ जून ७२ को दोपहर ११ बजे से सवेरे, जिला कार्यालय (पञ्चायत) में होगा। अधिवेशन ता० २५, २६, २७ एवं २८ को सवेरे १२ बजे जारी रहेगा। सब सार्वसेवकों की उपस्थिति प्राथमिक है।

इस अधिवेशन में निम्न विषय रहेंगे :
१—दिनपत्रों को खट्टा-अवति
२—पिपली बैठक की कार्यवाही की स्वीकृति

३—सभी की रिपोर्ट (१२ अक्टूबर '७१ से जून '७२)

इस अंक में

प्रकाश है सार्वजनिक वर

—साम्प्रदायीय १११
अमेरिकी और भारतीय समाज में हिंसा

—श्री डा० विश्वबन्धु षट्ठी १२२
भारत में परीची-८

—अनुपमनाथी : श्री राममूर्ति १२४
विषय बुद्धा-शेष और तीसरी दुनिया

—श्री वैरिष्ठ पेंवर १२५
शीर्ष-स्वरूप सारवा साहस्य सरभटे

—सुधी निर्मला देशपांडे १२६
नृनाथ और मेरी पिन्ना

—श्री वासु बलेश्वर १२७
भूटी की कुछ समस्याएँ

—श्री शिशिर कुमार गुप्त १४०
मृगहरी की पदमावता-२

—श्री राममूर्ति १४१
अन्य स्तम्भ

आन्दोलन के समाचार
आशु के पत्र

मुख्य वृद्ध का व्यंग्य विन
—'हृदयन एवरेट' के

वार्षिक मुद्रा : १० रु० (रफ़्तक कागज : १२ रु०, एक प्रति २५ पैसे), बिसेस में २५ रु०; या ३० प्रतिपिप या ४ सालर।
क संक का मूल्य २० पैसे। चौकुर्यवसल बट्टा द्वारा सर्व सेवा संघ के लिये अक्षयचित्त एवं मनोहर अंश, आरामगो में मुद्रित

वर्ष - १८ अंक - २३, सोमवार, १ मार्च १९५५
 सर्व सेवा संघ वित्तिय विभाग,
 राजघाट, बाराबतली-१
 गारु मरिगा - बोल - १४१११

सुपादक
 सामग्र्य



सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

सर्वोदय

श्रीमद्भगवान् श्रीगुरुदेव श्रीगुरुदेव श्रीगुरुदेव श्रीगुरुदेव श्रीगुरुदेव श्रीगुरुदेव श्रीगुरुदेव श्रीगुरुदेव श्रीगुरुदेव श्रीगुरुदेव

चुनाव का रंग

घोना जनता का हुआ रंग चुनाव में रंग।
 मैनाओं का रंग तरह बरान गया है रंग।
 बदल गया है रंग मान बनाया घर छोड़ें।
 होकर के अति मधु हाथ जनता से जोड़ें।
 कहे मधु कविदास बाद में रंगे घोना।
 भले रंग इस समय रहे जनता का घोना।



जनता का कुछ रंग तरह हो आवेगा हल।
 पीत आवेगा जब यही रंग चुनाव का काल।
 इस चुनाव का काल प्रिय जब मैना आवेगे।
 कर जोड़ी जनता को छोड़ चले जावेगे।
 कहे मधु कविदास, हिंदा सब चेडे कथा बनता।
 मैना घावे माल, मरेगी भूतो जनता



ग्रामस्वराज्य की पहली जिम्मेदारी : शिक्षा में क्रान्ति

प्रिय कृष्णराज,

विद्यार्थी मन में मैंने लिखा था कि मेरी यात्रा अगर उन प्रसंगों में हो, जहाँ पुष्टि-कार्य ना एक चरण पूरा हुआ है। मैं कहा करता हूँ कि पुष्टि के बाद सृष्टि के लिए मार्ग खोजने का चिन्तन सभी से होना चाहिए। मेरी यात्रा मरीना प्रखण्ड में अगर रहती हो तो प्रत्यक्ष परिस्थिति के सम्पर्क में विचार करना आसान होगा।

पुष्टि का काम पूरा हुआ, तब समझना चाहिए जब ग्रामसभा अपने आप कुछ काम करने लग जाय। कुल जमीन का बीमा-नद्वारा बंट जाय तथा भूमिहीनों का कच्चा हो जाय, जितने सामान्यतः मरीना प्रखण्ड में रहते हैं, वे भी समर्थ-समर्थ भ्रमरकर उन-उन ग्रामसभाओं के सदस्य बन जायें, अवास-मुक्ति हो जाय और कानूनी पुष्टि हो जाय। इतना काम सभी समय रूप में सत्ता की जरूरत है।

उसके बाद पुष्टि के काम का मतलब है ग्रामस्वराज्य की स्थापना। इस विन्दु पर बड़ा प्रश्न यह है कि ग्रामस्वराज्य का कार्य और भूमिका क्या होगी? क्या पुष्टि के उपरीष्ठ काम पूरा होने के बाद प्रखण्ड बना रहेगा और सरकार के हुक्मे-दूतरे विचार के विचार बने रहेंगे? अभी ये सोचना होगा कि कौन-कौन विभाग सरकार-निर्देश ग्रामस्वराज्य की जिम्मेदारी में आवेंगे? मैं चाहता हूँ कि ग्रामसभा के सदस्यों के साथ इन प्रश्नों की चर्चा करें।

मैं मानता हूँ कि ग्रामस्वराज्य की पहली जिम्मेदारी शिक्षा में क्रान्ति करने की है। १९२७ में जब कांग्रेस की बिनिस्ट्री हुई थी तो गांधीजी ने देश के नेताओं की सलाह दी थी कि उनको सबसे पहला काम शिक्षा में क्रान्ति करना है, क्योंकि जब तक मनुष्य का निर्माण नहीं होता है सब तक राष्ट्र-निर्माण सम्भव नहीं है।

अभी मुम्बई प्रखण्ड में गांधी सरया में ग्रामसभा की बनती ही उपप्रकार वायु ने नयी शिक्षा की दिशा में प्रयोग करने को

बहा बर्षों के भी मानते हैं कि किसी प्रकार के स्वराज्य की अगर संभलि करना है तो सबसे पहले वही शिक्षा की व्यवस्था करनी है। मुम्बई में ये प्रयोग खोजने के ज्योतिर्माई कर रहे हैं। वे सरकारी स्कुलो के मुद्धार की दिशा में खोज रहे हैं। मुम नोनों को भी मरीना प्रखण्ड में शिक्षा का प्रचार क्या होगा, उस पर ध्यान देना चाहिए। मुम्बई के प्रयोग के अनुसार ये यहाँ का भी काम चलाना होगा ताकि सरकारी कुछ बदल हो सके। लेकिन साम-गांध आगे बढ़कर और बढ़ाई का प्रयोग भी हाथ में लेना चाहिए।

१९३० में बापू ने स्कुली शिक्षा में मुद्धार की बात की थी और उसी दिशा में मुम्बई एव मरीना का प्रयोग होना चाहिए। मैं मानता हूँ कि ज्योतिर्माई के कार्यक्रमों में यह काम हो सकेगा। लेकिन १९४२ में गांधीजी ने जो समय नयी जालीय की बात कही थी, यह बहुत महत्व की है। उन्होंने कहा था कि शिक्षा की अप्रति गर्भ से पैदा तक है। विद्या-शाला पूरा समान है। उस समय हिन्दु-स्तानी तालीमी समय, रिपोर्ट छापने के निषेध और कुछ न कर सके। बापू के 'वैजिते मित्र' में वही जाने के कारण तथा साम्प्रदायिक बने के मुकामिले का कारण जालीय समय को उनका मर्त्य-सर्वन नहीं मिल सका।

१९२६ में ज्योतिर्माई विनोबाजी के साथ विनयनाथ में परवाना में रहे। उनसे प्रेरणा लेकर १९२७ में हिन्दुस्तानी तालीय समय की दिशे की बैठक में उन्होंने समय नयी तालीम का प्रस्ताव स्वीकार कराया। उन प्रस्ताव को पेंड करते समय नागरम्जी ने जो खण्डन दिया था वह बहुत ही महत्व का था।

प्रस्ताव और नागरम्जी के खण्डन को पढ़कर मुम्बई बहुत ही उत्साह हुआ था और मैंने उनके तुरत उत्तर कर प्रस्ताव रखा था कि वे और आजादी की

विशी परामदानी गांव में बैठकर उसका प्रयोग करें। मैंने भी इसमें पूरा सहयोग करने का वादा किया था। उसी उत्साह में मैंने 'समय नयी तालीम' पुस्तक भी लिख डाली थी।

वे इसकी तैयारी कर रहे थे, इसी बीच जालीयों का प्रयोग विनोबाजी के प्रश्न को लेकर उन लोगों के दिव कुछ टूट गये और इस प्रकार के नये नाम के लिए उत्साह नहीं रह गया। फिर सेवाश्रम को लेकर उनके मन में निराशा रही और समय नयी तालीम का प्रश्न हमेशा ही लिए पीछे पड़ गया।

फिर पिछले साल सहरसा के काम के तिसरिले में मैंने समय नयी तालीम के प्रयोग के लिए ग्राम-गुरुकुल की योजना रखी थी। मैं मानता हूँ कि अब उन दिनों में कुछ काम करने का प्रयास करना चाहिए। मेरी यात्रा की अप्रति मैं अगर कुछ निबन्ध आगे तो उत्तम होगा। इसके विषय ग्रामस्वराज्य टिकेगा नहीं। मैं मानता हूँ कि अहिंसक समाज-रचना के लिए गांधीजी ने जितनी परिश्रमपूर्ण की है, उनमें समय नयी तालीम का विचार अंतर्गत है। उन्होंने भी एक बार कहा था कि नयी तालीम उनकी सर्वश्रेष्ठ देन है।

धोपाल में मुझे पाठकर को दात योजना के बारे में कहा था। उन्होंने भी इसके लिए उत्साह जाहिर किया था। क्या वह दात भाषा में साथ रह सकता है? ये तो दो दिन का प्रयास समझकर कर जायेंगे। अगर वह साथ रहे तो लगभग वर्षों से कुछ योगना बन सकती है और जितने गांव में इसकी सम्भावना मान्य हो, उन गांवों में मेरी यात्रा के बाद पाठकर मुद्धार से व्यवस्था करके कोई कार्य निरालने का प्रयत्न कर सकता है। फिर वह दूद हो दो-दर सागी के साथ इस प्रयोग में लग सकता है।

धोलाबरा, सहरसा (बिहार) १६-१-४२

यत्नेद, जोरुमाई

मतदाता क्या करे ?

पुनरावकाश राजनीतिर हल हर चुनाव में नया घोषणा-पत्र क्यों निकालने है ? क्या के यह चाहते हैं कि विजिते घोषणा-पत्रों को मानने स्वरुप मतदाता उनके कथन को परखें और नये चुनाव में वोट दें ? या, यह कि पुरानी बातें नुन जायें और सिर्फ नये बातों से नुन होकर उन्हें खराब में भेजें ? हो सकता है ये यह चाहते हो कि मतदाता घोषणा-पत्रों को देखें ही न, और सिर्फ कुछ सांख्यिक बावों से प्रभावित होकर वोट दें ।

सिपाई यह दे रहा है कि घोषणा-पत्र का महत्व सामान्य और घर न मतदाता के लिए रह गया है, और न उम्मीदवार के लिए । मातृम नहीं स्वयं दलों के लिए कुछ रह गया है या नहीं । लेकिन राजनीति का जो रस है, और चुनाव जीतने के लिए जो सारी नीतियाँ की जाती हैं उनमें घोषणा-पत्रों का क्या स्थान है, इसका पता बूझने से भी नहीं चलता । सभी कुछ त्रिं हुए दमकया में घुसकर का चुनाव हुआ । भी मुरख दलों में भिड़त पों । उनके दो बड़े उम्मीदवार थे । सफल की कभी नहीं थी । बालें और बाते का डेर था । वैसे भी रिक्त लगे, मिलना मुश्किल था । चुनाव के सप्ताह में वे सारे काम बिदे लगे, वे सारे रोज़ सवावे गये, जिसकी जात में मनाही है । इसी चुनाव में नहीं, हर चुनाव में हर उम्मीदवार ने यही कहा है : 'हमारी पार्टी जीतेगी तो सबसे पहले मुझे अपना प्रशासन बनाने करेगी ।' यह वादा हर एक ने हमेशा किया है । चुनाव में कुछ भी उठा न रसोयाने लोग बाधा करते हैं कि जीतने पर शांति सुधार प्रशासन बनाने देंगे । रिक्त नीतिविज्ञान है यह लेकिन उम्मीदवार बाहर रहते रहे हैं । और मतदाता सुनते रहे हैं, और दोनों देखते जा रहे हैं कि चुनाव और प्रशासन दोनों की क्या गरिब है आगो कबली से बना रहे हैं ।

इस बात का मतदाता चुनाव की शरमशी है । हर जगह दो बातें सुनाई दे रही हैं । एक और से कहा जा रहा है 'देखो, हम दिल्ली में थे तो हमने क्या देखा तो सड़ाई खोली । हम राज्यों में हो जायेंगे तो गरीबी की सड़ाई भी जीतेंगे ।' दूसरी और से कहा जा रहा है, 'कल्पना देख की सड़ाई खोली मतदार जी है । इसकी शाखाएँ किसी एक को क्यों दी जायें ? गरीबी की सड़ाई दिल्ली में नहीं, पटना और लखनऊ में सड़ने कासेगी शिसे जनसे पठाया अच्छी तरह हम सब खाते हैं । हमें सरकार में भेजकर देखो ।'

भास के गरीब ने बारी-बारी सबको देखा है । यह अपनी गरीबी को अच्छी तरह समझता है । अगर वह नहीं समझता तो सड़ाई की गरीबी के विचार इतने बालों से होनाशायी हल सड़ाई की निवेदन राजनीति में सब रहे हैं । गरीबी से लड़ने-मड़ने देव का साधन ही कोई उपाय बना हो जो 'समाजवादी' न हो बल्कि

हो । गरीब सोचता है कि गरीबी की सड़ाई का नाम क्यों न बदल दिया गया ? फिर सोचना है कि यह भी नये उमाने की एक नयी चीज होगी । इसके गुण हल कभी उसे पता नहीं है । इतना यह जरूर देख रहा है कि गरीबी की सड़ाई ऐसी है जिसमें जीत की सम्भावना की होगी है लेकिन हार गरीबी की नहीं होगी । किसी भी दल की सरकार हो एक के बाद दूसरे कायम बने हैं । हर कायम के पास होते पर यही कहा जाता है कि यह समाजवाद की जीत है । इस तरह की जीत देश भर में समाजवाद की होगी या नहीं है, लेकिन गरीबी गरीब की नहीं छोड़ती । उम्मा बेरोजगार का सवाल हल नहीं होता । उनकी बेहतर की बीमन नहीं बढ़ती । छोटे-सादमी की दूँरी नहीं मिलती । नीति के विचार के संकेत में हलित कर्मज नहीं पहुँचती । यह अवलोक में जाना है जो न्याय की, और विद्यालय में मड़ने को भरती पठाता है जो शिक्षा को, उसे ऐसा देख ही करोना पटना है । फिर भी क्या न्याय विज्ञता है और क्या शिक्षा मिलती है ? यह देखना है कि नहीं क्या उम्मा ईमान, यही गली वसोई हलन, और नहीं मिलती उम्मा रोटी ।

ऐसे समाजवाद को मतदाता क्या समझे ? नेता के लिए समाज-वाद का कार्य है चुनाव में जीत । लेकिन मतदाता के लिए ? चुनाव के घोषणा-पत्रों में और नेताओं के कथनों में समाजवाद ही समाज-वाद है, लेकिन मतदाता और उनके बारी और के जीवन में ? यह समाजवाद को क्या दूँडे ? यह एक ऐसा सवाल है जो बरसात के चुनाव की तरह चुनाव में बारों और बरसने लगता है, लेकिन चुनाव खल होने ही न जाने कहीं सामन हो जाता है ।

ऐसी स्थिति में यह बावला बलिन है कि चुनाव के घोषणा-पत्रों का कोई महत्व रह गया है—मतदाताओं के लिए या उम्मीदवारों के लिए । फिर का साथ-साथ कि मतदाता घोषणा-पत्रों को न देखकर दूसरी चीजों की देखें जो नहीं दखी बाहिर, और जैसे-जैसे वोट देकर अपने जान एछावे । और अब तो कई जगह ऐसा हो गया है कि मतदाता मतदान नहीं करता और मतदान ही जाता है । यह हमारी बला क्यों करे ?

अगर चुनाव में से घोषणा-पत्र निरुप जायें तो चुनाव की राजनीति में क्या बचता है ? ठिके जीत और हार, सभा और अधिवार । इसके अलावा और क्या ? फिर राजनीति में कोई चीज गुणात्मक नहीं रह जाती—न विचार, न विचार, न सत्य । हर राजनीति एक व्याख्या बन जाती है । वाद विचार का प्रतीक नहीं रह जाता, सार बाक्य का डरना रह जाता है । मतदाता यह फले ही देता रहे, किन्तु अपने मन को इस सारी प्रक्रिया से बाध कर लेता है, वह मान लेता है कि यह खेन कुछ खास तरह के सोचो का है । ऐसी राजनीति में गति या बलिन नहीं रह जाती, यह कोई परिवर्तन नहीं का सपना । यह गतिर स्वामी का सामन बन जाती है । क्योंकि लोग अपने बलिन रह जाते हैं । निरुदेह ऐसी राजनीति देव के जीवन की समझो—

कैरीअर बनाम मिशन

—बीका कालेवर

(एक)

जब भारत में अंग्रेजों का राज था तब सरकारी नौकरी करना सामान्य भले ही हो प्रतियुद्ध की बात नहीं थी। कोई खादमी कोई खादमी नौकरी करने को उसमें कोई दोष नहीं था लेकिन प्रतियुद्ध की नहीं थी। प्रतियुद्ध की केवल विदेशी राज का विरोध करके स्वतन्त्र-प्रतियुद्ध के लिए युद्ध-भुक्त करते रहने की। सामान्य जना बहुते की कि स्वतन्त्र-प्रतियुद्ध के लिए त्याग करना, जलता की विधायन सेवा करना, और जान लड़ने में जानना, यही थी राष्ट्र-सेवा। बाकी की सब प्रवृत्तियाँ थी वो राष्ट्रप्रेमी होती थी या होनहारोपयोग।

स्वतन्त्र होने के बाद सरकार ही राष्ट्रीय बन गयी और स्वतन्त्र के अन्तर्गत नैता सरकार को जलनेवाले जमीन भिन्न भिन्न गये, तबसे सरकारी नौकरी भी राष्ट्र-सेवा बन गयी है। प्रजा-सत्ता का राज्य समाजवाद में माननेवाला है यानी प्रजा-सेवा के अधिपति-समर्थक काम सरकार द्वारा करने की नीति मान्य हुई है। ऐसी हालत में सरकार समाजवादी लोग राष्ट्र के नेता माने जाते हैं। सरकारी नौकर राष्ट्र-सेवक हैं। तब स्वाभाविक समाज-सेवा करनेवाले लोगों की कोई आवश्यकता ही नहीं रहती। अन्त-सेवा के एक-के-सब काम करने का आग्रह जब सरकार रहती है और हर एक क्षेत्र का राष्ट्रीयकरण यात्री सरकारीकरण प्रभाव होने लगा है, तब सर्वत्र राष्ट्र-सेवकों के लिए सेवा का एक ही मार्ग रह जाता है, वह है सरकारी नौकरी।

पुरानी राष्ट्रीय जमाने और राष्ट्रीय विचारों अब सरकार मान्य हुई हैं, कालेज व विविधविद्यालय बन गयी। उन्हें सरकारी छात्र भी मिलने लगे। सब वहाँ के अपना-प्राप्त को सब स्वतन्त्र होने का कोई कारण न रहा। सरकारी छात्र लेने पर सरकारी नियम और नीति मान्य करनी ही पड़ती है। स्वतन्त्र प्रयोग करनेवाली सरकारें अब पहले के जैसी नहीं रही। इसलिए स्वातंत्र्य और स्वतन्त्रता का न कारण रहा, न मान्यत्व। राष्ट्रीय सरकार का विरोध करनेवाले लोग विद्रोह के नेता बने। उनकी सरकारें, जलती रहती हैं लेकिन उनकी कोई खास प्रतियुद्ध नहीं है।

ऐसी हालत में जो पीछे लोग राष्ट्रीय सरकार के प्रति आदर रखते हुए उससे भावित रहते हैं और राष्ट्रीयों के रचना-स्वतन्त्र कार्यक्रम को स्वतन्त्र रूप से चलाते हैं उनको जनता की तरफ से कभी बदर मिलती है, कभी नाम मान मिलती है। जनता बहुते है कि "अगर आप राष्ट्र-सेवा करते हैं तो सरकार से आपको मदद मिलनी चाहिए जबकि राष्ट्रीयों के नाम जिनको जनता से दख-बाद करके दिये गये हैं उस भावी-भावन-मिति से आशु की वैसे मिलने चाहिए। अगर दोनों से नहीं मिलते अपना दोनों से लाभ नहीं लेते तो उनका कारण मान हो जायें। हमें उसमें दित्तवसी नहीं है।" समाज्य धार्मिक जीवन में आदर्श ऐसा ही अनुभवित रहनेवाला है। आर्थिकता स्वातन्त्र्य का विरोध कोई नहीं करेगा। लेकिन अनित्यता सेवा के लिए कोई अनुकूलता भी नहीं रहेगी।

एक दिन एक लड़की ने आकर मुझे पूछा, "मिस्त्री जमाने में दामनी भी हैं और पी० एच० डी० की सेवारी भी करती हैं। उसपर मिलने के बाद क्या करना चाहिए तो मनी तक मैंने सोचा नहीं है। आपसे सहाय और दिगा-दर्शन की कौता रहकर आयी हूँ। आशु की भारे देश की अनेक समस्याओं का परिचय है। विन-विन दोनों के द्वारा राष्ट्र की सेवा हो लगी है तो भी आप जानते हैं और आपके पास जाने का विशेष कारण भी है।

जब बीरो के पास गले हैं तो उनकी जो प्रिय दोन है उसी क्षेत्र में बीचने का प्रयत्न करते हैं। वे तदर्थ सहायकार नहीं होते, जलने-जलने क्षेत्र के एनेक लुटे हैं, वही की बाँटें करते हैं। आप सहज हैं। विचारों की योगता, उसके विशेष रूप, उसकी वशीत, उसकी अनित्यता वह सब देखकर आप समझ लेते हैं और राष्ट्रीय स्वतन्त्र के, सामाजिक उत्तर के, सब धारों के बारे में आपको एक-ही दित्तवसी है। इसलिए आशा रहती है कि हमारी योगता, परिस्थिति और अनित्यता का स्वातंत्र्य और जनता की विशेष आवश्यकता का हिसाब सरकार भी आप समझ लेगी।"

मैंने कहा कि बात सही है। मेरा प्रिय एक ही क्षेत्र के प्रति एकाग्र नहीं है। लेकिन मैं कोई से परिचय से या एक-दो बुलबुलियों में निजी की योगता से अनित्यता समझ नहीं कर पाया। विशेष परिचय के बाद ही मैं विचारों की प्रवृत्तता समझ हूँ। मेरी दूसरी निगाह यह है कि हालाँकि मैं देश में जगह-जगह जाता

—बनाती है। उसके हाथ में देश का अधिपति सुरक्षित नहीं है।

देश के हर राज्य में एक ही दल का शासन हो तो निराला रहेगी और देश भाग बड़ेगा। ऐसा बहाना और मान्य बहुलता निराला का उदाहरण है। स्वतन्त्रता को ही है। दूसरी ओर निजी भी दल द्वारा प्रभावित पड़ती का कोई उपायक विचार न

प्रस्तुत कर अपना एक-एक दुर्लभता ही निष्कर्ष करती है कि देश का जीवन कैसे चलने में रह गया है।

जो कुछ हो रहा है सब जनता के नाम में। वेदारा स्वतन्त्रता बना करे। यह जिस जीवन का तिरार है उसमें स्वतन्त्र गरीब है।

हैं, बनेक लोगों से और सरवालों से मेरा परिचय है, तो भी मैं अब दिन-ब-दिन बँक नमबर होता जा रहा हूँ। जो भावमी तत्त्व है, जनता की उसके प्रति तदाप होती है। इसलिए मेरी वास्तविकी अब पढ़ने से बहुत कम है। तो भी मैं कुछ-कुछ दिवा रसम कर ताड़ना करती।

रतना कहने के बाद मैंने देह की बदली हुई परिस्थिति का मोड़ना-पावर्न किया जो इस लेख के पहले हिस्से में मिले दिवा है और बाय में कहा —

भाय की राय में काम करनेवाले लोगों के मैं दो विभाग करता हूँ। (१) अपने जीवन के लिए कोई एक विषय का (समाज-हित के किसी क्षेत्र में सेवा करने का) या जिससे लिया है। (२) और दूसरे भाग जिसको कोई भाग्य क्षेत्र में काम करके पान, प्रतिष्ठा और तरक्की पाने की सम्भावना है जिसको मैं कारकीर्दी (कैरियर) कहता हूँ।

अब इन दोनों में कैरियरवालों को मैं न सम्मिलित मानता हूँ, न काम-समय-सम्पन्न। समाज का प्रस्ताव करने-वाला क्षेत्र परदा करनेवाले क्षेत्र के साथ ही लोग मेरे साथ आते हैं नहीं। जो आते हैं वे धन-प्रतिष्ठा और तरक्की चाहते हैं। सही, किसी धन क्षेत्र का उनका मायह भी नहीं रहता, लेकिन समाज की निम्न सेवा होती हो, अवस्था नहीं, ऐसे ही क्षेत्र को वे पसन्द करते हैं, लेकिन अगर रहती है कैरियर पर। ऐसे लोगों को मैं बताह तो देता हूँ, जो-बार लोगों की किताबों को पढ़ता हूँ, और कहता हूँ कि यह सब समाज को धन में लपट करती कैरियर दूँ।

सोचिए : क्षेत्र अपना तथा पान करने के बाद मेरी किताबों की आवश्यकता होती तो मैं क्या किताबों-पत्र में लिख भी देता हूँ? मैं तुम्हें अपनी दृष्टि से पढ़ाना करता हूँ। और किताबों-पत्र देने में तुम्हारे साथ काम करता हूँ। तुम्हारे जैसे को सेवा के संस्था का और जनता का भी काम है। लोगों की सेवा के क्षेत्र में किताबों-पत्र की भाँति कैरियर मेरे किताबों-पत्र की भाँति कैरियर भी रहती है।

अब मेरे पास जो लोग विषय की दृष्टि से आते हैं उनके मैं कहता हूँ कि भाय त्यागपत्र दीसित जीवन व्यतीत करना चाहते हैं उसको मेरे पास विषय पढ़ते हैं। हर एक जिन्दे भाय की के लिए आने-पीने का, कपड़े-बिस्तर का, रहने का और मोहो छुट्टी का प्रबंध होगा ही चाहिए। खुले रहकर भागवान की भक्ति भी नहीं होती। लेकिन भाय उनकाह, तरक्की और निवृत्ति-वेतन का ध्यान नहीं करते। धारा विधान और धारी साधना सेवा के लिए और समाज के उत्थान के लिए ही होती। स्वामी दीसित जीवन को अधिक-से-अधिक स्वच्छता होती चाहिए। भायको ऐसी ही उत्थान में काम करना चाहिए कि जहाँ पर सरकारी नियमों की जरूरत अधिक न हो, साम-राष्ट्रिक, कृषिकारी, दूरियायुगी पुराने केलाओं का राज्य न हो। बचपन परदेस के दाताओं का अपने आसह का भोज न हो। स्वतन्त्र भारत में भी नये-नये प्रयोग करने की भावना और अनुप्रायता बहानी के मिलनेवाली नहीं है। स्वामी, सरमी और निरामयी लोग ही भावित्वकारी प्रगतिवां बसमें न ता सकते हैं। अगर बाय इस तरह के साम-वर्णन करनेवाले विचार नहीं हैं तो भायके भीय सामुपन्न में दिवा करता हूँ। सम्भव है कि भाय मोहो अनुपन्न के बाद भायों ही एक स्वतन्त्र संस्था और स्वतन्त्र सेवा-क्षेत्र सारा करने और उसके लिए जग्योनी सामर्थ्यों की भी दृष्टि से हैं।

अधिकांश युवक और युवतियाँ कैरियर के क्षेत्र में पारर ही सेवा कर रहती हैं। उनकी अधिकांश रूप नहीं पानती हैं। सप्ट का बहुत-सा काम उनकी के हाथ होता। लेकिन प्रगति और क्रांति के लिए तो दूसरे ही रूप के हिम्मतवाज, कष्टार्थि और आन्तरिक-मोचन ही चाहिए।

यह ही सम्भव है कि अनुप्राय प्राम-न में कैरियर के पत्र से प्रति हो, भाय बाहर जहाँ विषय की भावना दृढ़ होती जायेगी। ऐसी ही अधिकांश का स्वाय

करके विराजत के एक शिष्यामयी ने कहा था :—

राष्ट्रीय जीवन के निरन्तर क्षेत्रों में काम करनेवाले लोगों की भावनाएँ एक-सी नहीं होती। क्षेत्रों में जनानत करनेवाले और जयोग-दुनर तथा विराजत करनेवाले सबसे अधिक काम करते हैं। बहुत प्रयोग विद्या के क्षेत्र में हम नहीं देखते। परिणाम यह होता है कि प्रथम कोटि के विद्वान और कार्यकुशल लोग विद्या के क्षेत्र में आते ही नहीं। और इस क्षेत्र में अगर दोष कोटि के लोग पर ऐसे तो राज्य के लिए ऐसी स्थिति उत्पन्नता है।

इसका हलान हमने दृष्टि निकाला है। हमारे विद्या क्षेत्र में भी एक दृष्टि के आते हैं जिनको प्रारम्भ में अपनी तनकाह देने का हमने लय दिया है। इस तरह होशियार-से-होशियार लोगों की हम विद्या के काम में लीज सकते हैं। एक दृष्टि विद्या द्वारा सेवा करने का काम उन्होंने ली विद्या को उस काम की प्रतिष्ठा उनके उत्थान में बैठ पाती है। फिर इस कैरियर के व्यापक तनकाह और सरकारी न सिविलों की लगे छोड़ने का और क्षेत्र बदलने का जलवा भी नहीं होता। भाय वे कैरियर दृष्टि और यह गये विराजती करके। ऐसा ही हर पण्ड भाया जाता है।

तो हो, स्वराज्य होने के बाद राज्य-सेवा की, राष्ट्रीय प्रगति की और शाश्वत क्रांति की दृष्टि से गहराई से सोचने के दिन का रहे हैं। कोई भी समाज क्रांतिकारी विचारधारा के बिना प्रापञ्च नहीं बन सकता। स्वाय और हतियान को बगल से ठके ऐसा कोई जीवन-तत्त्व है नहीं।

लाजकान्ति
विनोद
पदार्थ तथा सम्पन्न
सर्व सेवा सभ प्रसाज
राजपद, भाग्यो-...

हरित क्रान्ति

१. भूमि-सुधार के सम्बन्ध में तीसरी पंचवर्षीय योजना में लिखा गया है : "भूमि-सुधार की ओर प्रशासन ने पर्याप्त ध्यान नहीं दिया है। नीचे के अधिकारियों ने कानून को उपेक्षा करते रहे हैं। भग्न पर वसल के लिए, सामंजस्य जनता का सहयोग भी प्राप्त नहीं किया गया है।" यह सही है कि भूमि-सुधार के लिए सामंजस्य सहायक साक्ष्यो के लिए मिल सकता, क्योंकि गांव में अधिकतर लोग भूमि के मालिक हैं—यह या छोटे। उनके मन में भूमि-स्वामित्व को जो वरदान है उससे भूमि के किसी नये कानून का मेल नहीं बैठता, क्योंकि उनका उनके हितों पर प्रभाव पड़ता है।

यह भी हुआ है कि सुधारों को लागू करने के लिए रेवेन्यू-विभाग को मजबूत करना चाहिए था जो नहीं किया गया। जमींदारी सौदा में तो रेवेन्यू-विभाग और भी ज्यादा कमजोर साबित हुआ। फिर भी अगर कोशिश की जाती तो कानून रिश्ते में लागू दिये जा सकते थे। पहले माहुर के मालिकों ॥ सम्बन्ध में कुर्रुचार्ड की जाती फिर ऑरिजन से ऊपर भूमि रखनेवालों ॥ सम्बन्ध में। इस तरह का कार्यक्रम बनाया जा सकता था, लेकिन नहीं बनाया गया।

यह बात भी ध्यान में रखनी है कि भूमि की दली अधिक मात्रा है, खुल है, कि पिछी नये कानून की लोग चलते नहीं रहे। बीईसी सुधार निरर्थक है जब तक बेरोजगारी न रुके और लाल मिट्टी न हो। भूमि का वसाव ऐसा है कि उसमें उल्टे गुरु को मजदूरी करना मजबूर रहता है। इसलिए जमीन को उठाने (टेनेसी) की प्रथा की घुरे घुरे पर समाप्त कर देना सबसे अच्छा है। बम्बई के अनुभव से इस विचार की पुष्टि होती है।

२. भूमि के स्वामित्व व्यवस्था सेनी की भूमि के वितरण का प्रश्न दूसरा है। टेनेसी में सुधार का दलाल ही सत्य है कि सेनिहूर जित जमीन को जोतना-जोता है उसकी उपज में उसे अधिक हिस्सा मिले, तथा वह वेदवस न लिया जान ताकि उसके भय में अच्छी खेती करने की प्रेरणा बनी रहे। अगर सेनिहूर को ही उसकी जोत की भूमि का स्वामी बना दिया जाय तो मालिक की भूमि अपने-आप बँट जाती है। सेनिहूर एक सम्बन्ध में दो स्थितियाँ पैदा होती हैं। एक ओर वह सेनिहूर को ही स्वाभिमन्य दे दिया जाता है जो पहले के मालिकों की मुजबूतता देगा पड़ता है। दूसरी ओर अगर मालिकों को विशेष स्थिति में निजी सेनी के लिए जमीन बाँट लेने की छूट दी जाय तो छोटे और नये सेनिहूर वेदवस हो जाते हैं। 'टेनेसी' को खत्म करने का यही सत्य है कि जो सेनिहूर है वही स्वामी हो।

टेनेसी पर रोक लगाने से भूमि-स्वामित्व की परम्परागत रूपरेखा बहुत कुछ बदल जाती है। लेकिन साथ ही भूमि की बंटवारा रखने पर भी रोक लगनी चाहिए क्योंकि अगर टेनेसी बन्द हो तो भी छिपी रहती है। लेकिन ऐसे रिश्ते कानून पर अमल लागू नहीं है क्योंकि खोजी की मात्रा बहुत अधिक है। जहाँ ही टेनेसी और बंटवारा को कानून के रोहने की नीतिगत होगी है वे भेज बदन कर दुन्दुर्ग रूप में प्रकट हो जाते हैं। देशभर कार्य का मोहकत जाया है, और बंटवारा का काम निजी प्रकार की सरोज का हो जाया है।

३. तीसरी पंचवर्षीय योजना की प्रगति में एक विशेष बात हुई। सेनी की नवी सम्भावनाएँ बेहतर सेन के मालिकों को खुद खेती करने की साधन हुई। भारतीय

सेनी के सहित्वा में साधन पहली बार यह सम्भव हुआ कि भूमि-स्वामी अपनी खेती खूब करे, उत्पादन बढ़ाये और साथ ही मजदूरों को भी भेजे। इसका हमारे प्रशासकों और योजनाकारों पर यह असर हुआ कि 'उत्पादन-वृद्धि पद्धति' की व्यापक नीति बन गयी, और विवरण का न्याय (डिस्ट्रिब्यूटिव जस्टिस) पीछे पड़ गया। अब न्याय का प्रश्न फिर सामने आया है।

४. विपन्नता और नयी तकनीक

हरित क्रान्ति के सफल में लोग प्रत्यक्ष रूप से उत्पन्न सामने आये हैं। एक, नया सेनी में तकनीकी प्रगति खेती की सम्पत्ति ॥ विवरण में विपन्नता बढ़ायेगी या घटायेगी ? दो, क्या उसके कारण वह होगा। तीसरा के लिए आज निजी व्यवस्था भूमि आवश्यक है उसके नम की आवश्यकता हो ? तीन, क्या नयी तकनीक से सेनी में रोजगार की सम्भावना बढ़ेगी ताकि भूमिहीन को भले ही भूमि न मिले किन्तु उसे सेनी में पर्याप्त काम मिल जाय ?

सेनी की आसानी में विपन्नता का घटन कारण है खेत की विपन्नता। ज्यादा खेत होगा और उसमें खेती होगी तो आसानी अधिक होगी ही। यह विपन्नता कहे हुए होगी 'उत्पत्ती की प्रगति से दलाल हुआ है कि सिपाई हो तो उपज बहुत बढ़ जाती है। विपन्नता और अतिविध भूमि की उपज में बहुत बढ़ गई है। पानी की लाल के मिल जाने से छोटी जोत ॥ अपने सेनी और धन का सहयोग अधिक सम्भव हुआ है। छोटी जोत में परिवार अपनी मेहनत से सेनी पर लगा है जब कि बड़ी जोतवालों को मजदूर लगाना पड़ता है जिससे बाकी खर्च होता है।

५. एक प्रश्न में कुछ बातें हैं जो बढ़े बहुत की हैं। एक यह है कि विविध और अतिविध सेनी में बहुत अधिक असर पड़ गया है। इस विपन्नता का समाज की जीवन पर गहरा प्रभाव पड़ रहा है।

अहिंसा की उत्पत्ति : बंगला देश की दैन

—देवेन्द्र कुमार गुप्त

हम जिन मानते हैं, उसके प्रति हमारा वैयक्तिक वर्णन भी है।

युद्ध हुआ और छात्र छात्र मरने लगे। छात्रों का दुनिया का भावनात्मक बाजार हो गया। युद्ध में कोई रक्त-बीज हथियारों की जाने नहीं और करोड़ों की सम्पत्ति नष्ट हो गयी। छात्रों ने अपने-अपने घर उतर गये। शासन दल में बराबर उठते हैं कि क्या एक प्रकार के युद्धों की रक्त करने का कोई रास्ता है या नहीं? मानवशास्त्री होने के नाते युद्ध में तो हम सहयोग नहीं हो सकते पर अधिक, अनुचित का निर्णय कर सकते हैं क्या? मानवशास्त्र युद्ध-विरोधी मानवशास्त्र मानवशास्त्री विरोधी मानव शास्त्रियों भी युद्ध को अधिक नहीं मानते। इसलिए वैसा कि पूर्व में हमारे विचार गया है प्रायः परिस्थिति में मानव के प्रतिष्कार के लिए मानवशास्त्र का क्या रास्ता हो सकता है, इस दृष्टि से हम विचार करते हैं जो किन दो द्वापों के बीच परस्पर विरोधी हैं। एक ही परिस्थिति है रक्त-यमस्यार ही हिंसा अहिंसा का विवेचन समझें हैं। पर एक बात तो स्वीकार करके ही करना होगा

कि जिन दो द्वापों के परस्पर विरोधी की स्थिति में हिंसा का प्रयुक्त होता है उस हिंसा की भाव और स्वरूप का बन्धन और गुण अनुरूप होता उस स्थिति हिंसा के जो उन द्वापों से सामाजिक, आर्थिक, राजनैतिक, गठन में गायत है। इसलिए यदि अहिंसा का विचार उस द्वापों के गठन में नहीं है अथवा प्रितना है उसमें हो उसके प्रतिष्कार की परिस्थिति में हम अहिंसा का रास्ता हिंसा बना करनी। और ऐसा करना स्वयं ही होता है। इस प्रतिष्कार की हिंसा का दुख भी नहीं होता बाह्य। कुछ समय हो तो समझ में व्याप्त उन युद्ध हिंसा के प्रति ही जो ऐसे अवसरों पर प्रयुक्त होता है। इनका तो यह है कि एक भीति समझ में प्रतिष्कार करने की प्रितना का होता बावराक है। यह प्रतिष्कार प्रितना अधिक होता, समझ में उसी हद तक अधिक होता। मानव में विरासत रखनेवालों के नाते कदापि के प्रतिष्कार के हिंसक उत्तर में चाहें हम मान न लें, पर प्रतिष्कार में

माथी-विचार युद्ध-विरोधी 'पंक्तिविस्तार' से भोज्य मिल है। धन्यवाद के प्रतिष्कार से मानवशास्त्री नहीं भी जा सकते हैं। उस प्रतिष्कार का स्वरूप प्रितना अहिंसक बन सकता है उतना होता बाह्य पर उसके ईह नहीं भोज्य जा सकता। इसके तीन प्रकार हो सकते हैं

१—यदि मनुष्य बनाया जानैवाला हिंसक तो मानो मान बकर भी मानव-प्राणी का दुःखालसा करता है पर उसे हर्षित नहीं पहुँचाना तो वह महावीर है और अहिंसा ही विजय प्रसार होगी, मां ही उस स्थिति की हमारी समस्त मान राख नहीं है।

२—यह अत्यन्त की मानि राख का प्रतिष्कार करने बाँध पत्रों से बने यह मानते हुए भी कि मानवों के सामने यह कभी टिक नहीं सकता पर उनका अपनी मानवर प्रतिष्कार करना प्रयत्न है। यह अहिंसा का ही स्वरूप है, अपनी मानवद्वितीय शरण-रक्षा के लिए।

३—और माने बकर युद्ध का भी स्वरूप हो सकता है प्रितना बकर-मानि का बड़े बलाचार-धन्य में राष्ट्र के अन्तर-उपयोग होता है, जैसे ही अन्तराष्ट्रीय क्षेत्र में उपयोग हो। यह भी हिंसा का समय न मानकर एक का माना जा सकता है।

वीरों ही स्थितिवां असाधारण के प्रतिष्कार की हैं और हिंसा से मिल है। इनमें से बाँध-सो लोको पर कोई द्वाप बरतेगा यह उसके अन्तर-गठन पर निर्भर है। पर यदि उस द्वापों की रिता सत्य की ओर है और उनमें सम्पन्न अहिंसा की शक्त है तो अन्तर ही वह द्वारे लिए मानव बन्धन होना बाह्य। यद्यपि अहिंसक का से हमारा सक्रिय सहयोग तो स्वभाव, धर्म के अनुसार अनुरूप अहिंसा की ओर होता। यकला देश की मुक्ति से एक जनमान की पुनर्जाया है, ऐसा लगता है। ●

अहिंसा के साधन बनने ली हैं समझ के साथ से, लेकिन इसका साथ मिलता है कुछ बोध लोगों को। मनी लक्ष्मी के कारण लोरी का उदाहरण उन लोगों के हाथ में चला गया है जिनके पास शक्ति नहीं है। देश उनकी मान्य नहीं कर सकता।

नयी लक्ष्मी के कारण लोग लोरी में लूरी लगने लगे हैं। स्वभावतः लूरी लगावैवाला मनुष्य दुःख का भावना बाह्य है। मुद्राओं की लालच में वह साधन तो लगाया ही है, अधिक-से-अधिक भूमि भी बताने बनने में लगे की कोशिश करता है। सीमा का एक प्रमाण पर साथ बसर नहीं पड़ता, लोरी-सी सीमा के भीतर भी लोरी के प्रामों के विरुद्ध की बाकी मुद्राएँ हैं। इस लक्ष्मी विन्दु

लोरी लोगों के सम्पन्न होने का रास्ता चुन गया है। और भी, यन और मानवों के रूप में लूरी का लाल हो रहा है। उन पर सर्व होता है, और अन्तर की समझ ही लोरी होती है। मनुष्यों की समझाओं से अन्तर के लिए बड़े संविहृत फिलान माने यकीनो का इन्तेमान करने। नयी लक्ष्मी में बड़े फार्म और यकीनो-करण अनिवार्य-से हैं। उनमें विषय की भूमिका पवरी है।

इतना ही नहीं, भूमि के विरोध रसा-निरक के बाँध में लोरी का विकास लूरी-बादो लाल ही सम्पन्न है। इसके उत्साह जबर बढ़ेगा, लेकिन उत्साह के साधन बोधे हाथों में केन्द्रित होते चले जायेंगे। मनुष्य-मनी : समझ

प्रत्यक्ष अहिंसक कार्रवाई के आयाम

—डा० विश्वबन्धु चटर्जी

भांडीजी के समय में सत्याग्रह का क्षेत्र कुछ नागों तक ही सीमित था। इसका सबसे महत्वपूर्ण प्रयोग किसी वैदिक उद्देश्य के लिए अहिंसक मार्ग से जनता के प्रतिष्कार की व्यपत्त करना था। बिदेही गुप्तानी के प्रति इसके द्वारा भारतीयों में जागरण आया, और यह हर प्रकार की हिंसा को खत्म करने में। माध्यम बना। इससे सत्याग्रह का महत्त्व केवल भारत के लिए नहीं बल्कि दूसरे देशों के लिए भी बढ़ गया।

स्वतंत्रता के बाद देश में सत्याग्रह के क्षेत्र में काफी विकास हुआ है। बहुत घारे लोगों के मुँह अपनी शिक्षाओं का हल सत्याग्रह द्वारा प्राप्त करते हैं। बहुत घारे प्रचार के प्रतिनारात्मक प्रयोग, बवाल डालने की तकनीक, प्रत्यक्षीकरण, इत्यादि जब तक अपने अन्दर अहिंसक के गुण छुपे रहते हैं वे सत्याग्रह कहलायेंगे। सबसे अधिक प्रशंसा 'कार्रवाई' 'पेटाव' के भी बारे में यह दावा किया जाता है कि यह सत्याग्रह के अन्तर है।

यह प्रश्न बार-बार उठता आता है कि एक सार्वजनिक क्षेत्र में सत्याग्रह का क्या स्थान है? एक सार्वजनिक क्षेत्र में प्रयोग करने में, उनकी अपनी विचारों को बुर करने में लिए सत्याग्रह तरीके प्राप्त हैं। ऐसी परिस्थिति में सत्याग्रह का क्या गुण हो सकता है, क्योंकि सत्याग्रह का कोई कानूनी आधार तो है नहीं। इस प्रकार सत्याग्रह इस बात का खतम स्या रहता है कि सत्याग्रह की विजया भी अहिंसक रहने की कोशिश की जाय, परन्तु भाषा के विरुद्ध यह किसी भी कारण से हिंसक रूप धारण कर सकता है। इसलिए इस बात की मज्जा आवश्यकता है कि सत्याग्रह पर पुन विचार दिया जाय। यह विचार व्यावहारिक आधार पर भी हो।

अहिंसक । मनुष्य विवे । शिव-

पट्टी में सर्वोच्च कार्यकर्ताओं ने एक शक्ति-मय सत्याग्रह किया था। यह गांधीवालों के साथ मिलकर किया गया था। सत्याग्रह का उद्देश्य था गांधी । भूमिहीनों में अहिंसक की पंथी का राज और चेतना। यह जमीन एक सम्पत्ति व्यक्ति को पट्टा (सोय) पर दी जाती थी, जबकि एक गरीब किसान । अनुसार यह जमीन भूमिहीनों की मिनती चाहिए थी। जो गांधीवर प्रभाव, निम्नोने इस सत्याग्रह का सम्पत्ति किया, निम्नोने है कि 'सर्वोच्च कार्यकर्ताओं ने भूमिहीनों के इस प्रश्न को लिया, और प्रत्यक्षीकरण, घातों, अनुसंधान के सभी गांधीवादी तरीकों का प्रयोग किया। परन्तु सरकार सुधी नहीं और उन्हें प्रत्यक्ष अहिंसक कार्रवाई का सहारा लेना पड़ा। उन्हें ऐसा इसलिए करना पड़ा कि यह स्पष्ट हो गया कि सरकार या पट्टा। वेदेवाते उनकी भाषा को स्वीकार करने के लिए तैयार न थे।'। विमलपट्टी में सत्याग्रहियों की सीमित संख्या प्राप्त हुई। भूमिहीनों को कुछ जमीन प्राप्त पट्टे के तौर पर दे दी गयी। दूसरा उदाहरण लखनौ का है। वहाँ अन्तर मदा १९०० एड्ड का सरकार की चारागाह है। यह लखन में नामक जिते के उत्तर में भूदान की सीमा पर है। पूर्व अन्तर के घर-घर-घरों और दूसरे लोगों ने इस जमीन पर बग़ार कर रखा है, और उसे दुग्ध-नागों के प्रयोग में लगे हैं। सरकार उन्हें बार-बार निष्कासती रही और वे बाहर बग़ार रहे। परन्तु १९९७-९८ में कुछ मुद्दा-विता किया गया। यह गांधीवादी पद्धति से हुआ। बहुत लम्बा के बाद, जो हिंसा का रूप भी धारण कर सकता था, निराल-बाहुर करने का नाम रखा और, सरकार को यह मानना पड़ा कि उस जंगल पर जिस लोगों ने जमीन पर बग़ार कर रखा है, उन्हें बचा दिया जाय।

स्वतंत्रता के बाद के सत्याग्रहों का अनुसंधान शक्ति यह है कि घरे-घरे चले-चले

सरकारी क्षेत्र को सत्याग्रह का माध्यम से लेनी और गति से जाय। परन्तु यह कुछ अनुसंधान विद्वानों के आधार पर हो। इस में से एक पूर्ण अहिंसा है, दूसरा सम्पत्ति के दरवाजे को खोला रहता है, उस समय तक जब तक कि दुग्ध-नागों के लिए सत्याग्रह को जा रही है, उनका विरोध न होता हो। तीसरा है कि सत्याग्रह करीबानों का उचित प्रति-क्षण हो गांधी के प्रत्यक्ष अहिंसक कार-बाधों में निपुण हो गए।

एक सामाजिक वैज्ञानिक जेने शार्प ने अहिंसा की निर्माता का उल्लेख किया है। उनके अनुसार अहिंसा ९ प्रकार की होती है।

१—सामाजिक (नान हिंसक)

२—सांस्कृतिक (एक प्रकार की संप्रदाय)

३—वैदिक (नान हिंसक)

४—वैदिक (नान हिंसक)

५—'पवित्र' (वैदिक)

६—सांस्कृतिक (वैदिक)

७—अहिंसक (नान हिंसक)

८—अहिंसक (नान हिंसक)

९—अहिंसक (नान हिंसक)

ये शिर्षक बतानी रहती हैं। ये विशेष रूप से निम्नलिखित मामलों में ली जाती हैं।

१—जाने और एमान के प्रति रक्षा,

२—इसारे के प्रति रक्षा, ३—रक्षा और अहिंसा । प्रति रक्षा, ४—दुस्सन । प्रति रक्षा, ५— दुग्ध-नाग का सार्वजनिक होना,

६—सामाजिक परिवर्तन की पद्धति।

ये कुछ उदाहरण हैं जिनके साथ अहिंसा में आनी-दुग्धों लोगों का विशेषण दिया जा सकता है। यह आना की जागी है कि आना । वैदिक संसार । अहिंसा का मूल रूप लोगों में सिद्ध होगा। •

सवाल विज्ञान का, जवाब गांधी का

—निर्मलता देशपाण्डे

पौष्टिक सन्ध्या का भविष्य

“सिंहबगी की मटियाँ ठंडी हो
गयीं। कुटोदर के कारखाने बन्द हो गये,
मजदूर बीमारी के बाद बचे हुए
चंद बचपुत्र मल्लव कुपु बच्चे-बच्ची कमोना
पर, बेवत बोले घर के विश्व बच्चा पंथा
करने की कोशिश कर रहे हैं। लक्षण के
छात्राधीन कार्यकर्ताओं में अंधेरा है, बहादुर
बोले बंद हैं, दुर्जन के घरों में ठेक के
ब्रह्मान में बैठाए पड़े हैं। कुटोदर घर बंद बंद
रहा है। दुर्जन, मोल बंदर और नरिपो
मा पानी बूझने की गया है।”

[illegible]

मन्त हो बापिगा ।

मौखिकीकरण की स्तरार बढ़ती चली जा रही है और वह बड़ी प्रयोगों। आज के वैज्ञानिक भी विज्ञान की लोप में शामिल हो रहे हैं। नवीन क्या होगा ? वेदों, मोक्ष, सरस्वती आदि की वैज्ञानिक आवश्यकता पड़ेगी। इस दृष्टि पर उन सब चीजों पर समय से ध्यान हो है। आज की वैज्ञानिक दुनिया उस वैज्ञानिक दुनिया को छोड़ रही है। फिर क्या होगा ? कम्प्यूटर नहीं है किन्तु २०२० के दशक वैज्ञानिक दुनिया पर स्तर नवीन के आरम्भ होगा। सरस्वती बत वर आये, ईश्वर अपने आयेगी। आरोग्य सेवा (हैम वैज्ञानिक) बड़ी वैज्ञानिक, जनश्रद्धा की धरती आयेगी।

कम्प्यूटर के सामने दूसरा खान
पड़ा था। क्या तबिल के दूसरे ओर
भी दूध था तबिल के कम्प्यूटर के भीतर
तबिल के ओर दूध की बोतल बन हो
रही है। लेकिन जवाब मिला कि बोतल-
विक सम्पत्ति के दुपण (धोखेबाज) के
कारण भाग्यवान इसका निर्वासन बनता
आवेगा कि अफगान, मरिचो, समुद्र, भारतीय,
सब इस के विचार करेंगे। जलक सम्पत्ति-
नालों की रक्षा मर्यादा, मार्ग दूध के गले
लेकिन कम्प्यूटर में एक ही खान दिया-
"एक बोतलीयक सम्पत्ति का पान
करत है।"

भौद्योगिक सम्यता का विकल्प

मन थाप विना कसो ? दुनिया-मन के बेसावब, बिप्राप, विडाव खोज रहे हैं हय सेंटिमेनल समरस के उत्तर को। प्रश्नके भाव में आ रहा है कि हयें भारतना हीरा, मानी काव को जीवन्-मुक्ति को बचतना होवा। हय बचने के बचने। अनिगच्छ विवाह, जीवन्-मन को बचने के काव, अविवाह संसार, अधिकाधिक चीज कइ-इहान्को भाव को

जीवन-वृद्धि कर नहीं बनेगी। इन भौतिक सम्पदा की सुनिश्चिता में गलती है। इसमें आत्म परित्याग करना होगा।

प्रेमोद्दीयक ने सुभाव बंध दिया है कि प्रसन्नता-वृद्धि को रोक्ना होगा, कारखानों की वृद्धि को रोक्ना होगा। लोगों को अपने विचार बढाने होंगे। अधिस्वार्थिक अधिस्वार्थिक वस्तुओं की जगह दूसरी नैतिक वस्तुओं की चाह विकसित करने होंगी। कम को अधिक देने-पाने वस्तुओं का इस्तेमाल करना चाहिए। इनके मुखान के द्वारा लाभ ही होगा। मान, बला, धर्म का लूट प्रसार होगा। जीवन अधिक अधिस्वार्थिक बनना होगा।

कोई महत्वा नहीं, बसि कस्युत्तर
 मैत्री खीन रह रही है कि ज्ञा घाटी
 पर अब बीवी की एक लीला है, इति
 पलक की आनी बासवा की भी निपति
 बराना बाहि। अतिरिक्त बासवा
 सर्वदास की आभक्ति भरोती।

लीने बाय रिमा रही है महात्म
 भी । बहावा ने भी तो यही कहा था ।
 बहुत पहले कहा था । इन लक्षणों के
 अध्ययन से ही सीधी-सी है हमें आगाह
 दिया था और दूसरी ओर-पट्टी पर
 स्वयं, गुन्धर, अनुचित ओर-पट्टी पर
 फिर भी प्रत्युत दिया था । 'अनिर्दिष्ट'
 विचार' रही, बकि निश्चित विचार,
 प्रमाण-वैधानिक विचार की ओर उल्टी
 हमारा स्थल थीका था । बकि सीधे
 अनौचित्य के समुच्चय का मार्ग दिखाया
 था । 'मुने का लपकान रोटी है' कहकर
 उन्हें उल्टी है भक्ति विचार की
 प्रत्युत्तरता ओर दिख रहती थी नहीं,
 'दल' बाह रंज मनोत, मानव केवल
 रोटी पर जीव नहीं, उन्हें ईश के चरण
 पर ही स्वयं दिया था । विष्णु
 विद्या के चरित्र अतः उन्नत बना
 हुआ हम विविधों का मानव आत्मा रहा
 है 'ओरी भी प्रमाण है (आज के दिन :)
 ही रही है । यह चक्र-चक्र में उल्टा चर्चा
 दिख कर का है

यह विद्विष्ट विज्ञान कह रहा है—

कटुता कैसे मिटे ?

(डा० फरीदो का बयतव्य)

बंगला देश एक स्वतंत्र राज्य की हैसियत से जन्दा ही सत्तार के राष्ट्रीय न बनने कायम जगह प्राप्त कर लेगा। यह इतिहास के लेखकों का बयन है कि वे बतायें कि इस नये राष्ट्र के जन्म में भारत का कितना हिस्सा रहा है और बंगला देश की स्वाधीन जनता का कितना रहा। कुछ महीने पहले तक कोई भी उन परिस्थितियों की अभिव्यक्तियों नहीं कर सकता था जिनके परिणाम-स्वरूप बंगला देश का जन्म हुआ। अब यह सब इतिहास है।

यह भी एक वास्तविकता है, जिसकी पाकिस्तान के राष्ट्रपति जुल्फिकार अली भुट्टो ने भी स्वीकार किया है, कि भारत ने १४ दिनों के अन्दर पाकिस्तान को एक पक्षी निकाल दिया। जीत की इस घंटा में सब हम लोगों को उत्तरदा रिक्तता चाहिये और कटुता न। हम अन्धकार को जलन करना चाहिये।

जिस अवस्थिति और अन्धरी गहलति से भारत ने बंगला देश के लाखों शरण-विधियों की समस्या को मुलगाया है, उसे सत्तार के शरणार्थियों के बसने से सम्बन्धित इतिहास में एक महान का

स्थान दिया जायेगा।

अब समय आ गया है कि पूरी प्रचलित परिस्थिति का मूल्यांकन किया जाय और उसी के अनुसार प्रविष्टि का कार्यक्रम बनाया जाय।

बलत प्रचार रोका जाय

सबसे पहले मैं हम बात पर जोर देना चाहता हूँ कि भारत, पाकिस्तान और बंगला देश की अन्ध शान्ति और मित्रता के साथ रहना चाहिये। तीनों देशों की सर्व-व्यवस्था को निपटने दिनों बड़ा प्रयास पहुँचा है और शान्ति की स्थापना में जितनी बेर होनी, उन्हें पुनः लड़ खड़ा होना उतना कठिन होगा। इसलिए सबसे पहला काम यह होना चाहिये कि बैठे सभी प्रचार बन्द किये जायें जिनसे उनके बीच दूरी बढ़ती है।

जो आदमी माताशवाणी की मुला करता है और वचन-निर्धार पड़ा करता है, वह महसूस करता है कि पाकिस्तान की दुष्टता का इन्कार स्थापित पर लगाया जा रहा है, पाकिस्तान की बिक-चाही पर नहीं। ऐसा लगता है कि भारतीय जनता की संस्थाएँ, सारे सत्तार के जनसमाजों के विरुद्ध, जिनमें भारत

की बरदान बन जाता है। विदेशी सहायता आधारे दूँडा हमारे लिए अभिप्राय नहीं बरम् बरदान बन जायेगा, अगर हम शून्य-शून्य से काम लेंगे। परिस्थिति के कारण पैदा हुई इस समस्या पर हम सहपाई से विचार कर, नये प्रयोग करना प्रारम्भ करेंगे जो इलाका-विशेष द्वारा प्रस्तुत समस्या का उत्तर देना कर सकेंगे। सामन्तवाज्य भारतीय जनता में एक नया प्रयास है। क्या गोपी या भारत, पतन की ओर जानेवाली इस औद्योगिक सम्पत्ति का कोई दूसरा पर्याय (अल्टरनेटिव) प्रस्तुत नहीं करेगा ?

के भी मुसलमान शामिल हैं, एक अभिप्राय पैदा रही है और उनकी धार्मिक भावनाओं को खोद पहुँचा रही है। भारतीय समाचार-पत्र केवल सूचनाएँ देने के बने, सूचना में सम्वाददाता का दृष्टि-कोण देकर उसे साम्प्रदायिक रंग दे देते हैं। युद्ध के दौरान तोड़-फोड़ की सूचनाएँ देने का कुछ बर्ण हो सकता है, परन्तु अब अलग-संघर्ष के दो महीने बाद उनका कोई अर्थ नहीं रह जाता। हाँ, इनसे कटुता बढ़ती है और गुप्ता में बेर होती है। मैं सम्बन्धित पराधिकारियों से अनु-रोध करता हूँ कि वे इस सम्पत्ति में कुछ करें।

दूसरे यह कि हमारे नेताओं का बार-बार यह कहना कि बंगला देश के बनों से दो राष्ट्र का सिद्धांत प्राप्त सिद्ध हुआ है बेतुकी-यो बात है। वास्तव में वे बिना के दो राष्ट्र के सिद्धांत को माना था। मैंने कहा यह माना है कि हिन्दुस्तान एक बहु-राष्ट्रीय देश है और वृत्ति यह कहते प्रसन्नता ही रही है कि देश ऐसे धीरे-धीरे स्वीकार कर रहा है। यह एक अलक्ष्य-वस्तु है कि सभी मुसलमान व एक राष्ट्र के हैं और न हो सकते हैं। वे सत्तार के बहुत घरे द्विर्धों में रहते हैं और जहाँ वे रहते हैं वह भाग उग्र देश था ही होता है।

बंगला देश में हमारी जो पीठ हुई है, उसका दो राष्ट्र के सिद्धांत, धर्म-निरपेक्षता या मोरलन न। कोई सम्बन्ध नहीं है।

वास्तविकता यह है कि पूर्वी पाकिस्तान का पश्चिमी पाकिस्तान (विहारी और मान) द्वारा वास्तविक शोषण हो रहा था, इसके प्राय हो इलाकाशासक का अन्तर्-नैतिक शासन था और एक व्यवस्था, खयोग और अलग स्वाधीन मोरलगाही थी जिसने श्री मुसीरुद्दमान को स्वतंत्रता-मुद्रा के लिए तांत्रिक रूप दिया और भारत को एक पुनर्हा व्यवस्था प्राप्त हुआ कि गोपीयो की पश्चिमी पाकिस्तान से अलग होने से सहायता दी

—कि गोपी बोते हुए सुन का नहीं, बल्कि आनेवाले युग का मान्य है। इकलावी न। सम्पत्ति में प्राप्त सम्पत्ति, निरंतर नहीं की आवश्यकता बना रहे है। अविश्वित विकासवादी इस औद्योगिक सत्तार का अंत मजबूत है। इसलिए नयी राह ढूँढनी होगी। यह राह होगी विकेन्द्रित सर्व-व्यवस्था तथा राज्यवादका की। 'उत्साहन के लिए उत्साहन' नहीं, मानव के लिए उत्साहन, जितना दूसरा नाम है स्वदेशी, स्वाधीनता, स्वावलम्बन। बहुत प्रसन्नता की बात है कि प्रयागमयी दरिदारी में स्वदेशी और स्वाधीनता का मार्ग सुस्पष्ट दिवा है। कभी-कभी सच

अज्ञात भाषा के प्रदेश में दस दिन

[सब सेबा संघ के संजो प्रो० ठाकुरदास बंग और श्रीमती सुमन बंग ने आन्ध्र में पदयात्रा की थी। उस पदयात्रा के अनुभवों और अनुभूतियों की जोड़कर प्रोग्रेसीव सुमन बंग ने एक प्रेरणादायी किताब लिख कर दिया है। इसका एक भाग २० दिनम्बर '७१ के अंक ॥ प्रकाशित हुआ था। उसका दूसरा और अन्तिम अंश हम इस अंक में प्रकाशित कर रहे हैं।—सं०]

थी मोहन भाई देहूरी इस साल लोकर-सगा के लिए चले थे। हम बीच से जा रहे थे, वे सड़क पर दिखाई पड़े। सुरभिजी ने फौरन जीप रोक्कर उन्हें बँटाया और दान की। बहुत बड़े जमींदार हैं वे। बीच मिनट उन्हें समझाने के बाद उन्होंने ७० एकड़ भूमि दान में मिल दी। बड़ी जाने की जल्दी थी अतः सगा मांगी और अपने गाँव आने का निमन्त्रण दिया। एक कुछ और जमीन देने का आश्वासन देकर चल दिये। एक कमला-रन्ता लगा हमें।

अज्ञात की नीपय छाया हम क्षेत्र पर फैली हुई है, पर पदयात्रा में एक भी डोली नहीं चले रहना नहीं पड़ा। सबकी मोशम मिला। यह ग्राम और लहानुभूति का ही मूकक था। यहाँ के मुसलमानों की देहाती आदमी दुर्ग बहता है और उन्हें जो पुराँ 'मुम उर्ग' जानते हो क्या? इसका जवाब बच्चे देते थे—'मागो तुर्गो राहू'। महाराष्ट्र और बंगाल से यह क्षेत्र लगा होने से बाकी लोग द्वी-पुत्री मराठी और बल्लभ जाते हैं। पाठशाला में हिन्दी और अंग्रेजी अनिवार्य है। जनः विद्यार्थी बहुमात्रो है। अनायास से तेजपू, अंग्रेजी, हिन्दी, बल्लभ, मराठी आदि भाषाएँ सीख लेते हैं। बचन में बोलचाल में इनकी भाषाएँ सीखने का काम खेल-योग में ही आता है, कुछ भी मेहनत उन्हें नहीं करनी पड़ती। इसलिये मुझे लगा कि भागलपुर प्रान्त-रचना करने से अनायास बिनयेवाले इस साथ से हम वापस होते हैं और खुशियाँ भी।

थी स्पष्टता के प्रहरी हम जाना सारे गये। एक जमाने में गाँव के बड़े जमींदार थे वे। बाद हुआ एकड़ भूमि थी। गाँव के पदवारी जो थे ही।

यहाँ एक विशेष बात देखने की मिली कि पदवारी का अधिकार विपक्ष में मिलता है और इसलिए उसकी वंशी नहीं होती। उदाहरण पदवारी बड़े-बड़े जमींदार हैं। आज भी स्पष्टता के पास ४० एकड़ भूमि है। दो सड़कें हैं। पहले २००-४०० एकड़ जमीन थी तब एक बार २० एकड़ और बाव में फिर से १५ एकड़, इस तरह अभी वर पुन ३५ एकड़ भूदान में वे दे चुके थे। ग्रामदाज की वान अभी तो हमसे ऊपर फिर (बीगरी बार) २० बी हिरा भूमि मांगी। उन्होंने बिना आग्रह के वह बात मान ली। वे पढ़ा-लिखा समझदार आदमी हैं। घर में दो प्रेसुट लकड़े हैं। गणों बार-बार जमीन दान में देते हैं। मेरी समझ में न आता। कारण जमाने की जगुनलपक गैने उन्हें और उनके दोनों लकड़ों को हजारा और कुछ ही निदा—'आज हमारे बाँके पर बारबार बगो भूमि दान में देते हैं?' अज्ञात निदा—'माग जमाने लिए बाँके ही भूमि बाँके हैं। हमारे गाँव के गरीबों के लिए बाँके हैं। गरीब की मदद करना हमारा धर्म है। दान बाँके पर दिभी को ना नहीं करना यह हमारी संज्ञा है।' फिर बीमार पर टंकेमनवाय ब्यवस्था के दिने की दोनों हाथ जोड़कर प्रभाव करते हुए बहने गये—'आदमी क्या छाव से जाता है वर बा पुन ३ दान देने के पुन विमान है आग्या की जगिज निजो है।' गैने उन जो बल्लभ सिद्धिज लकड़ों से पुन, 'आज इनके लिए गणों राखी हो गये?' पीरन अज्ञात निदा। 'जमाने की भाँग है।' हमारी सज्जि की बहुत ही स्पष्टता के जाने से पुन अभी ओर आज के पुन का बिचार नोजगो से।

इस क्षेत्र में स्पष्ट-स्पष्ट जाना कि

बड़े-बड़े जमींदार शहरों में रहते हैं और देहात में उनके आजीवान मकान खाती पड़े हैं। यहाँ के टेनेंसी एक्ट और सीलिंग के बावजूद के बारग जमींदार परेशान हैं। बावजूद से बचने का बहुत प्रयत्न किया, पर अब देखा रहे हैं कि रोज-रोज भूमि खाली गये-गये प्रगतिशील मानुस बनते जा रहे हैं और उनके बचना कठिन है। यह भी एक कारण है कि कुछ लोगो ॥ हमें दान दिया। मतलब, परिस्थिति अनुकूल हो और बाजारगन पैदा हो जाय तो बाकी प्रभाव पड़ सकता है।

इस पदयात्रा में प्रत्यक्ष के कुल ९२ गाँवों में से ७७ गाँवों में बाईरता पहुँचे। उनमें से ४६ गाँव ग्रामदाज हुए, ११ गाँवों में ग्रामदाज नहीं, १३ गाँवों में कुल ७९९ एकड़ (२६७ एकड़ ग्रीटवैज टेनेंसी जमीन और १२२ एकड़ स्वाभिय एक्ट के भी भूमि) भूमि ४२ गाँवों में दान में मिली। १९में से ५९४ एकड़ भूमि (४११ एकड़ टेनेंसी सीज और १६३ एकड़ स्वाभिय व बाँके की भूमि) का दान बाँके में बँटाया भी हो गया। १९ गाँवों में ग्राम-साहित्यो का संगठन हुआ। विद्यो भी गाँव में ग्रामदाज के बिचार की दान भूमि-विचार के काम में विशेष फरकपुति माननी होगी। इस क्रिमे में पुन बिनीराजी की संताना पदयात्रा में पचास हजार एकड़ भूमि भूदान में मिली थी। पर अज्ञात का काम वहाँ कुछ भी नहीं हुआ था। अब देखे बिचार का भी यहाँ हादिस रचता हुआ। बड़े-बड़े जमींदार अपना मुन का दान देकर सीरों ॥ राय हमें वे जाते थे और भूमि माँगे थे। एक गाँव ॥ हमने गाँव छाव में आते थे। अज्ञात दिनबंदी से यहाँ काम किया जाय तो दान आन्दोलन की जन-आन्दोलन बनने की सम्भावनाएँ यहाँ हैं। कुछ बागा जो उदने प्रभावित और उगाहित हो जाते थे कि बहने थे—'ग्रामदाज-नर पर हमला-छार दिने, भूमि दी, अब हम बाँके बाईर-छार दिने रहे हैं। बाँके, हम बाँके काव बचने हैं।' मभा में उदरिदि, दिन

आत्म-निर्भरता—मंत्र या केवल नारा ?

सन् १९५१ के नवम्बर में जब आचार्य विनोबाजी ओम्पना-अयोग (प्लानिंग कमिशन) से मिले थे तो उन्होंने आत्म-निर्भरता की व्याख्यान पर बल दिया था, विशेष कर अनाज की। लेकिन उस समय दिल्ली के नवधारणों में सेवा-प्राप्त की सुती की आवाज बोल मुक्तता ? उठे बिना उठायी गयी कि जब दुनिया एका ही तरफ जा रही है, यह भाषा सङ्घित विचार से सोचता और स्वावलम्बन की बात कहता है; दुनिया एक है, हम क्यों न सोझा बाहर भेजकर अनाज का आयात करें ? विदेशी बाजार की करण बहानी से पता चल गया कि कौन सही था—विनोबा या प्लानिंग कमिशन ?

सैर, बेर भाये दुखत भाये ।

मगर हमें यह देख कर बड़ा दुख है कि आत्म-निर्भरता एक नारा बन कर रह गया है और उसे एक मंत्र के तौर पर लड़ी अपनाया जा रहा है। उच्च प्रशासनिक के एक वाक्य के मतमानी अर्थ लगाये जा रहे हैं। उन्होंने कहा कि "यद्यपि हमारी निम्नस्तरणी ऐसी भी भूखण्ड सहायता से हम दलकर लड़ी करेंगे जिससे हम अपनी सर्वनीति के खरटपूर्ण क्षेत्रों को खल बना सकें, हम अपने आर्थिक कार्यक्रमों का नया वक्ता ऐसा बनायेंगे और अपने जीवन व बोद्धिद्वि माधनों का संगठन इस तरह करेंगे कि बिना विदेशी सहायता के काम बना सकें।" इसके दोनो मतलब लगाये जा सकते हैं—यह कि सहायता न लेकर आत्म-निर्भरता का रास्ता पकड़ना चाहिए और यह भी कि बाहर से जो मदद चाहे उसकी सहायता के साथ रबीकार कर लेने में शकोन नदी होना चाहिए ।

हमारे सहायतागामी मित्रों तो प्रशासनिक के इस वक्ता से घुरा महारा देते हैं कि भारत को आज विदेशों का कई घुराने के लिए हर साधन समर्थन चाहिए

भारत को करोड़ रुपये की जरूरत है। इसके लिए भी बाहर की मदद जरूरी बतायी जाती है फिर उनका बाह्य है कि बाहर से सहायता का बानी बात का आना एक बायेबा सी देख के अच्छे उदाहरण ॥ बाबा पड़ेंगे और परिणामस्वरूप हमारे आयात पर असर पड़ेगा और हम दुनिया के बाजार में टिक नहीं सकेंगे ।

अब क्या कहा जाय इस लक्ष्य को । जिस देश में अपनी कीसरी लोग एक रुपये रोज से कम पर गुजर करते हो, रुपये कि बाहरी मन्त्र से उसे कोई साम नहीं होना । साम होता है वेच बीन प्रतिष्ठत को, या उसमें भी ऊपर ॥ पांच या सत्त प्रतिष्ठत को भी खरा, व्यापार वा नौकरी में हैं और बैबब व विज्ञान की सारी सामग्री जिनके पास है । इनके पास अन्नवार व प्रचार के अल्प सामान हैं । इनके पास मोट भी हैं जिनकी बढीन वे सत्पार पर भी अपना अन्न रखते हैं । सेवा, के अधिवात उच्छा-धिरारी भी रखी उगुरान वे जाने हैं । लेकिन इनसे इतरार नहीं विचार वा खरा कि हमारे ये श्रीमान् सत्त के दारिद्र्य का बोधन करने में नहीं पूरते । वनों स्वराज्य के बाद देख में विपत्तया दूनी पडास लीन न हो जाती । वरा खेती के क्षेत्र में और वरा उद्योग में, दोनों में ही अक्षमतापूर्ण बड़ी है । विशेष दमवीर रिचन हैं भूमिहीन परिवारों की जिनकी खरप को करोड़ के लम्पन है और जो इन भारत की सत्तमहन के आधार हैं । विदेशी मन्त्र से उनको कोई फायदा नहीं पहुँचा है, उन्हें मुक्तान ही हुमा है ।

अगर अब भी इन भूमिहीन वन्तुको भी उनेवा भी गयी और भूमिमुधार में उनके हाथ बनपानी रिया गया तो देश की आर्थिक स्थिति बड़ी कसाद बिखरात रूप से मेगी । समय था गया है उनको और ध्यान देने का और उनकी दवा को मुआवजे का । इसके लिए विदेशी

सहायता की कदापि आवश्यकता नहीं है और उसे लेना बन्द करना जरूरी है ।

स्वराज ॥ जमीनों का हित सघटा रहा और गरीबों के साथ लापरवाही बरती गयी । हमारे वन्दों में अन्धबोध की तरफ ध्यान नहीं दिया गया और श्रीमान्दय का मितलिया चला । विदेशी मन्त्र ने इनमें और बाद बाद लगा दिये और श्रीमान्दो के ह्येष्टुस बड़ते पते गये । अब यह प्रक्रिया बन्द होनी चाहिए और अन्धबोध में संगता चाहिए । वह सभी होगा जब मुद्ध-स्तर पर उनकी तरफ हम अपनी समित केन्द्रित करेंगे और बाहर की मदद के भुलावे में लगी पड़ेंगे ।

हाल ही में विश्व बैंक के अध्यक्ष आता आये थे । उनके भाये जो माचन की बपी, उससे हमें बहुत तकलीफ पहुँचे । इनो तरह हम आपन और अन्य राष्ट्रो के भाये फिर से ह्म फँसाने लग गये हैं । यह सब बहुत गलत है और बन्द हो जाना चाहिए । भारत की गुस्ता और निष्काम, सोनो की माँग है कि देश आत्म-निर्भर हो और विदेशी महापत्ता लेना बन्द कर दे । आत्म-निर्भरता एक नारा बन नहीं हमारे जन जीवन का पता मन्न बन जाना चाहिए । —सुरेशसम

ग्रामदान प्राप्ति पुष्टि अभियान

अम्बर, १९ फरवरी । प्रायजाल-वारी के अनुसार उग्रमन जिनो की सराना लहरीय में १ के १० फरवरी तक ग्राम प्राप्ति-प्राप्ति-पुष्टि-अभियान के अन्तर्गत बांधो-विधि एवं जिया ग्रामदान-वाग-स्वराज्य समितियों के २५ कार्यकर्ताओं ने १० दीवियों में रिमाप्ति होकर ३० गावों में ग्रामदान ॥ साधन पहुँचाया ।

१ व २ फरवरी की लवें ठेका साथ के मकी प्रो० डाकुमल वग के मार्ग-दर्शन में क्षेत्र के कार्यकर्ता समितियों एवं पटवर्तियों का प्रतिगण-गिरि हुमा ।

अभियान का आगोजन शेरीर मन्त्रन श्री रामचन्द्र मार्ग के नेतृत्व में उग्रमन जिया ग्रामदान-वागस्वराज्य समिति जिला एवं प्रदेश उद्योग मन्त्र के सगुप्त तरसवकास में दिया गया था ।

तर्वादय पक्ष में पदयात्रा एवं मेला
सुरमोक्ष

१२ करवरी को राष्ट्रपति महाराज
गांधी के आश्रित दिवस के उपलक्ष्य में
सकल जनो के हात बाधवत में एक दिन
॥ सर्वोत्तम सेवा प्रदान हुवा । इस दिन
यह बनीतवा सेवा होते है, मेने को रखा
जवना भी लक्ष्यो लगे । युवराज के
प्रतिष्ठित दिवस के साथ ही विभक्तिया
भी भूतु जातिरूप के लोभ भावो के
बीच में उनके द्वारा मुक्ति पद सम्पन्न
ज्ञान-मार्ग पर प्रेरक रहे ।

अनि यदि अमु-पुत्र तिपि २०
 धनहीने पदवाता निजनाही है। हल
 यह मनु वधवार करतो-नकर ने आराम
 हरे कर आगे में २० ने भी अविश्व मीलों
 में हरीप, तावरवाज एक दक्षिण
 वृद्धादी ने राज्य में मज्जनामों के
 बसोकी के समग्र में विचार-नकार वा
 नाहि दिया पर। दिया में कविप
 काहि के निर आचार्य बुत भी लवाया
 वा निरार भी शिवा-अमुकी के समग्र
 रवा मवा ।

अथ प्रवृत्तिप्रमाणम्

१३ फरवरी को श्री अष्टाशक्त
मार्गप्रद श्री रामचन्द्र उज्जयिनीनगर
में मणोरमा तयौरे मेरा अग्रज
हुआ। तयौरे वही को जेहेला हल वही
मेरे को हल दिशेना की कि जेहेला
बाबोबद दिना छीनीत अग्रज ने दिना
भोर मेरा अग्रज की घर का अविनाश
नाश जियो की यत्ना में रहल दिना ॥
हल अग्रज पर लहल-अविनाश
का पर दिशेना दिना भो अग्रज
दिना हल।

॥१॥ साधनाय नमः—सुखीवनि,
 ॥२॥ साधनाय नमः—सुखीवनि,
 ॥३॥ साधनाय नमः—सुखीवनि,

अभ्यास

भाषा निर्माण दिवस ३० जनवरी ७२
को राष्ट्रीय स्तर पर समुदाय-जन्य-भाषा
भाषाओं में नए-नए-भाषा-आन्दोलन के
विषय के लिए एक दिन का निर्धारण
किया गया जिसमें ४० भाषा-विद्वानों ने
भाग लिया।

शिविर में कुछ हद से स्वामी ब्रह्म-
दत्तजी, डा० दयानिधि पटनायक,
श्री प्रणव भारी का आनन्द-दर्शन विद्या ।

मगर इबराहिम की वृष्टि से शर्म करने के लिए सहर के विभिन्न १४ लोगों में बाण्ड करने के लिए लक्ष्मियों ने मिलेजुते उठे।

ਸੇਠਰਾਡਾ

दिनांक २० जनवरी को राहु-गुरु
विधि के अनुसार घर में साधु-सुवि
मन्त्र, केन्द्राङ्क की तरफ से यो राधरी
विहू की अक्षर्याओं से एक सप्ता रा
साधु-सुवि किया गया ।

इसका भी साथ पार्श्वकों के बनावट
एच ६७६० वन काटिए १६११ एच तीन
'मुद्रातपक', एक 'भयन संहारक', एक
नवीनानात्रिक, के शास्त्र बनाये गये। १२२
दृष्टर 'मुद्रातपक' के लक्षों की विधि
को लक्षों। — शिवशरण शर्मा

गौसबाड़ा

जिन्हा लॉरेन्स मण्डल, वरठापुर हावा
दिनांक ३० जनवरी से १२ फरवरी तक
एक पदयात्रा का आयोजन किया गया।
वसणवा में शास्त्रबाद इतिहास केन्द्र
में, अन्तर्गत, पञ्चायत समिति, वाटेल
में, पञ्चायत समिति, नद्वे के बापरी
में आयोजित किया।

वरुणा के दण्डगण २० ज्यों में
विनाश-वधवार का काम हुआ : २०.३२
कामे की शक्ति-विशेष हुई। एक शम्भ-
दावो मोक्ष में एक शम्भ की मोक्ष-वधवार
के शम्भ शम्भ काये एवं २२३ गुरु की
शक्ति शम्भ-वधवार शक्ति शक्ति।

उद्देश्य

बदलपुर ज्ञानि केन्द्र केन्द्र का विचार
विचार दिनांक १२ व १३ फरवरी को

विद्यापन कुनिवारी बदरना, रामगिरि
के देहली प्राकृतिक परिवेश में सम्मन
हवा। शिमे के सारित सैनिक भी इसमें
आगिरि में। उपस्थिति १० की गो
विषय ९ उद्गार के बाहर के थे।

विश्व का सर्वोच्च पाठ्यक्रम—केन्द्रों को
संकेतित किया गया है।

मिजॉरम

दिनांक १० जनवरी से १५ जनवरी
 तक गौरीवाट, बृथार पर साहित्य-विभव
 मण्डल वषा। बैठक में मोरियेकर, शशि-
 मोहन, सुबोध-मिश्र ने बताने तथा साहित्य-
 विभो की दृष्टि से जिने की भारी प्रशंसा
 का कार्यक्रम बना। वषा कार्यक्रम में
 गुरे समय तक भी बृथार प्रसाद पदवी
 कायम, जिना बसिनि मण्डल तथा
 साहित्यिक विचारों, मकी में समय बिताने
 इसके लक्ष्यका दृष्टि सेत भी विचार
 कायम की बोली। दृष्टि सेत में हूँ तथा
 पत्र ॥ वे बरवा-बनाने काये ॥ गौरीवा-
 टाल किया। तथा का ब्रह्मचर यह रहा
 कि ब्रह्मचर विचार की बरवाका होले हुए
 भी लभन। विचार-ब्रह्मचर तथा बताने
 स्वयं ब्रह्मचरिण साँ। बताने हेतु बरवा-
 टाल की कायमिका है तथा
 विभव की बरवाका कायम में कायमिका
 कायमिका है उत्तरी की कायमिका बरवा-
 टाल में तपने की कायमिका है।

भूमिहीनों को भूमि

[illegible]

ग्रामदानोत्तर पुष्टि-कार्य

श्री वैद्यनाथ प्रसाद चौधरी के कार्य-
दर्शन में भूमिदाता मिले के स्वीकृति प्रपत्र
॥ ग्रामदानोत्तर पुष्टि-कार्य का सफल-
अभियान चलाया जा रहा है। जानकारी
मिली है कि १४ सुयोग कार्यक्रम के
आधार पर दोनो प्रपत्र के ६९ ग्राम-
सभाई क्षेत्रों में धूमधाम से कार्यक्रमों-
द्वारा श्री आशातित सफलता मिली है।
उपलब्धियों

१—प्रसन्न स्वराज सभा के चुनाव
के लिए विभिन्न ग्रामसभाओं से ९० प्रति-
निधियों का चुनाव सम्पन्न हुआ गया।

२—येजल के लिए १९९ स्थान का
निरीक्षण तथा दृढबल की स्वीकृति
प्रदान की गयी।

३—कुल ५३६ ग्रामिण क्षेत्रों में से
७७ की प्रतिष्ठापना विना गयी।

४—टीकापट्टी गांव में गांव शाखाओं
से प्राप्त ३१५ एकड़ भूमि ७ आवासीयों
में समभारोह विवरित की गयी।

५—९९ ग्रामसभाओं में १६९०००
क्षेत्रों जमा हैं। रोप ४७ ग्रामसभाओं में
स्वी-पक्ष से जमा करने का निष्पत्ति
बाहिर दिया है।

६—बावोद्वि: में कुल ६९ ग्राम-
सभाओं में ४२ भूदान, ११ गांव
की आवाज, १० मैत्री, २ ग्रामोदय कुल
८८ गांव बनाये गये।

७—लादी तथा माहिल-विक्री २
दोनों की मागवधि में ५२०४२ क्षेत्रों
की खादी उपा २४०००२ रुपये का सर्वो-
दय साहित्य विना।

माहदिवस

माता कस्तूरबा माथी की २९वीं
पुण्यतिथि सम्मेलन में २२ फरवरी की

सर्वांकल ५ बजे श्रीमती लक्ष्मी कान्हा
देवी (उत्तर प्रदेश के राजधानी की
समपत्नी) की अध्यक्षता में 'शांतिदिवस'
के रूप में मनायी गयी। कार्यक्रम का
आयोजन राष्ट्रीय प्रतिष्ठान और
माथी जग्य शताब्दी महिला समिति के
समुपलक्ष्यतावाचन में किया गया।

डा० कचनलता मन्त्रस्वयं ने धूम-
धामि बोल करके हुए कहा कि माँ के
जीवन की सार्वभौमता गीतने में गयी, माँ
का दिल खलने में है। आपने माँ के जीवन
को मातृत्व का सर्वोत्कृष्ट आदर्श बनाने
हुए कहा कि अब वह समय आ गया है
जब कि पुरुष का महत्कार और स्त्री की
अमोन्वा मिटनी चाहिए।

इस सभासह में श्रीमती चन्द्रा मोदल,
श्रीमती मातृता दुयार, श्रीमती पंवार
तथा श्री रामप्रवेश शास्त्री ने भी
"महिलाओं की आर्थिक स्थिति और
हस्तारका" विषय पर विचार प्रदान
दिया।

नेफा में शान्ति-दिवस

यह तिथि ३० जनवरी को शोरा
शान्ति केन्द्र में "शांति दिवस" मनाया
गया। शान्ति दिवस के लिए सरकारों-
सेवारी आदर्शियों से आर्थिक सहपदा
प्राप्त हुई। अन्य कार्यक्रमों में खादी,
शांतिदिन, मोन प्राथना, शान्ति तथा
आदि का आयोजन किया गया था।

भूदान किसान सम्मेलन

दरभंगा जिला सर्वोदय समन्वय
संस्थावाचन में प्रपत्र अधीन तथा
अपराधियों के साथ रचनाओं में, तदर्थी
प्रपत्र के ग्राम सभासह में भूदान-
निकाय का सम्मेलन समय १, ७, ८
एवं ९ फरवरी को विभिन्न सम्मेलन
हुआ। इस सम्मेलन में हजारों भूदान-
निकाय उपस्थित हुए।

विहार भूदान वस समिती के श्री
श्री ब्रह्म प्रकाश सिंह ने भूदान-विचारों
को समोहित करते हुए आवाज
दिया कि जनता हर समस्याओं का निदान
किया जायगा। वेदवती निवारण
भूदान विचारों को सम्मिलित अधिक
जानित का प्रयोग करने हेतु उनका
मातृत्व दिया।

भूल-सुधार

'भूदानयज्ञ' १४ फरवरी ७२ के अंक में
पृष्ठ ३०९ पर १९०० की गलती २ की
सही पत्र में कोष्ठक में आठ के स्थान
पर आठ होना चाहिए। स०

हस अंक में

शास्त्रराज की पहली जिम्मेदारी:
विदा में जगित
श्री श्रीराम भूदान १४६
कनकलक्ष्मी १४७
श्रीराम भूदान विचार
— श्री रामा भूदानकर १४८
भारत में स्त्री—१
—प्रमुखता: श्री रामभूति १४९
अधिका की उपाय: बंगला देश की
बेल — श्री देवेश कुमार भूति १५१
प्रशस्त अधिकार: बंगला देश का
— डा० विश्वनाथ भूति १५२
सफल विचार का, कनक गांधी का
— गुणी निर्मला देवता १५३
कृता बंसे मिटे ?
— डा० फरीदी १५४
भगता भाषा के प्रयोग में दश दिन
— श्रीमती सुमन का १५५
आत्मनिर्भरता: मय दा बैल नारा ?
— श्री गुणेश्वराम १५८
अन्य स्थान
आन्दोलन के समाचार

वर्ष : १८, अंक : २४, सोमवार, १३ मार्च, '७९
 सर्व सेवा संघ, पश्चिम विभाग,
 राजघाट, काशी-१
 कार : हरदोय + पोस्ट : ६४१११

संपादक
 रामभूति

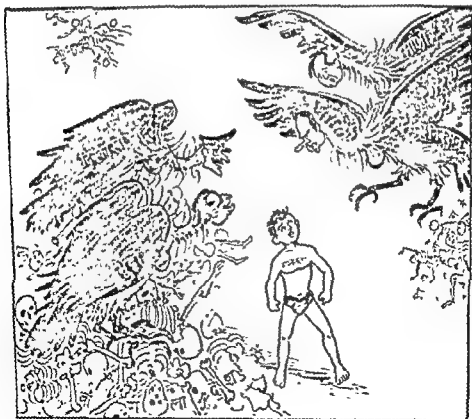
सावोदय

सर्व सेवा संघ



संस्कृत-खण्ड

धर्मस्य सङ्गोपायः प्रथमः अध्यायः - सावोदयिक



खुलकर चर्चा, मितकर निर्णय

हम हम-साथ साथ मितकर बैठते हैं, चर्चा करते हैं और किसी निर्णय पर पहुँचने की कोशिश करते हैं। चायना यह रहती है कि जो निर्णय खरबी शर से होना पड़े उस काया मानेंगे, और उस पर अमम करने में सजकी उमराह होगा। कोई यह नहीं सोचता कि उसके ऊपर कोई बात होगी या नहीं है।

आजकल हमारा नमान निता, पति, मातृक गुन और मानक के आदेय पर, चयना आता है। निता से पुत्र पर, पति से पत्नी पर, मातृक से मयदुर पर, गुन से सिम्प पर, मानक से पतता पर हुजूमन की है। ऐसे समाज में हमारे साकार निमित्त हुए हैं। हमें यही अमता समझा है कि निर्णय का कांस हमारे निरमर है, लेकिन मन्त्री हमारी ही भले। अब चयना चयन दरा है। सोइसम में हम रोज समझना और सामूहिक निर्णय की बातें सुनते हैं। लेकिन सदियों के सकार के कारण हमारे मन में तगदुनारह की गाँठ बनी हुई है जो दिल और दिमाग की समय के साथ चलने नहीं देती।

हमारी भाव हुनते मान बनी नहीं लेते ? जो हुनते उबर में का पद में छोटे हैं वे बनी हुनते अमान लफुने हैं ? यह पता-निता नहीं है क्या राय देना ? अमर हमारे मोचने-समझने का यह रंग रहता है। हम इन आयु के हैं, हमारा यह घर है, हम सिमान है, ऊँची यात्रि के हैं, मातृक माँ के दूर भयन दिमाग में पुत्री रहती हैं। वजीरा यह होता है कि बार-छह मोघ सुनकर, आमान-आमान बैठकर, कोई चर्चा नहीं कर पाते, और जब किसी के दबाव से कोई निर्णय हो जाता है तो बाद की नुनचुनवले रहते हैं। न नुनचर भाव होती है, न नुनचर चयन होता है उन्हे मन में निविद्यान बनी रहती है।

आमरदाम-मन्त्रों और प्रणम्यप्रणम-मन्त्रों की शैलों में भी यही होता है। नुनकर चर्चा बहुत कम होती है।

नील मन में कुछ रखकर बोवते हैं, इसलिए उताह के साथ किसी लेखप को स्वीकार भी नहीं करते।

मह-विमान और सामूहिक निर्णय भी मिश्रण का विषय है। लेकिन अकेले विषय से भी काम नहीं चलेगा। समाज का वातावरण बदलना चाहिए। वातावरण बदलने का अर्थ है कि लोगों के रोचमर्ग के जीवन में आसानी सम्भव बनाने चाहिए। यही सम्पनि और उनके स्वामित्व का प्रश्न था आता है। मनुष्य बिना सम्पन्नों के बीच रहकर अपनी जीविका बनाता है उनका उसके सोचने पर गहरा असर होता है इसलिए जीविका का सम्पन्न बनना जरूरी है।

लेकिन परिवर्तन के लिए बड़े बदला सम्भव नहीं है। जो सम्पनि इन लोगों को सम्पन्नते हैं उन्हें जोस्मिण्ड डाकद की गरी घोर-गरी के लोगों के सामने रखने पड़ेंगे। खरबी पर परिवर्तन हो इसके लिये जरूरी है कि लोग पहले परिवर्तन की दिमाग से स्वीकार करें। यह स्वीकृति मिश्रण से होती है।

पुलिस पहले पर

हमारे देश में जो अनेक दृश्य मन में छोय और क्षीम पैदा करते हैं उनमें से एक मुश्किल दृश्य है सड़क के किनारे पुलिस के सिपाहियों का सड़ा रहना, लिफ्ट दमकिए कि कोई 'मिनिस्टर साहब' या 'गवर्नर साहब' उबर से गुजरनेवाले हैं। हर सिपाहियों के दल उतह लफे रहने का मिनिस्टर साहब की सुझा से कोई सम्भव नहीं है। अगर सम्भव है तो इतनी पीठ से कि सता का रोक और दबदबा बाहिर हो और यह लिखाई है कि मिनिस्टर साहब नेचर की निजती ऊँची लोड़ी पर हैं।

मिनिस्टरों की पीठ पर बसती सता का बोझ सारेवाले के जिन्दे मिनिस्टर के से सब सपानवादी है। सताबदार हर एक का माना अलग है, लेकिन साम-साम के पार्शन में सब सहभव और समान है। पार्श्व कोई हो, मिनिस्टर यही चाहता है कि उनकी मोडर सिपाहियों की कतार के बीच से गुजरे, जब वह पहुँचें तो सिपाहियों-निजक पर बोझने के लिए मोटूर हो, कपडर-कपडान 'मोटेशन' में बिल्, और सोनबाद मुश्किल सप-लोकेशर पीछे-पीछे चलें। यहिने के सामन्तवादी राजाओं की तरह इन राजनैतिक साप-सपारियों को एक यात्रि ही भयन बन गयी है। उनके पीछे जलन-अनन है लेकिन है सब मोड़फार।

पुलिस जनता के टैंक पर पत्नी है। थपार में काज के बाजार पर सज्जित और व्यवस्था हायम रहना उसका पहना नाम है। उस काय से हटाकर पुलिस को सुशामर में सड़क पर सड़ा करना एक अपराध है जिसे ऐसे लोग कर रहे हैं जिनके हाथों में जनता ने आका बोट और नद बोतो देकर सता लोरी है। ऐसे अपराधियों का यह अपराध और भी भयानक भयानक है।

लोक-शिक्षण : आधार, प्रक्रिया और कार्यक्रम

प्रिय कृष्णराज,

तुम्हारा १ ता० का पत्र मिला। मुझे पहले बधाई में मेरे अनुमन ॥ वारे में पूछा है। जैसे लोहरगंगा-नाला में जलक धनुषव आते हैं। इसका त्रिक भिने पिछले पत्र में किया है। कहीं रक्षाग, वही उपेक्षा और वही विरोध भी रहा। लेकिन कुछ मिलाकर मेरा अनुभव अच्छा ही रहा। मुझ बात यह है कि तुम लोगों को ऐसा सोचना नहीं चाहिए कि जन-निर्माण के लिए यैदान वैचार हो गया है। अभी बहुत बड़ी मजिद तक करना है।

मैंने कहा था कि १९७१ में हमने प्रदर्शन (डिमान्डेशन) का काम किया क्योंकि हमने अपने कार्यकर्ता के सहारे यह सम्भावना प्रकट कर दी कि जनता सम्मिलित-विवेक से यह स्वीकार कर सकती है कि उसे सामस्वराज्य चाहिए, और उसके लिए सामान्य आन्दोलन की जो शक्ति है उसका पालन से कर सकते हैं। इसका प्रदर्शन मरीना में काफी हद तक और माहिरी एवं बीमा में कुछ हद तक हमने कर लिया है। जर हमें जन-प्रतिन की समीक्षा (मोडिफाइड) करना है। जब हम कहते हैं कि हमको जनता को समीक्षा करना है तो इसका अर्थ हमें अच्छी तरह से समझ लेना चाहिए कि आज समाज की मर्यादा किसे है? हमारी मर्यादा से समझने में यह गाथा नहीं है कि उसकी समस्या के समाधान की जिम्मेदारी उनकी ही है, और न अब तक के समाज-शास्त्रियों ने यह बात उन्हें समझाई है। जनता को हमारी बरखो से इसी मायका का बधाई रहा है कि उसके लिए सोचने-बाने कोई राजा, कोई पुत्र, कोई पुरोहित या कोई नेता हैं। वे जो सोचेंगे उनके अनुसार अमल करनेवाले कोई राज-सत्ता, सेवा-संस्था, कल्याण-संस्था या धर्म-संस्था हैं। यानी कोई काब-जनता के प्रथम पुरुष और द्वितीय पुरुष के बीच में नहीं करना है। वह बिना

लुप्त पुरुष द्वारा हो सम्भव होगा। इसी मर्यादा के बिना जनता को 'देवता' कहते हैं।

जन-सहकार की चेतना नहीं

प्राचीनकाल ॥ ऐसा माना गया कि यह विष्णुवारी सत्ताओं की ही है। मातृ-विक्रम जल में जलके लोकतंत्र तथा कल्याणकारी राज्यवाद का विचार विकसित हुआ है उसके राजकीय सत्ता दूरी सत्ताओं की ओर से यह माना हुआ रहा है कि संस्थाओं के काम में जन-सहकार हो। जन-सहकार का यह विचार कई देशों में कुछ सत्ता भी हुआ है। यद्यपि इस देश में उसकी कोई चेतना का विकास नहीं हुआ है। इस चेतना का विकास होने का एक महत्वपूर्ण कारण है। इन्फैंट कैरर देतो में जिस समय सोच-समझ का विचार केन रहा था और लोग राजतंत्र से मुक्ति का सपना कर रहे थे, उन समय हमारे देश में सामन्तवादी राजतंत्र प्रचलित था। परिवर्तन के लोचन की हवा इस देश में पहुँचने से पहले ही चुक बिदेसी राज्य का गुलाब बसाया गया। यद्यपि पड़ान और सुगवो के राज में सोचतन नहीं था तब भी उन बिदेसी के इस देश में बस कर रहे जाने के कारण वही की राजनीतिक पद्धति का रूपन बड़ी रहा जो प्राचीनकाल में था। अपर प्राचीनकाल में जैसे मृत-जनता यानी ग्रामवासी उसी प्रकार स्वतंत्र से जैसे प्राचीनकाल में राजतंत्र था।

लेकिन अंग्रेजी राज के गुलाबी के दिनों में अन्तर्गत या अन्तर्गत मरन हृदय करत मरी था, मुक्त या योग्य करना था। इसीलिए उन्होंने सामीन स्वतंत्रता को तोड़कर गाँव की भी केन्द्रीय राज्य में समा लिया, और कल्याणकारी राज्यवाद के नाम के जनता की अपनी समस्या के लिए निम्नतम तथा अधिकतम से अन्तर्गत ॥ मुक्त कर दिना; क्योंकि ऐसा बिने दिना भी समाज का शोरण सम्भव नहीं था। अपर

जैसे बिनावा कहते हैं कि पड़ान और सुगवो के राज में देश गुलाम और गाँव आजाद था, अंग्रेजी राज में देश के साथ गाँव भी गुलाम हो गया। गुलाम का स्वर्ण समाज के लिए न सोचना हो होता है। इस प्रक्रिया से जनता और अधिक बेहोश हो गयी।

इस प्रकार अंग्रेजी राज में पूरी जनता का शोषण दिन-ब-दिन पराकाष्ठा पर पहुँचता गया और इन कारण देश में आजादी का आन्दोलन हुआ। लेकिन जिस तरह यूरोप के आन्दोलन की प्रेरणा मोर-सन था, इस देश में यह नहीं था। यहाँ के आन्दोलन की प्रेरणा गुलामी-मुक्ति की थी।

यद्यपि हमारे देश के नेता परिवर्तन के सामाजिक विचार से प्रभावित थे फिर भी आन्दोलन के लिए उन्हें गुलामी-मुक्ति की ही दिशा में लोक-विचार करना पड़ा। लोचन के विचार को समझने का अन्तर उस समय नहीं था। देश ॥ आजाद होने पर नेताओं के विचार के अनुसार इन देश में सोच-समझ की स्थापना हो ही गयी लेकिन सामाजिक विचार के शिक्षण के अन्तर्गत में लोचन का लोक भावों को पुनर्जीव प्रवा की हैदिवद ॥ रूप में ही देवता रहा।

लोक-शिक्षण के तीन धरण

अतएव इस देश का लोक-शासनात्मक लोकतान्त्रिक समाज के लोक जैसा सहारा की भूमिका तब भी नहीं पहुँच पाया। ऐसी परिस्थिति में तुम लोग अपने आन्दोलन से लोक-सहारा की भूमिका में जाने बड़कर समाज को लोक की जिम्मेदारी, लोक का अधिकार तथा लोक-निर्माण ॥ सहारे समाज का भावनात्मक भ्रमता रहे ऐसा चाहते हो। जब मृत-महाराज से सोचना होता है हमें अपने आन्दोलन ॥ सत्ता की भूमिका ॥ बिना लोक-निर्माण पर कन्ती है? यानी आज जो 'देवता' की विषयकारी भावना ॥ उसमें जो मोर-सहारा की बोरी मायका का विशास हुआ है, पहले उस भूमिका पर जनता को

माना है। अपनी भाषा में जहाँ तक डिरेक्टर प्रसन्न हो सके हैं वहाँ पर नई गाँवों में भी ऐसा ही एक भूमिगत का कुछ एडवांस हो रहा है।

युक्त भावना होने के बाद हमें अपना
मन वहीं तक पहुँचाना है जहाँ समझना
आसान है। मीरे इसी कहा है, देव वाचन
होने पर हमारे नेत्रों ने लोकोत्पन्न
तथ्यान्वित वचना है, जो जगत् के वाच
मनने का सही परिणाम था, किन्तु दुर्भाग्य
वश है कि नेत्रों ने तथ्यान्वित ही लोको-
तथ्यान्वित वचना को ही

विशेष हा बॉई कार्यक्रम नहीं रहा।
मधोबो ने १९७७ के समरन के लिए
रचनात्मक कार्यक्रम ही वो सुनो दो दो
उसने मागना किया एक महत्वपूर्ण मुद्दा
था। सैनिक बंट के मैथिली ने कुछ प्रचार
रूपे से रचनात्मक कार्यक्रमों को प्रोत्साहित
उसी प्रकार सचराज-विशेष बॉई अगली
द्वितीय विश्व युद्ध के लिए

जन-निष्ठ का कोई अन्तर्गत दिना।
 साधारण विद्या-योगिता के लिए जो
 अनुमान-निर्माण कर जमी के द्वारा जलवा
 विद्या हो शक्ति प्राप्त विद्ये विद्या
 सरकारी विद्या द्वारा ही सामुहिक-
 विद्या की परिष्कारिता बननी चगी।
 जनसत्ता सरकारी विद्या द्वारा ही सब
 कार्य होगा जलवा ने रक्षा को मान्य है हम
 को रक्षापत्र कार्यकर्ता हैं, जो भारतीय
 के विचार को मान्यता है, के जो
 गांधीजी द्वारा जन-जन में फैलने के
 मातृ के बाह्य मान्यता सरकारी की
 प्रहारीयों के अन्तर्गत ही रक्षापत्र
 कार्य कर रहे हैं। जलवा ही नहीं,
 भारतीय के जलवा जो कार्यपत्र सरकारी
 जलवा के बाह्य योगिता सरकारी

[illegible]

विचार को स्वीकार किया और सर्व-
सम्मति से उस पर अमल करने का निर्णय
भी किया। फिर भी हमने उम्र दिया व
म्यान ही नहीं दिया। श्रावण करने के पक्ष-
एवंही बात भी नहीं है। यदि हमने
पाम ही नहीं किया। अब हम ही मानने
कि तब और साथ ही मानने से ही नाम
व सता है तब हम इसे कांदा वर
ते हैं कि साधारण रमता रमता
रति पर विचार को। उनमम
को विचार-प्रद के बाद वर उतरी
ना बाव वही है कि गर्वित वा
सवा प्रायववाव्य को वीजना
बाजरी है तथा उठाते ही है,
दुखी वास्तविक (मनमोहने)
नाम के विचार (विचार-प्रद)
है। हमारा सर्व कुछ वना

सहस्रधा मैं देख लाख लपन राम
करके इतने इनको ही निराल निरासी है
जि हाजी अर्पित लहरा के गोपी की
सहस्रगुण हूय है जि इन राम से
जिना भी करवाय हुना पारित्य । व
जाने है कि वह नाम लखोय शिष्य
जो और विनाय के सोय भावने तो
जो गुण लहरा करना है, इन
। यह बादाय गुण लोपी से एक
मैं मुक्तो दिशाई की, की अर्प
। करेताओं के नाम तिथे है
उनकी लहरा लपन हू है । व
करा कर्य वह तरी है कि इस
के बादंवां कि जिना भावने हो
करना है ।

संयोजन की प्रक्रिया
अणु संयोजन (संयोजन बंधन)
के प्रथम चरण में दो एक अणु-अणु
को बंधना है। प्रत्येक एक अणु के
आसारी कार्यक्रम की मात्र बढ़ गये है
इस तरह अणु को बंधने में एक
कार्यक्रम होता है। इस कारण को यह
अणु-अणु कार्यक्रम इस अणु-अणु
अणु-अणु कार्यक्रम अणु-अणु कार्यक्रम
अणु-अणु कार्यक्रम अणु-अणु कार्यक्रम

१००० सत्यानास कार्यकर्ता इस अनिष्टान
 ने जगत् में तो बस-ने-कम बार्ड हजार
 नागरिक अथवा इसमें शामिल हों। शत्रु
 से १२ लाख तक का समय बाकी है जिसमें
 हम आजादी में सहकारों गठित का
 'मार्क्सवादी' हो सके। अपना होने पर
 हमें सहकार गठित को क्रिमेयार गठित
 पर धरित करने का प्रयत्न करना
 होगा। हमने निम्न जगत् ही होगा कि तुम
 जो, जो बर्ग कार्यकर्ता हो, एक अनुभूत
 का क्रिमेयार तो और सहयोग में व
 उम्मीद है तुम्हें सहकार-गठित का
 मेरी है काम हो इसके लिए प्रेरणा
 हम तथा मार्क्सवादी का काम करो।
 अपना है कि अथवा हम सहयोग
 काम करने को शत-अभिमान का
 'मार्क्सवादी' का वर्ग अथवा हमें
 सहकार गठित और मार्क्सवादी का
 'मार्क्सवादी' में नहीं बदला
 हमें अपने आप ही माना है,
 और, यहि और कोष में भी
 का व ने बर्ग है।

सामन्वय-सभाओं के पहले
चरण के कार्य होती

दीये दिखते वर (भूगन दस बात
 २१) ये दिवा या दि मेरा भागे
 बा बरखम उठी लोकीं मे रा काय
 उठी दुष्ट बा प्रथम बाप भूगन हूँ है।
 किते दूरीन्दु मे चरण बाहे है कि कभी
 तब हमने उठा-दुष्टि मे बाहे के बाय-
 वर निरिग दिवा ही बरी दिवा है।
 किते दिवाय मे दुष्टि मे बाहे दुष्ट बा
 मे यदु है कि हूय सादी बनीयन बा
 मे दिवाय मे काम को दगा-नरायन-
 की के हाथ मे ली है। इस वर्य
 मे युव लोकी मे बहस बाहय है कि
 बरखम को बरी बरि-रि मे युवाये
 मे वर नदी बायी। उन के निदु
 'किरी' निरिग बायी होयी।
 प्रथम के निरिग बाय दूय युव
 यदु है कि बरखम को की बरि-
 निरिग मे नीर के निरिग होयी
 की बनीयन को जय मे युव होये मे

प्रसङ्ग-ग्रामस्वराज्य-समिति की वही दुर्दशा होगी जो पिछले दिनों ग्रामोद्यम-सहायक-समिति की हुई है। तत्स्थितियों की उपस्था भंग करने का सबसे प्रभावशाली साधन दृष्टपुरी की आसराएँ होती हैं। फिर ग्रामसभा तथा प्रत्यक्षसभा के सदस्यों की उपस्था का सुभास्य तो अभी हुआ हो गयी है। अभी से दृष्टपुरी की मन्त्रियों को बुनाने का विचार सतत-नाक है। अतएव जिस गाँव में स्वतन्त्र-स्वायत्तसम्भन का संरक्षण हो अर्थात् योधि सहायता की याद, यही दृष्ट होगा। हम सहायता में इस बात का ध्यान रखना चाहिए कि ऐसी सहायता गँधे की मजदूरी में न होकर सबल देने के रूप में हो। फिर जब ग्रामसभा की व्यवस्था के अन्वयात् द्वारा ग्रामसभा के सार्वजनिक कोष सञ्चालन का बिकेक उपरोक्त हो तो धीरे-धीरे सरकारी प्रत्यक्ष मदद मिले। ग्रामसभा को ऐसे विचारों की प्रेरणा देनी चाहिए। स्थानीय सरकारी-सहायता भी प्रायःसभा सीधे से, हमारे या प्रत्यक्ष-सभा में माँगत नहीं। दूसरी बात यह है कि पहले जैसी पर ध्यान देना चाहिए उसके बाद उद्योग पर।

शिक्षण

दूसरा कार्यक्रम शिक्षण का होना चाहिए। प्रत्यक्षसभा तथा ग्रामसभा के सदस्यों को पुष्टता चाहिए कि क्या वे ग्रामस्वराज्य में हिन्द स्वराज्य के नेताओं की तपस्वी करेंगे? हिन्द स्वराज्य के नेताओं ने आज़ाद-भारत में भी अर्थोद्योग द्वारा प्रतिपादित सुभाषी-मुक्त सिद्धान्त पद्धति की ही आशा ली। क्या ग्राम-स्वराज्य की उन्हीं पद्धति की अपनानेवा या ग्रामीण-नगरराज्य की परिष्कृत करने के उद्देश्य से अपनी सिद्धा-नीति निर्धारित करेंगे? गांधीजी ने ग्रामोद्यम-नगरराज्य की ही स्वराज्य माना था और उसे परिष्कृत करने के लिए समय नहीं खोना की पूरी इच्छा बनायी थी। ग्रामीण की इस आवश्यकता की पूर्ति में विद्योद्धार की 'ग्राम-विश्वविद्यालय' की आवश्यकता नहीं है।

जिसे मैंने 'ग्रामपुस्तक' भी कहा है। चर्चित में मैं मुख्य रूप से अपनी भाषा के दरम्यान दूरी का जोर खींचने का प्रयास करना चाहता हूँ। इसके लिए मैं स्वतन्त्र चिन्तन में न बंधकर ग्रामवासियों की ही चिन्तन में सहायता चाहता हूँ ताकि उनके चिन्तन के माध्यम से ही मेरा चिन्तन बन सके। इसके बिना ग्रामस्वराज्य की कल्पना साकार नहीं होगी।

शासन-मुक्ति

पुष्टि के बाद तीसरा कार्यक्रम शासन-मुक्ति का कार्य खोजने की प्रक्रिया होगी। अब तक मैंने जिसका सोचा है उसमें साधुवाचिक-विचार-व्यापक के विपत्तन का पक्ष निरापवा पहला काम होगा। इसकी योग्य अगर हम जन-सामर्थ्य में पैदा कर दें तो शासन की चट्टान पर एक निश्चित थोड़ा पड़ने का संचे। अशासन-मुक्ति तथा विकास-शासन-मुक्ति के क्षीर से सरदार-मुक्त गाँव के स्वयं की ओर बढ़ा जा सकता है ऐसा मैं मानता हूँ। मेरी भाषा में ग्रामसभा के सदस्यों से इस प्रश्न पर चर्चा करने का विचार है।

ग्राम-शांतिसेला

चौथा कार्य भी मैं दुर्लभ पाटवा है वह ग्राम-शांतिसेला का स्थायी कर्तव्य बना होना उससे लिए है। अब तक हमने जो काम किया है वह शांतिसेला का शब्द-संसार मात्र है। मैं मानता हूँ कि शांतिसेला का मुख्य काम बरालत-मुक्ति को संचन बनाने का होना चाहिए। इस स्थायी काम के साधन-साधन प्रत्यक्ष जो शासन-मुक्ति नाम सामने आयेगा वह शांतिसेला करे। इसका मतलब यह नहीं है कि शांतिसेला सभासमन्-समिति का काम करे। वह नाम जो शासन-समन्-सभा का ही है। शांतिसेला का नाम होना ग्रामसभा के सदस्यों को अज्ञान में जाने से रोकने का प्रयास। मैं शांतिसेला की अपनी क्षमता के लिए सबसे अधिक प्रभावशाली साधन मानता हूँ, लेकिन अभी तक हमारा ध्यान उस दिशा में नहीं गया है, क्योंकि अभी तक हमने ग्रामीण सभा

के अन्तर्गत जो पहुँचकर इस काम को किया नहीं है। अब तक हमने ऊपर-ऊपर देश के नीचतानों की याचिका मात्र करने का प्रयास किया है। लेकिन ग्रामस्वराज्य के सन्दर्भ में हमको बहुत जगह गहराई में खोजना तथा अन्वेषण करना होगा।

व्यवहार्य-मुक्त

हम चौथी खोज आचार्यकुल के लिए करती है। अब तक हमने इस काम के लिए भी शब्द-संसार ही किया है और इसके लिए शिक्षा-विभाग के सहारे स्कूलों के शिक्षकों से परिचय मात्र किया है। इस परिचय का जोर पकड़कर शिक्षकों से तथा दूसरे शिक्षा-सेवी कार्यकर्तों से आचार्यकुल में ऐसे सदस्य चुँकने होंगे जो अपनी जिम्मेदारी तथा अधिकार के बाने कुल को आगे बढ़ाएँ। ऐसे शिक्षकों द्वारा राशि-सहायता का संगठन होगा चाहिए। इसकी दिशा और योजना क्या होगी? पुष्टि-काल के लिए अभी से इसकी योजना आवश्यक है।

पक्षीय प्रसङ्ग में मेरी भाषा का कार्यक्रम निम्नलिखित हो सके तो अच्छा होगा :

१—पक्षीय के अनुसार कुछ दिनों के अन्तर्गत एक पक्षीय से दूसरे पक्षीय की निजत शक्ति उनका ही मेरे स्वास्त्र्य के लिए सुविधान-क होगा। पूरा लगने से मेरे विर में दर्द हो जाता है इसका ध्यान रखना चाहिए।

२—पक्षीय पर पहुँचकर पहले ही दिन शाम को तीन घंटे आग्रहमात्र आग्रह-विवेक किया जाय। पहले ही दिन पूरा विचार सुने के बाद ही रात की ओर मुड़ गाँव के लोग सुते ओरेश्वर वर्षों तक सँभरे। दूसरे दिन मुड़ गाँव-विवेक के सँभरों का एक वर्ग (सभा) लिया जाय और शाम को ग्रामसभा में सदस्यों के साथ चर्चा-कर्मों पर जोर दे रखी जाय। अगर सम्भव हो तो दूसरी तीन सँभरें रखी जा सकती हैं। पहले दिन रात को, दूसरे दिन दोपहर के बाद और रात को।

बंगला देश के गैर-बंगाली क्या करें ?

—प्राहद फातमी

भयना देस हैं जो खरवे धिन रह्यो हैं,
उतरो वहाँ भी गैर-भयानी काबाडी की
परेशानी वा युना लपटा है। आज वहाँ
उनका सहारा केवल भारतीय सेना है
और वे यह मोच-मोचकर परेशान होये
हैं कि हिन्दुस्तानी सेना के बायस थले
जाले के बार मानूस नहीं उनका क्या
सम्भाल होगा। देशी और बदेशी जखिरी
से इस बात का पता लगता है कि वे लोग
सोचारा हिन्दुस्तान बायन माना चाहते
हैं। इतिहास के दम दर्बेनाक मजाक पर
दिन कलु के जखिरी रहा है। पञ्चमीन
साल पहले खुदश के हाथों अकल और
लकी की हार हुई थी। इसके बाद
हिन्दुस्तान में मुलतयों की जलियाँ
बोलास हुई, गाँव जलहे, गरिबखर डूटे,
दिनो में दान की दरियाओं में बरसे
पड़ी। हवाई रिजिमेयर, हवाई जगो-
सारी, हथी काकिरी के बीज भरते के
लिए छोड़कर अल्लाह की मन्ती की
सकल जल पड़े—यून यकीन के साथ कि
अग्ने स्वल की हली पर वे सुन की भीष
छो संकी, और बल की बाकिरी बजाये।
सैबिन रज बरी में ही पूरी का कह सेज
काटी के बिरन में बदल गया। उनकी
बह दुनिया ही बदल गयी और अब जल
के अकरी मर्देन ऊँची बरके हल पर
नजर रह्यो हैं जो देखते हैं कि यहाँ के

मुगलमान शक्तिियों के बीच फैलने प्रिन्दा-
ही नहीं है, बल्कि उनकी सहायता भी बढ़ी
है। वे उन मुगलमनों से जुड़े हैं जो
शरारतों बनकर पाकिस्तान गये थे और
दर-छात्र और जमाने के बाद आज भी
शरारतों ही हैं। अब वे सर्वदल मुसलमान
आसक्ति की कमी में अपने भावों
देखते हैं तो हिन्दुत्वान की हिन्दू पौर
को अपना बनेना चाहते हैं।

एक हिन्दुस्तानी की हैसियत से भय
आज पर दिन कलियाँ उड़लना है।
परन्तु दुसरी ओर, जगता देस के बिहारी
आइयों की वर्तमान खोरोसा का जायज
लेते हैं तो यह महसूस करते हैं कि वेचना
है कि कट्टेने मनुष्य से कोई लकड़ नहीं
मोला। भाग्यवर कृति से वे आज की
इसी स्थान पर हैं जहाँ वे पश्चीम सारा
पहुँचे थे। काश्तिर नवा बाउ है कि
जगता देस के प्रधानमन्त्री के निवास
विमान के बावजूद भी कि बैरगुर गैर-
जगती नगरिकों की आज, मान और
इज्जत की हिजाब की चाबियों और
बावजूद कि यू० एन० ओ० के प्रतिनिधि
ने काना की गैर-बदली आवादीवान
हमारी वन अकेले छोड़ा करने के बाद
हम बात का समर्थन किया है कि उन
लोको को जान को कोई बड़ा खतरा नहीं
है। फिर भी वहाँ के गैर-बदली खता

महसूस करते हैं और उनका विमर्श
केवल सेना पर है। यह उचित मनोवृत्ति
ही है जिन्होंने हमें हिन्दुस्तान छोड़
देने का रास्ता दिखाया था ।

धाराज यह है कि जगज तावत
 जगजा है या सेना ? दुर्भाग्य से बहुत से
 लोग सेना की शक्ति को ही अपनी शक्ति
 समझते हैं । सांजननायक जीवन विज्ञान
 भी पूरा बना है, बिनाके सीसने की
 सावधयचना अत्यन्तकी की है । लोहम
 पर लोह और उनके बाद पर एकात्म
 की साधारणता बापता के बांधी पर
 उभान करनेवाले नेतृत्व ने, जिसने
 शिवविषा जितना साहस से शुरू होकर
 मोहुरी छाड़कर एक बहुलता है, सुल्लभ
 जगजजगज की जीने की इस बना से
 बचिप रहता । मातल में जितना साहस की
 काण्डे आश्रम माननेवाकी का परतेस
 अर्थज जगज और जगजी सेना पर वा ।
 जग जगजी का पद हुआ तो जग
 जगजगजी का यह अर्थज हूट गया और
 उन्होरे पारिविज्ञान आंकर अपना साम्य
 पारिविषी पारिविज्ञान की सत्ता और
 पारिवी सेना की धीर विना । आश्रम
 बलना सेना का विहारी दखता है । बिखरे
 बलना है ? बिखरे छहलना है ? बलानी
 के बरो बलना है ? धर्मवि कि २५ बलान
 माप रहने के बाद भी यह बलानियो के,
 की उस देन के बलानी और बहुलकरा है,
 पुन-बिल नही ताव । उनने अपनी शक्ति
 सेने के बने की । यह देना बर बलनी
 रही नही तो एक दुर्गरी बिदेशी सेना में
 यह मुखता महसूस करना है । उभवा
 बिनास केवल सेना पर है—बहु सेना
 बिदेन की हो, पारिविज्ञान की हो, बा
 हि-बुलान की हो । बहुलहान सेना होनी
 चाहिए । सेना से जरे बिनी दुर्गरी शक्ति
 पर, जगजी की शक्ति पर, दमकी मकर
 जगजी जगजी

बालसम्पत्तियों के बर्तन की कमी
हिन्दुस्तान में प्रायः सभी बालों के
सम्पत्तियों में ही कमी है। बालसम्पत्तियों
की कमी बालों के बर्तन की कमी के कारण
है। बालसम्पत्तियों के बर्तन की कमी के कारण
बालों के बर्तन की कमी है।

→ ६—यहाँ पर मैंने टहलान दो दिन का होता चाहिए, लेकिन समयसमय की भाँति पर यह अवधि बढ़ानी या घटनी है।

४—दो रा वषडे बरिच दिन चहुने
 की भाषिनि पूरे समय सावित्रेया के
 निरिदर लगाने जारि जिकरे निपु एक काय-
 कय बना की तो मज्जा होगी। मेरे साथ
 एक दास-वडी, जो किचिर बना सके,
 होना चाहिये। हमारे साथी और उडी
 शोक के भाषिनेना-नामक एक दिन चहुने
 पाव कर जाकर मेरी ब्यवस्था तथा

सावित्रीसा विविगविरो वा समस्त वर ।
 मैं किम् दिन खपते पड़ा वर पुरुषोत्तम ।
 जहाँ दिन खड़े सिद्धि वा कार्यक्रम ।
 भुम् बिना वाप, विषय प्रजापतेरी ओर ।
 दूरे कार्यक्रम रहे । सावित्रीसा के ।
 विविगपौ मुख प्रजापतेरी के आश भाम ।
 की सभा वा एकाद करी कार्य तो भेदा ।
 रोष ।

११-२-७२ समीह, तुम्हारा,
जमान : विद्वान् धीरेनार्द्ध
सहसा (विद्वान्)

और प्रतिष्ठित जीवन बिजने की बजा ऊँहोने सक्षर के सामने पेश की है। बंगला देश के वैर-बंगाली लोगों के लिए हिन्दुस्तान के विविध मुस्लिम क्षेत्रों से अब तक जो प्रस्ताव जाये हैं उनमें से मुख्य प्रस्ताव हैं। एक प्रस्ताव है कि उन क्षेत्रों को हिन्दुस्तान वापस ले ले। दिन से हुजारा भी यही चाहता है कि इन सब लोगों को हिन्दुस्तान में, जो उनका मूल यज्ञ था, वापस बुला लिया जाय। हूँ यह भी मान्य है कि ये लोग यहाँ जाने के बाद राज्य के इतने बड़े यज्ञक्षेत्र होने कि उनकी प्रशासनी की शिक्षान की जायेगी। लेकिन राज्यों के बाँटोरा में लिये के जहाँ विभाग से काम लेना पड़ता है और विभाग यह कहता है कि हिन्दुस्तान ऐसा नहीं कर सकेगा। क्योंकि उसका यह कदम देश मुनीसुरहमान पर कठिणपक्ष होगा। दूसरे क्षति है उनके जाने के बाद हिन्दुस्तान में फौं तरह की ऐनोचियाँ पैदा हो जायेंगी। यह ही हो सकता है और सापद होगा भी कि बंगला देश के वैर-बंगालियों की प्रतियाइयों को दूर करने की कोशिश से सम्बन्ध रखनेवाले कुछ दोस्ताना सलाह हिन्दुस्तान की सरकार और बंगला देश की सरकार को हैं।

दूसरा प्रस्ताव यह है कि इन लोगों को पाकिस्तान भेज दिया जाय। दोष इसके लिए तैयार हैं। बंगला देश बहुत लुप्त होगा, अगर उनकी सखी विधायियों से बच हो जाये। लेकिन इस प्रस्ताव में स्वयं वैर-बंगालियों के लिए बड़े खतरा है। सबसे पहले उनको अपनी नागरिकता का हस्तान करना पड़ेगा। अगर ऊँहोंने अपने की पाकिस्तानी नागरिक घोषित किया और पाकिस्तान ने ऊँहें भजुन करने से इनकार कर दिया तो उनका जीवन पैदा ही भयानक हो जायेगा जैसा भयानक जीवन केनदा में बहनेवाले उन हिन्दु-राजियों और पाकिस्तानियों का बन गया, जिन्होंने केनदा की नागरिकता में स्वीकार करके निवेदन का नागरिक बनना पसन्द किया था। जिस तरह पाकिस्तान से

दोस मुसल ने यह माँग की है कि वह पाकिस्तान में रहनेवाले बंगला देश के चार लाख नागरिकों को उनके यज्ञ वापस कर दे, उस तरह की कोई माँग मुद्दों साहब ने अभी तक बंगला देश की सरकार से नहीं की है। और कठिनाइयों के अनन्तर मुद्दों साहब के लिए एक कठिनाई यह भी है कि बंगला देश को एक स्वतन्त्र देश स्वीकार बिने बिना वे अपने नागरिकों को वापस की माँग नहीं कर सकते। दोस मुनीस यह स्वीकार करते हैं कि पाकिस्तान एक स्वतन्त्र राज्य है। इसलिए ऊँहोंने यहाँ की सरकार से जाने नागरिक वापस कर देने की माँग की है। मुद्दों साहब की परिधिवात दोस के बिना है। यह सभी की बंगला देश को मुँ पाकिस्तान समझने हैं।

बंगला देश के वैर-बंगाली युवकवालों के पाकिस्तान चले जाने का कोई रास्ता निकल भी जाया तो पाकिस्तान में कराची के अलावा कोई और ऐसा स्थान नहीं है जहाँ वे जा सकें। और कराची में अभी से यह मोर है कि विन्ध को 'महामिस्त्राज' (सरगावियों का पड़) नहीं बनने देंगे। बंगला देश के बन जाने के बाद पाकिस्तान की आमदनी घट गयी है, जिसके परिणाम में यहाँ यहाँवाई बावमान की छू रही है और पैलीबगारी बढ़ रही है। ऐसे पाकिस्तान में इन नये शरणार्थियों का जीवन कष्ट-साध्य बन जायेगा।

वास्तव में बंगला देश की स्वतन्त्रता, मुद्दों में पाकिस्तान की हार, और भारत की जीत, के बाद ये तीनों पक्षोपे देशों को दिन समझाओं का सामना करना है जिनमें बंगला देश के वैर-बंगाली युवक-वालों का प्रश्न भी शामिल है उनका सबसे अच्छा हल है कि वे तीनों देश एक साथ बनाकर अपनी समस्याओं को सहयोग से हल करें। इस रास्ते में अभी पाकिस्तान रजबत है। लेकिन हमें विश्वास है कि जल्दी या देर, यह बंगला पाकिस्तान से जोर पड़नेवाला और यहाँ की सरकार इस दिशा में सीधेगी।

बंगला देश और पाकिस्तान की परिस्थिति के सुनारनक अध्ययन के बाद हम इस निष्कर्ष पर पहुँचे हैं कि पाकिस्तान जाने में बंगला बंगला देश में ही रहकर परिस्थिति को बनने अनुकूल बनाना 'विधायी' मुमकिनताओं में लिए अधिक अच्छा होगा। उनके निरुद्ध लाभ यहाँ जो वातावरण है, उसका हमें एहसास है। हम यह भी जानते हैं कि ऊँहें हर स्तर पर कठिनाइयों का सामना करना होगा। परन्तु इसके बावजूद हम समझते हैं कि ऊँहें बंगला देश में ही रहकर परिस्थिति को अच्छा बनाये की कोशिश करनी चाहिए। काम कठिन जरूर है लेकिन अयम्भव नहीं। समय के साथ परिस्थिति बदलेगी, आम की परिस्थिति सजा नहीं रहेगी, परिस्थिति जरूर अच्छी होगी।

वाराणसी, १ फरवरी '७२

बंगबन्धु मुजीब की गांधी-साहित्य में

कमकता स्थित गांधी शान्ति प्रतिष्ठान में अगस्त की शिवीकाल बाधरी ने दोस मुनीसुरहमान को गांधी-साहित्य के एक समूह का बंगला अनुवाद पेंट किया है। बंगबन्धु ने इसका अर्थ की है कि उनके निजी पुस्तकालय में इस समूह की छ. जिसके अतिरिक्त सम्पूर्ण गांधी-साहित्य होना चाहिए।

बंगबन्धु ने सर्वोदय मैगज की प्रथमबाज वाराणसी की शीघ्र ही बाका आमन्त्रित करने की इच्छा व्यक्त की है।

सर्वोदय सम्मेलन की तारीखों में परिवर्तन

अप्रैल माह में पनाब के जालंधर बिने में होने जा रहे २० वें अखिल भारतीय सर्वोदय सम्मेलन की तारीखों में परिवर्तन हुआ है और सम्मेलन १९, २०, २१ मई की उली स्थान पर होगा। इसके पहले अक्टोबर में होगा।

कटुता सही दृष्टिकोण से दूर होगी

—भगवान् ब्रह्मा

{ ६ मार्च के 'प्रदान पत्र' में डॉ० परीदी का एक सघन्य धुमे इतिहास प्रकाशित किया कि पाठकों को कुछ बिना दृष्टिकोणों की भी जानकारी हो। उसकी इतिहास में यह एक दूसरा दृष्टिकोण है प्रकाशित कर रहे हैं। अन्य पाठक भी, हमने कोई बिना विचार हो तो निश्चय भोजन को क्या करें। स० }

भारत-नाम वृद्ध के भार बढ़ता
 मित्रों पर बांधकर फारीस साहब ने एक
 वचन ('रेडिक्ल' ६ फरवरी १९७२
 — 'मान-मान' ६ मार्च १९७२) दिया
 है उनकी याद आती पर नहीं मरते हैं वे
 और करने की आज्ञा की दूरी साफ-साफ
 दिखाई देती। कट्टा एजेंसी का करने,
 दूसरों पर हथकौट लगाने या मजदूर बाँट
 करने से दूर नहीं होनी। मगर परिस्थिति
 का नहीं जायज लेते, साफ-साफ लफ्फाई
 से बातें करने उभर जोड़ने के साथ करने
 के होते हैं।

भारत में जीवित के समय एकराफा मुक्त-विचार करके बहुत बड़ा काम उठाया है। वाशिंगटन की तरफ से भारत पर बर्त आक्रमण हुए है। फिर भी भारत की किसी मजदूरी में या वाशिंगटन को मेन्स-काबू करने पर हारना सफ नहीं बिगा। भारतवासी ने या अफगानों ने तथा मैदानों में बरा वाशिंगटन के पीछी छोड़े भी बात की है और युद्ध का खतरा हमला कोही जाने पर ही लगाना है, न कि हमला पर। भारत में अभी भी किसी देश के मुसलमानों के विषय में कोई काम नहीं है, अगर हम समय मरौं का समयन बिगा है। अंगरी देवों, इन्कीगिरा, अष्टवाशिंगटन अदि अनेक देवों से हमारा अच्छा सम्बन्ध है। मुस्लिम देवों की कान्ठरहों में भारत सरकार के प्रतिनिधि भी बने रहे हैं। इस के समय कोइछी भी जो बर्त-बाँगी होय है और जिसे होय है उजवा नाम लेकर बहो आया है। मगर यह है इस तरह हुआ है सब से कोइछी के समाना रही रहे हैं। मगर समय

नहीं नहीं जाया कि डाक्टर साहब की
मानते हैं कि अभी भी छोड़ने की बातें
बड़ी या रही हैं। डाक्टर साहब कुछ
समय या समय पर रहा था कि, अपने
अवस्था बिगड़ने, बहुत-बहुत होने की
मुझ की फिर न की। डाक्टर साहब
मेरी की आज अभी कि और के अपने अवस्था
की दुर्भाग्य के रहे हैं।

काठमांडू साहब बागते हैं कि बगला
देस के निवासी से वो चन्द बा सिद्धांत
नहीं दूता है, बगला धर्म-निराशाता तथा
सोचन के कुछ मतभेद नहीं है। उनकी
मान्यता है कि भारत एक बहु-राष्ट्रीय
देश है। वह भी बहुत खतरनाक है।
बगला देश में हमारी जीत नहीं हुई है।
मुनि-जीत और हमारी मिनी-जीत
हैं जो और इस जीत से पहले ही हमने
बगला देश को मान्यता दे दी थी। जब
भारत के नेता उच्च बगला देश में नेता
काट-काट कर रहे हैं कि हमारे मुन एक
हैं, बगला देश की सरकार ने अपने हम
को आर्थिक डेट कोविन नहीं दिया, बगला
निराशा, धर्म-निराशाता तथा समाजवाद
को बढ़ा दिया। एक मुनिन बहुमत देश
के चीनवा की कि हमारा राज धर्म-निराशा
हीम, वह एक बहुत बड़ी चीज है।
भारत का संसारा, धर्मों की पूजनी,
जिन्ना के साथ मुस्लिम लीग की रिश्ते
और ब्रिटिश की जन्मी-जाती के कारण
हमारा था। यदि काठमांडू साहब को अपने
कागजी मुसलि के सारे काफार होने की
प्रशंसा की रही है तो वह पूरा नहीं है।
मेरा कहना है कि ऐसे बिचार करने से
बहुत कम न होनी अपर और बढ़े।
बगला देश के पैर-बंदारियों के दुःख

को नजरअन्दाज करने का इस्तेमाल आज़र
साहित्य लगाते हैं। यह साफ़ जाहिर है कि
किसी देश के विहायी मुनियमल भारत के
आर्थिक नहीं हैं जो हम उनकी भारतीय
केन्द्रों के लिए वांछनीय हैं।
जिस तरह अन्य भारतीय लोग विभिन्न
देशों में गये हैं उनकी उद्देश्य वे लोग नहीं
गये हैं। वे अपने लिए अपना देश प्राप्ति-
मान की भाँति करके, हमसे बँटवारा
करके गये हैं और उन्होंने जो वहाँ साम-
दायिक कार्य किये हैं उन सबको अपर
ग़ौर से नहीं तो उनकी भाँति बुझाने का
प्रयत्न ही नहीं करना। अगर मानवता के
नाते हम अपना देश की सरकार को उनके
रक्षण के बारे में बहल सकते हैं। यदि ऐसा
सुचीन ने भी उनके रक्षण की बात कही
है। यदि इन गैर-भारतीयों का इतिहास
हम जानें और मानवता की बात करें तो
वहाँ के ग़लत मुनियमलों का प्रतिनिधि-
काम नष्ट, या सुखी से, क्योंकि मितने जाना
बाँहिए? हमारे हिन्दुओं को, सुदा
और सुदीन पुनर्प्राप्त है? अगर यह
दृष्टिकोण ही तो इस देश के मुनियमलों का
अपराध देश के मुनियमलों से क्या सम्बन्ध
है? हमें ऐसे सामाजिक नगरों से
विही भी प्रतिनिधि मण्डल की भाँति का
सम्बन्ध नहीं करना चाहिए। सुदीन
विषय का जो कोई प्रश्न ही नहीं है। अगर
अपना देश को जिस तरह हमने सहानु-
भूति और समर्थन दिया है उनको अलग
से रखकर वहाँ के धर्म-निरपेक्षता
विचार माननेवालों पर प्रतिनिधित्व
अपना देश की अन्याय तथा सरकार
के विषय के और समर्थन के लिए भेजा
जा सकता है।

ब्रह्मपुत्र की दाढ़ ॥ जी-साहसाई के
 तीन तारों में नहें तीन देहा की होनी
 चारिद्व । मोर द्रुता आराम यात्रात,
 काला वी यात्रा वे नहीं हो सकेगा ।
 जब तब एक दूसरे के प्रति विरास,
 सहाय्युद्ध नहीं बनेगे तब तक ऐसा कदम
 उठाने का कार्य इतना भी देना की
 (क्या) यात्रात ही नहीं होगा । पवि-

सुशान्

१३

ग्रामदान के वाद क्या हो रहा है ?

—सिद्धराज बड़वा

हम ५-६ मीच उस दिन सहरवा बने के सुदूर गाँव में ग्रामोप कार्यकर्ताओं तथा सहयोगियों के मित्रों के लिए जा रहे थे। कोसी नदी की चार-पाँच छाराओं को बंद करते हुए रखने स्टेशन से १० मील पैदल जाना था। इस जिले के प्रमुख सर्वोदय-सेवक महेन्द्रभाई ने रास्ता बताते तथा हमारा सामान उठाकर साथ चलने के लिए चार साधियों को स्टेशन पर भेज दिया था। स्टेशन और बस्ते से कुछ दूर निजल जाने पर मैंने अपने साथ चल रहे गाँववास से सहज बातचीत शुरू की। एक कन्धे से अपनी खुद की पोटी भी और दूसरे से मेरा बैग लटकाये हुए वह साथ चल रहा था। कोई २०-२२ वर्ष की उम्र होगी। हम मित्रों के लिए पहलें जा रहे थे उसके पड़ोस में ही ग्रामदात्री गाँव बानापुर का रहनेवाला वह भाई था। मैंने जब उसका परिचय पूछा तो धूलवा से उसने कहा, "मैं गाँव का शिक्षामंत्री हूँ।" इस जवाब में मैं तो बनावट की न सहकार की न, वस्तु-स्थिति का परिचय-मात्र था। रास्ते में करीब चण्डे-डेड़-मण्डे में उस भाई से दाना-पुर ॥ वारे में तरह-तरह की जानकारी और सराल पूछता रहा। और मुझे आश्चर्य हुआ कि इस बीच एक बार भी वह गौजबाग न हो कभी जवाब के लिए

ठिठका न ऐसा कोई जवाब दिया जो पिछली बातों से प्रभावित हो। मैं अपने धनुषमय ने वह खसका हूँ कि बानापुर गाँव के इस शिक्षामंत्री, जगदीश की तुलना हमारे बहुत से राज्यों के शिक्षामंत्री अपने विषय और कार्यक्षेत्र के बारे में न तो उतने जानकार होते हैं, न इतने आत्मविश्वास और समझ-बूझ से जवाब दे सके होते, बालाऊ या होशियार होते ही वे शायद हो। ऐसी नयी पीढ़ी अगर गाँव-गाँव में खड़ी हो तो यह प्रतीति होता है कि हमारे देश का भविष्य उज्ज्वल है और जनतन्त्र सुरक्षित।

बानापुर की ओर जानकारी मुझे अग-दीश से मिली वह भी यहाँ एक ओर हमारे देश के हजारों-लाखों गाँवों की कठम नहानी का प्रतीक है वहाँ दूसरी ओर उनके परिवार के लिए आशा की निरप-थी। बानापुर में १२ परिवार हैं। गाँव की कुल करीब ५०० बीघा भूमि में से सिर्फ १०० बीघा का एक चौपाई, बाँव के इन परिवारों के पास है, शेष तीन चौपाई जमीन बाहर के देवल चार 'बाटवारा'—अनुभिक्षत्र भूमिवालों (एम्प्लोयी लैण्डलाईस)—के पास है, एक के पास १०० बीघा, दूसरे के पास ८५, तीसरे के पास ७५ और चौथे के पास ३५ बीघा। ये १२ परिवार पहले सभी भूमि-

हीन थे, आज सब भूमिवाला है। गाँव में कोई भूमिहीन नहीं है। ५ बीघा से ज्यादा जमीन किसी परिवार के पास नहीं है, कम-से-कम चार कट्ठा है। यह कमी-मेनी भी इसलिए है कि आज से पन्द्रह-सोलह वर्ष पहले यह एक छोटी बीघा जमीन जब भूदान में बिनी थी उन दिनों कोसी की बाढ़ से यह इलाका जलत था, जमीन डूबनेवाले लोग वही थे। जो दस-बारह परिवार भूमिहीनों के थे उन्हीं में वह जमीन बाँट दी गयी। लेकिन यह भी एक बातें की बात है कि बाद में प्रब और परिवार वहाँ बसने के लिए भागे तो सबसे बैठकर फिर से जमीन का बँटवारा कर लिया। पहले ज़िन्हे पड़ा मिली थी वह उन्हीने खुशी से छोड़ दी। उसके बाद जब इस गाँव का ग्रामदान हुआ तो फिर लोथी ने बीघा-कट्ठा निकाला तथा कुछ और परिवारों को वह जमीन दी गयी। मैंने जगदीश से पूछा कि इस तरह और भी परिवार भाते शायद ही भाये क्या होगा? इस भाई ने एक क्षण रुक बिना जवाब दिया कि नहीं, अब गये परिवार ग्रामदान की इजाजत से ही बच सकते हैं।

गाँव के लोग ग्रामदानारों की जमीन बँटाई पर लेते हैं। पैदावार का साधा चाप भागिध से जाता है जबकि मालिक के लिए दर-तिहार का कानून बरतों से बना हुआ है। जब बानापुरवालों के बँटाई का खयना हुआ प्रतीत की बात हुई तो कुछ उन्हीने कहा कि बाप बांग जमीन छोड़ दीजिये, दूसरे लेते-बाँते हैं। सच्चा है या बापू न। सच कुछ कर देने की बात जिसकी सोची है, यह बाहिर है। यद्दूरों की संपत्ति करके बानापुरवालों को मजदूर करने की बात भी देहात के धर्म में सुनिश्च है, क्योंकि गाँव-गाँव में विधेरे हुए यद्दूरों में भाग्य ही बँटाई के लिए छोड़ लया देना और उनमें बूट जानना बाधान है। इस प्रश्न का कारण हम यही है कि गाँव की ग्रामदात्री में इसकी सुपरकर चर्चा हो और दोनों जनों

→ दान में जमी की घटनाएँ हो रही हैं उसके भी दूरी दिव-अ-दिन बढ़ती जा रही है। फिर भी सबसे पहला कदम उठाना होगा यद्दूर न करने की धमि करने का, जिसका प्रस्ताव कई वर्ष पहले भारत के तत्कालीन प्रधानमंत्री श्री जवाहरलाल नेहरू ने रखा था और अब भी प्रधानमंत्री श्रीमती इन्दिरा गांधी ने इस प्रस्ताव को दोहराया है। यदि ऐसी सवि हो जाय तो जो उनके बाद जैसे-जैसे सम्बन्ध सुधरे

जायेंगे, परस्पर विश्वास बढ़ना जायगा, हम एक दूसरे के निष्ठ भाते जायेंगे। साइटर पल्लव ए० बी० सी० ट्रेमन के कुछ देशों के ग्रामन मार्गेंट की बात करते हैं। अगर हम जो हमसे भी भाते बड़कर इन देशों के ग्रामदात्री की बात करने हैं।

यद्दूर एकरकी प्रभाव करने से दूर नहीं होयों, अगर दोनों तरफ से परस्पर सच्चाई, मैत्री और विश्वास से जयेंगे तभी दूर होगी। ●

की सहायता से पैमाना हो, चाहे वह अणु-माप हो, दो-तिहाई, एक-तिहाई हो या तीन-चौथाई, एक-चौथाई ।

दानपुर में ग्रामपंचायत की कार बरम से घन रहने है । एक सितारिसे में भी मोटरवाले ने बहुत घमण्डारी से राय दिया है । मुक्त में एक लोग ग्राम-पंचायत निष्कलने पर शरीर नहीं हुए वो बो लैयार के उनही से मुक्तजाल कर दी गयी । अमरीका में बताया कि आज रात के सब परिवार ग्रामपंचायत में अपना हिस्सा दे रहे हैं । अमी ग्रामपंचायत में लोग जान में १०० घन मल ५ १००० ५० इच्छा हुआ है, ग्रामपंचायत की मजदूरी का मिला है मिच्छा उपयोग साहसिक बांधी में किया गया है । ग्रामपंचायत में से नरीकों की खाने के लिए अन्न दिया जाता है । बहुत मात पेशेरी का भी पेशेरी चाही मल कीछे पांच केर बापस पयादा दिया जाता है । अमरीका धार में बताया कि ग्रामपंचायत से दिया गया मल बदलाव बापस भीदा दिया जाता है ।

दानपुर की ग्रामपंचायत निम्नलिखित मिलनी है या नहीं और कभी सर्वसम्मति न हो तो क्या किया जाता है—यह कुछने पर अमरीका धार में बताया कि क्या भी मोटिंग हुए नहीं है निम्नलिखित होनी है और बीच में पत्रह दिन पर 'कॉन्वेंट' की मोटिंग । कॉन्वेंट या कार्य-समिति में ११ सदस्य हैं जिसमें बिभाग बंटे हुए हैं । एक बार ग्रामपंचायत में मजदूरों की ओर से ग्रामपंचायत में क्या दिया बाप इस विषय पर मजदूरों की सहमति नहीं हुई तो ग्रामपंचायत ने उस विषय की अगली मोटिंग के लिए समिति कर दिया और सब बीच मजदूरों से कहा करते सर्वसम्मति मुदाव लेवार कर लिया जो मजली मोटिंग में सबकी एक राय से स्वीकृत हुआ । बिना किसी सरकारी मदद के लोगों ने अपनी सैनिक मेहाय से सड़के बनायी है, (हमारे हीर जिनों के सिविल के दोस्त हैं) हमारे दोस्तों-दोस्तों साहसिक समदाय [दोर १९५५ १०९ १२]

सावरी के पंचे

हत्या की कीमत

पिछने सात बरस से अमेरिका ने विप्लवनाम में तबाही मचा रही है । एल-स्त्रिन्कल कोने बरस रहे हैं और केसुनाह लोग मारने जा रहे हैं । अमेरिका के अतिरिक्त अलबार् "बॉसिन्टन पोस्ट" ने बताया है कि एक विप्लवनामी की मारने का खर्च सब हज़ार डॉलर (१०० हज़ार रुपये) होता है ।

वहाँ का एक दूसरा लोकप्रिय अलबार् है "न्यूयार्क टाइम्स" उल्लेख करता है—
दुसरे महामुद्र में अमेरिका ने कुल मिलाकर २० लाख टन बम बरमाये ।
अमेरिका की लड़ाई में अमेरिका ने सब सामान टन बम बरमाये ।

लेकिन अमरीकीन की लड़ाई में अमेरिका अब उस तरह सामान टन बम बरमा चुका है ।

इसके साथ अमर अमेरिकी धन-सेना और जल-सेना हाथ खर्च की गयी बाहर की भी शामिल कर दें, वो कुल साधारण तरह सामान टन बम पहुँच जाती है ।

अमर में लिखित यह है कि १९०० ७१ में ५,००० लाख डॉलर खजाने में खर्च किये गये । और १९७१-७२ में १५,९५० लाख डॉलर खर्च का अन्तर्गत किया जाता है । आगे के लिए इसमें और भी वृद्धि करने का बहुत सम्भावित मिलन में अपनी बाँटों के आगे पेश कर दिया है ।

अमेरिकी सरकारों लोगों के अनुसार, अमेरिकी सरकार ने अमेरिकीन के युद्ध पर १९६१ में १००० लाख डॉलर खर्च किये, १९६६ में यह ठाढ़ा साठ शरीर हो गयी— १०,००० लाख डॉलर । और उसके बाद १९६७ से १९७६ तक, चार लाख ५९,५९,५०० लाख डॉलर खर्च किये गये ।

एक अमेरिकी रिपोर्ट में बताया गया है कि अमेरिका अब तक विप्लवनाम में तबाही पर बीस हज़ार करोड़ डॉलर खर्च कर चुका है । हमारे विप्लव में यह देश लाख करोड़ रुपये है ।

अमेरिका ने जो यह पैसा हत्या-क्रांति में लगाया है उससे सारी दुनिया की एक मात्र एक मते में रिक्तता जा खरा पा । प्रकृति एक दिन अमेरिका से हत्या की इस अमानक बीमन की नसुली अन्तर्गत करेगी ।

कन्वोकेशन स्वतंत्र

पाँच साल हुए जब प्रधानमंत्री धीमती दमिरा गायी उठकरे विश्वविद्यालय में स्थायी ने बोले हीरान्त मापम देने लगे हुए तो बोलाव मारी—'हमें मापम नहीं, बोली बाहिर', और सब उठकर चले गये ।

हमासाबार विश्वविद्यालय में पाँच साल के कन्वोकेशन नहीं हुआ । बहुत के छात्र-छात्राओं की उताही नहीं कि कन्वोकेशन विश्वविद्यालय का नाम है । अन्य विश्व-विद्यालयों में भी हीरान्त समारोह की गति-विधि बढ़ी जाँघाडोल रहनी है । उनका मुतावर हैसिय काम ही गया ।

कन्वोकेशन पर उल्लेख माय हो जाते थे । इसके लिए छात्रों की योग देना गलत होगा, यह बहुत कुछ निर्भर करता है जन-मुनसिती की कार्य-मुतावर पर ।

जो भी हो, केवल विश्वविद्यालय के निर्णय हीरा कि बोले के कन्वोकेशन करने ही नहीं । शिक्षा का से भेज की जाया करेगी ५ न रहेगा बाव न कनेगी बाबुरी । छात्रक अन्य विश्वविद्यालय की केवल की नकल करने के केवल छात्रा में जब छात्रों छात्रों की तो बाद में और छात्रा में भी देखा-देखा करने लगे । तो मानता होता कि सब १९७१ के साथ कन्वोकेशन का जगता की सत्य हुआ ।

—राहु

उड़ीसा-सर्वोदय सम्मेलन : कार्यक्रम, संयोजन

उड़ीसा का प्राचीन सर्वोदय सम्मेलन ११, १२, १३ और १४ फरवरी ७२ को सम्पन्न हुआ। इस सम्मेलन में सर्वसम्मति से निम्नलिखित प्रस्ताव पास हुआ और आगे के कार्य की योजना बनायी गयी।

प्रस्ताव

“उड़ीसा में पिछला प्राचीन सर्वोदय सम्मेलन १९६९ में हुआ था। इन वर्षों में अपने देश की परिस्थिति हुए हैं। इस बीच लोकसभा तथा विधानसभा के चुनाव हुए हैं। संविधान में कुछ प्रजासिद्धिपूर्ण परिवर्तन हुए हैं। अपने पड़ोसी बंगला देश में स्वतंत्रता का आन्दोलन प्रगल्भी हुआ है। उस लड़ाई में भारत की भूमिका ने अन्तर्राष्ट्रीय स्तर पर अपने देश के सम्मान की ऊँचा बढ़ाया है तथा देश के अन्दर एकता बढ़ायी है, और उपनिवेशवाद के खिलाफ माओजि चिन्तन के साथ-साथ दूसरी ओर समाजवाद में आस्थाविश्वास जाग्रत किया है। देश में एक सफल सामाजिकवाद या समाजवाद का विचार लोगों में समर्थन प्राप्त कर रहा है।

“इस परिस्थिति की प्रभाव में रखते हुए यह सम्मेलन मानता है कि बुनियादी सामाजिक जाति व्यवस्था की समर्पित शक्ति से ही सम्भव होगी, सरकारी प्रयत्न इसमें मददगार हो सकते हैं पर जनता स्वयं नहीं ले सकती। ईश्वरिए इस बदली हुई परिस्थिति में सर्वोदय आन्दोलन की अधिक क्रान्तिवादी बनाने की आवश्यकता है और, पिछली कठिनाई से इसे आगे बढ़ाने के लिए दक्षिण अफ्रीका मिल रही है। सर्वोदय के संकल्प की ओर से प्रामथ्यराज्य आन्दोलन के जरिये जनता में संवेदनशीलता, एकता तथा सहजता की जो अभाव गिरा है उसके परिणाम से देश में सर्वोदय तथा शोषणमुक्त समाज की स्थापना जातिपूर्ण सोचतामिक दृष्टि के बिना या मार्ग प्रदान हुआ है। आज की स्थिति में इस गतिशील आन्दोलन की अधिक मदद बनाने के लिए यह आवश्यक है कि हम गरीब जनता की समस्याओं से अपना सम्बन्ध जोड़ें। इससे

जाने बनकर अवहेलित तथा सोपित जनता ही इस आन्दोलन का नेतृत्व कर सकेगी।

“भारत के दो राज्यों में राज्यपाल हुआ है तथा हमारे प्रांत के करीब एक चौथाई गाँव ग्रामदाय में बाधे हैं। पर उन गाँवों की जनता के अब तक इस आन्दोलन का नेतृत्व करने की जागरूकता नहीं की है। उन गाँवों में अब तक जनजाति जाग्रत नहीं हुई है। यह आन्दोलन सभी सचन होगा जब इन गाँवों की जनता अपने गाँवों में सर्वसम्मति परिवर्तन ला सकेगी और इन तरह ग्रामसुधार की नींव रख सकेंगे।

“उड़ीसा में हमने राज्यपाल का सत्य किया था। वह अब तक पूरा नहीं हुआ है। हमने मानता है कि नीचे निम्नो कार्यक्रम की अपर हम निष्ठा के साथ समर्पित करेंगे जो राज्यपाल के खराब की पूरा करने की दिशा में सेजों से आगे बढ़ सकेंगे।

“यह सम्मेलन महसूस करता है कि भारत की जनता की आर्थिक, राजनीतिक तथा सामाजिक मुक्ति के लिए यह आन्दोलन विश्वव्यापी मानव-मुक्ति आन्दोलन का एक हिस्सा है। इस ध्येय को माननेवाले सारे केवक तथा समर्थक इस आन्दोलन की सफलता के लिए अपनी समर्थता प्रदान करती रहेंगे। उड़ीसा की जनता से यह सम्मेलन प्रार्थना करता है कि देश के इस महत्वपूर्ण चरण में द्वारिक सहायता तथा सहानुभूति दूसरों से तथा इसे अपना साधक इसे जन-आन्दोलन बना दें।”

कार्यक्रम

आन्दोलन की सफलता सर्वोदय-जमात, साहित्य-यवद, शिविर-मदयव

तथा संकलन पर निर्भर है। कार्यकर्ताओं की जमात बढ़ाने के लिए नीचे निम्न कार्यक्रम हाथ में लिये जायें। पवि शान में हुए प्रस्तावना संघ से कम-से-कम पचास-पचास प्रतिदिन कार्यकर्ता तैयार करने का ध्येय रखा जाय। इनमें से दस अग्रज दल के तथा पानीय सामग्र्य कोटि की मोहता रखनेवाले हों।

ग्रामनेता तथा कार्यकारी कार्यकर्ता, इन दो प्रकार के कार्यकर्ताओं के लिए तालीम की व्यवस्था करनी होगी। बिना प्रशिक्षण के अपने क्षेत्र में काम करेंगे। तालीम की तथा व्यावहारिक दोनों प्रकार की तालीम दी जायेगी। खेती, गोपालन, पानी प्रामोद्योग, ग्रामसभा तथा सामुदायिक व्यवस्था, शोध-प्रशिक्षण, साक्षरता, इस प्रकार की व्यावहारिक तालीम होगी।

१—सर्वोदय आन्दोलन के सम्बन्ध में कार्यकर्ता का इतिहास,

२—समर्थनविज्ञान, सर्वसम्मति, लोकसिद्धि,

३—आर्थिक, शिविर-मदयव,

४—शान्तिसेवा की तालीम,

५—अभिनय, ग्रामसभा, जुलूस आदि का संयोजन।

ये कार्यकर्ता की तालीम के पाठ्यक्रम होगी। पहले साल १५० कार्यकर्ताओं की तालीम देने का लक्ष्य रखा जाय। तालीम की अवधि ५ सप्ताह से एक सप्ताह तक की होगी। इसके लिए दो दूरस्थ स्थान गोपाल-गाड़ी तथा मालिहारा होगी।

साहित्य : अपनी पसिन्हा हरेक ग्राम-दानी गाँव में पहुँचे यह ध्येय रखा जाय। इस साल १२०० गाँवों में पाठक बनाये जायें।

समयन : प्रत्येक दिन सोने में कार्य-कर्ता-सह के साथ-साथ प्रत्येक गाँव-सम्बन्ध की स्थापित निम्न कार्य। सर्वोदय सम्बन्धों की ईश्वरदेवी प्रेमोदय-सम्बन्धी सम्बन्धों के प्राचीन कार्य-पवि कार्य-पवि किया जाय।

सरकार के साथ सम्बन्ध

सर्वोपर आन्दोलन उसी प्रकार के अनहिन दायों के साथ सहकार करेगा तथा अनहिन विरोधी कायों का विरोध करेगा।

ग्रामदान-शास्त्र, ग्रामदान-शास्त्र करके सर्वोपरि मूल्य जमान का बेटवारा करने का नया प्रयत्न जगद-ग्रहण शुरू है तथा सचन हुआ है। यह प्रयत्न अपने प्राप्त में सबल काम के लिए खुले गये दोषों में तथा अनुरूप परिस्थितियों दूसरे क्षेत्रों में बलाया जाय।

अर्थ-संग्रह

ग्रामदानी गाँवों को इस आन्दोलन का मूल आधार मानकर यह प्रयत्न हो कि हर गाँव से माहवार एक रुपया आन्दोलन के लिए मिले। पाँच साल के बाद एक प्रकार का संगठन बना दिया जाय। इस साल १९०० गाँवों से इस प्रकार की वसूली शुरू की जाय। शहरों से, विद्यापीठों, मठों, तथा ग्राम जनता से अर्ध-सहृदय प्रयत्न काम देना चलना रहे।

ग्रामदानी गाँवों का विकास

ग्राम में तीन प्रकार के ग्रामदान हैं

१—सकलित ग्रामदान, २—विभिन्न

ग्रामदान, ३—माध्यम-माध्य ग्रामदान।

विभिन्न ग्रामदान तथा माध्यम-ग्राम

दानों के लिए नीचे मिले अनुवाद पाँच

साल के संगठन का कार्यक्रम निम्न जाय—

१—ग्रामसभाओं की सकलित बनाना।

२—ग्राम-शास्त्रों का संग्रह करना।

३—गाँव के सगड़े गाँव में निवृत्तों

को नाले।

४—गाँव के शोधन का काम करना।

५—भूमिहीन प्राप्त जमीन से

वेरसान न हो ऐसी परिस्थिति पैदा

करना।

६—ग्रामकोष की व्यवस्था का

महत्त्व बनाना।

७—गाँव में सरकारी जमीन हो तो

ग्रामस्वराज्य सम्मेलन के लिए श्री जयप्रकाशजी का सन्देश

आगामी २४-२५ फरवरी की प्रथम बिहार ग्रामस्वराज्य सम्मेलन का आयोजन मिहना (बैतानी) में हो रहा है और उसमें बिहार के कोने-कोने से ग्राम-सभाओं के प्रतिनिधि भाग लेनेवाले हैं, यह बातकर मुझे हार्दिक प्रसन्नता हुई। मुझे लगे है कि मैं अपनी अत्यल्पता के कारण इस मुमकन पर उपस्थित नहीं हो सकूँगा।

अनेक वर्ष का यह पहला सम्मेलन है जिसमें गाँवों के लोग स्वयं अपनी समस्याओं पर चर्चा करेंगे और उसका हल निकालेंगे। सभी एक गाँव के लोग का निर्णय दिल्ली और बटने में होना रहा है। यह सम्मेलन गाँव के अधिकतम से गाँव के लोगों को हट करने की दिशा में एक नया चरण और ग्रामस्वराज्य के निर्माण की ओर, एक नयी शुरुआत है।

दुनिया के सबसे प्राचीन तानाशाह की भूमि वैशाखी के अन्त में एक ऐसे सम्मेलन का आयोजन ऐतिहासिक संयोग है। हमारे देश में अभी जो लोकतन्त्र प्रचलित है, वह अपने निराश्रित के लिये है। उसको पलट कर चौड़े आधार पर उसे

उपे भूमिहीनों में बंटाना या ग्रामराज्य के लिए उसकी सामुदायिक नीति बनाना।

८—गाँव में सामुदायिक ग्रामदान का निर्णय कार्यक्रम बनाना।

९—नगरपालिका तथा शहरपालिका का प्रकार संगठन करना।

१०—ग्रामोदय की दृष्टि से योजना बनाना।

११—सारी ग्रामोदय तथा छोटी व ग्रामराज्य का विकास करना।

सकलित ग्रामदान में पहले पुष्टि का काम पूरा करके फिर ऊपर मिले अनुवाद कार्यक्रम निम्न जाय।

—मनमोहन चौधरी

प्रतिष्ठित करने की दिशा में एक विभिन्न प्रयास इस सम्मेलन के द्वारा हो रहा है।

इस सम्मेलन की सफलता की बगोटी यह होगी कि जिन ग्रामसभाओं के प्रतिनिधि यहाँ इकट्ठे हो रहे हैं, वे सकलित बनें और अपने गाँव की समस्याओं को हल करने के लिए कुछ ठोस कदम उठावें। मिशन के लिए,—गाँव के महत्त्वों के लिए समुचित मजदूरी की व्यवस्था, विशेषकर ग्राम शास्त्रों की सामग्री का पूर्ण दिनांक, भूमिहीनों के लिए बीपदा-बदला भूमि का विवरण, गाँव के सामुदायिक विकास के लिए ग्रामराज्य का संगठन तथा गाँव के बच्चों के लिए प्राथमिक शिक्षा का प्रकाश, यह पक्षों का कार्य-क्रम है जिसकी पूर्ति करना हर ग्रामसभा का प्राथमिक कर्तव्य होना चाहिए।

यह बर्तित है कि ग्रामस्वराज्य का संघर्ष गाँव की दृष्टि से ही होगा। अब तक बाहर के कार्यकर्ताओं की मदद-परकता बनी रहेगी, अब तक ग्रामसभाएँ ग्रामस्वराज्य की स्थापना नहीं बन सकीं; इसलिए गाँव में गाँव के नेतृत्व का विकास हो, यह ग्रामसभाओं की संकल्पना की एक महत्त्वपूर्ण बगोटी है।

यह सम्मेलन एक ऐसे अवसर पर हो रहा है जब विप्लववाद का चुनाव सामने है। मोहक बनीय लोकतन्त्र और उस पर जातिगत चुनाव गाँव की एकता का सबसे बड़ा शत्रु है। इस चुनाव के मुद्दोंबले गाँव की एक रचना का दायित्व ग्रामसभा का है। मुझे आशा और विश्वास है कि ग्रामसभाएँ इस चुनौती के मुद्दोंबले सही रहकर ग्रामस्वराज्य का संगठन बुझाने में सफल होंगी।

इस समय के साथ मैं सम्मेलन के अवसर पर एकाग्र हो रहे ग्राम-प्रतिनिधियों का अभिनन्दन करता हूँ और उन्हें अपनी हार्दिक शुभकामनाएँ भेजता हूँ।

यव हिन्द ! अब जगत ! ॥

बिहार ग्रामस्वराज्य सम्मेलन

२४, २५ फरवरी को मुजफ्फरपुर जिले के पैहाली प्रखण्ड के निहमा गाँव में बिहार राज्य का प्रथम ग्रामस्वराज्य सम्मेलन सम्पन्न हुआ। ग्रामस्वराज्य-समाजों के पदाधिकारियों एवं सदस्यों की एक बैठक लायोशान में हुई थी जिसमें चर्चा करके निर्णय हुआ था कि राज्य-स्तर का एक सम्मेलन किया जाना चाहिए जिसमें राज्य भर की ग्रामस्वराज्य-समाजों के प्रतिनिधि भाग लें। इस सम्मेलन के आयोजन की जिम्मेदारी स्वेच्छा से पैहाली प्रखण्ड के लोगों ने ली थी जेठारी वल्लारी और उषी मिश्रवा-मुबार यह सम्मेलन एक प्रायश्चित्त गाँव में ही रखा गया जहाँ ग्रामस्था भी हुई हैं। पैहाली की भूमि गणतन्त्र की भूमि रही है, इसलिए यह ठीक भी था कि ग्रामस्वराज्य का प्रथम सम्मेलन यहाँ ही हो। बीच में गणतन्त्र की दृष्टि से जो गलतियाँ हुई थीं, जीवन भरने का एक प्रयास-नाम मान लें हमें इस सम्मेलन के आयोजन से।

अब एक कार्यकर्ताओं के चिन्तन होते रहे हैं, सीटियाँ होनी हैं, सम्मेलन होते हैं। उनमें कार्यकर्ता ग्रामस्वराज्य के

लिए लगन करते हैं, कार्यक्रम बनाते हैं और चर्चा करते हैं कि यह ग्राम-स्वराज्य का आयोजन उनके द्वारा करना चाहिए जिससे इससे ग्रामस्वराज्य है यानी जनता के द्वारा चले। और फिर-फिर चिन्तन-सम्मेलनों में यह बात दोहरावी जाती है। परन्तु इस सम्मेलन में यह बात नहीं दोहरावी गयी। यह सम्मेलन जनता ही था जिसने ग्राम-स्वराज्य की आवश्यकता है। कोसिदा की गयी थी कि यह सम्मेलन जनता ही रहे और ये ही जनता में ज्यादा-से-ज्यादा चर्चा करें—कपनी सम्प्रदायों के बीच हुई। हालाँकि इस सम्मेलन में कार्यकर्ताओं की संख्या ७५ थी जो प्रदेश के ११ जिलों के आये थे एवं विशेष प्रति-निधि का बिना लयावे हुए थे। सम्मेलन की आवश्यकता भी कोई बाधक नहीं कर रहा था क्योंकि कार्य-समिति की रूप-रेखा थी और उद्घाटन भी किया था लेकिन सब के अन्त्य में एक-एक व्यक्ति ने। दूसरा समस्याग्रस्त भी न मुरार जमिनी के माते सम्मेलन का आयोजन किया जो सर्वथा जीवन की या विशेष-दृष्टि से भी भूमि-समाजों की यही

नागरिक की ही है। मंच पर एक भी राष्ट्रीय प्रतिनिधि नहीं था, ग्राम-स्वराज्य-समाजों के हस्त में यह बात बाधक नहीं। हाँ, इसका चर्चा था कि कार्यकर्ताओं की मुक्त भूमि-समाजों की भी, और उन्होंने उदात्तपूर्ण चर्चा करने का मौका राष्ट्रीय प्रतिनिधियों को दिया।

अनेक लोग यह जानते के लिए उत्सुक जान पड़े कि प्रतिनिधियों की संख्या कितनी है। उदात्त प्रतिनिधियों ३३ जाने की संख्या अन्तर थी, परन्तु ७ जिलों से ७५ प्रतिनिधि आये। एक मित्र ने कहा कि कार्यकर्ता ही ज्यादा नजर आते हैं जो दूसरे ने कहा कि यह तो नहीं कहा जायेगा कि उदात्त सम्मेलनों में नये चेहरे नहीं दिखाई पड़ेंगे। वे जो ७५ लोग गाँवों से आये थे तो नये ही हैं। उनमें से तो अनेक ऐसे हैं जिन्होंने प्रखण्ड के आगे अपना बचपन ही नहीं रखा है।

जो उदात्तवादी भी न मने उदात्तवादी भाव में कहा कि गाँवों में एका के लिए जातिवाद और पार्टी-बाजी की समान-दृष्टि आवश्यक है। भूमि के प्रश्न की चर्चा करते हुए आयेने कहा कि उदात्त के कार्यकर्ताओं के पास भी भी भूमि-समाज की भी भूमि-समाज है उसे वे छोड़ने के लिए



मंच पर—बाएँ से दाएँ दादा समीरिवादी, श्री स्वराज्यवादी, श्री जतिनबाई, श्री बलराजबुद्धी, —जारी प्रवक्ताएँ और भी १।

अभियान मार्च ७२ ॥ बाद चानु होनेवाला है। भूतान की जमीन करीब १२० एकर विस्तृत हो चुकी है। बिना जमीनबालों की ज़ात के मामूय से पर्चा मिल गया है।

सभी उम्मीदवारों का एक मंच से भाषण

बजरेर (राजधान) जिला सर्वोदय मण्डल द्वारा सत्र में आयोजित एक सर्वदलीय मंच का आयोजन दिनांक २७-२-७२ को दिया गया।

समा-मंच से शोध के विभिन्न राज-नीतिक पार्टियों के उम्मीदवारों ने अपना-अपना विचार व्यक्त किया।

सर्वोदय पक्ष पदयात्रा

गुर्गाँव, मथुरा में सर्वोदय पक्ष के अध्यक्ष वर आजीतिश एक पदयात्रा में अपने कार्यक्षेत्रों के आवाज ४०० २० की साहित्य-विषयी हुई, ७७ 'भूतानयत्र' तथा ४ 'गौरव की आवाज' के प्रारंभिक पत्रावे गये। पदयात्रा ॥ दरभंगा २४-२-७२ को समाप्त

तथा आचार्यद्वय के सम्बन्ध में विचार-संस्थाओं से पर्चा की गयी।

सर्वोदय मेला

जिला सहायक पुर, हरद्वार में १२ फर-वरी को एक सर्वोदय मेला का आयोजन किया गया। क्षेत्र से आये बहुत-से सर्वोदयों ने वास्तु की प्रदर्शनी में भाग लिया।

राँची जिला सर्वोदय मण्डल का पुनर्गठन

१५ फरवरी को राँची (बिहार) में श्री धनराज साहू की अध्यक्षता में जिले में कार्य कर रहे सर्वोदय कार्यियों को एक सभा की गयी। श्री धनराज साहू ने जिले की सर्वसम्मति से जिले का सर्वोदय नियुक्त किया गया।

ध्यान-शिविर

सारिका २७-२-७२ से २४-३-७२ तक श्री सत्यनारायण गोयन्दकाजी 'देवा-नाम' में ध्यान-शिविर लेंगे। जिन-जिन भाई-बहनों को शिविर में भाग लेने की

इच्छा हो, वे हरद्वार सत्र में स्थापित करें।

मन्त्री, महाश्री श्री सेवा समिति दत्तेपुर, मुन्नाबाद, पो० नानवाड़ी नि० बरौ, महाराष्ट्र

पुष्टि-अभियान-पदयात्रा

२० जनवरी को गाँधी आश्रम (जवाहर, हरद्वार, बिहार) पर अपने पुष्टि-अभियान-पदयात्रा का शुभारम्भ बिहार भूतान-यज्ञ समिती के मंत्री श्री रामचन्द्रान सिंह ने किया। २ पचा-मनो के १६ पत्रावों पर पुष्टि-अभियान की सभा हुई।

इस अंक में	
पुरकर चर्चा, बिहार निर्णय	
पुष्टि पत्र पर — साप्ताहिक	१९१
लोह-सिद्धांत आधार, प्रक्रिया और कार्यक्रम — श्री धीरेंद्र मजुमदार	१६४
भगवान देव के बैर-बगाली क्या करें ?	
— श्री मधुसूदन पाण्डे	१६७
कटुता नहीं सुनिश्चित के हुए होगी	
— श्री भगवान बजान	१६९
धर्मधर्म के बाद क्या हो रहा है ?	
— श्री सिद्धराज ठाकुर	१७०
उड़ीसा तथोक्त प्रथम वतः कार्यक्रम,	
समीक्षा — श्री अनन्तलाल चौधरी	१७२
श्री जयप्रकाशजी का सम्बन्ध —	१७३
बिहार प्रामाण्यराज सम्मेलन	
— सुमारी करवा	१७४
अन्य वस्तु	
साठे पत्र, दावत के पत्रे, आन्दोलन के समाचार	

[पृष्ठ १७० का योग]
 से गाँव के एक टोले से दूसरे की जोड़ने के लिए करीब एक फर्मागसम्पत्ति, छ फीट लंबी और १२ फीट चौड़ी सड़क अस्तित्व में आ गयी। लोगों ने अपनी जमीन से से दूसरी की हिस्सा देकर गाँव में बसाया और भूमिहीनता मिटायी। जगदीश ने बजाया कि बानपुर गाँव के लोगों में भी वही बातें ॥ बतसे होना रहता है, वर ने लोग आपस में चर्चा करते ऐसे सब मामलों का हन् निर्णय लेते हैं।

आमदान के बाद पिछले लोक-सत्र सत्रों में बानपुर ॥ जो कुछ हुआ है उसे ऊपर-ऊपर से देखा जाय तो सबसे बड़े असाधारण बात आमद नहीं बालुस होनी। विराट के नाम पर आजादी

के बाद इन २५ वर्षों में बरखी सगा देस के नामों में चर्चा हुआ है, और कुछ स्कूल के नाम भी हुए हैं, लेकिन देखने की दृष्टि अगर बिहू न हो गयी हो तो देख के उन लाखों गाँवों और बानपुर जैसे गाँवों का अन्तर स्पष्ट जानूँ हो गयगा।

आमदान के बाद क्या ही सचता है उसका एक नमूना बानपुर है और बान-पुर सचता नहीं है। आमदान के बिचार को अपनाकर देस में बिन्-बिन् जगह सेकरी नामों में इस तरह एक नया जीवन आरम्भ हुआ है और वह भी किसी नानु-के बगल से या इन्डे के मन से नहीं, बल्कि लोगों की अपनी गुद की प्रेरणा और इच्छा से।

वर्ष : १८, अंक : २५

२० मार्च, १९७२

सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

भुद्धान्-ग्रन्थ

भुद्धान्-यस्य मूलक आचार्यगण प्रधान आचार्यक क्रांति का अन्तर्गत आचार्यगण आचार्यगण

मतदाता !

माई,
समय है, मैं बहुत ही बड़ा हूँ
मैं मतदाता हूँ।
यह सुनावना भीसम
बोट गिरने तक मुझे सुनारक है
फिर बाव बचल जायेगी।
यह जो रोकक है, अभी मेरी है
फिर अपने पाँच बार के लिए
कटिया खड़ी हो जायेगी।
वे होंगे मैठा, मैं रहूँगा पनखा
वे होंगे शाखर, मैं रहूँगा घोषित
उनके लिए सस्ता सासन
मेरे लिए महंगा रासन
मैं तो फटेहाल हूँ, फिर भी गया है
घर की चक्का है, रंग बिरंगी टीशियाँ है
पाजमोति है, कोई मनाक नहीं
कुछ तिरछी, कुछ तिरपट मोटियाँ है !
खेल हो जायेगा सतम मुनाक ॥
उठ जायेगा माजार
नागरिक के भाव का।

दरबसल, बड़ा होकर भी मैं
छोटा रह जाया हूँ।
बड़ा होकर भी छोटा रह जाया हूँ।
निवाजिस होकर भी
खुदा हूँ बरिदा
मेरे लिए तो बाईं हो बाईं हो
बाँधिया-से-बाँधिया।

मैं नहीं समझ पाता,
बहुत क्या जनतब है ?
बहुत जब से बड़ा पन है
नेताओं के पास जाने कीन सा यंत्र है।
कि वे होते हैं महाजन
हम रहते हैं केवल, जन।
वे करते हैं, मटरपत्ती
हमारी क्या हस्ती ?
बस, करो हरि-भजन
मेरे मन, मेरे जन, मेरे जन-जन-जन !

जन-प्रतिनिधि
जन के बड़ा नहीं होना।
होना वह जन-सेवर,
जन जो लायेगा
जन को पहिनेवा
जन जो बीजेगा
उससे अधिक नहीं पायेगा वह
जन की समृद्धि के लिए
जो स्वयं होगा रिक्त
जन की पीड़ा से, बचना है रिक्त
तो जन होगा बड़ा
कीट जनानेय पाकर, वह होगा खड़ा
तो मैं हँसूँगा सपु
वह होगा सपुतर
वह होगा महद
मैं होऊँगा महतर !

—प्रभु

एक

रोजगार सबसे पहिले

समुमान है कि १९२० में १० लाख
बेरोजगार थे। १९३० में उनकी संख्या
१ करोड़ ४० लाख हो गयी। अगले
दस वर्षों में १ करोड़ नये लोग रोजगार
के बाजार में आ जायेंगे। उनका जन्म हो
चुका है, वे तैयार हो रहे हैं। इनके
मुकाबिले आने से छह करोड़ जनसंख्या घटे

लीन करोड़ मजदूरों के अधिक नहीं बढ़ेंगे
या वाम से हटेंगे। इसलिए १९२० तक
जनसंख्या १ करोड़ ३० लाख नये व्यक्ति
तैयार हो चुके रहे, जबकि उस वक़्त
तक ४ करोड़ से अधिक के लिए रोजगार
की कुञ्जादस नहीं मिलनेगी। इस प्रकार
१९२० से १ करोड़ ७० लाख लोग

बेरोजगार रहेंगे, यानी कुल धमकों का
१४ प्रतिशत। इसका यह अर्थ है कि
आने के दस वर्षों में ६ हजार बेरोजगार
प्रतिदिन जुड़ते जायेंगे। बिनाही भयकर
है यह बरतना भी ?

जो आदमी बेरोजगार है और जिसकी
जीविता का कोई साधन नहीं है, अपना
काम में तो है लेकिन गुजर भर के लिए
भी काम नहीं पाता उसे ऐसे समाज के
लिए नया सहानुभूति होगी जो उत्तरी
नगर में इतना अन्धारी, अंध, और दो-
बूँदी है। बेरोजगारी हो, अर्द्धबेरोजगारी
हो, या ऐसा रोजगार, जिससे पूरी
'कमाई' न हो, वे सब भित्तिपर हमारे देश
की इमारतों की तोड़ रहे हैं। समाज
तेजी के साथ महाकाण्ड की ओर बढ़
रहा है। इसलिए ऐसे समय किसी भीति
या वर्गजन के सही होने की एक ही
बचोटी है—उससे रोजगार बढ़ेगा या
नहीं। अगर बढ़ेगा तो उसे स्वीकार
करना चाहिए; यदि नहीं तो मारोकार।

—बी० के० मेहता, 'सीडन वर्ल्ड' ॥

दो

ग्रैजुएट बेरोजगार

कहा के ग्रैजुएटों में बेरोजगारी
सबसे अधिक है। उनमें भी स्त्रियों की
पुरर ग्रैजुएटों से अधिक। क्याबतार बर्ग
डिबिजनबागि बेरोजगार हैं। सिद्ध रोज-
गार मिश्र भी है। उनमें भी ऐसे कम हैं
जिन्हें ट्रेनिंग या एच के अनुभव मान
मिला हो। एक सर्वेक्षण करने पर माज़
हुया कि ४२.१ प्रतिशत कॉलेज के ग्रैजुएट
काम के।

सरकार एक ग्रैजुएट पर लगभग
२७००.०० रु० खर्च करती है। सरकार
के खर्चे की छोड़कर माज़-पिठा का
बहुत अधिक खर्च होगा है।

बेरोजगारी का मुख्य कारण है कि
हमारी विद्या-नीति दोरपूरी है। जिस
स्वयं हमनी निरन्धरी है कि ग्रैजुएटों को
काम साधक बनायी नहीं। जिसका जोर
विद्या है। समस्य में ही बेरोजगारी
का उत्तर है।

दिसम्बर १९३१ —'सारी-सामोसो'

पूरा-दस : सोमवार, २० मार्च, '३२

सात दिन !

'सात दिन, जिन्होंने दुनिया बदल दी' - इन शब्दों में राष्ट्र-पति निक्सन ने अपनी चीन-यात्रा पर सच प्रकट किया है।

बारसौ पहिले १९७० की रूसी क्रांति पर एक लेखक ने एक किताब लिखी। उसने क्रांति के कुछ दस दिन की घटनाओं का वर्णन किया, और पुस्तक का नाम रखा - 'सब दिन, जिन्होंने दुनिया को हिला दिया'।

रूस की क्रांति ने दुनिया को लिखी यहूदों के हिलाना, यह दुनिया ने पिछले ५४ वर्षों में अच्छी तरह देखा दिया है। उस की क्रांति न हुई होती तो साम्यवाद की सभी कलाओं की इसी जबरदस्त सक्ति न बना होता। न होता आज का रूस, और न होता उसके का चीन। १९४९ के आज तक अमेरिकी सरकार ने जिस चीन की कल्पना की, जिसे स्वतंत्र दुनिया का शत्रु बताया, जिसे कुछ दिन पहिले तक ह्यूबर्क उपरान्त-नाष्ट-संघ के अलग रखा, उसी चीन के विपरीत की मोटी कार्रवाई ने निक्सन मुद चीन गये। चीन की यात्रा पर निक्सन ने साम्यवाद की वास्तविकता स्वीकार की। निक्सन को हुमाकर चीन ने भी अमेरिका की वास्तविकता स्वीकार की। यह एक बड़ा प्रयोग है। यहाँ के बीच समझौते काफ़ी सह-अस्तित्व था। हो गया है इसकी प्रेरणा एक और इस मन में हो कि हमारे जिसके साम्य-वादी चीन और रूस की बात न करें, क्योंकि दुनिया के अमेरिका-रूस-चीन के त्रिभुज में ही भूराष्ट्र साम्यवादी है। दूसरी ओर यह मन हो रहा है कि रूस और अमेरिका मिल जायें और हमें अकेला न छोड़ दें, क्योंकि सह-अस्तित्व पहिले उन्हीं दोनों ने शुरू किया था। इसी के कारण चीन रूस को 'समाजवादी' कहकर साठित करता रहा है। निक्सन अपनी ही कसौटी कायेंगे। बेकार है यह कहना कि निक्सन साठित की यात्रा पर चीन गये थे। अगर उन्हें क्रांति की निगा होतो तो उसका प्रभाव विप्लवान और बगला देश में मिला होता। वह गये थे बिना की चलाय में—अपने देश के किसी सम्पन्न क़ानू के (क़ानून)।

यही परिवर्तन सिये है निक्सन-माओ-जिसन के इन साथ दिनों ने? यही एक परिवर्तन यह है कि मजबूर (बाइ इन्डियानो) के कायार पर अब दुनिया की बाइ बाइ नही रहेगी? यही दुनिया में अमेरिकी के सह-अस्तित्व का अन्त का समय शुरू होगा? या, क्या ऐसा होगा कि अमेरिका और चीन बीच की दीवारें फटकर एक-दूसरे के मिलेंगे, विपरीत और टैबुल-रेक्टि

कैलेंगे, और सुखी-सुखी व्यापार का सैन-सैन करेंगे, और जंग की पाट्टी ही एक-दूसरे की बानी भी दे लेंगे? आखिर, यह सैन-विजाय निर्माण हो रहा है? क्या इसलिए हो रहा है कि मुंबीबाइ अब उपनिवेशवादी नहीं रहेगा, साम्यवाद विप्लवादी होना छोड़ देगा, और दोनों राष्ट्रवादी बन जायेंगे और पुगनी केंचुल छोड़कर नये बंग में लड़ेंगे। लड़ित-सन्तुलन का खेल खेलेंगे और दुनिया की अपने-अपने प्रभाव-क्षेत्रों में बाँट लेंगे? क्या अमेरिका चाहता है कि चीन रूस के विरुद्ध एशिया में अमेरिका की बर्बाद करे जैसे अमेरिका चीन को विप्लव-मन पर बर्बाद कर रहा है? अमेरिका एशिया का मंदार भारत और बगला देश को मिलाकर रूस के लिए चुना नहीं छोड़ना चाहता।

हिन्द-महासागर बड़ी नाविक शक्तिओं का क्रीड़ा-क्षेत्र बनना जायगा। विप्लवान में अमेरिकी सहानुभूतिवादी चलती रहेगी। अमेरिका पाकिस्तान को अलग-अलग देता रहेगा। चीन कर्षी-रियों के साथ-निर्णय का बाइ सुलन करता रहेगा और बंगला-देश को गंदार बढ़ता रहेगा। अमेरिका और चीन दोनों कोई-न-कोई बहाना लेकर दक्षिण एशिया में घुसने लगे रहेंगे। दोनों दक्षिणी और दक्षिण-पूर्वी एशिया में भाग्य-निर्णायक बने रहना चाहते हैं। यह कितनी मजे की बात है कि अमेरिका और चीन में हर चीज पर मतभेद है विचार बगला देश और कर्षी-रों के। यह पक्ष-पक्ष है इन साथ दिनों की। अमेरिका और चीन का सारा व्यापार अगर निक्सन-माओ-जिसन के बाद भी उसी तरह चलता रहेगा जिस तरह पहिले चलता था तो वह परिवर्तन की-न-सा है जिसका धेय निक्सन सेना चाहते हैं? क्या यही परिवर्तन होगा कि तैवान किसी दिन चीन के पैठ में बना जायगा, तथा कितना और उब-बेहे कुछ अमेरिकियों का चीन बाया-बाया शुक ही जायगा? अगर इनका ही परिवर्तन होगा तो दुनिया अपनी बाकों देलेगी कि अमेरिका और चीन दोनों भीर समावादी हैं, और वे अब बहा करेंगे इसका कोई बरौदा नहीं। क्या विप्लवान और पाकिस्तान में मुँद की आकर अमेरिका चीन का दायन पकड़कर एशिया में बहा रहना चाहता है? और, चीन अमेरिकी दोस्ती की बाइ से दुनिया को बताना चाहता है कि वह अब भी उसी तरह हूए लोगों के मुँद-सुझाओं का समर्थक है? और इसी तयामरी बाकों पर विचार करेगा?

य रूस के चीनन साथ पहिले के दस दिन और न अमेरिका-चीन के ये सात दिन। उन दस दिनों में क्रांति का नाम सैन-वाले एक नूतन सत्तावाद की अन्य दिया, अब ये सात दिन क्रांति के नाम में एक नये प्रकार के अन्तर्राष्ट्रीय सत्तावादी सत्तावाद को जन्म दे रहे हैं। दोनों जबर बर्बादी सैनिक बराक नहीं रहेगी। अब तक दुनिया सत्तावादीयों के हाथ में रहेगी नहीं होता रहेगा जो आज हो रहा है। राष्ट्रवादी शक्तियों के सन्तुलन-असन्तुलन का खेल होता रहेगा।

लेकिन यही एक और यह माइक रहा था रहा। यही

हूँसी और कहीं-कहीं प्रशासकों की रैलाएँ भी प्रकट हो रही हैं। बंगला देश के प्रश्न पर दुनिया की जनता अपनी ही सरकारों से बचता नजर आती। यह कौतुक था। किसी देश की सेवा अपनी ही जनता के लिए कितना बड़ा खतरा बन सकती है इसका अन्तिम प्रमाण पाकिस्तान ने दे दिया। सोवियत होशियार हो जाय। एक बड़ा देश बनने की कितनी तरह धर्म-धर्म में झोंक सकता है यह साहस भारत ने कर दिखाया। बिजकुल नयी बात थी। इतिहास जनता की ओर मुड़ रहा है। मनुष्य मनुष्य का महत्व समझ रहा है। नयी दुनिया—एक दुनिया—गर्भ में आ चुकी है। लेकिन जन्म उसका उग दिन होगा जिस दिन जनता शासक-शक्ति की गुनगुनी छोड़कर अपनी नैतिक शक्ति के सहारे सामने आयेगी। शासक बहु शक्ति और शक्ति के शीश के घबले-पल में पड़ी हुई है।

बही-बही कुछ नया होना शुरू भी हो गया है। दक्षिण एशिया में भारत-बंगला देश नयी प्रेरणाओं से प्रभावित हो रहे हैं। छद्म परिधानी यूरोप में एक्का के नये प्रवेश चल रहे हैं। अब यह मानने का कोई कारण नहीं है कि दुनिया को बदलने की शक्ति अमेरिका, रूस, या चीन में रहे गयी है। निश्चय के बीनी सोदे का लीचकारा कौन है ?

कैम्बर कर लो।

'इस बार हाई' या जीवों अब भागे से चुनाव में नहीं खड़ा होजा।'

ये शब्द हैं एक नेता के जो अपने दल के विना-अव्यय हैं, और इस बार विधानसभा के लिए जम्मावदार थे। कोई भी चुनाव हो, यह सबने से छोड़ते नहीं, और यो भी हट नकल करने के 'मूक' में रहते हैं। यह मानते ही हैं कि राजनीति में गांधी और लड़ाई के विचार दूसरा है गया। इसलिए उस दिन जब मैंने उनके संग्रह से यह बात सुनी तो आश्चर्य हुआ। पहचान की मलाई से वे राग्य।

मैंने पूछा, "ऐसा क्यों कह रहे हैं ? चुनाव तो आप लोगों का भोजन है। क्या भोजन छोड़ दीजिएगा ?"

वह बोले, "चुनाव ही सब तो लड़ा जाय। चुनाव कहाँ है ?"

"क्यों क्या बात है ?" मैंने पूछा।

"आप ही बुझिए, दुख से इस चुप पर फिरने बोटर बाने हैं। इस वक्त भी देखिए सभाटा है। लेकिन बोट संपन्न सब पड़ चुके हैं।"

"क्यों, ऐसा कैसे हुआ ?"

"बिजकुल साधारण बात है। सब भासकी साड़ी, पड़ीसा, लेकर आ गये, वेनट रेंजर से लिये, सबके बोट बाल लिये। किछा संतम। यही है मतदान। क्या करेगा कोई बनेसिड करके जब बोटर बोट डालने ही नहीं पायेंगे ?"

संवादप्राप्तिहीन मतदान का लोचन के इतिहास में यह

भीमनवं प्रयोग है। पिछले चुनाव में 'बूथ कैम्बर' करने में पद्धति की सफलता गुलाम थी। क्यात कि इस बार शापर कुछ पुनार हो। हबके बंगला देश में धर्म की लड़ाई लड़ी थी, इसलिए जमीन होती थी कि उसका हम लोगों पर भी कुछ खतर पड़ेगा। लेकिन नहीं। हाजत—कम-से-कम बिहार में—इस बार पिछले चुनाव में ज्यादा खराब रही। जिसका कोई सार्वजनिक जीवन नहीं, यह भी कुछ यूँों पर कब्जा कर चुनाव जोत जाने की जमीन में खड़ा हो गया। एक-एक क्षेत्र में सैकड़ों वोटर गुप्ते जो अन्ध-अन्ध से संस होकर सत्ता की उद्वेगनी कर रहे हैं, बाहर से बलाये गये। जिस लिए ? ठीक इसलिए कि बोटर को चुप पर जाने ही मत दी। यह काम जबरदस्त लोगों ने ज्यादा जमकर किया है—ऐसे लोगों ने जो मिनिस्टर रह चुके हैं, या जो बीतने पर मिनिस्टर हो सकते हैं, और जो चुनाव के लिए पैसा जुटा सकते हैं, गुप्ते बूथ कैम्बर करें, नेता सरकार कैम्बर करें, व्यापारी व्यापार कैम्बर करें, और ठीक ७५ उद्योगपति देश के सारे उद्योगों को कैम्बर कर लें। सोचें जनता कि उसके लिए कैम्बर करने की क्या बचेंगा ? चिन्ता यही है कि अधिकांश लोग सोचते नहीं, और जो सोचते हैं वे अशहान हैं।

प्रिनाइडिग मजदूर, दलों के एजेंट, हिमाराज्य सिपाही, गणत सगनेवाले अधिकारी, सब खड़े-खड़े समाया देखते रहते हैं। कोई कुछ बोलता नहीं। किसी को क्या पड़ी है कि बोले ? बोटर को क्या पड़ी है, कोई भीजे। मजदूर को किछी खरी बिगला है कि सब पाम 'शान्तिपूर्वक' हो जाय। वह शान्ति का मुजारी है, बुद्धता का संरक्षक नहीं। नेता इतना ही सोचता है कि उसे जीता है। यह सोचने के पचड़े में नहीं पड़ता, उसे सरकार बनानी है, जनता की 'सेवा' करनी है, देश की शक्तिशाली बनाना है। यह जल्दी में है, इसलिए कुछ धोच नहीं सकता। ऐसा प्राणी है यह। देखते ही बनता है कि जिस भासानी से यह गये इर-निर डीकेवालों को, बोटरवालों को, डबेवालों को इकट्ठा कर लेता है। इतने संपन्न गणत जिस दूसरे की मिलते होगे ? जिसका और विचारों की खरीद लिये जाते हैं।

जिस प्रक्रिया से देश की सबसे बड़ी संघटित शक्ति, संसाधन, जनवी है इसका मातृविषय चुनाव ही है। बेकार है यह शिताय्य करना कि चुनावों में जातिवाद होता है। जब सोहस्य दलवाद के हावों में रहेगा, राजनीति सत्तावादियों के हावों में रहेगी, तो चुनाव किछ सख के हावों में रहेंगे ? चुनाव के हथकण्डे में सब दल सबाव हैं; चुप की दुष्टि से कोई भिन्न नहीं है।

वैदिक की शक्ति से भारत ने बंगला देश में पाकिस्तान का मुजाबिला दिया, और विजय पायी। प्रधानमंत्री बहली है—हब पर अमेरिका और चीन को मुद्रित है। जनता मुजाबिला करने के लिए जनता को शक्ति चाहिए। कैसे मिलेगी वह शक्ति ? इन्हीं चुनावों से ? और जिस जनता की ? इन्हीं मुद्रिमा लोगों की ? प्रधानमंत्री चाहते हैं कि गरीबों में सड़ने के लिए—

वगला देश के वाद : कुछ प्रश्न

नये प्रश्न

—प्रो० सुगत दासगुप्त

बनला देश ने दुनिया के सामने कुछ नये प्रश्न प्रस्तुत कर दिये हैं। हम सबको ये ज्ञान 'छेनुनाजि' भोजन और प्रभु सहा (सावरेण्टी) के अर्थ हमेशा के लिए स्पष्ट हो गये हैं, लेकिन बनला देश की घटनाओं से अब हम प्रबलित परि-पाटीय बदलने की विचार हो रहे हैं।

अवहेलना कर हर सरकार राष्ट्रीय प्रभुता की तुहाई देती सारी तमाशा देखी रही। शरा हो नहीं जब बाकिस्तान का भारत पर आक्रमण हुआ और भारत बनला देश की मुक्ति के लिए आगे बढ़ा तो दुनिया की छत्र 'छरकारो' ने भारत की निन्दा की।

इस प्रकार बनला देश ने दुनिया के सामने यह नया प्रश्न पेश कर दिया है कि राष्ट्रीय प्रभुता का अर्थ क्या है, किसी देश में नागरिक को अपनी सरकार के विन पार रखने का कहीं ता अधिकार है, और सामान्य सरकार और नागरिक में क्या सम्बन्ध रहना चाहिए, विवेक रूप से मातृत्व में। इनके उत्तरों से बना देश का नया रोच माना जाता चाहिए, और उपर्युक्त विचार बहोत जनता और उनके प्रतिनिधियों को सुबल कर सारी सत्ता अपने हाथ में कर ली है और दुनिया की सारी सरकारें देखी रह गयी हैं। हर देश की जनता और सरकार अपनी ही सेवा की कृता कर हैं। सेवा के ह्रास में प्रिय तब अस्व-मान जा रहें हैं, और नागरिक समुदाय अवहम होना जा रहा है। ऐसी स्थिति में किसी देश के मोचनन के लिए सबसे बड़ा खतरा उनकी अपनी सेवा ही बन गयी है।

इसका एक उपाय यह बताया गया

जो है अनादर, मानता है। लेकिन उसे बड़ाकर तो बहक की जाना है। बहुमतोवले अधिक हैं। जिन्हे अपने बुद्धि में, मन में, धर्म में, शक्ति और अधिकार में, पदों और प्रभाव में, अपने से बड़ा माना जाये तो वह बहुमतोवले हो गये हैं। इनसे बनने का उचित पाठ एक उपाय है। यह अपने को बनन कर सेवा है। इस मनो-वैयक्ति कर्म का बर्खास्त भारत के नागरिक ने सद्विधि-सदियों मानना का दिन प्रदान में गयी है। पदपद में 'मन' बताने वाले यह जाना जा कि जो 'दान' होता था, अब 'शान' भी न रह जाय तो 'दान' क्या होता ? मरणा-विहीन मरणा का प्रयोग तोड़ने की हत्या का प्रयोग होता है।

है कि इसी सेना पदारी बाय और हर नागरिक को सैनिक तिया दी जाय ताकि नागरिक-पतित सैनिक-शक्ति के मुकाबिले में कमजोर न पड़े। लेकिन क्या यह समा-धान सही और पर्याप्त है ?

ये ऐसे प्रश्न हैं जिनका उत्तर दुनिया को दूटना हो है। भारत के लिए

बनला देश ने भारत के लिए जो प्रश्न प्रस्तुत किये हैं उनमें पहला है धर्म-निरपेक्षा का। हमें सोचना है कि धर्म-निरपेक्षा का सही अर्थ क्या है और राजनीति में उस पर अमल कैसे होगा। दूसरा प्रश्न है कि देश का नागरिक विकास कैसे हो, और प्रचलित विवाद-युद्ध कि में क्या सुधार कि जाय कि वह भारत जैसे देश के, जिसमें बड़े 'सहकारिता' हैं, अनु-कूल हो सके।

1—बनला देश में धर्मनिरपेक्षा की जो शक्ति प्रकट हुई वैसी भारत में कभी तक नहीं प्रकट हो सारी है। बनला देश की धर्मनिरपेक्षा में तीन मुख्य तत्व रहे हैं—शास्त्रिक, राजनैतिक, और नागरिक, जो साथ-साथ कार्य करते रहे हैं। शास्त्रिक पक्ष में राजा राम मोहन राय अथवा धारा काम करती रही हैं। बनला देश में शास्त्रिक आचरण ने जन-जन को लाभ किया, भारत में बहु कुछ ही लोगों तक पहुँच कर रह गया। वहाँ के युवक धार्मिक बहुरा से बच गये। वहाँ जाग-रन का शुच मानवीय प्रभाव महसूस तक

→दूसरे देश में एक तरह की सरकारें हो—उनके रूप की जो किसी के बल में नदम विस्तार बन सके। इन बड़े को हो, लेकिन 'द्वय संघ' से युवाय कीनेमाने सहाय्यारी कभी 'परीवी हज्जो' अविद्यान में जाने नईने, बग यह भाषा की या सारी है ? अष्ट मज्जान के उन्मोदना मूल्य भी अष्ट होता है—द्वय और मोचन का प्य, सा, या वित्तुल मित्रता । अगर विद्या जा सके तो वह भी मरणा-विहीन मोचन की तरह एक दुहाय नया प्रयोग होगा। मोचन चाहिए कि मोचन प्रम में है—प्रधान्य की या बनता ? या, दोनों ?

सब कुछ होते हुए भी यह देखने में आता है कि सामान्य नागरिक और मज्जाना दुस्त है। उसे उपमाएँ, व्यवस्था है।

बंगला देश के बाद भारत और पूरे उप-महाद्वीप के राजनैतिक सुवर्णयुग की प्रकृत है। सबसे पहिले सविस्तर वा प्रश्न है। क्षेत्रगत के लिए आवश्यक है कि मागरी की, निर्णय की प्रक्रिया (डिप्लोमैटिक) पर सीधा निदृश्य हो। निर्णय की प्रक्रिया में हर तार्किक और सांख्यिक दवाई का, चाहे वह स्थिति की छोटी हो, मोटा स्थान होना चाहिए ताकि जो भी निर्णय हो वह कुछ लोगों का व होकर सगरी हो।

भारत में बराबर यह भाव हो रही है कि रागरी की सजक अधिकार दिने जायें। लेकिन राष्ट्रीय नेताओं के हाथ से अक्षरान्तर निरालर रागरी के नेताओं के हाथों में जाते जायें तो इनसे वे ही विदेशीकरण नहीं हो जाता। अक्षरान्तर ऐसी व्यवस्था की है जिसमें विदेशीकरण नीचे के समुदायों तक पहुँचे। विदेशीकरण प्रक्रिया में अधिक-से-अधिक अधिकार नीचे की हीलाइनों में होने हैं, और ऊपर की हीलाइनों में (मैलन) आने की नीचे नीचे की हीलाइनों से प्रकट होती है। ऐसी व्यवस्था में देश का हर कोना, हर समुदाय, निर्णय की अभावक प्रक्रिया में सगरी हो जाता है।

सुवर्णयुग से जो नये रागरी बने हैं उनसे क्या मतलब है कि हमारी राजनैतिक व्यवस्था में इस प्रकार के सुधार की गुजारा है। लेकिन गुजारा करने के लिए भाव और अग्रगण्य की प्रतीक्षा नहीं होती चाहिए। आवश्यक गुजारा पहले से कर दिने जायें ताकि माहुर लोग न पैदा हो।

देश में समय-समय पर सुधार सुझाये गये हैं उनमें से कुछ ये हैं :

(१) रागरी नये दिने से बनाये जायें। ये छोटे हो। सगरी लगभग २५ तक हो सकती है। (२) एक भाग-भागी लोग एक से अधिक रागरी में रहें। (३) सगरी के दो सदन हों। रागरीधमा में हर रागरी के बराबर बीट हों। (४) नीच, ग्राफ और बिना-बार ५२ की प्रमाणन की

सीटिंग हो। (५) अक्षरान्तर-नीतिन प्रमाणन जाय।

इस तरह सगरी की नीच सीटिंग हो जायेगी—नीच, ग्राफ, बिना, रागरी और नेच। इन भागों की भावने रखकर प्रमाणन के विषय (सबसेट) रख दिने जायें। विषयों की दो सूचियाँ हो। एक सूची के विषयों के सम्बन्ध में निर्णय साधारण बहुमत से दिने जा सकें, और दूसरी सूची ऐसे विषयों की हो जिनके सम्बन्ध में निर्णय 'अक्षरान्तर' हो। राष्ट्रभाषा, सत्यप्रमाणन और विभिन्न जातियों के हित आदि विषय, दूसरी सूची के सामक हैं।

इस समयमें निम्न में हर जगह विभिन्न सांख्यिक समुदायों की ओर से स्वायत्तता तथा राजनैतिक-आर्थिक अधिकारों की भाव हो रही है। नीच, सगरीभाषा, विस्वविद्यालय आदि हर जगह लोग निर्णय में सगरी होने के लिए सगरी हो रहे हैं। कोई सगरी नहीं चाहिए। इस नीचे केका को राजनैतिक व्यवस्था में पूर्ण बदला चाहिए। इन दिना में हम बिना दिना-में से भी निर्णय होने।

उप-महाद्वीप

प्रश्न है पूरे उप-महाद्वीप का क्या सम्बन्ध होगा? सुबोध में 'लोगों की सगरी' की बात बड़ी है। बूढ़ों से भी सगरी की बात बड़ी है। बवाहुरान्तर, सगरीभाषा और रागरीभाषा सीटिंग में बहुत पहिले से इसकी व्यवस्था की जा।

जहाँ है कि ऐसी व्यवस्था बनाने

से कुछ समय लगेगा। दोनों देशों को तैयार होना होगा कि वे अपने भेद-भाव दूर कर दें और आपस में ऐसी व्यवस्था बनायें कि बाहरी 'महासन्धि' भारतीय उप-महाद्वीप में पैर न जमा सकें। ऐसा हो जाय तो सेना पर सबे बहुत घट जायगा। इनका हो जाय भी भागे यह कोसिफा कभी होय कि हिन्द महासागर समुदाय से सुबोध से पोषित किया जाय।

जिस आर्थिक और राजनैतिक रचना की वहाँ यहाँ की गयी है वह बहुत आसानी से भारत में हो जा सकती है। वह हमारी राष्ट्रीय सतिता के अनुकूल है। अगर भारत भागे बड़ी हो बंगला देश और पाकिस्तान की सगरी रचना की स्वीकार कर सकते हैं। भारत की भागे बड़ाकर दिना है कि विभिन्न जन की सतिन से सगरी सामान्यजन की सतिन से भी एक नयी रचना की जा सकती है। यह प्रयोग नया होगा, लेकिन रागरी दिनादिना होगा।

अक्षरान्तर-पाकिस्तान-बंगला देश निरालर 'निरालर वा निर्णय' बना सकते हैं। दुनिया में अमेरिका-सुड-नीच के जातक का निर्णय बना रहा है। एक बार हम क्या ती समय बाकर निरालर वा निर्णय बना होगा। विनोद में ए० बी० सी० बहा है। जहाँ सगरी में सगरीनिस्तान, बहा, सीतिल वा निर्णय है। जिस दिन यह निर्णय बनेगा उस दिन दिना की सगरी सतिन की एक नयी रचना का सगरी होगा।

सादी-सरीददारी की

सर्वोदय-साहित्य पर आधी छूट

सर्वोदय साहित्य-प्रसार-सोचना के अन्तर्गत सादी-सरीददारी पर सादी-सरीददारी की सर्वोदय साहित्य आधी मूल्य पर उपलब्ध होगा है। अपनी रचित की पुस्तकें चुनकर अपने पुस्तकालय को संपृक्त बनायें।

सर्वे सेना सगरी प्रमाणन, राष्ट्रभाषा, सगरीभाषा की और से सगरी

श्रीमन्महाभारत : आचार्यकुल का भावी कार्यक्रम

—धीरेन्द्र मजूमदार

श्रीमन्महाभारत के राष्ट्रीय मोर्चे के दो प्रवर्ग, स्वामी (प्रणिया) और भरोना (सहारा), में प्रुष्टि का प्रथम चरण पूरा हो गया है। अर्थात् इन प्रवर्गों की जनता में विचार का इतना उद्बोधन हो गया है कि वह अब श्रीमन्महाभारत की सृष्टि की बात सोच सके। अब यह आवश्यक है कि अब श्रीमन्महाभारत की सृष्टि की योजना बनाकर उसके लिए आवश्यक पूर्ण तैयारी करना आवश्यक कर दें। यह बात हमें स्पष्ट रूप से समझ लेनी होगी कि आरम्भ से ही श्रीमन्महाभारत के माध्यम में आर्थिक विकास की बात प्राथमिकता मिले हुए है। अतः यह आवश्यक है कि इस सवाल पर सर्वोच्च कार्यकर्ताओं, श्रीमन्महाभारत के लोगों और आचार्यकुल के सदस्यों का विचार तथा प्रुष्टि स्पष्ट होनी चाहिए। हम जाना करते हैं कि ये सब लोग विकास के सवाल पर प्रवर्तित राष्ट्रीय नेतृत्व की समस्याओं नहीं दुहायेंगे।

सन् १९३७ में अंग्रेजी राज के अन्तर्गत ही पहली कांग्रेसी सरकारें बनीं थीं। ये गांधीजी ने इस बात पर ध्यान देना आरम्भ कर दिया था कि आजाद भारत में गुलाम भारत की शिक्षा-प्रवृत्ति। अतः स्वराज्यी भारत की प्रथम शिक्षा की स्थापना करनी चाहिए। उसके लिए उन्होंने शिक्षा में क्रांति ला, नयी जगहों का विकास किया। उनके विकास में किसी राज्य का भौतिक विकास उसके नागरिक विकास के बिना सम्भव नहीं है। इसलिए वे राज्य की शिक्षा की प्रवृत्ति के भौतिक विचार का कारण बनाना चाहते थे। वे कहते थे कि राज्य या गांव। विराम होई अथवा प्रवृत्ति नहीं है बल्कि यह शिक्षा का परिणाम है। इस उद्देश्य की पूर्ति के लिए उन्होंने आचार्यकुल नाम की स्थापना, आचार्यकुल तथा प्राथमिक परिवेश के माध्यम से

शिक्षा-प्रवृत्ति को विकसित करने की बात कही। किन्तु यह हमारे देश का दुर्भाग्य था कि आचार्यकुल के उत्कर्ष बाद ही गांधीजी की मृत्यु हो गयी और उनके बाद राज्य के नेताओं ने उनकी बात की एकदम छोड़कर अंग्रेजी शिक्षा-प्रवृत्ति को ज्यों-का-त्यों देश में रहने दिया। इस प्रवृत्ति में राज्य का विराम और शिक्षा अथवा अथवा यह गये हैं और अब विश्व तथा शिक्षा की पुनर्जीवनी प्रवृत्ति पर चलते चलते अवसर होने पर हमारे शासक कभी-कभी कहते गुने जाते हैं कि हमने गांधीजी की बात न मानकर गतती की है। स्वयं श्री जवाहरलालजी ने यह बात अनेक बार कही थी। इस हास में आज जब गांधी-गांव में श्रीमन्महाभारत की स्थापना का कारण बताया होने के बाद शिक्षा देने लगे हैं तब श्रीमन्महाभारत के नेतृत्व की योजना होगी कि वह राष्ट्रीय नेतृत्व के इस दुर्भाग्यपूर्ण अनुभव से लाभ उठावैय या फिर वे नहीं बलती करेगा जिसके कारण आज हमारा राज्य पछा रहा है।

हमने कोई सन्देह नहीं है कि श्रीमन्महाभारत के नेताओं को देश के पुनर्जीवनी के लाभ उठाकर गांधीजी के गुणों के मार्ग से आचार्यकुल का मार्ग खोजना होगा। सभी भारतीयों को श्रीमन्महाभारत और शिक्षा हो उठेगा। १९२७ में गांधीजी ने आचार्यकुल की अवधि अवधि कर शिक्षा में आचार्यकुल और प्राथमिक परिवेश दाखिल करने की योजना पेश की थी। इस प्रकार से उन्होंने शिक्षा की स्तुति की पहचानीयारी से आचार्यकुल की ओर संकेत दिया था। किन्तु जब १९४२ में जैसे ही पूर्ण स्वराज की सम्भावना प्रवृत्ति होने लगी तभी उन्होंने स्वामीजी शिक्षा के क्षेत्रों से कहा था, 'अब आज की सृष्टि समुद्र से महासागर में के नाव बहाऊ है। अब गांधीजी की अवधि नहीं

से लेकर मृत्युवांछ होगी और सारा समाज ही उनकी शब्दा बनेगा।'

अतः अब श्रीमन्महाभारत की ओर आचार्यकुल के लोगों की मितकर सोचना होगा कि उन्हें अपनी समस्त शिक्षाशास्त्र और प्रवृत्ति को नया रूप देकर गांव के समस्त कार्यक्रम को शिक्षा का माध्यम बनाना होगा। इस सबका एक निश्चित कार्यक्रम निर्धारित करना होगा। हमें स्पष्ट है कि तब नयी शिक्षा की नीचे देंगे से आरम्भ करना होगा अर्थात् गांव की नयी जगहों के लिए पहले मिडिल स्कूलों का संयोजन करना आवश्यक होगा। तब यह शिक्षा का कोई पूर्ण निर्दिष्ट और निश्चित रूप अभी नहीं है अतः इसे एक दिशा-निर्देश के रूप में मानकर चलना होगा। अभी हमें यह मानकर चलना होगा कि अभी गांधी के सारे कार्यक्रम को हम शिक्षा के समवाय के रूप में सम्पादन में नहीं ला सकते हैं। इसलिए आरम्भ में अंग्रेजी की गांव के सामाजिक और आर्थिक कार्यक्रम के अन्तर्गत के साथ-साथ गुणवत्ता की शिक्षा भी देना होगा और अन्तर्गत समवाय-प्रवृत्ति की प्रणाली विकसित करनी होगी। आज हम काम का एक अच्छा प्रयोग गठन प्रदेश में हमारे विषय की गवाधारी पाठन कर कई सालों से कर रहे हैं। यह हमारे एकाग्रता प्राप्त। का फल है और मैं मानता हूँ कि हम जिस शिक्षा का अब अभ्यस होने देना चाहते हैं की पाठन कर की। यहाँ उसका बाकी लक्षण कर विकसित हुआ है। मेरी राय में सहृदय मोर्चे की शिक्षा-प्रवृत्ति तथा उसके माध्यम से शिक्षा-प्रवृत्ति का कार्यक्रम भाई श्री पाठन कर की छात्रों के पक्ष में अच्छा होगा।

गांधीजी की एवम नयी जगहों की योजना को ध्यान रखने के लिए हमें दो तरह के प्रयोग करने चाहिए :

१—एक तो प्रवर्तित विद्यालयों में कुछ भी, यहाँ उसके लिए शिक्षा की अनुकूलता होगी, इस नयी योजना में परिवर्तन करना होगा।

नयी खेती में नया पूँजीवाद

यह सही है कि अगर छोटे किसान हाथ पानी आ जाय तो वह अपनी स्थिति काफी सुधार सकता है। ३-४ एकड़ भूमि के किसान के लिए सिर्फ एक पूरे का सवाल है, ससतें जाकी भूमि बरूटो है। भूमि और पानी के साधारण पूँजी का भी सवाल है। नये खेती करने वालों की है कि सस्ते भाग के बिना कोई छोटा किसान धाने नहीं बढ़ सकता।

हमारे देश में अधिराज किसान लगायिक जोतवाले हैं। उनके लिए फल क्या करेगा, और नया विज्ञान क्या करेगा? बोली एक-दूसरी योजना के माना है कि लगायिक जोतवाले किसान मनुष्य, भूमिहीनों की कीर्ति में हैं। यह एक है कि अगर हमारी खेती का विकास पूँजीवादी ढंग से हो होगा क्या, वैसा काम ही रहा है, तो कुछ ही दिनों में ये भूमिहीनों की भेगी के किसान भूमि का अपना छोटा टुकड़ा भी खो देंगे और पूर्णतः भूमिहीन हो जायेंगे।

नयी खेती सफल होती है। उसमें भूमि और मनुष्य-शक्ति दोनों का समन प्रतिपाद होता है। साथ ही वह भी

होता है कि उसमें सुंभों का इस्तेमाल कमजोर बढ़ता जाता है और मनुष्य-शक्ति का इस्तेमाल घटता जाता है। जब तक का अनुभव, दूसरे देशों में और इन देश में भी सही है कि अन्त में खेती में तकनीकी विकास के कारण रोजगार घटेगा, बढ़ेगा नहीं। परिवार का काम बढ़ेगा, दिन मजदूरों को काम मिलेगा उनकी मजदूरी भी बढ़ेगी, लेकिन खेती में काम न पाने-वालों की संख्या भी बढ़ेगी। वह लायिक-वाले परिणाम है भूमि के निजी स्वामित्व के साथ चलनेवाली पूँजीवादी खेती का। इसलिए हमें सबसे तेजी चाहिए कि एक ओर हम सामान्यवारी धर्म को छोड़कर विपत्तियों की मिटाना चाहते हैं तो दूसरी ओर पूँजीवादी कमियों को छूट देकर नयी विपत्तियाँ पैदा कर रहे हैं। यहाँ यह प्रश्न पैदा होता है कि क्या भूमि पर सीमित लगाने चाहिए और सीमित के ऊपर की भूमि भूमिहीनों और छोटे किसानों में बाँट देनी चाहिए?

सीमित की ओर के दो मुख्य कारण हैं। एक तो हमारे खेतिहर देश में भूमि पर लगाने की बहुत है, दूसरे जो

→जमीन हो जहाँ प्रायोगिक खेती होगी। बाकी सामान्यतः सभी किसानों के खेतों में वैज्ञानिक खेती लागू-वास्तविक करेंगी। शिक्षा इन कामों में मनुष्य होने और अपने काम के द्वारा अधिक सिखायेंगे। वे शासकीय लोगों का भी अधिक सहयोग प्राप्त करेंगे। साथ-से, ओझर आदि ग्रामकोष और अन्य खेती में प्राप्त करते होंगे।

बच्चे को निपट लेते और जो भी कार्य करे वे सुरक्षित पर-गति में रोजगार में व्यवहार में लायेंगे। इस प्रकार से एक नये युग की नींव डाली जायेंगी। इससे आगा की जायी है कि पुराने समाज में भी नये मूल्य दाखिल होंगे।

खेती, गोशाला, बरतार-बुवाई, जेन-

पानी, शाद-उलींग, सफाई, मार्ग-निर्माण आदि के साथ-साथ और उसके माध्यम से भ्रष्टा, गणित, विज्ञान आदि का सहारा और व्यापक दोनो प्रकार का ज्ञान आसक को दिया जा सकेगा। यह अत्यन्त सरल और व्यावहारिक है। साधारण-जीवन के विकास और उन्नति की सभी प्रवृत्तियाँ शिक्षाक्रम में आनी चाहिए। गांधीजी ने कहा कि सभी जिज्ञासा राज्य की सभी समस्याओं का समाधान और संकटों का मुकामिला करना सिखाती है।

जापान ग्रामसभाओं के साथ आचार्य-कुल और गांधीसेवा मिलकर बाँच-गाँव में ऐसे ग्राम-विकासविभाग बनाया था-कुल्लों को सुविधाएँ दालें, स्वयं नही उपयुक्त व्यवस्था है। ●

भूमि है उसका वितरण बहुत असमान है। १९६०-६१ में स्थिति यह थी कि देश में लगभग ३६ प्र. स. घ. ग्रामीणों के पास था तो जमीनी खेती मिलकुल नहीं थी या २ एकड़ में कम की खेती थी। १८ प्र. स. परिवार भूमिहीन और २५ एकड़ से कम जमीनवाले थे। इन १८ प्र. स. परिवारों के पास देश की खेती की भूमि का मात्र ३ प्र. स. था। दूसरी ओर लगभग २ प्र. स. परिवारों के पास ३० एकड़ से अधिक भूमि थी, जो कुल भूमि का २३ प्र. स. था।

यह पूरे देश का चित्र है। अलग-अलग राज्यों का विश्व समान नहीं है। १९६०-६१ में केरल में ५५ प्र. स. ग्रामीण परिवार भूमिहीन थे या उनके पास काया एकड़ से कम भूमि थी। १८ प्र. स. परिवार भूमिहीन और २५ एकड़ से नीचे थे। उनके पास टोटल भूमि का ३१ प्र. स. भूमि थी। दूसरी ओर ०.७२ प्र. स. (१ प्र. स. भी नहीं) परिवारों के पास १५ एकड़ या इससे अधिक भूमि थी, जो कुल भूमि का १५ प्र. स. थी। केरल १ प्र. स. परिवारों के पास १२.५ एकड़ या अधिक भूमि थी। जो उनके पास टोटल भूमि का १८ प्र. स. भूमि थी। लगभग यही हाल तमिलनाडु का भी था।

पंजाब-हरियाणा की यह स्थिति थी। ५५ प्र. स. से अधिक ग्रामीण परिवार भूमिहीन और २ एकड़ से कम भूमिवाले थे। ५७ प्र. स. लोग भूमिहीन या २.६ एकड़ की सीमा के नीचे थे, लेकिन उनके पास कुल भूमि का केवल दोनो ही प्र. स. ही था। केरल ४ प्र. स. परिवारों के पास २५ एकड़ या उससे अधिक भूमि थी। उनके पास कुल भूमि का २० प्र. स. भूमि थी।

बिहार में कुल लगभग ६५ लाख खेतिहर परिवार हैं जिनमें लगभग २२ लाख की धरती कोई खेती नहीं है। १५ लाख २ एकड़ से नीचे हैं। ११ लाख एक एकड़ में नीचे हैं, और २० लाख २.६ एकड़ से नीचे। १५ एकड़ का ऊपर

छेड़ साज तक पहुँच गयी है और वहाँ के एक हज़ार सेजुएटों में आदर्शवादी युवक दो-चार भी नहीं निकलेंगे। पर धीरे-धीरे निराश नहीं, ये अपना काम करते ही जाते हैं।

उन्होंने एक वैचारिक विस्तारशीलता का समर्थन किया है। जहाँ सहचिन्तन, सह-अध्ययन तथा सहशिक्षण से कक्षायात्रा विचार-परिवर्तन करते रहे। सर्व सेवा सभ ने कुछ प्रयोग इस दिशा में किये भी थे, जिनके प्रकाशित विवरण वही प्रेरक तथा उत्साहपूर्ण सिद्ध हुए। धीरे-धीरे का यह ग्रंथ भी सर्व सेवा सभ ने ही धारा है। हर देश की स्थिति भिन्न है और वही धीरे-धीरे किसी ऐसीमेक कारमुक्त—या विविध मुक्त का निर्माण किसी दूसरे मुक्त को नहीं किया जा सकता। फिर भी हमें दूसरे देशों की अनुभूतियों की ज्ञान से भी ऊपर है। उदाहरण के लिए प्रत्येक स्वतंत्रता काय-जता की समीक्षा के महान् कार्यवाहक विविध माध्यम गैरीसन के जीवन तथा कार्य की जानकारी होनी ही चाहिए। गैरीसन ने सन् 1840 में यानी बापू के जन्म के भी 21 वर्ष पहले नॉन रेसि-स्टेंस (अहिंसात्मक प्रतिरोध) नामक पत्र लिखा था। कार्यवाहक रूप से अहिंसा का प्रयोग आधुनिक युग में सावर सर्व प्रथम उन्होंने किया था। टास्टमैन ने भी उनके अपनी ध्वजा-जति अर्थात् की थी। टास्टमैन ने इस मान पर कार्यवाहक प्रवृत्त किया था कि उनके पचास वर्ष पहले गैरीसन ने अहिंसा का समर्थन किया था और बापू भी उनके प्रसंग से। मि० नैशनल टास्टमैन द्वारा प्रकाशित अहिंसा की गैरीसन-जीवन उनके पास भी और अन्योक्त-विशेष अहिंसा के प्रवृत्तियों की थी।

अहिंसात्मक प्रविरोध के जो-जो भी प्रयोग बिदेसों में हो रहे हों या हुए हों उनका ब्योरा हमारे पास होना ही चाहिए। यह भी सम्भव है कि किय बार्बा की हम लोग सही। एण्डरसन पूर्वक न कर सकें। हमारे बिदेसी भाई उसे बर

दिसाये। स्व० जुई फिजर ने इस वीर
गयने एक लेख में इसका ब्यापार ना।
महाराष्ट्रां तथा कृषियों को उत्तरान
करने का ठीका केवल भारत में ही नहीं
से रखा है।

अमेरिका में कोरसोदी नामक एक चिन्तक ने विकेन्द्रीकरण पर जो बहुलकपूर्ण अनुसन्धान किये हैं उनकी जानकारी हिन्दी भाषा-भाषियों में बहुरूप नाम लीगों को होनी। गुजरात के वर्तमान राजगपाल यी श्रीधरनारायणजी ने हम २३ वष पूर्व कोरसोदी के प्रणो के नाम उपा पते थेने के और यी रविशकर रायल (गुजराती नमनकार) ने हवें बतलाया था कि कोरसोदी के बुद्ध दिन पदेन रिगबिद्यालय में नाम भी किया था और उदना पुर ग्रन्थ भी वहाँ से प्रकलित हुआ था।

क्रान्ति : प्रयोग और चिंतन

लेखक—पीरेड मन्मथरा
प्रकाशक, सर्वे सेवा ग्रन्थ प्रकाशन,
राजघाट, बाराबत्ती-१
मन्थ एन एनपी ।

आचार्य विनोबाजी की यह विमर्शपत्र सच है कि हमारे बर्बरताई स्वाध्याय की ओर विशेष ध्यान नहीं देते। आचार्य विनोबाजी तथा श्री धीरेन्द्राजी के प्रयोशों का अज्ञात में नहीं उगना सा गवत। हमारे देश में सत्ती आलोचना (चीर क्रिटिसिज्म) की एक बढावादायक गयी है। पर इसके आनी में नहीं है कि हम लोग खरी और ईमानदारी से श्री ई आलोचना को विमर्शपत्र दें।

एत प्रत्य की क्षी त्वमे यव-नय ही
पड़ा है और चिन्हाल जाने प्रारम्भिक
विचार ही इस दे गइते हैं।

हमारा यह स्थान है कि धीरे-धीरे
सूखें को जलना लगने है कि उनके टूट
जाने का सतर्क रहना है। तंत्र, विधि
तथा संगठन से सर्वथा मुक्ति मिलना पूर्ण
न्यायारी के स्थान एक नदन ही रह
सकता है, जिसकी प्राप्ति सम्भव नहीं।

हमें यह शक है कि अपने सभी कार्य-कर्ताओं से धीरे-धीरे जबरन से प्लास उम्मीद रखते हैं। कार्यकर्ता बाधिर हाड-मांस के जीव हैं और उनकी कुछ आवश्यकताएँ भी हैं जिनकी पूर्ति होनी ही चाहिए।

एक बात हम न भूलें। स्वतंत्र में हु
द चौपुन (जगन्ना की खोर) नामक
जो आश्रम हमें था उसकी परिधि
सूरी कानि में हुई। यह आश्रम
प्रयोग करनेवाले पुनः नाममात्र हू
तो वे हिवा का माध्य देने को मजबूर
हो जायेंगे, पर इनकी जिम्मेवारी धीरे-
धीरे तथा उनके साथी समियों पर न
होकर जगन्ना तथा सरकारों पर ही होगी।

सर्वमान्य अनाचारों तथा प्रत्याचारों की चेष्टा कर अनेक व्यक्ति इस सती में पर प्रभु के भुके हैं कि साम्यवाद से ही जलवा निराकरण हो सकता है। मैं भी ईमान-वारी के साथ यह स्वीकार कर लेता चाहता हूँ कि मैं भी दो वर्ष पहले इसी परिणाम पर पहुँचा था। हिंसा-आहिंसा, केन्द्रीकरण और विदेशीकरण के साथ वाद-विवादी वेद गुण नहीं वा शीत पुत्र हैं पर प्रयोगों का गुण निरंतर चलता है प्रत्येक। इस कृति से अन्तर्गत औरतमई का प्रत्येक वारन मरुतवर्ण है।

गुप्तहिन्दू चिन्म एक्टर श्री पूरवीराव
बपूरे ने वर्ष १९५२ में हर्ष एर कविता
मुनाथी की : "मेरी जिन्गी एक मुक्त-
सिन्म मकर है जो मजिन् व पट्टि वी
सिन्म बढाती ।" श्री श्रीरामदास श्री
उसी प्रवार के निरुत्तर भावी है श्रीर
देव के अरुत्तरवर्ष चिन्मों में पत्रकी
पौत्राजन्म बाकी केवी है ।

पङ्क्ति
 गायत्री व्याख्यान
 (द्वितीय पाठ)
 गणपतः रामभूति
 सर्वं भूतानां भूतानां भूतानां
 भूतानां भूतानां भूतानां

आन्दोलन के समाचार

शाखा प्रसंग-स्वराज्य-सभा की बैठक

४ मार्च को शाखा में शाखा प्रसंग-स्वराज्य-सभा की नियमित बैठक हुई। सभा में भूनाथ, सर्वेन्द्रभूषी, आभिनव-सुब्बासम और संगठन की मजबूत बचाल पर विचार किया गया, तथा यह भी स्पष्ट किया गया कि १४ मई के वास-वास एक रामस्वराज्य सम्मेलन किया जाना।

रोहताक में रामस्वराज्य सम्मेलन

२७ फरवरी को रोहताक जिला (पंजाब) में कासगढ़ी ग्राम में एक राम-स्वराज्य सम्मेलन किया गया। इसकी प्रतीकस्था कासगढ़ी ग्रामसभा के हाथों में थी। सम्मेलन में यह खण्डित किया गया कि अपनी लक्ष्मी के सभी गाँवों में ग्रामसभा का गठन किया जायगा।

विरोध में पुष्टि-कार्य

विरोध, बरभगा (बिहार) से श्री देवानन्द मिश्र लिखते हैं कि विरोध प्रसंग में ५९ ग्रामसभाएँ बन चुकी हैं। २९ गाँव के ग्राम पुष्टि हेतु दाखिल हो गये हैं। तीन गाँवों का गठन हो चुका है एवं प्रसंग-रामस्वराज्य समिति का भी गठन हो चुका है।

समस्तीपुर में पुष्टि-कार्य

समस्तीपुर अनुमण्डलीय रामस्वराज्य समिति, वैश्वी, दरभंगा से श्री कबीर शांतिनन्द लिखते हैं कि पूरे अनुमण्डल में ६९ गाँवों की पुष्टि का गठन हो चुका है। उनमें से इसीसे गाँवों में ग्रामसभा गठन हुई है। १२ गाँवों में २४ बीघा १२ बर्ग २ छुर जमीन का विवरण हो चुका है। यहाँ जल रहे वृक्षारोप कार्य में बाहर भूदान में मिली जमीन का दावा दिला जा चुका है।

२,१०२-२१ रुपये की सहाय्य-मित्री हुई।

१० प्रवर्तकों में तरण-वाग्दिवेना का विवरण दिया गया।

पूजिया-पदयात्रा

३० जनवरी '७२ को पूजिया जिले में एक पदयात्रा हुई जो बनिया गाँव से प्रारम्भ होकर कुसुमता में समाप्त हुई। पदयात्रा की अवधि में दो नये ग्रामसभाओं का गठन हुआ। १९ एकड़ जमीन भूमि-हीनो में वितरित की गयी। भूदान-यज्ञ के ३ और गाँव की समाज के ८ ब्राह्मण बनाये गये और २० बुजुर्गों का कुशाभ्यास से प्रसन्न हुई।

तेरहवाँ अखिल भारत तरण-वाग्दिवेना सेना शिविर तथा छठीय सम्मेलन

तरण-वाग्दिवेना का तेरहवाँ अखिल भारतीय शिविर श्रीधरमखीन छुट्टियों में १९ मई से २७ मई तक मैसूर राज्य में कपडोली नामक स्थान पर आयोजित किया गया है। उड़ी स्थान पर दिनांक २८, २९ और ३० मई को तरण-वाग्दिवेना का तृतीय राष्ट्रीय सम्मेलन भी सम्पन्न होगा।

शिविर के लिए आयेर-नगर धर गये हैं, जो निम्न गते पर गाँव करते हैं। एकदम लीगो को भेजे जायेंगे। आयेर-नगर सरकार वाणिज्य में भेजने की अनिवार्यता है २० मार्च १९७२। अधिक जानकारी के लिए संपर्क करें :

सचानर, ब०आ० तरण-वाग्दिवेना शिविर
राजघाट, बारासती-१ (बंगाल प्रदेश)

श्री उपप्रकाशजी का स्वास्थ्य

प्राप्त जानकारी के अनुसार श्री उप-प्रकाशजी का स्वास्थ्य की बात करने के बाद दिल्ली के हॉस्पिटल रुद्ध और ट्रान्सिल मेडिसिन के चिकित्सकी ने बताया है कि श्री उप-प्रकाशजी की बात नहीं है, और वे अपने कार्य में लग सकते हैं। श्री उपप्रकाशजी रक्षक अनुभव करने लगे हैं और तेजी के साथ एवं अच्छा रहते हैं।

वर्ष : १८

अंक : २२

सोमवार, २० मार्च, १९७२

सर्वे सेवा संघ, पत्रिका-विभाग

रजिस्ट्रार, बारासती-१

पत्र : सर्वसेवा फोन : ६४२९१

सम्पादक

रामसूक्ति

★

इस अंक में

बतलाया।

—श्री प्रभु १७८

गाय विव

१७९

बैठकर कर लो।

—सम्पादकीय १८०

बगल देव के बाद : कुछ प्रसन्न

—श्री सुमत्त दासगुप्त १८१

शाम-मुकुटल : शाखावेष्टन का

भावी कार्यक्रम

—श्री श्रीराम मङ्गलदास १८४

प्रान्तस्वायत्त में शिक्षा

—श्री गंगाधर दासगुप्त १८५

मार्ग ॥ गरीब—१०

—प्रभुगुप्तः श्री रामगुप्त १८६

विहार रामस्वराज्य सम्मेलन :

कुछ निरव १८७

यष्टीय धीरेन्द्र भाई के लक्ष्मी प्रयोग

—श्री बनारसीदास चतुर्वेदी १८९

अन्य रत्नम्

आन्ति-समाचार

आन्दोलन के समाचार

वाणिज्य मुद्रा : १००० (एक हजार) : २२००, एक प्रति २२०० से, विदेश में २२०००; या २०० प्रति २२००० का ४ भाग।

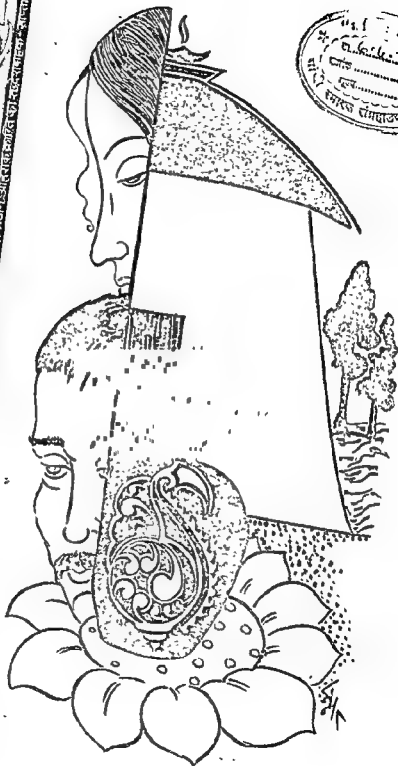
एक अंक का मूल्य २००० से, श्रीधरमखीन रुद्ध द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए प्रसंगित एवं प्रयोगित, बारासती में मुद्रित

गामाक्ष

सर्व सेवा सेव का मुख पत्र

सिंहनाथ

सिंहनाथ का मुख पत्र
प्रधानाचार्य श्री राधा कृष्णदास जी
संस्थापक अध्यक्ष श्री राधा कृष्णदास जी



वर्ष : १८, अंक : २६, २७ मार्च, १९७२

वाराणसी नगर सर्वोदय-मण्डल के कार्य

(फरवरी १९७१ से जनवरी १९७२)

२० फरवरी १९७१ को सर्वोदय विचारक आचार्य रामभूति की अध्यक्षता में वाराणसी नगर के लोगसेवकों की एक बैठक गांधी शान्ति प्रतिष्ठान के कार्यालय में रखी गयी थी और सर्वसम्मति से श्री ग्यामबहादुर 'नम' की अध्यक्षता में नगर-सर्वोदय-मण्डल का गठन हुआ था। नगर में कुल ७३ लोगसेवकों ने लोकसेवक निष्ठा-यज्ञ भरा था।

मत्तदाता-शिक्षण

नगर-सर्वोदय-मण्डल ने वाराणसी मत्तदाता-शिक्षण का सगठित प्रयास किया। २३ फरवरी '७१ को टाउनहॉल में एक सर्व-स्वीय-मंच का आयोजन हुआ जिसमें ८ उम्मीदवारों ने अपनी बुनाव-नीतियों का स्पष्टीकरण किया।

मत्तदाता-शिक्षण सम्बन्धी ३४ हजार पन्ने छपाकर पूरे शहर में वितरित दिये गये। ६ दिन नगर में देवर और प्लेबार्ड के साथ तीन जुलूस निकाले गये।

साम्प्रदायिक सद्भाव

नगर में होमी और मुहूर्म के समय साम्प्रदायिक संघर्ष के अवसर पर दोनों सम्प्रदायों के बीच सद्भावना का वातावरण बनाने का कार्य मण्डल ने किया।

बंगला देश को मुक्ति-संघर्ष में सहयोग

बंगला देश के स्वाधीनता-युद्धाभ के सप्ताह में २८ मार्च '७१ को कैप्टाबाग के मैदान में सर्वोदय विचारक आचार्य रामभूति की अध्यक्षता में एक सर्वदलीय आमसभा में एक प्रस्ताव में बंगला देश से नरसंहार बन्द करने तथा बंगला देश की मान्यता देने की माँग की गयी थी। बंगला देश के पक्ष में जन-भावना जागृत करने तथा उसके एजेंडों की घड़ी जानकारी जन-जन तक पहुँचाने की दृष्टि से नगर-सर्वोदय-मण्डल के अध्यक्ष श्री ग्यामबहादुर 'नम' द्वारा तैयार एक लघु पुस्तिका 'बंगला देश का संघर्ष' का प्रकाशन मण्डल

की ओर से किया गया। पुस्तक तथा सहयोग-कोष बिल्वे की बिक्री से १,३८२.२२ रु० प्राप्त हुए और इसमें से १,०६२.२२ रु० बंगला देश की मदद के लिए सर्वोदय संघ को बंगला देश सहायता समिति को बंटा-हेतु ७०० भा० शान्तिसेना मण्डल को दिया गया। उत्तर प्रदेश नागरिक परिषद ने इस पुस्तिका के ३ हजार प्रतियाँ जर्जु भगवा में प्रकाशित की तथा हिन्दी संस्करण की दस-दस प्रतियाँ प्रत्येक जिले में वितरित करने के पाठ भिजवायीं। नगर में नगर की बंगला देश-सहायता-समिति ने भी इसका गवोर्धन-संस्करण प्रकाशित किया।

बंगला देश के जनभावियों के लिए वरन-समूह करने की बात तय की गयी। वरन-समूह के कार्य के लिए नागरिकों की एक समिति बंगला देश-सहायता-समिति के नाम से श्री रोहित मेहता की अध्यक्षता में बनी। श्री बशीरुल यासतव समिति सभी मजबूत दिये गये। इस समिति ने लगभग १५,००० रु० मूल्य के वरन व वस्त्र आदि एकत्रित किये।

अखिल भारत शान्तिसेना मण्डल के सहायकान में आयोजित सप्ताह देश विली विश्व-विश्व-वाचरण परदाभा टोली के स्वागत के लिए मण्डल ने नगर-बंगला देश-सहायता-समिति के साथ एक स्वागत समिति वाराणसी के सभी राजनैतिक, सामाजिक और सांस्कृतिक प्रतिष्ठानों के सहयोग से बनायी थी।

१२ दिसम्बर को परदाभा टोली का स्वागत केन्द्र, राजघाट में स्वागत हुआ और २ बजे टाउनहॉल के मैदान में विराट सभा आयोजित की गयी।

राष्ट्रीय मोर्चा सहरसा

सर्वोदय संघ की माँग तथा विरोध के निर्णय के अनुसार श्री बलराम-भाई जय सोन में अपना सम्पूर्ण समय देकर काम कर रहे हैं। नगर सर्वोदय

मण्डल ने श्री बलराम-भाई को १० रु० मासिक निर्वाह-व्यय के रूप में देने का निर्णय लिया है।

बेहड़ा काण्ड

मेहता में हरिजनो पर हुए अत्याचारों की खबर पाकर मण्डल के अध्यक्ष 'श्री ग्यामबहादुर नम' और मंत्री श्री मोहनलाल शास्त्री (अध्यक्ष, जिला हरिनन सेवक संघ) ने उत्तर प्रदेश हरिनन सेवक संघ के सभी श्री पासीवाल को साथ घटना स्थल पर जाकर स्थिति का निरीक्षण किया और लगभग ५०० रु० के वरन इकट्ठे करके जिला हरिनन सेवक संघ के तत्वावधान में वित्तित हरिजनों में बाँटे गये।

नगर सर्वोदय मण्डल के सहायकान में सभी गांधीवादी सभाओं के सहयोग से २० जनवरी को शान्ति-दिन के मौके पर संविधानाग में मैदान में गांधी चकूने के साथ एक श्रम-सभा का आयोजन हुआ, जिसमें नागरिकों ने अपनी यद्वा-ज्वलि धरित की।

१२ फरवरी को रचनात्मक संघाओं के सहयोग से एक सभा का आयोजन किया गया जिसमें श्री बी० पी० कोइराला, निर्मला देशपाण्डे और श्री रामभूति विशेष रूप से शामिल हुए। —संजी

आवरणक सुचना

प्रामदान-पुष्टि का पूरा देश में जाही जाय हो रहा हो उसकी जानकारी उस क्षेत्र से सम्बन्धित व्यक्ति १० अग्रत एक रु० भा० शासक-समिति, सर्वोदय संघ, राजघाट, वाराणसी-१ के पते से भेजने की कृपा करें। सम्मेलन के अवसर पर एक समिति की ओर से एक रिपोर्ट तैयार करनी है, जिसे लिए पुष्टि-कार्य की जानकारी देनेवाली है। पुष्टि-कार्य में नया हो रहा है, किन्तु काम हुआ, क्या रिपोर्ट का रही है, और अपना कुछ सुधार, निर्णय।

— रामभूति

समाज-सैवक का भूमिका

—विनोद

दुर्जन कौन : सज्जन कौन ?

प्रश्न : ग्रामसभा गांव की जमीन का संरक्षण करेगी और इस प्रकार गांव सुरक्षित रहेगा, हमारा यह कहना गैर-वांछित समझ सकते हैं और मान भी लेते हैं, लेकिन ग्रामीणों की शोषण करनेवाली संस्थाओं के साथ सज्जे में हम ग्रामीणों के सहयोग नहीं करते, उनकी यह शिकायत सही है।

उत्तर : गांव बनानेवाली संस्थाएं यानी कौन-सी संस्थाएं ?

प्रश्न : व्यापारी, सरकार, राज-नैतिक पक्ष, सेवा-संस्थाएँ।

उत्तर : व्यापारियों के साथ सज्जे में कोई काम होगा नहीं। क्योंकि व्यापारी कभी बेपरवाह होते हैं, सरकार से वह मिलना सम्भव नहीं, इसलिए व्यापारियों से सज्जे में कोई काम होनेवाला नहीं है। व्यापारियों से सहयोग करना चाहिए। आप समझते हैं कि व्यापारी खुदते हैं। लेकिन खुदसे लोग समी अगहों पर होते हैं, सबीस में भी हो सकते हैं। सज्जन लोग जैसे और जगहों पर होते हैं, जैसे व्यापारियों में भी होते हैं। अगर हम प्रतिष्ठित विचारों कि कुछ व्यापारी विरुद्ध हैं और उनमें विरुद्ध प्रतिष्ठित सम्बन्ध हैं, क्योंकि कुछ विरुद्ध हैं और उनमें विरुद्ध प्रतिष्ठित सम्बन्ध हैं; बाइएर, सरकारी नीतिर कुछ विरुद्ध और उनमें सज्जन विरुद्ध; सामान्य जनता कुछ विरुद्ध और उनमें विरुद्ध प्रतिष्ठित सम्बन्ध हैं, तो पता चलेगा कि विरुद्ध प्रमाण में सज्जन और जगहों पर हैं, उल्टे हम व्यापारियों में नहीं हैं। सामान्यता माना जाता है कि सरकारी नीतिर यानी पूरा सेनेवा; लेकिन पूरा सेनेवा भी उतने ही गुणवत्ता है। इसलिए पूरा सेनेवाओं में विरोध भी खड़े रहेंगे, तो पूरा सेनेवा भी सज्जन हो

जायेंगे। हर राष्ट्रीय पक्ष में सज्जन होते हैं। सज्जन सर्वत्र हैं, और किसी भी सज्जन का सहकार हम लेते हैं। अगर कोई दुर्जन माना जाता है, लेकिन हमारे विचार की मान्यता है, तो उसका भी सहकार हम लेते हैं। सराज पीया है, लेकिन भ्रमान देता है, तो हम भ्रमान लेंगे। किसी भी मनुष्य पर दुर्जन का नेहरू (मार्क) हम चिपकायेंगे नहीं। कार्य-कर्ताओं की संस्थाएँ तो आत्महत्या के लिए होती हैं। कोई भी कार्यकर्ता अपनी संस्था छोड़ करे और आत्महत्या कर ले, वे टिकनेवाली नहीं हैं।

प्रश्न : हम कार्यकर्ताओं की आस्था प्रामाण्य बनवा की आधार देनेवाली है यह क्षमता भी सिद्ध नहीं होना। इसलिए हमारा कहना वे समझते हैं, उन्हें वह संभव भी है, लेकिन उससे उनके मापूरी नहीं जाती।

उत्तर : कार्यकर्ताओं में शोध हो, तो उसका निराकरण होना चाहिए। अपने दोष कायम रखते हुए हमारे विचार का प्रचार हो, ऐसा हम मानेंगे तो वह गलत नहीं। इसलिए प्रश्न अपनी वित्तसुद्धि करने, उसी विचार का प्रचार होगा। हम किसके विरोधी ?

प्रश्न : हमारे आन्दोलन की यह कठौटी का समय है, क्योंकि सोवियत का पर्यन्त-मैटरी (सहयोग) आधार अब टिकनेवाला नहीं है। ग्रामसभा का आधार ही सोवियत की धारणा है। इसलिए किसी भी संघर्षीय कार्यक्रम में आधार न रखते हैं ग्रामसभा का आधार ही हमें प्रस्तुत करना चाहिए। इसलिए हम संघर्षीय पद्धति के विरोध में हैं, जलना को इतना भय हमें नहीं होता।

उत्तर : राजनैतिक कार्यक्रमों में हमारी आधार नहीं है, लेकिन हम उसका विरोध नहीं करते हैं। हम चाहते हैं कि जो राजनैतिक पक्षों में सराज हैं, उन्हें जैसे गुण होने चाहिए। वह

धर्मधर्म की बात है। हमारी जो शक्ति है, वह अहिंसा है और उसको हमने तीव्र शक्ति नाम दिया है जो हिंसा-शक्ति के विरोधी लेकिन दण्ड-शक्ति से भिन्न है। दण्ड-शक्ति के विरोधी नहीं, क्योंकि दण्ड-शक्ति मनुष्य के विनाश का एक बहुत बड़ा बरत है। दण्ड-शक्ति में, जो सत्य होनी है, एक बहुत बड़ा गुण है और उस गुण के कारण हम उसके विरोधी नहीं हैं; हम उसके विरुद्ध हैं क्योंकि हम एकाग्र (मार्ग) हैं। कौन-सा गुण है वह ? वह मान्यता है कि हर मनुष्य सज्जन है, किसी पर चोरी या बल का आशय लगाया जाय, तो जिसने आशय लगाया, उस पर सख्त वेंच करने की जिम्मेदारी है, जिस पर आरोप लगाया गया है उस पर नहीं। (जो कौन नोटिस के कैंसेल हो छेड़ दें।) क्योंकि कानून में मान दिया है कि सब सज्जन हैं, किसी की दुर्जनता किसी की सिद्ध करनी है, तो करे। कानून मनुष्यवृत्ति में मिलते हैं, कुछ बाह्य-वित्त—जोड़ देनामें में मिलते हैं। लोगों के साथ बात के कानून की तुलना करने की ध्यान में आयेगा कि कानून का कानून बहुत एकाग्र है। इसलिए हम दण्ड-शक्ति के विरोधी नहीं, लेकिन उसके एकाग्र हैं। इसलिए अपने भिन्न हैं।

प्रश्न : ग्रामसभा का ग्रामदान के संघर्षीय पद्धति का बारे में ही हमारी आधार प्रश्न होती है, जो मैं समझता हूँ कि हमारे आन्दोलन की तुलना भी निरपेक्ष निरपेक्ष नहीं। मेरी यह चर्चा आधार बन गयी है।

उत्तर : मैं अभी भी पूरा बड़ा हूँ ध्यान में लेना चाहिए कि संघर्षीय पद्धति धर्मों से भेद्य है और वह हमारे अर्थ-नबोका है। ऐसी स्थिति में उसका विरोध करना यानी जो नबोका है, उसको दूर करने देना ही होगा। हम कानिवायेमैटरी पद्धति के विरोधी नहीं, हम कार्यक्रम के विरोधी हैं, हम नमूना (नोट पृष्ठ ४०० पर)

हो तो मुझे सबसे गरीब और सभान में सीखानी चाहिए के परिवार में भोजना जिससे मुझे उसकी सेवा का सुखबसर प्राप्त हो सके और मैं उनके आसू पोछ सकूँ। यह महामत्ता और नहीं हमने नहीं देखी। यह दुख से दूर भागने की कोशिश में नहीं रहे। भोज की भी माँग उन्होंने इसीलिए नहीं की। दुःख को दूर करने का मझ से बड़ा व्यवहार उन्होंने गाँगा यमोक्ति इसी में उनकी महान ईश्वरीय शक्ति के दर्शन होते थे। अहिंसा की शक्ति इसी में है उन्हें किसी। रवमान से, गरीब के लव और मन से एकाकार होने में उन्हें आत्मिक आनन्द की अनुभूति होती थी। इसमें कोई बिस्ताबा या दुःख-सहन की बात उनमें भी ही नहीं। चर्चिल ने जब उनके बारे में फ़र्माती कही कि यह नंगा फ़कीर एक सेनेटी लगाने के बड़े बिस्ब के सबसे बड़े शाहूबाहू से मिलने जा सकता है तो गांधीजी ने जवाब में कहा कि इस शाही पोराक के अलावा और कोई भी बपड़ा मेरे ऊपर धेनुका बीसेना क्योंकि मैं अपने देश में गरीबों का प्रतिनिधि होने का दिला वादा करता हूँ। उनकी इस सादगी की उल्पाई मैं आगे आहूँबाहू की शान-आनित कर पाती थी, यह हमने करने की सीख से देखा।

लेकिन उसी आत्मिकारी महापुरुष के नाम पर बाव में लोगों ने एक गररडा-बा बाल किया है। एक मिष्ट रूप का आशी हमारे सामने रेश किया जाता है। ऐसा दुःख है। इसलिए हमें दूसरों के बचावे पर नहीं, खुद दुँडकर भावी की पहुँचाना होगा। गयी बीड़ी की गाँधीजी की फिर से खोज करने होगी, उनके अपने विचारों और आचारों की समझकर, पहचानकर। यह कहते से मैं बादराहूँ से डरता नहीं, पर एक पीटी पर राव पड़ जाय तो काँफ़ आऊ हूँ। यह बीरता और करपा का समन्वय जिस मार्गों में पा उसकी खोज मोखान बन सके से तब मानव विकास के रूप में से सही दिशा में योगदान दे सके।

सीलिंग का सवाल

१. जीस बरस पहले पहली पंचवर्षीय योजना में सीलिंग का सिद्धान्त मान्य हुआ था। लेकिन इसलिए नहीं कि भूमि-हीनो की भूमि मिलनी चाहिए बल्कि इसलिए कि सिद्धान्ततः किसी व्यक्ति के पास एक सीमा से अधिक भूमि नहीं रहनी चाहिए।

दूसरी पंचवर्षीय योजना में विपमत की ओर ध्यान दिया गया, और कहा गया कि विपमत आर्थिक विकास में बाधक होती है, इसलिए भूमि के मामले में विपमत को पटना चाहिए। विपमत का पटना यामोय क्षेत्रों में छहवारी वर्गमीटर के विकास के लिए आवश्यक है।

तीसरी पंचवर्षीय योजना में यही बात दोहरायी गयी और भूमि में विपमत पटने पर जोर दिया गया, यद्यपि दूसरी योजना की तरह तीसरी में भी कहा गया कि सीलिंग के भूमिहीनो के लिए कोई छाप कमीशन नहीं निरवनेवाली है।

यह स्पष्ट है कि सीलिंग के प्रश्न पर योजना आयोग के विमर्श में न दुइता की ओर न प्रयोजन हो स्पष्ट था। इसलिए कोई आश्चर्य नहीं कि सरकारों ने भी सीलिंग के कानूनी को कभी दुरुवधुर्क नहीं लागू किया। भूमिदानो ने भी कभी सीलिंग का बटकर विरोध नहीं किया। वे जानते थे कि कानून से कंठे बच जाते हैं।

२. सबसे पहिले अमून-रबीर राज्य में सीलिंग का कानून बना— १९४८ में। २२.७५ एकर की सीलिंग लागयी गयी और दुइतापूर्वक लागू की गयी।

आन्ध्र में १९६१ में सीलिंग कानून पास हुआ। भूमि की निरम के अनुसार भूमिदानो को २७ से ३२४ एकर भूमि रखने की छूट दी गयी। ५ सदस्यों के अधिक के परिवार में प्रति परिवारित व्यक्ति ६ से २७ एकर अधिकतम भूमि रह सकती थी। यह कानून १९६४ में

लागू हुआ, लेकिन लागू होने के बाद ६ वर्षों में मात्र १९१ एकर भूमि निगाली जा सकी।

तमिजनारु में १९६१ में भूमि-सुधार कानून पास हुआ। सीलिंग ३० स्टैण्डर्ड एकर (सामान्य एकर २४ से १२०) रखी गयी। ५ से अधिक के परिवार के लिए अधिकतम सीमा ६० स्टैण्डर्ड एकर की थी। इसके अलावा पत्नी ॥ लिए १० एकर 'रबी-पन' के रूप में छूट दी गयी।

बिहार में १९६१ के सीलिंग एक्ट के अनुसार सीलिंग की सीमा भूमि की निरम और परिवारों में सदस्यों की संख्या ॥ अनुसार २० से ६० एकर के बीच रखी गयी। लेकिन उत्तराधिकारियों को भूमि हस्तांतरित करने की इतनी छूट रखी गयी कि आज तक एक एकर भी कमीशन नहीं निकल सकी है। कुल ४८ हजार सामान्य और २१ हजार विशेष नोटिबों दी गयी हैं। १० हजार ग्राम स्मोरे रेशे जा रहे हैं, विन्तु भूमि हास नहीं जाती।

राजस्थान के १९६० के कानून में सीलिंग २२ से ३९९ एकर के बीच रखी, लेकिन यदि परिवार में ५ से अधिक व्यक्ति हों तो यह सीमा बूनी हो जायगी। १९६९ में एक संशोधन द्वारा पुन, पुनी या किसी रेगिहर ॥ पद में निवे गये हस्तांतरण कानूनी करार दे दिने गये जितदा परि-पाय यह हुआ कि एक एकर भी भूमि नहीं निकल सकी।

मध्य प्रदेश में १९६२ के कानून ॥ अनुसार २५ से ७५ एकर तक की सीलिंग रखी गयी। सीलिंग व्यक्ति के लिए थी, परिवार ॥ लिए नहीं। सभी तक कुल १३ हजार एकर भूमि बाँटी गयी है।

उत्तर प्रदेश में १९६० के कानून के अनुसार सीलिंग ४० से ८० एकर तक है, लेकिन अगर परिवार में ५ से अधिक व्यक्ति हैं तो प्रति व्यक्ति ॥ एकर की छूट है। अब तक लगभग २ लाख एकर

भूमि प्राप्त हुई है।

महाराष्ट्र में १९६१ के बालूय में १८ से २२५ एकड़ तक की सीमित है। ५ से अधिक के परिवार के लिए इच्छित कुम्भी सीमा है। यहाँ सीमित व्यक्ति के लिए है परिवार के लिए नहीं। अब तक १ लाख २३ हजार एकड़ भूमि प्राप्त हुई है।

गुजरात में १९ से १३२ एकड़ की सीमित परिवार के लिए है जिसमें पति, पत्नी और नाबालिग बच्चे शामिल हैं। अभी तक २५ हजार ८५ बिघर तक भूमि है। मैसूर में सीमित २७ से २१६ एकड़ तक है। ५ से अधिक के परिवार के लिए पूरी सीमा है।

उड़ीसा में बालूय १९६२ में बना, जिसमें प्रति व्यक्ति के लिए सीमित २० से ८० एकड़ है, लेकिन बालूय अभी तक लागू नहीं किया जा सका है।

बोरो (पंचायती राज) योजना के समय निर्धारित यह थी, ऐसा कि आयोग के मान्य है, कि सीमित के बालूय हर राज्य में मौजूद हैं लेकिन उन पर लगन सर्वोपरिक रूप से नहीं हुआ है। देश-भर में निर्धारित ६६ लाख हेक्टर पर छप्पर का बच्चा हो गया है। मान्य प्रदेश में सरदार इसलिए बच्चा नहीं कर पा रही है क्योंकि ग्रामबासी देने के लिए उनके पास पैसा नहीं है। बंगाल और गुजरात में मुद्रादेवता के कारण काम रफा हुआ है। जो भूमि खराब है। हाथ मारी भी है उनके नियंत्रण में लागू नहीं है। कुल पति २ लाख हेक्टर से अधिक भूमि का नियंत्रण नहीं हो सका है। रिजर्व दिनों सीमित के सम्बन्ध में कुछ तेजी दिखायी गयी है। केरल और तमिलनाडु में सीमित बटारी भी गयी है। केरल में प्रति व्यक्ति १ से ७५ एकड़ की गयी है, २ से ५ तक के परिवार के लिए १२ से १३ एकड़, ५ से अधिक के परिवार के लिए १३ से १० एकड़, परिवार के लिए १२ से १३ एकड़। तमिलनाडु में सीमित १० से १५ हेक्टर एकड़ (मान्य १२ से १० एकड़

यक) प्रति परिवार कर दो गयी है।

३. सीमित ग्रामों से किसानों भूमि निचोटेगी?

देश में जनसंख्या का वितरण ऐसा है कि निम्न-निम्न राज्यों में प्रति ग्रामीण परिवार भूमि में बहुत अधिक विषमता है। जनसंख्या के घनत्व की दृष्टि से कुछ राज्यों की सीमाओं में रफे या सारे हैं। पहली श्रेणी में वे राज्य हैं—केरल, तमिलनाडु, असम, १० बंगाल, बिहार, उड़ीसा, उत्तर प्रदेश, मध्यप्रदेश, और केन्द्र-शासित राज्य। दूसरी श्रेणी में वे हैं—मान्य प्रदेश, मैसूर, पंजाब, गुजरात, पश्चिम प्रदेश, महाराष्ट्र, राजस्थान।

प्रश्न यह है कि—प्रति ग्रामीण परिवार को कितनी भूमि मिलनी चाहिए? एक मुद्दा यह है कि केरल, तमिलनाडु, असम और १० अर्थात् प्रति परिवार मात्रा एकड़ भूमि होनी चाहिए। इसी भूमि अधिक नहीं है, लेकिन इन क्षेत्रों में ५० से ६२ प्रतिशत परिवार भूमिहीन हैं, या ३ एकड़ से भी कम भूमि रखते हैं। अगर प्रति परिवार ३ एकड़ भूमि की देनी हो तो केरल और असम में ५५ एकड़ की सीमित लगानी होगी, तथा तमिलनाडु और पश्चिम बंगाल में १० एकड़ की। इस दृष्टि से अभी इन राज्यों में जो सीमित लगायी गयी है वह भी ज़ेरी है।

बिहार, उड़ीसा, उत्तर प्रदेश और पंजाब में प्रति परिवार १ एकड़ भूमि चाहिए। उसके अधिक सम्भव नहीं दिखाई देता। ३१ राज्यों में ३५ से ५० प्रतिशत

भूमिहीन है। १ एकड़ देने के लिए जो बिहार में सीमित १२५ एकड़ की, उड़ीसा और उत्तर प्रदेश में १३ एकड़ की और पंजाब में २५ एकड़ की लगानी होगी। इसका हानि पर भी इन राज्यों में ५२ से ५० प्रतिशत परिवारों की १ एकड़ से अधिक भूमि नहीं मिलेगी।

स्थिति यह है कि भूमिहीनों को भूमि देने के बाद छोटे सीमितों को लाभकर जोत के लिए भूमि वितरित नहीं बचती। मन्त्री यह होगा कि जो जोतें बनाएँगे वे ज़ेरी-जो-सीरी रह जायेंगे। भूमिहीनों को दो गयी ज़ेरी, और छोटे सीमितों को पहले से जोड़ कर जोतें, दोनों को मिलाकर बनाएँगे जोतों की देश में शरारत हो जायगी। यह गणना की १९९०-९१ के आधार पर की गयी है। उस के जनसंख्या बढ़ी है, और जोतों में बँटवारे की हद होगी। कुल मिलाकर १९७०-७१ में स्थिति और बिगड़ी होगी।

कुछ लोगों का मुद्दा है कि भूमिहीन और लगन छोटे सीमितों को छोड़ देना चाहिए, और भूमि छोटे की देनी चाहिए जिसकी जोत, जोड़ी भूमि और वे देने से, बरकरार हो जायेंगी। अगर ऐसा करना हो तो सीमित के साथ-साथ परोरित की लगन भी करनी पड़ेगी। लेकिन जब हम परोरित का दिवाला लगाते हैं तो पति है कि ५० से ७५ प्रतिशत ग्रामीण परिवारों के पास वितरित भूमि नहीं है, या इसी परोरित से कम है।

—प्रस्तुतकर्ता राममूर्ति

छादी-छादीदारी को सर्वोदय-साहित्य पर आधारित दूर

सर्वोदय साहित्य-प्रसार-योजना के अन्तर्गत छादी-पंचायतों पर छादी-संयोजनकारों को सर्वोदय साहित्य आधे दूत पर उपलब्ध होगा है।

अपनी रुचि को पुस्तकें चुनकर अपने पुस्तकालय को सज्जद पनायें।

सर्वे सेवा सच मकान, राजघाट, धारापानी-१

निजम (साम्यवाद) के विरोधी हैं । ये सारे हमारे विरोधी हैं, लेकिन पतिव्या-भेदारी पद्धति हमारे नजदीक है, क्योंकि यह लोगों ने बनायी है। नजदीकवालों का विरोध नहीं करना चाहिए, उससे तो जो हमारे नजदीक है, वही दूर हो जायगा। नजदीकवालों का विरोध तो तत्कालीन करते हैं। तत्कालीन में क्या होता है ? जो ज्यादा-से-ज्यादा नजदीक हैं, उनका पतादा-से-पतादा खण्डन किया जाता है, दूरवालों का धनवा नहीं। शकराचार्य ने मातृको का धनवा खण्डन नहीं किया, लेकिन नजदीक जो थे कोण्ड वगैरह उनका खण्डन किया। क्योंकि जो नजदीक होता है, उसके भीतर अपने विचार में एकाग्र रहना का ही करक होता है, तो पित में भ्रम होने की सम्भावना होती है, इसलिए तत्कालीन के लोग में जो नजदीक होता है, उसका प्रथम खण्डन करना पड़ता है। जहाँ बहुत ज्यादा विरोध होता है, वहाँ तो विचारों में सरक स्पष्ट हो होता है। इसलिए शकराचार्य ने नजदीकवालों का पतादा-से-पतादा खण्डन किया। लेकिन सामाजिक कार्य में उलटा है। वहाँ नजदीकवालों का विरोध करेंगे, तो हम उनको दूर कर दें। हालदेन, तुकाराम या दूसरे सभ्य सामान्यतया किसी ना विरोध नहीं करते। तुकाराम कहते हैं, जेजे बोला, तेते सजे या बिटठण। बिटठण हीत है या बईत है, निजम में भरा हुआ है या बिज से भरा है, निर्गुण है या सगुण है, दण देनेवाला है या दण न देनेवाला है, कुछ भी कहो, जो भी कहो, वह सब भगवान को शोभा देता है। ये सबों का उरीया था। यानी किसी भी हमारा विरोध नहीं यह तृप्ति समाज-सेवक को होनी चाहिए। यह करक है तत्कालीन और समाज-सेवक में। आप तय करें कि आप कौन हैं, तत्कालीन या समाज-सेवक। [१९-२-७२ को हुए धी बाबाबाब चन्दा-बार के राय प्रत्योहार]

— मैत्री से सामाजिक

विहार ग्रामस्वराज्य सम्मेलन : कुछ निष्कर्ष-२

तीसरी गोष्ठी

जुनाब

१—राजनीति :

दलगत राजनीति की राई के जोषन में कोई उपबोनिता नहीं है। लेकिन अब तक चल रहेगे उनके बादलों गाँवों में भी रहेंगे। क्रिस्तु जब राजनीतिक दल का कोई बादली सर्वसम्मति से ग्रामस्वराज्य-सभा का सदस्य चुन लिया जायगा तो निश्चित है कि वह दल से अपने-सा राई से अधिक प्रभावित होगा। राई में काय करने के लिए उसे दल की चुनना ही पड़ेगा।

२—(क) राई की एकता। ग्रामस्वराज्य-सभा का यह कर्तव्य है कि वह चुनाब के कारण राई की एकता न टूटने दे। वह राजनीतिक दलों से बचकर रहे कि वे एकदम बाहर राईवालों को अपनी बात समझावें, अन्दर-अन्दर मतभेद न पैदा करें। इस दृष्टि के लोकमण बहुत उपयोगी होगा।

(ख) ग्रामस्वराज्य-सभा सर्व-सम्मति से किसी एक योग्य उम्मीदवार का समर्थन भी कर सकती है।

३—मतदाता : मतदान शुद्ध और निष्ठा हो इसकी बिम्बा हर ग्रामस्वराज्य-सभा की रखनी होगी। सभा बरे हुए या बाहर रहनेवाले वोटनों की सुची तैयार करे, और पहले से प्रेक्षादर्शिक अक्षर को दे दे। सभा वीगल वोट को रोक और देखे कि किसी वोटर की बला-कर, समझकर, या सात्वत देकर वोट या न देने के लिए विवश न किया जाय।

४—लोक-उम्मीदवार :

आगे के चुनावों में लोक-उम्मीदवार भी लड़े किये जायें।

५—स्थापना का अन्धकार : इसके लिए सरकार पर दबाव डाला जाय कि जो ग्रामस्वराज्य-सभा महीने में एक बार आयोजन, दो बार कार्य-समिति की बैठक करती हो, वित्त में निश्चित ग्राम-कोष इकट्ठा होता हो, सभी निजम सर्व-

सम्मत होते हों उस सभा को राज्य, प्रशासन, विकास तथा ग्वाय सम्बन्धी अधिकार दिये जायें।

चौथी गोष्ठी

ग्रामस्वराज्य आन्दोलन

१. आन्दोलन को गति देने में दृष्टि से ये करन पड़ेगे जायें :

(क) हर मिले में ग्रामस्वराज्य-समिति गठित की जाय।

(ख) राज्य में भी ग्रामस्वराज्य समिति गठित हो। साथ ही वैचारिक भूमिका की दृष्टि की राज्य-सर्वोदय-मण्डल भी रहना चाहिए।

(ग) प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा के गठन के बाद प्रत्यक्ष में ग्रामस्वराज्य के सारे कार्य उन्हीं के द्वारा होने चाहिए। अगर पहिले से वहाँ कोई प्रशासनिक तत्वा काम करती हो तो उसे अपना काम प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा की ओर देना चाहिए।

(घ) प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा के गठन में निश्चित पद्धति का ध्यान रखना अनिवार्य है। जो काम किया जाय वरका किया जाय; कच्चा काम उचित नहीं है। प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा तथा उसकी कार्य-समिति की बैठकों में ऐसे सचवाँ, शिक्षावर्ग, महिलाओं या तकनीकी जानकारों को आमन्त्रित करना चाहिए जिनका परामर्श उपयोगी हो।

२. कोष :

प्रत्यक्ष-स्वराज्य-सभा के काम के लिए ग्रामस्वराज्य-सभाएँ अपने कोष में प्रतिमा में ताकि वह अपनी जिम्मेदारी निभा सके।

३. लोचनेवक :

राई तथा प्रत्यक्ष स्तर पर ऐसे लोगों का रहना आवश्यक है जो किसी प्रकार के घर से अलग खुदरा काम कर सकें। जगह-जगह ऐसे लोक-सेवकों की इतराया बननी चाहिए।

४. शिक्षण-प्रतिपाद :

(क) समझें । पराधिकारियों तथा सामन्त-वर्गों के सदस्यों के शिक्षण-

प्रशिक्षण की तरफ़ान आवश्यकता है। इसके लिए हर स्तर पर निम्नलिखित आयोजित किये जायें।

(ख) कार्यकर्ताओं को साम्य में एक महीना माध्यमिक चिन्तन-मनन में लगाना चाहिए।

पौखी गोष्ठी

विकास और शोषण-मुक्ति

१. आरम्भ :

शोषा-व्युत्पत्ति के बिलक्षण, सामकीय की पुनर्जात और सामस्वराज्य-समा का गठन हो जाने पर विकास का काम शुरू हो जाना चाहिए।

२. विषय :

समता और सम्मानपूर्ण आरम्भ-निर्भरता के लिए व्यक्ति, परिवार और गाँव सहकारी पुनर्वास करें। विकास ऐसा हो कि हमारी सत्कृति का सख प्रकट हो।

३. गाँव :

(क) गाँव की समूची अनुभव-वाचक, समुचित तथा अन्य साधनों का समन्वित उपयोग।

(ख) भूमि की परकृष्टी।

(ग) नवाचारशील।

४. शोषण-मुक्ति :

(क) सबको 'बास' की भूमि हो।

(ख) खेती के लिए शोषा-व्युत्पत्ति, सरकारी भूमि, तथा सीलिंग के निकली भूमि का बिलक्षण हो।

(ग) बँटवारे की कानून के अनुसार हिस्सा प्राप्त हो।

(घ) मजदूर की स्वायत्तता मजदूरी मिले।

(ङ) कर्म के लिए सामकीय का संगठ हो।

(च) सूद की उचित दर के लिए सामस्वराज्य-समा और महाजनों के बीच समता हो।

(छ) गाँव में 'गाँव का मजदूर' हो। इसके द्वारा जन-विकास, सामाजिक-निर्वाह आदि किया जाय। इसी तरह मजदूर, प्रत्यक्ष, बिना एव सामस्वरी पर भी मजदूरों और दूरानों का संगठ हो।

(ज) सामकीयों और मजे उद्योगों के उत्पन्न-मन बल-मन हो।

५. सत्यता :

(क) विकास की वर्तमान पद्धति में सामकीयों को ही लाभ हुआ है। उसे छोड़कर स्वायत्त निवेशन की पद्धति बनानी होगी। हर परिवार को पूरा रोजगार मिले, यह व्यवस्था करनी होगी। इन दृष्टि से तकनीक और पूँजी मिलनी चाहिए। विकास की सारी योजना में पहना स्थान गरीब का होना चाहिए।

(ख) उन्नत यंत्रों का स्वायत्त सामस्वराज्य-समा प्रत्यक्ष-स्वराज्य-समा आदि का होना चाहिए। सरकार को ऐसी व्यवस्था करनी चाहिए कि गाँव-गाँव को ये उन्नत साधन मिल सकें।

(ग) विकास-योजना में क्षेत्रीय विषय-मठा की बुर करने का भी प्रयत्न हो।

(घ) बरत के लिए खादी का विकास हो। इसके लिए भिन्न-वस्त्र पर बहुत लगाना होगा। अतिरिक्त टैक्स बचाने की भी जरूरत हो सकती है। उन्नत यंत्रों के लिए सरकार को पूँजी देनी चाहिए।

(ङ) गाँव को विकास की दृष्टि में जाना जाय। कोशिश हो कि हर परिवार की वार्षिक स्थिति घाटे से निरुत्तर बचत की हो जाय। इनके लिए सरकार के क्षेत्र बढ़ाने होंगे।

६. पूँजी-निर्माण :

(क) सामकीय में मनसेरा जाय हो।

(ख) बेरोजगारी को काम देकर उनकी मजदूरी का एक नम सामकीय में रखा जाय।

(ग) सीधे पोली-पोली बचत करें।

(घ) सभी हुई समन्वित को स्थूल पूँजी-निर्माण-प्रैकेसिंग, माहूर, तात्पर्य आदि में लगाया जाय।

(ङ) महाजनों से उचित सूद पर कर्ज लिया जाय। इसी तरह सरकार, बैंक आदि से भी कर्ज लिया जाय। कम से पूँजी बनायी जाय और नकद पूँजी भी इकट्ठी की जाय।

७. शिक्षा :

(क) गाँव-स्वायत्तता के लिए उत्पन्न-मन की दिशा में पहल करें।

(ख) गाँव में तर्कों के लिए 'पण्डे' भर का विद्यालय चलाया जाय।

(ग) सामस्वराज्य के सन्दर्भ में विकास के लिए सामस्वराज्य-समाओं का प्रशिक्षण हो। इन दृष्टि से निम्नलिखित किये जायें।

८. सरकार :

हम अपने ऊपर भरोसा करें, सहृदयता सरकार से भी लें। जैसे-जैसे सामस्वराज्य-समाएँ सक्रिय होती जायेंगी पचावती के काम घटते जायेंगे।

कानूनी क्षेत्रों में समाएँ जगती की रक्षा की भी जिम्मेदारी ले सकती हैं।

इसी तरह कर्मचारी और पटवारी आदि की उपायियों का प्रतिकार करना होगा।

सामन्तों को दायन राजनीति और जालिबाद से भी अपने गाँव की रक्षा करनी होगी नहीं तो गाँव संगठित होकर अपनी समस्याओं को नहीं सुलझा सकेगा।

९. विकास के संकेत :

(क) सामस्वराज्य-समाओं और प्रत्यक्ष-स्वराज्य-समाओं का संगठन व्यापक है। उनके अन्तर्गत विभिन्न समितियाँ बनायी जा सकती हैं, जैसे पूँजी-निर्माण, कृषि, उद्योग, शोषण-मुक्ति, स्वास्थ्य, शिक्षा, भूस्वामि, धर्म आदि के लिए।

(ख) सामस्वराज्य की दृष्टि से खादी-पामकीयों की उत्पादों का प्रत्यक्ष-स्तर पर कोरत विकेंद्रीकरण होना चाहिए।

(ग) सामदानी गाँवों के आर्थिक एवं तकनीकी विकास के लिए 'सामस्वराज्य-विकास - नियम' जैसी सस्था का संगठ दिया जाय।

अहिंसक क्रान्ति के मोर्चे से

परम पूज्य दादा,

सादर प्रणाम ! महिषी (सहरसा, बिहार) गाँव में प्रथम प्रयास ग्रामसभा की सक्रिय सन्तान का रहा। रामशाखा पर सत्याग्रह के ज़रिये जो लोग अन्दर की भावना गये, उनके माध्यम से ग्रामसभा का काम चला। ग्रामसभा के ज़रिये लोग-बट्टा के हिस्से से जमीन बितरित हुई।

मैं भूमिहीन के दोले से पूछते, सम्पन्न करते हुए उनको ग्रामसभा के साथ जोड़ने के प्रयत्न में लगी थी।

इन गरीबों के बीच सहजगत् से पूरा की जायगी रहने की निती। साया पकाने के लिए ईंधन जगह से लोचकर लाता, मिट्टी के बर्तन में खाना पकाना, सूती वस्त्रों में आड़ा ढाँढा, धुने का भिगोये हुई, जगुणित सूँध की दाग, और गुँथ के आधार से सटीर-निवाह करना, इसका अभ्यास हुआ। मैंने और सड़मी ने मिलकर मजदूरी से अनाज प्राप्त करने का प्रयास किया, लेकिन मजदूरी का काम भी आसानी से मिलता नहीं था, तीरे से लोग ही प्रेम से हमारे लिए अनाज जुटा देते थे।

सोपड़ी हमारी तुली रहती थी। जिसका भी प्रयत्न करें, हमारे शरीर के लिए उनकी भाँसा कुछ अधिक बरन, कुछ अधिक सामान लिखने-पढ़ने का रहता ही है। लेकिन अभी तक कोई छोटी चीज भी खरीद नहीं गयी थी। हमारी सोपड़ी की बीनो की हिवान्ड में लोग अपनी जिम्मेदारी मानते थे। मैं निरिचर थी। लेकिन एक दिन सड़मी की गरम साँल, जो सोपड़ी में रखी पर सटकी थी, दिखाई नहीं दी। सबर गाँव में फल गयी। हम दोनों ने अपने सामान की गिनती की, परिग्रह कम करने की गुञ्जाइश उसमें भी नहीं। साया-बीन तो हमारी सोपड़ी में बिनेय हुए रहता नहीं था, बड़ी से गुँथ-विशेष साया तो प्रयाद-रूप में बच्चों को बाँट देते थे। पहनने के कपड़े हमारे पास

अल्पतः ध्विचार्य जरूरत के गिने हुए थे। ये लोग जिन मेने-फटे चियड़ों से किसी प्रकार तन डालते थे, ठंडी के दिनों में जो बट्ट महसूस करते थे, उनके लिए हमारे सूती कपड़े की आरम्भ का विषय था। दोले के लोग खरीद करने की बँका हमारी घरवालों स्त्री और उसकी नज़्दगी पर भी करते थे। मुझे दुःख होता था कि इन लोगों को बलक लग रहा है। इच्छाशक्ति की सहाय की गि उन दोले से निवास हराने से ही उससे स्व-तन्त्र सम्पन्न के लिए दिता मिलेगी। मैं आने लगी तो कुछ महिलाएँ माफर बड़ी गम्भीर मुद्रा में बहने लगी, "दीदी को शान्त बल से, ऊँच कर, जाई रहित।" बात मेरे दिल को स्पष्ट कर गयी। जिस घर में रही, उसके प्रति कुछ दूरी-भाव निर्माण कर था रहो हूँ ऐसा खग और एक प्रेरणा आयी कि जो दिन पहले काकी से वैदीना नाम की जमन बहुत की तरह से एक सादी की साड़ी जायी है व बचाव भी सोशलिनी बहिन का भेजा हुआ रखा है। वह कपड़ा अपनी घरवालों स्त्री को देने का विचार था। उसे मैंने स्थावर कर भावने की बहा। वह जायी, किन्तु-सहस्रनाम के पाठ का समय हो गया था। पाठ के बाद वह कपड़ा उसे पहनाया। कचो दे-छे पाव से उसने वह पहना। प्रत्यक्ष हुई। उसके हाथ से सर्वोदय-भाव रखता रहने लड़की के हाथ से मुट्ठी भर अनाज इतकामा।

महिषी जेष्ठ-ज्येष्ठ गाँव में बड़े भूमिचार्यों के शासकीय प्रान्त करना भी बड़ा प्रश्न था। लेकिन अनित की युक्ति से सहज खोसो जाता रहा। १ डा० की ग्रामसमिति की बैठक राजाबाद की उपस्थिति में हुई, दुसरा १६ डा० की ग्रामसमिति की बैठक में गाँव के धनी-मानी मुक्त लोग एकत्रित हुए थे। ग्राम-कोष बट्टा होने के लिए सर्वसम्मति से प्रस्ताव हुआ। अब मैं सेर के हिसाब से ग्रामकोष देने के लिए उपस्थित लोगों

ने योगदा की। वसन्त-वसो के दिन रामशाखा पर सुबह की प्रार्थना के बाद एक छोटे-से जुलूस में पनम्मा के भजन-कीर्तन के साथ कोषाध्यक्ष के घर अनाज पहुँचाया गया। सब लोग अपनी-अपनी टोकरीयाँ लिए घर लेकर कोषाध्यक्ष के बड़ी भवन-कीर्तन के साथ पहुँचे। हृदय-नारायण ने सत्य सिगा है, रोड रजिस्टर देख लेने का। जिस दिन किसी का ग्राम-कोष जमा होता है, उसी दिन भोजन करते हैं, नहीं तो उपवास। अब तक २० गन के करीब अनाज इकट्ठा हो चुका है।

सदस्य ने २०० सर्वोदय-भाव रख-पाये थे, वे बालू रखने के लिए व लगे सर्वोदय-भाव रखवाने के लिए एक-एक वयस्क पञ्चा से १५-२० परो की जिम्मेदारी ले रहा है। सदस्य-समस्या घर-घर की महिलाओं से सम्पर्क सतत है। माध्यम से कर रही हैं। ऐसी सब घर-घर की इच्छा होने से महिषी में हबारी निवास के आश्रम का रूप ले लिया है।

श्री नीलचन्द्र स्वामी (बनारस) अपने प्रखण्ड के काम में साधक-सुख लगे रहे। महिषी के काम में भी भावस्वच्छता-गुणार नवध पहुँचाते रहे। लेकिन काकी खण्ड में कार्यकर्ता नियुक्त नहीं पाये, भी हुए थे वे साक्षर थे रहे नहीं। श्री नारायण भाई (बनारस के सेवक) के क्षेत्र में लगभग सब गाँवों में ग्राम-समितियों का गठन हो गया है। वे ९ डा० को अपनी अवधि पूरी होने पर मनोदक प्राप्त गये। इस क्षेत्र की जिम्मे-दारी अब ५० प्र० के पुत्रारी रायजी की हो गई।

स्वायत्ती के क्षेत्र में तीन पञ्चायतों में २० गाँव हैं। सब गाँवों में ग्रामसमितियों का गठन हो गया। उनके ज़रिये सर्वग-पन को सत्यम भर लिये गये, बही-बर्ही ग्रामकोष यो शुरू हुआ है। सम्पन्न-मना के दीयन तथा श्री. हृत्पराजवाई स्वामीजी के क्षेत्र के सारा गाँव में निय-

आस्ट्रेलिया के मूल निवासियों में जागृति

प्रशांत महासागर के दक्षिण में और अपने भारतीय महासागर के पूर्व की ओर आस्ट्रेलिया नामक महाद्वीप है जिसमें आस्ट्रेलिया और न्यूजीलैंड दो देश शामिल हैं। इनमें आस्ट्रेलिया बड़ा है और उसकी साबरी लगभग सवा करोड़ है। यहाँ व्यापार गिरे लोग हैं जो दरतीक तथा यूरोप के अन्य भागों से आकर वहाँ बस गये हैं।

उनकी भांग थी कि हमारी जमीन हमको भाग्य दो। आस्ट्रेलिया के गिरे बहा करते हैं कि मूल निवासी आस्ट्रेलिया की जमीन है, लेकिन बंजीन उनकी नहीं है। इसपर कुछ निवासियों का इष्ट होता स्वाभिमन है और उन्होंने 'जैक बेंचर पार्टी' (बाली बीता पार्टी) बनायी है जिसके साथ नेता है। उनका प्रयत्न है एक २५ वर्षीय युवक, ईनिश वाकर।

हम ही मैं इन मूल-निवासियों ने एक ऐलान किया कि हमारी जमीन पूरी करी रही तो हमने एक 'मूल-मुन्ची' बनायी है और उस पर चित्रित के नाम हैं उनको साथ कर देंगे। इन नामों में दो हैं—थी पीटर हाउसन को आस्ट्रेलिया सरकार के बंजी हैं और मूल-निवासियों का विभाग है इसके है, और थी मैक्स ब्लैर जो आस्ट्रेलियन पार्लियामेंट के प्रथम मूल-निवासी सदस्य हैं। लेकिन व्यवहार से यह गिरों के रंग में रंग पड़े हैं और अपने मानव में बहुत कमिय हो चुके हैं।

आस्ट्रेलिया में कानूनी शक्ति छोटे-छोटे और बड़े हैं। उनकी शक्ति बराबर के एक और समानता की है। सिडनी, मेलबोर्न, ब्रिस्बेन और एडिलेड जैसे बड़े शहरों में वे अपने प्रदर्शन कर चुके हैं और अपने आन्दोलन को प्रतिमान दे रहे हैं।

आस्ट्रेलिया में तो इनकी उपाय जमीन है कि जापान और भारत से भी

वाकर जीव करोड़ों की तादाद में वहाँ बस सकते हैं। ऐसी हायड में वहाँ के मूल-निवासियों को उनके अधिकारों से अधिक रखना गोभाजनक नहीं है। आस्ट्रेलिया सरकार का मतलब है कि उनकी जमीनों को स्वीकार करे और उन्हें पूनर्-पुनर्-बा पुरा मौका दे। भारत सरकार को भी चाहिए कि राष्ट्र-मण्डल (कॉमनवेल्थ) को बंटक में इस सवाल को उठाये और आस्ट्रेलिया से धीरे धीरे कि न्याय की भावना को दुरुस्त नहीं है।

अमेरिका में सराव से हानि

समृद्ध राष्ट्र अमेरिका की सरकार ने हाल में एक रिपोर्ट प्रकाशित की है जिसमें बताया है कि लगभग वहाँ बड़ी मबरदस्त हानि हो रही है। वहाँ के लगभग एक करोड़ लोगों पर लगभग लगभग है और हर साल पन्द्रह से करोड़ डॉलर (लगभग प्यारह हजार करोड़ रुपये) इसमें नष्ट हो जाते हैं।

रिपोर्ट का कहना है कि प्रातः 'सब में ज्यादा बुझाव, निर्वासनकारी और मर्जी बीमारी' है जिससे राष्ट्र को मुकाम पहुँच रहा है। परीश या प्रयत्न का ये करोड़ों लोगों पर, औरतों और बच्चों के जीवन को यह बिगाड़ रही है। अमेरिका की आबादी लगभग बीस करोड़ है जिनमें लग करोड़ मरार पीनेवाले हैं। अगर बच्चों को छोड़ दें तो इसका अर्थ यह निकलता है कि बालिन समर के सारी लोग और बच-बच-नम छारे कुछ हो जरूर ही इसका शोक करने हैं। इनमें भी ९५ लाख ऐसे हैं जो घाब के एरन्ड मरीज हो गये हैं। जापन के मते की बरत से हर साल २०००० भोटे मोटर-युग्मनाओं से ही जाते हैं।

अमेरिका में सारा की इस बजरी हुई निगम-नीता से भारत सरकार और आर्थिक सरकारों को भी तरह तरह चाहिए।

— निज ये। सब गिरों की घातकमित्रियों के पदाधिकारी व प्रामोद जनता एकत्रित थी। जनता इस विचार के लिए धृष्ट-धूर्तक बाइष्ट है इसका दर्शन हुआ। धन के बाद घातकमित्रियों के पदाधिकारियों ने गिरों के मयमुक्कों से योजना बनायी कि सब निस्कर कानूनी बाइष्ट के मोतर इस क्षेत्र का युष्टि-कार्य पुरा करेंगे। इस क्षेत्र के नाम को पुरा करने

के लिए सहयोग में जनसभाई (उ० प्र०) करंग निमयत्री (बंगाल), प्रमोद उपाध्याय (म० प्र०) रहे। इस सभ के बंते अन्य सभों में भी स्वाभिमानी की तरह कोई छात्रत्व से नाम करनेवाला होगा तो बहुरी प्रसन्न का युष्टि-कार्य प्राय सम्पन्न होता।

महिषी, २०-१-७२
'वीनो' से छात्राद

जापकी
मुणोपा

पाठक-लेखक-प्रकाशक

विभिन्न राष्ट्रों के बीच सहानुभूति बढ़ाने के लिये उन्हें ■ अनुसार 'यूनेस्को' (संयुक्त राष्ट्र सांघ का शैक्षणिक, वैज्ञानिक एवं सांस्कृतिक संगठन) ने १९७२ के वर्ष को 'अन्तरराष्ट्रीय पुस्तक-वर्ष' के रूप में मनाने का विषय चिन्ता है। इस प्रयोजन के लिये सहस्र राष्ट्रों से अपील की कि वे उच्चस्तरीय कार्यक्रमों के साथ यह वर्ष मनावें, ताकि ऐसा वातावरण बन सके कि विज्ञान-सैन्याना पुस्तकें खरीदने, बचने, लिखने, अनुवाद करने और प्रकाशित करने में सौगोनी सुविधाएँ बढें। पुस्तकें भी अपनी निराली दुनिया है, जो भाषा के इस सिपदो विषय में हर तरह से समृद्ध, सहृदयता और रानीनी बिहोर गयी है।

‘अन्तराष्ट्रीय मुक्त-श्रम’ के नि-
मित्त में नयी दिशा में आयोजित ‘विश्व-
मुक्त-श्रम-मेला’ अन्तराष्ट्रीय पहल का दस
दिन का पहल। यहाँ आयोजन है।
शिरा एवं समान-न्याय मंत्रालय के
सहायक सचिव में ‘मैकमल ब्रुक टुट्ट’ (भारत)
में ‘केटरेम ऑफ़ पब्लिशर्स एवं बुक-
सेलर्स असोसिएशन’ के सहयोग से इस
पहल-मेले का आयोजन किया है।

भाषा सत्कार में पड़ने की सम्झी की बहुत जरूरत है। विश्व की भाषाओं के बहुत सारे हिस्से के लिए यह सहायक है कि वह पुस्तकों के अन्तर्गत हो पीकित है। एक और ही पुस्तकों के विवरण और उत्तराद में हुई अन्तर्गत की जाति है यह सम्भव हो गया है कि कोसव नम सत्य में अच्छे हिस्से की अधिकाधिक पुस्तकें बाजार में सारी या एक और दूसरी और विवरणों में देखा पुस्तकों की नयी के परमाणु है, जिसके के अवसर बढ़ने का भाषा-सत्य यह नयी और नयी होती जा रही है।

प्रश्न है कि पुस्तकें वा प्रकाशन से
राय पड़े-पुड़े, वस्तु स्वयं कीर
उपयोगी पुस्तकें पाठकों तक कैसे पहुँ-
चायी जायें ? सबसे अधिक विद्वित दैवी
में भी, जो लोग पढ़ना जानते हैं, उनका
बहुत बड़ा हिस्सा योंही पुस्तकें नहीं पढ़ता
या बहुत ही कम पढ़ता है।

मीरातेज में, जहाँ पढ़ाई बड़ी व्यापक है, १९६० में एक सर्वेक्षण रिया गया था। उससे पता चला कि जिन व्यक्तियों से भेंट की गयी, उनमें से ४० प्रतिशत ने यह कहा कि 'हैं वह पढ़ाई अपना नहीं लगाता'। इसी में ४०० व्यक्तियों से भेंट की गयी, उनमें से १६० ने पढ़नेवाले थे। उनमें से ३१ ने तो यह कहा कि हैं पढ़ने में कभी भी दिलचस्पी नहीं थी, पर १२९ ने यह कहा कि हमारी पढ़ने की आदत छूट गयी है। यह ऐसी समस्या है कि जो व्यवस्था जीवन में ही पैदा होती है—छात्र तोर से युवा बचकों से—पढ़ने में हम पढ़ाई भूल जाने की सबसे बड़ी: प्रभावशाली।

हृत्की-मिथा मिलनी कम मिली होती है, उतनी ही जल्दी वह अग्रभाग छूटता है। सभी जगह मिथाभी प्रायः सबसे परिमर्श पाठक होते हैं। पर इसका वह भर्ष नहीं कि एक बार उनही कदाई पूरी हो जाये पर भी अन्त में उनके अन्धकार ही जाये का बोझ स्तरा नहीं। ऐसे संवेत भी मिलते हैं कि उच्चपदस्थ लोग, जो विश्वविद्यालयों के छात्रक भी हैं, मध्यम दर्जे के कमचारियों से कम पड़े हैं।

सुबेदापो में जिन व्यक्तियों से घेंट की गयी, वे आमतौर से स्वीकार करते हैं। पढ़ना 'अच्छी बात' है। पढ़ने से 'लाभ' है, पढ़ना 'बुरी' है, पर वे अपने-

आपकी इस आधार पर खफादा मानते हैं, कभी वे अपने को दोषी भी ठहराते हैं—कि हमारे पास समय नहीं, हमें दूसर काम करने होते हैं, या हम दूसरे कामों को सहल देते हैं। आब यह बात यह मुश्किल से ही यहता है कि पढ़ना 'औरतों के लिए ठीक' है। पर जब भी यह धारना बड़ी व्यापक है कि पढ़ना 'दूसरे लीगों के लिए अच्छा' है, और दूसरे व्यञ्जना यह होगी है कि सास तीर से लन खांगों के लिए यह अच्छा है जिनके पास कोई और दसते अच्छा काम करके के लिए नहीं है।

यहाँ हमने पाटको की कुछ कठिनाइयाँ पेश की हैं। जब हम लेखकों की कठिनाइयों को समझें :

सहाय्यी वर्ग साहसिक नवनिर्गो
है। वह मानती है कि 'प्रकाशक को
लेखक का उपयोग रेशम के कीड़ों की तरह
करना चाहता है। उस, रेशम विकास
को और उस कीड़ों को मार डालो। वह
आपका करता ही है केवल तुमने के
लिए या उनके के लिए।'.....'मह' को
वाक्यवाचक प्रकाशको का अनुपपन्न है
दस में तो लेखक बिक जाता है। लेखक
को इसके खिलाफ आवाज उठानी चाहिए।

सुविश्रामस्थान पन्त का कहना है कि 'बड़ो ही सराब रियलि है भाई। मैं प्रकाशक होता तो क्या करता कुछ कह गयी लगता। लेकिन वैसे देखो जो सबसे मज़दूर धन्याय कुछ ही नहीं समझता कि बेचारे गरीब भ्रष्टाचार लेखकों प्रबुद्धों का प्रशासक सब तरह साम उड़ाये। ... प्रशासक घर-घर के सम्बन्धन कर लेता है और सबसे गैर-मानवी लाभ उठाने की योगिता करता है। फिर हाफ्टे उठता है और उससे मानवता तनान बड़वा है। ... लेखक और प्रशासक के मने हैं। जो बनने चाहिए जिसका मूल आधार सदापिता हो।'

जेनेद कुमार मानते हैं कि 'लेखक के साथ एक आशय-वृत्ति दूधी रहती है।

बहु भाग-वृत्ति से नहीं चल सकता। साम की वृत्ति व्यापारी है। पास रहे, बड़ी ठीक। लेखक को तो साम की बात सोचनी भी नहीं चाहिए। लेखक को घोषा खाने के लिए तैयार रहना चाहिए। लोगमन के जरिये लेखक वहाँ पहुँच जाय जहाँ सब लोग उसके बारे में ओक से ज़ाने-समझे।

सब जरा प्रकाशक को समझिए।

विशेषज्ञ नये उपनये प्रकाशक हैं।

उनके अनुसार 'एकाएक' पैसे और धन की लाजब समाप्त तरह के गलत काम करना नहीं है। लेखक और प्रकाशक के बीच जो भी समझौता होता है उसे पवित्र मानकर उसका यदि पालन किया जाय तो ससंदेह ही किस बात की? ..

एक लेखक को प्रतिष्ठित करने में प्रकाशक की कितनी भाग-दोह या आर्थिक सज्जें लगनी पड़ती हैं, उसकी कितनी लज्जाने में कितना खर्च जाता है, या कितनी बेइज्जती सहनी पड़ती है, इसका कोई भी अनुमान लगाये बिना लेखक अपनी पुस्तक छपाकर बट से दुकानों की ओर देना चाहता है और यदि वह पर प्रकाशक कुछ मनुष्य करे तो बड़ी हुरा बनता है। एक ही पुस्तक से सम्मानित मादरकार होने बिना ही बनते हैं और उसे तेज बगल संकलन में देते हैं। -

अब ये कुछ ऐसी कठिनाइयाँ हैं जिनका सामना इस पुस्तक के भी करना चाहिए। लेखक अच्छी पुस्तक तैयार करे, प्रकाशक उसकी सुन्दर रूप दे और पुस्तक पाठक तक पहुँचा ले की व्यवस्था करे। आन दो कोई बड़ा लेखक है, उसका सूर नाम है तो उसकी पुस्तकों की कीमत भी नाम के अनुसार ही बढ़ा दी जाती है और फिर सामान्य पाठक को पुस्तक खरीदना भी चाहता, नहीं खरीद पाता। जब एक मार्ग की दिव्यो में राप्पुति श्री श्री० श्री० गिरि ने १० दिवसीय दिवस पुस्तक-लेने का उद्घाटन किया तो उन्होंने यह बात बड़ी कि श्रेष्ठ पुस्तकों के कीमत पर पाठकों की उपलब्ध

हो सकें इसको उपाय किया जाना चाहिए।

भारत जैसे देश में पहला काम तो यह करना होगा कि लोगों में पढ़ने की भावत पैदा हो और, यह भावत जब पैदा होगी तब लोगों में नयी चीज सीखने, जानने की जिज्ञासा बढ़ेगी। जो सामाजिक कार्यकर्ता समझें कि काम करते हैं उनका सम्पर्क जनता से है। वे जनता में पढ़ने की रुचि पैदा करें और

उत्तरक उनके सारक पुस्तकों और पत्रिकाओं की पहुँचाने का वे प्रयत्न करें। दूसरा काम यह करना होगा कि जीवन की वास्तविकता से साहित्य को दूर न किया जाय, बल्कि उसके नजदीक लाया जाय। आज इसका खाल-मेत बँडता नजर नहीं आ रहा है। आशा है इस वर्ष पाठक, प्रकाशक और लेखक चिन्तन करेंगे और सभी एक-दूसरे के लिए सहायक बनने का प्रयत्न करेंगे। ●

नये प्रकाशन

श्रद्धा विनोबा

लेखक—श्री श्रीमन्नारायण

श्री श्रीमन्नारायणजी पिछले चालीस वर्षों से पूरब किनोबाजी के सम्पर्क में रहे हैं। अनेक प्रयत्नों में उनसे मार्गदर्शन प्राप्त करते रहे हैं। नेहरूजी तथा विनोबाजी का अब अब मिलन हुआ है, तब श्रीमन्जी ही साथ रहे हैं। ऐसे अनेक, बल्कि अनेक प्रयोगों, विचारों की प्रयास इसमें मिलती है, जो अल्प मिलना कठिन है।

लगानाभिप्राय मुखपृष्ठ, अनेक चित्र, बहिया खपाई।

मूल्य : साधारण संस्करण १० ७-००

पुस्तकालय ,, १० १२-००

गांधी : जैसा देखा-समझा

लेखक विनोबा

गांधीजी के विषय में विनोबाजी के विचारों की यह पुस्तक आशा, बुद्ध सबके लिए उपयोगी और प्रेरक है। पढ़ने से आनंद बढ़ा कर दिया गया है और स्वयं विनोबाजी ने इसे देखकर अपनी स्वीकृति प्रदान की है।

मूल्य १० १-००

नीति-निर्देश

एक अज्ञात शक्ति की शक्ति और श्रेष्ठ रचना, जिसमें जीवन की जैसा जैसा, वैश्वमय जीवन जीने के तरीके सूच्य हैं। एक-एक शब्द निरीर के अंत की तरह धीरे-धीरे, स्पष्ट और सुगंध भरा हुआ।

मूल्य १० २-००

सर्व सेवा संघ प्रकाशन

राजगढ़, साराणसी-१

तबो ठण्डा नहीं होने देंगे

'हमारे गांव के प्रधानजी ने एक साख छापे का भवान बनवाया है। यह भवान मनहूरो के पुत्र से बना है। बिना बरीबों का छत्र पड़े कोई भी आदमी धोमान नहीं बन सकता।' दुगाबन्द का छोटा-सा बिजान तख्त बोन रहा था, 'मुझे आपका बिचार बहुत अच्छा लगा। मेरे पास एकदम बिजान (१५ सोप) पसीन है, उससे मेरा भी थो काम नहीं चलता। मैं पूछा भी हो गया हूँ। आप मेरी यह सम्पूर्ण भूमि लिख लीलिए और सिधो राठीब बाबू-बच्चेबाजे भूमिहीन को दे दीजिए, देवीराम चमार बह रहा था। दुनिया जिन्हें अज्ञानी कहती है उनके पैरू से ऐसी-ऐसी जान की और आदमी की बातें सुनने को मिलती हैं कि कितनों का इजान किया जाय।

उत्तर प्रदेश के आगरा जिले के जगनंद प्रखण्ड में ता० ३ से ११ मार्च तक पुष्टि-अभियान चला। १९९७ में जगनंद का प्रखण्डदान हुआ था। उसके बाद वहाँ कोई कार्यकर्ता नहीं जा पाया। पुष्टि का कोई अनुभव न होने से पूर्व-सैवारी भी नहीं हो पायी थी। उत्तर प्रदेश के सारे प्रखण्ड कार्यकर्ता इस अभियान में आये, पुष्टि का अनुभव लें और अपने-अपने क्षेत्रों में इसी तरह का अभियान चलायें, ऐसी योजना बनी और प्रयत्न भी हुआ था। पर उत्तर प्रदेश सभी-दम मण्डल के अध्यक्ष स्वामी दुर्गाप्रसादजी के प्रयास के बावजूद भी मुश्किल से १०-१५ कार्यकर्ता उत्तर प्रदेश के २-७ जिलों से आये थे।

सर्वे सेवा राध ॥ अथवा दो दिन के लिए आये थे, परागु स्वामी सराव हो जाने से वे घूम नहीं सके। गाँवों स्मारक-निधि के मंत्री श्री देवेन्द्रभाई मल के चार दिन के लिए आये थे। गुनराज सर्वोदय मण्डल के मंत्री रातिमार्दी साहू, आन्ध्र प्रदेश-सर्वोदय मण्डल के मंत्री श्री चारी और उनके दो साथी, पंजाब से श्री गज-पाल मित्तल, आंध्रप्रदेश बंग आदि बाहर

से आये थे। कुल ३०-३५ कार्यकर्ता ६ दोनियों में २७ गाँवों में छुपे। इस अभियान की फलपुष्टि निम्न प्रकार रही :

प्राप्त भूमि—३८ एकड़, वितरित भूमि ५९ एकड़, दाता ५१, बादाता ३४, ग्रामसभा ८, ग्राम शांति, सेवा-केन्द्र ७।

यहाँ की भूमि मध्यम दर्जे की है। हर गाँव में ऊँचुर, बाढ़ान, बलिये आदि जातियों में आपस में बहुत झगड़े होने से ग्रामसभा का बनना बहुत बर्जित काम था। गाँवों में बड़े-बड़े जमींदार बरीबों को बहुत तंग करते हैं। छोटी-सी बात पर भी उनका खून कर देते हैं। बाढ़ान, पुमिच में इनकी पसंदी है। अतः एक नहीं अनेक छूत करने पर भी सरकार इनका बाग बाँटा नहीं कर सकती। सम्पत्ति के बल पर समाज में इनका स्थान भी जैसा-कानैसा बना रहता है। पूर्व प्रजा रहते ही अपना प्रतिनिधित्व चुनते हैं, पदाधिकारी बनती है। इस क्षेत्र में चण्डी तथा नरान में समवेताने परधर की सलाहें हैं। अतः बेकारी की समस्या नहीं है पर तोषण बहुत होता है।

रिक्तों की हलत गुलाबो से बदतर है। उन्हें दंतकर विश्वास नहीं होता कि हम २०वीं सदी में हैं। छुटत तथा अज्ञान से जबकि उनपर बकाब किया हुआ है। लोग बहुत रूढ़िवादी हैं। इनकी अच्छी बातें तो हमसे अब तक बिली ने नहीं कही—'आप हमारे गाँव से जाइये नहीं।' रिक्तों की सभा के बाद बहमैं बहुतों और पत्रककर बाबू से, प्यार से, बैठने के लिए मजबूर करती थी।

अभियान के बाद आगे का काम बचाने के लिए स्थानीय उस्तादी लोगों की 'जगनंद प्रखण्ड ग्रामस्वराज समिति' बनायी गयी और पुरा समय देनेवाले एक कार्यकर्ता की इस काम के लिए नियुक्ति भी की गयी। इस अभियान के कारण भूदान के जमाने भी तरह अनुभूत हवा बनी। तथा हुआ तथा ठण्डा न हो सके: जगनंद प्रखण्ड से सारे हुए

उन्मादोलन के समाचार

मतदाता-शिक्षण

जमशेदपुर

जमशेदपुर, १० मार्च। सिंहभूम जिला सर्वोदय मण्डल द्वारा विद्यते दिनों विधानसभा के काम चुनाव के अवसर पर मतदाता-शिक्षण का कार्य हुआ। मण्डल के मंत्री श्री अफिर गहो, श्री गजबाबजी, और श्री सत्युलमानन साहब ने पूव-पुसकर मगर एवं मगर के भास-पास के देहाती क्षेत्रों में हम्क किया। मतदान के अवसर पर पीतित दलों पर पुव-पुसकर सांगि बनाये रखने तथा भोपस बोट न पड़े, इसकी निगरानी की गयी।

यहाँ दो दिनों का चुनाव सितकुल चान्तिमय ढंग से सम्पन्न हुआ।

बांसापाट

जिला सर्वोदय मण्डल बांसापाट (५० प्र०) के अध्यक्ष ने सुविष्ट किया है कि सभी निर्वाचन क्षेत्र में ग्राम भाने-गाँव तथा बारासिबनी निर्वाचन-क्षेत्र के ग्राम-ग्रामाह काम में सतृप्त मय का आयोजन किया गया।

सोने संतुष्ट मय के आगोजन में बरिषे पार्दी के उम्मीदवार नहीं आये, जबकि रवतम ॥ बिरोधी बलो के उम्मीद-बारी ने माग लेकर अपने-अपने कार्यक्रमों की जनकारी लोगों के सामने रखी। कार्यक्षेत्र के उम्मीदवारों की अनुपस्थिति के कारण लोगों को आश्चर्य हुआ।

बोरापट प्रखण्ड में ता० १० अप्रैल से ९ सई तक पुष्टि-अभियान लेने का निर्णय हुआ। इस तरह जस-से-जस आगरा जिले की पुष्टि करने का प्रयत्न जिला सर्वोदय मण्डल करेगा। जगनंद के स्थानीय कार्य-कर्ताओं ने आत्मातान दिया कि वे यहाँ का क्या हुआ पुष्टि का काम पूरा करेंगे और इस प्रकार तब ठण्डा नहीं होने देंगे।

—सुप्रम मय

हिम्नार

हमारे में सर्वोदय-विचार का जो दिनों में प्रचारित होता चला आ रहा है, इसमें भी वर्ष '६८ से, जब से गांधी अध्यक्ष केन्द्र हिंसा के अक्षयपात्र में निशचित रूप से परिवाहीय सभाओं का आयोजन शुरू हुआ है, सर्वोदय विचार का प्रवेश नगर के बुद्धिजीवी वर्ग में हुआ। तीन वर्ष के इन नियमित कार्यक्रम का यह परिणाम हुआ कि नगर के जागरूक नागरिकों के दिल में सर्वोदय विचार के प्रति आकर्षण और चिन्ता के वरदान इस विचार के प्रति सहजता के साथ सहयोगी बनने की भावना पैदा हुई।

नगर के आगवक नागरिकों ने यहाँ बोटर्स बैसिल की स्थापना की है। बोटर्स बैसिल की ओर से अर्थात् छात्रों द्वारा तथा स्वयंसेवकों के विद्युत् की मशीन है। अन्तर्गत-विद्युत् की दृष्टि से पहली बार विद्युत् नगर में एक मील ऊपर ६ मील की दूरी पर गया।

हिमाद्रि जिला सर्वोदय मण्डल (हृदिमाया) के संस्थापक में १ मार्च की एमनावार, ४ मार्च की सोमवार, तथा ८ मार्च को बिजनी में सर्वोदय के पुनरा-भविष्य की लेकर सार्वजनिक सभाओं का आयोजन किया गया, जिनमें सर्वोदय का वास्तविक स्वरूप, जनसंख्या वगैरह, हृदिमाद्रि जिला तथा संस्थापक ने अपने विचार दिये। इसके साथ ही जमींदारों तथा मजदूरों की सेवा में प्रकाशित सर्वोदय एवं नयीयों के लिए विज्ञापन का कार्य विशेषरूप से प्रारम्भ हुआ।

लोकपात्री दल महाराष्ट्र में

अनिर भारत महिला मीनमारी दन
भागायी २९ मार्च को गुजरात प्रदेश की
अनी याता सहाय कर सम्पन्न मायक
नीं से महापुरुष से प्रेक्षे वनेवा । एक
अनिराती के अनुसार महापुरुष संपन्न
वर्षन द्वारा मोनमारी दन के सहाय
एवं याता के सहायों सहाय भी अन्वेषण की
मारी ब्राह्मण कर दी गयी है ।

मानवों विनोद भावे की प्रेरणा से भारत में स्त्री-शक्तिजागरण के उद्देश्य से सतत चार वर्ष पूर्व रस्तूरना शर्मा (एन्टी) से उषा महिला लोक-गाना का आवागमन हुआ था।

मध्यप्रदेश में

१, ६०, ४७१ एकड़ भूदान-
भूमि ५२, २२२ भूमिहीनों
में वितरित

पोपल, ११ मार्च। मध्यप्रदेश
 मृदा-यन्त्र-बोर्ड द्वारा प्रदेश में मृदा-
 मान्योन के सर्वेक्षण प्राप्त ४०१,१२४
 एकड़ भूमि में से अब तक १,१०,४७१
 एकड़ भूमि ४३ में से ४० जिलों के ५२,
 २२२ भूमिहीन परिवारी में विभाजित की
 जा चुकी है। सर्वाधिक मृदा-भूमि ४१,
 २८८ एकड़ १०,१९३ भूमिहीनों में
 मुरैना जिले में वितरित हुई है। गीहोर,
 रामसेन और बरनर ऐसे जिले हैं जहाँ
 अब तक कोई मृदा-भूमि वितरित नहीं
 हो सकी है।

अन्तर-प्रदेशीय वरुण-शान्ति-
सेना-शिविर-मृदुला

महाराष्ट्र की ठरन-गान्निसेना में
एक वर्षे कीप्यमानीन अवकाश में नव-
मुवर्तों के विपु अन्तर-प्रदेशीय तथ-
गान्निसेना विविध-गुलना का अमनव
आजीवन दिया है। ये विविध भागपुर में
५ से ११ मई, महारा (दुनिया) में
५ से ११ जून, तथा बीहगपुर में १९ से
२२ जून, १९७२ की होये। इन विविधों
में मुख्य महाराष्ट्र, मैसूर, अन्तर, अन्तर-
प्रदेश और मुद्राण के नवमुद्रक-मुद्राणों
आम में थी। ये मुद्रक देश की सामयिक
समस्याओं के निराकरण में मुद्रकों के
योगदान के अन्तर्गत १९७२ में अन्तर्गत
आनेवाले स्वयंभू के दीप्यमहोत्सव की
विवेचना पर भी विचार करेंगे। विविध
अन्तराष्ट्रीय एवं अन्तर-प्रदेशीय के विपु संयोग
तथ-गान्निसेना-विविध, पी० पी०पी०
(वर्ग) महाराष्ट्र की निष्ठा या अन्तर्गत है।

संयोजक-मण्डल का गठन

बटुक, ११ मार्च। उत्तर प्रदेश
सर्वोदय मण्डल में कार्यकारिणी के रूप में
एक सर्वोदय-मण्डल का गठन किया है।
मण्डल में अध्यक्ष और सभी बोर्ड सदस्य
हैं। समूचे उत्तर प्रदेश के सभी क्षेत्रों में विभा-
जित किया गया है और प्रत्येक क्षेत्र की
जिम्मेदारी कमजोर थी कल्याणसिंह, सरहट
स्वातंत्र्य, और प्रशासनिक मामलों की
सोचा गया है। धीरे-धीरे कीजिए
कार्यालय सर्वोदय मण्डलीय हुए हैं।

पदयात्रा

सारण जिला (बिहार) के जवाल्-
पुर प्रखण्ड से श्री दिनेशचन्द्रजी ने
महाभारत भेज है कि जवाल्पुर की १५
पंचायतों में १२५ मीन की पदपाशा के
बदलाव ३३ पट्टाओं पर सार्वजनिक
समाप्त हुई । इस प्रखण्ड में धामदान-पुष्टि-
कार्य की योजना भी आ रही है ।

कलिया भगत

हरियाणा से दुनिया भगत निखते हैं—मिने ४ जून १९५९ से जब तक १८२७९ बीघा की पैदल याता की और १२२०० डॉ. ३५ पैसे का साहित्य दिया है। ४८०९ गांवों और इलाकों में खरीदों का सर्वेक्षण चल रहा है।

यह सब राम बाबा के आशीर्वाद से ही हुआ है, मेरे अन्दर कोई ऐसी लातन नहीं थी। अब मैं मुन्नेबा ब्रह्मक, जो कि पञ्चायत में सबसे पहला ब्राह्म-दान था बड़े क्षुब्ध महिष और धनि समझा।

अंगूर

राष्ट्रविद्या महात्मा गांधी की पुन-
जिनि की स्मृति में बिना सर्वोदय मण्डल,
धुनेर तथा बल्लभ भारतीय तरण-मान्नि-
सेन, धुनेर के सङ्गठन सराहायल में
जानि दिवस यचना गया । प्रवाहदेरी,
साप्तिहिक सङ्घर्ष, साप्तिहिक भवाई तथा
सर्वोदय सङ्घर्ष के माध्य परम्परायन बापु
की धर्मोपनिषद् जनि की गयी ।

शान्ति-समाचार

अमेरिका

विद्यमान युद्ध और अमेरिकी शान्ति आन्दोलन के सम्बन्ध में इंग्लैण्ड और अमेरिका में बहुत सारी रिपोर्टें छपी हैं।

२१ जनवरी को लन्दन के मासिक नै. फार दिशि बेरीमान और दूसरे ७ लोगों पर जो राष्ट्रपति के सहायक जॉ० हेनरी क्लिफर को अपहरण करने और मासिकान की सरकारी इमारत को यहाँ पहुँचाने की अवस्था लागू करने के विनियमों में सुधार लाना जा रहा है, उस पर बहुत आलोचना की। मासिकान ने कहा है कि 'राष्ट्रपति निश्चय अमेरिकन शान्ति-आन्दोलन को क्षमता करने में सफल हो गये हैं।

२५ जनवरी को 'लन्दन टाइम्स' ने यह सूचना दी कि फार दिशि बेरीमान ने अपने समर्थकों को सर्वेक्ष भेजा है, जिसमें लिखा है कि 'हमारे लिए निश्चित होने के बखत, हमारे मुखमें से आन्दोलन की नया जीवन बिलगा पाएँ।'

राष्ट्रपति निश्चय को डर है कि मासिक-आन्दोलन अमेरिका के भीतर और बाहर फिर जीवित हो उठेगा। यह सूचना बेरिग के इन्टरनैशनल हेराल्ड 'ट्रिब्यून' से मिली है। २६ के 'ट्रिब्यून' ने यह पता दिया कि अमेरिकी सरकार ने मस्कोवी सरकार से यह अनुरोध किया कि मस्कोवी में ११ से १५ फरवरी तक युद्ध के निरोध में बरतें एंसेम्बली बैठेवाली है, उस पर रोश लगायी जाय। मस्कोवी सरकार ने यह स्वीकार नहीं किया।

अमेरिका में एक कमिटी बनी है। यह कमिटी अपने रिटायर होयेवाले 'चार वेटरन' की, जो अपने पर वापस जाना चाहते हैं, सहायता करेगी। इस कमिटी का नाम 'सेफ रिटर्न' है।

उपरी आयरलैण्ड में अत्याचार के विरुद्ध अमेरिका में प्रदर्शन

इल्यू० बार० मॉरी के सम्बन्ध में अमेरिका में बार रेडिक्टरी लोग ने केवो-लिक पीप केवोसिप की सहायता से, २६ जनवरी को न्यूयॉर्क सिटी के सी० सी० ए० सी० कार्यालय में डिकेस्टिंग की। कार्यक्रम में ब्लेकईड लोग हुए थे जिन पर लिखा था, 'उपरी आयरलैण्ड के ब्रिटिश सेना निवासों', 'उपरी आयरलैण्ड में अत्याचार और रक्तपात काय हो' इत्यादि।

यूरोपिय फ्रांस में

विक्टरसेण्ड में जाया उखाड़कर फेंक दिया। यहाँ बर्न पार्लियामेण्ट के समाने प्रदर्शन का कार्यक्रम रहा। करीब १०० मॉरी-बहनों ने हथियार लिए। ३२ कि० मी० की परम्परा में ३५-४० मॉरी-बहने शामिल हुए। स्थल और एरिच में युव-बेटों हुं। युवान और बिल्ल में टी० मी० इन्टरम्युतना उभर गहो में प्रेस कांफरेस हुई। गोल का शान्तिबन्ध अपने रंग का रहा। यहाँ पीछे युव शामिल गहो है, लेकिन स्थानीय सहयोग छूटा निम्न। फ्रांस के पहले प्रधान मन्त्रालय, यहाँ यूरोपिय कोमिशन का मुख दफ्तर है, यहाँ कामकाज का कार्यक्रम रहा और कोमिशन के अध्यक्ष ने बर्न के लिए आमन्त्रित किया। ६ मॉरी-बहने जाया के लिए यहाँ से रेलि तक गी, ५०० निजीमीटर से अधिक जगह में बंदत छाप रहे। फार में ५ बार टीवीजन इन्टरम्यु और दो बार रेडियो। इन्टरम्यु तथा प्रेस-बार्स से इन्टरम्यु हुवा। बर्नो भण्डी रही।

—राष्ट्रमहाय यूरोपिय

पत्र-पत्रकारिता का पता :

सर्व सेवा सच, पत्रिका विभाग
राजमार्ग, बारागती-१

तार। सर्वसेवा फोन : ६५३९१

सम्पादक

रामभूषि

★

इस अंक में

एक पत्र : —सम्पादकीय २१५

समाज-सेवा की प्रतिक्रिया

—विनोद २१६

मानव-विकास और शान्ति का

वैज्ञानिक स्वरूप

—डा० श्री दीनदत्त गौडारी

२१७

पत्र में गयी-११

—अनुसूचकों : श्री रामभूषि २१८

बिहार प्रामाण्य राज्य समीक्षण :

दुष्ट नियम—२ ४००

अधिक शक्ति के भोवें से

—सुधी सुधी ४०२

दायरी में गये—श्री डाडू ४०३

पाठन-लेखन-प्रकाशक ४०४

सब ठग्यो गहो होने देंगे

—श्रीमती सुजल संग ४०६

अन्य रत्नम्मे

आन्दोलन के समाचार

शान्ति-समाचार

वर्षिक मुद्रक : १० रु० (संकेत कागज : १२ रु०, एक प्रति २२ पैसे), विदेश में २२ रु०; पर ३० प्रतिमा ४५ पत्र।

एक अंक का मूल्य २० पैसे : ओहन्सवरल भट्ट 'प्राप्त सर्व सेवा संग के लिए प्रकाशित एवं योहर प्रेस, बारागती में मुद्रित

मृत्यु-संघ का मुख पत्र

मर्मोदय

भित्तियन-यन्त्र मूलक-आत्मोद्योग प्रधान आधुनिक समाचार का मर्मोदय-सामयिक

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

मेरे लालों की समाधि पर

—वेगम भुक्तिया कयाल

बट पयो पूष की रात हीत-ज्वर

धर रही बोल, मेरे लालों की समाधि पर ।

बाँवो की बाँवों, बहनों की बाँवों, बहुनों की बाँवों के तारे
अपनी घरती के लिए प्राण उन्हीमे वारे,

मो मास बट गये—ताजे दून से खिची माटी इस देश की
उर्बर हो, बायी है ते

बीतनी पूष, गल धार की, सीठी सुनहली पूष बापसा देश में
मेरे बच्चे उड़ी बावेल में
हो गये हैं, बड़ा पककर । होवें, तोड़नी नही नींद उनकी

झोती माटी को चुपकर

चूपा तुम्हें वो मेरे दुलारो !

घात पर फिराने से हाथ

सगला है मानो धर-स्थाव

हाथ को पकड़कर तुमनीय कर रहे हो बाउ !

मुस्कराते हुए-के हवा-हवा-र गुल ।

“स्वाधीन किया है बापसा देश को, हो नहीं रहा है माँ तुम्हें पवित्र गुल ?”

मो सिंह सूनो । मो रे प्यारी । बापसा माँ का बापन

बिना मुझी ने बाउ बिस्व में उसका स्थापन

हृदय रण मानिक से खिजव कर साज-साज ।

गुल गुलाब बक महारत्न

सक-सक देवता सार, महाविप्लव का वह विस्मय—

मेरे लालो ! गुल श्रुत्युज ।

रचनाकाल : १७-१२-७१

—अनुवादक विष्णुकान्त शास्त्री

[बागसा देश की प्रत्यात कमिनित्री वेगम भुक्तिया कयाल की एक रचना,
जो शक्तिरानी फौजो के आत्मसमर्पण के एक दिन बाद लिखी गयी थी ।
इस इसे ‘धर्मयुग’ से साभार उद्धृत कर रहे हैं ।]



आपके पुत्र

‘कटुता कैसे मिटे ?’

डा० फरीदी के वक्तव्य की समीक्षा

‘मदान-ग्रन्थ’ के ६ मार्च १९७२ के अंक में इस्लामी विचारधारा (मुख्यमन्त्रविषय) ॥ संस्थापक व नेता डाक्टर फरीदी का ‘रेडिंस’ बख्शार से छपसप किया हुआ वक्तव्य छपा है।

इससे पहिले बख्शारो ॥ मुख्यमन्त्रविषय ॥ वह प्रस्ताव भी छपा था जिसमें यह माँग की गयी थी कि मुख्यमन्त्र विषयक कानून बसने वही लोग बनायें जिन्हें शरीयत बादि का ज्ञान हो। उनकी वे बातें उस अमीरुल्लाह को दिलाती हैं जिनके द्वारा मुख्यमन्त्रों में बलपाय का अन्तर्गत करके उन्हें अन्य देशवासियों के साथ तुलना-मिल कर रहने से रोकना चाहते हैं।

हमारा कुछ विश्वास है कि कटुता मिटा करने व फैलानेवाले कारणों में यह एक प्रमुख कारण है।

डाक्टर फरीदी का कहना है कि ‘मह इतिहास के लेखकों का काम है कि वे बतायें कि इस नये राष्ट्र के जन्म से भारत का किन्ना हिस्सा रहा है और बंगला देश की स्थानीय जनता का किन्ना रहा।’ काहिरा है कि इतिहासकारों के नाम से डाक्टर फरीदी का इशारा यह है कि बांग्ला देश की जायदा, जहाँ कि रहनेवालों की स्वतन्त्रता की प्रत्य, उनकी अशुभहृदय व अजीब भाव एव बलिदान का फल नहीं है बल्कि भारत की विविधता की लालसा का परिणाम है।

अन्तर्गतों के असीम स्वाग व बलिदान को नजरअन्दा करने स्वतन्त्रता के लिए अशुभहृदय करनेवाले भारत की स्वतन्त्रता-प्रेम में बांग्ला देशवासियों की मदद को भारत की विविधता समझना निश्चय बनता है।

डाक्टर साहब ने जो मुद्दों के हवाले से यह स्वीकार करते हुए कि भारत ने पाकिस्तान की शिकस्त दी है भारत से यह अनील की है कि वह पाकिस्तान के प्रति उदारता दिखावे।

हमें मही मालूम कि डाक्टर साहब का इशारा किस बात में उदारता दिखाने की तरफ है, किन्तु मुद्दों सहित वे उदारता की माँग इस बात से की है कि भारत सुरक्षा विनाशपूर्ण मुद्दबन्धियों को छोड़ दे।

इलाक़ का तजाना भी यह है कि पाकिस्तान व उसके हमदर्दों की ओर से यह माँग सब की जाये जब पाकिस्तान केका हथियार व फौज के बल से जीते हुए कश्मीर के इलाके को लौटा करके भारत से न लड़ने की सख्त वर इस्ताफ़ा करने को प्रवृत्त हो जाये।

जो भी हो, यह तो मूर्खता की पर-कण्ठ होनी कि पाकिस्तान तो हमेशा सद्कार्य की बात करे, सद्कार्य की तैयारी के लिए बिस्वों से हथियार आया करने की कोशिश में लगा रहे और भारत उदारता दिखाने हुए अपने विपक्ष लड़ने के लिए एक लाख मुद्दबन्धियों को बिना शर्त छोड़ दे।

किन्तु यदि उनका नविप्रवास यह है कि विभिन्न घर्षणों के भारत में बसने के कारण भारत बहुपक्षीय देश है तो क्या हम यह समझें कि डाक्टर साहब की राय में हिन्दू सम्प्रदायवादी सही रहते हैं कि वहाँ के मुख्यमन्त्रों की राष्ट्रीयता भारतीय नहीं है? काहिरा है कि वे दोनों विचार-धाराएँ वास्तव में एक ही विचार-धारा की रूप हैं। सही बात यह है कि राष्ट्रीयता धर्म के आधार पर नहीं बनती।

बांग्ला देशवासियों तथा उनके मददगार भारतीयों को द्विपक्षीय सिद्धान्त के विपक्ष सम-विरुद्धता के सिद्धान्त ने ही सहयोग व मित्रता के सूत्र में बांधा और देश के लड़नेवालों में यह सख्त व सहयोग प्रदान किया, जिससे बांग्ला देशवासियों का देश-प्रेम व बुजुर्ग स्वतन्त्र बांग्ला देश के रूप में इतनी सुगमता

व जीवित से खफा हुई।

भारत, बांग्ला देश व पाकिस्तान का महासंघ—

एक प्रस्तावित महासंघ में डाक्टर फरीदी कश्मीर की भी शामिल करना चाहते हैं। व जाने किस युक्ति के आधार पर डाक्टर साहब ने भारतीय प्रांत कश्मीर को महासंघ में शामिल होने की बात कही। कश्मीर के दो-विहाई से अधिक स्वयं हाथ के चुनाव में आने एलानिया नारे पर चुने गये हैं कि वे भारत के साथ रहना चाहते हैं। किन्तु पक़ुनितान, बलुचिस्तान आदि के महासंघ में शामिल करने की बात नहीं कही, जहाँ के चुने हुए स्वयं एलानिया स्वायत्तता की माँग कर रहे हैं।

बहुधा न होगा कि इस तरह पाकिस्तान के घुट में घुट मिलाकर बोलने से व कोई समस्या सुलझी न वहुधा पड़ेगी। बल्कि इसी रवैये के मातहत पाकिस्तान ने भारत पर हीन सद्कार्य घोषी है।

काहिरा है कि डाक्टर फरीदी का विस्लेषण गलत है और उनके मुताबिक की बाग़ने से सद्कार्य पदवी को दूर रही, जहाँ कहेगी।

अन्त में हम डाक्टर फरीदी और उन देश विचारधारा से एक प्रार्थना करना चाहेंगे। उन्होंने भारतीय मुख्यमन्त्रों का कांजी मुफ़्तान कर दिया। अब यह उनपर रहन करें, उन्हें अलग-अलग का बात पढ़ाना बन्द करें जिसमें कि वे अन्य पक्षियों के साथ भारत-भूमि की क्षति से अधिकारपूर्ण तरीके पर खेलें। इस प्रकार तरफ़ों के रास्ते पर अवसर होकर अपनी रक्षा या समृद्धि के लिए किसी सरकार के मुद्दाबन न रहें बल्कि स्वेच्छा से भारतीय नागरिक के बर्तव्यों का पालन करें और अधिहार पूर्ण तरीके पर अन्य भारतीयों का साथ मिलकर भारतीय मुविधानों का उपयोग करें और इस प्रकार भारत की हिन्दू-मुस्लिम बटुला को निर्भय करने में योग दें।

मुरादाबाद (२० प्र०) —जीवाम

मिट्टी का तेल

हरेजन वर गाड़ी पहुँची, सारी हुई। अलवारबाग़ा और-
और से चिल्लाते सभा 'मिट्टी का तेल मँहवा हो गया'। खिचरी के
पास बैठा एक अंधेरे शमील बाबा का रहा था। बोला, 'बहुते
बड़ा देते दो गाजर का ईला तेल के लिए बचा लेता। गाजर
दिना ही चन भी जायगा, लेकिन राग को घर में एक डिबरी
बिना कैसे चलेगा ?'

घर-गृहस्थी के सामान्य लोग बजट भी कारीबियों की नहीं
ममलते। वे एक ही भाषा समझते हैं—जेब। हर चीज की
चीजने की उनके पास एक ही छान्ना होती है—अपनी जेब। यहाँ
नहीं, वहाँ दुनिया में यही हल्का है। विदेशों में भी भूहंगिया
देश के बजट को अपनी पाद और चीनी की ही मगर से देखती
है। घर का सर्व म बड़े से बजट अगला, अगर बड़ जाय तो
बजट बुरा, बजट बनानेवाली सरकार बुरी, सरकार जिस पार्टी
की है वह पार्टी बुरी।

विदेशों का कहना है कि इस मान विद्युत की के लिए
बजट बनाने का काम बहुत मुश्किल था। मंगला देश के सरनाथी,
बागला देश की लकड़, मंगला देश की सहायता, सेवा का बड़का
हुला सर्व, वचनयौव योजना, गले राज, भाषे-मरदन सरकार,
पारीही हटाओ के विरोध मार्गक्रम आदि सभी सर्व एक साथ
का गये। आमदनी बढ़ी नहीं, सर्व बेजहाला बढ़ गया। पाटे का
बजट बनाना पड़ा जिसे पूरा करने के लिए कर्ज लेना पड़या।
विदेशी मदद माँगनी पड़ेगी, मोटे छावनी होगी। दुबारा उपालय
क्या है ?

बजट और बंदूक, वे हैं अबरदन विविध सरकार के
हाथ में होती है। बंदूक छानने से नार कलती है, लेकिन बजट
ही तानि कादर-अदर काम करती है। देश एक शरीर है
जिसकी रक्त-रा में एक पहुँचाने का काम बजट करता है।
सुरक्षा, भोजन, वस्त्र, शिक्षा, स्वास्थ्य, कोई चीज ऐसी नहीं है
जो बजट के प्रभाव से बाहर हो; यहाँ तक कि बजट में सरकार
विराज और टैक्स की ओ भीति आगती है उससे देश का भविष्य

तो स्थिर होता ही है, जलता का स्थिर भी बनता-रिगड़ता है।
कोटा, परमिट, मध्योद, सारसेन्ग, आदि के वैदिक परिणामों की
छान-बीन की जाय तो पता चलेगा कि सरकारी रीति-नीति ने
बाजार और समाज के वैदिक मूल्यों को कहाँ-कहाँ तक पहुँचा
दिया है। यह कौन नहीं जानता कि कोराबाजार उज्जा ही
अबरदन हो गया है जिनका धुन बाजार है ? एक और
सरकार माने परिवार बढ़ती है ही दूसरी और भोग उससे
बचने के उपाय निरासते हैं। जलन बनानेवाले विरोध, और
उससे बचने के उपाय निरासनेवाले 'विरोध'।

यदि जानकार लोगों ने सरकार की पीठ पीछी है कि इतनी
वर्तमानियों के होने हुए भी उनसे अपनी योजना पर होनेवाला
सर्व नहीं बदला है। सरकार के विभाग और सरकार की
योजना, इनमें ही विरोध का सर्व पता नहीं है, बड़ा है। बनना
पकरी का या नहीं, अगर मजदूर ही सरता है, लेकिन क्या
इससे भी मजदूर है कि मरीही मिट्टी चाहिए, बिजली
चाहिए और हर मजदूर को ईला की रोटी और इन्धन की
बिन्दगी बिन्दगी चाहिए ? लेकिन ये बात ही नहीं गये। न हो
पाने का सबसे बड़ा कारण यह है कि सरकार स्वयं भविष्य
स्वाधी को बनाती है, या जिन्हें वह बुर नहीं का पानी, वे सर-
कार और समाज दोनों पर हावी रहते हैं। जिस राजनीति के
सरकार पर कब्जा होता है वह बहुत बड़े अर्थ में कोराबाजारी के
पैसे से चलती है।

सरकार बलाघ बाह्यो है, स्वाय बाह्यो है, लेकिन उही
सरकार के भविष्य स्वाधी को पोषण और संरक्षण भी मिलता
है। जितना बड़ा विरोधमाल है वह। सामान्य मनुष्य के लिए
अवधान भाषा, सरकार बाघ, बाबाय भाषा। वह भाषा के बीच
रहकर वह सोच कि किना बाघ बावेगा और किना मिट्टी का
तेल जलनेगा।

लोकनीति

विनोबा

पद्धि नया संस्करण

सर्व सेवा संघ प्रकाशन

राजघाट, चारागछी-२

अभ्यक्त ईश्वर को नमस्कार

—विनोद

सुशीला मैथर : बाबा, सब देवों को किया गया नमस्कार केवल को पहुँचता है, तो क्या हम अत्यंत ईश्वर को मानते हैं ? यदि वह अभ्यक्त है, तो नमस्कार कैसे करते हैं ? यदि हम भी वहीं हैं तो क्या हम अपने आपको नमस्कार करते हैं ?

बाबा : आपही मानें, आप ही बतायें, आप ही मानें,

कहत तामदेव तू मेरा छात्र !

सब यही करता है और फिर भी तामदेव कहता है 'तू मेरा छात्र ?' जैसे समुद्र में तरंग उठती है, मिरती है जैसे बरसात में हम सब तरंग हैं। बाबा उठा, ५० साल तक ऊपर उठा—बहु तरंग ऊपर उठा और फिर नीचे गिर गयी। दूसरा कोई १०० साल तक ऊपर उठा और नीचे गिरा। कोई संकल्प छोड़ा, कोई बढ़ा। सब उठ कर सीधे गिरते हैं, एक ही समुद्र में। यही मैं (समुद्र में) यह भजन, कीर्तन, श्रार्थना करते हैं। नमस्कार करते हैं। हम क्या करते हैं ? हम अपने को ही खिलाते हैं और फिर हम ही कापटर के पास जाते हैं और हाँ बहते हैं कि हम बीमार हैं। कापटर जितना हमारी बीमारी से भयानक है, उतने ही हम भी उस बीमारी से भयानक हैं। जैसे बरसे से हम बचाए हैं—उसे दुबल करने हम ही भ्रष्टते हैं। बीर है सब हम ही हय।

सुशीला मैथर : तो नमस्कार कैसे करते हैं ?

बाबा : एकनाथ महाराज ने उपमा दी है—'जबसे हाथीन पदार्थों। खड़े हाथी देता कोग धेता कोग देता। वैसी एकारमठा खर्चगुर्ती।' हमने आपकी दिया तो क्या ? एक हाथ ने दूसरे हाथ को दिया।

सुशीला मैथर : लेकिन उसमें एक तरफ बाप जैसे अध्यात्म के पर्वत, दूसरी तरफ हमारे जैसे भामूवी खोप, ऊर्ध्व तो है। देनेवाले बाप, लेनेवाले हम।

बाबा : (हँसते हुए) हमने जो दिया वह अगर आपने जिया तो आप हमारे जैसे हो गये। लेनेवाला बैठा हो जाता है।

सुशीला मैथर : खली करी कहाँ होता है ?

बाबा : जानो जो जो हाँसित होता है वह यद्वास्वले को भी हाँसित होता है। उसके लिए आपदेव महाराज ने उपमा दी। एक बाइबी पड़पुर या रहा था। उसके पीछे-पीछे एक बग्या भी चलने लगा। तो बाइबार्थों के साथ बग्या भी पड़पुर पहुँच गया।

'गरीबी हटाओ' के लिए क्या करें ?

सुशीला मैथर : देहली में ५-९ बरस को गोष्ठी हो रही है, "गरीबी हटाओ" इस विषय पर। आपका क्या विचार है ?

बाबा : गरीबी हटाने के लिए गम्बर एक चाहिए ब्रह्मचर्य; गम्बर बी, धर्मनिष्ठा; गम्बर बीब, दानधर्म; गम्बर चार, शिष्टा में सुधार। सब चीज निश्चय करें—बच्चे भी—कि कब-से-कब एक बग्या कम पड़े बिना साधन नहीं। सफाई का काम करें, झाड़ू लगाते जा। ऐसा होगा तो भारत में एकदम करक पड़ेगा। ब्रह्मचर्य नाम है धर्मनिष्ठा। ब्रह्मचर्य विना पैसा नहीं। बिहार में हमने गुरुनान्दोहन बसाया। २ साल एक बच्ची बंदी। आधा-आधा एक अति व्यभिच। उनकी जानाही २० साल में बंद बायेंगी। तो यह बच्चीन कम पड़ेगी। इसलिए ब्रह्मचर्य आवश्यक है। फिर धर्मनिष्ठा ही।

बगीर धर्म नहीं करेंगे तो गरीबी को ही धर्म करना पड़ेगा। जो वे धर्म दावते हैं। बगीर अगर धर्म करेंगे तो उनसे हृदि भी धर्म के साथ बायेंगी। तो अच्छा होना। जिस दिन साया उस दिन दान देना चाहिए। जैसे भोगघाटा सतत चलता है, वैसे दानघाटा सतत चलनी चाहिए।

बंगाल की यात्रा में एक दिन रास्ते में देखा, कुछ मजदूर काम कर रहे हैं। तो मैं भी यात्रा रोककर उनके साथ कुछ देर काम किया। एक मजदूर ने अपने लकड़ी को मेरे सामने रखा किया बीर कहा, "अपना पेट काटकर देने रहे खिलाया, जानीम भी; लेकिन इसे नोकरी नहीं मिली। यही काम उसे करना पड़ता है। ठाकीम किसी भी क्या लाभ हुआ ? ठाकीम, नोकरी सब चाहते हैं, यह नहीं बिस सकती। इस बास्ते गरीर-परिधम की निष्ठा आवश्यक है। संकेत के लीर पर हर व्यक्ति धर्म करे। बीच के कमाने में जो लग्न हो गये, उन्हींने गरीर-परिधम किया। कोई सत्य गरीर-परिधम बिना नहीं रहा। कबेर बनता था, गोप कुम्हार मक्रे बनाता था। धानवेन बर्बाद था।

बकील, डाक्टर, सब के लिए यह लागू है। धर्मोप धर्मोपनिष्ठा। यह सब सब क्यों को लागू है। धर्मनिष्ठा एक धर्म है। शिक्षा छोटी करता है, लेकिन उसे भी कहूँगा कि तुम एक घटा छोड़ा करो। जैसे गाँधीजी ने सबको बरता बलने के लिए कहा था—वैरा ही यह गरीर-परिधम का कार्य भी है।

(सुशीला मैथर तथा सुशीला मणि-नाला दीदी की विनोदात्मिक हँसी)

सूक्ष्म प्रवेश की फलश्रुति

धीमन्तो : आप के सूक्ष्म प्रवेश की फलश्रुति क्या ?

बाबा : "फलश्रुति यही है कि दिन-चरित्र बाबा ना जायस बढ़ रहा है। जैसे बाबा पहुँचे से धानलो ही है। योग बहते हैं कि बाबा ब्रह्मचारी है।

सेकिन के कारण नहीं जानते हैं। कारण यही है कि बाबा धान्सी हैं। कुछ कोसों के लिए पदचर्य करना पड़ता है। बिचो को पीटना हो तो हाथ चढ़ाना पड़ता है। आनखी होना बिचवा सरत है, कुछ भी नहीं करना।

धीमन्तो : देश की वर्तमान स्थिति बारे में आप क्या सोचते हैं ?

बाबा : अभी तो हमने रत विषय पर विचार करना बन्द किया है। यह धीर दिया है भगवान पर। सेकिन इसना है कि सरकार पढ़ना बन्द नहीं किया, इसलिए जहाँ-जहाँ गया-गया चला है, उसकी मोड़ी जानकारी गहरी है। पुरुष सरत है सोर-सकिन बनाने का। बहावत प्रसिद्ध है, "डेट गवर्नमेंट दस द डेट हिय गवर्नमेंट द सीट" (बह सरकार उसत, ओ बह-से-बह हुम्मत पतानी है।) १२-२-७२

आन्दोलन का भविष्य

रामचन्द्र राहो : आपने कई बार जाहिर किया है कि विनोबा भय नहीं है। उसके बाद आन्दोलन की स्थिति क्या होगी, यह आप देखना चाहते हैं। बोर्डर वालों से आप अपने की बरीब-करीब उम स्थिति में रख भी रहे हैं। इन दिनों के बाद के भूदान धर्मन के आन्दोलन का भविष्य आपकी कैसा प्रतीत होता है ?

बाबा : "आन्दोलन का भविष्य आपका उम्मत है। इसलिए नहीं कि सब कार्यवाही दानवान है, और नदों है—उनमें हो जो गुम हो सकते हैं, वे हैं और होत भी जो हो सकते हैं वे हैं—इसका भविष्य इसलिए उम्मत है कि भारत को इसके बिना पार नहीं है। भारत को इसकी आपका जरूरत है। इसलिए हमारे हाथ से यह काम नहीं होगा जो दुष्टों के हाथ से होगा, सेकिन होगा जरूर।"

वसुधा बन्दर, पन्ना, जहाँ

ग्रामस्वराज्य में मनुष्य की प्रतिष्ठा हो

—दादा धर्माधिकारी

[प्रथम विहार ग्रामस्वराज्य सम्मेलन में दादा धर्माधिकारी ने सम्मेलन के दूसरे दिन सम्मेलन की चर्चा सुनने के बाद २३-२-७२ को भी भाषण किया था उसे हम यहाँ दे रहे हैं। दादा ने इस भाषण में ग्रामस्वराज्य का पंचगोश बताया है जिसे एक-एक ग्रामस्वराज्य समाज में लागू करना चाहिए और ग्रामस्वराज्य समाजों को बैठक में इस पर चर्चा करनी चाहिए, बिम्बन करना चाहिए। १०.]

जोर नियम पर नहीं, मनुष्य पर

मेरा विवेचन आपसे यह है कि हमेशा नवजात बाल नहीं देना। जिसे 'अनु विष्ट' कहते हैं वह सारी योजना पूरी बना की आप से होता यह है कि योजना एक तरह रत जाती है और जीवन दुष्टी तरह की जाता है। पहले लय कर लीजिए कि हमसे पहुँचना नहीं है। बाल की इसकी स्थिति होगी चाहिए कि वह सिडन की ओरकर भी देख सके, और बच्चों में निम्नो तावत हो करना हम चले। उन तरह को हम चलेने जिस तरह को हम जाना है। वहीं ऐसा न हो कि सविधान के नियम व्यापक कहे हो जायें। ग्रामसभा में उठना नियम नहीं माना जाना चाहिए बितना ईश्वर। ग्रामसभा एक मत से कोई गलत निर्णय करे, और वह निर्णय अगर जीवन के विनाश है, यदि उसमें जीवन का विकास नहीं होता है—जीवन के विकास से मतलब है मनुष्य का मनुष्य के साथ रहना—इस बात की कोई ग्रामसभा सर्वसम्मति से भी ठीकती है, तो वह सभा की सर्वसत्ता नष्ट होती है, वह हुक्मशाही, बहमाही है। राजनैतिक पार्टी को भी कोई व्यक्ति सर्वसम्मति से चुन लिया जाना है तो यह है पंचाधिकारी। यह आप निर्णय भीजिए, आपका यह अधिकार है। सेकिन सर्वसम्मति में कोई ऐसा व्यक्ति चुन लिया जाता है जो असुख्यता को मानता है, फिर क्या होगा ? ऐसे मानकी सोचना है। सर्वसम्मति में कोई ऐसा व्यक्ति चुन लिया जाता है जो बाली स्त्री को पीटता है, तो फिर क्या ? मनुष्य और मनुष्य के सम्बन्ध में

जहाँ पर बाधा पहुँचती है, वहाँ पर पहुँचती है वहाँ ग्रामसभा की विवेक करना होगा।

आप ग्रामसभा में सिनो की उदात्ति पाँच प्रतिगत रलें, एक प्रतिगत रलें, १० ग्राम प्रतिगत रलें, वह आपकी स्थिति पर निर्भर है। सेकिन गाँव में स्त्री की उठती हो उठत है जिनकी पुत्र की है। यह तो सत्य आपकी करना होगा, यह मानना होगा कि स्त्री की भूमिका वीष नहीं होती। गाँव में स्त्री पर्व में नहीं रहेगी। गाँव में स्त्री बिचरी प्रया से अगर अमानित होती है तो ऐसी प्रया गाँव में नहीं चलती चाहिए। ऐसे सरायाँ का और प्रयाओं में अन्त होता चाहिए। एक गाँव में मैं गया था। एक आरम्भी घर खोटी के अन्दर का अन्दर गया था। ग्रामसभा ने यह लय किया कि पूरे में पाँचों बातें उसकी पिलाया जाय। यह दण्ड देना नहीं हुआ, यह तो मनुष्य का अमान हुआ। अमान की और स्थिति कर सकते हैं, अमानित नहीं कर सकते। यह मानकी घीसना होगा। ये कुछ मर्यादाएँ हैं आरम्भ की, जिसमें मनुष्य मनुष्य के साथ रह सकता है।

इस मर्यादाओं पर आप छोड़िए। आपकी समाजों में जोर नियम पर नहीं, मनुष्य पर होगा। मनुष्य मुख्य होगा, नियम वीष। और जीवन-का मनुष्य ? जो अन्तिम है, जो आखिरी है। उसका पल-पात्र हमारे मन में होना चाहिए। आखिरी मनुष्य का पलायनी भगवान है, वह जीवन-मनुष्य है। आखिरी मनुष्य का पलायन कोई पलायन नहीं। इस मर्यादा को हमने

दान लिया। बहुत शासन की बराबरी पर थाये। ऐसी पुरुष की बराबरी पर भाये और आज भी दरिद्र हैं, दीन है परिवर्जित है। जो जो सख्त व्यवहार उसके लिए है, प्रेम उसके लिए है, लेकिन पक्षपात उसके लिए है जो आज तक व्यापक रहता रहा है। इसके हमको हियनना नहीं चाहिए।

आन्दोलन जड़ क्यों नहीं एकड़ता ?

मुझे आचार्यजी (शामसुद्दीन जी)

बहुते से कि करे क्या ? किस तरह हो ? यह आन्दोलन जड़ पकड़ क्यों नहीं रहा है ? यह जड़ इसलिए नहीं पकड़ रहा है कि यह बहूना है कि मनुष्य आज हमारे लिए समान है। मनुष्य आज हमारे लिए समान है, वह जितना सही है उतना ही यह भी होना चाहिए कि इन मनुष्यों में जो अन्त तक मनुष्य नहीं बन पाया है उसके लिए पक्षपात हो। मनुष्यों के समान में उसे सही समान हो नहीं।

सर्वसम्मति में विवेक

सर्वसम्मति का अर्थ सच्चा आ प्रभाव नहीं मत का प्रभाव। मत और संख्या में फर्क है। मत होता है हृदय में, बुद्धि और विमर्श में, संख्या होती है हस्त में। सर्वसम्मति का मतलब यह नहीं है कि मुद्दी-भर आदमियों को बीरो का अधिकार दिया जाय। एक आदमी जिगाड़ सकता है किसी कारण से और कोई कारण नहो तो संस्कारबल। अगर समाज में बेशक कोई बड़े कि बच्चों को अधिकारी में आने देंगे तो सरकार में जायेंगे। तो क्या आप उसकी बीरो का अधिकार देंगे ? सारा का सारा गैर एक अन्त कह रहा है और एक आदमी नहीं कह रहा है। इसकी योजना होना। इसमें से रास्ता खोजेंगे। रास्ता बनाना-बनाया नहीं है मित्रो, आप ऐसे विषयवाचन में, ऐसे जगल में काम रत रहे हैं जहाँ बगदरिबन्धों नहीं हैं।

नया इतिहास कौन बनायेगा ?

आज तक इतिहास बनाया किसी

राजा ने, किसी योद्धा ने, किसी सेना ने, किसी धनधार ने, किसी सन्त ने, किसी महाराजा ने, लेकिन अब इतिहास बनायेगा कौन ? जिसके हाथ में कुदाली है, कुन्हाड़ी है, वह इतिहास बनायेगा। अब उसवार से इतिहास नहीं लिखा जायेगा। वह इतिहास बनाने का योद्धा जिसे है उसके लिए कोई रास्ता नहीं है। नया रास्ता आपको बनाना होगा। इसलिए मैंने आपसे कहा कि आपके सामने जो सिक्का है, दिखाइए उसमें आप रास्ता बनायें। रास्ता बनाने की जिम्मेदारी आपकी होगी, आपके बच्चों में जितनी ताकत होगी उसका आप आगे चलते जायेंगे।

शामसुद्दीन का पंचशील

आप देखिये न, जितने आन्दोलनारी हुए हैं जिनमें से सबसे बड़े का ? सबसे बड़े तो कोई नक़्शा बनाया नहीं। लेकिन ने बनाया, माओ ने बनाया, टोडो ने बनाया। नक़्शा एक बना, जीवन दूसरी तरफ़ गया। इतना ही हमको देखना है कि इनसान इनसान के नज़दीक आये। आज इनसान इनसान के नज़दीक नहीं है। इसके अभाव में सामसुद्दीन में एक एक पक्षशील होना, मैंने इसे इसका पक्षी कहा है। पहली चीज़, ईमान होना चाहिए—शामसुद्दीन। ईमान का मतलब, आपके बारे में लोग यह कहते हैं कि आप बेवकूफ़ हैं लेकिन लोग यह सभी नहीं कहेंगे कि आप बेईमान हैं। किसी ने कहा था न कि अगर हम अपनी सारी सत्तें पूरी करेंगे तो हममें से एक नैतिक दबाव पैदा होगा। लेकिन नैतिक दबाव पैदा करने के लिए सत्तें पूरी करने की कोई प्रभाव पैदा नहीं होगा। जो आप करते हैं, वह दबाव पैदा करने के लिए नहीं। अपनी परछाई के चिर पर जो पैर रखना चाहता है, छाया आगे-आगे जाती है, वह पीछे-पीछे जाता है। जो मुँह फेर लेता है, परछाई उसका पीछा करती है। प्रभाव के पीछे जो पीछे, परछाई की तरह प्रभाव आगे-आगे जायेगा, प्रभाव की तरफ़ से जो मुँह

फेर लेगा, प्रभाव उसके पीछे-पीछे जायेगा। तो चारित्र्य अगर दबाव के लिए है, प्रभाव रह जाता है, उसमें से चारित्र्य निबल जाता है, उसमें किसी प्रकार की सारिलकता नहीं रहती। इसलिए प्रभाव होता है जो ईमान का।

आपकी धारणा में पहली चीज़ यह हो कि आपकी धारणा में जितने मेहनत करनेवाले हैं वे सब-के-सब अपना काम ईमान में करें—कम-से-कम पानसमा के पक्षधरारी और सदाय। आज तो उसका है न ? माओजी जितने अंधे पर पर होगा, वह उसका बन काम करेगा, वह आराम उतका ही उठावा करेगा। आज ऐसा है न ? अब इसको उलटना है। जो जितने अंधे पर पर होता वह जितने आराम कम करेगा, काम ज्यादा करेगा, सब बिकसुल नहीं लेगा। यह स्पष्ट प्रमाण हो गया। इसके अनुसार तो बरत देना होगा। इस अनुसार को कोन बदलेगा ? एक बार मजदूरों से मैंने कहा था कि आपका धूमिल तब तक सड़क नहीं होगा, जब तक धूमिल यह नहीं कर सके कि जो मजदूर अपना काम ईमान से नहीं करता है, उसकी यह हटा दे। किसी मजदूर के धूमिल में यह ताकत नहीं है। आपका पक्षधरारी पाहे पार्टी का हो, या न हो, लेकिन उसमें ईमान होना चाहिए। अगर वह पार्टी का है और ईमानदार है तो वह पार्टी का बात नहीं लायेगा। उस मर्दाना का ध्यान करेगा। अगर ईमान नहीं है तो प्रवृत्त रूप से नहीं, गुप्त रूप से, अप्रत्यक्ष प्रवृत्त पार्टी का प्रवृत्त आपकी धारा में जिसे जिना नहीं देया। ऐसे हमको संकल्पना है। क्या इसका भी निबल बनाया जा सकता है ? प्रभाव कोई शास्त्र बनाया जा सकता है ? हम तो जीवन में से अपने आदमियों को तब पढ़ेंगे।

दूसरी चीज़ बनाना-सन्त-पहित संयम। काम मनुष्यसन्त नही, संयम का। नियम से नहीं संयम से हम अपने

आपकी काबू में करे। आप आमसत्तारज्य की बात कर रहे हैं न। तो राज्य की भी हकूमत नहीं, आम की भी हकूमत नहीं, आम का स्वयंशासन। जो सदस्य हैं वे भी स्वयंशासित होंगे। आप यह न समझिये कि मैं यह व्यंश्यास्य की, नीति की या कोई जैकी मास कर रहा हूँ, बल्कि कोई सगठन इसके बिना चल नहीं सकता। तो अपने आप पर जखत करने की ताकत होनी चाहिए। एक सदस्य में यह अन्तर्शासन है, यह समय है।

हीररा निर्बेतरा । बाप असहयोग
करिये, मौजा बाने पर खोर कोई कड़ा
कदम उठाना हो तो उठाव्ये, लेकिन
आपका जो प्रतियोगी है, उसके मन में
एक बात होनी चाहिए । यह आदमी सब
मुझ कर सकता है, बरा नहीं सकता ।
यह निर्बेतरा है । जहाँ हीररा होती है
वहाँ निर्बेतरा होती है । महाराष्ट्र में
बहुत बड़ा एक समाचार पत्र चलता है ।
बहुत पिन दुरु, उसने तिनक और गावो
की तुलना की । उसने कहा, प्रतियोगी
तिलक से डरता है, गावो से डरता नहीं
है । कल बायसराय पर खपर मुनीबन
का आय, दो बड़े गावो की गोद में छिर
रलकर बेमदक हो सकता है । इसलिए
गावो तिलक से बड़ा देश-प्रसन्न है । जब
यह तिलक का वर्णन उसके भक्त वा
दिया हुआ है, लेकिन इसमें तिलक की
निन्दा थी । बायसराय यह जानता था
कि यह आदमी बात की बारी लगाकर
भी बायसराय के नाते मुझे यहाँ नहीं
रहने देगा । लेकिन यह भी जानता था कि
सबकी गोद में छिर रलकर ही
जार्जना तो पहले सबकी आन जायेगी,
बाद में मेरी जान जायेगी । यह प्रतियोगी
में विश्वास है । प्रतियोगी के मन में
हमारी सच्चाई का विश्वास होना चाहिए ।

बापके बाप में जितनी पोल होगी, उतना सोलता ब्रह्म होगा। तो, दोस्तो, ऐसी समझों में यहाँ बाप बैठते हैं, बड़ा-बड़ाकर हो बहता है तो अपनी कमियों को बड़ा-बड़ाकर कहिए, जो बाप-

नहीं कर पाये उसको बड़ा-बड़ाकर ,
और बड़ा-बड़ाकर उसको वहीं कहिए, जो
बाप छोड़ा कर पाये है। बाहर की
समाजों में कोई कहता है कि यह ग्लास
आधा सातों है तो बाप कहिए आधा
भरा है। यह बाप बाहर की समाजों में
कह सकते हैं, उसमें भी शूट नहीं। इसमें ये
निर्वेत्ता पैदा होती है, और इस निर्वेत्ता
में से प्रतिभार की शक्ति जायेगी।

बीपी बीज, निराकरण । हम गाँव में बातक नहीं पैदा होने देंगे । सामसगा का मातक नहीं, सामसगा का भादर लेता है । अगर साम की जनता बातकित हो जायेगी, तो बातकित जनता कोई काम नहीं करेगी । अगर वह डर चायेगी तो जिसे हम रहस्य कहते हैं, इसमें से कानि नहीं पैदा होगी । और इसलिए हमारे लोग डर जायें, ये नसालवादी कानि नहीं कर सकते । ये डरा सकते हैं, बदल नहीं सकते । जो डर जाता है, वह कौनो बदलता नहीं । वह बदल ही नहीं सकता । उसमें बदलने की क्षति ही नहीं रह जायेगी । वह डरा ही रह जाता है इसलिए गाँव में हमारा बातक नहीं ।

और, पाँचवीं चीज परास्परिकता। परास्परिकता से मतलब एक-दूसरे का भरोसा। महाराष्ट्र में जेम्सबॉय में एक शिफार हुई। उसमें लाठी बल यथी आगम में। शूट का बाजार में हो गया। गांधीजी ने कहा कि कुछ बहिमा की बात करते हो और यह शूट का प्रहार कर रहे हो। तो उन्होंने जवाब दिया कि हमारा शस्त्र और बहिमा तो अर्धजों के लिए है, एक दूसरे के लिए नहीं। एक दूसरे के लिए तो हम शूट और भूले का प्रयोग कर सकते हैं। इसलिए इसे मैं कह रहा हूँ कि शासकता के सदस्यों का एक दूसरे पर भरोसा होना चाहिए। परस्पर प्रामाण्य। प्रामाण्य का मतलब प्रामाण्य कर सकता है, लेकिन प्रत्याज्ञा नहीं। प्रामाण्य से मतलब बलती, प्रत्याज्ञा से मतलब घोषणापत्र। तो यह चीज प्राम-

कह रहा हूँ, पञ्चशील कहता हूँ।

ग्रामवाद नहीं, विश्वनिष्ठा

इसके बाद विश्व-निष्ठा । अब केवल जय जगन् से काम नहीं चलेगा । विश्व-निष्ठा, मानव-निष्ठा । इसका मतलब यह कि यह प्रकृति, जिसने इसके साथ हमारा सम्बन्ध बना होगा ? हाथी, घोड़ा, बैल मनुष्य के जीवन में शामिल हो गये हैं लेकिन दूसरे भी जगती आनवर, सृष्टि और दूसरे भी मनुष्य समुदाय, इसके साथ हमारा क्या होगा ? सृष्टि में साथ सहयोग का होगा, दूसरे प्राणियों में साथ मिश्रण का । मनुष्य सैलानियों की तरह से सब बढेगा तो इसका संयोजन पर बहुत गहरा परिणाम होगा ।

श्रावस्वराज्य का मतलब श्रावण नदी है, बाहर का गाँव भी हमारा ही है। पड़ोस का गाँव जगत की सगुण मूर्ति है वैसे पड़ोस का देश बिच की सगुण मूर्ति है। उसी तरह पड़ोस के जितने गाँव होंगे, वे सब हमारे लिए जगत के सगुणरूप हैं। जब जगत का दर्शन कहीं करेंगे ? उन पड़ोस के गाँवों में करेंगे। सो गाँव में जो पारस्परिकता है इनका विशाल अगर कान्ठे नहीं किया तो जब जगत केवल सब रह जायेगा और केवल श्रावस्वराज्य हमारे पास रह जायेगा। और श्रावस्वराज्य में जो पैदा होगे वे बीते होंगे। गाँव के नाप के अगर बीते बावबी पैदा होंगे तो यह सारा भारतवर्ष बीतों का बन जायेगा। इस भूदृष्ट दृष्टवाद है। यह श्राववाद नहीं बल्कि वाहिद। और यह सब नहीं आयेगा जब यह सन्नेगे कि साधुनायिक आतन्त्रिय भी नहीं, राज्य-स्वामित्व भी नहीं, लोक-स्वामित्व। और लोक अण्ड है। लोक की कोई सीमा नहीं है, वह ईश्वर के समान व्यापक है। जगत्वा स्वामित्व अगर हम मान लेते हैं तो एक नया साधुनायिक सम्प्रतिषाद लोगों में नहीं आयेगी। ●

महावीर की अहिंसा

—यशपाल जैन

महावीर का दृष्टिकोण रचनात्मक था। वह बड़े शहीर सोचकर पाश की लकीर को छोटा हिट्ट करके । पशुपाशों से । उन्होंने किसी भी मानवता का शब्द नहीं किया; न किसी को उसके द्वारा परास्त करने का प्रयत्न किया। उन्होंने जीवन । पशु मृत्यु की प्रत्यापना की। युग-प्रवाह के विरुद्ध बैरना दुष्ण नहीं होता। सर्वोपरि हिंसा के बीच महावीर ने पोंव किया, "अहिंसा परमो धर्मः" (अहिंसा परम धर्म है)। वस्तुतः यह बुद्धिमानों का था, क्योंकि जो व्यक्ति हिंसा करता है, बहुत-सी व्याधियों का शिकार बन जाता है। उसमें अस्वास्थ्य, अशुभ, कायरता, डेप, और न जाने क्या-क्या दुर्गुण उत्पन्न हो जाते हैं। इसलिए उन्होंने सबसे अधिक बल अहिंसा पर दिया। उन्होंने कहा, "अहिंसा से ही मनुष्य सुखी हो सकता है, ससार में शांति बनी रह सकती है।"

अहिंसा शत्रुओं का अस्त्र

सैलान उन्होंने स्पष्ट कहा कि अहिंसा शत्रुओं का अस्त्र है। कमनीय या कायर उसका उपयोग नहीं कर सकते। जिसमें मारने की क्षमता है, फिर भी नहीं मारता, वह अधिक अहिंसक है। जिसमें शक्ति नहीं, उसका न मारने की बात कहना अहिंसा का परिहास करना है। अतः यह वस्तुतः असंभव है कि महावीर ने शत्रुओं के बल की क्षमिक बल के समक्ष हेम बठाकर राष्ट्र की शिरछा को क्षीण कर दिया, समान को निर्भीक बना दिया। महावीर की अहिंसा अत्यन्त तेजस्वी अहिंसा थी। वह उस प्रक्रम-सूत्र । समान थी, जिसके लागे हिंस्र का अन्धकार एक सग टिक नहीं सकता था। जिसका अन्धकरण निर्मम हो, जो सत्य का पुजारी हो, आर्यप्रेमी हो, सबको प्रेम करता हो, सबकी समान समझता हो, सामर्थ्यवान हो, निर्भीक हो, वही

अहिंसा के अमोघ अस्त्र का प्रयोग कर सकता है। मान्य अहिंसा की शक्ति इतनी मन्द पड़ रही है, उसका मुख्य कारण यही है कि हम अहिंसा की तेजस्विता को भूल गये हैं और झूठे विनम्रता को अहिंसा मान बैठे हैं। अहिंसा पर चलना तत्पार की धार पर चलने के समान है।

जोमो, जोने दो

अहिंसा के मूल मंत्र के साथ महावीर ने एक सनातन आदर्श और जोड़ा 'जोमो और जीने दो'। जिस प्रकार मृग जीने

की ओर सुखी रहने की आकांक्षा रखते हो, उसी प्रकार दूसरा भी जीने की ओर सुखी रहने की आकांक्षा रखता है। इसलिए यदि मृग जीना चाहते हो तो दूसरे की भी जीने का अवसर दो। समान की स्वार्थपरता पर इसके अद्वैत चोट और बम हो सकती है। 'आत्मनः प्रति-रूपाति परेया' । समानचरे । जिस प्रकार का आचरण तुम अपने प्रति दिया जाना चाहते हो, वैसा आचरण दूसरे के प्रति भव करो।

महावीर की अहिंसा की परिभाषा की 'अन्यो कर्माणां को जेतुना, मयती इन्द्रियो धर नियमन रत्तना और किसी भी वस्तु में आसक्ति न रखना। यह राज मार्ग कायों का नहीं, वीरों का ही हो सकता है।—वि०नि०वि० सेवा, इन्दौर।

१८ अप्रैल भूदान-जयन्ती के अवसर पर
प्रामस्वरान्य के विचार का लोक-शिक्षण करने के लिए

दो नये प्रकाशन

गाँव बना परिवार

लेखक : रामचन्द्र राठी पृष्ठ : ११, मूल्य २५ पैसे

- जीवूदा परिस्थितियों के दुष्प्रभावों से छूटने के लिए आतुर गाँववासी के समक्ष जो सामर्थ्य का विकल्प पेश किया जाता है, तो वे सोचते और करते हैं, विचार अपना तो है लेकिन होगा कैसे ?
- लेकिन हजारों गाँव देश में ऐसे भी हैं, जहाँ के लोग सोचते हैं कि विचार अपना है, तो ही ऐसे अवसरों में गाँव क्यों नहीं ? वे कोशिश कर भी रहे हैं। अपनी कमजोरियों । बावजूद एक ऊँचे आधुनिक संकल्प के सहारे वे आगे बढ़ रहे हैं गाँव की परिवार बनाने की दिशा में।
- ऐसे ही हजारों गाँव में वे एक गाँवों महापुर की कहानी है हम पुस्तिका में—अपने परिवार के सीमित साधनों की गाँव के आसपास स्तर तक ले जाने की कहानी।

बढ़ते लोग : बढ़ते गाँव

लेखक : रामचन्द्र राठी पृष्ठ : १२, मूल्य : १५ पैसे

- सामर्थ्य के बढ़ते गाँव के लोगों का नैतिक, सामाजिक, आर्थिक स्तर क्या ऊँचा उठता है ?
- क्या जैसी कि सामर्थ्य-आन्दोलन की कल्पना है—गाँव एक आधुनिक शक्ति बनता है परिवर्तन के लिए ?

प्रस्तुत पुस्तिका वहीं प्रश्नों के जवाब पेश करती है—ग्राम-वासी गाँवों की आधुनिक पट्टाभूषण ।

सर्व सेवा संघ प्रथमनाम,
राजभाट, बाराणसी—१

मानवता की विजय-यात्रा

—प्रो० विश्वबन्धु घटजों

पोरुह दिनों के अतिन सपरों के बाद बांगला देश स्वतंत्र हुआ है। अगर ऐसा होने के पूर्व लगभग ३० लाख निरौह व्यक्तिओं की, जिसमें बच्चे, बूढ़े, जवान, रिजवाँ तक शामिल हैं, जिनका मुख्य व्यवसाय यह था कि उन्होंने बांगला देश अधुनय या समर्पन दिया था, की हत्या की गयी। ऐसा बुर हत्याकाण्ड इतिहास में कभी नहीं हुआ था। अपनी जान बचाने के लिए १ करोड़ व्यक्ति घर और जायदाद छोड़कर भारतीयों के रूप में पड़ोसी देशों में जा बसे।

इसी तरह की दूसरी घटना बियतनाम में पड़ी। करोड़ों टन के अत्यधिक मात्रक क्षयताकाले बन एवं सारको का उपयोग विजयनाम की सदाबहार भूमि पर किया गया, जिसके परिणाम स्वरूप देश का अधिकांश भाग खोराह हो गया और जगहें पर्यावरणों तक बढ़ीं पर बाख़ल एक दिनवा तक के समय की सम्भावना नहीं रही।

भारत की यह प्रकृति क्षतिको विजयनामो सरकार के सहायक अमेरिकी सैनिकों का नियम का कार्यक्रम बन गया है। उदाहरणार्थ भारताई हानि-काण्ड, जहाँ पर सैनिकों की हत्या, बच्चे, बूढ़े, जवान व्यक्तियों की हत्या एक क्षण के रूप में की गयी। अब हत्याकाण्डों के और भी बहाना बराबर हाथ धोपी पाये गये एवं निरुपेक्ष वे उसे प्रकट कर दिया। कुछ क्यों में भारतीयों की अनेक घटनाएँ घटी रही हैं, जो अज्ञात ही हैं।

अच्छे हथियार, साधन, संयोजक के समर्थन और अत्यन्त सैन्य शक्तों के साथ-साथ आक्रामक अमेरिकी सेना की विजयनाम में सार्वनाक हार आती पड़ी है। वे न सिर्फ़ उत्तर विजयनामी सरकार, बल्कि उत्तरी जनता का पूरा समर्थन प्राप्त है, जो सड़ने की भावना की प्रकटन में ही अटकन रहे,

बल्कि लेबिक, सैन्य साधन और आर्थिक दृष्टि से भी अमेरिकियों की बाकी नुकसान उठाना पड़ा। वे जानते हैं कि वे किसी तरह विजयनाम में जीव नहीं सकते। इसलिए अपनी सेना की विजयनाम से बाख़ल रहे हैं, परन्तु पूर्णतः पीछे हटने से पहले वे निर्दयता करने पर उत्तक हैं। इसी तरह निर्दयतापूर्ण अत्याचार की एक घटना समर्थन के टीक पूर्ण बांगला देश में भी दिखाई पड़ी। पाक सैनिकों ने व्यवस्थित ढंग से बांगला देश के चुने हुए २०० बुद्धिजीवियों की हत्या कर डाली।

वर्तमान दुश्मनी में इस तरह की घटनाएँ प्रायः आतासाही हाथ कराया जाना सामान्य बात हो गयी है। मानवता के विरुद्ध निर्दयतापूर्ण व्यवहारों पर विचार करते हुए कोई भी व्यक्ति माने मन पर अवरुद्ध आघात का अनुभव करता है।

लेकिन परिस्थिति इसकी निराशापूर्ण नहीं है। ऐसा कि देखने में आता है। भौतिकवादी विचार का हथकड़ी लक़ और सुनोनी की स्वीकार करने के लिए मानवता की भावना को न रोधी या सार्वनामी आवा के विरुद्ध यथ-सम देखने की मिस जाते हैं।

उदाहरणार्थ बांगला देश की लं। वहाँ पर १ अतिरक्तणीय घटनाएँ घटी, जिनमें माने विरोधियों को अविश्वस कर लिया गया राजनीतिक परिवर्तनों की वलत क्षतिग्रस्त कर दिया, और और निराशा-वक्तियों और छिन्नव्यक्तियों की भी सनस्त कर डाला।

(ख) बलबन्धु का सम्प्रभुता सम्प्रत्य बांगला देश में सेटया।

(ग) पाकिस्तानी सेना ने तो बहूने की बलबन्धु में प्रतिदिन १०,००० व्यक्ति की हत्या की थी। यह सम्भव भी था, क्योंकि दबाकार, बलबन्धु, और पाक सेना के सहायक आर्थिक समितियों ने सेना

की सनकर सहायता की। राजनीतिज्ञों का अनुमान था कि बांगली सानन में जायेंगे तो प्रायः उसी तरह की घटनाएँ घटेंगी जैसा कि मुद्दे के 'दरम्यान घटी, परन्तु आन्तिमि, सुप्रसन्न बांगली जनता ने ऐसा नहीं किया।

(६) एक करोड़ के लगभग बांगला देश से भागे भारतीयों हत्या की शोख में भारत जाये और पीछे बर्षा गये। कुछ विवेचकों का हसन था कि ये भारतीयों हत्या के लिए भारत में जाये हैं और वे कभी भी बांगला देश छोड़ नहीं सकेंगे।

(७) बहुत-से लोग मुन्नीब नगर में प्रतिन बांगला देश की अन्तर्गत सरकार की सिन्धी सहाय के लेकिल वे सिन्धिया जहाँ की उहाँ रहे गयी अब मुन्निबाहिनी सन हो गयी। यह माना जाता कि मुन्निबाहिनी बलना की पीन है, यह उस समय सनत साबित हो गया जब मुन्निबाहिनी के जवानों ने दोस मुन्नीब के बरलों पर अपने सार्व सम्प्रति दिये। युवक युवतियों लड़के लड़कियों ने पाठ्यक्रम की सुविधा के लिए सन-सहय किया था, यह जानते हुए कि वे सड करने से थोड़े दुश्मनों का सामना कर रहे थे। लेकिन एक पीन मुन्निबाहिनी के पास भी तो दर पाक सेनाओं के पास नहीं थी। वह भी देशभक्ति, जिसने जहाँ के लोगों की अपना आत्म-समिदान करने तक के लिए प्रेरित किया था। यह एक सन था जो मुन्निबाहिनी की सनपत्रा में सहायक सिद्ध हुई।

(८) कुछ राजनीतिक परिवर्तनों पर सनत था कि अनेक दुश्मनों की सनाने के बाद मुन्निबाहिनी, जो प्रति-सिद्ध है, जहाँ से सुप्रसन्न है, कभी अपनी सुविधाओं को नहीं छोड़ना चाहेंगे। वे सभी बांगला देश छात्र-नवजातवादी बन सकते हैं। लेकिन पाकिस्तानी की वे बातें भी सनत सिद्ध हुईं जब दोस मुन्नीब के समस्त मुन्निबाहिनी ने सार्व-समर्थन दिया।

(९) परिवर्तन बांगला देश में भर-सीन सैनिकों की अतिरक्ति से सिद्ध

मौलाना भाषानी से एक मुलाकात

[श्री इमशेर भारती ने डाक के एक भस्पात में मौलाना भाषानी से मुलाकात की थी । हम वही उस मुलाकात का एक अंश प्रस्तुत कर रहे हैं । सं०]

“..... हिन्दू-मुसलमान की लड़ाई बेकार की बात है, हूँसी की बात है । अल्लाह सहाई तो गरीबी के साथ है । पाकिस्तान के पहले बंगाल में ३०-४० आरिजियों का पञ्चायत परिवार होता था, सबको, मछली, दूध सब घर का । अब दस आरिजियों से एक मछली खरीद पाता है ।

“... हमने पाउ एन लाई से भी कहा था कि पहले एशिया-अफ्रीका में हतंहार होने दो, लेकिन उनको फारेन पालिसी हमारे समक्ष में नहीं आती । यह कहना है उसकी आधिकारिक पालिसी ऑरिएण्ट (अध्याचार पश्चिम) कोको के साथ है, लेकिन बांग्ला देश में उनसे बराबरादी का साथ दिया । ११ मार्च '७१ को मैरे साथ चीनियों के आदमी ने बात की । कहने लगा 'मुश्कीर कोकलिट नहीं, आप उसका साथ क्यों देते हैं?' तो मैने कहा, 'तो क्या पाकिस्तानी का साथ दूँ ? यहिवा साँ का साथ दूँ ? १४ साल पहले हमने रिपोर्ट दिया उते पाकिस्तान ने मकूर नहीं किया । ये लोग कहते थे कि मौलाना भाषानी हिन्दुस्तान का एनेप्ट है, यह 'मै' तो मेहक का दल है । इसकदर [मज] साहब ने घमकाया कि मासानी अगर यूरोप अमरीका की ओर से भी आयेगा तो हम योती बतायेंगे । ठीक, हमने कहा, हम हिन्दुस्तान जाते हैं । बसे गये । फिर इस्तरर मिर्जा ने आदमी भेजा । हम लौटे माने, १९५० में हमने बबामी लीग नामन की । उसके २१ सूत्र

थे । लेकिन २१ सूत्र से यूनीव के ६ सूत्र बेहतर थे, लेकिन वो भी काफ़ी नहीं । पूर्ण स्वाधीनता ही मान घमाधान तो हुआ फिर ।

“ - ... (पर) बिपासी आजादी ही कोई चीज नहीं होती, आदिक और समाजी स्वाधीनता से ही सिवाही आजादी की कानबायो है । समझ बहुत जरूरी है । और हमारा पूर्वी बंगाल का मान्य तो बहुत गरीब है । उसके परिवार का परिवेक दो ऐंसा है कि उछको नमक तक नहीं मिलता । सूखा भाल, सूखा माछ साथे तो नमक नहीं । अब यह गरीबी से दूर करना है । भारत भी गरीब है, सारा एशिया, अफ्रीका गरीब है ।

“और हमारा वो अब बिपार यह है कि भारत, बाबना देश, चीन, पाकिस्तान सब में मान-मर्दान पैबंद होकर बाहिए । जब सब लोग गरीबी से युद्ध करे । समग्र एशिया अफ्रीका से पैबंद जाति सब बंगाना चाहिए । भाई, हम एशिया-अफ्रीका का मान्य करीब हैं । हमारा यूरोप अमेरिका से क्या बतलव । अरे भाई, यह वो धनी देश है । उनके पास हमारा हित कहाँ ? तुमने बंगला की जगिद मुता है—अशेर दोकने दूध की पाता पाये ? (शयन की झुकान में दूध कंठे पा खस्ते हैं ।)

“हमारे पास तो सब के भी लेश आकर मिलते हैं । हमने उनसे कहा कि

अनुरा, मुश्कीर बचिपण्डल से हिन्दू बचिजे को अनुपस्थिति (एक को छोड़ कर) आदि, लेकिन इससे बांग्ला देश और भारत की परेशानी का अन्त पन नहीं करना चाहिए । तो बहोने ॥ अन्तकार के बाद बलाचार, बोपन और क्रुतापूर्ण अवह्वाक के बावजूद मनुष्य ने अपनी विनय-याचना की शुक्लात की है । ॥

भाई, अब तुम भी धनी हो, तुम्हारा हमसे क्या मत होगा । तुम्हारा मान्य चन्द पर जाता है । हमारा मान्य कीचद-बांनों में नाब होता है । सचरी बात यह है कि अमेरिका हो कि यूरोप हो, कि रूप हो, सब एशिया-अफ्रीका का मास्टे का सोपी है । लेकिन एशिया-अफ्रीका को बाहिए कि आपस में सहयोग करे, ताकि एशिया-अफ्रीका का पैका एशिया-अफ्रीका में रहे । अब देखो, कैला पागल था पाकिस्तान; रोनेंज से कोपला मंगला था जब कि यहाँ हिन्दुस्तान में कोपला था । नवों भाई, हिन्दुस्तान से कोपला क्यों नहीं लेता ?

“अब भारत-बांगला मैत्री तो यूरोप बलेगा । बराबर चलता बाहिए । हमारा तो बिपार है कि एक-दो हाल में चीन की भारत से मैत्री कर लेता । भारत से मैत्री ॥ ही बांगला देश का साम है, भारत का भी साम है । अब देखो, भारत में क्विना पत्रक जाता है बांगला देश के सहयोग से आरका फलट मन्दील ठीक रहेगा । जो बरी भारत में बहरी ॥ उसका मुझना बांगला देश है । अब हमारी बमुना नदी को बसम में बहमुना है, जो बही सी साल पहले ५० फीट ३ इंच बहरी थी । अब घुलाबादी जम-जम कर उसकी गहराई ६ फीट—कहीं-कहीं ५ फीट रह गयी है, तो फिर सब पानी उखर में बतल करता है । यहाँ सब मिट्टी साफ हो गये, नवी गहरी हो जाने तो उखर पानी रके गयी ।

“लेकिन अमेरिका सहाई करता है । ६५ का वाक-भारत-युद्ध की अमेरिका मै ही लड़ा था । हम १९५७ में मेहकूकी के मेहमान थे । हमने सब भी कहा था कि वाक-अमेरिका डोटो की हम करते हम तक नही पावेंगे, बगदाद पैबंद, छोटी, सेप्टो पिचो से नही । बियतनाम पर बमबारी के समय भारत न हथर धा न उखर, जब हमने भारत का से प्रदुर जावोन्ना से भी । —घ० बी० भा०

('घमंयुन' से साधन)

—वे । परन्तु उनकी यह बिवा दूर हो गयी जब भारतीय और बांगला देश से बापस हो गयी ।

किताहान बर्देसकों की जमात कुछ पहलों को उभार करने में व्यस्त है । बांगला देश में बिहारियों की अनुपस्थिति, बांगला देश के मधियों की विलासप्रियता, बांगला देश में अल्पसंख्यक हिन्दुओं की

‘धार्मिक रचनात्मक’

—वैद्युत प्रसार

अधी कुछ दिनों की बात है अपने देश में भारतीयकरण का आन्दोलन चलता गया था। वैसे यह विचार बहुत प्राचीन नजर आ रहा था। परन्तु इस विचार के पीछे जो तथ्य थे, उसमें बड़ी बदलीयती थी। यही कारण है कि देशभर के लोगों ने इस विचार को बड़ी जिन्दगी और यह आन्दोलन दबकर रह गया।

अंग्रेजी साम्राज्य ने अपने सामन
काय में हिन्दू-मुस्लिम जातों को चुन-चुन
करा दी। हिन्दू का बाढ़ करनेवाले
अंग्रेजों के हाथों में सदा पकड़े-पकड़े
रहे। इसी तरह मुसलमानों का स्वयं
देशनेवाले दिल्ली के तात किले पर सऊद-
हैलासी-नरचम (मुसलमानों का साम्राज्य) का
अंग्रेजों के आसीबाद से देखते रहे।
हिन्दी और उर्दू का साम्राज्य अंग्रेजों ने लड़ा
निया। इसी तरह की और भी बातें,
हिन्दुओं और मुसलमानों के अन्दर फसाद
की जाग मड़काने के लिए अंग्रेजों ने शुक
कथानी। अंग्रेजों की परिका में हिन्दुस्तान
को गुलाम बनाने रखने के लिए यह सब
बाज्रन थे, जिसका इस्तेमाल अंग्रेज बड़ी
हौसियारी से करते रहे।

हिन्दू महासभा और मुस्लिम लीग
हिन्दुस्तान में अंग्रेजी राज्य में अंग्रेजी
मार्ग देखते थे। यही कारण था कि देश
के अन्दर स्वतन्त्रता के आन्दोलन की ये
पार्टियाँ विरोध करती रही और डेढ़
दशकों में उन्होंने हमेशा अंग्रेजों का हाथ
बँटाया। यह बात भी देखने में आयी
थी कि रामबहादुर और खानबहादुर
सामाजिक मामलों में एक-दूसरे के घट के
जैसे रहे और जबकि पाने पर एक-दूसरे
का घट बहाना भूमते नहीं थे। लेकिन यही
रामबहादुर और खानबहादुर अंग्रेजों की
भुलायी में गहरे घायी बने रहे। अविभाजित
भारत में हिन्दुओं और मुसलमानों में यह
पारस्परिक मूल्य बढ़त ही साफ नजर
आता है।

यदिवाकिन हिन्दुस्तान में हिन्दू और मुसलमान बराबर यही कहते मुझे गये कि अनेक 'सद्भावो और सामन करो' की नीति पर चपवा है। यह बाग बिलकुल बही थी। यह बात जानकर भी हम हिन्दुस्तानी अंधेजो के करेब में रहे। यहाँ तक कि देश के दो टुकड़े हो गये। अतएव भारत और पाकिस्तान त्रिन्दावाद के बारे रंश लाकर रहे।

अब मैं जाना बोस्टन-बिस्टर-समेट कर सात सप्टेंबर बार बसा गया। फिर भी हमारे आँखों झपटें खरब नहीं हुए। घन्टे के नाम पर ज़बे दिन दौरे हो रहे हैं। फाउ-पाउ रंग और गल्ल की सजाई अब भी जारी है। पापा और लव क झगड़ा पहले से ज्यादा तेज हो गया है। स्वतंत्रता मिलने के बाद देश के विभिन्न स्थानों पर भ्रमण करने हुए। गवर्नरी की जहाजत में पूरे देश को शिखर दिया था। मोड़ी देर के लिए इस हामन में एक बार टहनाव आया था। मेरिन वह जगह नहीं रहे सका। ऐसी उम्मीद थी कि नवी नरम अपने गुरमों की गलन बातों को नहीं भगनायेगी। मेरिन ऐसा नहीं हुआ। अब हमें जान सका रहा है और क्या हम उन्हें जानते हैं? यह बात १९५९ को है। गया से पटना जानेवाली एंजिनर गाड़ी भी चरमे से चढ़ने गया स्टेशन से रवाना हुई। दक्ती-भयती रैगमाड़ी तैरना स्टेशन पर पहुँची। वहाँ बीच-बन्धन कार्यियों की भीड़ से निराल कर एक छोड़ उग्र का मादमी 'लेकेन कनामा' के दिन्ने में सवार हुआ। उसके साथ एक ११-१२ साल का सड़का भी था। हाँ तोम स्टेनोस पर हो रहे थे। गाड़ी स्टेनो से रवाना हुई। कपड़े उन्नयने बादमा मे दिन्ने में बैठे हुए लोगों की ओर देखा और अपनी तरफ किसी का भी ध्यान नहीं पाकर वह जून-बार एक सीट पर बैठ गया। मेरिन उसरी संबोधन मान्य मैनेवासी नहीं

मालूम होती थी। दूसरे ही क्षण उमने बात शुरू करने के लिए उचित अवसर ढोढ लिया। उसने अपने वगन में बैठे हुए लड़के को हुक्म दिया। “सिडकी बन्द कर दो, ठंडी हवा आ रही है।”

सड़की ने तुम्हा बहा—“गिताबी
फिर बापने उझूँ शब्द का प्रयोग किया”
थीर यह कहते हुए उसने सड़की बन्द
कर दी।

अधेड़ उम्र का आदमी बोला—
 "सामा करना मेरे पुत्र, सामा करना,
 जीवन थायु भा रही है। मुझसे मृत
 हो गयी है।"

यह कहते हुए उसने डिब्बे में बैठे हुए लोगों की ओर देखा और फिर कहा—'देखा, मेरा पुत्र मेरी भूमि पर टोक्ता है।' लेकिन हमका यह तोर भी निशाने पर नहीं पड़ा। किसी ने जो उस पर ध्यान नहीं दिया।

मैंने कुत्ता चुम्ब हो हुआ था कि
अगला स्टेशन आ गया और दो टिकट
बेहर एक ही साव डिब्बे में आ गये।
दिना छोड़ा था और उसमें चिक ६-७
आदमी थे। उन्होंने हर एक के टिकट की
जाँच की और समझे सँगे निकलना ही
चाहते थे कि अचानक उम्बरा आदमी
बचड़ाया—“मैं केवल देखकर बता
सकता हूँ कि आर्य-जन किस-किस के
साथ हैं हे।”

यह बात सुनते ही दोनों टिफ्ट
बेकरों के बड़ते हुए कदम एक गये और
वे बिना से ही रह गये। हुन चमक गई।
उन दोनों ने उस श्रेष्ठ अज्ञात आदमी
को 'अद्वारा' कहा और उससे पूछा कि
उन दोनों के बारे में उनका क्या राय
है। महाशय या पौर इस बार टीक
निष्ठा ने पर नैदा था। वह प्रजा की
जुलूस। उन्होंने दोनों टिफ्ट बेकरों को
पूछ कर दिया कि उन दोनों के शरीर में
शुद्ध तार-रक्त दोड़ रहा है। दोनों ने से
एक ही ताकत-वादी भाव्य होव। था।

इस अग्रिम उद्देश्य के लिये
विशेषज्ञों की मदद से यह योजना
(सं. १९९९)

जहाह का इस्लामी सम्मेलन

मार्च के पहले हफ्ते में सउदी अरब के प्रसिद्ध नगर जेद्दाह में इस्लामी हुक्मनों के विदेशमन्त्रियों का चौथा सम्मेलन हुआ। इसमें २१ देशों से १५१ प्रतिनिधियों ने भाग लिया और सच में पचास सत्ता, १२ गान्तिस्तान से आनेवालों की थी। आवश्यक है कि भारत और बांग्ला देश को कोई नियंत्रण नहीं दिया गया था यद्यपि "बांग्ला देश की समस्या हल करने का प्रश्न" विशेष रूप से इसके सामने था।

इस सम्मेलन में सर्वसम्मति से एक प्रस्ताव पान दिया गया जिसमें "पारदर्शिता की एकता, स्वाधीनता, अक्षुण्ण की पूर्ण समर्थन" दिया गया और वह की तय पाया कि "दोनों का एक प्रतिनिधिमण्डल इस्लामाबाद और काबा, दोनो जगह जावे और पाकिस्तान के राष्ट्रपति मुहंमद और बांग्ला देश के प्रधानमंत्री शेख मुजीब की चुनावत कराने की कोशिश करे। इसीविषय ने सुझाव दिया कि वह मण्डल भारत से भी सम्पर्क स्थापित करे। लेकिन बिध के एक प्रतिनिधि से इस पर कार्रगी की और कहा कि ऐसा करने पर "पाकिस्तान की आवाज" की शक्ति बढ़ेगी। कौसी सुई-मुई है पाकिस्तान की आवाज और क्या अजीब है उसके बारे में बिध की वलना कि नयी दिल्ली की छूट से ही वह कुहना जायेगी। इसके भी प्यारा ताज्जुब की बात यह है कि बांग्ला देश में जब पाकिस्तान के जल्लाद विप्राहिनी ने लाखों लोगों को शीत के घाट उतार दिया थी इस्लामी देशों की जरा भी फिर नहीं बंदा हुई, और भर उन्ही पाकिस्तान की एक्का बचाने का स्वागत मता रहा है। और गेल मुजीब या बांग्ला देश के किसी भी प्रतिनिधि को अपने भरते में निम्ने जिला बांग्ला देश पर उल्लाह कर देने की उत्तरी कोशिश उनसे सिवाही सम्मुखित का मवत है। इस देवीमेधन के लः मेम्बरों

में से पाँच ऐसे देशों के हैं जिन्होंने बांग्ला देश की भाग्यता चढ़ नहीं बो है। ताजो खबर है कि बांग्ला देश ने एजान कर दिया है कि जो देश हम को नहीं मानते हैं उनके नुमाइशों को हम बाहर नहीं जाने देंगे। बांग्ला देश सरकार के इ निर्णय से गौर अवहृत होवा ?

भार और सवाल इस कॉन्फ्रेंस के सामने पेश हुए—इसराहल के सिनाफ मरब पाज्जो और जितिलीन के सुरिल्लों को मरद देवा, मुक इस्लामी चार्टर (पाज्जु) तैयार करना, एक इस्लामी बैंक सोनना और एक इस्लामी समाचार एजेंसी बनाना करना। इनमें से पहले के बारे में कुछ चर्चा हुई और जरूरी प्रस्ताव भी पेश हो गया। उन्में कुछ पटिनाई नहीं की क्योंकि इसराहल की बिकाराते कीट कमेरिना की येसबनी देने के अगारा उन्में कपास कुछ करना नहीं था। इसी तरह समाचार एजेंसी सोलने पर भी सच राखी हो गये।

लेकिन दो मतों पर पाहो बटक गयी—चार्टर कीट बंक। चार्टर की बहव के दोरान कुछ देशों ने विरोध में मत दिया और आवाह किया कि उनकी राय की बर्न दिया जाय। बंक के बारे में कोई साफ ठापीर सामने न होने से उसे एक बयिची को मुपुई कर दिया।

इस्लामी चार्टर बने या न बने और बंक चुने या न चुने, हमें दुल उनके पीछे जो नर्बिया है उस पर है। बाब यह जितान सारे सगार को एक कुनरे का कूट ने रहा है वहाँ इस्लाम, ईसाई, हिन्दू, बौद्ध जादि के बठपरे खड़े करना जमाने के प्रबल के सिनाफ जाना है और बरादती भी है। इनमें साम्बदधनता की जो जितिमि मरद है वह बहुत धातु सिद्ध होनी और बिरोधकर इस्लाम के उपा-बधित भवनों के लिए, बयोधि वह मेद-बाव गीट-इस्लामी है। कुरान न पंग-

खर साहब खुद फामते हैं कि सिरज-हार "रब-अन-आपपीन" है व कि "रब-उल-मुदिनोन !!" इस्लामी देशों का या इस्लाम के पैरोकारों का कौन ऐसा सवाल है जो सगो देशों या अन्य धर्माबमानियों से सम्बन्धित न हो ? और कौन ऐसा हित है जो केवल मुस्लिम बहुल देशों के अन्दरूत है और दूसरों में प्रति-भूत हो ? इस्लामी कॉन्फ्रेंस का उपास दुष्टकीय धर्माप्यता कीट जिवेकम्यता का चोखर है। बाब जरूरत इस्लामी कॉन्फ्रेंस, मज्जनों या जनापत की नहीं बल्कि आसामी बिरादरी और इस्लामी भाईचारे की है।

नये चुनाव की चुनौती

इन विधानसभाओं के चुनाव में जबरदस्त सफलता का बाव कपिस गर यह जिम्मेदारी का भारी है कि वह जनता के अरमानों को पूरा करे और उनके अपने जो बारे दिये हैं उन्हें बण्डी तरह निभाये। इनमें सबसे प्रमुख है तरीबी विधान। परन्तु हमें बर है कि शासन की जो क्लिगत प्रजाती है और उसका जो परम्परागत विनय है उसके रखे न चरीबी जितेगी, न समाजवाद आयेगा। हान ही में तीन त्रिदिव्य कमजिनों की देश में उल्लाभ करने के लिए जो बुधि-भाएँ प्रदान की गयी हैं उनको देखकर यह बरा और भी बड़ कावी है। फिर भी हजारी सिफारिश है कि निम्न तीन मरम उज्यरे जवान हो बपने सतम्ब की और देश ठेकी से प्रगति कर सकेगा। ये के हैं :

(क) जमीन की सरोद-बिजी एकादम बन्द करार हो जाय और जित गांव में जो जमीन है उपास जगरीय वहाँ की जाम-धवा के निर्बम के जदुगार वहाँ निवासी करे।

(ख) दो रुपये का मीट समान्य पोषित कर दिया जाय।

(ग) कोई भी कमरा या मकान शास-सुपुसित न रहने दिया जाय और बिजली के मापुली पढे से समुचीय दिया जाय।

— बाबू

पुष्टि-अभियान

एक महीने के अभियान के लिए सहरसा समेत बिहार के विभिन्न जिलों और देश के अन्य प्रदेशों से आये हुये कार्यकर्ताओं तथा प्राबन्धना-धिकारियों का प्रारम्भिक विवरण ता० १५-१९ मार्च को सहरसा जिला स्कूल के प्रांगण में श्री बीरनाथ प्रसाद चौधरी की अध्यक्षता में सम्पन्न हुआ । आरम्भ में सहरसा जिला प्राबन्धनाभियान समिति के अध्यक्ष श्री राजेश्वर बिष्ट ने आगत अभिजातों का स्वागत किया ।

विधिवत उपस्थित लोगों की अभियान की पुष्टिपत्र, उद्देश्य, कार्यक्रम और योजना की विस्तृत जानकारी दी गयी । दोनों जिलों की काम के सम्बन्धित कार्य, प्रचार-साहित्य तथा बिस्वी के लिए पुस्तकों के सेट आदि सामग्री ता० १९ जून रात तक वितरित कर दी गयी और ता० १९ को सुबह तक अभिजात दोनों जिलों अपने-अपने प्रखण्ड के लिए स्थानीय प्रचारियों के साथ रवाना हो गयी ।

१५ से अधिक कार्यकर्ता अभियान में लगे हैं । इनमें से १११ देश के अन्य प्रदेशों से आये हैं और करीब २५० बिहार से । बिहार में करीब एक ही व्यक्ति सहरसा जिले के है जिन्होंने अपने-अपने प्रखण्डों में घूरा महीना भर वह काम में लगाते का निबन्ध किया है । अभियान में लगे हुए लोगों की प्रेरणाकार सभा इस प्रकार है ।—

प्रदेश	संख्या
१—आन्ध्र	१
२—५० बंगाल	२
३—दिल्ली	२
४—हरियाणा	१
५—राजस्थान	४
६—गुजरात	१२
७—मध्य प्रदेश	१५
८—उत्तर प्रदेश	१७

१—महाराष्ट्र (बम्बई १५ रहित)

१०—बम्बई सहर	७
११—जैपुर	२
१२—बिहार	२५०
कुल	३६३

बिहार के जिलों में सहरसा के अलावा मुख्य रूप से पूर्णिया, दरभंगा, पटना, मुंगेर, सहायपुर, मुजफ्फरपुर और गया के हैं, जिन जिलों से एक-एक, दो-दो आये हैं । वहीं बिहार के कुल १७ जिलों में से कम-अधिक १५ जिलों के लोग अभियान में लगे हैं । बिहार आदी आसो-सोप संघ, बिहार प्रदान यत्न समिति तथा कई जिलों की विभिन्न संस्थाओं में भी अपनी ओर से कार्यकर्ता भेजे हैं ।

सहरसा जिले के २१ प्रखण्ड, पड़ोस के पूर्णिया के २ और दरभंगा के एक, इस तरह कुल २९ प्रखण्डों की ५२० पंचायतों

अहिंसा की शक्ति कैसे पनपेगी

● अहिंसा का अर्थ ही अनुशासन है, स्वयं प्रेरणा के अनुशासन । हिंसा में अनुशासन लाया जाता है ।

● अहिंसा दुःख काय नहीं सकती, बिचार समझा सकती है और क्षमतेवाले की उसकी प्रतिक्रिया का मानने की पूरी मायावी देवी है ।

● जब तक अहिंसा किसी एक विन्दु पर बहुविध दिशाएं ले, लेकिन एक हृदय से सम्मिलित शक्ति लावने की ताकत नहीं दिखाती, सब एक बह पनप नहीं सकती ।

● स्नेहा भी हो और आत्म-प्राप्त भी, ऐसा कठिन कार्य है सम्पन्नकर करना है । “यथैष्टि तथा कुरु” ।

—विजोबा

में काम शुरू हुआ है । हर तीन पंचायतों के पीछे दो कार्यकर्ताओं की एक दोली काम कर रही है । एक दोली के दोन में करीब १० से १५ छोटे-बड़े गांव पड़ते हैं । वह १५ मील तक के एक माह में ये दोनों जिलों अपने क्षेत्र के सब गांवों में पदयात्रा करेंगे । हर प्रखण्ड में एक स्थानीय और एक बाहर के जनक सहायक, इस प्रकार दो लोगों की एक दोली सतत घूमकर गांवों में काम कर रही दोनों जिलों की मदद करती रहेंगी । इसके अलावा २६ प्रखण्डों के दूरे अभियान-क्षेत्र की ५ क्षेत्रों में बांटा गया है जिनमें क्षेत्रीय दोनों जिलों वाले काम का सम्भव करेंगे तथा बालना देती रहेंगी ।

अभियान की अवधि में गांव-गांव में अहिंसीयों के लिए सभी प्राप्ति करके सबका विवरण कटा, प्राबन्धनाई गठित करना, प्राबन्धनाई शुरू करना, गांव अदालत-मुक्त हों इसकी कोशिश करना आदि काम बिदे जायेंगे और १५ मील के दिन हर गांव में आभस्वराज्य का संकल्प सिद्धा व्यवसा और वर्गीय का बँधना होगा ।

१८ अप्रैल का कार्यक्रम

सबसे ६ बजे से दिन के दो बजे तक

(१) सबसे गांव में प्रभातकेरी ।

(२) सफाई तथा जन-यत्न ।

(३) गीता, रामायण, कुरान, पार्थ-विषा आदि के पाठ ।

(४) विभिन्न-विभिन्न व्यक्तियों के भजन, कीर्तन आदि ।

दिन के दो बजे से आभस्वरा में :

सब बच्चों की प्रार्थना, गांव के काम की जानकारी ।

बीबा-पट्टा विवरण, प्राबन्धनाई में काम ।

आभय और सामूहिक संकल्प, प्रचार विवरण ।

—सप्रेम

(सहर्षी, अभियान समिति)

चम्पलघाटी शान्ति-मिशन के कार्य में सति

नवी दिल्ली १८ मार्च। मध्य प्रदेश सरकार के गृहमंत्री मोर उन्हाह-वर्धन शर्मा ने राज्यपाल की शान्ति-मित्रता के कार्य में शक्ति लायी है और सम्मानना है कि अल्पक के मध्य तक संपर्क के लिए तैयार भागियों की सहायता के साथ ही एक सही जगह पर।

• पार वर्षों के लक्ष्मण ली धागी पहले ही श्री जयप्रकाश नारायण को आत्म-समर्पण की सूचना दे चुके हैं। मध्य प्रदेश के मुख्यमंत्री श्री प्रकाशचन्द सेठी हाल में ही सहोद्री जयप्रकाश नारायण से मिले। पता चला है कि काशी बहुत उत्साहपूर्ण रहे। मध्य प्रदेश, उत्तर-प्रदेश और राजस्थान के मुख्यमंत्रियों और पुलिस महानिरीक्षकों की एक बैठक इस अवस्था पर विचार रूप से चर्चा करने के लिए अनेक के पहले लगाने के केन्द्र शुद्ध-मनस्य के उद्घाटन में होगी।

‘सम्बलपाटी’ शांति-मिशन ने व्यवसायिक कार्योन्मुख नित्यवास, धाना पहाड़गढ़ जिला मुरैना में लोन्ग है। सर्वोच्च महावीर मिश्र, हेमदेव शर्मा, यशोवन्तार सिंह और पण्डित सोरमन बागियो से सम्पर्क कर रहे हैं।

मंत्रियों, अधिकारियों के साथ
स्थानात्मक कार्यकर्ताओं की बैठक

इन्दौर, २४ मार्च। ज्ञात हुआ है कि
केन्द्रीय मांघी-निधि भारत सरकार के
मन्त्रियों और अधिकारियों के साथ प्रांतीय
निधियों और प्रमुख स्थानीय व्यवसायों
के महाधिवारियों की एक बैठक मध्य गर्द

में व्यंग्योक्ति कर रही है।

वैठक का उद्देश सरकार के लोक-
व्यवस्थापकरी कार्यक्रमों और गांधी विधि
के द्वारा रचनात्मक कार्यक्रमों में प्रत्यक्ष
करना और एक दूसरे का दृष्टिकोण
समझना है।

उत्तर प्रदेश मध-निषेध सम्मेलन

उत्तर प्रदेश मत्त-विषेध सम्मेलन ॥
 और ९ वर्षों को होना निश्चित था।
 लेकिन प्रतिनिधियों की सुविधा की दृष्टि
 से इसे बढ़ाकर ११, १२ अर्थात् १९७२
 रखा गया है।

प्रतिनिधियों से अनुरोध है कि ११ मई को दोपहर तक वे अवश्य ही सत्रसत्र पहुँच जायें। पूर्ण जानकारी के अभाव में निश्चय ही हम सभी सच-विरोध के क्षुब्धचित्तों तथा कार्यकर्ताओं से सम्पर्क नहीं कर पा रहे हैं। इस विषय का पूर्णक व्यवस्थापक को उद्योगों से अपने सम्पर्क के द्वारा सभी लोगों को सम्मेलन में पधारने के लिए हमारी ओर से तथा अपनी ओर से आग्रह करें।

संग्रह है ११, १२ अप्रैल के अति-
रिक्त भाषो कार्यक्रम की सुविधा से कुछ
लोभी की १३ तारीख को भी करना पड़े।

हवाफन समिति,

उत्तर प्रदेश नशाबन्दी सम्मेलन
महोदयों का धित करने का पत्र :

गांधी ज्योति प्रतिष्ठान केन्द्र

१४४ वीण्ट रीड, सखनऊ

फॉन न० २५४६७

सार :- सुखाग्रह

शिविर प्रतिवेदन, भोपाल

राष्ट्रपति नगर भोपाल में श्री कैलाश धीवारसद्व ने सूचित किया है कि म० प्र० गांधी स्मारक निधि एवं मध्य प्रदेश तर्वाथ मण्डल के समुक्त तत्वाधान में १९ फरवरी से २२ फरवरी '७९ तक विगर्जन व्याघ्र हस्तोर में श्री धनुष्युक्त पाठक के संयोजकत्व में भोपाल तस्व-

शान्तिसेना शिविर का आयोजन किया गया। इस ११ दिवसीय शिविर का कार्यक्रम बहुत ही अक्षरवादी एवं प्रभा-
वीरतापूर्ण रहा।

वरुण-शान्तिसेना शिविर, उदयपुर

दिनांक ११, १२ मार्च को उदयपुर से ७ मील दूर मदार ग्राम में दो दिवसीय एक जिविर धी दीनदयाल दशोत्तर के मार्गदर्शन में आयोजित किया गया। जिविर का उद्देश्य लक्ष्मणों की सांस्कृतिक अवस्थाओं पर विचार करना था।

अखिल भारत सर्वोदय सम्मेलन

प्राप्त सुचना के अनुसार अतिम भारत सर्वोदय सम्मेलन मकोदर, शिला आनघर (पंजाब) में दिनांक १९ मई से २१ मई तक निश्चित हुआ है । इसके पूर्व दिनांक १९, १७, १६ मई को सर्व सेवा सङ्घ का छात्राही अधिवेशन भी होगा ।

सद्यःअधिवेशनं न भवति ■ विषय
निम्न ह्योगे—

विद्यार्थी को प्रशिक्षण, विद्यार्थी बैठक की कार्यवाही की स्वीकृति, सभी की रिपोर्ट (१५ अक्टूबर '७१ से जून '७२ तक), सर्व सेवा तथा के अग्रिम का निर्धारण, देश की परिस्थिति एवं साम-सामान्य-मार्ग-निर्देश, लोक-सेवा की एवं सर्वोच्च मण्डली की सक्रियता के तहत तहत सहज-गतिविधि एवं साम-साहित्य, धार, अग्रिम की अनुमति

अध्यक्ष विद्या

नबोदर पहुँचने के लिए दिल्ली, पानीपत, करनाल की ओर ये आगेवाले यात्रियों की सुघुमाना से टूटन बहलनी पहुँचे। सुघुमाना से जलनेवाली काँड़ी की सीझिनाहाय जाती है, रास्ते में नबोदर जलन से घेरना आता है। सुघुमाना से चार ट्रेनों चलती हैं। सुघुमाना से बत भी भी झट्टी मुद्रिदा है। कुछ सप्ते हल्लों भी बल्लों भी इन रास्ते से बहलनी है।

तरुण-शान्तिसेना शिविर

बनिया जिला आचार्यकुल के उत्तरावधान में आयोजित चादिलपुर इस्पर बालेज के छात्रों का शिविर गत २७ फरवरी को सम्पन्न हुआ। शिविर का आयोजन विद्यार्थियों से तरुण-शान्तिसेना का परिचय कराने, उनमें आत्मज्ञान एवं विश्वास जागृत करने तथा सामूहिक जीवन की छाँदी देने के उद्देश्य से स्थानीय आचार्यकुल की सहायता से लोकप्रचार पर किया गया। शिविर-भ्यय स्थानीय जनता, विद्यार्थियों एवं शिक्षकों में बहुत किया।

शिविर का उद्घाटन २६ फरवरी को प्रातः सप्त सांध्य के अन्तर्गत ही परंपरागत बहुधैर्यी में किया।

अ० आ० शान्तिसेना मण्डल के प्रतिष्ठित उद्योगपति आर्य के संचालन में शिविर को दिनों छह सौंपाहा जाता। शिविर का समावर्तन जिला धर्मोदय मण्डल के अध्यक्ष श्री पंचदेव तिवारी ने किया।

बनिया (उ० प्र०) —शिवकुमार

बस्ती आचार्यकुल सम्मेलन

६-७ मार्च को बस्ती में आचार्यकुल का जो सम्मेलन हुआ वह उत्तर-प्रदेश में अपने खग का निराशा था। पहली बार प्राथमिक और द्वितीय हाई स्कूल के अध्यापकों ने गोष्ठी में एकत्र होकर आचार्यकुल पर वर्षों की और जगती सत्ताओं में आचार्यकुल की स्थापना का निरूपण किया। इसके पहले उत्तर प्रदेश में प्राथमिक स्तरों में आचार्यकुल की स्थापना नहीं हुई थी। बस्ती में इस सम्मेलन के साथ उत्तर प्रदेश के आचार्यकुल आन्दोलन में एक नया अध्याय जुड़ा है।

सम्मेलन का उद्घाटन केन्द्रीय आचार्यकुल के समीप ही बस्तीपर बोवातन और समाप्त गांधी शान्ति

प्रतिष्ठान, दिल्ली के श्री एस० एन० मुखाराम ने किया। इस गोष्ठी के संयोजन का पूरा प्रबन्ध—उत्तर-विद्यार्थी निरीक्षण की जगहहापुर सिंह ने किया था। गोष्ठी को गोरखपुर विश्वविद्यालय के कुपर्वत की राम विद्यालय सिंह का आजीवदी भी प्राप्त हुआ।

—राधवल्लभ सिंह

ग्रामदान प्राप्ति-पुष्टि-पदयात्रा

उड़ीसा की पदयात्राएँ ७-१४ से २२ तक टेंडागान जिले के गौर्विषा प्रखण्ड से ग्रामदान प्राप्ति-पुष्टि-पदयात्राएँ हुईं। २७ गाँवों में ग्रामस्वराज्य समझाने-वाली समारोह की गयीं जिनमें से ४२ गाँव पूर्णरूप से (एच २९ अर्ध) संकलित ग्रामदान हुए। ३० गाँवों में ग्रामसमारोह की। १९७ गाँवों से ग्रामदान में विवरण योग्य १११ एकड़ जमीन मिली जोर इसमें से १८७ आराधनों को ५१ एकड़ जमीन विवरित की गयी। ३० गाँवों में ग्राम-शान्तिसेना बनी। आने का काम चालू रखने के लिए प्रखण्ड ग्राम-स्वराज्य समिति बनायी गयी। इस यात्रा में सम्मिलित होने के लिए आग्रह से भी गुरुजी धर्म, पन्ना से भी बसपाव मिलन, एवं महाराष्ट्र से भी ठाकुरदास बघ, श्री मन्मथदास कांवर, श्री आचार्य, एवं श्रीमती सुमन बघ ने उड़ीसा प्रदेश के २० कार्यकर्ता सहित हिंसा लिया।

खादी-प्रशिक्षण विद्यालय

राजस्थान खादी शोधयोग विद्यालय, शिवगढ़पुरा में १ मार्च १९७२ से जूनी-खादी-प्रशिक्षण अभ्यास क्रम का प्रथम सत्र प्रारम्भ हो रहा है। सत्र की अवधि ११ माह की रखी गयी है। उनमें पाठ्यक्रमान्तर्गत विभिन्न क्रियाओं की उन्नति से विभिन्न प्रकार के वस्त्रों व करघों पर विभिन्न ढाँचों के एल को नटाई, कुट्टाई, उन के आकार तथा वस्त्र-वस्त्रों प्रायोगिक विधियों की जानकारी के अतिरिक्त खादी केन्द्रों की व्यवस्था, उप-

ऊन, हिमालय-विद्यालय, खादी तथा सर्वोदय आन्दोलन एवं उनका अर्थशास्त्र तथा देश की विरासत योजनाओं सम्बन्धी मैक्रो-अर्थशास्त्रिक विषयों के शिक्षण की व्यवस्था है।

प्रशिक्षार्थियों की शैक्षणिक योग्यता मैट्रिक या उनके समकक्ष अवस्थित है। प्रशिक्षण काल में ६० से अधिक छात्र-धृति दी जायगी तथा विद्यार्थी अपने व वांछित अपने क्षेत्र में जाने का मार्ग-व्यय विद्यालय के निम्नानुसार देने का प्रावधान है। सहाय्योत्तम निवेदन है कि के एक मई '७२ से प्रारम्भ होनेवाले ऊनी खादी प्रशिक्षण अभ्यास क्रम में कार्यकर्ता भेजवाएँ।

—श्रीलालप्रसाद सिंह
आचार्य

(पृष्ठ ४९९ का पृष्ठ)

बड़ी दिनबारी से देख रहा था और स्वाभाविक सीट पर मैं यह पता चलाता पाह्ला था कि यह महाराज की है। मुझे यह अन्तर्ज्ञान हो गया था कि ये दोनों टिकट बेकर उनकी अतल्लित जानते हैं। उनमें से एक से, जो सर दुनिया लड़ा था, बोने पूजा से उड़ने शुरूकर अपना मुँह मेरे कान के पास लाकर, बहुत धीरे से कहा—“आधिक रचनात्मक है।”

यह उत्तर सुनकर मैं नहीं समझ पाया लेकिन उत्तर की खादी की ओर उड़ती मासूमियत ने मुझे और प्रश्न पूछने की स्वागत नहीं दी।

गाड़ी चल रही थी। पटना जवाब करीर आ चुका था और मेरा दिमाग भविष्य से बहुत दूर भित्ति के पार जाने में व्यस्त हो गया था।

पढ़ें

गाँव की आवाज
(हिन्दी पालिका)

संपादक : राममूर्ति
वार्तिक मुक्त. ४ करदे
सर्व सेवा संघ, पत्रिका-विभाग
राजघाट, धारागली-१

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र



सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

सोखोदेवरा सर्वोदय आश्रम के कुछ कार्य

'प्रोडम कोट हंजर बरसेन सोखोदेवी' की क्रांतिक स्थापना से साम-निर्माण मण्डल सर्वोदय आश्रम, सोखोदेवरा द्वारा कृषक प्रशिक्षण-योजना का संचालन कर वर्ष १९७१ से कर रहा है।

कृषि प्रशिक्षण योजना के अन्तर्गत मण्डल अनुमण्डल के चार प्रखण्डों (मवादा, खबरपुर, मोविन्दपुर और पकरीबरा) के २१ गाँवों के किसान प्रशिक्षण में सम्मिलित किये गये हैं। इन प्रखण्डों के प्रतिनिधित्व कोमाकोल प्रखण्ड में स्थित आश्रम के पाँच किसानों को भी सम्मिलित किया गया है। उन्नाव बीज, खाद और पोषा-सामग्री वगैरहों के प्रतिनिधित्व प्रशिक्षार्थी किसानों को कृषि की सर्वोत्तम जानकारी प्रदान कर उन्हें के सैलों में धान, गेहूँ और सब्जियों की उन्नत दंग से लेवी करने का प्रत्यक्षण कराया गया जिसमें उन्हें तथा किसानों को अपनी आँखों से देखकर वह विश्वास हो कि आधुनिक कृषि की जानकारी प्राप्त कर निश्चय ही उत्पादन में हीनता से मुक्ति लायी जा सकती है। प्रत्यक्षण एवं प्रशिक्षण का प्रभाव इसी तथ्य से जाना जा सकता है कि जहाँ किसान धान की उपज प्रतिहेर से १० मन सेते से बढ़ी उनकी उपज ३० मन आकान्ति से हुई। गेहूँ और सब्जियों के प्रत्यक्षण का प्रभाव भी किसानों पर प्रकट रहा है।

कृषि की सर्वोत्तम जानकारी का प्रसार किसानों में प्रसारक रूप से ही, इसके लिए प्रशिक्षण-योजना के अन्तर्गत अन्य कार्यक्रम भी रखे गये। २९, ३० और ३१ जनवरी १९७२ को मवादा में आयोजित किसान मेले में किसानों को कृषि-प्रगति की शोकी एवं कृषि के आधुनिक यंत्रों के प्रदर्शन की देखने का अवसर मिला। मेले में शास्त्री-सन्तो-प्रतिनिधियों की रक्षी गयी जिसमें किसानों ने बड़ी दिनबारी से भाग लिया। प्रतिनिधियों

में बिजली किसानों को पारितोषिक भी दिये गये।

सिला में प्रवास का महत्त्व समझने हेतु प्रशिक्षार्थी किसानों के लिए एक संक्षिप्त अध्ययन प्रवास की भी व्यवस्था की गयी। रामेन्द्र कृषि विश्वविद्यालय द्वारा बोनी में आयोजित किसान मेला तथा पटना स्थित कृषि अनुसंधान केन्द्र एवं प्रोडम-संरक्षण-केन्द्र के प्रमण से १ कृषकों को कृषि-सम्बन्धी बहुत-सी बातों की जानकारी प्राप्त करने का सुअवसर मिला।

प्रशिक्षार्थी कृषकों तथा उनके प्रत्यक्षण द्वारा प्रभावित अन्य किसानों में उन्नत दंग से लेवी करने की अभिरुचि जाग्रत करीतनी है। उन्होंने आसुर में मिलकर आधुनिक लेवी के प्रकार के लिए कर्षा यन्त्रों का भी निर्माण किया है जहाँ से लेवी की विभिन्न संख्याओं पर कर्षा करते हैं और उनके उत्पादन के लिए उन्नत बीज, खाद, तथा के अति-रिक्त कृषि यंत्रों के उपयोग की सुविधा प्राप्त करने की भी माँग करते हैं। कृषि-प्रशिक्षण-कार्यक्रम का प्रभाव क्षेत्र के किसानों पर बड़ा उत्साहजनक है।

प्रशिक्षण एवं निर्माण-कार्य

'आँखसे' नामक इलेक्ट्रिक की एक संस्था प्राय निर्माण मण्डल को कोमाकोल प्रखण्ड के बरीज रिंग्गु ग्रामस्थानीय किसानों की आर्थिक तथा सामाजिक दशा सुधारने एवं वर्गगत हर्ष से उन्हें काम करने में आर्थिक मदद कर रही है। इस मदद में किसानों ने जो कार्य २४ विभिन्न गाँवों में किये हैं उनके कृष-आहार, शोष-निर्माण, सामुहिक सेवो आदि उल्लेखनीय हैं।

सोखोदेवरा आश्रम में कृषि-प्रशिक्षण-कार्यक्रम द्वारा गाँवों के किसानों में सचर करने एवं नई वापसी की प्रवृत्ति भी हो रही है।

सत्य सिन्दार के लिए नालियाँ

आज जब कृषक मजदूर द्वारा पानी के लेम होता जा रहा है वहाँ उसके समक्ष समस्या है कि उन्नत पानी का पूर्ण उपयोग कैसे हो। क्योंकि कच्ची नाली से पानी के जाने में पानी जमीन में सोखने, वाष्पकरण आदि हैं। द्वारा लगभग उसका ३ भाग बरबाद हो जाता है। इसे रोकने के लिए मिट्टी से निर्मित नालियाँ बरदान के रूप में सामने आयी हैं। मात्र सारे भारत में इनका उपयोग सत्य सिन्दार में किया जा रहा है। सर्वोदय आश्रम, सोखोदेवरा द्वारा अभी तक कोमाकोल अक्षत में ११ हजार फुट में भी अधिक मिट्टी की नालियाँ बनायी जा चुकी हैं। इनसे २१५ एकड़ भूमि की सिन्दार की जायी है तथा इनके प्रयोग से लगभग १० एकड़ कृषि-योग्य भूमि बचायी गयी है।

पुष्टि-कार्य

मवा विलान्तर्गत कोमाकोल प्रखण्ड में अब तक १२ गाँवों में प्रायदान-पुष्टि-कार्य सम्पन्न किया जा चुका है।

उपसुक्त १२ गाँवों में से ११ गाँवों की पुष्टि-सम्बन्धी समाचार बिहार गजट के द्वाराकर जग ८० पटना ६५४ दिनांक ७ दिसम्बर १९७१ में प्रकाशित हो चुका है।

शिक्षा में अभिनय प्रयोग

शारीर पुनर्निर्माण के सम्बन्ध में पीथनोपयोगी शिक्षा के माध्यम से परि-वर्तन लाये के लिए कार्यक्रम तैयार किया जा रहा है।

खान्दो प्रायोगिक विद्यालय

सोखोदेवरा आश्रम स्थित खान्दो प्रायोगिक विद्यालय में गत २० दिसम्बर से १९ अतिरिक्त पाठ्य अनुसंधान-सहायकों का पाँच माह का तथा गत २० जनवरी से २६ सारी शारीरोग्य सगठनों का सातह माह का प्रशिक्षण-क्रम चल रहा है।

(सेप्ट ४३० पर)

काली सारी नगरी !

हिन्दू मानते हैं कि जो बाहरी दुनिया आँसों से दिखाई देती है वह माया है; यथार्थ वह है जो दिखाई नहीं देता। इस अर्थ में हमारा सारा बाजार माया है; यथार्थ है बाता बाजार जो गुप्त है। सरकार द्वारा नियुक्त बाज़र समिति ने अनुमान लगाया है कि बाते बाजार में लगभग ७० लाख रुपया है। इस ७० लाख की ही वह शक्ति है जिसे लेकर बाजार सरकार के बुरा-कले तनकर खड़ा है। इसी से वह लोगों को अपनी मुट्ठी में रखता है, सरकार के राज्यों की परबाह नहीं करता, टैक्स नहीं देता और जो चाहता है बड़ो करता है। सोने तथा अन्य चीजों को सरकारी में यह जाला बाजार सब तो फाववा उठाता ही है, इसके अलावा न जाने कितनी पूँजी बिना भ्रष्ट देता है। एक ओर देश दूसरे देशों से पूँजी आँकता है, दूसरी ओर कामा बाजार पूँजी बाहर भेजता है।

ऐसा नहीं है कि सरकार को जाले बाजार का पता नहीं है। पता है, लेकिन वह कुछ कर नहीं पा रही है। नहा खड़ा है कि अधिकांश काला बजारा दस और पाँच रुपये के नोटों में है। इन नोटों को सरकार क्या करे ? बड़े नोट बाजार से उठा जिये जा सकते हैं, लेकिन ये छोटे नोट कैसे उठाये जायें ? उपाय हमारे भी हैं, लेकिन सरकार उन्हें कर नहीं पाती। कारण यह है कि ऊपर से देखने पर सरकार और बाजार दो जगह, कभी-कभी परस्पर विरोधी, शक्तिशाली दिखाई देती हैं, और समता है कि सरकार जब चाहे बाजार पर हावी हो सकती है, लेकिन सत्ताही दूसरी है। बाजार के हाथ में ऐसी शक्ति है जो सरकार के कानों में चुनप बना देती है। 'बाती' नोट जैसे दुपरा मान खरीदती है, उसी तरह सरकार के छोटे-बड़े अधिकारियों की भी खरीद लेती है। कितने हैं जो इस तरह बिकने की तैयार न हों ?

अधिकारियों की ही नहीं, जब तो बाला बाजार पूरी राजनीति की मुट्ठी में करता जा रहा है। जो पैसा था तो मनचाही खरीद-बिक्री करता है, और सरकारी या सारा बाजारबाद बनाता है, बड़ी चुनाव में हार-जीत का फैसला करता है। इतना बेधुमार समझा नहीं है जाता है जो चुनाव में जीती की तरह बहता है ? एक-एक चुनाव-क्षेत्र में दर्जनों सीटों और जीतें कैसे बँटती हैं ? किस किस से लोगों का मुँह बन्द किया जाता है ?

राजनीति में दलों-विरोधी दोनों जगह का कातर पैसा घुसा हुआ है। पसोने की बमाई से राजनीति नहीं बनती, और न पसोने की बमाईबाले के लिए राजनीति में जबरन होती है।

राजा बाजार और बाली राजनीति : इन दोनों में जिसने जिसको पहिने जाता किया ? उतापारी के हाथ में कोट-पत्रिका-

साइकेल है, व्यापारी के हाथ में पैसी है। दोनों का लैन्ड-देन दूसरे महापुरुष के समय बड़े पैमाने पर शुरू हुआ जब कम्युनिज लगाने गये। उस समय जो गठबन्धन हुआ वह मजबूत होता गया; बड़ो-बड़ो बाज़र उसने पूरी सरकार की ओर पूरे समार को अपनी मुट्ठी में कर लिया है। खगता है जैसे सारी नगरी नानी हो बची हो !

राजधानियों में जो हो रहा है वह तो हो ही रहा है, गाँव में भी हम वहाँ चाहे बिचुर की तीनों भुजाएँ देख सकते हैं। उतापारी, व्यापारी, अधिकारी—इनकी सम्मिलित शक्ति से बाला बाजार चल रहा है, और इन्हीं से राजनीति चल रही है। नैतिकता की दीवार में तोड़ चुके हैं, मरुत के मन से मनवान का मन निकल चुका है, प्रतापन का शिकं डोबा खड़ा है। मन में तीनों एक पक्ष में लगे हुए हैं कि लोकतन्त्र में संस्था की जो शक्ति है वह भी टूट जाय। मतदान-कैद पर जबरदस्ती बक्का करना उची रिश्ता में एक संगठित प्रयत्न है।

माया के पर के छूटे बिना मुक्ति नहीं। लेकिन माया का पदों फटेगा कैसे ? ज्ञान के दिखाव दूसरी कोई तांत्र नहीं जिससे मनुष्य माया पर पार पा सके। इसीलिए जानितो पहिने विभाग में शुरू होती है जो अवस्थित व्यवस्था की माया को परख लेती है। हमारे विभाग में यह परख अभी पूरी नहीं हुई है। हमारे मन में बाजार बिकली बहती है। इसीलिए हम काले बाजार और बाली राजनीति के जाले बाजारने देखते हैं, नयी महत्वा बने छिपे हुए हैं। लेकिन सर्वेय विभाग और बड़ों के मन।

घोड़ी : तेरे कितने काम ?

घोड़ी कितने काम जाती है ? घोड़ी पहनने के काम जाती है, यह सबको मालूम है, लेकिन उस दिन उस घुबल से हारता एक बड़ा काम मालूम हुआ।

आम की अधिया हो चुका था। वह आया और चुके से दरवाजे पर खड़ा हो गया। मैंने पूछा, 'कहो, कुछ कहना है ?' बोला, 'बहुत बहून कुछ है, मगर सुनो ? मैं उन्हीं मानिक का बहोदर हूँ जो मान की सम के समारित थे।' मैंने फिर कहा, 'नही क्या कहना है ?' कहने लगा, 'देखिए, मैं जान हूँ, बाय बिने तो अच्छी तरह कर सकता हूँ। पर मैं मात कामी मेरे आने हूँ। मेरे पास दो घोड़ियाँ थीं। इस दिन हुए मेरी बहून समुपलत जा रही थी। एक घोड़ी बेचकर मैंने जाते समय अपनी बहून को तीन रुपये दिये। अब बड़ी एक घोड़ी बची हुई है।' 'घोड़ी को पहन कर नहलाओ।' आगे हिंसे की निमोड़-कर मुझसे बोला : 'कित उभे सपेठकर भीरे हिंसे को मुलाकात हूँ। रात को 'बायो' से साथ दके रहता हूँ, बाकी को बादर भी तरह खोज लेता हूँ। कभी-कभी बड़े बच्चे को गोद से लिफाफा कर उभे भी खोज लेता हूँ। सोचना हूँ इस तरह कि घोड़ी कितने दिन चलेगी, और जब फटेंगी, तो क्या करूँगा ? तबों के लिए पैसा नहीं है साँझ ?'

सहरसा-मोर्चा गणराज्यों की स्थापना का प्रयास है

● धीरेन्द्र मजूमदार

[१९ मार्च '७२ को सहरसा में प्रामस्वरराज्य-अभियान के प्रारम्भिक विवर में दिने गये भाषण से । सं०]

चारके दर्शन से मुझे दोहरी खुशी है। पहली सुनी इस बात की है कि मैं सोच-गया था दर्शन करके था रहा हूँ और यहाँ लोहर-समुन्दर का दर्शन कर रहा हूँ। सारे देश के लोग यहाँ एक साथ मिले हैं। दूसरी सुनी इस बात की है कि गांधी-युग में यह पहला अवसर आया है जब हिन्दुस्तान के इन्ने गांधीजन गांधी में जाकर काम करने के लिए इच्छा हुए हो। सम्मेलन, अधिवेशन आदि अवसरों में लोग इच्छा होते हैं, लेकिन जब से मैं इसमें शामिल हुआ हूँ तब से, पिछले इन्नेवाचन सालों से, यह कभी नहीं देखा कि गांधी में जाकर काम करने के लिए इन्ने गांधीजन एक जगह एक साथ जुटे हो। इसलिए मैं इस अभियान को बहुत महत्वपूर्ण मानता हूँ।

जो प्रयास हम कर रहे हैं वह पवित्र कर्तव्य नहीं है। लेकिन महान् इस बात का है कि सात लाख गांधी में सात लाख गणराज्यों का गांधीजी का जो सपना था उसके लिए हम साथ मिलकर कोशिश कर रहे हैं।

प्रामस्वरराज्य की प्रान्ति के आधार

मैंने जोनाथ में कहा था कि 'सहरसा या तिरावा'। क्यों कहा था ? आज उस बात की मैं कुछ साक्ष्य करना चाहता हूँ। मेरा मानना है कि सहरसा में गांधी अधिपति या भोगा। गांधी-अध्वन इसकी ओर कर लें। मैं जागता हूँ कि सारी दुनिया गांधी को पूजती है। लेकिन यह गांधी की किस बात की पूजा करती है ? गांधी जी

पुरुष था, गांधी महापुरुष था, गांधी युग-पुरुष था। भारत के बाहर की सारी दुनिया जीर पुरुष गांधी को पूजा करती है। भारत के लोग महापुरुष गांधी को पूजा करते हैं। लेकिन युगपुरुष गांधी की पूजा ध्यान कोई नहीं करता है।

बीरपुरुष जहाँ वहाँ कुछ देखेगा, कन्वाय देखेगा, अत्याचार देखेगा, भोषण देखेगा, बमन देखेगा, उनका उठकर मुखावाज करेगा। गांधी यह करता था। लेकिन क्या गांधी से पहले बीरपुरुषों का जन्म नहीं हुआ था ? क्या आज भी ऐसे लोग नहीं हैं दुनिया में ? गांधी ने इसका ही न कहा था कि भाई, बन्दूक लेकर मुखावाज नहीं करना है, शान्तिव्यव प्रतिकार करना है। जिस युग में दुनिया निःशस्त्रीकरण के बात कर रही है, उस युग में अगर गांधी ने निःशस्त्र प्रतिरोध की बात बतायी तो यह कौन-सी बड़ी बात की ? तो केवल शान्तिव्यव प्रतिकार के सहारे गांधी विस्था नहीं रह सकता।

हमारे देश के लोग महापुरुष गांधी की पूजा करते हैं। गांधी-महापुरुषी में ओ पाषण हुए, उन्हें मैं पटना था, सुनवा था—गांधी कोइनों की सेवा करना था, गांधी की बचनी और करनी एक-सी थी, गांधी बच्चों को प्यार करता था, गांधी ऐसा करता था, वैसा करता था, ऐसा आदर्श पुरुष था—भाई, हर महापुरुष ऐसा करता था। इसमें गांधी की कोई विशेषता नहीं रही। महापुरुषों की

छोड़िये, बहुत-से पुरुष भी ऐसा करते हैं। लेकिन भारत गांधी की इसी चीज के लिए पूजता है।

लेकिन गांधी युग-पुरुष है। सनातन काय से, इतिहास की प्रारम्भिक अवस्था से समाज भय के जरिये चलता था रहा है। समुद्र टोक रास्ते पर रहा है मरण के भय से, समाज और पृथ्वीराज के भय से। पृथ्वीराज समाज की समुल्लिख रखेगा यह सर्वमान्य विचार रहा है। पूरे विश्व की मान्यता इसकी रही है। गांधी पहला आदमी था जिसने कहा, सर्वत्र भय-वर्जनम्। भय का स्थान समाज में नहीं रहेगा अपितु अधिक समाज बनेगा।

जिन्दगी में सहरसा का उद्बोध गांधी के इसी विचार को लेकर किया है। इनोलिए मैंने कहा कि यहाँ गांधी नरेगा या जोधेगा। सरकार मुक्त गाँव और आनन्द-पुस्तक जनता यह उल्लास वारा है। हमारे बहुत-से तीक्ष्ण बहने हैं कि विबीरा सन्स्थाग्रह नहीं करता है। उसकी धुन-रचना में यह मुक्ति है। आरो सफ्फ कल्पना हो रहा है। अन्धकार का प्रतिरोध क्या चीज है ? अन्धकार का प्रतिरोध क्या चीज है, भोग्य और बमन का प्रतिरोध क्या चीज है ? यह नामसना आहिए। क्या है, बमन के सन्धान चले, सरकार और बाजार की रूट्टी में समाज रहे, समाज की चालक-सन्निध भय रहे और उसके परि-पाषणस्वर जगह-जगह अन्धकार होता रहे, भोषण होता रहे, बमन होता रहे, और उल्लास मुखावाज रिचा जाय। तो परिणाम क्या होगा ? किसी ने किसी की जमीन छीन ली है, किसी ने किसी की सीमा दिया है और हम सब्जे हो गये अन्धकार का प्रतिरोध करने के लिए। अब प्रश्न उठता है कि समाज का जो

→ बहते-बहते उस २६-२७ साल के युवक का क्या रेश गया। ग्लासि और चीन का युवाग क्या यह चीनी देरनिष्पेक्ष खड़ा रहा। उसे और क्या कहना था, और मुझे क्या सुनना था ? अगर कान हो तो दूख की अनपिक्त बहुमियाँ निज गले सुनी या सङ्गीत है।

मैंने यह तो देखा था कि छोटी पहनी जानी है, छोड़ी जाती है, बिछा दी जाती है। लेकिन यह नहीं हुआ था कि रहन की विदाई में वेचो भी जाते हैं। बेचरी पीनो से रिगने गये-नये काम से होती है।

कहा था कि यह आन्दोलन आध्यात्मिक
 था आन्दोलन है और उसका मार्ग
 ब्रह्मचर्य था—तपस्या। ब्राह्मण जब
 योगों में जाये, सब व्यवसायों के त्याग
 किए बगैर ब्रह्मचर्य करना चाहते हैं, कीर्तन-
 की प्रवृत्ति ब्रह्मचर्य करना चाहते हैं, यह
 आदि की सोचना है। लोग आदि की ओर
 निश्चय दृष्टि से देखेंगे ? ये भक्ति-मार्गवादी
 हन करने के लिए आये हैं, बीया-बद्ध
 ब्रह्मचर्य के लिए आये हैं, या ब्रह्मचर्य को
 हिनाने के लिए आये हैं ? तब तो आदि
 हैं ? अगर आदि को ब्रह्मचर्य है मारपी,
 तो आदि आत्म-बुद्धि के ब्रह्मचर्य, आत्म-
 ब्रह्मचर्य के ब्रह्मचर्य करना होगा। मुझे कोई
 शिवाय नहीं है इस बात में कि आदि
 ब्रह्मचर्य नहीं है ब्रह्मचर्य ब्रह्मचर्य। अगर आदि
 ब्रह्मचर्य की ब्रह्मचर्य ब्रह्मचर्य है, ब्रह्मचर्य

एक महीने का आराम करने के बाद, डॉ. बोरन
डुईरोन ने, अपने हाथ-पद से, जन-जीवन
में यह विशाल पैदा कर सकते कि यह मापी
का आराम है, आराम शुद्धि और आराम-
वृष्ट का आराम है, तो आराम किता
उन्हें करके सोचें, यह मैं आपसे
बताना हूँ।

बहुत है ।
 रचनात्मक कार्यकर्ता पाँच वर्गों
 का समर्थन दें
 बोली बात मैं आपकी और आपके
 मार्गदर्शक देशवर के रचनात्मक तत्त्वज्ञों
 और सर्वोत्पन्न मन्त्रियों की बजाना चाहता
 हूँ कि देशवर में या काम चल रहा है,
 यह सवाल भर के लिए बगल बन्द कर
 दिया जाय और वह हल रहा है या नहीं,
 तो एक दौड़कर, एक हाववर की तबी
 रियतें । रचनात्मक संस्थाएँ अभी कर
 बना रही हैं ? नहीं एक-दो घाली बना
 रही हैं, नहीं दो-चार हजार बरखा बना
 रही हैं, नहीं नदी-सरोवर-गंगा बना
 रही हैं और ऐसा ही कुछ और कर रही
 हैं । सारे देश के सर्वोत्पन्न कार्यकर्ता को,
 जो रचनात्मक काम कर रहे हैं, उनसे
 मैं बहुत चाहता हूँ कि एक ही जिले में
 अगर गांधी का शालग्राम हो जाय तो
 दिवुलान भर में हुए रचनात्मक प्रयत्न
 जिसकी बजती है उसके रस गुना अधिक →
 मुद्राज-वक्र :

प्रज्ञित का आधार : आत्म-सुनि
और तपस्या
वहाँ कुछ सर्वोत्तम वस्तुओं के
आये हैं, कुछ रचनात्मक व्यक्तियों
के आये हैं, कुछ रचनात्मक व्यक्तियों
के आये हैं जो हर वस्तु के
वहाँ सभी वस्तुओं का ज्ञान है। रा
वस्तु के ज्ञान के ज्ञान के ज्ञान
वहाँ सभी वस्तुओं का ज्ञान है। रा

देवी संस्कृति में अपरिग्रह

● काका कान्तिलकर

आश्रम के ग्यारह प्रती में अपरिग्रह का स्थान सर्वोपरि है। हम देखते हैं कि इसका पालन करना आसान नहीं है। मर्त्य पञ्चभक्ति के योग-सूत्र में आश्रम योग का प्रारम्भ यही योग-सूत्रों से होता है। उसमें अपरिग्रह आता है। बाद के लोगों ने पाँच यमों के दस पाद बना दिये, लेकिन अपरिग्रह का पाद हटा दिया। उसकी जगह कहीं-कहीं आता है 'अकलकता', सत्य, अहिंसा, सदाचर्य, अस्तेय। मैं सब आते बितने बताने हों, कुछ निश्चय रहा। तो एकका पालन आश्रम नहीं।

लेकिन 'परिग्रह' एक ऐसी बला है कि उसके छूटना आसान नहीं है। गांधीजी कहते थे—हमारा शरीर भी एक तरह का परिग्रह ही है। जिसकी भी बलाएँ चिपकती हैं, उन को हम परिग्रह कह सकते हैं। संस्कृत में परिग्रह का एक अर्थ है बन्धन। साकुन्तल में राजा दुष्यन्त आश्रम-नन्दा शाकुन्तला की सखियों को आश्रमवास विवाह कहता है, 'मैं राजा हूँ। मेरे भक्त-पुत्र में परिग्रह बहुत है। लेकिन मेरे पुत्र की प्रायश्चादों को परिग्रह पर अवलम्बित रहेगी। एक है

यह समुद्र-वलयवित्त पृथ्वी, और दूसरी हीही सुन्दरी यह सखी।'।

परिग्रह चोरी है

आज की दुनिया को हम देखें और उसके मानव को समझें, तो हम समझ सकते हैं कि सारी दुनिया अपना परिग्रह बढ़ाने की हो कोशिश में है। धन-सम्पत्ति, साधन-सम्पत्ति सब कुछ परिग्रह ही है। जिस राष्ट्र के पास परिग्रह ज्यादा है वही राष्ट्र दुनिया में थोड़ा पिछा जाता है। समाज में जिसके पास साधन-सम्पत्ति अधिक है वही, समाज का नेता या प्रभु बनता है। मनुष्य की ओर समाज की जीवन-सिद्धि और उनका सामर्थ्य परिग्रह की विकासता के ऊपर ही अवलम्बित है। ऐसे परिग्रह को अपनेजी में 'रिसोर्सेज' कहते हैं। तब अपरिग्रह का महत्त्व क्या है ? (जिन लोगों ने पाँच, छह आठ यमों में अपरिग्रह की जगह अवसरता की स्थापना दीया, उन्होंने देखा होगा कि परिग्रह तो बाधक नहीं है। किसी चीज के हम 'मालिक' हैं, ऐसे भाव के कारण ही हम अश्वन या कमजोरी में आ जाते हैं। 'अवतन्त्रता का अर्थ होगा है 'ईमानदारी', उसमें सब कुछ आ जाता है।)

समाज में जब हम अवसरता धन अपना बनाकर रखते हैं, तब हम समाज का झोह करते हैं; और अपनी आत्मोन्नति को खतरों में डालते हैं। कुदरत ने जो भी चीजें बनायी हैं, सबके लिए हैं। हवा, मिट्टी, हम जो नहीं सकते। अत्यन्त जरूरी वस्तुओं में प्रथम स्थान हवा को ही देना पड़ेगा। पानी का पानी और खाने का अन्न हवा के बाद आता है। इस हवा का मालिक कौन है ? नहीं का पानी भी सरका है। इस पर मालिकी हक किसी का भी नहीं। जिस किसी को पानी पीना है, नदी के पास जाकर पी सकता है। नदी के किनारे अगर झरन की खेती है तो चाहे जितना पानी आप नदी से माँग सकते हैं, लेकिन अगर नदी के मालिक नहीं हैं।

बाँधीनी ने जब अपरिग्रह की आश्रम के प्रयोग में स्थापन दिया तब हमें समझाया, 'हम किसी भी चीज के मालिक नहीं हैं। मालिक समाज है। समाज की अनुपति से ही हम चीजों का उपयोग कर सकते हैं।'।

'ओ लोग मुझे धन देना है उसका मैं मालिक नहीं बनता। मैं तो केवल दुस्ती बनता हूँ। बाद लोग देते हैं मुझे; लेकिन देता हूँ मैं आश्रम के नाम से। हमारा आश्रम समाज का ही प्रतिनिधि है।'।

'दिल्ली की सम्पत्ति के या साधनों में हम मालिक न बन बैठें, तो अपरिग्रह षड' का पालन हुआ। समाज के लिए, समाज की सेवा के लिए, सारी निधि है। हम उनके केवल दुस्ती (निधि) हैं। इतना समझने से हमारे अपरिग्रह-व्रत का पालन हुआ।'।

इसके बाद आता है 'अस्तेय व्रत'। समाज ने जो धन हमें दुस्ती के तौर पर दिया उससे भी अपनी आर्थिकता के लिए हम अनन्त-व्रत बाँट ले सकते हैं। लेकिन अगर हम हृद से जरादा लें तो वह आत्मविश्वास धन की खोरी हुई। उसके अस्तेय-व्रत का मन्त्र हुआ, ऐसा समझना चाहिए।

→ स्वतात्मक प्रवृत्ति एक ब्रिज है सखी ही जायेगी। आप कहते देखिये। आप आश्रम धर्म में पढ़े हुए हैं कि हम गांधी की सेवा कर रहे हैं। लेकिन मैंने देखा-अगर कार्यकर्ताओं से पाँच साल की माँग की गयी। अन्य कार्य पाँच साल में लिए यदि बन्य हो जायें तो मानभर का हत्य नहीं होगा। अगर वह सफल हो जाय तो फिर देखेंगे। कोई नहीं मानता या फिर सत्याग्रह में भी कुछ करिय है। भिय दिन बारबोली का सत्याग्रह सफल हुआ उस दिन सारे देश में माँग सन गयी। नक्सल-बादों में जनताओं के सब प्रमुख नेता बैठे

रहे तेरह-तेरह, बीस-बीस साल। जिस दिन यह प्रयोग कुछ सफल हुआ, सारे देश में माँग सन गयी। ब्रिटिश ऐसे, 'बाई दी वे' नहीं होगी। सर्वोदय-समाज का यह 'साइड बिजनेस' ही बना है। हरेक के पास कुछ-न-कुछ है जो उसका 'सेन बिजनेस' है। पत्तो, एक महीना का पाय में भी दो दो, यह मनोवृत्ति है। सारे सर्वोदय-समाज के लिए सहृदयता का राष्ट्रीय मोर्चा सर्व सेवा संघ का नाम है।

आज्ञा है आपतोग, जो यहाँ अनिवास के लिए आये हैं, अपना पाँच साल यहाँ के कार्य के लिए देंगे। ●

परिग्रह में मनुष्य कहाँ पहुँचा ?

अब सवाल उठता है कि कुदरत की सारी चीजें समस्त जगत् की हैं। मनुष्य-समाज क्यों माने कि वे केवल मनुष्य की ही हैं ? जहाँ जगत् में पत्तों के पेड़ हैं वहाँ फल खाने का अधिकार सबसे पहले पक्षियों को है, उसके बाद मनुष्यों को। लेकिन मनुष्य ने माना कि जो भी चीजें हम जबरदस्ती करने हाथ में ले सकते हैं वे सब हमारी हैं; पशु-पक्षी, मछलियाँ, कीड़े-मकोड़े आदि प्राणियों को, और जीवों को, इस भूमि पर कोई अधिकार है नहीं। जहाँ मनुष्य नहीं पहुँचा वहाँ तक ही वे सब जगत् की कुदरत के नियम के अनुसार जी सकते हैं।

'जबरदस्ती का राज्य' और 'अधिकार का सिद्धांत' जिह्वा, बाप और हाथी में थोड़ा झूठ पाया जाता है। एक जंगल में दो या अधिक शेर या बाघ रह नहीं सकते। यह जंगल मेरा है, इस बात को लेकर जंगल में साजग हो ही जाता है। हाथी जाने जंगल पर अपना अधिकार मानते हैं या नहीं उसे हम नहीं जानते, बिन्दु यह है कि एक-एक हाथी का अपनी-अपनी अनेक हथियारों पर अधिकार चलता है। एक हाथी अगर मांस गवा अथवा पत्तों का कुछ हाथी द्वारा हुए की हथियारों का स्वामी बन जाता है। वे सब परिग्रह करने के लिए ही मानी पैदा हुए हैं। अधिकार का अन्तिम आधार शारीरिक बल ही माना जाता है।

सारे यूरोप की सब गोरी जातियों का एक तरह से एकन बना। उन्होंने यूरोप की भूमि और वहाँ की पारिवर्तिकता को अपना परिग्रह बना। औरों को वहाँ जाने नहीं दिया। भूमि पर अधिकार पाने के बाद उन्होंने सोचा कि हमारे हृदय पर एक ही धर्म का अधिकार चले उस घो हमारा बन बिखरी होगा। इसलिए उन्होंने सारे यूरोप के लिए ईसाई धर्म पसन्द किया और दक्षिण यूरोप में रवैन तक चले हुए इस्लाम की ओरों से हटा

दिया। हम जानते नहीं कि हमारे धर्म हमारे परिग्रह हैं या हम उस धर्म के परिग्रह हैं ? लेकिन इस बात हम भौतिक चीजों को ही और भौतिक शक्ति को ही परिग्रह के रूप में सोच रहे हैं।

अब अगर सारा यूरोप-एशिया औरों का परिग्रह बन गया तो सारा अफीका-एशिया वहाँ के जाने भीलों का परिग्रह मानना चाहिए। लेकिन अफ्रीकी की अ-वाय्व्य अवस्थितों में अफ्रीका-अफ्रीकी एचता नहीं थी। वे अपनी-अपनी भूमि के दुर्गहों को भी अपना परिग्रह मानने को सीखे नहीं थे। इसलिए औरों ने वहाँ जाकर धीरे-धीरे अपनी शक्ति, अपनी संस्कृति का परिग्रह कराया। और सिद्ध किया कि उनके शरीर में बल है, दिमाग में संगठन करने की बुद्धि है उनके लिए परिग्रह एक बड़ी शक्ति है।

आज अमेरिका के पास दिल्ली की भूमि है। भूमि के घेरे में अतिरिक्त इन्ध है अरबों के प्रजाह में अत्यन्त है। यह सारा वहाँ जाकर बसे हुए औरों के लिए बहुत ही कीमती परिग्रह साबित हुआ। अमेरिका के अन्तर्गत वसुन्नी रेड इन्डियन लोगों की वहाँ की भूमि को अपना परिग्रह बनाने का काम नहीं पूरा। इतने उन्होंने क्या पाया ?

अब हम 'अध्यात्म-युक्त समाज विज्ञान' की बात सोचते हैं और आरि-सूचना की उपयोगिता अथवा आनन्दसंगत पर विचार करने हैं तब किसी भी निर्णय पर नहीं जा सकते।

दो संस्कृतियों

दुनिया में दो संस्कृति हैं। देवी और बासुरी। (सोचने में 'संस्कृति' को दो 'समय' कहा है। यह शब्द आरिग्रह-धर्म को वहाँ तक पसन्द होगा ? किसी ने अपनी एक सोचा नहीं है।) देवी और बासुरी संस्कृतियों में कौन-सी श्रेष्ठ है, यह सवाल पूछने के पहले कौन-सी जीने के लिए समर्थ है, यह सवाल पूछना होगा। और "देव-बासुरी संस्कृति में 'देव' की ही अन्तिम विजय है।" यह प्रत्यक्ष मनुष्य के द्वारा सिद्ध करना होगा।

आरिग्रह-संस्कृति के सामने सबसे बड़ा सवाल यही है कि दो में से कौन-सी विजयी हो सकती है ? परिग्रही या आरिग्रही ? इस विवाद सवाल को पूरे शरीर पर समझकर रखे हम करने की हिम्मत समस्त मानवजाति में एक ही अन्तिन ने दिखायी, वह थे महात्मा गांधी, 'खल और अहिंसा के बन पर, सत्याग्रह के रास्ते, देवी संस्कृति विजयी हो सकती है।' यह उनका सिद्धांत इतिहास में फलक पर सिद्ध करने का प्रयोग उन्होंने प्रथम छोटे पैमाने पर अफ्रीका में और बाद में भारत में करके दिखाया और मानव जाति के समस्त-हृदय में आशा उत्पन्न की, कि 'सत्याग्रह के रास्ते देवी-संस्कृति विजयी होकर अपना अन्तिम सिद्ध करेगी'।

इसीलिए मैं कहना हूँ कि पूर्ण अहिंसा पर विचार रखकर उसमें रहना हमारा प्राण-संरक्षण करनेवाले गांधी की भगवान महावीर स्वामी के एकमात्र उत्तराधिकारी है। (स्वयं जिज्ञासु होकर, भारतीय युद्ध में शरीर होनेवाले भगवान श्रीकृष्ण के भी उत्तराधिकारी गांधीजी को ही समझना चाहिए।)

आज एक आरिग्रह-धर्म का विवेकन अविशेष शोध की वृत्ति है ही किया गया है। अब तो हमारी सारी भूमिका ही बदन पड़ी है। 'हम समस्त मानव-जाति को अपने माप एकल मानने जा रहे हैं। अन्तिम अविशेष नहीं किन्तु सामुदायिक भूमि का आदर्श हीनशर बन हमने भूत बनाया है 'भूमि वाली सर्वभूमि'।

अन्तिम अविशेष भूमि के उदाहरणों में अरिग्रह-धर्म अन्तिम सारा परिग्रह समाज के हाथ में हीन दिया और करने को दूटो पानी 'निधि' बना दिया। उनका सारा मानने का। अब अब हम समस्त मानवजाति की धीरे-धीरे अन्तिम एक हृदय, एक-प्राण, एक-समाज, बनाने का आदर्श मान्य करते हैं। वही हम अपने समाज को, समस्त मानव-
[टोप पृष्ठ ४१० पर]

विश्वधारा और भारत

● राधनन्द मिश्र

प्रत्येक जीवन को एक जीवन-धारा होती है। देह-मेरे, जन्मे सोचे, अन्तर्धान पटना-जन्मो से पुनरुत्पत्ति हुआ जीवन, जीवन की पुनरुत्पत्ति के अन्तर्धान रहने की चेष्टा करता है। इसी तरह प्रत्येक देश को अपनी जीवन-धारा होती है, जिसे हम इतिहास कहते हैं। राधाओं और मजिनों का अन्तर्धान, युद्ध तथा सम्पत्तियों की विविध धाराएँ स्पष्ट हैं बहुत महत्व नहीं रखती। इनका महत्व है सुधन जीवन-धारा के अनुगुण वा प्रविष्ट होने में। अन्तर्धान से भारत की जीवन-धारा को ही प्रगट किन्तु रहे है—जीवन का आध्यात्मिक आधार और इस महान देश को एकता।

भारतमाता ने प्रत्येक युग में अपने मुमुक्षु को आध्यात्मिक जीवन की धमना और इस महान देश की स्वता की वाचना की है। बुद्धदेव, महावीर, राम-धृष्ट, हर्षवर्धन, अकबर, बागी, समस्त भारत के हर्षो दो प्रयास तत्त्व-धर्मों को कामना की थी। स्वयंभूत को नाम भारत का इतिहास धन मया है लेकिन स्वतन्त्र-विश्वे हुए आशानों के स्पष्ट प्रतीक होता है कि उस समय के भारत ने किसी आध्यात्मिक धर्मों से स्वतन्त्रता की रक्षा पा। लोडिप मदी के किनारे, नैका के महान युद्ध में, इन युद्ध-धर्मों ने विश्व महान मोरचा का परिचय दिया था, एक गिनाने ने उसकी अविष्ट वाचना रख छोटी है।

इस महान देश की एकता के युग में बागीरा बपार ही अन्तर्धान साधन रहा है, फिर भी इस महान भाषा की दोष-शिका कभी नहीं मदी। भाषा, धर्म और आध्यात्मिक के नाम पर देश बार-बार दूदा है और बार-बार महायुद्धों ने इसे एकता के युग में बाँटा है।

आध्यात्मिक संस्कृति और भाषा का निर्माण हो

भाषा की विविधताओं के बीच, इस देश के अन्तर्धानों ने एक आध्यात्मिक भाषा के निर्माण की चेष्टा की है। प्राचीन काल में आध्यात्मों ने भाषाओं और संस्कृत भाषा के द्वारा देश-भाषा आध्यात्म संस्कृति की आधार-विधा रखी थी। युगन बार-बारों के बदले में छोटी आध्यात्मिकों की आध्यात्मिक ने हिन्दी-उर्दू की जन्म विधा। आज नये विरे से, सारे देश की एक आध्यात्म भाषा और एक आध्यात्म संस्कृति का निर्माण करना है।

एही तरह विविध धर्मों का प्रत्येक को नाम देता में अन्तर्धान रहे है। संकटों सम्प्रदाय देता में बन गये हैं और इन विविधताओं के बीच महान सुसंस्कृत धर्मों तथा प्रेमपूर्ण जीवन-धारा अन्तर्धान हो उठा है। इन विविधताओं के कठोर कठारों के बीच मानव-जीवन-धारा सुस्थित हो रही है। क्या इन सबको मिटाकर अन्तर्धानों (संस्कृत) बचाना नामा छोड़, और कोई आन्तर्धान के नामने नहीं रह गया? इस देश के आध्यात्मिक, धार्मिक, राजनीतिक और सामाजिक धर्मों के आन्तर्धान मया यह महान धर्म (धर्मो) है। इसका उत्तर देता ही इस युग के धर्म न मया कर्म है। सब धर्मों की मिटाकर अन्तर्धानों के आधार पर क्या स्वतन्त्र बचान का निर्माण सम्भव है?

इस सम्प्रदाय में इस दृष्टिकोण की भी वाद रचना होना कि यह प्रत्येक धर्म विवेक का है। सारे विश्व को धर्म की आवश्यकता है: प्रत्येक है—“अन्तर्धान-विहीन मानव-धर्म (वैजयन्त और मेन) क्या विश्व को दिया जा सकता है? इस दृष्टि से देखें, वो विवेक द्वारा क्यों हैं, भारत ने विश्व के सारे धर्मों का

अन्तर्धान विवेक से परिचय प्राप्त किया है। बुद्ध धर्म जन्मा, कथा, जन्मा इसी देश में; इस्लाम भारत के मानव-धर्म में फल गया, क्रिश्चियन धर्म के साथ हमारा निरवका परिचय हुआ; जैन, पारसी, सिख, सभी हमारे देश में फल-फूल रहे हैं। आज इनके चलते भयंकर उत्तर्धानों की पैदा हो गयी है। आध्यात्म दृष्टि से देखने के भारत का, इसी तरह के सम्प्रदायों का स्मृतियम बन जाया, एक अन्तर्धान-धर्म बन गया है। क्या इसे हम बदलान में बदल सकते हैं? भारत के धर्म-धारा का यह महान धर्म होगा।

इस अन्तर्धान-धर्म की अन्तर्धानों की विवेक के बीच एक महान अन्तर्धानों बहुत रही है। विश्व आध्यात्मिकता ने सार-सार के धर्म-विशेष सम्प्रदायों की सुस्थि कर विवेक पाँच-छो धर्मों से भारत के महान धर्म, अन्तर्धान, गुलाबी, मोरचा और दोहन में रहा है, उस निर्वात का, इसके लोके एक धर्म भी दृष्टि है। सारा है आध्यात्मिकता ने भारत को आन्तर्धान, मोरचा, आन्तर्धान, विश्व-धर्म की आध्यात्मिकता होने के लिए उसे विश्व दिया है। इस युग का देवता केवल हिन्दुधर्म का, या मुसलमानों का, या ईसाईयों का ही देवता बनकर नहीं रह सकता, वह होगा “अन्तर्धान (वैदे अन्तर्धान धर्म)।” और आन्तर्धान होगी मानव धर्म की, जिसके आधार-धर्म होने—अन्तर्धान, प्रेम, कर्मणा और विज्ञान। एही विश्व के विवेक सम्प्रदायों का धार्मिक तत्त्वतः समानता है। अन्तर्धान धर्मोधिष्ठित धर्मोधिष्ठित आन्तर्धान के इस महान मोरचामें स्वतन्त्रता की धर्म का धर्म है; आन्तर्धान के पैदा धर्मोधिष्ठित की, जो सारे सम्प्रदायों को एक धर्म में बाँटे। जैसे राष्ट्रीय धर्मोधिष्ठित (साधनेरी) का धर्म समान हो गया, जैसे ही, आन्तर्धान धर्मोधिष्ठित आन्तर्धान का धर्म ही समान की और का रहा है। एक धर्मोधिष्ठित आन्तर्धान में जैसे विवेक तरह के धर्मों का स्वतन्त्र है, जैसे ही मानव धर्म में विवेक

प्रकार की उराखनाओं और पद्धतियों का स्थान है।

आवश्यकता है विश्वराज्य की

इसी तरह राजनीतिक क्षेत्र में एक सच्चे विश्व-राज्य की आवश्यकता पैदा हो गयी है। विभिन्न तरह के सामाजिक प्रयोगों से भी मानव-जाति छटपटाती रही है। अब समय आ गया है कि पिछले प्रयोगों के आधार पर, कुछ सामान्य एकाइयों को हम ढूँढ़ें और उन्हें खुशी से स्वीकार करें। इस दृष्टि से आज ऐसी दो ही इरादों हैं, जिनके ऊपर सारे विश्व की इकट्ठा किया जा सकता है— सामूहिक जीवन और व्यक्तिगत स्वतंत्रता। समय रहते, यदि विश्व के कर्णधारों ने इन्हें स्वीकार नहीं किया तो रक्त की घाटा से विश्व व्यापित होगा और सामूहिक सम्पत्ति का बड़ा अंश खस होकर बिसर जायगा।

यहाँ यह ध्यान रहे कि सामूहिक जीवन और व्यक्तिगत स्वतंत्रता में एक तरह का विरोधाभास है—विरोध नहीं, विरोध का आभास-भाव है। लेकिन यह भी सत्य है कि विरोधाभास अनतिकाल से दूर बननी चाहिए और रहेगा। सामूहिक जीवन और व्यक्तिगत स्वतंत्रता के विरोधाभास को अध्यात्म और श्रम ही मिटा सकते हैं। इन दोनों के महान सम्मेलन का परोक्षरूप, सामाजिक जीवन में ब्रह्म-भाव की स्थापना की छोड़कर, और बिछी उपाय से सम्भव नहीं है।

सामूहिक जीवन और व्यक्तिगत स्वतंत्रता की आवश्यकता और सच्चे धर्म की प्रेरणा की रूप, अमेरिका, चीन, जापान, भारत, अरबदेश, समय रहते स्वीकार कर लें, तो आज भी विश्वास के पथ से विश्व की आपस में मिला जा सकता है। क्या विश्व के कर्णधार इस महान् चुनौती को स्वीकार करेंगे ?

उत्तरुंजन विश्व-व्यापी मानवीय दृष्टिकोण को सामने रखकर ही हम भारत की समस्याओं का स्वयं निराकरण निकाल सकते हैं। अभी की कुछ संशय

ये हुआ, जैसे पाकिस्तान का विपटन कहना, इतिहास का निरादर करना है। हमने शुरू में ही कहा है कि इतिहास की धारा अपने प्रवाह-क्रम को छोड़कर देखी-मेढ़ी, उल्टी-पुल्टी भी चलती है। गया की धारा उत्तर से दक्षिण-पूर्व की ओर जाती हुई बीच-बीच में उत्तर और पश्चिम को भी बह लेती है। इसी तरह एक दिन देश और विदेश के नागरिक नेताओं ने स्वाधिन्य होकर, अपना तालमेल भारतवर्ष की टुकड़ों में बाँट दिया था। हजारों नवी, शकील-मानवाएँ और संस्कृति विश्व भगवत की एकता के मूल में बहते हुए हैं, जैसे राजनीतिक नेताओं ने इशारे-बाँट होकर, दो टुकड़ों में तोड़ दिया था।

हे ओर बिल, पुष्प—तीर्थ, जाकी रे खीरे—

एह भारतेर महा—मानवेर सागर—तीरे।

हेबाव दिकारे दू बाहू बाहुय निम नर—देवदारे,

उदार छडे परमानन्दे बन्द करि लारे ॥

ध्याम—गम्भीर एहू ये भुत्र, नदी—अपमाया—धुन प्रान्तर,

हेबाव निरव हेरो पवित्र चरिदारे,

एह भारतेर महा—मानवेर सागर—तीरे ॥

केह नाहि जाने कर बाहूनि रत मानुवेर धारा

कुवाँ सोते एन कोषा होते—सपुन होतो हारा।

हेबाव कार्य, हेबा अकार्य, हेबाव ब्रविष, भीम—

सह—हूण—दन, पाटाव—मोगल, एक देहे होलो कीम।

पवित्रे भाजि सुलिया छे दार, हेबा होते सहे जाने उपहार,

दिने आर निने निनावे मिलिबे दाने ना फिरे,

एह भारतेर महा—मानवेर सागर, तीरे ॥

छेह हो मानवे हेरो भाजि पदने दुखेर रनगलिता,

हबे ता सहिते मनं दहिते बाबे से भायो निष्ठा

ए दुखवहन करो मोर मन, मोनो रे एकर दाक्।

यत सात्र—मय करो करो जव, भायाव दूरे दाक्।

॥ समह व्याप होये बखान अनन लविने की विहाल प्राण ।

प्राण्य रजनी, जागिजे जननी विपुल नींद,

एह भारतेर महा—मानवेर सागर—तीरे ।

ऐसो हे कार्य, ऐसो अनार्य, हिन्दू—मुसलमान ।

ऐसो ऐसो भाव बुजि इराज, ऐसो ऐसो मुस्लान ।

ऐसो वाझण, सुवि कटि, मन धरो हात सवाकर,

ऐसो हे पवित्र, होक् जननीत सब अमान—भार ।

भार अनियेके ऐनो ऐसो स्वरा,

मथल पट हथ निते मरा

सवार परसे पवित्र—करा तीर्थ—जीरे ।

भाजि भारतेर महा—मानवेर सागर—तीरे ।

भूगोल और मानवता के साथ एक महान् अत्याचार की सृष्टि हुई। चौबीस वर्षों के बाद, भूगोल और मानवता ने, इस जल्ते प्रवाह को बर फिर सीधा कर दिया है। प्रश्न है कितने बरा ?

पाकिस्तान, भारत, बांग्ला देश का महासंघ

इस महान् मुश्किल के निवारणों को विश्व के इस सन्दर्भ में यदि अपनी जिम्मे-दारियाँ पूरी करनी हैं और उजबल अवस्था का निर्माण करना है, तो उनके सामने एक ही रास्ता है—नये छिरे से एकता की बोरी में फिर से सबको बाँधना, जिसका मान विश्वकवि रवीन्द्रनाथ पहले ही कर गये हैं।

अब केवल गंगा और यमुना की ही एकरता की नहीं, बल्कि ब्रह्मपुत्र और पंचनदी की एकरता की भी ज़रूरत आ गयी है। फिर से मेगाल, बर्मा, खंबा और अफ़ग़ानिस्तान की एकरता की डोरी के, भारत-भूगण्ड के साथ संघटना होगा। लेकिन आज की हासत में यह कल्पन कीरा की भाषा में बचने पाये वा ही हो सता है। याद रहे, सोहे की जंगीरी की अर्थशास्त्र बचने पाये का ध्यान अधिष्ठत स्थायी होता है। इसीलिए मीरा ने प्रेम ॥ अर्थशास्त्र की बचने पाये का बचन कहा है। सोहे की अर्थशास्त्र के बचन की स्थायी की जिम्मेदारी सोहे की जंगीरी पर ही रहती है। दोनो परा ॥ उसे सोहे की बचनपत्र रहती है। जंगीरी में जबतक पाठ्य रहेगी अर्थशास्त्र, अर्थशास्त्र टूटकर बिखर जायगा। दूसरी ओर बचन धारा भाषा और नहीं रहता, उसके निहाय ही जिम्मेदारी दोनो परा की सहज सहजनीयता और आपसी स्नेह पर निर्भर करती है। इसीलिए बस्तुतः यह बचन ही नहीं है, और उन्ही कारण बचने पाये का बचन उठाया स्थायी होता है।

परन्तु इस विद्या का व्यावहारिक प्रयत्न भय, जिसे इन आनेवाले नहीं भी में दूरा कहा है, वह है भारत, पाकिस्तान और अफ़ग़ानिस्तान का साथ (अफ़ग़ानिस्तान)। यही एक दास्ता है जिससे अफ़ग़ानिस्तान, भारतवर्ष और अफ़ग़ानिस्तान में अपना सर ऊँचा कर सके यह सबने और अन्तरराष्ट्रीय मध्यस्थता का मित्र होने से बचने की बचा सक्ती। मध्यस्थता, अर्थशास्त्र और अर्थशास्त्र के पद्धति से यह महान् भूगण्ड जनता रहेगा और अर्थशास्त्र मानवता की कानूनी से महा का मानव-मानव, स्थायी नहीं, बिना बिना तक उद्धृष्ट और अर्थशास्त्र बना रहेगा।

नम्र निवेदन

मेरी धीन पुत्र शावद इस अर्थशास्त्र के कर्णधारों के पास यही पढ़ने है। इसीलिए

भारत में परम्परागत शास्त्र-अर्थशास्त्र का जो स्वरूप आने है उस पर ॥ कुछ बातें साफ़ और पर दिसाई पड़ती हैं। गाँव में जीवन का जो दग है उसमें शास्त्रानुवर्ती मानस का आवास सहज ही दिसाई देता है। गाँव का आर्थिक जीवन जिस गति एवं जिस रूप में चलता है वह वैज्ञानिक, आर्थिक विकास की परम्परा से काफी दूर है। कृषि-अर्थशास्त्र इस देश की अर्थशास्त्र शास्त्रीय आधारी कृषि पर निर्भर रहती रहती है। उनका यह विश्वास रहा है कि कृषि ही जीविका का सर्व-अभ्युक्त उपाय है। कृषि के अतिरिक्त जीविका के अन्य जो साधन विस्तृत हुए वे भी कृषि के इर्द-गिर्द घूमते रहे। अन्ततः ही तो कृषि के सहज्यक उपाय भी कृषिपर नज़रों से समाप्त होने लगे। पर कृषि के प्रति अति-मोह कायम रहा। यह मोह स्वाभाविक भी था—बड़े कृषि जीवन का आधार है भी। परन्तु ग्रामीण जीवन की बदलती परिस्थितियाँ एवं असतत आर्थिक विकास की दौड़ में जीविका के अन्य स्रोतों को समाप्त अर्थशास्त्र हो गयी है। भारतीय नियोजन ने अपने दब से इन स्रोतों को समाप्त की, परन्तु उसका लाभ भारतीय गाँवों को न मिल सका, ग्रामीण जीविका के स्रोतों का विकास न हो सका। है, एक सीमित लाभ-समुदाय के पास बँटा आया, उत्पादन भी बढ़ा, परन्तु सामान्य गाँव की स्थिति आज भी दबती है।

अन्त में मुख्य नियोजन पाये, खान बन्दुत अर्थशास्त्र, जयप्रकाश नारायण, देश बन्दुत, श्रीमती इंदिरा गाँधी, अर्थशास्त्र देश श्रीमती इंदिरा गाँधी पाकिस्तान ॥ राष्ट्रपति इंदिरा गाँधी अर्थशास्त्र निवेदन है कि इस दिसा में वे जो भी उचित समर्थ, शीघ्रातिशीघ्र करें। ●

यही का विचार यदि किया जाय तो अर्थशास्त्रीय उपाय सामने आते हैं। आज भी भारत के गाँव इनके गरीब हैं जिस पर भारत के अर्थशास्त्री विचार नहीं करते हैं। यहाँ हम इनका ही नहना चाहेंगे कि आज भी गाँव का बहुत बड़ा समुदाय एक दिन में उठने पड़े में जीविका समझता है जिसने में हम सामान्य दूकान में एक बाग की भुक्ति ले लेते हैं। दिन भर की कमाई की कमाई में परिवार के छोटे-बड़े ७-८ सदस्यों का बेट भरनेवाले परिवार जहाँ चाहें वहाँ मिल सकते हैं। किन्तु हम यहाँ गरीबी का पित्रा नहीं करेंगे। 'भूदान-यज्ञ' के वादक 'भारत में गरीबी' लेख-माता से इस बारे में विस्तृत जानकारी ले सकते हैं।

अर्थशास्त्री का चौलहा : गरीबी के चेहरे

गाँव के ऊपर के गिने-चुने लोगों को छोड़ दें तो प्रत्यक्ष सबकी आर्थिक स्थिति ऐसी रहती है जिसमें बचत करना कठिन होता है। फिर शास्त्री बचत, जिसे आर्थिक विकास के लिए पूँजी-निर्माण की स्थायी बाध, नहीं होती है। अतः आर्थिक विकास की जो अर्थशास्त्री अर्थशास्त्री प्रस्तुत करते हैं उसमें तो सामान्य ही कोई ग्रामीण परिवार पिट ही सके। सामान्य किसान तो इस धेनी में नहीं ही जाता है। सरकारी नियोजन के गाँव के अर्थशास्त्री की कृषि-विकास के लिए पूँजी मुहैया किया है और इस वर्ष ने इसका लाभ ही उठाया है। सरकारी अर्थशास्त्री के अर्थशास्त्र अर्थशास्त्र बढ़ा है, बायोको के पास पूँजी बायी है। एक हद तक इसे गहरी माना जा सकता है। पर जो पूँजी उनके पास बायी है उसका विनियोग जिस रूप में होता है यह भी विचारणीय है। बिना आय बढ़ी है उनका विनियोग का क्षेत्र भी विस्तृत हुआ

है। जिनकी आय बढ़ी है उनकी पूँजी मोटे तौर पर इन मरीं में विनियोजित की जाती है :

(१) शारीर एवं अन्य सामाजिक कार्यों में, (२) भवनों निर्माण तथा अन्य सुविधाएँ, (३) मुद्रादेवताओं, (४) राजनीतिक मुद्दों, (५) आर्थिक विकास, और (६) शिक्षा।

उपरोक्त मदी से इन बात की पुष्ट होती है कि आय का बड़ा भाग सामाजिक कार्यों में व्यय किया जाता है। आर्थिक विकास का स्थान कमजोर पाँचवाँ है। बिहार में व्यंज-प्रवाह के प्रथम आर्थिक जीवन को कोलता बनाने में काफ़ी मदद की है। स्थिति यह है :

(क) गाँव के एक सामान्य वर्ग की आय बढ़ी है तथा उसमें पूँजी-निर्माण की सामग्री आयी है।

(ख) परन्तु जनता विनियोग का जो ढंग है उनमें उत्पादक कार्यों में विनियोग बहुत कम हो पाया है।

(ग) आय की जो सामाजिक आर्थिक व्यवस्था है उसमें गिने-बुने लोगों का ही आर्थिक विकास हो पाता है। तोय समुदाय अपनी पुरानी स्थिति से ही रह जाता है।

(घ) यदि सामान्य जन की आय बढ़ी भी है तो वह समाज की कड़ी परंपराओं के घेरे से बचन नहीं हो पाया है और उसकी बचन अनुपादक कार्यों में खर्च हो जाती है।

(च) सामान्य शिक्षा, मजदूर, धनलु छात्रों से लगे लोग, नीरक्षरता, इस स्थिति में नहीं है कि बचत कर सकें। उनके पास पूँजी इतनी कम है कि कोई भी छात्र बनाने में असमर्थ है। यदि कोई इस ओर प्रयास भी करता है तो मात्र की प्रतियोगिता में टिक नहीं पाता है। स्थिति यह हो जाती है कि या तो धन पूँजी भी समाप्त होने लगती है या उपजा ही क्या पाता है जिससे दोनों बचत पैट में कुछ जान सके। इस स्थिति से वैज्ञानिक आर्थिक नियोजन की बात

बैधानी हो जाती है।

एक स्थिति में गाँव के आर्थिक विकास को दिशा देनी है। हमारे एक प्रमुख राष्ट्र-निर्माता ने गाँवों को घूर का डेर कहा था और उन्होंने यह भी बताना भी तो कि हम भारत के गाँवों को इस्वीकृत के गाँव बनायेंगे। पर वे भारत के गाँव की इस्वीकृत के गाँव नहीं बना सके, यहाँ तक कि गाँव से घूर के डेर भी न हटा सके और न ही उन घूर के डेर को कन्वर्ट बनाकर उपयोगी हो बना सके। राजनीतिक स्तर पर नावांरित 'शरीरी हटाओ' के आगे से यदि कोई गरीबी हटाने की बतलना कन्वा हो तो वह उसकी घूर होगी।

गाँव में पूँजी का प्रश्न

प्रश्न यह उठता है कि आखिर इस समस्या का क्या समाधान है ? गाँव की गिरी आर्थिक स्थिति तथा पन्धरावक सामाजिक कुुरीतों का वास्तविकता है। इस वास्तविकता को नजरअन्दा नही किया जा सकता है। गाँव के आर्थिक विकास के लिए पूँजी-निर्माण के ऐसे स्रोत विकसित करने हीमे जिनका उपयोग उत्पादन-कार्यों में किया जा सके। जैसा कि हमने ऊपर कहा कि गाँव के लोग एकान्ती स्तर पर पूँजी-निर्माण करने की उतनी समझ नहीं रखते हैं जिससे कोई प्रगति बन सके या जिस स्रोत में है अपनी आधुनिक रूप दिया जा सके। पूँजी-निर्माण के उनके स्रोत भी काफी सीमित हैं। मात्र जो आर्थिक स्थिति है उसे देखते हुए गाँव के लोगों के पास बचत पूँजी कम है कम अधिक। हम मान सकते हैं कि उनके पास दो स्रोत हैं। (१) बचत के अल्प मजदूर पूँजी (२) अपनी धर्म-धार्मिक। आवश्यकता इस बात की है कि इन दोनों स्रोतों का उपयोग बाधस्तर पर किया जाय। एकान्ती स्तर पर धर्म-धार्मिक का उपयोग सम्भव नहीं। बेकार धर्म का उपयोग उनी हो सकता है जब पैट में कुछ जाय। अर्थात् यदि धर्मस्तर पर इतनी पूँजी जमा हो कि धार्मिक को उसके

धर्म के बदले आवश्यक भोज्य पदार्थ दिया जा सके। और, तभी धर्म के रूप में पर्याप्त पूँजी प्राप्त हो सकती है। अब तक हम गाँव की धर्म-धार्मिक के उपयोग की व्यवस्थित योजना नहीं बना सके हैं।

ग्रामदानी गाँव में ग्रामसेवक

ग्रामसेवक में ग्रामसेवक की योजना है। ग्रामसेवक में ग्रामसेवक (पैसा और अन्य) पूँजी के साथ-साथ धर्म की भी योजना चाहिए। जहाँ ग्रामसेवक का सचन कार्य चल रहा है वहाँ ग्रामसेवक भी जमा हो रहा है। कुछ गाँवों में धर्म का हिस्सा भी रखा है। आवश्यकता यह है कि ग्रामसेवक में जो भी नया पूँजी जमा हो उसके विनियोग का ग्रामसेवक योजना बने और उसे विभी-न-विभी प्रकार धर्म के साथ जोड़ा जाय। ग्रामसेवक के विनियोग के सम्बन्ध में बहुत भी ध्यान रखना आवश्यक है कि उसका विनियोग उत्पादन-कार्यों में हो। अब तक ग्रामसेवक की रकम मुख्यतः इन मरीं में व्यय होती रही है (१) अक्षरस्तम्भ को खाने के लिए कच्चे माँस सहायता, (२) श्रमिकों के लिए सहायता, (३) ग्रामसेवक-स्टेशनरी, (४) स्कूल बसों का निर्माण और (५) एक एक अन्य प्रकार की मदद। स्थिति यह है कि जिन ग्रामसेवकों में जैन, वैष्णव हैं वहाँ का ग्रामसेवक उनी रूप में विनियोजित किया जाता है। अतः यह स्थिति नहीं जाती है जिनमें ग्रामसेवक पर धर्म एक ग्रामसेवक की पूँजी का उपयोग किया जा सके।

विज्ञान अर्थशास्त्री यह समझते हैं कि गाँव भूख-मरणा है, उसके पास बचत की शक्ति नहीं है। अर्थात् गरीब गाँव के लोग पूँजी-निर्माण की शक्ति नहीं रखते हैं। फिर यदि वे कुछ बचन कर भी लें तो उसके क्या होगा ? उतनी रकम से आधुनिक आर्थिक विकास की बतलना तक नहीं हो जा सकती है। परन्तु यह सचनी घूर है। गाँव की स्थिति यह है कि जून-जून में बाजार परता है। हम यहाँ [तोय पृष्ठ ४३८ पर]

श्रम प्रधान : टेक्नालॉजी

१. गाँव में दस्तकारी को गाँव की विकास में समाप्त कर दिया। वे बेरोजगार हो गये। उन्हें दूसरा कोई रोजगार नहीं मिल सका। उनकी बेरोजगारी के लिए आधुनिक उद्योगों को जिम्मेदार मानकर तीन प्रकार के उपाय सुझाये जाते हैं; (क) पारम्परिक उद्योग में श्रिजना रोजगार बना है उसे आधुनिक उद्योग के आक्रमण से बचाना; (ख) आधुनिक उद्योग श्रिजना बढ़ चुका है उसे उसके आगे न बढ़ने देना, तथा परिवर्ध के विस्तार को पारम्परिक उद्योग के लिए सुरक्षित रखना; (ग) पारम्परिक उद्योग का विस्तार करना और रोजगार बढ़ाना, भले ही उत्पादन आज के ही स्तर पर बना रहे।

२. गाँव के उद्योग और छोटे उद्योग इन दोनों में गैर है। पारम्परिक तकनीक की इस्तेमाल करनेवाला उद्योग गाँव का कहा जाता है। इसकी तकनीक आधुनिक उद्योग की तुलना में बहुत कमजोर धन-प्रधान है; साथ ही उसमें पूँजी भी कम लगती है। यही कारण है कि ग्रामीणों में प्रति उत्पादक उत्पादन कम होता है। और इसी कारण उनमें अधिक लोगों के काम करने की गुंजाइश रहती है। लेकिन यह बढ़ता हुआ सही नहीं है कि उत्पादन की प्रति इकाई (एजिट ऑफ आउटपुट) ग्रामीणों में आधुनिक उद्योग की अपेक्षा पूँजी कम लगती है। पूँजी कम नहीं लगती, धन अधिक लगता है। हाँ, पूँजी प्रति व्यक्ति कम लगती है।

दूसरी श्रेणी है 'आधुनिक छोटे उद्योगों' की। ऐसा उद्योग आधुनिक होवे हुए भी आकार में छोटा होता है। यांत्रिकी में आधुनिक छोटा उद्योग बड़े उद्योग से मिसला-जुगता है, और दोनों साथ-साथ चल सकते हैं। इस तरह के

छोटे उद्योग में बड़े उद्योग के मूलभूत रोजगार देने की समता अधिक नहीं होती। इसकी विशेषता यह है कि इनमें मजदूरी के लिए रोजगार (नेट इम्प्लॉय-मेण्ट) के लिए जो कम फिज्यु व्यक्त-आप रोजगार (सेल्फ-इम्प्लॉयमेण्ट) की गुंजाइश अधिक है। छोटे आधुनिक उद्योगों के आधार पर उद्योगों का विकसित ढाँचा भी विशिष्ट किया जा सकता है। यह उनके घर में बहुत बड़ी बात है।

३. रोजगार की दृष्टि से ग्रामीणों का प्रश्न मुख्य है। ग्रामीणों भी दो प्रकार के हैं—एक उद्योग वे हैं, जिनमें सामान्य उपयोग के सामान बनाते हैं और दूसरे वे हैं जिनमें पत्रियों की विशिष्ट दक्षि की चीजें बनती हैं। इनमें कारिगार की बला उलट्ट है ही है। ऐसी कला अतुलिक उद्योग की प्रगति-दृष्टा में भी नहीं सरती। हाँ, गरीब बिकाशीन देशों में उनकी माँग कम होती है। ज्यादातर कला की ये चीजें निर्यात पर जीवित रहती हैं।

प्रश्न ऐसे ग्रामीणों का है जो सामान्य उपयोग के सामान बनाते हैं, ज्यादा रोजगार देने की दावता रखते हैं, और उन्हें ही आधुनिक उद्योग की ज्यादा शोष गी सहनी पड़ती है।

४. पहली पंचवर्षीय योजना में रोजगार की दृष्टि से ग्रामीणों का महत्व स्वीकार किया था। योजना ने कहा था कि ग्रामीणों स्थानीय बच्चे बाल का बचपन पास स्थानीय बाजार के लिए सीधे-सादे जीमारी से तैयार करते हैं। उनका बिलाव स्थानीय माँग और आपसी बिल्कि-मय (स्मुप्रत एनप्लेय) के ही आधार पर हो सकता है, जैसा कि उस समय होता था, जब गाँव स्वयंभवी थे, और उनका बाब परस्परतात्पर्य से चलता था।

ग्रामीणों की बढ़ावा देने की दृष्टि से उन्हें आधुनिक उद्योगों के साथ

सिद्ध समान-उत्पादन कार्यक्रम (ग्रामन प्रोडक्शन प्रोग्राम) की बात बही जाती है। इस सम्बन्ध में ये सुझाव दिये जाते हैं : (क) दोनों के बीच प्रत्यक्ष और सुरक्षित कर दिये जाय; (ख) बड़े उद्योगों का विस्तार न किया जाय; (ग) बड़े उद्योगों पर 'सेल' लगाया जाय; (घ) नक्का पास देने की व्यवस्था की जाय; (ङ) रिटर्न, ट्रेनिंग आदि की योजना हो।

इन बातों की इजान में रखकर स्वतन्त्रता काय बई कथन उठाये गये। १९५० में कपड़े की कुछ किस्में हाथ-करवे उद्योग के लिए सुरक्षित की गयी। १९५२ में मिलों से कहा गया कि कुछ किस्में वे विद्युत ताल के उत्पादन के ९०% से अधिक न बनायें। मिल के कपड़े पर 'सेल' लगाया गया और उनमें से खारी और करवा उद्योगों को मदद की गयी।

ग्रामीण पंचवर्षीय-उद्योग के सरलाय क लिए मिल चमका उद्योग के विस्तार पर रोक लगायी गयी। इसी तरह खारी और धान कुटाई के पुराने, असम बलों को बचवने की योजना बनायी गयी। पुराने उद्योगों की सहायता दी गयी और कुछ नये उद्योग जैसे हाथ-कागज, अखाद्य तैल का साहज, दिवाखनी, आदि शुरू कराये गये।

दूसरी पंचवर्षीय योजना में ग्रामीणों की उगाहा अनुकूल स्थान दिया गया। यह कहा गया कि सामान्य उपयोग के सामान उत्पादन-आदि घरेलू और हाथ के उद्योगों के लिए छोटे कार्य और उनके द्वारा उत्पादन वृद्ध बढ़ाया जाय। ऐसा करने से बड़े उद्योगों के लिए पूँजी बचेगी और मुद्रा स्थिती भी नही होगी। साथ ही उनमें पचास लोगों की रोजगार भी मिलेगा। इन उद्देश्यों की सिद्धि के लिए घरेलू उद्योगों को मिला-उद्योगों की प्रति-मोहिता में बढ़ावा जाय।

इन नीति के अनुसार सरकार ने १९२६-२७ में खारी और ग्रामीण नवीकरण की स्थापना की।

ग्रामस्वास्थ्य के मोर्चे से

[गहरा ज्ञान के प्राक्कथनय प्रतिपादन से देश-भर के कार्यकर्ता जुड़े हुए हैं। 'ग्राम-पत्र' के सम्पादक आचार्य रामप्रसाद जी एक प्रसिद्ध के प्रुष्टि कार्य में शरीक हैं। मोर्चे पर से सैकड़ों सप्ताहों की लड़ाई के लिए प्रेरित हैं।]

२४ मार्च

ग्राम प्रमुख।

वहाँ माहए दस विमुक्त का दर्शन होता है। वहाँ मानिक, वहाँ व्यापारी, वहाँ नेता ये हैं विमुक्त की तीन मुद्राएँ। मानिक, व्यापारी और नेता, तीनों महान् करने हैं। वहाँ मानिक संभावना का सुनिपा है; वही अनाक पचासत मिनित का प्रसूत और जिना संचारण समिति का अग्रणी भी है। वही एम० एल० ए० और एम० पी० भी है। गत्ता की हर छोड़ी पर वही है, और वही 'गरीबी हटाओ' का नारा भी लगाता है। ये सब बड़े मानिक नई नेताओं के जुड़े हुए हैं। नेता के पीछे-पीछे प्यारारी बगला है—कोरा, परमिट, लाइसेंस के लिए।

हर जगह जलान प्रमुख की भुझाकी में जकड़ी हुई है। जलान अवरदन अरुह है कि उसकी सखि बाद है। माईरही, पामनीति, और अरुणाय के दस गठजवन के दूटे बिना समान के विहास की वग विद्या निकलेगी ? मुक्ति कैसे मिलेगी ?

२५ मार्च

समा में लगभग २ भी लोग बैठे हुए

हैं। मैं कहता हूँ "जिनके पास दो बट्टे या उनके कम जमीन है वे हाथ उठाये।" कुछ लोग के लिए सपना। कौन हाथ उठाये कौन न उठाये। घोरे-घोरे हाथ उठाये लगे। समाजियों कहते हैं 'वरा हाथ उठाने हैं, ऐसे सोंग १० फीसदी होये।' सबमुख, रामभगत पचास को छोड़कर बाकी सबके हाथ उठ गये।

हम भूमिहीनता की चपना बिना देखे किसी को नहीं हों सपनी। वहाँ इनकी सख्या में भूमिहीन और वहाँ हुआरा बीया-बट्टा, और वह भी रितनी मुश्किल से मिल रहा है, और बिना भी है ही जितने लोगों के ?

२६ मार्च

'मेरा जुना कीज उठायेगा ?'

यह नई मानिक है। वही की बाये भूमि है, लाखों रुपये की महामनी पसली है जो एक साल में एक मन का दो मन और फिर उसी दो मन का तीन मन बना देती है। पहले है 'यह केताए कि जगर में खरने मजदूर को जमीन दे दूँ तो मेरा जूरा कीज उठायेगा ?'

यह है सामन्तवार-पूँजीवाद, जो मानता ही नहीं कि गरीब भी आत्मी होता है। यह यमुना है 'उग बरिज का जो सामन्त-वादी-पूँजीवादी समान-अवस्था में विरहित होता है। ऐसे सज्जन की कैसे समझाया जाय ?

२७ मार्च

'मुक्त जमीन जातनी पड़ती'

बैरागी में हम लोगों का सामान सदा हुआ है। हम लोग लोगों की एक बोरी गहर के किनारे-किनारे अपने पक्का पर जा रहे हैं। रात में गांधीबाग कहला है 'हॉसिंग (मजदूर खरने मानिक की इमी नाम से पुकारा है), में अपने मानिक की जमा राईर वर जोड़ता था। जमान अरुणी नहीं थी, उरज कम हानी थी। इस सान में वहाँ कि अज्जी जमीन कीजिए, नहीं तो मैं दूसर मानिक की जमीन जोड़ूँगा। उनको यह बात चुकी लगी। परमा नाम का मेरे घर आये, और मेरे दलों वैर कोल में गये। उनको मेरे गये 'पछन' है तुम मेरी जमीन कैसे नहीं जोतती !

इस क्षेत्र में गारी जमीन मुदूरी भर माईरों के हाथ में है। हर गांव में दो को-पार की बोने के मानिक हैं। बाकी सब मजदूर है, या मजदूरी के साथ-साथ बाड़ी जमीन माईरों से लेकर बँटाई पर खेले हैं। अनाज बीज, लाद, पानी सब लगाने हैं, और जलप होने पर आधा सत्ताज मानिक को दे देते हैं। इसके ऊपर मानिक मन में डाई ठेर और लें लेता है—तोहारों का खर्च। खेती की यह विनयन प्रद्वति । जिसमें भूस्वामी की अजान एक पँथा नहीं लगाता पड़ता। मेहनत, पूँजी का बँटाईदार की होती है। मानिक को मुनाफा-ही-मुनाफा होता है। इतीनिए वो वह बाहना है कि अधिक-से-अधिक लोग भूमिहीन बने रहे ठाकि उसे मजदूर और बँटाईदार मिलने रहे। ऐसी स्थिति में जैसे बड़े-गो मजदूरी और जैसे जिंदगी भूमिहीनता, और मानिक बर्गे चलेने देगा प्रापमया ?

[१५४ ४२१ का लेख]

आज वो कारिगर्न प्रत की वीसा दे सबने है ? जिसअर्थ में ? वो भी सोचना चाहिए। भौतिक प्रगति का आदर्श छोड़ें

इसके लिए हमें माइर सारे जगह में सर्वमान्य हुआ भौतिक प्रगति का आदर्श छोड़ देना पड़ेगा। और देवी-माइरु के मनुष्यर किना परिकर जरूरी है वो भी तय करना पड़ेगा। और उस सारी

नयी सत्ता-अवस्था के स्वरुप की सोच-नर वह आदर्श समाज के सामने रखना होगा। भविष्यत मोक्ष की साधना आमान थी। सर्व-मुने की साधना निभात होगी, अल्पन्त सारिक होगी। 'साधुवाद' से वही अधिक तेजस्वी होगी। उसका चिन्तन और आवाहन करने के दिन आये हैं।

(पृष्ठ ४३५ का लेप)

ज्यादा आँकड़ा नहीं प्रस्तुत करना चाहेंगे।

भारत के विस्तरे गाँवों में ग्रामकोष का प्रारम्भ करना अपने आप में एक समस्या है, पर कुछ क्षेत्रों में इसकी शुरुआत हुई है। मुंबई जिले में इसका प्रसंग ॥ ५९ गाँवों में पिछले डेढ़-दो वर्षों से ग्रामकोष का प्रारम्भ किया है। इन अन्य अवधि में उन गाँवों ने कुल ३९०००) ६० की रकम जमा कर ली है तथा ४०००) ६० प्रसंग-कोष में जमा किया है। करोड़ों की योजना में यह रकम बाल मान की लाग सकती है, पर करोड़ों की यह योजना दिन-भर में गाँव तक पहुँच पावी है इसका भी ध्यान हमें रखना चाहिए। प्रसंग कार्यालय ॥ गाँव की विचना मिल पाता है। इस सम्बन्ध में ग्राम-कोष की यह रकम एक बड़ी उपलब्धि है। इस रकम का उपयोग सामाजिक-शक्ति के साथ नियोजित ढंग से किया जा सकता है। गाँव के भू-संसाधन की इसकी रकम जमा करते हैं और अपनी श्रम शक्ति प्रस्तुत करते हैं तो सामाजिक विकास को एक नयी दिशा मिल सकती है।

अतः मैं इसका ही कहना चाहूँगा कि ग्रामकोष का प्रारम्भ एक भुन लगता है। इसे अवैधानिक या अवांछनीय कहकर छोड़ा नहीं जा सकता है। कार्य-रचना है, इसके नियोजन एवं मार्गदर्शन की, ताकि इसे सही दिशा मिल सके।

(पृष्ठ ४३५ का लेप)

भूदान-भूमि की पेंडलली

यह दो माह से कीर्तिश्रीम प्रसंग में लैं का काम सरकार की ओर से चल रहा है। कुछ विचार स्वार्थी भूगर्भ जमीनारों के चारित्र्य से भूदान के पूर्व की विधि में बाधक बनकर इस भूदान भूमि को पट्टा कायम के बन पर भूदान-भूमि से भूदान विमानों को बहिष्कृत करने चाहते हैं। भूदान दिवसों को बेदखली में बचाने के लिए भाषण के चारित्र्य सजिब है।

(गोरोदेवरा भाषण के बुनेट्र के)

नयी पुस्तकें

नलदभेशर की प्राकृतिक चिकित्सा

लेखक—धर्मचन्द सारावगी

प्राकृतिक चिकित्सा के प्रेमी, प्रयोगकर्ता तथा अनेक पुस्तकों के रचयिता श्री धर्मचन्दजी ने इस पुस्तक में नलदभेशर या रक्तनाश का विषय विवेचन किया है। नलदभेशर का रोग फेफड़ों में भी गुप्त हो सकता है। लेखक ने बताया है कि यह रोग नहीं, बल्कि किसी दूसरे रोग का लक्षण है।

मूल्य : १० १-५०

चर्मरोगों की प्राकृतिक चिकित्सा

लेखक—धर्मचन्द सारावगी

इस पुस्तक में चर्मरोगों की प्राकृतिक चिकित्सा का विषय बतलाये गये हैं। चर्मरोग अनेक प्रकार के होते हैं। लख-भरह की बनावटों, मयहूयों, बालियों में बसाए धन लय करके हृम प्राय विप हो पाते रहते हैं और बनावटों के गुणान बन पाते हैं।

मूल्य १० १-५०

विमलिय

बहुचरित्र तथा बहुवचनिय दय उपन्यास का मया सारावगी प्रकाशित हो रहा है। इस लक्ष्यरूप में विमलिय ने भाष्यरूप लगीधन सारावगी के उक्त लक्ष्यरी से भर दिया है।

विनीता के विचारों को हृदयक करने की दृष्टि से एक तरफ़ हूनि।

मूल्य १० १-००

माटी की माँ

(लेखक)

यह भाषण है कि भूदान में विनीता की गोती ने मरी, पहाड़-पलन दे दिने, उन्हें इन विचारों में एक बार लक्ष्यरूप भी है, विनिम विनिम ! लक्ष्यरूप विनिम के निम्न दिग्गो एवं मया की भाष्यरूप बनाना अनुभव है।

तो भी, क्या मरी, पहाड़, रंगव के लय की कोई मरणा मरी है ? इस पुस्तिका की पढ़कर भाव्य आर गुन हो बर मरने कि इत्यादि की विरहव की विज्ञान की लगीधन ॥ येन के इन लय का मरणा ॥ जाना है। लय कर विनीता चर्च दिने विनि।

मैंने सेवा मंग प्रकाशन,

शुक्रपाट, बाराबंकी—१

दो सौ से भी अधिक डाकू आत्म-समर्पण के लिए तैयार

नयी दिल्ली ३० मार्च । चम्बल घाटी शान्ति-मिशन के प्रमुख कार्यकर्ताओं ने श्री जयप्रकाश नारायण की सूचित किया कि वे सभी मुख्य डाकू-बन्धों से सम्पर्क कर उन्हें आत्म-समर्पण के लिए तैयार कर चुके हैं।

माधो सिंह, कल्याण सिंह, जगजीत सिंह व हरविंशत के दलों में बनाया जो पक्षि से हो आत्म-समर्पण के लिए तैयार हो चुके थे, जब बीच अन्य दलों ने भी श्री जयप्रकाश नारायण के सामने हथियार डालकर अपने को फातू के सामने उपस्थित करने का फैसला ले लिया है। ये नये दल भीर सिंह, चकर सिंह, कामो चरण, पंचम सिंह व तिनक सिंह के हैं। इनमें भीर सिंह का दल सबसे बड़ा है तथा स्वयं भीर सिंह पर दो लाख रु० का दाम है।

बसुन्दाज मानसिंह के लड़के सहमीन-दार सिंह व पंडित लोहमन जो कभी सुका नाम से जाने जाते थे, अन्य भूत-पूर्व डाकू, जिनमें हेमचंद्र व चारेलाल प्रमुख हैं, के सहयोग से भीर सिंह और जगत के विभिन्न डाकू-बन्धों से सम्पर्क करने में मदद हैं। इन काम में श्री महा-भीर सिंह व श्री हेमदेन सभी उनका नेतृत्व कर रहे हैं। इन दोनों कार्यकर्ताओं ने आज से १२ बरस पहले भी बिरोध के साथ इसी काम को किया था।

श्री जयप्रकाश नारायण की भेजे गये एक पत्र में भूतपूर्व डाकूओं ने अपने पिछले जीवन के अनुभव के आधार पर यह लिखा है कि डाकू बनना जितना आसान होता है उतना ही मुश्किल है उस धन को धीरे पाना। जिन्होंने जल व भीड़ में बनी गुबार दिये हैं उन्हें जिसकुल विश्वास नहीं होता कि वे फिर कभी

आम लोगों की तरह शान्तिपूर्वक जीवन बिता सकेंगे। डाकूओं की सेना या पुलिस से डर नहीं सक्ता, भीर का उन्हें क्या भय, वह तो उनके सामने हर क्षण रहती ही है। हम उन्हें यह विश्वास दिलाने में सके हैं कि यदि वे आत्म-समर्पण कर दें तो वे भी अपने पारों का प्रायश्चित्त करने के बाद स्वतंत्र जीवन बिता सकेंगे। आत्म-समर्पण के लिए विभिन्न डाकू-दलों से सम्पर्क कर समझाने-बुझाने का काम प्रगति पर है।

लेकिन इसके लिए अभी कुछ और बचन लगेगा। इस समस्या को सुलझाने के लिए समझ बैठकों क्यों से ताकत का इस्तेमाल कर चुका है लेकिन उनमें सफलता नहीं मिली है। क्या हम इस नये तरीके की कुछ भी संभावना नहीं देखते ?

चम्बल घाटी शान्ति-मिशन के श्री श्री जयप्रकाश नारायण से प्रार्थना की है कि वे मिशन की ओर से सोनें सरदारों को विशेषकर अणु-प्रदेश सरदार व श्री सेठी को धर्मवाद जगित करें। मिशन की विश्वास है कि यदि इसे इसी तरह कुछ और समय तक सरदारों का रचनात्मक सहयोग मिलता रहा तो वे श्री जयप्रकाश नारायण के सामने आत्म-समर्पण के सभी प्रमुख डाकू-दलों का समर्पण करवाने में सफल हो सकेंगे। श्री जय-प्रकाशजी ११ अप्रैल को शान्तिपर पहुंच रहे हैं। वे यहाँ पाँच दिन तक रहेंगे।

राधेपुर (सहरसा)

सहरसा जिले के राधेपुर प्रखण्ड में २२ मार्च से ३० मार्च तक पदयात्रा की गयी। इस पदयात्रा में आचार्य रामभूति जी भी शामिल थे। पदयात्रा निगराही का भार के प्रारम्भ होकर गन्तव्य में समाप्त हुई। कुल दस पड़ाव हुए। प्रतिदिन की दूरी में लगभग १०० से लेकर २०० तक रही।

२२ मार्च की राधेपुर-नुर की दूरी में तीन मुखियाओं ने जीवा-फटका देने की घोषणा की, तथा २२० भूमिहीनों से शामिलन सम्पन्न-यत्र

वाये गये। फटकाइन पदयात्रा पर शिशुओं और व्यापारियों की एक सभा हुई, जिसमें सबसे इस काम में सहयोग देने की घोषणा की। गन्तव्य पर पड़ाव पर भूदान किसानों की सभा का आयोजन किया गया जिसमें उन लोगों के संगठन की बात खोची गयी। प्रायः हर पड़ाव पर शिशुओं व व्यापारियों की भी गोष्ठी होती रही। १६ अप्रैल को प्रखण्डभर शिशुओं व व्यापारियों की एक गोष्ठी आयोजित करने का सोचा गया है।

इस अवधि में ६२५० रु० की साहित्य-बिक्री हुई।

आगे आठ टोनियाँ प्रखण्ड भर में घूमकर काम करती रहेगी। शिशुओं से सहयोग प्राप्त करने के लिए श्री जय-लालजी (म० प्र० सर्वोदय मण्डल के श्री) इस क्षेत्र के स्कूल इन्स्पेक्टर के साथ दौरा करेंगे। १९ अप्रैल को भूमिहीनों और भूमिबानों की एक विशाल दली का आयोजन प्रखण्ड-स्तर पर स्थिराही में करने का सोचा गया है।

सावित्री के पक्षों से

मधेपुरा

बरगना जिलासर्गल मधेपुरा प्रखण्ड का मैं एक सर्वोदय कार्यकर्ता हूँ। पिछले १५ वर्षों से जहाँ के आन्दोलन में सातत्य-पूर्वक काम करता आ रहा हूँ। इस प्रखण्ड में अभी तक १३५ रामसभाएँ बनी हैं जिनमें ३ गाँवों का गठन हो चुका है। लगभग २५ गाँवों का कागज अभी तैयार कर कम्प्लेशन के लिए मधुबनी भेजा गया है। बीपा-कट्टा में अभी तक २५ बीपा १३ कट्टा १५ भूत जमीन बाँटी गयी है। ३ गाँवों में ग्रामकोष दफ्तर हुआ है। अन्य गाँवों में प्रवास हो रहा है। १९२ भूदान किसानों को अपने प्रमाण-पत्र में पुनर्बिक्रय दिया गयी, एवं प्रखण्ड के अन्य गाँवों की बैरबन्धी-समस्या के समाधान के लिए प्रवास किया जा रहा है।

१९-१-५३

—इसमाइल मन्सूरी

कुरसुं डा

दुर्गा माता मयुरा से थी रामायण
भाई बाबा के नाम पत्र लिखते हैं कि २०
फरवरी से २६ फरवरी तक डॉ० दया
निधि पटनायक के हाथ पिछोड़ावाद
एवं आगरा के उनके छात्रों से लगने
निदान की दृष्टि से रहे सर्वोत्पन्नार्थियों
के लिए उनके द्वारा अच्छा अतिरिक्त
पाठ्यक्रम बन गया है, ऐसा सुने अनु-
मान किया। २० सा० को अपने घर आकर
में जो लोग राष्ट्र की परभाव की पूर्ण
सैमारी में गए। १ मार्च से ११ मार्च
तक परभाव में रहा। गुजरात से जॉर्ज-
बर्लॉस "गा मतोयम ऊँच" हुआ, कुछ
नहीं बर्लॉस मिले। एमाली मद्रोसी
मित्रों पर कीर्तनी दिखा प्रतीक भी प्राप्त
हुई। १२ मार्च की थी गेरेन्द्र भाई के
कारावली वार्डक्रम में जन्म दिन पर्व का

बहा। लीटते ही अपने जिने में
सुवर्ण अक्षर प्रेरण। ये बाराबखरी के
हार्ड में लग गया हूँ। सुदरमही अमर-
बारी नवी, एम० एम० ए० 'अ' एवं
जिलापीछ की अर्जित १९७२ से प्रथम
बचस के तीर पर बसुष। जिने के तीर
पेयानो से ठीक सभाप करने का साधन
दे दिया है। एन विनो में ४८२३ वंश
की साहित्य-जिने हूँ, २ नवी सभापि,
३ गांव की अबाव, १ भुवनमय, १
सहजमन ॥ शहर बने। सदीव अभाप्र
साहाय्यद्वारा १९४० की साहित्य-जिने
की ४ भुवन बने के पाठक बनाये गये

गोण्डा

दिनांक २०-२-७२ को जिला सर्वोदय
मण्डल की कार्यवाही में अपनी बैठक
में सर्वोदय से निपटारा किया कि अपने
सर्वोदय परिवार में जब अपनी माँ को
साथ ज्ञाति व वर्ग-भेद-भूतक चलोका
प्रयोग नहीं करेंगे। — रमलालभाई

पुस्तक-परिचय

सरहद्दी गांधी

संज्ञा साहित्य द्वारा प्रकाशित 'सरहदी गांधी' पुराना खान खन्नुत बपुवार खाँ की जीवनी पर पुरा प्रमाण दास्तो है। देश को आजाद कराने में सघर्षरत सरहदी गांधी आजादी के बाद भी सघर्ष ही कर रहे हैं।

इस पुस्तक के लेखक श्री भारतेवास
की सभी हुई लेखनी से यह पुस्तक काफी
प्रचिनर बन पायो है। पढ़ने के लिए एक
बार पुस्तक रखाये तो दिना पुरा समाप्त
विवेक होखे की इच्छा नहीं होती।

गांधी की अन्तिम जेल यात्रा

दूसरी पुस्तक है सत्य साहित्य मण्डल
प्रकाशन की 'गांधी जी अन्तिम ज्ञेय
वादा' : लेखक हैं—श्रीराधेन्द्र साधु ।
यह एक नवीन लेखक है । लेखन शैली
अच्छी है । सादर वार्त्ता सही, संसार है—
पढ़ने में मजेदार ।

निराक आग की बुद्ध्युद्भवा शक्ति तदा
हस्ताम है इतिहास वा सत्यरी निपात
ते दर्शन करता हुआ आगरी अथवा
शास्त्र के आश्रित के मनःस्थिति वा दर्शन
करता है। इसमें आगरी गांधीजी के
जीवन वा भाविक विमल का दर्शन होता।
जहाँ गांधीजी रहते हैं : " इति विश्वास
वा कि एक बार भी महादेव मेरी ओर
देख लेता तो उठकर खड़ा हो जायेगा।
एक बार भाई मुनी जी तो वह पचराई
भी और देग मुनी रही थी। "

१८वें डा० गुणीना नेदर के खाया
खाँ महल के सरमरन, दर्शनन एवमसे
के सद्गुरु एवं डा० यदनगोपात रुग्णारी
की जेट भादि की लनेक रुपनों पर
आगे है।

पञ्च-रथचक्रार ॥ पंता :

सर्वे सेवा साथ, पत्रिका विभाग

साम्रघाट बारापानी-१

सादर सर्वसेवा फोन : ६४३९१

संस्थापक

राममूर्ति

★

इस अंक में

सोपानेवर्ग सौंदर्य आधम के
रुख राम

हानी सारी मयरी ।

छोटी • वेरे रिलने काम ?

—सम्पादकीय ४२७

रहस्य-मोर्षी गणराज्यों की स्थापना का प्रयास है

— શ્રી ધીરેન્દ્ર મહામહાર ૪૨૮

दैवी सस्युति में अपरिग्रह

— श्री शारदा कानैलकर ४३०

विश्वधारा और भारत

—श्री रामनन्दन मिश्र ४३९

व्यापक परिस्थिति और

गाँव में पूँजी निर्माण

— ५० —

भागत में दृश्यी—१२

—श्री रामभूति ४१६

सहरसा के मोर्चे ■

—भी रागमूर्ति ४१७

अन्य स्तम्भ

आन्दोलन के समाचार,
साक्षियों के पत्रों से, पुरख परिवार,
मुख पृष्ठ - उत्पन्न वडा, समृद्धि हरे,
धर्म हो बना मिला ?

वाणिज्य शुल्क : १० रु० (मासेद कागज : १२ रु०, एक प्रति २५ पैसे), मिसेस मे २५ रु०; या ३० मितिय या ४ डायर।
एक घक का मरम २० पैसे। ओद्युधदरा गुरु द्वारा सर्व सेवा संग के लिए सम्मर्पित एक म्मोहर प्रेस, वाराणसी में अमि

दल-मुक्त चुनाव : एक अनुभव

पूज्य मय्या ।

विधानसभाओं के चुनाव के दौरान मैंने शास्त्रमरहीन और दल-मुक्त मतदान की बात व्यापक प्रेक्ष में लही थी और इसी आधार पर उम्मीदवारों के निम्न-लिखित बातों की धरणा रखी थी ।

१—मास्वीय संविधान की धारा ४०-४१ पर जिसमें स्वायत्तशासी इकाई के आधार पर धारण-कार्यों के संगठन तथा उसके अधिकारों के बारे में कहा गया है, ध्यान देना ।

२—व्यक्तित्व की दलीय पद्धति की परम्परा से सम्बन्ध-विच्छेद और सच्चा जन-प्रतिनिधि के बारे में विचार ।

३—वैतनमान और भत्ता राष्ट्रीय आय के प्रति व्ययित औसत आय से अधिक न हो (फिलहाल ₹५० व० वेतन, और ₹० व० प्रतिदिन भत्ता)

४—कैवल इतना ही न हो कि वे उपर्युक्त सिद्धान्तों की व्यवहार में लायें बल्कि दूसरों से समानता के लिए सहाय्य भी करें ।

इनसे शास्त्रमरहीन दल-मुक्त मतदान के लिए एक जन-आन्दोलन की बात होच रही है । यदि जनता इसमें लगे तो उसका इससे निदान होना और वह मतदाता मण्डल बनावेगा तथा गाँवों में पुष्टि-कार्य का समीक्षण करेगी । रास्ते मिलेंगे मगर लक्ष्य एक ही है । इन योजनाओं को धोखा करने पर ८ उम्मीदवारों ने (सबगम् पड़ित) अपने आपकी इसके लिए सैदाय बढ़ाया ।

सबगम् ने चुनाव-प्रचार के लिए निम्नलिखित पद्धति निश्चित की थी ।

भुष्मा जिले में दो, मुद्गूर जिले में तीन, वृष्मा जिले में एक और मानसरोवर जिले में दो, कुल आठ ।

१—नूनाय में ७५० रुपये (२५० रुपये जमानत सहित) अधिक खर्च न हो ।

२—भाओं प्रत्याशियों के चुनाव-

किन्तु एक न रहे । सामान्यतः चुनाव-किन्तु से जनता की भावना परिचित होती है और किसी की तरह भीत जाने की सम्भवता कम होती है ।

३—एक दूसरे प्रत्याशी की काको-पना न की जाय सिर्फ शास्त्रमरहीन दल-मुक्त मतदान (आ० ८० व०) तथा चुनाव के बाद होनेवाले सत्याग्रह के बारे में समझाया जाय ।

४—नूनाय में चुनाव-एजेंट न हों । सरकार का बर्तव्य है कि वह स्वयं और शुद्ध चुनाव करावे ।

५—नूनाय में जनता से ७५० रुपये प्राप्त किये जायें । किसी भी व्यक्ति से १० रुपये से अधिक न लिया जाय तथा किसी पैसे इस्तेमाल न दिया जाय ।

६—पदवाचा, सादीबल या कलवाचा द्वारा प्रचार होना चाहिए, बोट, कार का उपयोग न किया जाय ।

७—नूनाय-क्षेत्र में सर्वदलीय मंच का आयोजन हो ।

८—प्रत्याशी बोट के लिए निवेदन न करें । जनता को लोकसभ के विचार को समझने तथा समझाने का मौका दें ।

इन तीन सत्याग्रहों में मैंने नूनाय-प्रचार की जिम्मेवारी अपने ऊपर ली । मैं कैवल चार क्षेत्रों में भूम लका । उन गाँवों प्रत्याशियों से थे कि एक प्रत्याशी

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

नासबोका क्षेत्र के जोता । उसका अपने क्षेत्र में काफी प्रभाव है ।

समाचार पत्रों ने इसे दल-मुक्त प्रत्याशी नाम दिया है ।

जहाँ स्वयं प्रशासितों ने चुनाव में राजनैतिक पार्टियों का सहयोग किया जहाँ इन उम्मीदवारों ने दलीय पद्धति का विरोध किया ।

विश्वकाश में जूनियर कैम्बर द्वारा एक सर्वदलीय मंच का आयोजन किया गया । १४ वें से ६ प्रत्याशियों ने इसमें भाग लिया ।

मेरा वह अनुभव रहा कि मतदाता-प्रशिक्षण का कार्य काफी आवश्यक रहा । १९७१ में संसदीय चुनाव की अवस्था पर बार हूय लोग अधिक ध्यान प्रचार कर सके । उस बार सिर्फ वैचारिक प्रशिक्षण न करके नये के तौर पर प्रत्याशियों को भी सजा किया गया ।

सबगम् की छोड़कर बाकी गाँवों प्रत्याशी उम्मीदारी नहीं थे । अगर सर्वोप धार्यवर्ग सहयोग करते तो हमलोग आसानी से अधिक सफलता प्राप्त कर सकते थे ।

मैं जान से अनुपेक्ष करता हूँ कि रूपया आ० ८० व० की सर्वोप का एक अग्र धान्य के प्रस्ताव पर विचार करें । मैंने अपना अनुभव आपके सामने रखा है जिसे इस चुनाव-काल में प्राप्त किया है । इसे अधिक कार्यक्षम बनाने के लिए आप इसमें कुछ और जोड़ सकते हैं अथवा गुणार सकते हैं ।

साधन-पुष्टि और दल-मुक्त दोनों एक दूसरे के विलोप हैं प्रतिद्वन्द्वी नहीं ।

आपकी परिष्कार ऐसे आदर्शों की श्रद्धा में आने । लिए प्रेरित करेगी जो इन नये अनुभवों के साम उठना चाहेंगे । मैं विनम्रता करता हूँ कि मैंने ध्यान में एक नया अवयव जोड़ा है और पुष्टि के तत्वस्थि में इसे विवर्धित किया है तथा आ० ८० व० दोषों दिला में एक प्रभाव है ।

—रोरा

२५-३-७२ (बिरोबारी की निष्ठा पत्र)

पढ़ें
अहिंसक क्रान्ति
की प्रक्रिया

लेखक : दादा धर्माधिकारी

प्रकाशक

सर्व सेवा सप-प्रकाशन

राजपाट, बाराबंकी-१

शिक्षा का लक्ष्य : अध्यात्म और विज्ञान का समन्वय

● रामनन्दन मिश्र

देश का यह दुर्भाग्य है कि आज तरह तरह के आर्थिक और राजनैतिक कार्यक्रमों की चर्चा तो चल रही है परन्तु देश के कुमारी को स्वयं शिक्षा देने की ओर राजनैतिक नेताओं का ध्यान नहीं है। समाज का वातावरण, राजनैतिक नेताओं द्वारा अपनी स्वार्थ-भूति के लिए शिक्षा-संस्थाओं का उपयोग और शिक्षक तथा शिक्षा-अधिकारियों की कुईसियों से इस देश की शिक्षा-संस्थाओं को भयंकर दुर्भस्या में पहुँचा दिया है। शिक्षा-संस्थाओं की चर्चा में पीतल का जल छर रहा है। नौकराना तैयार हो रहे हैं, उनसे किसी तरह के स्वयं समाज के निर्माण की आशा नहीं की जा सकती है। एक अमेरिकन विचारणीय यह प्रश्न पूछा गया कि इसकी आवश्यकता होती हुई भी अमेरिका के नौकरानों को मनोभावना विभूतकृत क्यों है? तब उस युवक ने अत्यन्त भाविक उत्तर दिया—“विज्ञान ने इसकी जरूरत पर उड़ना और चक्कर को घुमा तो सिखाया, पर उसने रहना और जीना नहीं सिखाया।” मुझे आज वो यह है कि “मनुष्य बनाना” शिक्षा-संस्थाओं का सबसे प्रधान ध्येय होना चाहिए, इसका कोई चिन्त शिक्षा-संस्थाओं में रहा नहीं। उदाहरण-स्वरूप, जो प्रश्न में शिक्षा-अर्थियों के सामने विचारार्थ रखना चाहता हूँ।

१—मानव-जाति पर जो संकट है, उसके मूल में सबसे बड़ी कठिनाई आज क्या है?

इस प्रश्न पर विचार करते ही स्पष्ट रूप से समझ में आयेगा कि व्यक्तिवर्गीय मानवताओं का भीमा-विहीन वागमय समाज-निर्माणियों के घनो प्रयत्नों की विलस कर रहा है। मानव के अन्दर में रहते-रहते पण्डित उद्गम देव हैं। भोग-विभोग की दृष्टि के लिए जो कुछ कार्य है, सुन्दर है, सम्मानकारी है, उन

सबको अपने परो के नीचे रौंदकर वह सार्वजनिक सुख-मोह की दृष्टि चाहती है। दूसरों को पीछे छोड़कर या उन्हें आघात पहुँचाकर भी हर व्यक्ति अपने बड़का चाहता है। इस तरह की नैतिक प्रति-स्पर्द्धा में जो क्षतिग्रस्त नहीं हो सक्ता, उसे जीवन की साधारण आवश्यकताओं से भी वंचित रहना पड़ता है। परिणाम-स्वरूप समाज में यह साम्यता दृढ़ हो गयी है कि आदमियों की चर्चा व्यापकतया वैयक्तिक के लिए मजबूत है, परन्तु व्यवहार में येन केन प्रकारेण सफलता प्राप्त करनी हो चाहिए, अपना जैसे भी बने छन-सग्रह और प्रतिष्ठा प्राप्त करनी चाहिए। ऐसी मानवताओं के मूल में है मानस के साथ लगा हुआ “विशेष व्यक्तित्व” का भावना। इस “मी” के स्थान पर “हम” का अर्थ नहीं हुआ, तो सामाजिक जीवन वसुधैव कुटुम्बक इति निर्बन्ध हो जायेगा। इसकी स्थापना सभी सम्भव है, जब मित्रता, व्यवहार और अनुभूति, तीनों स्तर पर व्यक्तिगत चेतना का सामूहिक चेतना से सम्बन्ध जोड़ा जाय। इसी को आध्यात्मिक परिवर्तन में जीवन-रूप के रूप पर बलवान की स्थापना कहते हैं।

२—शिक्षक नवीं विद्यार्थियों में शिक्षा-प्राप्त के प्रति भ्रष्टा और प्रेम क्यों पैदा नहीं कर पाता है?

शिक्षा प्रदान करने का काम हमारा महान और पवित्र है कि किसी भी स्वरूप समाज में उसके लिए सहज आवरण करना चाहिए। परन्तु आज दिवसी विद्यार्थी से यह मुछिए कि वह आगे चलकर क्या होना चाहता है, तो यह कहेंगे, —डॉक्टर, इंजीनियर, मिनिस्टर, या व्यवसायी। चारों ही कोई विद्यार्थी सुनी से किसी कृत का अध्ययन होना चाहेगा। हाँ होता क्यों चाहेगा? उसको मरीचों की सेवा करने में रुचि नहीं है, उसको पवित्र मरीचों के पास से क्या ऐंठे भी है।

इंजीनियर का दिल तो शोक मन्त्रे पुन, मकान या नहर बनाने में नहीं है, बल्कि स्वयं बनाने में है। ऐसा क्यों हो रहा है?

स्पष्ट है, व्यक्ति की भावना समाज-व्यवस्था के साथ जुड़ी हुई नहीं है। इस मनोवस्था को यदि हम नहीं बदल पाये, तो किसी तरह से स्वयं समाज का निर्माण सम्भव हो जायेगा। कफ़ोस है कि आज भारतीयों के नेता धर्मनिरपेक्षता जैसे अखोषनीय सन्तो के प्रयोग पर तुले हुए हैं। धर्म सृष्टि के साथ सहज रूप से जुड़ा हुआ है। भाग का धर्म है गरमी देना। त्रिष दिन भाग अपने धर्म को छोड़ देगी, उस दिन सृष्टि का ध्वस्त हो जायेगा। पृथ्वी का धर्म है अपनी घुंटी पर नाचते हुए, सूर्य की परिक्रमा करना। हमें जिन मान का अन्दर पड़ा, वी पृथ्वी का सम्बन्ध हो जायेगा। मनुष्य का धर्म है प्रेम और श्रम करना। जिस दिन मानव-जाति से प्रेम का भाव मिट जायेगा और श्रम से अर्थ पैदा हो जायेगी, उस दिन मानव-जाति जीवित नहीं रह सकेगी।

दुर्भाग्यवश धार्मिक सम्प्रदायों का व्यवहार हमारा नैतिक हो रहा है कि मानव समाज का मन सहज ही उनसे विमुख हो रहा है। छूरा धोकर, पर की भाग लगाना, विधियों और बन्धनों पर अवधारणा करना, ऐसे जघन्य अवस्था की धर्म के नाम पर किये जा रहे हैं। दूसरी ओर दबे हुए सुखों की साक्षिणीता उन्हें छूरा धोकर, नम चोड़ना, घरो की भाग लगाना, धर्मियों जैसे महापुरुष के विश्व जगत्वा और कुतिलन भावों की ओर से आ रही है। फिर भी यह मार्ग रखना चाहिए कि जीवन में धार्मिकता की विनाश आवश्यकता है। धार्मिकता का अर्थ है, एक ओर प्रकृति और समाज के नियमों की स्वीकार कर साधारण जीवन की पर्याप्त भाव से चलाना, दूसरी ओर व्यक्तिगत चेतना का विश्व-चेतना से सम्बन्ध जोड़ना—अर्थात् विज्ञान और ज्ञान का अपना चित्तन मानव जीवन में लाना। यह महान कार्य विद्या (सर्वज्ञ) द्वारा ही सम्भव है। ●

जय जगत से छोटा विचार पुराना पड़ा

• विनोबा

भाट्टस्थान

बाप समझ नहीं सकते कि पञ्चायत पर येरा कितना प्यार है। बाप पञ्चायत से रहते हैं, इसलिए बापका प्यार उस कोटि का नहीं है, जिस कोटि का येरा प्यार है, क्योंकि बापकी संयोग-भक्ति बलवती है, येरी वियोग भक्ति बलवती है। संयोग में बिड़ना प्यार होता है, उससे पञ्चायत प्यार वियोग में होता है। जो बच्चा माँ से बिछुड़ा है, माँ उसकी जगजा फिर करती है, अनिच्छा माँ से जुड़े हुए बच्चे के। मैं पञ्चायत से दूर था, लेकिन कई बार उस पक्षे मीने तबसे मैं पञ्चायत कीर सलसल के संगम स्थान की रैल लिया था, जिसका शिक नानेद के एक सुख में जाता है, जो इस हुनार साल पहल का है। विनोबाधिन काटोली की येकर नदी पार कला बाहते हैं। मही में बाढ़ आती है, इसीलिए निरवाधिन नदी से प्रार्थना करते हैं, हे मेरी माँ, तू मेरे लिए एक जा और मुझे रास्ता है। फिर नदी बहाव होती है, जैसे माँ बच्चे के लिए एक जाती है, या जैसे कन्या पिता की सेवा के लिए एक जाती है, जैसे मैं तेरे लिए एक जाती हूँ।

नि ते मही पोष्यानेव योप।

मपसिध कन्या लक्ष्मणे ते यो कहकर मही हल यो और निरवाधिन नदी पार करके वने गये।

जब से मैंने यह सुख बढ़ा, जब से मेरे मन में बाव आयी कि इतना पुराना स्थान दिव्यस्थान में दूसरा कोई नहीं हो सकता। काशी और कुशक्षेत्र की पुराने स्थान हैं लेकिन उनका जिक्र उपनिषदों में जाता है, वेदों में नहीं। पञ्चायत में इस स्थान का जिक्र वेदों में जाता है। इसलिए पञ्चायत को मैं भाट्टस्थान माना है। मेरा इस मान्यमि पर कितना प्यार है, इसका

कईसे को पता नहीं। बचपन में मेरा इसके साथ सम्बन्ध है, क्योंकि मेरा वेद का अध्ययन बचपन से सतत चलता आया है।

कुण्डवन्तो विप्रवर्तार्यम्

अग्नेव का प्रसिद्ध बचन है, कुण्डवन्तो विप्रवर्तार्यम्। इसका बुद्धि भयं होता है। एक भयं ही यह होता है कि विश्व की हल भयं बनाने, अपनी सरहल की पूरे विश्व का प्रतिनिधि बनाने और दुनिया भर के अच्छे विचार हम अपनी सरहल में, सम्पदा में ले लें। दूसरा भयं यह होता है कि हमारी सम्पदा के अच्छे विचार दुनिया को दें। इन विनो विज्ञान पूर बड़ा है, बेश-बेश के बीच बीकारें नहीं रह सकती हैं, विचार इससे उबर, और उबर से इसर आने-जाने में रकसट नहीं हो सकती। इसलिए भारत के बाह्य के विचार भारत में साकर भारत को विश्वमय बनाना चाहिए। जहाँ तरह वहाँ के अच्छे विचार विश्व में येकर विश्व को भारतमय बना दें। इसका भयं यह भी है कि बाह्य के बुरे विचार वहाँ से आने दें और वहाँ के बुरे विचार बाह्य में जाने दें।

यह ध्येय

जमी मरिचन पुरार किप की पली मे बाबा की पान मेला। उसकी बाबा की पाद यो जायी? क्योंकि वे जानते हैं कि वह शक्त जो बात कहता है, वह दुनिया को बनाने-हानी है। हमारी कोई सुनेना नहीं तो हमारा दुश्मान नहीं। हम सुनाने का कार्य करके जाने गये ऐसा होता। दूसरी बात हमारी नहीं सुनते हैं तो हम उस योगी में जा जाते हैं, जिस योगी में पञ्चायत न्याय जाते हैं। उन्होंने महाभारत में अन्त में लिखा है :

उप्येबाहुः विरोधि एषः न च हकिक्त् ग्रीष्मति मे

यै हाथ उठा-उठा कर चित्ता रहता है, लेकिन कोई मेरी सुनता नहीं। ग्रीष्मति का भी भावित नहीं हुआ। प्यारनाल ने 'बाह्य पान' में इसका अच्छा वर्णन किया है। इसलिए हमारी कोई सुनेगा नहीं, तो उप्ये महाभारत कोई दुश्मान नहीं।

पञ्चास साल के बाद

तुम सोनते हो, पञ्चास साल के बाद क्या होगा? मुझों की यह श्याल नहीं है कि पञ्चास साल के बाद तो आदमी मगल पर पहुँचना और वहाँ के प्राणी वहाँ आयेगे। उनसे हमारा मुझवना होगा। भगवान की सृष्टि अनन्त है, तो हमिया भी सीमित नहीं हो सकती। हम पक्ष इन्द्रियवाहे हैं। मगल पर हैं। इन्द्रियवाले प्राणी भी हो सकते हैं। किसी ने कहा मगलवाले हमको सन्देश क्यों नहीं भेजते? हम कीटियों की वहाँ सन्देश देते हैं? हमारा सन्देश कीटी नहीं समझती। जैसे मगलवालों का सन्देश पृथ्वीवाले नहीं समझेंगे। छठी इन्द्रिय का। हमें आकाश है नहीं। आकाश यह है कि विज्ञान का वेप नखा है इसलिए विज्ञान के सामने राजनीति की हल नहीं चलेंगी। इसके आगे 'जय बरत' ही टिकेगा। वेप में बहुत ही विनय-मायुप। उस जमाने से भावियों में विनय (दर्शन) में यह बात थी। सरहल में बसुपेन शुद्धबद्ध रहते हैं। इसमें जो 'क' है वह महारव जा है। मगल को रह गहो के साथ सम्बन्ध आने के बाद बहुधा छोटी हो जाँ जावेंगी। इसलिए पञ्चायत साल के बाद तो बाबा की ही चलेगी, इसमें कोई शक नहीं।

चार पादें

बापका रंश है पञ्चायत दिया है कि हम पार भाते मरिचके। मेराजलिय (राष्ट्रवाद), मेमोको (भारतन) लोचलिय (समाजवाद), ऐगुलरिय (धर्मनिरपेक्षता)। जब इसके भागे छोटे राष्ट्र की सृष्टि के छोड़ने से चलने जाता है नहीं। १९२९ साल पहले मैंने कहा था, लेट ए० सी० सी० बी० ए० उगत - (मान से कि ए० सी० सी० ए० किसी

है)। अफगानिस्तान, बर्मा, और सिक्कीम, इन तीनों के बीच के चारों देशों को एक करी, महासंघ बनाओ, एवं मजिद बनेगी। इस दिशा में प्रयत्न जागे बड़े बरहिए। नेशनलिज्म से किसी को कायदा नहीं। अफगानिस्तान, तो सबको साम होना। बाकी तीन मुद्दों के बारे में हम चर्चा करते हैं। समान में कोई भी चर्चा नहीं बनेगा, तो हम महासंघ काविन होंगे, इसविषय सेक्यूलरिज्म मानते सब-सम-समन्वय, ऐसा अर्थ करना होगा। लोकतन्त्र 'ऊपर से नीचे' माना नहीं, नीचे से ऊपर बिरचित होनेवाला चाहिए। और समाजवाद यानी क्या? रेटेड डेविलिज्म (राज्य का देवीयत्व) नहीं। समाजवाद यानी १०० प्रतिशत प्राइवेट सेक्टर (निजी विभाग) + १०० प्रतिशत पब्लिक सेक्टर (सरकारी विभाग) = १००। लेकिन यह गणित लोगों के झगल में जाता नहीं। इसका क्या मतलब है? मतलब यह है कि प्राइवेट सेक्टर ही पब्लिक सेक्टर होगा। सारे अफगानी एक्चक सेक्टर के हित में काम करेंगे और दोनों सेक्टरों को बिचलित करेंगे।

संगठन और अनुशासन

अहिंसा में होना यह चाहिए कि हर एक को पूरी आजादी है, फिर भी सबके सब अपनी इच्छा से सब नियमों का पालन करते हैं। मिलिटरी में तो नियमों का पालन साम की होता है। सेकोसिफो (ईसाई) में तीन नियम होते हैं—सेक्रेटरी (रक्षाधर्म), आल्फ्रीटी पावर्टी (ऐतिहासिक धर्मिय) और ओबीडियन्स (अज्ञातात्म्य), पहले दो नियम तो मुझे मंजूर हैं, लेकिन तीसरे 'ओबीडियन्स' के बदले फुल कोमिट (पूर्ण मुक्तता) होना चाहिए। अर्थात् है नियम के अन्तर्गत साम की, लेकिन हमारी तरफ से पूर्ण मुक्तता होती चाहिए। पूर्ण स्वतन्त्रता होते हुए भी अनुशासन से नियम शासन हो। बराबरा चाहे कि फ्ताने-फ्ताने नियम हैं और उनका पालन फुल-फुल हो, हम किसी प्रकार की डिफिन्शनरी ऐक्शन (अनुशासन [ऐप फुल ४४१ पर])

अमेरिकी युवकों की खोज

• नारायण देसाई

सम्प्रदाय के रचनात्मक पर अमेरिका का प्रवेश अभी हाल ही में हुआ है। वह नयी दुनिया है। इसीलिए सम्प्रदाय की छद्मदोष से उचका छोड़ा अवसर माले रहता है। बीसवीं शताब्दी का कोई एक प्रधान सतम हो तो यह है एथिक्स परि-वर्तन। अमेरिका का भी यही प्रधान सतम है।

अमेरिका में आदिवासी लोग सहृदयी की तरह माने गये। उनमें पराक्रम करने का उत्साह था, नये-नये लोगों की दिवि-जय करने की उम्र थी, जिसे बाधा माना उसे मर्य करने की जरूरत थी। पुरी विचारों से बहरी हुई इन सहृदयी ने छोरे-छारे सारे अमेरिका को वन में कर दिया। ओरोसिक सीमाएँ उगाव्य हुई तो भी सीमाएँ नीतता गुप्त किता—आर्थिक सीमाएँ, वैज्ञानिक सीमाएँ, राज-नीतिक सीमाएँ। 'मण्डोयल' नाम अमेरिका का भी इसी अर्थ में इतिहास करते हैं और कण्टीयल पर रहना नई का विषय मानते हैं।

आज के युग की विज्ञान की तीव्रता अन्तर नहीं सबसे अधिक हुआ है, तो वह अमेरिका ही में। विज्ञान विषय नयी परिस्थिति पैदा करता है और उस परिस्थिति का मुकाबला करने का प्रयास करता है अमेरिका काचरी। इस मुकाबले में जिसने अपनी बात की मानी मया ही है वह है अमेरिकन संस्कृति। जैसे तो देश ही संस्कृति है। उस संस्कृति के अन्तर्गत आज के संस्कृतिगत राज के नवदर्शन का अभिव्यक्ति करने के लिए अनुकूल है।

मैं मुझ से अन्तर्गत अमेरिका में रहा। प्रायः एक शताब्दी में संस्कृति की बीच ही है वरकर्म केलेव में रहा। बाकी तो सन्तान कहों नहीं मया अन्तर संस्कृति से विरा रहा। वहीं के संस्कृति की जो छद्म सेर पाव पड़ी उसका कुछ अवलोकन कर लें।

अमेरिकी संस्कृति

दुनिया के हर देश की तरह यहाँ भी संस्कृति में दो फेद लगे हैं ही: 'देविटव एपु' और 'इनेविटव मेनो'—कर्मठ कुश और अ-कर्मों अधिक। देविटव मुझे अन्तर विचले-जुलने का भीरा मिला 'देविटव एपु' के साथ, इसीलिए जो छाव पड़ी है वह भी संस्कृति के विषय में अधिक सहृदयी है। हाँ, यह भी साथ ही साथ कहना होगा कि यहाँ एपु भी और देशों की तुलना में अधिक ही है।

सबसे पहली छाप पड़ती है उनके बराबरी के साथ की। आगत में बराबरी, शिखरों से बराबरी, बड़े बड़ों से बराबरी, अर्थविषयों से बराबरी। इस बराबरी में अविनय नहीं सामुग होता। वहीं-वहीं मजिद है, नहीं आदरमाही है, लेकिन प्रत्यक्ष बराबरी है। हरेक के 'हार्ड' बहुरक अभिव्यक्ति में वह प्रवृत्त होती है। सम्मानों के साथ की बड़ों में वह प्रवृत्त होती है। इसी-दुष्टों के सम्मानों में वह प्रवृत्त होती है। हाँ, इस बराबरी के सम्मान के आन्तर भी यहाँ एक वरकर्म होकर भी मजिद है। अन्तर्गत में शिखात होकर, एक दूसरे को पीछे रखकर हुए कण्टीयल पर रहने की होकर। अमेरिकी जीवन की यह एक सामान्यता ही यानी जायगी कि यहाँ बराबरी और होकर के दो प्रवाह साथ-साथ बहते हैं।

दूसरी छाप पड़ती है विज्ञान की। संस्कृति में तरह-तरह के विषय जानने की उत्सुकता होती है, उस उत्सुकता की पूरा करने के लिए काफी परिश्रम करने की भी तैयारी होती है। यह विज्ञान का आनन्द विज्ञान से अन्तरगत होती है और यहाँ होकर एक फुल जाता है। और इसीलिए कभी-कभी तो वे भीम हजरी जानकारि रखते हैं, बिजली

त्रि उत विपय ॥ विरोध लोको के पास
मुक्तिन से हो ।

तीसरी छात्र पक्षी है भगवत की
वृत्ति की । ये लोग गुरुता बलना चाहते
हैं, मया माना चाहते हैं । क्या बलना
चाहते हैं, यह वो वि सुव जानते हैं;
लेकिन मयार वे यह नहीं जानते कि वे
क्या माना चाहते हैं । भगवत करने के
उनके तरीके भी अजीबोगरीब होते हैं ।
अकसर उन तरीकों में जो गुरुने भुक्तों
को स्वीकार न करने का आग्रह रहता है,
लेकिन नये भुक्तों की शान्ति का उल्लास
आग्रह नहीं रहता ।

और, एक छात्र यह पक्षी है कि वे
विश्वी लोग में लगे हैं । उसे आधि-
पत्य का रहस्य कहिये, उसका अर्थ,
उद्देश्य या विधा कहिये—लेकिन वे कुछ
सोचना चाहते हैं । इस लोग के लिए वे
कल्पने जीवन में परिवर्तन करने के लिए
भी तैयार हो जाते हैं ।

केही पटर करीब १८-२९, छात्र
की होगी । लेकिन, बड़े-बुद्धों, उनके समा-
नता से मिलती है । बड़ी सहजता से
लोनों से लिपट जाती है । लेकिन काम
करने में धुन की पकड़ी है । और जब वह
विश्वी विपय को पकड़ती है तो उसके बारे
में सारी जानकारी भिन्ने बिना नहीं बचती ।
जीवन दूसरे ॥ लिए की छपोगी हो,
यह उसका मूल अर्थ है । इसके लिए
वह तह-तह के काम आभ्यास कर देखती
है । जब तक उसे पूरा समझान नहीं
होगा तब तक तह-तह की प्रकार ॥
आभ्यास ही रहेगी ।

दोषकोट हाथ से काम करना
सोचना चाहता है । कोई ही दिनों में
उसने दूसरे धर्म माना हीस लिया है ।
उसे अलग-अलग लोगों के पास जाकर
उसने जीवन सम्बन्धी प्रश्नों की पताछ में
भी दिलचस्पी है । वह है तो परिचयी किनारे
का छात्र, लेकिन कुछ दिनों के लिए पूर्ण
किनारे आया है और यहाँ की उल्ल-उल्ल
की शांति-प्रभुत्वों में शामिल हो जाता
है । बिहारे पर हमेशा हास्य है । कोई

आदमी भगवतिष्ठ मान्य नहीं होता
उसको ।

वह सफ़ा विपय में नाम भी नहीं
॥ नामा भयी हार्दिकता पूरा करके आया
है । आदि-विधा सेना का आग्रह हो
जकर है, लेकिन भा-भा के पक्ष से नहीं ।
मेव में नाम करने पक्ष क्या होगा, फिर
आदि-जगत् । एक दिन नाते के समय
मेव पास नेंद था । युद्ध विरोधी आ-
र्युद्ध सम्मेलन में विचारधारा देना ॥
सम्बन्ध में हमारा भी प्रार्थना था उसी
के बारे में बहार्द से चर्चा करता रहा ।

हिप्पियो की बग्यापत

आत्माला का हिप्पियो बहलता, यानी
॥ मुहल्ला जिसमें बड़े हिप्पियो रहते हैं, जहाँ
जाना 'सम्प' लोग नासन्द करते हैं । हाँ,
कुछ सम्प लोग भीर देखने के लिए बहार्
जकर आ उभरते हैं । हिप्पियो को मदद
करनेवाले एक दुकानदार की दुकान में
किसी समय के सरसक ने बम विस्फोट
कर दिया था । दुकान बल गयी थी ।
हिप्पियो लोग एक राया कर रहे थे, काने के
बाद में विचार करने के लिए । उनके
बिहारे पर डुब था, क्रोध नहीं । लेकिन
जीवन तो वे इसी प्रकार का जीयेगे ।
मिर्वा-मीकी और एक बग्यापत मोद में
है । बग्यापत की सम्मानने का अनुभव
नहीं है शायद, इस परिवार को ।
लेकिन उसकी वरनाह नहीं । बग्यापत
परिस्थिति से सीखेगा । अपने खीर पर
अपना पूरा सामान तब बग्यापत की डोंकर
रजान-परिवर्तन कर रहे थे । हिप्पियो लोग
अपनी गैरकानूनी पत्रिका बग्यापत है ।
सकल के बीच सड़े रहकर जाने जाते-जाते
सोचो की वे पत्रिका की प्रतियाँ बेचते हैं ।
'बर्द' नाम की इस पत्रिका की आरम्भ
१६००० प्रतियाँ हाथो-हाथ बिकती हैं ।
किसी भी कालेज की हस्तलिखित पत्रिका-
जैसे उसके रूप-रह है । इन प्रतियों में
आदि-प्रकार देने साइक मुझे तो कुछ
दीखता नहीं है ; इसके बहार् अधिक कल
पत्रिकाएँ तो अमेरिका के आग 'स्टाट' में
बिकती हैं । हिप्पियो पर एक आलोच
है कि वे गौध, परत या उसी प्रकार के

साइक इव सेवन करने के लिए ही हिप्पियो
जानते हैं । लेकिन यह कहना इतना ही
सय है जितना यह कहना कि लोग भाग
का सेवन करने के लिए ही विश्वनायकी
की नकरी कासो में जाते हैं । हाँ, यह
सही है कि कई हिप्पियो लोग जीवन के
उद्देश्य को दूढ़ने का आर्ट-कट सोचने के
लिए, या नया अनुभव लेने के लिए मोह
॥ किसी-न-किसी रसायन का सेवन करते
हैं । किन्तु इस प्रकार के 'ड्रग' तो हमारों
ऐसे लोग भी लेते हैं जो हर हात में
हिप्पियो नहीं हैं । मेकाना के सेवन का
प्रतिबन्ध हो जाने के कारण अधिक सन्द-
नाक इन्धों का उपयोग एक हुआ है,
एमा भी मैंने सुना । यह भी सही है कि
कुछ लोग तो इस प्रकार का सेवन
करने के लिए हिप्पियो बन जाते हैं, उसके
भी अधिक सही है कि कुछ इन्धों ॥
आधार के लिए हिप्पियो का आचन बोद्ध
लेते हैं । इनसे संसे मूट लेने के लिए भी
बड़े बार अमेरिकन सम्प समाज के लोग
इन्धे मारते-पीटते या हाथ कर लेते हैं ।
लेकिन मुल में हिप्पियो सम्प्रदाय एक हिस्सा
की बग्यापत है—मोहना समाज ॥ विनाक
बग्यापत । इसीसे उनको वैधम्या ऐसी बनी
है । इनमें ॥ कुछ लोगों ने तो अपनी
प्राचीन सनातन के लिए समर्पित कर रक्षी
है । कुछ नये अनुभवों की खोज में देश-
विदेश भटकते हैं । यह सही है कि इनमें
के बहुत कम की भगना उद्देश्य मान्य
हो सता है । लेकिन वे ईमानदारी से
इस बात को स्वीकार भी तो करते हैं ।
हममें से कितने लोगों को अपना उद्देश्य
मान्य है, और हममें से कितने लोग
अपनी उद्देश्य-गुण्यता को ईमानदारी से
बतल करते हैं ?

समाज के भान्य भुक्तों का विरोध
करने का एक प्रतीक जिस प्रकार बाल
बढ़ना या उन्हे अस्वस्थ रहना है,
उसी प्रकार सदा-अवस्था के सामान्य
नियमों को न मानना इसका प्रतीक है ।
मैंने ऐसी सभार देखी है, जिसमें कोई
अभ्यास न हो, जिनमें अनेकालों से अधिक

सोम लेट्ट हुए हो, जिसमें दुष्ट और स्त्री
बना के साथे एक-दूसरे की मोर में बैठ
हों या एक-दूसरे की पूंख रहे हों, जिसमें
कोई प्रस्थान न होगा हो, जिसमें भावना
के साथ-साथ लज्जा-सीमा और पूंखता
पतला हो। लेकिन यह स्त्रीकार करना
होगा कि इन जगजगत्वासी समाजों के
चर्चा में मद्धी हो बन रहे थीं।

स्त्री-पुरुष सम्बन्ध

हजारों एक विश्व राष्ट्र स्तेनेवन
पर्याप्त समार से अपना ऊँच गया कि
उसने जितना सम्पन्न हो जाना की छोड़ने
बाने का निर्णय किया। इसलिए एक पर
मोटर बचाते हुए यात्रायान के निवासों
का सम्पन्न करने उसने अपना कर्म
पर एक दिया। इस महीने तक उसका
यह यात्राजन दिशा। उसमें न जाने
कितनी बार जेल हो गया, न जाने
कितनी बार जमाना भरा। पर अब वह
इस अवस्था के बाहर निकल गया है,
और अमेरिका के विभिन्न समाजों के
सम्बन्ध सुधारने के लिए सिला के प्रयोग
कर रहा है।

आमजोर पर नये आनेवाले लोगों को,
अमेरिका में स्त्री-पुरुष सम्बन्धों में इस
पीढ़ी में जो अन्तर आया है, वह समझा
न नहीं आयेगा। जो सुधारवादी नहीं
हैं वे भी अपनी सहजियाँ यदि १५-१५
छात की उम्र में लड़कों के साथ डेटिंग
नहीं करती तो बित्त हो जाते हैं। वे
लड़कियों को छोड़ी के पूर्व पर्याप्तान के
बचाने के लिए विचारोत्पत्ति से ही उन्हें
कर्त्तव्योत्पन्न गीतियाँ देने लगते हैं।
सुधारक नहीं पीढ़ी को कुछ भी करती है,
किन्तु नही करती, सम्भवमुत्पत्ता करती
है। इसमें की मात्रा प्रसार के प्रयोग का
है। मैं इन प्रयोगों को बहुत नजदीक से
नहीं देख पाया। लेकिन मोरों के उतके
बार में कभी चर्चा अवसर थी। पश्चिमी
दिवारे पर एक बहू कहीं सामुद्रिक
जीवन का प्रयोग बनता है। उन समुद्र
में सब पुरुष सभी दिशाओं के और सभी
(देख पृष्ठ ५१२ पर)

परमाणु-आयुध और मानवीय संकट

● सन्तोष भारतीय

मौत का सबसे बड़ा खोलावर काम
के विश्व में समुद्र राज्य अमेरिका है।
दुनियाँ में आरत ही कोई धन्य इतना
कमा और सापदायक हो जितना अत्यन्त
वेचना। दूसरे विश्व-युद्ध के बाद अमेरिका
सन्मग २० लाख आरतों, १ लाख सव-
मशीनयन, एक लाख सहायक एवं सपर्यंक
हवाई जहाज, २० हजार टैंक, ३० हजार
मिसाइलों तथा २५०० पनडुबियाँ बँच
पुरा है।

किस और अमेरिका सान बँचकर
या सस्त्र बनाकर अपने आपसे सम्भवित
वाक्यम की साधना के लिए प्रयत्न
किया करते जा रहे हैं। जनवरी १९७१
में राष्ट्रपति निकसन द्वारा अमेरिकी विदेश
के समुद्र प्रमुख सुरक्षा-उपन्यायी ज्य
७७१ अरब डॉलर (३०१२५ करोड़ रुपये)
के बराबर का। कुछ वर्षों में यह १००
अरब डॉलर हो जाय तो कोई आश्चर्य
नहीं होगा। तातों की बढ़ती का रही
साधना के भी अधिक अत्यन्त उन्नती
विनाश का आशय प्राप्त उपस्थित कर
सकने की समझ में समुद्रपुर्व युद्ध होते
चले जाय। है।

जीवन समाप्त करना, महीना तो
होना का रहा है, किन्तु अभी समुद्र
में आशय जो बनना का रहा है। युद्ध
को दूँधना हुए है। मानव इतिहास ही
युद्धों का इतिहास है। बर्बरता के कभी
न टूटनेवाले निर्मम विनित्तों को हूर
बढ़नी है। लेकिन पुरुषों युद्धों में एक
सँविक आगने-आगने की लड़ाई में एक
बार में एक से अधिक आरतों की नहीं
मार सकता था। फिर लोगों का समझा
जाया तो एक साथ बीसों लोगों की सम-
मोह लेने लगी। और हजारों सम-
हमडुमन सम, सहयोगी सैन्य तथा सभ्य-
जनिक और वैज्ञानिक युद्ध के नवीनतम
उपयोगों की प्रयत्न के रहा है। आरत केवल

एक धर्मन का निर्णय परे-दूरे लहरों को
प्रतिष्ठा कर सकता है। एक ऐसी
मृत्तला आरम्भ कर सकता है जो सृष्टि
के जीवन का मामोनिमान मिठा छतरी
है। नारदी की समझ में भी "अति की
अवस्था" का बुझी है। इस और अमेरिका
बचने परमाणु-आयुधों के एक दूसरे की
कई बार मध्य कर सकते हैं। मिसाइल,
एण्टिमिसाइल, एण्टी एण्टी मिसाइल, एण्टी
एण्टी एण्टी मिसाइल, मौत का निमित्त
बनने और विनाश का कुकर्ष करने में एक
दूसरे के अक्षयकर अनात दिखाने के
विषुई ईश्वर की का रही है।

एक अनुमान के अनुसार १९७१ का
अमेरिका के वर्तमान ५१०० आरतित
प्रहार कर सकनेवाले कैन्टों की समझ
११००० हो जायेगी। इस के पास ऐसे
२००० कैन्ट हैं। लेकिन समझ की समझ
दुपसस्त्रक अत्यन्त दोषों से ही के बीच ही
बरकरार रहें हुए हैं।

प्रसार परमाणु युद्ध हुआ

परमाणु युद्ध क्या कभी होगा ? और
यदि दुनियाँ में मानवता से पूरा बचना
सिने की दम की तब अतक अत्यन्तक
होनेवाले विनाश का कुछ अनुमान भी
संभावना का लगता है। विनाश का परि-
माण सपर्यंक टॉपले बने कर रहा है।
अमेरिका के रक्षा-विभाग द्वारा साराये गये
एक अनुमान के अनुसार और अमेरिका
के २० बड़े लहरों पर हाइड्रोजन बमों
का अन्य परमाणु आयुधों से प्रहार किया
गया तो सम्भव ८ करोड़ ६ लाख लोग,
कुल जनसंख्या का ४२ प्रतिशत, दुस्त
नर जायेंगे। अमेरिका की कुल मोटो-
निक समझ का सम्भव २१ प्रतिशत
दुस्तन मध्य हो जायगा। अगर कुल पर
हमी तरह प्रहार किया गया तो ४ करोड़
६० लाख लोग, कुल जनसंख्या का २०
प्रतिशत, दुस्त प्राण को बँटेंगे और उरडी

औद्योगिक दायता वा ४० प्रतिशत नष्ट हो जायगा।

यदि इस युद्ध में विश्व के कई अन्य देश भी सम्मिलित हुए, जैसा कि व्यवस्थापकी है, तो क्या होगा? अगर युद्ध एशिया या अन्य कभी आबादीवाली जगहों पर छिड़ा तो बिनाश बड़ा। जल्द हम सेना? वर्तमान में परमाणु-सशस्त्र-सम्पन्न राष्ट्रों में पाठ जितनी मात्रा में है उससे १० गुनी पर सभ्यता और जीवन को खोदह बार नष्ट किया जा सकता है। लेकिन परमाणु शायद्यों का भण्डार बढ़ते चले जाने का पागलपन बरकरार है। मनोवैज्ञानिक प्रत्यक्ष प्रमाणों से पता चलता है कि वे नष्ट होने दे रहे हैं। सब अपनी सभ्यता के बारे में अविश्वस्त हो दिखाई देते हैं। गुणवत्ता दृष्टि से कम ज्ञान परमाणु शक्ति में की गयी युद्ध अमेरिका को धाये जा रही है।

जब ब्रह्मा का संकट अपने चरमोत्कर्ष पर था तब राष्ट्रपति कैनेडी ने घोषित संघ को अंतिम चेतावनी देते हुए कहा था—“ब्रह्मा से निकल जाओ, बचना”। उस का उष मान का कस नहीं था। इसलिए कुछ मजबूत अवसर हो गया। लेकिन सभी एक सही राजनयिक यह कहते सुना गया था—“यह अन्तिम अवसर होगा जब तुम अमेरिकी हमारे साथ ऐसा कर सकोगे।” और आज कस के सत्यागार में २५ मेगाटन क्षमतावाली ३०० एच० एस० १ मित्राईयें चौदूर हैं जो अमेरिका ही नहीं बल्कि सम्पूर्ण विश्व पर गहरा कर सकती हैं। इस सीट की हिक की दम की कोई नहीं-सी बिनागरी भी वास्तविकता में परिणत कर सकती है और मानवता का सबसे बड़ा अहित अनुभूत होगा ही हो सकता है।

संज्ञा है मारने की क्षमता में क्षति भी घटाई नहीं है। विश्व की १० बार नष्ट करदा भी बच है। सभी को विश्व के अधिकांश राष्ट्र अपने सरकारों में मने-मने हथियार जमा करते जा रहे हैं। इस विश्व के व अरब १० करोड़ लोगों में

से प्रत्येक के लिए लगभग १० टन विस्फोटक भोज की क्षमता बनकर प्रतीक्षा कर रहे हैं। परमाणु हथियारों का प्रति-भाग ५०,००० मेगाटन से भी अधिक जा पहुँचा है। इस विस्फोटक क्षमता से हर स्त्री-पुरुष एवं बच्चे को एक नहीं चौदह बार मारदा जा सकता है। एक वैज्ञानिक डॉ० पॉलिंग का तो यह अनुमान है कि परमाणु शक्तों के वर्तमान स्तर से प्रत्येक व्यक्ति को २५० बार मारदा जा सकता है। लेकिन मारने की क्षमता का अर्थ क्या है? क्या किसी को एक बार में अधिक भी मारदा जा सकता है?

क्यू में लगे राष्ट्र
पाँच परमाणु-सशस्त्र-सम्पन्न राष्ट्रों में बतला सात अन्य राष्ट्र—कनाडा, भारत, इराक, जापान, स्पेन, लिबन (लेबन), तथा ४० जगहों बहुत ही कम समय में परमाणु शक्ति तैयार कर सकते हैं। भारत के लिए चीन के परमाणु-सशस्त्र-सम्पन्न राष्ट्र बन जाने तथा पाकिस्तान द्वारा क्रेडेंसल करने की सम्भावनाओं के कारण परमाणु हथियार तैयार करना अनिवार्य बन गया है। शान्तिवादी शक्तियाँ कम तक इस माँग का मुकाबला करेंगी कहा नहीं जा सकता। वर्तमान सरकारी नीति की देश की सुरक्षा की दृष्टि से कुछ ही समय में बदलना होगा। क्योंकि लाठी से बमूकबाले का मुकाबला नहीं किया जा सकता। या तो विश्व के सभी परमाणु-सशस्त्र-सम्पन्न राष्ट्रों को अपने-अपने शायद्यों की नष्ट करने या उनका शान्ति-कायाने उपयोग करने का कोई मार्ग ढूँढ निकालने के लिए एकमत होना चाहिये, अन्यथा अपनी पराजय-व्यवस्था मजबूत करने के उद्देश्य से परमाणु-सशस्त्र-सम्पन्न बननेवाले राष्ट्रों की संख्या बढ़ना अनिवार्य है। १९८० तक आज के अनुमानों के पाठ इतना स्पष्टीकरण उपलब्ध होने संकेत कि वे प्रति कक्षा १०० अनुमान बनाने की स्थिति में पहुँच पायेंगे।

युक्ति का बिनाश करने पर माना

इस चौड़ी के कुछ विवरणों से लोगों के लिए परमाणु हथियार तो कई तरीकों में से केवल एक है। अगर एक जीवित तब शोध-विश्व की समृद्ध तथा नदियों में मिल-दिया जाय तो सभी मानवता केवल १ घण्टों में नष्ट हो सकती है। अगर चट्टीले खावनों का विह्वल करने के लिए केवल १० यमुनाओं का प्रयोग किया जाय तो अमेरिका की कुल आबादी का ३० प्रति-शत को नष्ट किया जा सकता है।

बिनाश के विभिन्न उपकरणों में इसका दुःख विश्व कराह रहा है। मानवता आज जितनी महत्त्व और निश्चय है उसनी कभी न थी। कौन कह सकता है, भोज का यह बलाढ्यता कब और कहाँ फट पड़े और हजारों-लाखों लोगों से खाने-खाने की ओर उरायी गयी मानव सभ्यता पतन मिले मरीच का जन्माद बनकर रह जाय।

यदि विश्व की परमाणु युद्ध के सर्व-वस्तु से बचना है तो शीघ्र ही कुछ करने की आवश्यकता है। महात्मा राजनीति विज्ञान के अज्ञाकारी धर्म पर उबार होकर अमन और सुशाहाती की उसकी टारों से रोब रहे हैं। इसका एक एक कोई निरास नहीं है, जब तक सभी परमाणु-सशस्त्र-सम्पन्न राष्ट्र सह-दृष्टि से प्रेरित होकर अपने शायद्यों की नष्ट करने का निष्ठापूर्वक वचन न ले लें। लेकिन सह-दृष्टि का यह भी मत लेल कभी कुछ पायेगा और प्रगति एवं शान्ति की रात्रा कभी सुख नृत्य कर पायेगी, इसमें न केवल संदेह है बल्कि अविनाश की ही पूरी सम्भावना है।

४६
शॉव को आवाज
(हिन्दी पाठिक)
सम्पादक : राममूर्ति
अधिकृत : ४ रुपये
आई सेवा संघ, पत्रिका-विभाग
राजपाट, बाराणसी-१

हूए वगैरे रहेगा नहीं। दक्षिणपंथ से भी यदि चीन के आदर्शन-मत में आ जायेंगे तो दोष इन जनमानस बहुतांशों का मानता चाहिए या सरकारी बहुदलीय दृष्टि ?

इसलिए सबसे पहले शराब का बी-जान से विरोध करने और कानून के लिए धरना यह करने के लिए सर्वोदय के लोग १९६७ से उत्तराखण्ड ॥ दल-अलग जगहों पर जाये बढ़ने लगे। रिजो और बिघावियों की मदद से जगहों में जगहों की शराब की दुकानें बन्द कराईं। १९७० में उन्हें ईमाने पर दिहरी और बासपास के बहुरों में मोर्चा, सरावह आदि के जरिये, कागुह में सजा सुधारक सजा जिलों में से पाँच जिलों में शराबबंदी लागू करवादी। रिजो में गया आचरण था। तरुणों में उत्साह था। शराब तो एक होकर, शान्तिपूर्ण रीति से सरकार का हल सही राह पर का सरते हैं इसका एक नया विश्वास लोगों में आया। दुर्घटनाओं की संख्या घट गयी। बरीब मनुष्यों के पाठ कुछ वैसे बना होने लगे। लेकिन यह भी मान लेना होगा कि दिहरी जैसे बहुर में टिपर-विजय और आधुनिक दवा के नाम पर 'सुरा' बढ़ने वालों पर बेमो जलने लगी। बहुर के शीघ्र शराबबंदी की विफलता अपने प्रदर्शों से साबित करने लगी और देहाओं में कुछ नै बन्धी-सचप का घासीपीपी भी शुरू किया। इन मायाओं का बर्ष बढ़ानेवाला फेजवा इनाहाबाद हाईकोर्ट ने १९७१ के शुरू में बिना और शराबबंदी कानून की अवधि घोषित कर दिया। यह कानून मानव के मूलभूत अधिकारों पर आक्रमण घोषित हुआ।

श्री सुन्दरलाल बहुगुणा ने लोक-जागृति और निर्णय के आवाहन के लिए अनिश्चित काल तक उपवास का निर्णय लिया। उनके दिल की वेदना और प्रार्थना उपवास ॥ रूप ॥ प्रकट हुई। ॥ नवम्बर '७१ में दिहरी के मोटर बढ़ने के नजदीक शराब की दुकान के सामने एक कोने में यह आचरण-यात्रा शुरू हुआ और पहाड़-में आगुति की महार दौड़ बनी।

सैकड़ों रोज-पुष्ट दिहरी के आचरण से, उत्तर वाली से, चमोली की तरफ में बरतों में दिहरी आने लगे। 'पहाड़ के लोगों दिहरी चलो'—यह जवाब मारा था। धर्म उत्साह संभार करने लगा। १४ दिनों के उपवास के बाद सुन्दरलालजी ने मोर, बहुर और चमोली लिया।

अब शीघ्र-आगुति का कार्य ज्यों से चलाना होगा। इसके बारे में दो मत तो हो ही नहीं सकते। कानून की यथार्थता के बारे में सच्य होने के कारण और उपवास के प्रयोजन के बारे में सख्त रहने के कारण निम्न सुन्दरलालजी की इनके बारे में पूछा था। उनका जवाब उनकी पोथी के लिए बरबुर करेगा। 'शराब केवल कानून के बन्द नहीं होनी यह सही है। बिना के मान्य से ही शराब की प्रविष्ट जन-जीवन में से हटती चली जायेगी। लोगों की निर्णय का उदाहरण देखने को मिले, चीन-सत्ता में सरावह का चाली जिम्मेदारी में और शान्ति से विरोध करने का—बहुर लोगों के मन में पड़े इसलिए आन्दोलन का और शराब का मार्ग अपनाते की प्रेरणा हुई। यहाँ जो मत मिला उससे बन्धी प्रार्थना में भी समाज-सेवकों की बल मिलेगा, यह उम्मीद है। समितनाह और महारष्ट्र में यह हो सकता है। शीघ्र-आगुति का कार्य तो बड़ी अन्याय हो हो सहा। प्रायदान-ज्ञानस्वराज्य के आन्दोलन को इस दृष्टि से काफ़ी मदद मिलेगी, यह बहुर है।

'जनता के बन्धन के लिए ग्यापीत ज्यों बहुर आन्दोलनों की मार्क बर एक आसारी के बाद सावक ही एक की बनी। आचार्य विनोबा के आन्दोलन का अवकाश छोड़ दें तो किसी राजनैतिक दल ने यह हिम्मत की नहीं। सब तरफ हिंसा का आधार लेकर, जन-जीवन को आन्दोलित करने ही सरकार का ध्यान बनाया की तरफ खींचा जाता है। अब पहाड़ों में चीन बहुर होने लगे हैं। बंश के बहुर-बहुरों के ठेकेदार जनता की धार्मिक मान्यता का नाम उठाते-बाते, उनको ठगते-बाते कोचक, बर बहुर होने लगे हैं।



श्री सुन्दरलाल बहुगुणा : उपवास काल में शिवाली

स्वतंत्र राज्य की माँग, शान्तिविहीन आचार्य मान शिवाली में बर बढ़ने लगी है। इन ग्यापपूर्ण माँगों का हल आपस के सच्यों में, हिमक आन्दोलनों में बर न जाय इसके लिए कीन-सा राजनैतिक दल या सामाजिक संस्था प्रयत्नशील है? पहाड़ों में एक नवजातवादी दृष्टि के विकास होने लगे तो आचरण कीन सा? इन सबके सामने बहुर, शान्तिवादी लेकिन शान्तिपूर्ण तरीका, एक करना आवश्यक था। इसलिए यह आन्दोलन और उपवास शुरू करना पड़ा। पाव की बाजी लगाकर इस आन्दोलन की शान्तिमय रहा गया। हिमालय की शान्ति और तुलना, परम्परा तथा सहृदय, इनके योग्य पहाड़ का आन्दोलन हो इसलिए यह प्रयास था।

उत्तराखण्ड के लिए ही नहीं, सारे भारत के लिए ही सुन्दरलालजी के विचार और शक्ति महारपूर्ण हैं। सब विचारकों को, शराब-सेवकों को, वे उद्बोधनकारक बहुर होगे। सर्वोदय ॥ योग अपनी तरफ से जन-जागृति और शिवाय का कार्य प्राय-स्वराज्य और शराबबन्धन की दृष्टान्तों में करते रहेंगे, लेकिन उनकी मदद सारे विचारक और नेता भी करेगे-तो एक नयी राह खुल जायेगी। ●

चम्बल की घाटी : समस्या के मूलभूत कारण

• प्रो० गुरुशरण

यह भूमि केंद्रीय तथा पश्चिमी होने से कृषि योग्य नहीं है। वहाँ-वहाँ छोटी-छोटी जमीन साफ करने योग्य होती की व्यवस्था करते भी है तो उस फसल को जंगमो जावर नहीं बचने देते। परसों की बाढ़ नजदीक पड़ती है जिसे इस क्षेत्र में कोटल कहा जाता है। हाँ, एक बात खबर है कि घर में पानी खाने का न हो पर बहुत जरूरत पड़ती जाती है। कुछ किसानों को बाढ़से भी है और रोप फोड़ी कम-बیشमें द्वारा प्रसृत है या फिर पता नहीं कहाँ। प्रायः हर ही गरीब है। देर हुआ करने की बहुत खरीदने की इस क्षेत्र में लोक है पर उसकी कीमत के पर खरीदकर लेती करने या कुछ-भी का व्यवस्था करने में अपेक्षाकृत कम दक्षि है।

क्षेत्र के लोग

यहाँ भी लोग पर क्षेत्र की भौगोलिक स्थिति का बुरा असर पड़ा जाता है। उनकी समीचीन कठोर और हर समय भूख पर हाव बना रहता है। निम्न प्रकार का जातिवाद प्रचलित है। जैसी जातियों के लोग होती करने में अपनी सीमा खतम करते हैं। जनरल टाई की पुस्तक में यहाँ के लोगों का वर्णन है कि यह क्षेत्र एक और तो उसकी सीमा खतम करने की सीमा के लगा हुआ उनकी पिन्ता का कारण रहा और बार में ब्रिटिश दक्षिण में लगा होने के कारण उसकी लोगों के छिपने का स्थान बना रहा। इनके सामाजिक रूप से पिन्टारियों, मुठों और टगों की सीमा में नहीं पड़ा जा सकता, पर इसका खबर है कि अपराध करने इस क्षेत्र में खिरे रहने की बहुत सुविधाएँ हैं। इस क्षेत्र में मात्र भी बड़े (छोटे निम्न) और उनके निम्न बड़े ही लोगों पायी जाती है। धनी भी बड़े-बड़े मोले पड़े हुए हैं। गूर, परमार, मुठे, जाट और राजपूत प्रमुख सहाज जातियों के रूप में भारत में बहुत-बहुत राज्य बनाते-बिगाड़ते रहे। गाँव गाँव की सीमा पर आला-ऊपर में भीत गाँव जाते रहे —

क्षेत्र की स्थिति

चम्बल नदी विन्ध्यारण की गुंछलाओं से चलकर उत्तर प्रदेश के इटावा जिले में यमुना नदी में जाकर मिलती है। इसका पानी पीने की तरह साफ होने के साथ-साथ बैसा हो पना भी है। १० से १० हाथ तक नीचे गहराई पर यहाँ के नुओं में पानी पाया जाता है जो सजिन पदार्थ युक्त होने से बलमय है। इसके पानी से लिनारे की आठ हजार के अधिक बर्तनीय भूमि को बाढ़कर बेहूष में परिवर्तित कर दिया है जो ऊँच-सावक ऊँचे क्षेत्रों के विरुद्ध है देर ही जमीन के नीचे भी कई फुट तक है। यह जमीन सतत कटती ही जा रही है और हरि योग्य भूमि को निरन्तर बेहूष बनाती जा रही है। यह नदी उत्तर प्रदेश, मध्य प्रदेश और राजस्थान, तीन राज्यों की सीमा को छूती हुई बहती है जिसके फलस्वरूप मथुरा, मेरठपुरी, एटा, आगरा, इटावा, इम्लीपुर, ऊर, हाँसी, सतपुरा उत्तर प्रदेश में और पिन्टार, मुठ, पारसिक, पारसिक, पिन्टार, गुना, छतरपुर, दीनदया

मध्य प्रदेश में तथा धौलपुर (भरतपुर) सवाई माधोपुर आदि जिले राजस्थान में इस समस्या से पीड़ित हैं। इन सब जिलों की जनसंख्या समय-समय करोड़ पानी जाती है। बातापात और आवायन का खानों का निरन्तर खराब है। नदियों पर पुल नहीं, सड़कें नहीं, आठ-आठ मोल सड़क बच्चों के पड़ने के लिए आसानी स्वरूप सड़क नहीं। लघो-लघो का निरन्तर खराब है। बड़े या छोटे कोई लघो इस क्षेत्र में नहीं है। सब दो ही मुख्य काम हैं—डेना में मर्दा होना या फिर बेहूष क्षेत्र में जाकर बारी हो जाना। भौत भूमि प्रति व्यक्ति ५ बिस्वा भी नहीं जाती और जनसंख्या अन्य क्षेत्रों की तुलना में यहाँ अधिक तीव्र पड़ने से बढ़ रही है। चम्बल का उदीय क्षेत्र जिस तरह बेहूषों का है उसी तरह सतपुरा, पारसिक, पिन्टार, मुठपुरी, सतपुरा आदि का बगवान पड़ाई जंगल खान बहलता है। बीसों तक बूँट हो चुके, पानी का कही विनय नहीं। री, बरिण, रेवता, होम्ब, हिंदी आदि के छोटे-छोटे बंधू पानी जाते हैं।

→ पड़ा है। लेकिन घर के बाहिर, जो गाँव के मुखिया हैं : 'बहने सगे, मैं तो सीमाहीन हूँ, मैं क्या दे सकता हूँ?' निम्नलिखित है यह सीमाहीनता जिसमें इसका कैम है। किने पुछा : 'क्या आप सचमुच सीमाहीन हैं?' बोले : 'मेरे पास सिर्फ दस बीघा है। लड़के पाँच, उसकी माँ, बहुत आदि सबके पाँच अपनी-अपनी बलव पयान है। वे ही उनके भासिक हैं।

यह व्यवस्था सीमा के नये कानून से बचने के लिए की गयी है। किन्तु बड़िया भूमि-विचार प्रिया गया है। सतपुरा काल हाल, भासिक पाँच पाँच। अगर कोई भासिक बोधा-बद्ध रहे के लिए राजी भी होना है तो बहना है :

'मेरे निम्ने मिली जमीन है उसका बीघा-बद्ध से सीमाहीन' परिवार में भूमि है २ बीघा और बीघा-बद्ध मिल रहा है १० बीघे पर। किने समझाया जाय लड़के की, उसकी बहू और उसकी माँ को ? वे सब सामान्य की पड़ने के साहज हो गये हैं।

बागुन व सुप जमीन निम्नलिखित पा रहा है और न सामान्य की निकालने दे रहा है। इस गरी परिस्थिति में हने गये रंग के सीमाहीन पड़ने। भूमि के प्रस पर हने अपना स्टैंड कम कर लेना चाहिए। 'गरीबी हटाओ' के लिए बगाना आने-जाना कानून बड़े भासिकों का संस्कार बन गया है।

—राजमणि

वहें लड़ेया मइने बारे
छरक छरक बारे तनवार

जिस तरह-आम में हुंइ की जहें
महरी है उही तरह यहाँ के निवासियों के
मन में बैर-विरोध की भावनाएँ पीढी दर
पीढी तक चलती ही रहती हैं। बीरठा का
बाहुल्य बजान के कारण कूरत में परि-
वर्तित हो रहा है। यदि इतनी बीरठा का
सुनुपयोग किया जा सके तो ऐसे बहादुर
अन्यत्र मिलना दुर्लभ है। इनके मन में
बदला लेने की भावना इतनी क्रूर बनाये
हुए है। कहा करते हैं—

जाके बेरी सुख से जीये
ताके बीधन को पिछवार

यहाँ के लोगों में खरी प्रचार की जातियों
के लोग पाये जाते हैं और वर्तमान समय
में हुए जाति के डाकु भी हैं, क्योंकि जिस
जाति में नहीं है उसकी गाल बटने में पड़े
इसलिए उन छोटी-छोटी भीष मागी जाने
वाली जातियों में भी भाग डाकु हैं। एक
विशेषता अवश्य है कि एक गाँव में जिस
एक जाति के लोग अधिक रहते हैं और वे
असहस्यकर दूसरी जाति के लोगों को अपने
जून के तले दबाकर रखना चाहते हैं—

सवाई माधोपुर व कोशी में घाऊरे,
परिहार और जाधव, बागरा के बाहू लोग
में सरीरिया व राठौर, मधुपुर वीरपुर
में जाट व गुजर, बूँदी कोटा में कुंदला
व घाऊरे, मुँरता तवरवार में सिद्धवार,
गुर्जर, तोमर जाधव, मिश्र प्रसादर में
हुणवाहा और भवौरिया, दरास मैथुरी
में चौहान, सरीरिया व राठौर, रतिया
में कुंदला; शालिपर में गुर्जर, लहौर।

उपरोक्त जातियाँ हुकुमन करना
जाना अर्थात् अधिकार मानती हैं, पर
स्वतंत्रोपराज भारत में सिविल नवमी है
और नविया, पंगार, कोनी, पाछी,
घोरी, घानूक, लटोक, मइरिया आदि
जमी अन्य जातियों में भी अधिकार-
भावना निर्मोहित नहीं है। चुनावों के
समय यह दूर उभरकर स्पष्ट हो उठता
है। विधेयकर बाढ़नी की टक्कर
रहती है।

डाकु क्यों बनते हैं?

डाकु बनने के प्रधान कारण हैं कृषि-
भूमि तथा उद्योगों का अभाव, दूसरे यहाँ
के बेहूष और जंग में खिने की मुनिआ;
तीगरे पकास हज़ार कइनों का होना।
माधुनी-सी बाज पर भी कइनों तन जाती
हैं। एक मरा तो दूसरा नंगो बन जाता
है, योये विविष्ट पुसिह के हर समय
पड़े रहने से भय और आतंक का वाता-
वरण, पाँचवे जाति-अवस्था, छठे
राजनैतिक दमनक शोषण व पार्टीबन्दी,
सातवें भाये दिन जमीन के क्षय, आठवें
पुसिह को उररीजन, नवें सिद्धा का
अभाव, दसवें पाठापाठ और भाषाभजन
के साधनो का न होना; ग्यारहवें घोर-
घोर डाकुगीरी का एक सुतगठित
आवृत्तयिक रूप से लेना, त्रिमेक साथ
अनेक सफेदपोश लोगों के स्वार्थ जुड़े रहने
हैं। ऐसे कुछ कारण हैं जिन्होंने इस
समस्या को जटिल से जटिलतर बना दिया
है। समय रहने हजरा सही नियम नहीं
हुआ तो इसके जटिलतर होने जाने की
सम्भावनाएँ बढ़ती ही जा रही हैं। सभी
दृष्टिको से इसकी जड़ें खोदी जायें और
परस्पर प्रेम, निर्भयता और निर्बलता का
वातावरण बने। यहाँ के बेहूषों के बीच
के नानों की रोककर जगह-जगह बाँव
बंदि जाने के कारण यह कृषि की अयोग्य

भूमि कृषि योग्य बनकर इन क्षेत्र के लिए
वसदान सिद्ध हो सकती है। कृषि के साथ-
साथ कृषि से सम्बन्धित तथा अन्य उद्योगों
की व्यवस्था भी यहाँ की बढ़ती हुई
जनसंख्या को देखते हुए अवगत आवश्यक
है बिनाये यह तरक स्वर्ण में बदल सकता
है। प्रसिद्ध विचारक गारफील्ड का
कथन है—“सवार की कोई भी चीज
सभी बदलती है जब कोई बदलने
नाला हो।”

डाकुओं का आत्मसमर्पण

बिनीबाजी की पहले पत्र लिखा था
सहोसदार सिंह ने मैत्री सेन्ट्रल जेल से
कि फाँदी लगने के पहले आपके बर्तन
करना चाहता हूँ। बिनीबाजी की यात्रा
जब दिनों काशीर में चल रही थी। वे
यात्रा छोड़कर सो आ गयी सकते थे।
उन्होंने भेडा या भेडर जनरल यदुनाथ
सिंह को जो चम्पत क्षेत्र के ही मूल
निवासी थे और तत्कालीन राष्ट्रपति के
सैनिक सचिव थे। उनके प्रयत्नों से
सहोसदार सिंह की फाँदी की सत्रा
आक्रमण करावाना न बनल गयी। दसपुराज
मालसिंह ने अपने इस भाजिरी को
बचाने के लिए सदा कुछ नहीं किया?
गवाहों की नैस्तानादर कर दिया। सर्वोच्च
न्यायालय तक मुकदमा लड़ा। पानी की
तह बीसा बहावा और इन दुन में एक



सहोसदार सिंह (बाएँ) और नोकमन : डाकु-समस्या पर चर्चा करते हुए

धान ॥ भीतर ही पुलिस सुडोह के विचार हुए । बरत से नही बरिफ मान-नीय सरकार के प्रभाव से १२ फरवरी, '७२ की तहसीलदार सिंह भी बरेली जेल से बाजीवन नारायण की सजा पूरी होने पर मुक्त कर दिया गया ।

तहसीलदार सिंह और तोरामन चर्क मुक्त सहपाठी थे एव गहरे दोस्त थे । यह दोनो ही मोरमन की मानसिंह गैर से थे मरी थी जर्क छके काफा की पुलिस के विचारों ने नदी से दुबो-दुबो कर मार दिया था । मोरमन पर तहसीलदार सिंह का बहुत बरफ था और सब का के बारे जाने पर मोरमन ही गैर-मोहूर था । इस तहसीलदारसिंह की बिट्टी और मैर जबरन बहुतो-सिंह के ससुरा समर्थ के १९५६, १९९० की बितीबाजी की पर-दावा के बढोरा पढ़ान पर तोरमन ने अपने साथियो सहित मान-समर्पण कर दिया ।

तोरमन तथा उनके साथियो वर मुहर्मे चले और सभी अपनी सजाएँ काट कर सब सप सारिक व जीवन बिताये लगे तो माधोसिंह के मन में भी मान-समर्पण का विचार आया और उनके समचारवर्तों के साधन से पहले ही मानन से बरीन की कि जले असादान देकर पारिदात की सीमा पर हो रहे सुद्ध में भेज दिया जाय । पर वह सब एक अज्ञात माना जाता रहा । उनके बितीबाजी की छल लिला । कुछ उत्तर मा पाकर अपने दो अविधवों को परामा अशय, पतार, खिला बर्षा (महापाद) देना, वही मानवत बितीबाजी रहकर अपने सुद्ध साक्षात कर रहे हैं । बितीबाजी ने अपनी अहमर्षा बढाते हुए कहा कि श्री जयप्रकाश नारायण से अज्ञ करो । उन दिनों से बड़ी ये । अतः माधो-सिंह के दोनो दूतों ने श्री जयप्रकाश नारायण के समक्ष अपनी शर्मा-रही । उनका सप उत्तर था कि आप लोग बितीबाजी से मिलने जाके हो, मुझे बात कही हो जो सोचोदेवरा

बिता गया (बिहार) में माओ । उन-सोचना था कि यदि कुछ समय होमा हो देखा जायगा ।

ये दोनो दूत एक दिन सोचोदेवरा भी पहुँच गये । तब श्री जयप्रकाश नारायणजी इफि हो उठे और उन्हीने उत्तर प्रदेश, मध्य प्रदेश और राजस्थान के मुख्य मन्त्रियों से बर्षा करके का वचन दिया । तीनों मुख्यमन्त्रियों को पत्र लिखे गये । श्री जयप्रकाश विगाठो मुख्यमन्त्री उत्तर-प्रदेश ने बहुत उरसाह लिखाया और हर तरह की मदद करने का पूरापूरा वादासुच दिया ।

सर्वे केरा समय के भीगत माधोदेवन के समय तब हुआ कि कुछ कार्यकर्ता बाबुको से सम्पर्क का नाम उठाये । श्री महावीर सिंह, श्री हेमदेव शर्मा और श्री चरण सिंह और श्री रामनोयन दीक्षित को यह जिम्मेदारी सौंपी गयी । राजस्थान के मुख्यमंत्री की पत्र लिखा गया । श्री जयप्रकाश नारायण ने चम्पल घाटी के समस्त बागियों के नाम एक अरिज प्रसारित की ।

दिल्ली में चर्चाई हुई । श्री जयप्रकाश पत राज-मुहमजी ने बहुत खिलबस्ती प्रकट की । गृहमन्त्रि श्री सोबिन्द माधम की अनुमति रही । २ अप्रैल, ७२ की दिल्ली में श्रीवो मुख्यमन्त्रियों की अन्तिम चर्चा के लिए आमन्त्रित किया गया । इसमें मध्य प्रदेश के मुख्यमन्त्री श्री प्रतापचन्द्र सेठी, राजस्थान के मुख्य-मन्त्री श्री बरनतल्ला खाँ और उत्तर प्रदेश के प्रतिनिधि के रूप में जय-मुहमजी श्री रामचन्द्र द्विवेदी ने भाग लिया और चर्चाई अवदूच रही ।

सचोदर कार्यकर्ताओं की मध्य प्रदेश इन्स्पेक्टर जनरल पुलिस के हस्ताक्षरों के परिपत्र पत्र दिये गये और उन्होंने भू-पूर्व बागी मोरमन, तहसीलदार सिंह, सेरसिंह और इरतल को साथ लेकर चम्पल के बेहड़-बेहड़ में फँसे गिरादो से सम्पर्क किया । उनके रिश्तेदारों से उन पर जोर खरापा और सम्मानना धीरे-

धीरे बढ़ती ही गयी । ऐसा लगने लगा कि १२ सित के एक मुग के बाद फिर प्रकाश की किरण पृथ्वेवाती है ।

सम्पर्क का काम बहुत बलित था । बाबुजों को खबर भेजने के बाद जब वे सुनये सभी उनके शुरू शुरू में मिला जा सकता था । सबसे बड़ा सवाल विरासत उत्पन्न करने का था । धीरे-धीरे विरासत बढ़ता गया । एसासिंह मोरमन का डाढ़-जीवन का शिष्य रहा था । वह मोहर सिंह को तैयार करने में माधम बना । मोहरसिंह अकेले का गैर लोन दुर्दृष्टियों में बिभव है । सभी स्वर्तन का से कान करती हैं और नाम मोहर सिंह का लेती हैं । इसी सख्या १०० से अधिक है । मोहर सिंह का पैसा ही जाना अमानि की एक बड़ी उपन्यास बड़ी का सजी है । हर बाढ़ बड़े बड़े बर्षों के लगभग १५० बाबुजों के मान-समर्पण की सहायता है ।

मान-समर्पणकारियों का कहना है कि उन्हें फँसी न दी जाय । यदि ग्याबलन से फँसी की सजा सुनायी जाय तो पाद-पति उन्हें तहसीलदार सिंह की तरह बदला हुआ जीवन जीने की सहूलियत प्रदान करें । इनके मुख्यधर्म एक जगह चले । इनके मान-समर्पण के बाद इनके परिवारबर्तों को न सजाया जाय ।

उनको अपने जीवन की राह बदलने के ऐसे अनर पर समान की और से भी सामादान जरूरी है । जन-जन के सामू-हिक सहायता से ही यह नया रास्ता जाने बड़ सकता है ।

× × ×

चम्पल घाटी शान्ति निदान के स्वा-निवर कंग की सूचना के अनुसार पणारा डैम ॥ जीरा रिपट विचार शक बंगला ॥ डाढ़ श्री मोहर सिंह ने अपने ५० साथियों के साथ तथा डाढ़ श्री माधो सिंह ने अपने २० साथियों के साथ श्री जयप्रकाश नारायण ॥ समक्ष मान-समर्पण की घोषणा की है । ●

जीवन का यथार्थ

राजनैतिक दृष्टि से दुनिया के नये पर तेजी से बदल हो रहे हैं। अमेरिका का राष्ट्रपति बोनो जॉर्डर बरको पुश्तानी बौट सोलता है, उस का परराष्ट्रमंत्री कागल जाकर आनधीन बनता है, फ्रान्स का प्रधानमंत्री रिदेन जाकर व्यापारिक मून खोलता है, पाकिस्तान का राष्ट्रपति ह्म जाकर गुशी मुनधाने की कोशिश करता है, जाईन का राजा अमेरिका जाकर विवाह विधाने की कोशिश करता है, रोशिया का बीरा पर रिशिय बनीशन लगन बाध बना है, बिनी के राष्ट्रपति को हटाने का प्रयास विधान होता है, मारि-मार्डि। मेरिन से सारी घटनाएं काम आधमी को घुनी लय लगी। यथोक्ति दुनिया की कच से ये राजनैतिक प्रभावित जन-साधारण के जीवन से दूर रहा करती है।

दुसरी कालि हूमे आधरा जिने के चलनेर ग्नाक के बराई गांव में बिनी। आगरी के मुसलिम बरौन, भी गोराज माराम लिरोमिंग और लवें केरा लय के आनबाध मनी भी ठापुरलान बन के साथ हय बहो साथ वो पढ़ें। पता क्या कि लक्षणों की दिन बाहर रहकर बाध दीखे रहर ही जाये हैं। लकर करावी तो वह बिगने का पने। लमलन लीज लान का एक बगलही मुकक। वन बाह्य में बाधलान की लवें काली और बीजयें हिरवे की मीन की।

"दुसरे बाल रिनीनी बनीन है ?"
बकीन हाहूय में पुनः।

"१० बीन।"

"तो मरा बीन बाध की जिने—"
बंन मरुन में कही।

"तो कहीना बने।"

"देखने और लान ही रिनीनी दुवि-
होन दाग। कुरादि रिने वह बंन
रिनेर ठाक बहू उने हाथाने है।"

बंन मरुन की बहू बाध मुकक दाग

बकीनसाद ने कही—
"तो मरा बीन बाध की जिने—"
बकीन हाहूय में पुनः।

बहुन मुनर, यह भी दबती हिरवा
हो गया, बहुन धन्यवाद बाधवा। और
दंडे रिने ?"

"गांव का ही एक म्रिमिहीन परिवार
है, वह मारवी तो मर गया है, उस की
विधवा पत्नी ब छोटे छोटे बच्चे हैं, ऊह
देना ठीक रहेगा।"

"हूमे बहुर है—बकीन हिरवे-
मनिनी ने कहा।" बकीन बंट गयी।

काली पानीति एक तरफ और वह
कागलबिठा हुरी तरफ। यही है जीवन
का यथार्थ। —राहु

(१७७७ का दिन)

एक। यही मने। गोपह माला पावन
विधा तो गोपह माला लयनडा बिनी।
और बाह्य माला पावन विधा तो बाह्य
माला लयनडा बिनी। रिनी ने दूध
पावन विधा, तो वह रिनीन बाकी
आनेही। मही रिना, तो उने बाधालिन
नहीं रिना मनेका। एवने विधान के लिए
मुककता रहती है और लुपियन होने के
हादिक पावन भी होता है। यथोक्ति छूट
है। लानवी हो भी विधान के लिए मोहा
नहीं रहेगा। मनीनी का बाध लोच
बहुन बहा बहने है कि "मनीनारुनेन
हय व डेट ऑन मालबाधन (संघन
कहीना की काली है)।" मने दकहा
मने वह रिना है कि कहीना में लमनी
नहीं होती है, इन्तिर उनेर कलबनी
कालेयारुनेन (मारवी मयन) होती
नहीं, फिर भी रिनीनी का पुन पावन
होना है। केना में १०० से १०० बंनिक
बाधे बने और १० पीछे हटे तो ऊहरी
बन भी बाधनी और बाधनितेय में १००
से १०० बंनिक बाधे बने तो ऊहका
बीज बाध होना, लेकिन जो बने हटे
है, उनवी रिना बही की बाधनी। बनी ?

यथोक्ति छूट है। यह है 'डेट ऑन माल-
बाधन'। (पत्राक के बाधनियों के
साथ हुई चर्चा)

(१७७७ का दिन)

रिनीनी सभी पुनरी ही। बिचार दनेके
बोले यह है कि सभी कोई छमति नहीं
है। वह छमतामरि है। उय पर बिबाह-
धनस्था के द्वारा स्वाभिरव का बोध बनीं
सादा जाव ? रिन मिन ने मुने यह
काजा वह हय उनान लड़ा था। मने
उनेर प्रुडा "मम हय प्रार के समूह-
बीधन में उनान पठन करीने ?" उने
कहा "विद्यालन तो मुने हयमें कोई
एवई नहीं लगी, लेकिन मैं बाधर उनेमें
रह नहीं पाऊंगा।"

"बनी ?"

"मुने हय है कि मेरी पत्नी मुने
के साथ छोरी है हय बाध के बिचार से
मेरे मन में बाधो दिवा का बाधनी।"

मुनर केर का बिचार एक प्रार
से मुनर बाधार रिनीना ही प्रितीय-
मारी और रिना पंदा कनेराना है, इय
बीज का जान भी भव उन उनानी को
कमता हो रहा है।

मि बोधता था, हमारे इतिहास में
इय प्रार के लमने बहा रिनकुल नहीं
है ? हमारे बहो बहा बयानि नहीं है ?
हमारे बहो बहा बयानि और लकुताहो
नहीं है ? हाँ, बाध के बाध में हमने उने
कभी बयानि के साथ थे, कभी मीनि के
साथ थे रिनीने का प्रमन रिना। कभी
हमें कल समकल भिन्न रह थे रिनीने
का प्रमन रिना। लेकिन बहा हमारी
बीने के लकुन के बाध हमारे लयन
भी लोच के लयन में बाधे प्रमो का
हय दंड रिना है ? मनी दोरी ही पनाय
रनी पुन के लयन लयनियों के प्रम को
हय नहीं कर पाये हैं। एक और बहो
बयन है, बहो रिनीनी की है, दुसरी
और लयन लयनियों के साथ थे बनिन
मिन्म-बाध है। मनुन बाध की बाध
दकहाकर, रिनकर, एने बाध ही
बीधने की बहा रिनीने है ?

तोसरा अ० भा० तरुण-शान्तिसेना सम्मेलन

क्या आपकी वर्तमान समाज-व्यवस्था से संतोष है ? क्या शिक्षा-पद्धति का वर्तमान ढाँचा आपको संतुष्ट है ? क्या भारत की वर्तमान आर्थिक परिस्थिति सन्तोषप्रद लगती है ? अगर आप सोचो कि अगर नकारात्मक रहे, तो—

क्या आप अपने परिचितों के लिये ही यह चाह रहते हैं ?

क्या आप अपने दोस्तों को इस संघर्ष करने की प्रेरणा दे सकते हैं ?

अगर इन दोनों प्रश्नों का जवाब हाँ में मिलता है तो आपकी जाए ही जैसे प्रेरित लक्ष्यवानों का गुणगान है, २८, २९ और ३० मई को बेलगाँव के अपने सम्मेलन में। उबलते पुन की विप्रायक रास्ते की उताव है। चर्चा होगी, बहस होगी, विचारों का आदान-प्रदान होगा। आसन्न मिल जाने होंगे कोई, राह, जिस पर चल सके हों हम आप वचन मिलते हुए। अखिल की पुन में आसन्न हीमाओं की आपस का आप मिल जाये। सम्मेलन का सङ्गठन और सम्पन्नता की हमलवार के सदस्यों द्वारा होगी, सहज आतिथिकारी श्रद्धा वाता सम्प्राप्तिकारी और महान समाजवादी चित्त की सम्पूर्ण सदस्यता में सम्मेलन की सम्बोधित करेंगे।

चर्चा से कुछ विभागिक निष्कर्ष निकल सके हों सुनिश्चित है विषय भी रहता गया है। हमने अपनी भावनाओं के हल १५ छात्रों में राजनैतिक, आर्थिक, सामाजिक और प्रौद्योगिक क्षेत्र में क्या सोचा क्या पाया, और क्या करें ?

प्रवेश शुल्क २ रुपये

जिसे आप सतीमाहर्, डाक टिकट के जरिये लखन-शान्तिसेना, रावणप्रद, वाराणसी—१ उत्तर प्रदेश के गते पर

भेजकर अनुमति-पत्र और रसमे वन्देयान प्राप्त कर सकते हैं।

निवाह

निवाह की व्यवस्था हम नि.मुक्त करेंगे।

भोजन

२८, २९, ३० मई के भोजन के लिए आपको केवल १० रुपये देने होंगे, सम्मेलन स्थान के पास ही देखने लायक जगह है—गोवा, ओम पालक आदि।

—अशोक चर्च

विनोबाजी की सलाह

नेपाल के सर्वोच्च प्रेमी, यहाँ से रचनात्मक कार्य में लगे हुए प्रभुत समाज-सेवी बयोदुद्ध की तुलसी मेहेरजी की बातचीत में श्री विनोबाजी ने सलाह दिया है कि उनको (श्री तुलसी मेहेरजी की) उमर के ७२ साल पूरे हो रहे हैं। इसलिए उनकी जिम्मेदारी के सब बर्तनों से मुक्ति पाकर २ जनवरी १९७२ के दिन, जो काशी की का वयस दिन है, केवायाम मायम में निवासी बनना है। तात्त हुआ है कि श्री तुलसी मेहेरजी ने यह सलाह मान्य किया है।

—पूर्णपत्र वैन

डाकुओं का आत्म-समर्पण

व्यासपुर, ५ मई १९७२ : अन्तर्गत पार्थिव मिशन के आतिथ्य स्थित कैम्प कार्यक्रम में सूचित किया है कि डाकु माखन सिंह गैंग ने सभी बाह्य गतिविधियों को बिना कोई धन लिए छोड़ दिया और वह आत्म-समर्पण के लिए अपनी पूर्ण तैयारी कर चुका है।

आत्म-समर्पण का स्थान पश्चिम में के मायम और स्थित सिवाई डाक गंगा है।

पत्र-व्यवहार पता :

सर्व सेवा संघ, पत्रिका-विभाग

रावणप्रद, वाराणसी-१

वार . सर्वसेवा फोन : ६४२९१

सम्पादक

रामसूनि

*

इस अंक में

दल-पुस्तक श्रुतः एक अनुभव

—प्रो० गोरा ४४२

शिक्षा का मध्य . अन्वयान और

विज्ञान का समन्वय

—श्री रामनन्दन मिश्र ४४३

पत्र जगत से छोड़ा विचार

पुराण पड़ा —विनोबा ४४४

अमेरिकी युवकों की लोच

—श्री नारायण देसाई ४४५

परमाणु आहुति और मानवीय संघर्ष

—श्री सन्तोष मारवी ४४७

सामान्य बहस का सम्मेलन :

चरण, हरिश्चन्द्र और रोगण

—सुशी १६ टिकैकर ४४९

सामयवारा के गोपों से

—श्री रामनन्दन ४५१

अन्तर्गत की दादो : सम्मेलन के

मूलभूत कारण

—श्री गुरुदत्त ४५२

अन्वय स्तम्भ

दादो के पन्ने, आन्दोलन सम्पादक

वार्षिक शुल्क : १० रु० (संयुक्त छात्रः १२ रु०, एक प्रति २२ रु०), विदेश में २२ रु०; या ३० तिमाह का ४ छात्र ।

एक अंक का मूल्य २० पैसे। श्रीहृत्पदल पत्र द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए आकाशिक एवं वरीहर अंत, वाराणसी में मुद्रित

सर्वोदय



सर्व सेना संघ का मुख पत्र

भूदान-यज्ञ

भूदान-यज्ञ का अर्थ है भूमि का दान। यह एक ऐसी योजना है जिससे भूमि के अधिकार को समाज के समस्त सदस्यों के बीच बाँट दिया जा सके।



अपने अपने निम्न मास्की बने ही हैसरी कर रहे हैं

ग्रामस्वरान्य के मोर्चे से

६ अप्रैल

फोई बी० जी० जो० खबर चाहे हो सचमुच 'मुद्रान देवसमेष्ट अष्टादश' हो राकता है, उसका उदाहरण आज देखने को मिला। दिन-रात एक ही बात का चिन्तन, और उसीको रट-हमारे क्लाक के गैज-मार्क में यकीन करते बैठेगी। बी० जी० जो० और स्कूली के हस्तपेन्टर ने मिलकर मुस्लिमों और शिखरों की पूरी शक्ति इस काम में लगा रखी है। वही भूमिवादी को भी प्रेरित किया है। कुछ मिलाकर अच्छा बनाकर बनाया है। एक समाजवादी मुस्लिम ने अपने गाय का पामदान करानिया है।

७ अप्रैल

बड़े लोभो का पाँच; बड़े भूमिवादी, बड़े राजनैतिक नेता, सरकार के मिनिस्टर, सरकारी छीकेदार, बिल्डर आर्चिटेक्ट्स और एजायड, बिजली, टेलिफोन पुलिस-कोठी, पिच-रोड, इंडस्टर, ट्रक, बीप, मोटर, और गलियों के अलग-अलग नाम—। सब चीजें इकट्ठा देखनी हों तो यहाँ देखिये। दो गलियों के नाम मैंने देखे, ब्राह्मण-मार्ग, हरिजन-मार्ग। पुराना बर्गवार, मण्डप का सामन्तवाद, काय-निक पूँजीवाद, और आन्ड्र-बेट सरकार-वाद—सबका सम्मेलन। वे सब शक्तियाँ मिलकर परिवर्तन की शक्तियों के सामने दीवाल बनकर खड़ी हैं। उनके कब्जे में भूमि है, व्यापार है, स्कूल, कोमापरेटिव-पब्लिश है, पुलिस और न्यायालय है, कानून है, मिनिस्ट्री है, और एक रूप कंस्तर द्वारा सौजन्य है। कीका पाठ्य कि हमारी क्रांति किस रास्ते से इनके समर्थन और पराक्रम से, आगे बढ़ेगी। क्या केवल विचार-प्रचार काफी होगा? विचार एक चीज है, और सामाजिक

शक्ति के रूप में विचार बिल्कुल दूसरी। हम अपने विचार को सामाजिक शक्ति सभी तक नहीं बना सके हैं।

८ अप्रैल

बड़ा बात है कि भूमिवादी को मोह है इसलिए वह स्वामित्व नहीं छोड़ता, बीधा-नन्दन नहीं देता। भूमिवादी को भूमि का, जनता का वन का, उत्पादन को सत्ता का, बलवा का वन का, विधान को बिठा का, शासक की अपनी सत्ता का, और सेवावादी को अपनी सेवा का—इसको अपनी चीज का मोह नहीं है? जिस चीज के वन पर हमारा में उसका स्थान है, कुछ-मुविषा है, प्रविष्टा है, उसका उसे मोह है, और उसे वह नहीं छोड़ना चाहता। खबर किसी को अपनी चीज का मोह नहीं है वो सचदूर को अपनी मेहनत का। उसे छोड़ने को वह हरदम तैयार है क्योंकि उससे उसे मिलता क्या है? मोह यों ही नहीं है, इसका खबरदस्त आर्थिक-सामाजिक आधार है।

तो ही, तीन ही, चार ही, पाँच ही बोले भूमि रखनेवाला भूमिवादी खुद खेती नहीं करता; या, करता है तो बोड़े हिले पर, बाकी पर बँटाई कराता है और बँटाईदार से भागी जख ले लेता है। सचदूर या बँटाईदार भासिक की जमीन पर सचदूर या बँटाई करता है, उससे कर्ज में लग लेकर कर्माई की जमीन खेती कराता है, और जो कुछ बचाता है उसी भासिक को कुपता और जिम्मा बास कर देता है। इसलिए भूमि में कर्माई या सारा साम भासिक का होना है। यह विचार की भूमि-व्यवस्था है, और इसीके आधार पर यहाँ खेती की पद्धति विकसित हुई है। इससे घटे का जोखिम है ही नहीं, क्योंकि क्लेस्तेनेट

(लागत) एक बोड़ी का नहीं है, हर तरफ में छावना हो पड़ता है। ऐसी व्यवस्था को भूमिवादी क्यों बदले? जो भूमि उसे खता लाभ देती है, इनने बँटाईदारों को सचदूर को सेवा देती है, सत्ता और सम्पत्ति के दरवाजे खोलती है, उसे वह क्यों छोड़े?

इस चीज के गाँवों में ५० से ९५ प्रतिशत तक भूमिहीन (सचदूर और बँटाईदार) हैं। वे हमारे साम्योत्तम की मुख्य छाप से अलग हैं। हमने उन्हें उससे जोड़ने की कोशिश कब की? सचदूर का भले ही हम 'मंडो' से मिल जाय, लेकिन क्या क्रांति की शक्ति भी हमें यहाँ से ही मिलेगी? शक्ति के इस छुटे हुए स्रोत को हम कब पहुँचावेंगे?

९ अप्रैल

बड़े भूमिवादी के लक्ष्य, एक भासक, और मठ के एक महँव दोती बनाकर बीधा-कटका के लिए पुनः रहे हैं। कार्यवाही कष्टा हो तो अक्षय्य व्यवस्था की बँट दिखलता है। फिर भी भूमिवादी सुक बहुत कम पायने भाते हैं। सुक की बाचना क्यों नहीं उभड़ती? वे 'रेटिड' की से इस तरीका का बंधन विपक्ष रखते हैं? कारण साफ है। भूमि और खेती की जो प्रवर्धित व्यवस्था है उसमें निरम्मा बना रहना और दूसरों की नयाई खाने रहना, फायदे का सोचा है। व्यवस्था बदलने पर सुक की पराक्रम करना पड़ेगा। 'एष्टरमाद' से छाटे का 'रिस्क' रहता ही है। तो वह जोखिम क्यों उठाये? बिहार की सचदूर भूमि-व्यवस्था ने जो बर्तनवादिता १९९३ के इस्तरकारी क्लेस्तेनेट से सुक हुई थी इसी तरह का चरित्र विकसित किया है। और, ज़रूरी जमाने की शिक्षा में, जो आज तक चालू है, इस निरम्मा पर सांस्कृतिक और सम्पदा का रंग चढ़ा दिया है। ये बेचारे युवक क्या के पाय हैं। वे यहाँ खोचते—उन्हें बगला भी कोन है?—कि नियति का दास है। योने ज़खी है उसके बाट लड़कों में प्रति (वेब पृष्ठ ४५८ पर)

तथा करीब। यह सुयोग्य भी रहेगा और मुष्टिधर, धर्मराज भी रहेगा। लेकिन जो आदमी सही बात कहता है, वह रहेगा, मेरा यह स्पष्ट शक्य ही मेरी अन्तरात्मा है। यही मेरी विवेक-बुद्धि है। वही-वही अन्तरात्मा बाप बनना देखी है। वही हमारे साथ ऐसा सो रही हो रहा है ? केवल इनका कहने से नाम नहीं बनेगा कि इस मरफट हुए। अस्पष्टता में शक्य नहीं। अस्पष्टता में ज्ञान और बड़ा गौरव भी हो सकता है। मैं यह आश-सन्तोष के लिए नहीं कहता। इसलिए कि सफ़लता और अस्पष्टता का विचार छोड़ें। हमें अपनी बुद्धि का विचार करना है।

अहिंसक को मनोभूमिका

बेरोहोशिया और रक्षिया, मोहन और रक्षिया, बांगला देश और परिवर्तन इन दोनों में एक ही हिंसा शोभने सच-मौख नहीं, साम्य बनाना माना है। नीची से भी माना या, हमने भी माना। कायद यहाँ एक ही मानने काफ़ी और मोहों को समझा सकते हैं। लेकिन मैं अपने से इसके साथ भी एक बात पूछता हूँ। बँदायन बकरी का मैं चौकें की बग़ी घर से बाँधी की रीवर कर उतारा गया। अन्तरात्मा के दिव्य से उसका सामान देखा गया, अवर्तनी उतारा गया। चौकी बैर के लिए बल्लभा कीविशे कि नहीं उन बचत इनकी कतिब रखता कि मोरे आदमी की रीवर कर को उठाये बना देश, मोरे की सामान के साथ गिरा देता हो मानने और हमने सातिया बहायी होनी। इसका एक एक ही है। मुझे के सम्माना (गिरफ्तार) में लिखा है कि मुझे बा आरम्भ मनुष्य के धन में होता है और बहा। से उतरा ब्रज काता बर्तना। नये परिवर्तन की बचत यही का गयी है। तो इनके पहले मानने वह रहा या कि मानने की सोचो। आज हम सब घर बैठकर मानना से मानने बह उठाया हूँ कि यानी ऐसा करना हो जो सब में उनकी बहो बह होनी। एक मर्द का मान निजना, बिम्बे मोहों घर हाथ

उठाया। यह भावना है दत्तिय मानव की। आज सारे के सारे बचतकी इनके पीछे है। इससे ऊपर उठने के लिए क्या करना होगा ? यह सोचने की आवश्यकता है। यह प्रतिज्ञा है। प्रतिज्ञा हमेशा प्रति-भासी होती है। उनमें से सभी प्रयत्न नहीं होती। लेकिन यह प्रतिज्ञा है। यह प्रतिज्ञा क्यों है ? मनुष्य के मन में मान का मन है। माने मनुष्य के मन में मोरे आदमी के मान का मन है, अवि-चित्त देख के मानिक के चित्त में मनुष्य का मन है। मुझे विनोदता ही बहा, 'यह महार है हिंसा नहीं।' तो मैंने बहा, 'दया कीविशे यह मनुष्य है।' यह महार भी नहीं है, हिंसा भी नहीं है। यह मर्दिय मानव है और मर्दिय मानव का मर्द-बना बहा अहिंसारी हिंसा से हो सकता है ? यह आज की जागरित समस्या है।

आज मनुष्य-मनुष्य से आरहित है। सबसे बड़ा प्रमाण यह है कि निरन नये-नये आदमी की छोड़ मनुष्यों का मानने के लिए हो रही है। दरम के धन में से मान की भागीदा वरम होनी है और आज हमारा देश मानागता बना है। १९०५ में जापान ने रूस को हराया। एक वीरम की लहर सारे एशिया में बौध गयी। क्यों ? यूरोप के एक मोरे गन्द को एशिया के एक सन्ने, वीले राष्ट्र ने हरा दिया, परास्त कर दिया। अब आज अपनी तरफ देखिये। १९१२ में आरको को मनोभूमि की और आज आरको की मनोभूमि है उनकी तुलना करें। १९१२ में आरको कीय के सामने से हटना बहा। सारे देश में मनुष्यी छा गयी। आज मानने बहो भारी रैन को हटा दिया, परास्त किया। अब मनुष्य की लहर नहीं है। मैं मानता हूँ कि आज की लहर बँडे है उनके मन में बिम्ब का उन्माद नहीं लेकिन उसका आरम्भ बनना है। १९२ और ७१-७२ की घटना में अन्तर है। उनको हमारे मानने भीतर समझने की आवश्यकता है। इसलिए एक से ही विवेक बिदा कि इस सारी घटना को जागरित परिवर्तन के सम्मर्थ में नहीं, मानवीय

परिवर्तन के सम्मर्थ में सोचें। मानवीय परिवर्तन यानी अन्तरात्मात्मक सम्मर्थ नहीं, मनुष्य और मनुष्य के सम्मर्थ की दृष्टि से सोचें।

अहिंसा का जोदेदार कोई नहीं

मेहरबानी कीविशे और हम जमान को अहिंसा का ठीकेदार मन समझिए—आने आरको भी नहीं और हम जमान को भी नहीं। अहिंसा बिम दिन ठीकेदारों के हाथ में पनी जायेगी, उन दिन मानागता हो जायगा। बहा अहिंसा और मानवता का कोई ठीकेदार हो सकता है ? जहाँ कोई समष्टि, समष्टि हो सकता है ? हमारा सबसे बड़ा गिरा रहा है कि अगर बुद्धिमान ने छागना बना मो है कि हिंसा होनी है तो सबसे अधिक बिम्बा हमें हो।

रानी की भूमिका

बुद्धिमान में मानवता की तरफ बदन बनने के सारे प्रयास हमलिए मधुर रहे कि उनमें रानी की भूमिका गीत रही और जहाँ-जहाँ गीत नहीं रही, प्रयास रही बहा रानी ने गुण का अनुकरण किया। रानी की भूमिका गीत है हमारा सबसे बड़ा गिरा है। हम बांगला देश की समस्त के साथ-साथ हमारे देश में एक बरोड़ निर्वाण भावे। उनमें रानी हमारी रिवनी की को गरीबकी पी। मनुष्य और मनुष्य में समष्टि में रानी एक समष्टि है। अगर सत्ता और समष्टि के लिए युद्ध हुए तो रानी के लिए भी युद्ध हुए। इसका कारण एक समस्या है। यह भी एक परम्परा है। दूसरा कर्तव्य के मन्वर्थ में आरको मनुष्यसंगृहक विचार करना होगा। रानी और युद्ध की परिवर्तन में रानी मनुष्य हमारा बन गयी है। १७७६ की अमेरिका की क्रांति, १९४९ की माओ की क्रांति और उनके बाद की बुरुश, कोर्बोमन्द की क्रांति सब सारी-को-सारी अहिंसा की बहो रही गयी। इन जागरित समस्या में कुछ आश्रयम पड़ना जो समस्या से लोग है उनका मुझ उन्नेष दिया है।

(कोरोम में बार्बरकोशों के हमला दिने मने भावय से—आरको '७२)

ग्रामस्वराज्य के बीज की सुरक्षा हो

● रामनन्दन मिश्र

[साधना बेगम, बाराणसी में अभी हाल में ही श्री रामनन्दन मिश्रजी काये थे । उन्होंने यहाँ के कार्यकर्ताओं के समक्ष अपना विचार और विचार व्यक्त की । यहाँ हम उनके भाषण का बहुमूल्य प्रस्तुत कर रहे हैं जिसमें उन्होंने ग्रामस्वराज्य के कार्य में लगे लोगों के लिए कहा है । धन्य है, कर्मचारी इस दृष्टि से चिन्तन करेंगे । स०]

हमारा अगला कदम

ग्रामस्वराज्य की सारी योजना इस बात पर आधारित है कि गाँव के लोग सामूहिक रूप से लोगों कि उनके गाँव का भला कैसे होगा । और यह जो सामूहिक चेतना प्राप्त होगी उसमें गाँव में जीवन पैदा होगी और उससे एक नया मेलुल का निर्माण होगा । इससे लिए आवश्यक है कि हर आदमी सोचे कि अपने गाँव की कितने बाना है ? और, सोचने का आधार ग्रामस्वराज्य की योजना है । लेकिन आज की जागृता से यह रहा है व्यक्तिवाद । हर व्यक्ति सोचना चाहता है कि मेरा भला कैसे होगा, चाहे गाँव का भला लागे हो, पीछे हो, कोई हूँ नहीं । समाज के अन्दर व्यक्तिवाद महत्त्व देता थादा था गया है कि समूह को देखना ही नहीं चाहता । व्यक्तिवाद की दम जाग में सामूहिक चेतना का आधार गलत रहा है । और जब सामूहिक चेतना का आधार नहीं है तो ग्रामस्वराज्य उसमें से नहीं निकलेगा । आज यही मुख्य कारण है इसीलिए मैं कहता हूँ कि सच-कानिष्ठता का ग्रीष्म ऋतु होना चाहिए कि वह गाँव-गाँव में सामूहिक भावना जगाये । इसके लिए अगर सामूहिक भावना नहीं पैदा की जाय तो फिर आधार नहीं बनता ।

आपके ग्रामदान के जाड़े मुक्त हूँ । मेरे बारे में अभी अभी नहीं मरते । क्योंकि आँकड़ों से कुछ होगा नहीं सोचता । क्योंकि मैं जानता हूँ कि व्यक्तिवाद को जो आज जब रही है उसमें समूहवाद की योजना मुक्त होनेवाली है । लेकिन अब यह रूप प्रत्यक्ष होता है कि उस काम को करना चाहिए कि नहीं ?

मैंने यह कहा कि यह नाम आप करते हो ग्राम्ये । क्यों ? मैं यह बात क्यों कहता हूँ ? इसलिए कि यह भी मैं देख रहा हूँ कि व्यक्तिवाद की योजना इस प्रचण्ड ज्वाला के साथ विश्व में जल रही है, इसकी ज्वाला इतनी तीव्र है कि वह ज्वाला-कर समाज को राख कर देगी और समाज को व्यस के दरवाजे पर पहुँचा देगी । यह जो तीव्र ज्वाला व्यक्तिवाद की जली है इसमें कोई समाज नहीं बन सकता— न साम्यवाद बन सकता है, न समाजवाद बन सकता है, न पूँजीवाद बन सकता है, न गांधीवाद बन सकता है । कोई भी वाद नहीं बन सकता । क्योंकि समाजवाद का आधार ही इस बात पर है कि जहाँ व्यक्तिवाद हो वहाँ समाजवाद के लिए जगह नहीं ।

समाज एक सर्वनाम के दरवाजे पर खड़ा हो गया है । आपद उस समय खड़ा होगा ही, जिस समय सारी दुनिया सर्वनाम में आँकी जा रही हो, शिव के बसंत पर पर रखी हुई काशी के बीच निराली है । आपद उसका भाव नहीं है कि हम हलके क्या किया । एक-एक जब उसकी होश जाता है, तो देखती है कि मेरे मैंने तो अपने पैरों से तो सत्य, शिव, गुरुवर वा, सबको पीट दिया । मैं शिव की छाती पर खड़ी हूँ । अब होत जाया तो देखते हैं कि क्या हुआ ? वह जिह्वा निम्न लेजी है; हाथ, यह क्या हुआ । और, तब शायद-मिन्दु जाता है । और वह जो धमन है डूर नहीं है । आज जो वही सेविन दस दिना की तरफ इतिहास की घाटा जा रही है । लेकिन उस विन्दु पर पहुँचने के पहले समय है

कि बड़े पैमाने पर विनाश का चित्र हम लोको के सामने लाये । पूरा तो नाश नहीं होगा, बाकी कुछ रहेगा ही । साथ नेवाओ की होश नहीं है, विश्व को सर्वनाम के द्वार पर वे आदेंगे ही । बिना पहुँचे लोटने की कोई आशा नहीं है । और लोटने के पहले विश्व का काफी बढ़ा हिस्सा खत्म हो जायेगा । वह दिन भी बहुत दूर नहीं दौखता । मुझे यह रहा है कि अब जबकि एक बार फिर निर्माण होगा । यह प्रश्न है कि जो जाग जल पड़ी है वह प्रजा को देगी लेकिन इसमें क्या बीज को बलकर खस हो जायेगा ? क्या बीज भी नहीं बचेगा ? अगर बीज की भी क्या पाये तो अब समाज की हवा उल्टी दिशा में जायगी तो इस बीजों को माधव करके फिर नवी कीर्तन जन जायेंगे । अब जिसको आप करने के लिए प्रयत्न रहे हैं, वह भी सारे बिहार और हिन्दुस्तान को छोड़कर सहारन में, उनके लिए जगह-जगह बीजबल खुर ही लड़े हो जायेंगे और ग्रामस्वराज्य ही जायगा । अगर दस आदमी भी बिहार में बन जायेंगे तो उनके इशारे पर ग्रामस्वराज्य होगा । लेकिन आज कुछ नहीं हो सकता । आज हमला ही प्रश्न है कि क्या इन बीजों को भी मरने होने से क्या सहेगी ? और आज को सहारन में काम करते हैं उसका महत्त्व नहीं है कि इस सोचन ज्वाला के बीच खड़े होकर, अपने जीवन की बाजी लगाकर, उस शोषिता को धीमी गति से भी जलाये रखने की कोशिश है । इससे अधिक की आशा हम आर नहीं करते ।

काम में ही आजन्म की अनुभूति

इसको अच्छी चीज मानता हूँ । मुझे इसके लिए दिल में कोई दुख नहीं है । मुझे अच्छा लग रहा है कि जो इसमें काम करनेवाले हैं उनके दिलों में शांति क्यों नहीं ? हम ही में जयप्रकाशजी मृतपराशुर से बोधार् पड़े थे । मैं और मेरी स्त्री, दोनों मिलते गये । मैंने देखा, वे बहुत उदास हैं । मैंने कहा कि हम तो देखने आये हैं, लेकिन हमें बिना बात की

बिन्ता नहीं लगती। तो प्रभा (थोमसो प्रमारतीनी) ने मुझे बताया कि वे ० बी० ११ अक्टूबर से रिटायर कर रहे हैं। लेकिन मुझे थारद-बागुह कुछ समय में नहीं बागा। अगर बिन्ता है और सचर कहा है तो १ जनवरी से ही अपने जाओ, छोड़ो। हमने कहा 'देखिए उपप्रकाशनी यह ११ अक्टूबर से कुछ नहीं होगा। प्रभा है कि आपने हृदय में क्षान्ति क्यों नहीं है? मन में आनन्द क्यों नहीं है? इस बात का अफसोस मुझे है। हमने उनसे कहा कि देखिए हर आत्मा के मन में इच्छा रहती है कि जीवन में कुछ बचे। आपने इस जीवन की मानव-मात्र भी सेवा में लगा दिया है। आपने अपने जीवन को, सारी को, भाग को, लड़ा-गतांतर मानव-सेवा में लगा दिया है। आपने निश्चय किया कि जीवन की समस्त की सेवा में लगाया है, और आपने उसे समाज की सेवा में लगा दिया। अब उनका आनन्द क्यों नहीं है? उनकी भाग्य में कुछ लोग बैठे थे वृद्ध लटकाए हुए। मैंने कहा कि वे बाँटें तरक को लोग बैठे हैं सब मुँह लटकाए, यह क्यों? अपना भी मुँह खराब होजा है, आपका भी मुँह लटका करने हैं। 'तापी-पापीजोग सब नहीं बनता।' क्या फालगु बाउ है। आपकी विरासत नहीं है, हमारी छोड़ दी, बच बनाओ, और विरासत है तो आनन्द से रहो। आज हम बाप की कर रहे हैं तो विरासत और आनन्द के साथ बरो। अगर आनन्द नहीं विरासत का छोड़ दो। कोई लौकिक रस्ता है? मुँह क्यों लटकाये रहते हो? हमने कहा कि जब आप भरेरिहा से आने से और मैं मानेह छोड़कर आया था और हम दोनों आसानी की सफाई में उतर पड़े थे। उस भवन की बना आया की बि देस आसानी होगा—माली जिन्नी में? आप उस दिन का बार कीजिये, उस समय हम लोगों की उम्मीद नहीं थी कि हमकी आसानी देग पावेंगे। यह सब तो क्यों करना में भी नहीं था कि एलेक्जेंडर के मेम्बर होने, पार्लियामेंट के मेम्बर बनने। हमने तो भी करना की कि हमने

हमने जान देनाहते हैं।

हमने कहा, 'उपप्रकाशनी मुझे बता-दिए कि उन समय किता आनन्द था। विश्व अस्ती में सुखते थे?' तो उपप्रकाशनी ने कहा, 'हाँनो, यह ठीक कहते हो।' मैंने कहा, 'आज क्या कारण है? आपने वो पूरे जीवन का बलिदान कर दिया, कोई चीज बाकी नहीं रही, फिर आनन्द क्यों नहीं? और यह आनन्द जब तक सचि (रेटोर) नहीं होगा, किता मो आगव कीजिये, कुछ होनेवाला नहीं।' बची रहते हैं। अब देना का क्या हो रहा है? क्यों कहते हैं कुछ निम्न रहा है। आप इसको खान कीजिये। उन्होंने कहा, 'तुम्हारा सज्जन है बाप में आनन्द।' मैंने कहा—'हाँ काम में ही यह आनन्द। क्यों सो दिया? जब तक आनन्द का अनुभव नहीं होगा बाप ठीक भी नहीं होगा।'।

नये समाज के निर्माण के आधार सामूहिक पाठियों के पास वो आधार नहीं रह गया है। वह समाज हो चुका। पारिवारिक समाजों के पास कुछ रहा नहीं। इनसे मुझे आशा थी नहीं। दिन में ऐसी आशा थी कि आप के पास से कुछ निकले, लेकिन मैं पूरे दौर पर आप की हालत से सन्तुष्ट नहीं हूँ, क्योंकि मुझे लगता है कि आप में भी लोग छोटे-छोटे हिस्सों को ले लेते हैं। लेकिन फिर भी मुझे लगता है कि अगर विहार में ३० की निश्चय नये तो मैं मजबूत कि उनके हाथों से कुछ होगा। क्योंकि अगर बर्दे कीर्ति में उतर गये हैं। आप को जिन्हें लोग 'आनन्द' कहा होगा। अलेक्जेंडर के जैसे किन्तु होते हैं (१) व्यक्ति (२) समाज (३) मजबूत।

(१) व्यक्ति का अपने जीवन की आकांक्षा होती है, उसकी कोई बाउ नहीं लगता। और मैं कोई लड़ा नहीं हूँ। मेरी रजो है, बच्चे भी हैं—इसलिए मैं जानता हूँ कि व्यक्ति के जीवन की वो आकांक्षा है वह वो है जो उसकी आकांक्षा की पूर्ति के लिए कुछ करना भी पड़ता है। प्रम

इतना ही उल्टा है कि व्यक्तिगत जीवन की आकांक्षाओं की पूर्ति में ही जीवन को बिता देने का और भी कुछ सोचेंगे? मुझे अफसोस है कि बच-छे-रम खारी-आमोलीय सब जैसी सपनाओं में, जो सर्वोदयवादी कहते हैं अधिराज्य ध्वनित-अव प्रश्नों में उतर गये हैं। धर्म-प्रश्न में दोनों की सीमा को पारकर वे व्यक्तिगत प्रश्नों को मुसलाना चाहते हैं। सीमा को छोड़कर बापे बढ़ गये हैं। अर्थात् व्यक्तिगत प्रश्नों में इतना अधिक उतर गये हैं कि वही सब कुछ हो गया है। बाव रहिये कि व्यक्तिगत प्रश्न का महत्त्व बहुत बड़ा है लेकिन वही सब कुछ नहीं है। जिस दिन व्यक्तिगत प्रश्न ही सब कुछ हो जायगा उस दिन बहुत पण हो जायगा और उस पण से और काम हो जायगा आ सकता है, सर्वोदय-समाज बनाने का काम नहीं बिना का सकता।

(२) दूसरा मुद्दा अलग है समाज। जिस समाज में बार रहते हैं उनके लिए भी कुछ करना। बार हम जाना दीजिए व्यक्तिगत प्रश्नों को, बार ही जाना समाज की व दीजिए लेकिन कुछ सोझा-या कीजिये। जिसका एहसास आनन्द व्यक्तिगत प्रश्नों में जाना है उसकी कहेंगे कि वे सेवा की समाज को को। किन्तु व्यक्तिगत प्रश्नों में ही व उतरा। पर इससे भी बाप नहीं बनेगा।

(३) आपकी ये सारा मुद्दा भी बड़का रहता, अगर आप सर्वोदय-समाज बनाता चाहते हैं। और, यह है अध्यात्म। लोगों का समुचित सम-बव। इन तीनों का सम-बव होना चाहिए और वह सम-बव समुचित होना चाहिए। हम आपकी नीचे से ऊपर से गये—व्यक्तिगत, सामाजिक और आध्यात्मिक। अब ऊपर से नीचे आये जैसा कि गांधीजी ने कहा है : 'मेरे जीवन का तो दूसरा तत्त्व है अज्ञान की घाटा। उन्होंने कहा कि मेरा मुन्ने तत्त्व है मजबूत को पाना और भगवान को पाने के लिए आसानी की लड़ाई लड़ना एवं मजबूत के पाने के (येत पूछ १६६ १२)

दृष्टिकोणों का दृष्टिकोण

● कन्हैयालाल मिश्र 'प्रभाकर'

दिल्ली क्या था। नयी दिल्ली में एक विशाल प्रदर्शनी हो रही थी। मैं भी उधे देखने गया, तो सवारी मिली तांगा। गाँववाला एक पुथान खान्दानी बादमी था—दिल्ली के ईट-ईट से परिचित। मुझे रास्ते की चीजों का ज्ञान-बाल बतलाता जाता रहा था।

गाँवों वालों में बोला "बाबूजी अपने का मज्जा इन बम्बल मोटरों, मोटर-रिक्शाओं और बसों में खो दिया। लाख खर्चाया हो पर अपने का मज्जा तबों में है कि टीरे-टीरे चले जा रहे हैं, यह देखा—कह देखा। पर बाबूजी तो क्या कि मुनिया देल जावे। जब मोटर में गया है? जा रहे हैं बोड़े तुर कि जैत भाग में चले जा रहे हो, न किसी बिजिय को काटो-परी दिखाई दे, न हाथ-पैरों के मज्जा पड़ें जावें। जब मज्जा कोई कुछ प्रगते कि करे भाई तैर के लिए निकले हो तो तैर की तरह बंद करो, कुछ लुप्त की। यह क्या कि जा रहे हो मुन्दे-मुन्दे, जैसे भाई के पले।

गाँववाले की भाषा तो लफ्फेदार की ही, गहने का दण भी रसीला था। तोषा—“यह बादमी तो बिजय की खजानी-भण्डार में जाकर का प्रतिनिधि होने लायक है।”

प्रदर्शनी देखकर लौटा तो मिली टैक्सी। सरदारजी बुद्धर हो गयीं स्वयं भासिक भी थे—दुपारने पानदली मोटर-बादने। मन में जाया, इनकी राय भी मान्य की जाय। परा पुष्पाकर बहने—“जाते समय तो सरदारजी हम तबों में गये थे—टैक्सी बोई मिली हो गये।”

यह बात बन पड़ी और खजानी मिलि भीपडे पर आवे यह यह था—“बाबूजी, यो बैठ जाओ बाड़े तबों में मोटर बाड़े रोषों में, पर गाड़ी सवारी तो मोटर हो है। खोजी जावे जा मू खजने और बाड़े

बाजत यो बार अपनी ऐयो-टैक्सी खावें, जब जा रहे हैं, जैसे माँ की मोर हो कि न दसक, न दसक। चले जाओ बैठे हुए, जैसे हाथ-का कुदम कम हो लड़ा का रहा हो। यह बात और किस सवारी में मिलि सवारी है बाबूजी?”

मैंने सोचा : गाँववाले की बात सुनी थी, मोटरवाले की भी सुन थी। दोनों की बहुत बातने-बातने हमारी पारिवारिक में हो, तो बहुत से बलबुद्ध बलब बोलक देलें, पर प्रत्य तो यह है कि दोनों की भाषा पर नम्रार देने के लिए निर्भावक मुझे क्या दिया जाये तो मैं दिने प्रत्य और किने इतनीय कहूँगा?

दिल्ली से घर आते समय रेल में एक मजे वाली का साथ रहा। आगे-पछातो में तबि-मोटर का यह दृष्टिकोण थर उठे सुनाया तो तुर हँस और बोले “दृष्टिकोण के सम्बन्ध में एक बहस-मसल भेदा भी है। रिस्ती से सम्बन्ध जाते समय रिक्शी और कैंबेजर गाड़ी में बैठना वहाँ तो बहुत मज्जा कि एक छो मुद सीत के सफर के ५-६ घण्टे लग गये पर सम्बन्ध के में अपने बाँव गया की मुना कि एक मुद्रिमा दूसरी मुद्रिमा से कह रही थी—

“मजरी बार बहने—रेल से मिले यह मज्जा जूम देखा कि मेव गाड़ी में बैठने की टेम तो कम मिलता है पर किधारा देना पड़ता है कजारा।” बुद्धर मुने हँसी भाभी कि मुद्रिमा जा यथिष्ठ एकदम ठीक है कि “जितनी देर बैठओ, जतना पेसा पयो, यह पया कि बैठओ हो पैंबेजर के कम समय और किधारा जते हो बाँवक।”

सोचा : “दृष्टिकोण तबों की रचना से रिक्शा पचुर होखे है?”

धेरे तपन में पहले बहुत तबों से पर विधान के बार साक्षित दन रिक्शों का देखा और खोजा कि योने जेगतिसे पर मिले रह जये। उम दिन नहर से लोखे

हूए देर हो पकी तो तबों में बैठ गया। तबिवाला बाला पुराना दोस्त, गाँव पय निजली—“कहो भैया, कौनो मुजर रही है? मज तो मुक्त भाजार है—गहने की तरह कोई मुक्ति-मुक्तिवाला तो तंग नही करेगा?”

“बाबू—मुक्ति दृष्टिवाला तो कोई तंग नहीं करता, बड़े पारोभाजी भी बैठते हैं, तो पूरे बैठे बैठे हैं, पर बाबूजी इन रिक्शों में काबाटी का मज्जा बिगाड़ दिया।”

“रिक्शेवालों ने काबाटी का मज्जा बिगाड़ दिया? क्या मजल तुम्हारी बात का?” बाबूजी ने गैर मुझ से बोला कह—“काबाट-मजल में अनेकों को भी हिम्मतवाला के मज्जा दिया पर दे रिक्शे जतने गहने मज्जाये गये।”

“हाँ, रिक्शों से लोगों को बहुत मुक्तत्व हुआ है भैया।” मैंने तबे हस-परी तो कलकल बोला, “मा बाबूजी यह बात नहीं है, बात यह है कि वे रिक्शे बहुत मज्जुप है।”

“उठे।” “बाबूजी, तबों में चौड़ा मुकडा है, तबिवाला है, पात्रवाला है, तपानवाला है, पुष्पा-बाई है, मातिया मलनेवाला है और इनके बोली-बफे है, बोई की कपारी है इन खकर भाभा है, सबको रोटी मिलती है—रिक्शे से यह बात कहा है।”

पर क्या तब यह, मैं उठार गया, बात नहीं रह गयी, पर रिक्शे के सम्बन्ध में तबों का दृष्टिकोण मुझे मिल चुका था। बीज-भादरित बार में फिर नहर गया तो रिक्शे में था। मुझे तबिवाले की बात बार भावों की बोला तबों के सम्बन्ध से रिक्शेवाले की राय मान्य हो तो खजानी पूरी हो जाय।

बहने—“मुना है येवा नहर में फिर तबों की तपनद यद-भाजी है?” बोला—“बाबूजी, सरदार मासिक है, बाड़े को करे, पर मजल की बात तो जा है कि रिक्शे तबों में ऊठे हो कज कर दिया जाय।”

“क्यों मैया १”

“बाबूजी, तांगा नरक को जड़ है।
आप अपने घर के बाहर का फर्श जीभ से
चाटकर शीशे-सा चमका दो पर दस
मिनट भी साफ नहीं रह सता। तांगा
आकर खड़ा हुआ कि पोते ने पेशाब
किया। अब उनके पाम तो बदलू के
सारे अपने तिमजिले पर भी नहीं बैठ
सकते।”

जरा पुन रहकर वह बोला—“बाबूजी,
तारे का नरक इन भगिनों के पूछो।
सुबह ही सुबह बेचारे सड़क साफ करते
हैं। बमर दूध आती है—और हाथ लेंठ
जाते हैं, पर वे क्षात्रु लगाकर सोपे भी
नहीं हो पाते कि तांगे का पोड़ा दूरक-
फुलक लीद जस्ता चला जाता है और
सारी सड़क ऐसी हो जाती है जैसे कोड़ी
के हाथ-पीर। जब बनाओ तांगा नरक
की जड़ है या नहीं?”

मुनकर बोला—“तांगेवाला हाईकोर्ट
तक पहुँचा, तो रिजनेवाला सुनीलकोर्ट
तक और दोनों दत्ते बड़े बकील है कि
सर्वहो एल० एल० बी० लड़ें उसका मुँह
टाँका करें।”

हँसी भावी, ठी पित्तन की जेल में
कॉरल की पूटी : आसिर क्या बात हुई
यह ? बास हुई दुष्टिकोण की। हाथ चीजन
में बहुत कुछ देखते हैं पर देखने का ही
कोई विशेष महत्त्व नहीं है। बम्बई में
में ब्रह्मक हूय शिलो से बम्बई जाते हैं
तो रास्ते में क्या नहीं देखते, पर क्या
देखते हैं ? देखने का महत्त्व तब है जब
देखते समय हमारी खोपड़ी पर अङ्गी-
चमकती दो आँखों के घाम पिस की
गुदड़ी में छिपी ज्ञान की आँख भी खुली
हो, पर इससे भी बड़ा महत्त्व है दुष्टिकोण
का—“ऐंगिल खोब विजय” का, इसका
कि जिसने जिस चीज को जिस नजर से
देखा।

दिल्ली का लगेवाला और टैक्सी-
वाला, रेल में मिले बन्धु के भाव की
झुझिया, मेरे नगर का लगेवाला और
यह रिक्शा मास्टर—सब अपनी-अपनी

जगह जगह तांगमहल की तस्वीर खींच
रहे हैं। सबकी तस्वीर अलग है, हालाँकि
तांगमहल एक है। क्यों ? क्योंकि सबका
दुष्टिकोण एक नहीं।

संसार में दुष्टिकोण के भेद से भव-
भेद जन्म लेता है, भवभेद की महत्त्व देने
से भवभेद बन जाता है। तब उपजता
है क्रोध, तब उपजती है हिंसा, तब जम-
झड़ी है प्रतिहिंसा और टन जाने हैं युद्ध—
विनाश के खेल।

फिर उपाय क्या है ? क्या यह कि
सबको एक ही जगह खड़ा कर दिया जाये
कि सब एक ही जगह से तस्वीर उतारें,
सबकी तस्वीर एक ही हो, भवभेद की
सम्भावना ही समाप्त हो जाय ?

हाँ, यही उपाय है, पर प्रश्न है कि
इस उपाय का उपाय क्या है ? सबको एक
ही जगह कैसे खड़ा किया जाय ? सबका
दुष्टिकोण एक ही कैसे बनाया जाय ?

एक उपाय है अलग वा, एक उपाय
है विचार का। अलग है राजनीति का
साधन, विचार है धर्म का साधन, पर
क्या दोनों में से किसी एक की सफलता
मिल सकती है ? अतीत और वर्तमान में
हिरण्यगर्भ और बस एव हिंदुत्व तथा
स्वातंत्र्य राजनीति के बन्धन हैं, जो
अतीत और वर्तमान में वे धर्म के बन्धन,
जिन्होंने ईसा की शून्यी पर दागा, बूने की
जिन्दा अनाया, दयानन्द की शक्ति पिताया
और गांधी के लीने में गोलियाँ मारी,
पर क्या उन्हें सफलता मिली ?

इतिहास साक्षी है दोनों असफल रहे
और विज्ञान साक्षी है दोनों सदा असफल
रहे। क्यों ? क्योंकि प्रकृति विनियमनशील
है, उसका स्वभाव है विविधता। हर
आदमी का चेहरा अलग है, भाषा अलग
है, रसि अलग है। इस स्थिति में सब के
दुष्टिकोण को एकठा कैसे सम्भव है ?
फिर विज्ञान और कला का विषयवादी
विचार्य इस जनेरुता के कारण ही तो
हुआ है। अवेकता न हो, तो यह संसार
कहाँ रहे ?

इस बात का क्या अर्थ ? क्या कि

दुष्टिकोण की विविधता सदा रहेगी और
उससे भवभेद, भवभेद, क्रोध, हिंसा,
प्रतिहिंसा और युद्ध होते रहेंगे ? यदि हाँ
तो क्या विषयवादि को बिर भावना एक
काली पुलाव हो है ?

यह क्या बात हुई ? और क्या बड़ा
इस बात ने ? यह बात हुई दुष्टिकोण की
और इनसे इस प्रश्न का उत्तर दिया कि
दुष्टिकोण की विविधता सदा रहेगी और
यह अवश्य है कि सबका दुष्टिकोण एक
हो, इस स्थिति में सम्भव यह है कि हम
अपने दुष्टिकोण से देखें, उससे बनी राय
को पूरा महत्त्व दें, पर दूसरों के दुष्टिकोण
की उपेक्षा न करें। और उनपर अपनी
राय न सारें।

दूसरे की राय सुनकर भी सम्भव है
मुझे मेरी राय ही ठीक जैसी और मैं उस
पर दृढ़ रहूँ, पर तब भी मैं यह क्यों न
मानूँ कि दूसरे के लिए उसकी राय भी
उत्तम ही ठीक है।

फिर वह भी तो सम्भव है कि स्थान
और परिस्थिति के भेद से अपनी-अपनी
जगह दोनों ही बातें ठीक हों। मैं अपने
पिता का पुत्र हूँ यह ठीक ही है, पर मैं
सुब ही तो नहीं हूँ, अपने पुत्र का पिता
भी तो हूँ। इहमान मेरे पास अपनी
परेधानी में आया, मैंने उसे १० रुपये
दिये। सबसे बड़ता है। उनका हाथ बढ़ा
मुलायम है, पर जयगीपाल आया तो
मुझे परिचितवश इनकार करना पड़ा।
सबसे बड़ता है—उनका हाथ बढ़ा सख्त
है। अब कौन सतत है और कौन सही ?

तो हम अपनी राय पर दृढ़ रहे, पर
दूसरे की राय पर अपनी राय न बढ़ावें,
उसे नवण्य न मानें। इससे भवभेद के
आगे एक दोषार लिख जाती है और
भवभेद, क्रोध, हिंसा, प्रतिहिंसा एव
युद्ध नहीं हो पाते। यह भी एक दुष्टि-
कोण ही है, पर यह सम्भव का बनेका-
न्ववादी दुष्टिकोण है—दुष्टिकोणों का
दुष्टिकोण, भारत के शानकीय की भगवान
महावीर का प्रेमोद्धार।

—दि० नि० दि० सेवा, इन्दौर

मुने ११ अप्रैल से १६ अप्रैल तक श्री जयप्रकाशजी के साथ चम्बर खाली हो रहे थे। सोमवार प्रातः हुआ और मैं बागियों के आरम-समर्पण का साक्षी बन सका। वहाँकी आरम-समर्पण की बात बताने के पहले मैं चाहूँगा कि १९६० में दिल्लीवासी के समस्त डाकुओं के हुए आरम-समर्पण और इस बार के आरम-समर्पण की एक तुलनात्मक समीक्षा कर लूँ।

१. १९६० में २० डाकुओं ने आरम-समर्पण किया था जब कि इस बार १६३ ने किया।

२. उन घटना के पीछे आध्यात्मिक प्रेरणा काम कर रही थी जबकि इस बार सामाजिक, राजनीतिक और नैतिक प्रेरणा काम कर रही थी।

३. वह घटना अनियोजित थी। इस बार का पूरा समर्पण पूरी तरह से नियोजित था। सर्वोच्च कार्यकर्ता श्री महावीर सिंह और श्री हेमदेव शर्मा ने सहनीसदार सिंह और पंडित श्रीकृष्ण के साथ बागियों से सम्पर्क स्थापित किया और स्वयं जे० पी० कैथीय गृह-मन्त्रालय, तथा सम्प्रति मुखमंत्रियों से बातचीत व पत्र-व्यवहार किया और प्रधानमंत्री से भी मिले।

४. १९६० में डाकुओं के आरम-समर्पण के समय पुलिस तब खूब निरीक्ष था जबकि इस बार सरकार व पुलिस का समर्पण प्रार्थना थी।

५. उस समय डाकुओं के सम्पर्क करना कठिन काम था। इस बार का काम आसान हो गया था। दो सप्तेद रक की ओर, जिनका 'बम्बल फाटी शक्ति मिशन' लिखा हुआ था, सम्पर्क के लिए पों। इस बीर से कोई भी नहीं था सफ़ा था और डाकुओं से बात कर सफल था।

आगे सिंह से समर्पण के पहले अपनी

१. खतों रखी थी। मुख्त तर्त की कि किसी को फाँसी न हो जाय। जबप्रकाशजी इसे मानते थे कि जब समर्पण करेगे तो उन्हें फाँसी क्यों देनी चाहिए? इस सम्बन्ध में गृह-मन्त्रालय से बहसोत्त हुई है कि किसी भी आरम-समर्पणकारी डाकू को फाँसी नहीं दी जाय। दूसरी शर्त यह थी कि तीनों डाकुओं—राजस्थान, उत्तर प्रदेश और मध्य प्रदेश—के खतुब न्यायलय की व्यवस्था हो। तीसरी शर्त थी कि ६ महीने में सभी कैद पेश कर दिये जायें और दो-तीन साल में मुकदमे का फैसला हो जाय। चौथी शर्त थी, जे० में उनके साथ सम्पर्क व्यवहार किया जाय। पाँचवी शर्त थी कि उन्हें वैधियाँ व पहनावा जायें। सरकार ने भी जरूरी ओर से कुछ शर्तें रखी थी—एन डाकुओं को बहुत बड़ा 'होरो' गहो बनाना चाहिए। उन लोगों को माफ़ा नहीं पहनायी चाहिए। उनको आपसबा नहीं भी जानी चाहिए तथा उनकी प्रवृत्ति नहीं छाननी चाहिए। फाँटी नहीं लिये जाने चाहिए। इस विषय पर सीमाताजी एक रही थी। जयप्रकाशजी को ये शर्तें बार्डें वतुन ० हूँगी। मध्य प्रदेश के मुख्यमंत्री भी वी० सी० डेडी चाहते थे कि सर्वर्ष की रक्त रिशो कय करने में हो। श्री जयप्रकाशजी ने इसे हरीकार नहीं किया। फिर सरकार ने कहा कि सामंजस्य हो मगर पगार डैन वर हो, बी० में व हो। उनही वय था कि बीर व ज्यादा लोग जा जायें। मगर जनते यह बात थी नजर नहीं हुई और बीर में ही सभा करने की बात बाकी बाद-विवाद के बाद तय हो पायी।

पहले दिन समर्पण-समारोह में श्री सेठी भी उपस्थित हुए। उन्हें समर्पण का कार्यक्रम इतना अच्छा लगा कि दूसरे दिन के समारोह में वड़े बनने पड़ी। साथ उपस्थित हुए और बाद में तो

भी सेठी ने प्रेस-कॉन्फेंस भी की। फाँटी लेने की इजाजत नहीं थी, वर शुरु से बाहिर तक फाँटी लिये गये। टेपरेकड भी हुए। अनेक बागियों की मुलाकातों भी पत्रकारों ने की।

जो कुछ भी हुआ, उसमें जयप्रकाशजी की भावना यही थी कि इसमें मेरा श्रेय कुछ भी नहीं है। यह सब ईश्वर की कृपा है और मैं अपने जाओ इसके योग्य नियुक्त नहीं पाता हूँ। इस भावना की वह अनेक श्वाकता में बराबर दुःख-राते रहे।

मोहर सिंह सबसे बड़ा डाकू माना जाता है। सबसे पहले वह पगारा डैन पर जे० पी० में मिलने आया। अनेक सरकारी पदा के लोग मोहर सिंह के आरम-समर्पण करने में सन्देश प्रदत्त कर रहे थे। स्वयं श्री सेठी की भी विनम्रता नहीं हो पा रहा था। परन्तु जब उसने शस्त्र रख दिया और आरम-समर्पण किया तो वयुक्त करने के गिवाज हुआ कुछ बचा ही क्या? मोहर सिंह काफी सभा-चौकड़ डोलडोल का, बड़ी बड़ी मुठोबाला मारती, सबसब डाकुओं के बारे में जैसा सुना जाता है। जब बड़े प्रत्यक्ष उपस्थित हुआ तो उसके अितना सभा डाकुओं में केवल एक ही था। मोहर सिंह पर १७९ हारा के केन हूँ और भी बहुत प्रकार के जाघोप उपचार लगाये गये हैं। यह देखने में बिबुलत दान-स्वभाव का लगा। निपटना-तुना दिल-कुल नहीं और बोलता भी बहुत ही बन था। वह आकर जयप्रकाशजी के सामने बैठ गया। जयप्रकाशजी ने उसके हाथ कि 'फाँसी नहीं देने की बात मैंने मान ली है और मुने इस सरकार से जावाबद भी मित्र बना है। मेरेन मगर जायें से किसी एक को भी फाँसी मिली तो आरम से एक की बात मेरी जान के बराबर होगी और मैं अनशन करके मरूँगा, मगर मैं फाँसी को बर्बाद नहीं करूँगा, जबप्रकाशजी की इस बात से हूब स्तब्ध रह गये। मोहर सिंह पर



भी माछी सिंह के० पी० द्वारा की गयी मशीन को चढ़ते हुए
 एक बाग या बिल्डिंग का-कमर हुआ।
 यह बाग घर से लगाते हुए, बिल्डिंग हुए
 रहा कि बागरी (नै० पी०) ने कहा है कि
 उनकी माग मेरी माग के आधार है।
 हमारी माग उनकी माग के आधार है।
 मापना-मापना ईस के नीचे, जहाँ यह
 रहता था, भत्ता गया। यहाँ पर सबसे
 कहा कि बागरी ने यह दिया है कि हमारी
 माग उनकी माग के आधार है। अब
 क्या रहा। फिर तो जो भी कसबा-
 बला बाग या और दुबारा का कि
 बाग बना करेगी तो उसका एक ही आधार
 था, बागरी (बगदाबादी) जो पहले
 कहता था। बाग बागरी नहीं बतायेगी
 तो नहीं कहता।

मोहर सिंह और माछी सिंह का
 सविनय एक दूसरे के बाकी रिश्ता है।
 माछी सिंह बस मनपराता, मोचनेपरात,
 समनयिता और हर बागरी से हर दब
 के बाग करीबाना।

मोहर सिंह समर्पण के लिए ९
 सारीस से ही काफ़र मैत्र था। उसके

बाईं भूदरा, बनों बाईं, रस्ता पहले के
 बरों का बग ? तो बहुत कि सबसे पहले
 मैत्र समर्पण होगा। बागों सिद्ध ने एक
 महीना पहले ही यह क्या था कि सबसे
 पहले समर्पण मोहर सिंह का हो होगा,
 मैत्र नहीं। यह मानता था कि मोहर सिंह
 बाग है और उसीकी बहुत व्यवहार निकला
 बाईं।

१३ सारीस की बात को सकल सिंह
 बागों। सकल सिंह और मोहर सिंह
 ने पकड़ी बरकी की और इस बरार
 दोनों में बाईं के भी ज्यादा दोस्ती
 थी। सकल सिंह ने कहा कि तुम पहले
 समर्पण बंते करीबे ? दोनो हाथ से हाथ
 बिलाकर समर्पण करेंगे। यह बाग मोहर
 सिंह ने बात को। तब सकल सिंह ने कहा
 कि बाग में तो समर्पण करने बाग्या नहीं
 हूँ, केवल ये० पी० के बाग करने बाग्या
 हूँ। मुझे तो मानने रिश्तेदारों के बिलना
 बाकी हो है। इसलिए तुम बस समर्पण मत
 करो। तब यह एक बीच का गया। अब
 क्या हो ? समर्पण पहले बरार, यह को
 बस ही करता है। एक बाग्या भावी।

सकल सिंह को उनके सम्बन्धनों के
 बिलाने के लिए सज्जित जीरा की
 व्यवस्था हुई और वह हमे में करके
 १४ सारीस को बाहर हो गया। दोनों
 ने एक दूसरे का हाथ पकड़कर बिल-
 समर्पण दिया।

एक घण्टा हुई। उनकी के बागरी
 बैर को है और वह ईस सरार में हाथपार
 केकर सविनय बंता दिया है। बैर कोमो
 के भी ये बाग बिले। बाग में इन्होंने बाग
 की जि इनके दुबारी ने 'अब मैं मुचारात
 का हूँ बाग। बस य इनमें अपनी धुनों
 के लिए खावा बाग लेंगे। अगर माछी
 देखे तो समझा हूँ हा बागरी। हा,
 बाग बागरी है कि बाग उनको यह
 दुबारी गद्दी निदी हो के बाग उनके रि-
 सर को बरगात करेगी।

समर्पण के बाद बाग बाग-बागरी
 को जेल में भेजा गया और एन-एन में मिल-
 कर सविनय बागों की सुनो बनायी।
 यह बाग बागदाबादी को द रो गरी है।

जो बागरी सिंह बागों सिंह के
 सम्बन्धी है और स्थानीय बागरी कोलते है,
 इसलिए बागुको को समझाने में बागरी
 होली है—बाग बाग के मोहर सिंह को।
 एक समर्पण — समझ ही मुन्नी
 मयोरबा बहन की इच्छा की की बागियों
 की राखी बायी बाग। ई० पी० को सुन
 की मुन्नी बागरी की उसकी बागियों
 बगारी गरी। अब यह समझा बाग हुई
 कि सकल बागियों को बागरी बागरी जायेगी
 तो उनके बाग जो तुम भी है यह सब
 तुम देखें। बागरी का मोर देना उनका
 रिवाज था। मोहर सिंह को बाईं राखी
 बाईं और यह को बागों के बग है, यह
 बागरी बाग के लिफाफ था। भी बाग-
 और बागरी ने समझान निदाना भी
 उसे समझाया कि 'यह राखी बनों बाग
 का रही है, परिहार में बागिन करने के
 लिए। उसने कहा, 'ठीक बाग है।' 'तो
 बागने बिलार में करके बाग बाग है'
 'बागरी'। 'बागरी ने कहा है कि हमारे
 बागरी को हवा के लफिफा राखी बागों
 और बिलार की बाग के बागरी बागियों

की एक-एक राया देते हैं। आप सड़कों को कुछ नहीं धोला है।' मोहर सिंह ने कहा, 'बाबूजी ने कहा है तो ठीक है।' इनका समझने में दो घंटे लगे।

गमपेण के चार समारोह हुए। पहला समारोह पगारा रंग पर हुआ। इस समारोह को जे० पी० ने ज्यादा महत्व दिया। इसमें नारंग-समर्पण तो नहीं हुआ, लेकिन प्रयागवासी ने शिव का लबावा और जे०पी० इसके एक एक करके गले मिले। बागियों ने जुने उधार-उधारकर दोनो के पैर धुये। इससे सोच बदल गई।

और में दूसरा समारोह हुआ। जोरा एक बड़ा गांव है। वहाँ सुन्दरारामजी का आश्रम है। काफी ऊँचा भूख बना था। शान्तिमान लग रहा था। काफी बड़ा देश बनाया गया था ताकि दूर-दूर से लोग देख सकें। श्री जयप्रकाशजी ने कहा कि सारा समर्पण गांधी और क्रिश्चियन के बिना के सामने हो, और वही हुआ।

श्री सेठी इस समारोह में आये थे। वह एक ही गांधी सिंह थे मिले। माधो सिंह ने उनसे हाथ मिलाया और बोला, 'साहब, अगर आप का सहयोग न मिलता तो यह साधन होता।' सेठी ने कहा कि 'गंभी, गंभी, यह सब आपके ही सहयोग से हो पाया है।' उन्होंने सेठी से कहा कि अगर आप एक महीना और समन से बीजिए तो सभी का समर्पण हो जाएगा। श्री सेठी ने कहा, 'एक महीना तो नहीं, लेकिन १५ दिन का समय देंगे।'।

समर्पण के दूसरे दोर में हुआ यह कि समर्पण का समय था तीन बजे, बागियों के जाने में देर हुई। पुतिम के लोगों ने बहुत बुरा किया कि साहब। समर्पण—समर्पण होगा नहीं, सर्वोदयवाले बड़े भीरे लोग हैं, इनको सब अच्छा ही अच्छा दोसरा है। दन सावकल को दो मिमट भी नहीं हुए कि वे लोग आ गये। अरुओं के डेर हो गये। कई प्रकार की प्यन्टें—साइकल, मोटोसायकल, स्टेशन, टेलिफोनिक यन्त्र

आदि। शस्त्र बहुत ही कीमती हैं। दो समारोह घुने और पर हुए। पर इसके बाद कुछ लोग आये और कहने लगे, 'हम तो समर्पण करने आये हैं।' फिर जे० पी० जहाँ खड़े थे वहाँ ही समारोह हुआ और समर्पण हुआ। लोगों का कहना था कि एक आदमी नहीं आया। अगर वह नहीं आयेगा तो वही बड़बड़ करेगा, परन्तु वह भी अन्तिम दिन स्वातिपर में आया—ताम्रसिंह। उनमें कहा, 'मैं भी पहुँच गया।' रिशो ने कहा, 'आपकी तो लम्बी दाढ़ी थी।' उसने कहा, 'बधा था वह जाने बीजिए, आज को है वह आपके सामने है।'।

जब 'अम्बान घाटी आगि मित्र' वहाँ काम करेगा, जिसको अल्पकाल अवकाशजी ने स्वीकार की है और देवेन्द्र भाई तथा स्वामी कृष्णलक्ष्मी उपाध्याय ने हैं। श्री महावीर सिंह और देवेन्द्र वर्मा सभी हैं। अनेक उर-समिति भी यहाँ हैं।

एक बात और, हुन्देलखण्ड के शकुन्तो ने भी दन तरह के लैपारी बनायी है। उनलोगों की भाँति है कि अगर वही लैपारी सिंह वहाँ लो वे भी अल्प-समर्पण करेंगे। ●

(पृष्ठ ४१८ का शेष)

लक्ष्मा सेठीज बोला वह जायगी; पीनों में और बच हो जायगी। उस वक़्त वे अपने इस बरित को लेकर दुनिया में कैसे खड़े होंगे?

१० अगस्त

बिगाँवों की सभा हुई। जब बोले-कटो की बात कही गयी तो एक पंक्तिज उठकर सड़े हुए, और बोले, 'वीर-कटो की बात बड़े लोगों से नहूँ चाहिए।' मैंने कहा: 'यह आन्दोलन बड़े लोगों के पीछे दोड़ने का नहीं है। यह छोटी की बड़ा मानता है। उनकी बातें चमक पड़ी। उन्होंने कहा, 'मेरे पास कुछ दन नदो भुमि है। उसमें से १५२ बड़का का दान स्वीकार किया जाय।' ●

(पृष्ठ ४१९ का शेष)

बिए सड़ाई लकड़े हुए दोनो शाम के खाने का भी इन्तजाम करेगा। भगवान को पाया है उसके लिए आजादी की लड़ाई लड़नी है और इसके साथ-साथ व्यक्तिगत जीवन का भी प्रबंध करना है। बिगर में गांधी ही एकमात्र व्यक्ति थे जिन्होंने कहा कि भगवान को पाने के लिए आजादी की लड़ाई लड़ना है। उन्होंने यह भी कहा—'अगर मुझे विश्वास हो जाय कि आजादी की लड़ाई लड़ने से भगवान नहीं मिले तो मैं आजादी की लड़ाई छोड़ दूँगा, पर भगवान को नहीं छोड़ूँगा।' यह दृष्टिकोण आदर्श समझ हो गया, और पूरा दृष्टिकोण हो गया समाज का परिवर्तन। यह एक बहुत भयंकर चीज आपके समाज में हो गयी। यह पगारातर लोगों की है। अगर अल्पकाल का आधार नहीं रहा तो सर्वोदय-समाज पड़ा नहीं रह सकेगा। यह भी मैं आपसे स्पष्ट कह देता हूँ।

जब यह तीनों प्रारंभ बन जायगी भगवान, समाज और व्यक्ति—तब एक सन्तुलित जीवन बन प्रारम्भ होगा। आप इनमें से जिसको बड़ा प्रतिष्ठत दीक्षितगा यह बात सीखिये। आप व्यक्तिगत जीवन को सदा प्रतिष्ठत भी वे सीखिये, समाज-सेवा को भी प्रतिष्ठत दीक्षिये और भगवान को १० प्रतिष्ठत दीक्षिये, जो भी सीखिये। अगर अल्पकाल का आधार नहीं रहेगा तो जीवन कल से ठिके रहने की चिन्त नहीं रह जायेगी। अगर अपने देश के द्वारा अपने अन्तर्भूत में आज उनको स्थापित कर सके तो ठीक। अगर ऐसा नहीं कर सके तो जो जग जल पड़ी है उसमें इनके बहुत-से दुश्मन भी जल जायेंगे। बचा गरिब तो ठीक। यह आखिरी पैदावा आशय करता है। बर्दोसि जब भी समय है, १९४२ के बाद सम्भव नहीं। यह सब भी औरके सामने रिलाई पड़ रहे हैं उसका कोई महत्व नहीं है। हमारी तो यही एकजटा है कि आज के भीतर ऊँची सड़क को जने पर मोन बना रह जाय। तब सर्वोदय-समाज बना रह जायगा। ●

बीएननामियो ने यह समय क्यों चुना ? एक दृष्टिकोण यह है कि कम्युनिस्टों ने यह तय किया था कि जब अमेरिकी स्पल सेना बहुत कम संख्या में रह जाये तो बड़े पैमाने पर मुद्रा निया जाय। इस फैसले के अनुसार उत्तरी बीएननामियो ने अपनी पूरी शक्ति से आक्रमण किया। दूसरा दृष्टिकोण यह है कि हनोई के पैगले से ज्यादा रुब और चीन के सहयोग का परिणाम था, जो निरुद्ध से घोष्य करना चाहते थे।

जित तरह बीएननामियों के समय का चुनाव बाद-विवाद का विषय बना हुआ है उसी तरह उनके उद्देश्य के बारे में बहुत सारी बातें कही जाती हैं। उनके कुछ उद्देश्य तो स्पष्ट हैं, जैसे एक, कुछ प्रांतों पर कब्जा करना, यह दिखाने के लिए कि वैश्विक गृहयुद्ध दक्षिण को हार में है। दो, दक्षिण बीएननाम के लोगों की हिंस्रता लोह देना, यह दिखाकर कि संग्राम की आवश्यकता उनकी बना नहीं सकती। तीन, इस भ्रम को छाप करना कि निरुद्ध की बीएननामीकरण की नीति का प्रभाव पड़ रहा है। विशेष तौर से हू की पुरानी राजधानी पर कब्जा करने के लिए अमेरिकियों की नये कम्युनिस्ट आक्रमण का खतरा है।

अमेरिका के सेक्रेटरी ऑफ स्टेट, जार्ज डब्ल्यू. बाल का कहना है कि कुछ मुख्य तथ्यों पर कम्युनिस्ट अपने वा मुद्रा गहरा कर रहे हैं। "मैं समझता हूँ कि अगर वह कुत्राय डू हू पर कब्जा कर लेते हैं तो बहा के उत्तरी ही एक प्राक्किम-मल सरकार कायम कर देंगे, जिसे बहुत घारे देश जस्टी ही स्वीकार कर लेंगे।"

कुछ अमेरिकियों का ध्यान यह है कि एक दो नगरो पर कब्जा करके वे शान्ति-नार्ता आरम्भ करेंगे और लड़की शोषित होगी कि वे शान्तिपटन और संग्राम के-अधिक-के अधिक छुट और रियायत मिल सकें। उनका उद्देश्य मनोवैज्ञानिक प्रसार डालकर सोदेबाबी करना है।

हनोई का दूसरा उद्देश्य है दक्षिण बीएननाम में वेताओं को डराना और बिभू को गिराना। परन्तु ऐसा नहीं हुआ। अगर बहुत दिनों तक यह स्थिति चालू रही तो राष्ट्रपति बिभू अपने को निमित्त परिस्थिति में पावेंगे।

राष्ट्रपति निरुद्ध की भी कुछ ऐसी ही स्थिति है। अभी अमेरिका में कोई खास प्रतिक्रिया देखिए नहीं हुई है कि बहुत से अमेरिकन घारे नहीं गये हैं। परन्तु निरुद्ध अच्छी तरह जानते हैं कि दक्षिण बीएननाम किसी भी समय हनोई के दबाव के तले कुचल सकता है और जब ऐसा होने लगेगा तो निरुद्ध के सामने कुछ ही विकल्प बाकी रह जायेंगे और उनमें से कोई आश्रय के योग्य नहीं है—

१—अमेरिकी स्पल सेना का प्रयोग ऐसा करना राष्ट्रपति निरुद्ध के लिए राजनैतिक काबहुधा होगी। अमेरिकी क्मिटेयों ने यह कहा है कि वे एएन बहा विरोध करेंगे और अमेरिकी व्यवस्था की ओर से उत्तर में यह भी कहा गया है कि राष्ट्रपति निरुद्ध अपनी भी अमेरिकी सैनिकों की बीएननाम नहीं भेजेंगे।

२—वैरिड में शान्ति-नार्ता आरम्भ करना : ऐसा करना इस बात की स्वीकार करना होगा कि कम्युनिस्टों का आक्रमण सफल रहा है। और ऐसी बातों में हनोई की चीन के कारण अमेरिकी मन-ओर पड़ेंगे। सुझाव अभी केवल वेतन के बहा है कि अब एक शान्ति-नार्ता की पहल हनोई नहीं करेगा, अमेरिका नार्ता शुरू नहीं करेगा।

३—बमबारी जारी रखना : अमेरिकी व्यवस्था ने इस ओर झगड़ा किया है कि उस समय वह उत्तरी बीएननाम पर बमबारी की जाती रहेगी जब तक कम्युनिस्ट सेना दक्षिण बीएननाम पर आक्रमण जारी रखती है। परन्तु इस नीति में कुछ खतरा है। बमबारी से क्षमता हल नहीं होगी। क्मिटेय मैन्-फोर्से ने कहा है कि इस तरह हल अक्षर-



के-अधिक वायुयानों को बरबाद करेंगे, अमेरिकियों को कभी बगबायेंगे और नार्ता नहीं हो सकेगी। हवाई मुद्रा के सभी स्रोतों में बाबजूर गड़ी एक रास्ता है जिस पर निरुद्ध डटे रहेंगे, क्योंकि उनके सामने कोई दूसरा रास्ता नहीं है। यह धीव मान यहने यह कहकर राष्ट्रपति को ये कि उनके पास एक ऐसी योजना है जिसके द्वारा अमेरिकी दक्षिण पूर्व एशिया के मुद्रा से मुक्ति प्राप्त कर सकेंगे, और ऐसा करने में उनको प्रोत्साहन पर बीच बाधेगी और व उनके मित्र उनके खतरा होंगे। अमेरिकी सेना की संख्या कम करने में उन्हें बड़ी संकलना प्राप्त हुई है। उन्हें दक्षिणी बीएननाम की सेना में विश्वास भी है। साथ ही साथ बीएननामीकरण में बाधकम पर भी उन्हें प्रोत्साह है। विरुद्ध सन्ताह यह बात स्पष्ट हो गयी कि कम्युनिस्ट बीएननामीकरण की नीति को खीन रहे हैं और एक प्रचार में भी निरुद्ध की जीव हो रही है। ●

गोकुल भारी भट्ट की सरकार से अपील

१९६८ में महात्माजी के लिए राय-स्थान में सरकार के विरुद्ध बड़े पैमाने पर सर्वोदय कार्यक्रमों, ने आन्दोलन किया। इससे प्रभावित होकर सरकार ने घोषणा की थी कि सरकार द्वारा १ अक्टूबर १९७२ को महात्माजी की घोषणाकार की जायगी। परन्तु समय जाने पर सरकार अपने वादे से मुकर गयी।

इससे बड़ी के कार्यकर्ताओं में बड़ी बेवैरी फैली। संसदों में सरकार की नीति की आलोचना-प्रस्तावोपमा हुई। बात यह कि एक पक्ष गयी कि बड़े कार्य-कर्ताओं ने आमरण अनशन की बात कही।

श्री गोकुल भारी के मन में जो आग जल रही थी वह अगहूनी थी। उन्होंने कार्यकर्ताओं को सार्वजनिक बैठकें हुए कहा कि अगर मैं नहीं सक सरकार महात्माजी के बारे में कोई निर्णायक कदम नहीं उठाये तो वे अपना आत्मरक्षण अवधान प्राप्त कर देंगे।

सर्वोदय मण्डल दिल्ली प्रदेश : वार्षिक रिपोर्ट

पदयात्रा

दिल्ली गंगर तथा उसके आसपास १४ स्थानों में सर्वोदय मण्डल दिल्ली प्रदेश के प्रत्यागताओं में २८ दिनों की एक पदयात्रा का आयोजन किया, जिसमें १५ कार्यकर्ताओं तथा ५ कार्यकर्ताओं से सम्पर्क स्थापित किया गया। पदयात्रा के दौरान १८ कार्यकर्ताओं सहित, ७ वार्षिक सत्राणों से सम्पर्क, १२ युवक गोपियों के द्वारा विचार-प्रचार का काम किया गया।

इस कार्य में १० भोक्तृ केचन, एवं ६० सर्वोदय भिन्न बने। ७५५ रुपये की

साहित्य-विक्री हुई और १००० हजार रुपये धान्यवस्तु कोष में जमा हुए।

मुलायम

मध्याह्निक तथा गहरा निगम के चुनाव के वन सर्वोदय कार्यकर्ताओं ने बड़े बगल सर्वोदय मंच का आयोजन किया, तथा मनदान केन्द्रों पर गवत कार्य को रोहने के लिए कार्यकर्ताओं को दूर-दूरी बाँटी गयी।

आचार्यकुल

नगर के विभिन्न कानेवों में १२ गोपियों की गयी। विपक्षितालय में आचार्यकुल का सम्मेलन किया गया एवं आचार्यकुल खर्चित ज्ञात गठन हुआ। १० विपक्ष संघर्षों के ४१ सत्रस बने। लक्षण-शान्तिसेना

जिला-सत्याग्रहों में लक्षण-शान्तिसेना के प्रचार के लिए १९ सभाओं का आयोजन किया गया। लक्षण-शान्तिसेना का गठन एवं लक्षण-शान्तिसेना समिति की भी बैठकों की हुई।

प्रामाद-समिति

दिल्ली प्रदेश सर्वोदय पक्ष के दो लोक सेवकों ने पत्राव के अखेदर ज्ञात में होनेवाले प्रामाद-समिति में भाग लिया।

—बसन्त व्यास

आदिवासियों की समस्या के अध्ययन हेतु समिति का गठन

विपक्ष ६ गरीबों से घुने मिले के आदिवासी लोगों की जमीनी का गवत लगेके से हस्तगत, उनके ऊपर लगे हुए बर्न के बोझ, बंकारी और मजदूरी की दर में कमी, आदि प्रश्नों को लेकर आन्दोलन चल रहा है। मतदान के अवसर पर मतपेटिका में जो निम्नलिखित बहिष्कार के पत्र इस दिन में डाले गये हैं। सर्वोदय मंच के अवसर पर उनके द्वारा इस प्रश्न के समाधान की आवश्यकता और उचित तरीके से हल दूँगे निम्नलिखित के लिए सरकार व समाज के अन्य लोगों के समक्ष हम समस्या को लाते हैं। प्रयास किया गया।

इस समस्या का अध्ययन कर उसके सम्बन्ध में जो कुछ भी जानकारी प्राप्त हो, और जो उचित हो वह सरकार व समाज के विरुद्ध लोगों के सम्मुख रखी जाय तथा उनके समाधान के पक्ष में उनके ध्यान में लाये जायें। इस दृष्टि से महा राष्ट्रीय मण्डल ने निम्न स्थानों में एक समिति बनायी है जो इस सम्बन्ध में उनकी समस्या का अध्ययन कर अपनी रिपोर्ट देवे करेगी।

- (१) श्री सुभ० एम० जोशी (गुना)
- (२) श्री रा० क० पाटील (नागपुर)
- (३) श्री नाना साहेब देवरे (घुने)
- (४) श्री बा० न० रावह
- (५) श्री गोविंदराव शिंदे (रत्नागरी)
- (६) श्री गोविंदराव शिंदे इस समिति के अध्यक्ष रहेंगे।

—सर्वत घोषण

लक्षण-शान्तिसेना शिविर की विधि में परिवर्तन

भारतीय लक्षण-शान्तिसेना महाराष्ट्र की ओर से आयोजित प्रामाद-समिति शिविर व अखेदर पत्र स्वीकार करने की लारीयों में परिवर्तन किया गया है। यह शिविर भिन्न लारीयों में होगा।

- (१) नागपुर शिविर, ४ मई से १२ मई '७२
- (२) कोल्हापुर शिविर १ जून से ७ जून '७२
- (३) बहादा शिविर १० जून से १९ जून '७२

नागपुर में होनेवाले शिविर के लिए अखेदर पत्र देने की प्रक्रिया विधि समाप्त हो चुकी है।

कोल्हापुर व बहादा शिविर हेतु २५ अक्टूबर तक अखेदर पत्र स्वीकार दिये जायेंगे। शिविर के कार्यक्रम आदि पहले की भाँति हो रहेंगे।

अधिक जानकारी के लिए निम्न पते पर सम्पर्क करें।

पता — सर्वोदय, लक्षण-शान्तिसेना, कोपुरी, बर्मा (बहादा)

पूरे उत्तर प्रदेश में नशाबन्दी लागू की जाय

लखनऊ, १३-४-७२। उत्तर प्रदेश मद्य-नियंत्रण परिषद का द्विदिवसीय सम्मेलन कल समाप्त हुआ। सम्मेलन की अध्यक्षता श्री अक्षय कुमार कपूर ने की और उद्घाटन डॉ० सुशीला नेयर ने।

प्रदेश के विभिन्न जिलों से आये हुये प्रतिनिधियों ने मुख्य रूप से उत्तराखण्ड से पूर्ण नशाबन्दी, अवैध खराब पर पूर्ण निषेध, सीमा रेखाओं में नशाबन्दी, शौरसंघ में मद्य-निषेध, महिलाओं का शोषण, नशाबन्दी में कामू की स्थिति आदि विषयों पर गुलफर चर्चा की गयी। सम्मेलन ने सर्वसम्मति से एक प्रस्ताव पारित कर उत्तर प्रदेश सरकार के पास भेजा है। प्रस्ताव के कुछ मुख्य मुद्दे निम्न प्रकार हैं।

“यह सम्मेलन सरकार के विशेष आग्रह करता है कि सरकार को शीघ्रतया कार्य करके सब तथ पूर्ण नशाबन्दी कार्यान्वित नहीं हो जाती एवं सब उत्तराखण्ड तथा बिस्फी का काम समय सरकार की।

“अथवा टिहरी और गढ़वाल में सरकार ने पूर्ण नशाबन्दी घोषित की है लेकिन इस काम के पारित होने के बाद भी इन जिलों में विशेषी कारख की दूकानें खोली गयी हैं। यह सम्मेलन इसके उत्तर शोध प्रवृत्त करता है और सरकार से अनुरोध करता है कि विशेषी कारख की दूकानों की बन्द करे।

“यह सम्मेलन नशाबन्दी लागू करने की पूर्ण रूप से प्रदेश में समस्त लागू करने का औरदार ढंग से विवेक करता है। काला क्रमिक मद्यों और शोष स्थानों पर पूर्ण नशाबन्दी लागू की जाय।

“उत्तराखण्ड के जिन पाँच जिलों में नशाबन्दी की समर्थ पुष्ट पूर्ण नशाबन्दी

के लिए यह सम्मेलन विवेकन करता है और निम्नोक्त मद में उत्तर की सरकार से सिफारिश करता है :

१—उन जिलों में ऐसे उत्पाद-विकारी मेने जायें जिनका पूर्ण नशाबन्दी से निषेध हो तथा अपने स्वचिन्तन जीवन से जनजीवन को प्रभावित कर सकें।

२—इन जिलों में न केवल नशाबन्दी की दूकानें बन्द की जायें बल्कि पूर्ण मद्य-निषेध लागू हो।

३—विश्वसतर्जन के सर्टिफिकेट पर ६० वर्ष से ऊपर की आयुवाले एवं बकरद-मन्दों को हो जाने के लिए पर्याप्त दिने जायें और परामिटवालों की सरकारी स्टोर से ही खराब दितायी जाय।

“सरकार सभी जिलों में व्यापक शोध विज्ञान-मार्ग की दृष्टि से नशाबन्दी शोध-कार्य-रेशों की स्थापना करे और केसरकारी मद्य-नियंत्रण समितियों के द्वारा इसे सम्पन्न करे।

यह सम्मेलन सरकार से अनुरोध करता है कि सरकार के विज्ञान पर अवलम्ब प्रविष्टि मद्यों और मद्य-नियंत्रण के साथ-साथ खराब की मोरनिषेध के लिए प्रचार ऐसी विमर्शित की गयाय करे।

जिला कुन्द गहर के जिलों में १ जनवरी, १९७२ से नशाबन्दी के लिए आन्दोलन शुरू किया है। यह सम्मेलन उत्साह समर्पण करता है।

जिला मधुध, जो कि एक शीर्ष-स्थान है वहाँ के मद्य नशाबन्दी आन्दोलन शुरू करने का रहे हैं—उनका जो यह सम्मेलन समर्थन करता है।

—रजित शर्मा

नय-नय-नय-नय-नय-नय :

सर्व सेवा सच, पत्रिका-विभाग

राजघाट, बाराणसी-१

घार : सचिवेशा फोन : ६४१११

सम्पादक

राममूर्ति

★

इस अंक में

शायर-राज्य के मोर्चे से

—श्री राममूर्ति ४४५

बाँव का नया पूँजीवाद

—सम्पादकीय ४४६

मधुध अपने बापों की

—श्री बाँव धर्मपिठारी ४५०

धारा-वाराणसी के बीच की

गुलता हो

—श्री राममूर्ति ४५१

दृष्टिकोणों का दृष्टिकोण

—श्री बाँव धर्मपिठारी ४५४

“प्रभाकर”

बापुओं का आत्मसमर्पण : एक

मनोविज्ञान

—श्री बाँव धर्मपिठारी ४५६

मनोरिक्त शोष-रोग में

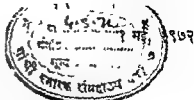
बहोरी पर ४५९

अन्य जनक

बा-विज्ञान के समाचार

नय-नय-नय-नय-नय-नय : १० १० (सर्वेद कायम १२ वं, एक प्रति १२ वें), विदेश में २४ वं, या १० तालिम या ४ बापर।

एक अंक का मूल्य २०० वें। शोहरत-मद्य-द्वारा सर्व सेवा सच के लिए सम्पादक एवं मनोरंजन, बाराणसी में मुद्रित



समादित

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

भारत-रत्न

भारत-रत्न के प्राप्तकर्ताओं के नामों की सूची

वागियों का आत्म-समर्पण : जयप्रकाश जी के उद्गार

इस समय एक मरुभूमि पड़ता है। जिसमें मेरा शिर-मग हुआ है, बगल भी खराब हो रहा है, फिर भी दो शब्द इस मीने पर आपसे कहना आवश्यक पड़ता है।

मेरी अपनी छोटी-छोटी से जीवितता रहा है कि वह दलनी छोटी पड़ता है मैंने यह भी है ? मैंने पहले पड़ता मैं माछी मिष्ट मृत्तमि विने वे। उन्होंने कहा कि हम काम की आप उठाते हो हम-बीम-पनाम की बात नहीं मभी वागियों का आत्म-समर्पण हो जायेगा और परबम चाटी का यह अभिप्राय बरखर के लिए समाप्त हो जायेगा। मी विवादा नहीं कम रहा था, पर उन्होंने आपसे दिया और कितनीसी भी भी इच्छा थी, हमसे एक काम के लिए मैं राखी हो गया।

हम काम के एक में सरकार के मोर्चा से बालें की छो बिनी की सेरी बातों पर विचार नहीं हुआ, पर आज वह सब हुआ। जो कुछ भी हुआ वह दूसरा भी सीपा है। हमारे सामने, अंतिम जीवनमन्त्र और उद्घोषणाएँ सिद्ध ने काफी परिश्रम किया। आप लोगों ने हृदय के मेरे बदन, मायूम नहीं। कोई भी दलपत दित ने न बुरा होता है और न अच्छा होता है। सबमें व्यर्थता और बुराई होती ही है। जो मन्त्र है उसके अन्तर भी दुष्टता का अव-धेय प्रभाव रहता है। इस तरह मन्त्र में परबममा है, दूसरा है, यह अनुभव के सिद्ध है। जैसा कहा ने कहा है कि हमारे कामों में भी मन्त्र पड़ती पर बने गये हैं, दलमें मेरे कोई

मन्त्र नहीं है, इनकी पड़ती ही मन्त्र है। इसकी बदल देता है। जब बदल देने का सामर्थ्य विममें है ? हमबाल में है, दूसरा मन्त्र है। वह आपके और हमारे हृदय में बैठा हुआ है। हमारे जैसे लोग, हमारे मित्र लोग तो निमित्त मान हैं—जैसे भगवान् कृष्ण ने अर्जुन से कहा था—तू निमित्त मान है। ये सब तो मर चुके हैं। परी ही हम सब निमित्त मान हैं। निमित्त काम तो नहीं करा रहा है। अगर यह परबममा की इच्छा है तो मैं समझता हूँ कि इस सारे हमके का बरबाम होनेवासा है। आपसे एक नया इतिहास बननेवासा है और आप सब इतिहास बनानेवासे हैं।

.. मे आपके समस्त बचनबद्ध हैं कि जो भी हमारी शक्ति है, हमारे विचारों की शक्ति है, वह सब आपकी सेवा में है। आपसे हमारे सामने आत्म-समर्पण किया है। मैंने अपनी नेताओं से बातें की, मुझे ऐसा लगा कि वे विस्तृत समझ हैं, बातों के समान हैं।

जब हमारे बगलों पर एक मोत पड़ गया है, आपके आत्म-समर्पण का। हम तो दबे जा रहे हैं। उसको हम उठा सकते या नहीं ? हम क्या उठावेंगे ? भगवान् की मदद होगी, और वह मदद करेगा। अगर वह चाहेगा है कि वह हो और उसने हमें निमित्त बनवाया है तो हम सब लोगों को वह शक्ति देगा।

(२० - ४७५ पर)

युद्ध से उत्पन्न मानवीय समस्या

एनादिक बी।

बाइमेर सेक्टर से निम्न का जो इलाका हमारी सीमाओं में जोड़ा है उसके कड़ीय एक लाख लोगों की समस्या हमारे देश के सामने है। ये लोग आज बिलयुल दुनिया का जीवनरक्षक कर रहे हैं। उनका जीवन अस्त-व्यस्त हो रहा है या हो गया है। इस पर सरकार या जनता में कुछ भी ध्यान नहीं दिया तो हमारा देश मानवीय मूल्योंवाला नहीं बहला सकेगा। इन एक लाख लोगों की सुरक्षा, खेती, स्वास्थ्य, रोजगार, जीवन तथा निवास की बहुत बड़ी समस्या है। इस इलाके से मुश्किलान तो पाकिस्तान चले गये या भगाये गये, अगर हिन्दु जिसमें अधिकतर अनुसूचित जातियों के लोग—राजपूत, माहेन्दरी, बाह्यर, वे यह गये हैं तथा बाइमेर जिले में चले गये हैं। अपने इलाके में जो लोग चले गये हैं कम-से-कम लगती सख्या २० हजार होगी। ये लोग अधिकतर ऐसी हीलों पर मामूली कच्चा बनाकर रहे रहे हैं। आज कुछ ही लोग जो अनुसूचित जाति के नहीं हैं वे लोगों में रहने हैं। इन लोगों का जीवन अनिश्चित है। इनमें अधिकतर लोग के पास धन नहीं है, जो बँट-बँट जीवन की जरूरत पूरी कर सके ुन इनको भोजन मिलती है और न बच्चों को पढ़ाने के लिए स्कूलों में दाखिला मिलता है, न सिर छिपाने के लिए छपर है। खरब कुछ सामान दफर है जो कुछ खरब। सरकारी सहायता जो बनी एक आरम्भ ही नहीं हुई है। अगर वह होगी भी तो सरकार के पास इतनी मशीनरी नहीं है।

यह सहायता कभी भी यह भी बच तक केली ?

हमारे देश की जनता ने अतिनी अधिक सहायसुविधा बांग्ला देश के सरकार-वियों के प्रति दिखायी उत्तरी हो कम सहानुभूति इस जीते हुए इलाके के लोगों के साथ है। पहले तो सरकार ने इन लोगों को भाले दिया और अपने पैदा माना। अगर अब बड़ा बाठा है कि ये लोग विदेशों के और अपने इलाके में बापस चले जायें। ये विदेशों में चले हैं ? ये जब से भीड़ित और देश के बंटवारे के चिन्ता, हमारे ही देश की जनता है। सरकार ने पाकिस्तान से आनेवाले हिन्दुओं को १९४९ तक जो सहूलियतें तथा मान्यताएँ दी हैं वे उनके लिए बन्द हैं। इन लोगों ने पाकिस्तान में अनुमानवाला, अगुसित, बटखरा जीवन रहा है। १९६३ में युद्ध के बाद जो लोग यहाँ से वहाँ चले गये उनमें इनकी अमीन, खान, आदि पर जबरदस्ती करने का जो व्यवहार हुवा है या अभी पाकिस्तान के सरकारी इलाके से जो जमाखार आ रहे हैं, तथा बांग्ला देश में पाकिस्तानी लोग ने जो कुछ किया इससे इन्हें पाकिस्तान में आने जीवन का अतिरिक्त खर्चे में बीगता है। ये लोग हर हालत में वापस आना नहीं चाहते। क्योंकि वे जानते हैं कि एक दिन यह इलाका पाकिस्तान को दे दिया जाना, इसलिए ये लोग वहीं रहकर नगरिक अधिकारों की माँग कर रहे हैं। इससे उन्हें इस देश में एक सहूलियतें मिल जायेंगी।

ये लोग बहादुर और स्वाभिमानी हैं। हथारों धीरे इनको बरद के जियाय

जिन्ही भी हाथस में दिख रहा हैना बहा इलाका अपने बच्चे में नहीं कर सकती थी। इनकी निष्ठा सदा देश-भक्ति दिखी थी तरह हमसे कम नहीं है। ऐसे बहादुर लोग हमारी सीमा पर रहेंगे तो हमारे राष्ट्र की सीमाएँ सुरक्षित रहेंगी। ये लोग मानते हैं कि स्थानीय, अतिरिक्त, राजनैतिक और साम्प्रदायिक दृष्टि से उपा सरकार की दुस्मन नीति की वजह से इन्हें नगरिक अधिकार नहीं दिया जाता। ऐसे बहादुर लोग जिसने युद्ध के समय हमसे अन्धे-के-अन्धों मिलाने मदद की, उनके जीवन में खरब पैसा करना या विलबाह करना हमारी मान में नहीं होगी। यदि उस समस्या पर हमारी सरकार तथा देश में ध्यान नहीं दिया तो हम सोहरी नीतिवाले रहनसँवे तथा इन लोगों की तरह ॥ अगर आन्धी-अन भला, जिसकी हैमारीयें चल रही हैं, वो समस्या समीर हो जायगी।

इस जीते हुए इलाके में बच्चे लोगों के भी जीवन की बहुत समस्याएँ हैं। पाकिस्तानी कीज हूरी पर धारा रिताई चल गया, जिससे जमीन आदि की कुछ आवश्यकता नहीं मिल रही है। इससे बड़ी दिखलें आ रही हैं। यहाँ भी लोगों के स्वास्थ्य, खेती, मजदूरी, मोहरी, कोरखी आदि की बहुत बड़ी दिखलें हैं, इस पर भी ध्यान देना चाहिए।

एक इलाके में लोगों को खारड में बसना होगा, या जीते हुए इलाके को अपने सीमा-विहों के अन्दर निवास होगा। जीते हुए इलाके को अपने में निवास हर हाज में सम्भव नहीं है। बांग्ला देश में रिदा गया तरल्लूर बड़ी एक हल भूने गरी है। इसलिए आज लोगों की खबरदारी बाइय पाकिस्तान भेजना जचित नहीं है। बर्रोक यह देश के किसे गये बंटवारे से सम्बन्धित युद्ध से उत्पन्न एक मानवीय समस्या है। इसलिए हम देश की जिन्ही अन्य समस्या पर ध्यान देते हैं उनका ध्यान हमें इस समस्या पर भी देना होगा। —मनमन बजाय

आर्थिक और सामाजिक मेटों को मिटायें

■ काका कालेलकर

देश का घन वड़ा तो उलगा साथ
देश के घर लोगों को नमोने मिलेगा
ही। कष्ट रास्ते हुए, संक्रामक रोग बध
हुए, हर जगह स्वच्छ पानी पुरा-पुरा
मिलने लगा तो ऐसा साथ पसपाव रहित
सबको मिलता है। यह मिलना ही
चाहिए। लेकिन इतने घर के आज के
समाज को सन्तोष नहीं होता, न होना
चाहिए। आज का युग यह है कि देश
की सन्निधि का साथ सबको एव-सा
मिलता चाहिए। एक-सा मिले यह ही
आदर्श है ही लेकिन यह आसान नहीं है।
इसलिए आज की दुनिया बहोती है कि
घनी और गरीबी की आसानी से एक से
बीच के मनुष्य से अधिक फर्क नहीं होना
चाहिए। पानी लगा रिश्वत गरीब मनुष्य
को पित्त का एक रास्ता खलवाइ या
मनुष्य की मिलती है तो बड़े-बड़े जमींदारों
को, बल-बालाशालों के मालिकों को,
प्रोफेसरों को, विज्ञान के विद्वानों को
और स्वराज्य सरकार के निमित्तों की
को कुछ मिलाकर दैनिक २० रुपये से
अधिक समझा नहीं मिलनी चाहिए।
इससे अच्छा अगर राष्ट्रपति को गरीबों के
बीच हजार रुपये मिलते हो तो मासुकी
मनुष्य की गरीबी के एक हजार रुपये
मिलते चाहिए। यह ही गरीब गरीबों
होना का और समाजता स्थापित करने
का हमाज। कायब मनुष्यों की आस-
ानी बड़ाने की और उद्योगियों की
आसानी घटाने की बातें सर्व्व होनी हैं।
लेकिन राष्ट्रपति अपना साम्राज्य हमारे
कोर-निष्ठ निमित्तों की उलटबाई
मनुष्यों की मनुष्य से बीच में से अधिक
न हो, इसका आनोपन नहीं की हमने
देखा या गुना नहीं है। "मैं तो जमीन
आसानी उठिक की बच नहीं बर्बाद,
ऐसा बहनेवालों की बरीक-पट्टि रिश्वत
का बच में आकर उल्लंघन नहीं कर सकेगी।"

"गरीबों को और मनुष्यों को आज
को मिलता है उससे थोड़ा अधिक मिले,
सबको सार्व्वत्रिक मिला पिते और कोई
भी बेकार न रहे" यह आदर्श अच्छा है।
लेकिन इसके रिश्वत को सन्तोष नहीं
मिलेगा। गरीब लोग, बचक लोग,
साधारण और दुर्दैवी लोग सब हुए रहते
हैं। उनमें स्वाभिमान नहीं रहता। बिना
मौलिकों की मोहक उन पर आती है। इस
रिश्ते को दूर करना चाहिए। समाज
के ये अधिक नहीं, किन्तु समाज के ये
घटक हैं, राजा बसाने का अधिकार उनका
है। कोई उनको बहारा नहीं उधरा,
खरीद नहीं उधरा, अपना स्वाभिमान और
उनका आर्य्यजन उनमें का जाय, इसके
निष्ठ बहरी सामाजिक उद्योग भी
उनको मिलनी चाहिए। यह सब सब हो
सकता है जब राष्ट्र का अधिकार ऊँचा
होना है और राष्ट्र के देश जादगी से
रहने के आदी होते हैं। रिश्ते लोगों की
आसानी और प्रियता बड़े और ऊपर
के लोगों की आसानी और प्रियता बच
हो जाय, वे बर्बाद बचनेवालों की और
जादगी से रहे तब राष्ट्र की उन्नति होगी।

गरीब और गरीब लोगों के बीच का
अधिक अंतर बच हो, उनके अंतर दोनों
दिशे से होने ही चाहिए। लेकिन इसके निष्ठ
आदर्श अच्छा है—सामाजिक अधिकार। कोई
भी अधिक दुर्गति जाति के बच का उपाय
प्रतिष्ठित न जानी जाय। एक सर्व्वसमाज
हुने सर्व्वसमाज से अधिक होने का उपाय
न करे। समस्त, गरीब और बचक
सामान्य जातियों के अन्तर्गत के अन्तर्गत
करने का (गरीब और दरमदर लोगों
का) रिश्ता समस्त से निष्ठ करना चाहिए,
तभी जाकर देश में अधिकता, प्रत्यक्ष
का और स्वाभिमान का राष्ट्रपति
रिश्ते होगा। छोटे-बड़े मनुष्यों के बच-

पारी लोग समस्तों निमित्तों की उन्नत
बड़ाने की हर तरह की कोशिश करते
रहते हैं। इसमें उनकी दो दृष्टियाँ रहनी
हैं। (१) निमित्तों को पुनः करना,
बिस्तेरे "सरकारी नीतियों को सर्व्व-
विध्या और कुशलता अच्छी है या नहीं
इसकी चौकी न करें। और (२) जनता
पर भी प्रभाव रहने के उपाय बचने रहे।

युग के साथ बहना पड़ता है कि
हमारा साथ समस्त उन्नत-नीति के भेद-
पाव का उपाय जारी बच गया है कि बिना
उपेक्षित पर के दुर्गुणों की और बड़ी की
(बर्बादों की बिस्तेरे) पुनः होनी है
बैठो ही पुनः की बड़ाना (१) प्रत्यक्षता
के आचार्य (२) समस्तों के अन्तर्गत
और गरीब तथा (३) बल-बालाशालों के
स्वस्थता और मालिक करते ही रहते
हैं। यह रिश्ता हमारी संस्कृति का एक
अंग ही हो गया है। इसके बिना सब
सब की अस्मानताएँ (बचक-नीति-आचार्य)
बिना जारी है और स्वाभिमान का आदर्श
बोला हो जाय है।

बड़ों को जादर रिश्ते के लिए हाथ
बड़े, बिद बराना शुरू जाय, यही सब
का उपाय है। किन्तु अपनी गरीबी और
गुनाह का दर्शन करने के लिए बचक
को उपाय और बर्बादों करना,
बर्बाद पर साक्षात् समस्तों बचक, यह
सारा प्रभाव चाहे बिना पुनः, समस्त-
मान और सर्व्वसमाज गरीब न हो, इस
रिश्ते को प्रतिष्ठित बनाकर तोड़ ही
देना चाहिए। एक युग के निष्ठ ये रिश्ता
बिना बचक के नहीं है। जादगी की बर्बाद
बचक, उपाय बर्बादों करना, सर्व्व
पुनः देख उसे दृष्टि बहना, यह सारा
रिश्ता आज के समाज को बिना
बचक होना चाहिए। बचकों में बड़ों के
प्रति जादगी रिश्ते की सर्व्वसमाज और
समस्त होनी ही चाहिए। उन्नत उन्नत
किन्तु बचक दुःखता, अन्तर्गत बिना
के बिना पर समस्त बर्बादों की रिश्ता
अच्छे गरीब रिश्ते चाहिए। ■

सहासा अभियान : विभिन्न दृष्टिकोण

सहस्राब्दी आन्दोलन अभियान की सम्पादन करने कायदा होने हुए अनेक लोग बाधाधरो से दूर हो, इनमें से ५ लोगों से इनमें अभियान की स्थापना तथा उनके दृष्टिकोण जानने की दृष्टि से बातचीत की। हमें उनके जो कुछ भी जानकारी प्राप्त हुई वह पाठकों के सामने हम प्रस्तुत कर रहे हैं। हमें अत्यन्त रोचक कि कोई कमिक जलकारी आदर्श नहीं मिलेगी, परन्तु एक दिन जो पालन में आ रही जायगा।

१—एक महीने के अभियान में लगभग १२०० बीघा भूमि देदी।

२—बिहार सर्वोच्च न्यायिक ४ धर्मियों की एक समिति गठित की है जो ग्रामस्वराज समिति के सचिवान, पुनर्गठन, वसतिवासी के पुनर्गठन आदि के सम्बन्ध में निर्णय लेगी। समिति के अनुमति मन्त्री की विचारधाराओं में तब-अनुरोध होकर बैठाने का निर्णय लिया। समिति के सदस्य हैं—वर्षों की वैज्ञानिक बाबू, गोपाल बाबू, अना बाबू, और विद्याधरजी।

भीमजी दुषम बाबू : मैं पूरे विश्वास की जानकारी नहीं दे सकूँगी। एक ईशान (गामपुर) के दो गाँवों में काम किया। गाँवों में भूदान की योजना प्रारम्भ हुई है, परन्तु बँदी नहीं है। २० वर्ष पूर्व हमें प्राप्त भूमि अभी तक नहीं देदी इसलिए लोगों की जिज्ञासा होती है। भूदान की योजना बँदी नहीं गयी, बिना, परिक्रम आन्दोलन पर दृष्टि देना। मैंने जिन दो गाँवों में काम किया उनमें ४० दाताओं से प्राप्त भूदानों की १२ बीघे जमीन १२ आनाओं में बँदी गयी। पूरे प्रत्यक्ष में १४० बीघे जमीन देदी। २०० बीघे, १००० बीघे जमीन, रमनेरने लोगों के बहुत ही भूदान की योजना बना ली है जो दो गो रेजिन अपना बँधकार करने की शक्ति प्राप्त लोगों से लगी है। आप लोग

भूदान की योजना बँधिए। १००० बीघे-जाने में जो १९ बीघे जमीन देदी थी।

समाजों में बहुत बड़ी जाती। मजदूर लोग समाजों में संगठित करने हैं। एक मजदूर ने कहा, "आज ना रहो है, हमें जमीन तो मिली नहीं।" एक कहने में तो कहा, "बहुत ही। हँस तो करार जमीन मिली है, हम उनमें से के लेंगे करने ? अच्छी जमीन दिला दीकिए न।" और कहकर रोने लगी।

मैंने देश के अन्य भागों में भी देखा है, उस अनुभव के आधार पर कहूँगी कि यहाँ की जनता धन्या है, अन्य जगहों की तरह बड़ीरता इनमें नहीं है। और साथ ही इसमें बचन भिन्नता की शक्ति प्रकाश है। मुझे तो एक भी दाता ऐसा नहीं मिला जो अपने भूदान के सम्बन्ध में दुर्गर था। बुराई उत्पन्न पर टिके रहना, अपना पावन करना, एक शिल्पक है। पहले यह बात समझ में नहीं आती थी कि सहस्राब्दी पर हमारे और बर्षों देना चाहिए, अगर यहाँ के लोगों में ये जो आदर्श है इनमें उनके कारण लगता है कि सहस्राब्दी का भूदान ठीक ही हुआ है, और यहाँ के काम की प्रगति करता है। भी औरत गाँव में तो अपनी बात सुनवाई कि देश के अच्छे समर्थ लोगों की यहाँ से जाने का बचन देना चाहिए।

इस लेख में अनेक विवरण हैं। गाँवों में ७५ प्रतिशत मजदूर और २२ प्रतिशत शक्ति है। भोग्य दूर से प्रकाश है और देशी भी दूर है।

जो आन्दोलन बंध : उत्तर बिहार की जनता सरासरी दूर की है। गाँवों का स्वर प्रकाश प्रकाश हुआ है। जिनोवा की लिए लोगों के मन में बद्ध है। जहाँ और आन्दोलन के बारे में भी बद्ध है। इस बद्ध से अन्य भाषी के बलिबल यहाँ काम करना बंध नहीं है। जमीन के

लिए मन में बंध तो है, परन्तु अन्य भाषी की सुचना में कम।

यहाँ सर्वोच्च रूप है—नहीं के बराबर ही कह सकते हैं। परन्तु इन अभियान से यह सम्भावना प्रकट हुई कि जनता में ये कार्यकर्ता मिल सकते हैं। इसमें समय समझा, उनके प्रतिभा प्रकाश करना होगा।

अभी सहस्राब्दी में तथा प्रत्यक्ष है, उसको ठगना नहीं होने देना चाहिए। कुछ समय लेने लिये जायें और जितने के दोष भाष में हवा अनुभूत बनाने का काम हो। जमीन के नये मत लगे हुए हैं।

विचारों में प्रकाश में और हमारी प्रक्रिया में क्या सम्बन्ध होगा ? सम्भवतः हम 'सम आधिकार' में भूमि के स्वतन्त्र पर कार्य करेंगे।

भी १००० गाँवों पर काम की पद्धति बद्धकी बँधिए। काही जल्दी देशी भी रेजिन स्थानिक लोगों के कारण और सर्वोच्च में कमी के कारण आज जिनका काम हुआ उसके ५ गुना प्रकाश निर्णय निरन्तर सारी थी। इन अभियान का जो अन्तर्गत विचारन मजदूर आया वह यह कि लोग-शक्ति का बहुत-बहुत दर्शन होने लगा है। मैं तो, भूदान-मजदूर प्रकाश में था। यहाँ ५ गाँवों का जल्दी कहकर प्राप्त हुआ—दुनिया, अन्धकार, मजदूर, विचारण और आन्दोलन से पाँचों शक्तियाँ मिलती हैं कि साम्य-स्वराज्य जल्दी चोर है और इसके लिए प्रयास करना चाहिए।

मैं तो पक्ष की शक्ति की दृष्टि से भी बंधन रहूँ। मैंने देखा कि निराश और अन्य विचारान लोग आज की प्रचलित विचारों में केवल निर्णय पाते हैं, बल्कि आन्दोलन को मानते हैं। जब यही निराश प्रकट करने को उत्पन्न है। अगर तत्काल-शक्तिवैद्य और आचार्यद्वारा जो आन्दोलन की सम्भावना में लगे रहें तो न केवल मुक्ति का काम आसान होगा, बल्कि प्रत्यक्ष-समाज में नयी विचार—आन्दोलन की

मेंही पर हमें यह जानना चाहिए कि अल्पसंख्यक का रोल क्या होगा ? एक तो यह है कि बहुसंख्यक की धारा में वह शामिल हो जाय। दूसरा यह है कि वह एक स्वनामधेय रोल धरा करे जो राष्ट्रीयता की पूर्ण धारा है। यह राजनीति, साधुनिष्ठा और दूसरे अन्य विचारों के आदान-प्रदान का एक परिणाम हो। इसके लिए बहुसंख्यकों को उदारता और अल्पसंख्यकों के विचारों को लेकर सतर्कता की गुंजाइश देना करने की जरूरत है। अगर यह नहीं होगा तो राष्ट्रीय जीवन में गूल धारा बह होगी जो केवल बहुसंख्यक की होगी। इस प्रकार के बहुसंख्यक का सिद्धान्त शिक्षण (मेजॉरिटी इन्टॉक्सी-मेशन) उसका उद्देश्य हो जाता है और यही है संस्कृति, रीति और राजनीति में विचार्य महसूस होने लगता है। अल्पसंख्यक अपना रास्ता बनाने लगते हैं और उनके 'आइडेण्टिटी सिस्टम' के प्रति उनका मोह बढ़ जाता है। इस तरह राष्ट्रीय जीवन में केवल धार्मिक स्तर पर ही नहीं, बल्कि भाषा दूसरे स्तर पर भी एक अलगाव पैदा हो जाता है जो धर्म-निरपेक्ष अलगाव नहीं है और यही है राष्ट्रीयता में दरार पड़ने लगती है। यह सामाजिक और राजनीतिक प्रक्रिया में ऐसे अनेक कारक बनने लगते हैं और राष्ट्रीयता में दरार पड़ने लगती है।

इस उपर्युक्त में एक बात और विचारनीय है—राष्ट्रीय जीवन जिस धुरी पर घबरकर काटता है, उसके घबरकर से बहुसंख्यकों के अनेक प्रकार के रंग और विचार बाँटे-बाँटे रहते हैं और उसमें उनकी साम्प्रदायिकता के खपने की गुंजाइश भी उजनी हो गयी होती है। अगर अल्पसंख्यकों के रंग और विचार जब उस घबरकर पर काते हैं तो वे अंग्रेज बोखते हैं और उनकी साम्प्रदायिकता जल्द पकड़ में आ जाती है और दूर से भी दोख पड़ती है।

अखिर और समाज चाहे किसी भी धर्म का हो उसकी विभक्तता यह है कि वह

काने पूर्वों के इतिहास, धर्म और संस्कृति का प्रसार करना चाहता है। उसे लगता है कि हम जहाँ हैं, जिस धर्म को मानते हैं, वह सबसे अच्छा है। बात: उसका संरक्षण करना वह अपना कर्तव्य मानता है। इसके लिए वह अपने सर्वस्व की भी बलि देने को तैयार हो जाता है। किसी भी देश में अल्पसंख्यक अपने पूर्वजों के सांस्कृतिक धरोहर को सुरक्षा करना चाहता है। बहुसंख्यक ऐसा करने देने में बाधा मानता रहता है क्योंकि अल्पसंख्यक को इस पर कर लगा रहता है। बहुसंख्यक कहता है कि तुम जहाँ हो, जिस देश में रह रहे हो, वहाँ की राष्ट्रीयता की मालने क्यों नहीं ? ऐसे देशों में जहाँ हिन्दू अल्पसंख्यक हैं वे भी इसी कारण राष्ट्रीय जीवन की मुख्य धारा से बटे दीखते हैं।

यही अल्पसंख्यक जब बहुसंख्यक बना जाता है तो जिस देश में वह रहता है उसकी राष्ट्रिय के प्राचीनतम धरोहरों को अपना नहीं लगता है। अगर भिक्ष की परम्पराओं को, नील घाटी की सम्पदा को, माना जाता है। सुबर्ण इतिहास के प्राचीन सांस्कृतिक धरोहरों, पोषणित गाथाओं की राष्ट्रीय जीवन का वह मानता है। गांधिजी की मोहनजोदड़ों और हड़प्पा की मना मान लेने की आवश्यकता की उपादेय-उपादा महसूस करता है, इस तरह हम देखते हैं कि राष्ट्रीयता की घुरन धारा हलका बहुसंख्यक से प्रभावित होती है।

यह तो निवेदन था कि यह हुआ। दूसरा भी यह है कि बहुसंख्यकों के मन में एक भ्रम रहता है कि अल्पसंख्यक कुछ करते नहीं। ये सब कुछ करते हैं, अपने सर्वस्व की बलि भी देते हैं, लेकिन उसकी एक मर्यादा है। अगर वह प्रक्रिया देखें तो हिन्दुत्वान में हिन्दुओं की अतीत मुस्लिम भी कम राष्ट्रीय नहीं रहे हैं। अगर हिन्दुओं की राष्ट्रीय भावना में बर्बादारी है तो मुस्लिमों में भी बायी है। दोनों के चिन्तन में धर्म और रीति की भावना का विकास हुआ है। दोनों में

साम्प्रदायिक भावनाई विकसित हुई है।

मुस्लिमों के राष्ट्रीय जीवन की मुख्य धारा से बटा होने का एक कारण और भी है—यह है अंग्रेजों की राजनीति। हम देखते हैं कि स्वतंत्रता-संशय के दिनों में एक दशम्वी में हिन्दू और मुसलमान अलग दीपते हैं तो दूसरे दशम्वी में दोनों जुड़े दीपते हैं। १९०५ में लार्ड कर्जन ने दंगल का बँटवारा किया। यह बहुराज कि हमें मुस्लिमों का हित है। उस समय हिन्दू-मुस्लिम हित की दृष्टि से दोनों अलग थे, १९०६ में मुस्लिम प्रतिनिधि मण्डल बनाने का विचार शिमला में लार्ड मिंटो से मिला। १९०६ में ही बाका में मुस्लिम लीग की स्थापना हुई। १९१०-११ में दोनों में उभाव हुआ। १९११ में दिल्ली में बरबार हुआ और उसी दरबार में १९०५ में बंधन का बँटवारा समाप्त किया गया। १९१२-१३ में दोनों को एक घुलने के नववीक लाने की कोशिश हुई। १९१४ में पुलिसिंग लीग ने 'लीगल सेल गवर्नेमेंट' की मांग की। १९१६ में दोनों का बंधन और मुस्लिम लीग का कमेसन एक साथ हुआ, लखनऊ बैठक उसी का एक परिणाम था। १९१८ में सिपाखद हुआ, सिपाखद की राजनीति में दोनों साथ थे। बाद में बागावरण अच्छा बना। गांधीजी ने दोनों धाराओं को मिलाया। १९२०-२१ में अष्टहवीक भारतीयता में दोनों साथ थे। तुरंत में बमाल कागजुर्त ने सिपाखद की संधा को समाप्त कर दिया। उसके बाद १९२४ में लनाव फिरो बहने लगा और लखनऊ सम्मेलन को बुलाने की मांग की गयी। १९४० में एक अलग राष्ट्र का प्रस्ताव सामने आया। १९४७ में अलग हो गये। कि यह एक इतिहास आने के लाने पैल निरा-नाकि जो बाग में बहता बाहता है यह इस ऐतिहासिक घटना में प्रकाश पड़ता हो सके।

विचारन के बाद अल्पसंख्यकों में यह भी सुरक्षा की चिन्ता पर कर गयी। उन्हें कि है कि नहीं उनकी संस्कृति

अम्बर और उसकी खादी

१—छादी और शायोजी बमोजन १९५९-५७ में स्थापित हो चुका था। अम्बर परों का विकास भी पहनी हो पच-बर्षीय योजना में। दोरात हुआ था, और जहाँ तक नयी टेक्नीक का सम्बन्ध है अम्बर परों ही यह नया था जिसके आधार पर छादी शायोजी बमोजन की खादी का विस्तार करना था। दूसरी पंच-वर्षीय योजना में २५ लाख अम्बर परों के विस्तार का प्रस्ताव रखा गया जो १५ करोड़ गज खादी-उत्पादन के लिए पर्याप्त थे। २५ लाख अम्बर परों का मुख्य उद्देश्य ३२.०५ करोड़ रुपये होते थे। अपर इतने गज कपड़े के लिए मिले की मशीनरी का विस्तार करना होता जो इसके कुछ बहुत पचास टूँबी की जरूरत न होती। विभिन्न बहुत बड़ा अन्तर इस बात में था कि इतनी टूँबी से मिल उद्योग में मिली अतिरिक्त क्षमताओं की योजनाएँ मिलती जहाँ २०-२५ फुट अधिक आकारों की छादी-उद्योग में मिलती। हाँ, मजदूरी एक बर्तन की १२ आना ही रोज मिलती, जब कि मिल में उसे सामान्य २ रुपये मिलती। इस १२ आने में उसकी वास्तविक कमाई (३ फीट गुन का मुख्य) २० पैसे ही थी, दोष 'समिती' की। इस प्रकार दूसरी पंचवर्षीय योजना में कपड़े का सारा अतिरिक्त उत्पादन छादी के लिए सुरक्षित रखने पर ३९ लाख बर्तनों के लिए रोजगार की योजना बनायी गयी। अम्बर-कार्यक्रम की सम्पूर्ण व्यवस्था तबे सिरे से करनी थी—यन्त्र का उत्पादन, प्रशिक्षण आदि। इसके लिए बहुत खर्च संगठन की जरूरत थी।

२—१९५९ में एक पाइलट प्रोजेक्ट पर काम शुरू किया गया। उर्बा एक कमिटी द्वारा सुझावन हुआ। पता यह पता कि प्रति व्यक्ति उत्पादन असाधारण उत्पादन का तीन-चौथाई ही था। फिर

भी कमिटी ने सिफारिश की कि अम्बर-कार्यक्रम का विस्तार किया जाय। यहाँ के उत्पादन के बारे में कमिटी की स्पष्ट राय थी कि उत्पादन किफायत सिफेन्सित आधार पर किया जाय, केवल कुछ चुने फेक्टो में यही। सेडिन बमोजन की राय थी कि शुरू में सिफेन्सित उत्पादन सम्भव नहीं है। १९६६-६७ के लिए उत्पादन में ७५ हजार अम्बर-सेटी के उत्पादन की स्वीकृति दी, लेकिन केवल ३ करोड़ गज खादी का उत्पादन अम्बर के लिए सुरक्षित किया गया जब कि शुरू में १५ करोड़ गज की बात छोटी पड़ी थी। इसका उत्पादन भी कमिशन के लिए जारी पड़ा, और १९५७ में बमोजन में ५ लाख अम्बर और ९० लाख गज खादी की योजना रखी। इसका यह अर्थ था कि जहाँ शुरू में एक अम्बर सेट से दूरे सात में ६ सौ गज खादी के लिए पर्याप्त गुन की खादी की जरूरत थी, इस संशोधित कार्यक्रम में एक सेट से मात्र १२० गज के सात-गुन खादी की बात कही गयी। इसका कारण यह था कि एक अम्बर सात के ३०० दिव प्रतिदिन ८ घण्टे नहीं खाता सता, केवल २०० दिव ४ घण्टे प्रतिदिन ही चल सका। इसके लिए सन्-नीक और उपकटा की कई कमियाँ थी। १९६० में जाँच से मालूम हुआ कि सम्-भन ४० प्रतिशत अम्बर सेट हुए हैं, और उत्पादन प्रति अम्बर ६० गज खादी में गुन से भी कम है। इसका अर्थ यह हुआ कि अम्बर-कार्यक्रम मिला की तुलना में इस गुना अधिक टूँबी-विषय (कैपिटल इन्वेन्सिबल) शामिल हुआ।

३—रोजगार की दृष्टि से भी अम्बर कुछ खान खर्चन नहीं हो सका। १९६० में जाँच से पता चला कि २,८३३,६३३ बर्तनों की प्रशिक्षण किया गया, जब कि केवल २,४५,०१२ की अम्बर मिले गये।

जो दिवसे दिवसे उनमें भी ४० प्रतिशत पड़े रहे, और बाकी से भी पूरा काम नहीं लिया गया।

४—एक कठिनाई और भी। जो गुन काना गया उसका क्या हो? हाथ कपड़ेवाले मिल का गुन इस्तेमाल करते थे। कपड़े में अम्बर का गुन खपाने की कोशिश की गयी, फिर भी अम्बर का गुन दफ्तरा होने लगा। गुन ही नहीं, जो खादी बनी वह भी दफ्तरा होने लगी। सध्वाजी, रिबेद, तथा दूसरे प्रकार की वहायता के बावजूद स्टोक का निहा-लना एक समस्या हो गयी। परिणाम यह हुआ कि दूसरी पंचवर्षीय योजना के अन्त तक अम्बर के लिए उत्पादक बहुत कम हो गया।

५—इस स्थिति के मुख्यतः दो कारण थे। एक, संगठन की कमजोरी; दूसरा, बर्तन की बहुत कम मजदूरी का मिलना। फिर भी तीसरी पंचवर्षीय योजना की राय रही कि खादी के क्षेत्र में पारम्परिक पद्धति और अम्बर दोनों रहने दिये जायें। इस दृष्टि से जो ३५ लाख अम्बर सेट चुके हैं उनमें २५ लाख का पूरा इस्तेमाल हो, तथा ३ लाख अतिरिक्त बर्तन प्राम-इकाइयों में बाँटे जायें। द्वितीय पंचवर्षीय योजना में ५ लाख अम्बर सेट की बात थी, तृतीय में ३ लाख की ही रह गयी। सात-दहाक के बारे में तृतीय पंचवर्षीय योजना में कहा कि छादी सहूरी के लिए गज, स्थायी खपत के लिए पचास पैदा की जाय। इसीलिए ३ लाख अतिरिक्त अम्बर की २ हजार प्राम-इकाइयों में ही देने की वहाँ गया। इसमें दृष्टि यह भी कि धीरे-धीरे स्थायी काम-स्थानमन्त्रन में लक्ष्य सक पहुँचा जाय।

६—इन बाजों को ध्यान में रखकर कमिशन ने २५ लाख अम्बर में ६ गुणुप खपाना शुरू किया। जुलाई १९६४ के अन्त तक २०,३६३ अम्बर का तृती-करण किया गया और १९,१७० में ९ एकड़ समाने गये। इसी तरह तीसरी योजना में तीन लाख नये अम्बर की पहा

डाकुओं के गिरोह में सात दिन

• गोपाल वल्लभ भट्ट

२ अप्रैल की दोपहर को जवानक धी कश्मिताप दिवेदी चम्पल पाटी शान्ति मिशन का सम्पत्ति लेकर आये— “वो जयप्रकाश नारायण के समस्त मुरैना में १२ अप्रैल से १९ अप्रैल तक चम्पल पाटी के दस आश्रम-समर्पण करने। अतः आश्रमों से सम्पर्क करने तथा उन्हें आश्रम-समर्पण के लिए तैयार करने के लिए भारती आश्रमयोजना है।” अतः, ३ अप्रैल को एक दूरी, एक चादर, एक जीन्स बदन तथा बाँध की एक टोकरी लेकर चल पड़ा मुरैना की। ४ अप्रैल की दोपहर में गांधी सेवा आश्रम, ओरा पहुँचा। वहाँ जाकर माधुन हुआ कि कार्यकर्ताओं की दो टोकरियाँ दसघराज, मोहर सिंह तथा माधो सिंह के गिरोहों की तरफ जा चुकी हैं। दूसरे डाकू मालन सिंह के गिरोह में जाने को कहा गया। मेरे साथ रायपुर के श्री धुवेजी तथा मानपुर के एक बकील श्री चौहान भी चलने को तैयार हो गये। हमारे साथ गाँव का एक धार्मिक तथा एक जीप कर दी गयी। कुछ लोगों ने कहा, “मालन सिंह बड़ा बटोर और निर्दयी है, विशेष पड़ा-तिला नहीं है, कुछ भी समझाओ, समझता नहीं है, गोभी से ही भाग करता है।” मोझा भय भी लगा। फिर सोचा, एक भले काम के लिए जा रहा हूँ, ऐसी-वैसी कुछ बात हो भी जायेगी तो भी सचोप ही होगा। तुलसीदासजी की यह भीषाई मान हो आयी “परहित सांगि ठगहि जे बेड़ी, सउत संतर्पणहि ठेही” और जीप सड़क पर चढ़ने लगी।

जहाँ हमें पहुँचना था, वह स्थान ओरा से पश्चिम की तरफ ३६ मील है। मुरैना का यह पश्चिमी छोर राजस्थान के भरतपुर और सवाई माधोपुर जिले में लगा है। सरनगढ़ नामक कस्बे तक चापर की सड़क है वहाँ से एक ३ मील

पीड़ा पहाड़ है जिसकी चोटी हुई चम्पल सड़क जाती है। पहाड़ी पर झाड़ियाँ और छोटे-छोटे वृक्ष हैं। पूरा पहाड़ सजाटे में ढूँढ़ा हुआ था, जहाँही जीप पहाड़ों के दूसरी छोर पर पहुँची तो नीचे नामोनी की मुख्य पाटी दिखाई दी। जीप रोकर छोड़ी देर हम उस पाटी के सीन्धों को बाँधों से पीटे रहे। नीचे उतरकर जीप मुख्य सड़क छोड़कर बैलगाड़ी के रास्ते पर मुड़ी। रास्ता बड़ा खराब था, ड्राइवर बड़ी सावधानी से चला कर रहा था, फिर भी एक जगह पर जीप उलटने-जलने लगी। यहीं पर एक छोटा-सा गाँव है निठार। इसी गाँव के तिनारे जमान से डाकू मालन सिंह का गिरोह हमारा इन्तजार कर रहा था। वहाँ एक छोटा-सा भुंजा था, दो-तीन बीम के बल थे। उन वृक्षों के नीचे पञ्चोम डाकुओं का यह गिरोह सावधान होकर आराम कर रहा था। जीप की घरघराहट सुनकर आये उठते बन्दूकें उठा-उठाकर लड़े हो गये। मैंने ड्राइवर से कहा कि नीचे रुकना और नीचे उतर पड़ा, तथा ऊँटों को हथार किया—एक लहरा छोड़कर हमारी तरफ आया, फिर हमारे समाचार लेकर वापस गिरोह में गया। वहाँ से हमें जाने का हथार दिया और हमारी जीप भुर्रों के साथ जा खड़ी हुई। जीप से उतरते ही हमने सबकी राय-राम की। बन्दूकें पकड़े गये मैं कारतूनी का शूट करने बैठने के छोर पर करारी मुँह और खनाम बाँधों से बाँधती बटोरता और बुद्धिमत्ता, ध्यान भर। लिए करीर सिंह उठा। मन ही मन चम्पल का स्मरण करके हम भागे गये। तीव्र-चर सोफी से हम भिन्नाया, गिरोह के घरदार (मुखिया) से आकर हाथ भिन्नाया और हमें बँडे को हवा भरी मारी दी। ४० वर्षीय यह दस्यु नेता

मायन सिंह, साठे छ फीट ऊँचा-नाकड़ा जवान है। रोचदार चेहरे पर लम्बी, ऐंठी हुई चनी मूँठें, चानी भरी आँखों में झलता और अविश्राम (उपवास) पुलिस थकान की-सी लाली डूँध, हाथ में स्वचातिल राक्षस। ऊँलियों में सोने के लकने, हाथों में सोने की घड़ी और गले में सोने की ७५ बीरी वाली माला।

बँडे हो अपने व्यापारी भागी में कहा : “वो नेताजी मरवाने आये हो मुने, छोटा देकर मरवाओगे, तुम्हारे बड़े नेता घरमें बह गये हैं कि बह गये पुलिस नहीं लायेगी, किन्तु दो दिन पहले गाँव के ८ लोगों को पुलिस पकड़कर ले गयी है।” बात यह थी कि चम्पल पाटी शान्ति मिशन ने गोपाल और रमियार के पुलिस अधिकारियों से कहकर इन आकृषक लोगों को १५ अप्रैल तक शान्ति क्षेत्र छोड़ दिया था, ताकि डाकुओं से हम सम्पर्क कर सकें, इसकी खबर डाकुओं को भी दी गयी थी। इसके बावजूद जब पुलिस ने कार्यवाही की तो मालन सिंह को अविश्राम हो गया। मैंने उससे कहा कि सावधान बालवाली को हमारे जाने की सूचना नहीं मिली होगी। हम उन लोगों को पाने से छुड़ा लावेंगे, हम पर विश्वास करो प्यारे भाई। हम तो तुम्हें बचाने आये हैं। तुम्हारे भाव बन्दूकें हैं, मारा हलाका तुम्हारे नाम से बरसता है, किन्तु हम किता बर के, बिना हथियार के केवल मुहान्त से भरा हृदय लेकर तुम्हारे पास सवे, सम्पत्तियों की तरह आये हैं, क्या यह सब तुम्हारे विश्वास के लिए पर्याप्त नहीं है? और वह डाकू मरदार मुँहका पड़ा, और बोला “भाप कहाँ रहेंगे?” मैंने कहा, “हम तो तुम्हारे मेहमान हैं जहाँ रखी यहीं रहेंगे।” उसने कहा, “गाँव में चलो।” वन हमारे साथ डाकुओं का पूरा दल निठार गाँव में जा पहुँचा। एक जगह दो छोटे-छोटे बरान में नीम की बरी छाया थी, वहाँ देरा डाल दिया। चारपाइयों की कतारें गाँववालों ने खड़ी कर दी। राय की मैंने देखा २५ डाकुओं

ने लगभग ३ घण्टे जला रोते हैं। बापन सिंह ने बताया कि जलम-जलम जालि के लोग हैं, इसलिए जलम-जलम खाना बनाते हैं। बादम-ते-कदम खीर बन्धे-से-कच्चा मिलाकर मोल से जुलहेवाले खम्बे भी जात-पात की पाइयो को बड़ी पाट सके। मुझे लगता है कि जात-पात खाने-पाने हैं। दुता गया सम्राज्यही यह कपड़ा सम्राज के लिए बचन बन जायेगा।

दूसरे दिन बकील साहब को मैंने राम-पुर पुलिस चौकी भेजा। वे उन लोगों को चुन्ना लाये। उस, फिर डाकु सरदार को हम पर पूरा बिराद हो गया। यह क्षत्री जालियरी बोली में हमसे दिन भर बात करता रहा। भी जे० पो० के बारे में, अपने बर्गों के बारे में, प्रश्न करता रहा। हम लोग उसके प्रश्नों का समाधान करते रहे। उसके साथ नहाने जाने, खाना पाले, माना माते और एक ही बिम में खबर जान की तरह बारी बारी फेल गयी कि मासन सिंह का गिरफ्तार में डेरा डाले पड़ा है तथा उसके ब्राह्म-सम्राज की तैयारी कर ली है। फिर गया या डाकुओं की देखने लोग माने लगे चुन्ने के झुन्ने। वर्यों से भयभीत जन-जीवन निर्मल होकर सामान्य हो गया। लोगों के लैव की सति थी। अनेक भयुक्त लोग भी भाकर हमारे पास धूले और बहले, "आप ने हमारा खट्टार कर दिया।" एक दिन एक मित्रि स्थल के बन्धे डाकु गिरफ्तार की देखने लाये। मासन सिंह ने उनसे पूछा: "क्यों आये हो?" बन्धे ने कहा, "साथीको देखने आये हैं।" दस्यु नामक ने कहा, "मैं तो १५ वर्षों से तुम्हें पकड़ने के लिए दूँ दे रहा था, तब तो तुम मुझे मिले नहीं, और वह जोर से हँस पड़ा।" अपने नीच रूपने बन्धों को मिठाई खाने की दिया।

मासन सिंह ने जिन बन्धों को पकड़ रखा था उन्हें बिना पैसा लिये छोड़ दिया। हमियार लोगने की पूछे लैयारी कर ली। उसमें आत्म-निश्चयता पैदा

हुआ, अपने पापों के लिए पछतावा पैदा हुआ। एक बार मैंने उसके भुल, "क्यों ज़कुर।" थहर गये तितने दिन हो गये हैं?" वह बोला, "दो गये हैं १८ वर्ष।" "हमहि तो विजुलिया से डर लगे" (मुझे तो विजली से डर लगता है) भिने कहा, "पर लव तो जेल में विजली के पात हो जाना है।" फिर लवने कहा, "बल फीज करना है, बही तो ध्यारे सगे बहहि जीप में बैठकर घूरना तक बना पार्ने।" हम लोगों ने डाकुओं के परिवारों को भी बही दुखा लिया था। मासन सिंह ने मुझे बताया कि हम अपने डाकु-जीवन में पहली बार अपने परिवारों से इतनी आसानी से मिल रहे हैं, और पहली बार जिन से बाँधों में घूम रहे हैं। मासन सिंह की पत्नी से मैंने पूछा "कभी तो वे पूरा पैसा लाते हैं, अब तो गरीबी का जीवन शुरू होना।" उसने हाथ जोड़ कर कहा, "मैं मृत्यु रह चुंगी, पूरा की सारा पहनकर रह चुंगी, बस वे घर आ जायें।" मासन सिंह को १ वर्ष की तकली ने कहा "कष्ट दूरान-उकान या मजुरी-खेती कर लोगी घर आ जाओ।" एक दिन मासन सिंह से मैंने पूछा "तुम तो बहादुरी का जीवन जी रहे हो। अब तो सुन्दर के बल किताब और सज्जों की तरह बीगा होना।" उसने कहा, "बहादुरी नहीं बह को कायरी का जीवन है। हम जलम-जलम भागते फिरते हैं। कभी-कभी तो पकी हुई रोटीयाँ छोड़कर भागना पड़ता है। हाँ, बापला देख या बहारी। सज्जे हुए मारा जाता तो बहादुरी होती।" एक डाकु मैं भी इतना राष्ट्रप्रेम देखकर बेच दस्यु बह-पद हो गया। मन ही मन भिने कहा, "ऐ भारत जननी। एक गिरि-से-गिरि भादबी के मन में तेरे लिए दस्यु प्यार और आदर है तुझे कोई गुलाम नहीं बना सकता है।" ये लोग डाकु क्यों बने?

(१) मासन सिंह बीरा के पास एक गाँव रहनेवाला है। उस गाँव के कलालों ने इनके पानी पीने का रस्ता बन्द कर दिया। इनके बड़े भाई देवी सिंह पर

गोले भी बनाये। दूसरे में आदर दोनों भाइयों ने चाटी से दो गोनों को मार डाला और दस्यु राज सासन सिंह के गिरफ्त में शामिल हो गये। देवी सिंह पुलिस के हाथों मारा गया। सासन के बारे जानि पर स्वतंत्र गिरफ्त बनाकर नाम करने लगा। इन लोगों को डाकु बने १८ वर्ष हो गये हैं।

(२) देवी गिरफ्त में बूटा नाम का १६ वर्ष का फिरोज भी डाकु था, उसकी जमीन गाँव के एक आदमी ने दब ली और मासने भी थाया। बहोँ से न्याय नहीं मिला। मल में बहले की भावना केशर बह डाकु बन गया।

(३) सरदार विश्वम्भर सिंह ने बताया कि ता-नाम पाकिस्तान में मारे गये। बचान एक सम्पासो के साथ घूमने में होता। सम्पासो की मृत्यु के बाद, किसी की मददसे बरगि, हल पीठा, बगर लोगों ने त तो मार बंद खाना दिया और न पकड़ने ली थी। बाद में जालियर में खरीद की मजल पर काम किया। ७०० रुपये बमालर बरभी कोठरी में रखा था कि एक दिन थोरो ने कोठरी तोड़कर रुपये बुरा लिये। लव लगा कि ईमान और पसीने की बीई नम्र सतार में लड़ी है। इसलिए यह रास्ता पकड़ा।

(४) जयन राधन ने बताया कि सरदार में छपरा कोई नहीं है और बह रो पड़ा। जेल से छूटकर बह जाऊँगा?

(५) एक ही लोग ऐसे भी थे, जो गरीबी के कारण डाकु बने और कुछ पुलिस की जयराती के क्षाण भी। पूरा बोरी बाब का शिताबवाक डकैत भी इसी दल में था। एक रमलाम नामक डकैत ने शराब के भरो से हमारी तरफ भी बहूक खान लो थी, किन्तु दूसरे दल ने राद-फन खीन ली। दूसरे दिन उसने साची मारी।

मैं ३० जून तक १४ गिरफ्त में रहा। १४ अकेल को मासन सिंह ने अपने सहायियों सहित की जयप्राप्त मारामय के बरगों में हमियार और दिया है।

ग्रामस्वराज्य के मोर्चे से

३। अग्रैल

फुल्ले हो रहा था कि बंगला
होते-होते गांव में बिना रुक रुक हो जाते
हैं, इसलिए सखा उसके पहिने कर तो
आप) प्रछने पर आत्तुस हुआ कि कम
दिन पहिने गांव में आना पड़ा था। एक
छोटी सेट लूट लिया गया। तब से आत्तुस
सखा हुआ है।

सभा अन्दी-जली कर भी नहीं।
 सभा के बाद एक गरीब लज्जतुर भाग
 और कहते सभा : 'मैंने बलिष्ठ-पुत्र हस्त
 कर दिया है, लेकिन घर नहीं बना पा
 रहा हूँ।' मैंने पूछा : 'क्यों?' बोवा
 'यात्रिक कहते हैं कि बोवा, दूसरी जगह
 गये। यहाँ घर नहीं बनाते रहते।' मैंने
 फिर पूछा : 'उठ भाइ, विभिन्न दिन से
 रहते हैं?' जवने कहा : 'यात्रिक लज्ज
 भाग बहाल बाव है।'।

इस क्षण के बाद मेधारा सुमिह्रीन
 बगामा जा रहा है। जिसकी छात्रों
 मरती और मरती मेरिड उठे एक ही तरह
 के लिए भूमि का एक दुकान न मिला।
 प्राक की भवना में न मरती की मरता
 है, न मरती का मरता, फिर भी उसे
 मरने की मरता में मरने नहीं उठता।
 मरिडन मरती मरती मरती मरती के
 मरती की है।

12 मईला

- गौर श्री गिरीशो की एक बड़ी संख्या है। बच्चों के हाथ पर-पर से उनका संपर्क रहता है। लेकिन बड़ों में यह है कि गौर के गिरीशो का प्रतिफल नहीं रह गया है विनाश किली-संग व उनके की जाने पर वे भाते-भाते हैं। जो गिरीश बने सज्जन के दरवाजों पर लगे हैं, उनके बच्चों की पकड़ी है, और उनके यहाँ बाबा लगे हैं वे दोनऊ के मिश्रण हो भेजे हैं। वेद विनाश का

सायबानामा है हूँ सरह भैंरी खुनै है कि
 सगरे निर्धन से वे कुछ बर नहीं पावे ।
 उनसे सब मैं हूँ बराबर धर्मिक की मन्त्री
 ता भय बना रहता है । फिर भी हूँ
 भ्रातृ में खुद से सावीर सिलक होतै
 हो है वो सायबानामा होतै हैं, और
 सेवा-गर्मी में दजि रहते हैं ।
 १३ अक्टूबर

एक सामान्य छात्रन से इन बातों पर बड़ी गहराई से प्रश्न की कि मुन्सिफ, महापात्र, अथवा प्रेषण यदि कोई छात्रों को शिक्षा में बाध करे तो क्यों नहीं कर रहे हैं? क्या उनके सामने कोई बाधा है? ये बहुत जल्दी से जवाब देकर बड़ी ही शक्ति से कि शिक्षा के लिए हमें बहुत कुछ करना है, नतीजा यह कि हमें शिक्षा के लिए बहुत कुछ करना है, नतीजा यह कि हमें शिक्षा के लिए बहुत कुछ करना है, नतीजा यह कि हमें शिक्षा के लिए बहुत कुछ करना है।

वैजयि कलक की पीछे बाग़ बूझी है।
जमीन के मल पर भूमिपति छई-मई
वैसा ही गया है; वह आहुता मही कि
इस मरानि हो उड़या जाय। एतका
छारी किनेनगी सरकार पर है। उनसे
कवीर कपो है कलक सेवन्य मसाने की
कोशिश की है। अगर वृत्त तोष-विचार
कर बाँकी की कोई सम्पूर्ण व्यवस्था प्रगुन
की गयी होनी तो वह एक कोनी से उर्य
कपता हवान बवा लिया हीन, वैजयि
है नही हुआ। उसके हवान पर आज
एक, कलक, कलक, कलक मराने उर
विजय से कोई भी पुन-पुन बाग़ नहीं
हुवा। कलक निरुद्धा कलक
हवा, और सुधार यहक मराने हुवा। वह
सपन है कि मराने, मराने, मराने
पीछे की साधने यहक सुधि की सम्पूर्ण
व्यवस्था बाँकी जाय, और सभी भूमि-
मालके के आचार पर ही सभी मराने-
मराने प्रवर्तन की जाय। वह सब भूमि की

ध्यावस्था नहो बदलेगी तब तब गाँव की
ध्यावस्था कैसे बदलेगी ?

१५ अप्रैल

रास्ते में देखा नाम के एक बाग में
मगधन लगी वृक्ष धूप रहे हैं। कुतूहल
हुआ कि क्यों ऐसा हो रहा है। पड़ा
वर पहुँचकर पूछा तो लोगों ने बताया
कि कोठी के पानी के कारण। पचाई हुई
तो लोगों ने कोठी की गलियों के कारण
होनेवाले ये मुखराने जिनसे : नीचे की
जमीन में दलहन, धानो में बाव, पशुओं
कीर बूझों का हान, धूम्रपान कीर
अच्छाकार। अतिस बौर को छोड़ भी हैं,
तो बाकी कोठी का बीबा सम्बद्ध कोठी
के पानी से है। सुनिश्चन यह है कि हमारी
सभी योजनाएँ हमनी ध्वनिंगी होनी है कि
कोई सोचता नहीं, पर प्रयोग करते देखता
अभी कि जिस चीज का विन-विन चीनी
पर क्या करता होगा। विचारदाताओं को
यस पड़ने है कि ये लरी के बारे में
लेखों की दमनल होते से बचाये के दिव
'डूरेन' के बारे में मोर्ब ? इसो तरह
कोई यह क्यों नहीं सोचता कि जिस
रिहाज-बोदना का बचाये के स्वाधम
कीर सम्बद्धी आदि पर क्या प्रभाव पड़ेगा
कीर उनसे क्या सम्बन्धों पैदा होगी
एवं पहिले के उनका क्या प्रभावान
देखा जाविद्। बादा काम सम्बन्धित
होता है।

६२ अष्टमः

एक धर्म-रथ में चढ़के, अन्धकार,
हूँ उठने से पाछे बहुत सिर खाने की
बोझिश की, लेकिन मैंने केशव विर
द्विपाकर जोर उनकी कोई बात मानने
की बोझिश न कर जाने बचायी। वह
परस्पर पड़ी सपष्टाने की बोझिश कावे
हे कि गरीब कर्म-जन ये गरीब हैं, बीर
गरीब अपने कर्म-जन से अमीर है।
समता की बात करना ईश्वर के विशाल
असाध्य हृदयसे है। मेरी बात को
गुच्छ करने के लिए यह बार-बार वेद,
शास्त्र एवं भाष्यदा का नाम लेते थे,
लेकिन हम लोग को समझना था कि

ऐसे लोगों से तर्क नहीं किया जा सकता, क्योंकि उनकी दृष्टि में धर्म बुद्धि से समझने की चीज है ही नहीं। मज्जेदार बात तो यह है कि गरीब के प्रश्न पर धर्मशास्त्राचार्य जनमानस दोनों एक हो जाते हैं, धर्म और लक्ष्मी की भाषा एक हो जाती है।

१६ अंग्रेज

आज एक बूढ़े, नाचान, भूमिहीन और एक प्रौढ़भूमिमान में मज्जेदार सम्वाद हुआ। हम लोग भूमिमान दखन को समझा रहे थे कि पहिले की सूरान की भूमि दूर के गाँव में है, वह उस गाँव में भूमिहीनों में बँटेली, जब वह छोड़ी भूमि खरने गाँव में भी दें। हमलोगों को बात सुनकर भूमिहीन बोला : "हाँ, मासिक, यही योजिए। उसकी दूर जमीन में हमलोगों को क्या मिलेगा?" मासिक ने उत्तर दिया : "नहीं, जमीन लेगी हो तो वही लो और पाहो तो वही बाकर बन जाओ। जब मैं यहाँ जमीन नहीं दूँगा।" इस पर भूमिहीन ने कहा : "जिस गाँव में हमलोग बँधा हुए, जहाँ जनम-मरण हुआ, जहाँ किस्मती बर बार का जुता पड़ाया, वहाँ से भाग हम कुड़ावे में जाने की कह रहे हैं। भूमि चाहें बस योजिए लेकिन इस समझ से भय निकालिए।"

भूमिमान भाव : नहीं बाहले कि उनके गाँव के मजदूरों को भूमि मिले। मजदूर की बिबशता ही मासिक का दुःख है। मासिक भूमि और मजदूर की भेदभाव, दोनों पर भाविपश्य रक्तता चाहते हैं। मैं देखता हूँ कि मासिकों के मन में मजदूरों के लिए जितना अनिश्वास है उतना अविश्वास मजदूरों के मन में भासिकों में लिए नहीं है। मासिक छोड़ी भी उड़ाना दिखाते तो मजदूर उनके साथ रहेगे।

१७ अंग्रेज

सरकार ने भूमिहीनों को 'बाह' की जमीन का पर्वा किया है जिसके अनुसार उन्हें कट्ठा-बो कट्ठा

बहु जमीन दी गयी है जिस पर उनकी लागतों खड़ी है। कई गाँवों में वह सुनने को मिला कि मासिकों ने इन पत्तों को ले लिया है—वहाँ धमकाकर, नहीं देखने के बहाने, वहाँ खपा-बो खपा देकर। बाँव में गरीब इतना असह्यत है कि समझ में नहीं आता उसे न्याय कैसे दिखाया जाय। इस पर भी वह देखकर आश्चर्य होता है कि ऊँची जाति का गरीब अपनी जाति के बड़े मानिक की ओर गौरी जाति के गरीबों के विरुद्ध बहाना करता है। योति-बो योतिवाला सो-बो यो सोनेवाला पत्र बिचाही बना हुआ है।

१८ अंग्रेज

मुझे सहसा अपने कानों पर विस्वास नहीं हुआ जब मैंने आज एक गाँव के भूमि-विस्थाप-समारोह में मुखियाओं की खड़ेकर भूमिहीनों से यह कहने सुना "तुम लोग चाहते हो कि सबको भूमि मिले। हम भी चाहते हैं कि हमारे गाँव में कोई भूमिहीन न रहे जाय। लेकिन अब हम लोगों के बाँवने से भूमि नहीं मिलेगी। तुम्हें उठना होगा। हम अभी चलेगे तुम पीछे-पीछे चलने को तैयार हो जाओ।" वहाँ बैठे हुए वो सिलवो ने इसका सम्बंध किया। मजदूरों ने कहा, "अस रहेगे तो हम तैयार हैं।"

एक दूसरे गाँव में ४ बो बोये भूमि रखनेवाले मुखियाओं ने प्रमाण-पत्र बँट जाने के बाद भूमिहीनों को सम्बोधित करते हुए कहा, "तुम्हें भासिकों से प्रेमपूर्वक, कर जोड़कर, भूमि माँवतो होनी।"

सचमुच अब भाँवनेवाले बरलने चाहिए, बड़ने चाहिए। सुद्धो बर भाँवने-बाँवने कितनी भूमि माँवने और कब तक ?

(पृष्ठ ४०८ का टोप)

सक्या मैंने व्ययमान में भासित हुए। बरलनाशील और जिले में अपना मजदूर रखनेवाले सयसय ४० लोग मिले। किन्ता बाबरबराज के बाबुलोन में सकिा सङ्गोष्ठा प्राप्त होगी। भूदान की

जमीन नहीं बँटी यह जो व्ययमान लोगों के मन में जम चुका था वह इस अभियान में सबाध हुआ, क्योंकि लोगों ने देखा कि 'हाँ, जमीन बँट सकती है और होर बँट सकती है।'

साहित्य-विज्ञान का प्रयास हुआ।

मधेपुरा, भुलतीगज, मिहेश्वर, छातापुर और सससुवा प्रसङ्गों में हर रचनात्मक ने २५-२६ ६० का साहित्य सेट लिया है। भी खबरबनप्रसङ्गों में भी कोमिल हुई होती तो उनमें भी साहित्य की बिक्री होती। पत्रिकाओं के भी पाठक बनाने गये हैं।

अतः मैं, मैं तो यही बहूँगा कि मैं तो जायागरी हूँ, और अच्छे पढ़ने को देखता पसन्द करता हूँ।

(पृष्ठ ४०९ का टोप)

बिक्री ११,५१४ बाँट जा सकी। कमीशन की ओर से बारण यह बढाया गया कि अम्बर में नये माहल की खोज हो रही है।

७—जून १९६६ में सरकार ने खादी-गामोचों की जाँच के लिए एक कबितो विधुपन की। कबितो ने राय की कि खादी गामोचों के पूरे प्रश्न पर नये लिखे से बिमत होना चाहिए। छपने तीन मुखय सुद्धे रहे : (१) यम में इतना सुवार हो कि उद्योग भासिक हो सके, जिसका अर्थ यह हो कि कारोगर की बम-बे-कम उनकी बमाई हो गितनी दोन में उसी स्तर के अन्त कारोगरों की होती है; (२) भासिक सुवार के बारण पुराने कारोगर बैरोबगर न होने पावें, (३) पुराने यमों से बाब करबेबातों को बाहरी सहायता देकर प्रोत्साहित न किया जाय। खारी के सम्बन्ध में कबितो की सख्द राय की कि खादी-वाराधन सख्द संगठित किया जाय कि भासिक ब प्रत्यक्ष या अमरवत सखिरी बम-बे-बम पढ़ जाय। पुरानी खादी में भले ही पुरानी सखिरी रहते दो जाय, लेकिन 'गु माहल चले' की खारी भासिक हो जिसमें भास और सखिरी न्यूनतम हो।

हैबानाल (उड़ीसा) में पुष्टि कार्य-विवरण

उत्कल प्रदेश सर्वोच्च मण्डल के संयोजक श्री विनोद मल्होत्री के सूचना-नुसार हान ही में एक व्यापक और सुघन सामग्री पुष्टि अभियान चलाया गया था।

इन अभियान में उत्कल प्रदेश के ५२ कार्यकर्ता तथा अन्य प्रदेशों के २ कार्यकर्ता थे। इन लोगों ने १४ गांवों से समस्त स्थापित किया। इसमें से ६० गांवों का प्रामदान हो चुका है तथा २६ गांवों में प्रामदान का आंशिक काम हुआ है। २२ गांवों में प्रामदान का गठन हो चुका है। १८६ गांवों द्वारा १०३ एकड़ जमीन प्राप्त हुई, जो १७१ ग्रामिणों में बांटी गयी, ११ शान्ति सैनिक बने, २० शान्ति केन्द्रों की स्थापना हुई है, ४० ६० की साहित्य-विक्री हुई तथा सर्वोच्च पत्रिका के पांच पाठक बने हैं।

इसी श्रेणी में गोविंदा प्रसन्न ग्राम-स्वराज्य समिति का गठन भी हो गया है। समिति ने चार सर्वोच्चों का चुनाव किया है तथा कार्यकर्ता के ११ सदस्य भी चुने गये हैं। चारों सर्वोच्चों के नाम हैं :— (१) श्री रघुनाथ देहरा (२) राजनाथ कामर (३) बीरब साहू (४) बेशव चन्द्र प्रधान।

शराबबन्दी के जन-आग्रह का कार्यक्रम

बंगुर विषा सर्वोच्च मण्डल ने शराबबन्दी में पूर्ण सहायकता के लिए जन-आग्रह हेतु नगर में प्रभावशाली का निर्वाह किया प्रारम्भ कर दिया है। १८ मई को निर्भर निवास के श्री प्रभावशाली के निवास पर विरोधिता बाजार, 'बोहा रास्ता', मोरानगी का रास्ता, हर्नियों का रास्ता, बीराजी का रास्ता, मोदीसिंह भोमिया का रास्ता, कुंभीरों

के मैत्री का रास्ता होनी हुई चौदोरा बाजार पृथकर चौदोरा पर समाप्त हुई।

स्वयंसेवकों के द्वारा में जेम्स हॉल में, विनोद साहबजी सम्बन्धी वाक्य सिद्ध हुए थे और लोग जोर-जोर से आगे बढ़ते हुए लोगों का ध्यान राज्य सरकार के बचन भय की ओर आकर्षित कर रहे थे। प्रत्येक चौदोरा पर प्रभावशाली की ओर लौटने के प्रयासों की मैत्रीराम गर्भा में प्रभावशाली के उद्देश्य पर प्रभाव डालते हुए राज्य सरकार के बचन भय के कारण प्राप्त के बहुरंग सर्वोच्चों ने भी योग्यता-भाई मृदुली, जिन्हें अपने वाक्य पर बचन की घोषणा करनी पड़ी है, उसकी जानकारी दी तथा लोगों से इस आन्दोलन में पूर्ण सहयोग देने की अपील की है।

जब प्रभावशाली रेलों की बोटी मईकी तो कहीं स्थानीय लोगों ने उनके गान की दृष्टि को हटाने की व सहायक-बन्दी आन्दोलन में अपना पूरा सहयोग देने की दृष्टि व्यक्त की। प्रभावशाली १९ मई की रातको विरोधकर्ता में हैं।

फर्रुखाबाद की वार्षिक रिपोर्ट

मई ७१ में बिना सर्वोच्च मण्डल का गठन हुआ। काम गंगेश्वर सरकारी शरीर-बन्दी को शराबस्वराज्य समिति में दर्ज दिया गया और उन्हीं के द्वारा शराब-स्वराज्य का काम किया जाता है, जैसे घरों में घर पर गले गले, लुट्टे लाट्टे लगायी गयी, कच्चा कुनियर हाई रबल की स्थापना की गयी और उन्हीं के द्वारा का निर्माण किया गया। गांव के तीन गांवों का फैलाव गांव में ही कर दिया गया।

आग्रह बिना सर्वोच्च मण्डल फर्रुखाबाद में अपने गांव गंगेश्वर में अपनी जमीन का खर्च दिया विवरण कर दिया। गांव के अन्य लोग भी इनके लिए तैयार हैं। कार्यकर्ताओं के सचन कर्मा के कारण आग्रह में अनुपम हुआ गयी है।

१२०, शान्तिसेनिक ३०, लोचसेवक तथा ८ सर्वोच्च मित्र बने हैं। नगरों और गांवों में गोविंदा का आग्रह किया जा रहा है। १२४ ६० की साहित्य-विक्री हुई तथा ३३ सर्वोच्च-पत्रिकाओं के पाठक बने हैं।

इस बिने में उत्तर प्रदेश के सर्वोच्च मण्डल के अध्यक्ष श्री रामो कृष्णानन्द तथा हरि प्रसाद बेग ने एक सप्ताह तक पुष्टि-अभियान में दौरा किया।

फर्रुखाबाद नगर स्वराज्य समिति ने निम्नलिखित कार्य किया है— ६ मई को सभी लोगों का निर्माण, १२ आचार्य-कुन के सदस्य, ६० ताल-आन्तिसेनिक, ८ सर्वोच्च मित्र बनाये तथा १ विविध और २० बोधिका हुई।

पुरोसा विकास क्षेत्र में ग्रामदान पुष्टि-कार्य

माह विमम्बर १९७१ तक हम प्रत्येक के कुल १९० गांवों में से १५१ गांवों में प्रामदान-मुद्रा का प्रारम्भिक कार्य पूरा हुआ था।

हम १५१ गांवों में प्रामदानराज्य तथा प्रामदानियों ने सर्वसम्मति से बनायी है। प्रामदान एकरित करके उनकी सुरक्षा की है। ग्रामिणों में लिए भूमि की है। इसमें ३ एकड़ जमीन मिली है जो ग्रामिणों में एकत्रित की गयी है। प्रत्येक प्रामदानराज्य-सभा में जमीन की प्रामदान विविधता के स्थान पर प्रामदान की सामूहिक निम्नित की योजना की।

प्रामदान एकर उत्तर प्रदेश में न बना हुआ होने के कारण जमीन पुष्टि-कार्य की सहायी स्तर पर आगे की कार्यवाही नहीं हो पा रही है।

माह फरवरी से हमने प्रामदानराज्य-सभाओं की उन्हीं कार्यवाही में विविध विविध रूपों के लिए स्टेनरी देना प्रारम्भ किया है। ४९ प्रामदानराज्य-सभाओं को बैठने की ओर उन्हें स्टेनरी दी। साव-साव प्रामदान-मुद्रा का प्रसार भी हुआ।

यातचीत

अधूरा वादा...

जब मोरना लगता है किसी के कुछ प्रश्न-पूछकर उसे चुनने को कोशिश करता हूँ। वेरो सोम समय और सम्पत्ता (या पेट के लिए!) की जागृताओं में झुके हुए जा चुके हैं कि बहुत कुछ कहने को नहीं रहता।

मुद्रतः इस रूप से प्रश्न पूछता हूँ: नाम, काम, किसी राजनैतिक दल से वियोग लगता है? गांधी, किरोवा, जयप्रकाश, सर्वोदय का नाम सुना है? गांधी के विषय में कुछ नहीं है? सर्वोदय आन्दोलन के विषय में अपनी क्या राय है?

यद्यपि सिके 'अनकी' गलत-गली बातें सुनते जाना और निस्तते जाना माने बाप में सासा बटिन कार्य है, पर बातचीत के क्रम को बहुत में बदलना गलत होगा।

इतना ही भर रेखांकन हो सके इस बातचीत से कि हम और हमारा आन्दोलन जन-साक्षर के आकर्षण का या विस्तार का विषय नहीं तक बना गी काफी होगा।

किशोर नारकर (टेलिफोन ऑपरेटर)

'समय में वियोग रहि है। यगता है कि उसकी नीतियों से ही देश का क्यापण होगा।'

'कौन-सी नीति से बापको ऐसा लगता है?'—मैंने पूछा।

'भारतीयकरण। मुसलमान सारे हैं गहा' का और सोचते हैं दूसरे का। सबका भारतीयकरण अच्छी है।' वे उत्साहित होकर बोलते हैं।

'सबका, जहाँ सब मुसलमानों का?' मैं बीच में पूछ जाता हूँ।

'हाँ साहब, सब मुसलमानों का।'—फिर वे अपने जवाब से ही अकम्पना जाते हैं और सकार्ड पेश करने लगते हैं।

गांधी, किरोवा, जयप्रकाश तथा सर्वोदय पार्टी नाम घुरेसारी में घुनू रही थे। सर्वोदय के विषय में कुछ सास जानते नहीं। जसः दास नहीं बतायी। गांधीजी के विषय में बोले: 'जब तक गांधीजी से सब तक उनकी नीतियाँ अच्छी थी। पर अब जानना बचन गया है। कोई किसी की नहीं छोड़ता। बसः गांधीजी के रास्ते से भी कुछ नहीं होगा।' फिर स्वयं ही बोले, 'अदि लोग उनके रास्ते पर चलें तो सबका बला अकर होगा। पर उनके रास्ते पर कोई चलेगा ही नहीं। गांधीजी की

बांसेष पार्टी को देखो। 'समर्थित' करवाता है, दास का आधार करता है, चुनाव में योगस बोर्लिव करवाता है और दुनिया को गहटा है कि गांधीजी के रास्ते पर चलें।'

'गांधीजी यह साप करने को बहने से क्या?' मैंने पूछा।

'नहीं!' बापक से उत्तर मिलता।

'फिर बाद इस बांसेष की गांधी की बांसेष क्यों बहने है?' मैं हेनकर पूछता हूँ।

वे कुछ दास मेरद बेहुरा देखते हैं, फिर हँस पड़ते हैं, 'आप जानक बहते हो।'

म अपनी कोंरी बन्द कर देता हूँ और राजनैतिक दल, भारतीयकरण, गांधीजी, बदलता हुआ जमाना, सब पर विस्तार से बातें करता हूँ। तीन घण्टे पर पैदाबन बनामे हैं मैंने जगते आउचीत के दौरान। बीच-बीच में था रहे टीसीकोनी के बावहद से उन रेखाचित्रों से बड़े प्रभावित भावसूत हुए।

'हमने ऐसा कोई किताब को, हम चहुँगे।' वे अपनी महासाप्तीयन हिन्दी में बोलते हैं और मैं देने का वादा कर जन देता हूँ। वादा अधूरा है; बुकि मेरे पास मुखरते नहीं है।

—मुन्कर अमानत

पत्र-व्यवहार का पता :

सर्वे सेवा सेंद्र, पत्रिका-विभाग

राजघाट, धारागली-१

तार : सर्वसेवा फोन : ६४३९९

सम्पादक

राजमूर्ति

इस अंक में :

पत्रक शताब्दी	—सम्पादकीय	४७४
मार्क्स और मार्गानिक मेरी	को बिटावें	—भी काका बालितकर
सहस्रा अभिवाग	विमिन्न	४७६
दृष्टिकोण		४७७
सात के मुलमान बीर	राष्ट्रीयता	—प्रो० तलत बकाश
सात में शरीर	—११	४७९
शत्रुओं के विरोध	आन दिव	—भी राजमूर्ति
सातवराग्य के मोवें	—भी गोपाबल्ल सट्ट	४८०
	—भी राजमूर्ति	४८३
अन्य रचनाएँ		४८४
आन्दोलन के सफाबार, आगे के पत्र		

वारिक मुद्रक : १-१० (सप्तेद कागज : १२ स०, एक प्रति २२ पैसे), विदेश में २२ स०; या ३० तिनिक ॥ ४ बाकर । एक अंक का मुद्रक २० पैसे। कोहलकरा बट्ट द्वारा सर्व सेवा सेंद्र के लिए प्रकाशित एवं अन्वेषक प्रेष, धारागली में मुद्रित

● जमनालाल जैन

श्री कमलनयन वजाज जब इस दुनिया में मही रहे। उनका देहांत अपने घर और लोग से दूर ऐसी जगह में हुआ जिसकी कल्पना तक नहीं थी। प्रभावान भी, अथवा निमित्त की लोहा बंदूक अथवा है। राजभवन की विशालता और सर्वसाधन सुखभरा में भी शायदी बितना एकाकी, निरीह और बेबस हो जाता है। शायदी सोचता है, चाहता है, और उप-मुखार सारे साधन जुटाता है कि ऐसा कर पूँगा वो ऐसा हो जायगा। लेकिन सब ठाढ़ पड़ा रह जाता है और बजाजारा हल्क खीड़कर चल देता है। शरीर के भीतर की भावना एक प्रकार से परदेसी ही होती है। वह साँस-सनेरा कुछ नहीं देखती और अपने पप पर चल देती है। श्री कमलनयन वजाज के साथ भी नियति ने यही खेल खेला। न बम्बई, न काँ, न परिवार, न पुत्र, न माया, न किसी से कुछ बहना-मुलना, न मन की बात वह सकना और भ्रमदावाद के राजभवन में, खोले-खोले बन्दे में चुपचाप चिर निद्रा में लीन हो जाता—नाह, शायदी की कितनी बेवसी है। लेकिन ऐसी भीत यह भावनालियों को ही मिलती है जो चुपचाप किसी से बिना निपे नैर, शरीर की व्यापार बिना खेले सध नाग में कूच कर जाते हैं।

कमलनयनजी बराज परिवार के प्रमुख और वरिष्ठ व्यक्ति थे। छेठ जमनालालजी बनारस में अष्ट पुत्र थे। जमनालालजी के पुत्र होने के नाते कमलनयनजी की बापू और किसीका का सामिप्य बहुत ही मिला। उनके पास खोखले सा साध बिना और राट्ट की सेवा करने का पाठ मिला। वह सब कुछ होते हुए भी कमलनयनजी का विरागा था। इन व्यक्तिगत की पहचान या प्रमुखता के लिए किसी

विशेषण या सम्बन्ध जोड़ने की आवश्यकता नहीं है।

श्री कमलनयनजी बचपन से बखरु स्वभाव के रहे हैं। वो बात उनको नहीं बँपती थी, वह करते नहीं थे और स्पष्ट यह देते थे। इस स्वभाव के कारण जमनालालजी एक प्रकार से चिन्तित रहते थे और सायद माल लिया या कि यह सबका वैसा नहीं है जैसा मैं चाहता हूँ। फिर भी जमनालालजी ने



श्री कमलनयन वजाज

खर्ब कमलनयनजी के व्यक्तित्व का कभी अग्रमाल नहीं होने दिया और मनोबल बढ़ाने का ही प्रयत्न रखा। कमलनयनजी के स्वयं लिखा है कि 'मेरा स्वभाव बचपन से ही निरुपेक्षा और सत्यवादिता, यही एक कि बरतकपन का रहा है।' व्यक्तिगत जैसा और जिला होते हुए भी एकदम निरागा, किसी के दबाव या प्रभाव में न आनेवाला, स्वर्ण रहा है।

स्वर्ण व्यक्तिगत की यह विशेषता होती है कि वह करने द्वारा बनायी चीक पर ही विवशित होता है। वह बनो-बनायो चीक पर नहीं चलता। कुछ सोच

जाने भावनों और सिद्धांतों के दबाव से अभिभूत होकर चाहते हैं कि उनकी सत्ता का जीवन-ढाँचा ऐसा-वैसा यो। बोलने-चालने, उठने-बैठने, खाने-पीने, पहनने-ओढ़ने आदि सब क्रियाओं में एक बने-बनाये सा अपनी कल्पना के धारों का नक्शा खींच लेते हैं और समझते हैं कि सब मही जीवन-विचार का पप है। ऐसे लोगों की सत्ता अंतर से बने ही आहु स्वभाव की लगे, लेकिन अन्ततः यह बरपोक, बहलवादी और प्रतिजिहावादी ही साबित होती है। यह धोमाप्य की बात रही कि कमलनयनजी में स्वभाव को अग्र एक ढाँचे में बालने का प्रयास किसी ने भी नहीं किया—उनकी स्वयं विकास का ही खबर दिया गया। जमनालालजी, बापू और शिरोशानी हीनों मनुष्य-स्वभाव के पारखी थे। कमलनयनजी के व्यक्तित्व को इन गुण-धनो से बरगया है।

कमलनयनजी अपनी बाप के बेटे तो थे ही, पर शायद यह कहना ठीक नहीं होगा, क्योंकि धन तो उन्होंने अपने पुत्रार्थ में बहुत अधिक रँदा किया और उनका स्थाप देश के प्रमुख छांटोगरीनों में माना जाता है। अलग में कहना यह चाहिए कि कमलनयनजी उस बाप के बेटे थे जो छाणों और गरीबी को एहम करते थे और सेवा ही जिनका प्रथ था। उन्होंने अपने बेटे को ऊँचे-ऊँचे बालेज की सिगा न विचारर विनोदा जैदा हास के छासिप्य में भेजा यहाँ इस भावी धनी को जायप-श्राव में छप टाहू है। छोटे-बड़े काम करते पकते थे और वह भी लुपी से करता था। इन सबका खर था ही और एगो ने कमलनयनजी को मूठे भहंवार या मद में डूर रखा।

गाड़ीको की रचनात्मक प्रवृत्तियों के तथा बाँधी-बरवटी छांटिय आन्दोलन से, बजाज-परिवार का भाग्य से ही निरट का सम्बन्ध रहा है। कमलनयनजी की (देव पृष्ठ २०३ पर)

सोलिंग-भूमि-गाँव

सोलिंग लगाना आसान ॥ लेकिन लागू करना मुश्किल है ।
 परिचित हो नहीं, मानिकों, नेताओं और हाकिमों का जो विभाग
 है उसे देखते हुए सफ़र का सम्भव लगता है । सरकारें चाहे अपने
 की नितानी लोकप्रिय और समाजवादी समझें, समाज की कति
 उनके साथ नहीं है । इस कृपेयारी के कारण वे सुरुजनी दूर
 नहीं आ सकतीं, और समाज की अपने साथ नहीं ले आ सकतीं,
 यहाँ पहुँचना भूमि की नयी व्यवस्था ॥ लिए आवश्यक है । कोल
 सरकार है जो सोलिंग लगाने के साथ-साथ पञ्चोरिंग भी लगा
 सके । कहाँ है वह सरकार जो सोलिंग का कानून बनाने के साथ-
 साथ उत्तराधिकार के कानून में भी इतना सुविधाहीन सहायन
 कर दे कि सरकार और भूमिगत में 'लू डाँव-हाल हूँ पाठ-पाठ'
 का जेत समानता काय और भूमिदाता के लिए कागज की
 जगह घटना पर भी कुछ भूमि निरुप जाये ? बिहार में भूमिदाता
 के बागल बन्दोबस्त का रोकने के लिए सरकार आज तक क्या
 कर सकी है ? जो कितना दुश्मन से खेती करता है और हर एक
 जानता है कि उसके घर से ४-सौ बीघे की जगह चाना है वह
 कहता है : 'मेरे जगमग भूमिहीन हूँ ।' कानून जिस वागम का
 सच मानता है वह उस कागज के जल पर कानून को आख में
 भूल माँकटा रहता है । भूमि का मानिक भव । इसके भूमि पर
 सालाना नहीं रह गया है, वह भूमाँ और बाट का भी सालाना
 हो गया है । अब मुकामल सरकार देख है, या माँ 'समाज' है
 कि उससे और नेताओं में दोष । मनोमानव है कि वाच से ऊपर
 तक दूरा सरकारों का उल्लेख हाथों का । यथार्थ बन गया है ।

भारत हाथ में भूमिपुत्रर कमिश्नर ने सुपथमनिवा की
 बैठक में आ नाई पेश किया उसमें कहा गया कि सोलिंग लगाना
 'भूमिहीन मजदूरों की आर्थिक और सामाजिक दृष्टिकोण का ऊँची
 जमाने के लिए बकरी है ।' ठीक है, बकरी है, लेकिन सोलिंग से
 कितना भूमि निकालकर सरकार कितने भूमिहीनों को देना
 चाहेंगे ॥ ? आँकड़े बताते हैं कि अगर भूमिहीनों तथा १/२ एकड़
 से कम भूमिवाले परिवारों का आवास से एक एकड़ तक भूमि देना
 हो तो केवल में ७.५ एकड़, तमिलनाडु और कर्नाट में १० एकड़,
 बिहार में १२.५ एकड़ और उत्तर प्रदेश में १५ एकड़ की

सोलिंग लगानी पड़ेगी । क्या सरकार इसके लिए तैयार है ?
 क्या उलने गमाव को सुविधाहीन परिवर्तन ॥ लिए तैयार किया
 है ? सरकार की १८ एकड़ की सीमा आर्थिकों के कारण शायद
 ३६ एकड़ तक पहुँच जायगी, तब भूमिहीनों के लिए जितनी
 भूमि मिलेगी ? और, जो भूमि निकलेगी भी वह रदी होगी
 और जहाँ-जहाँ फेंकी हुई होगी । उसे लेकर भूमिहीन कब तक
 साथ मारेंगे ?

कुछ भी हो, सोलिंग जरूरी है । अगर देश में भूमिहीन न
 होते फिर भी यह जरूरी होता कि सोलिंग लगानी जाय क्योंकि
 उत्पादन का यह सुविधाहीन साधन विरो एक परिवार के पास
 कितना रहेगा यह तो तय होना ही चाहिए । लेकिन आज की
 स्थिति में यह बात देना कि सोलिंग से देश के अधिकांश भाग में
 भूमिहीन और सशक्त भूमिहीन जनता का सञ्चालन हो ही जायगा
 गलत है । भूमि की सोलिंग हो, पञ्चोरिंग हो, पकड़नी हो और
 अब आये एकड़ में हों, कामपदारी (एक्सेप्टी जमींदारी)
 समाप्त हो; पत्नी हो, भूजी हो, महाजन और व्यापारी की गुलामी
 न हो, सड़कार का बाधाकरण हो; शरीर-जिन्म पर अक्रुष हो,
 पाँच आठ पुरी भूमि के आधार पर योजना बनाने की स्थिति में
 हो, वेदखनी न हो, नयी खेती में न्यूनतम मजदूरी तय हो और
 बाजार में खेती के अनुकूल भाव हो; गाँव का विकास खेतों
 और पंचायत (ऐंश इन्फ्रिक्शन) का मिलने निगम अनुभवित हो ।
 अतः में, कठोर सवित-नियमन हो । इतना सब हो तब कहीं गाँव
 का विकास हो सके ॥ रास्ते पर बाधेगा ।

प्रश्न था सोलिंग का नहीं है, भूमि और खेती की नयी
 व्यवस्था का है । इसके भी आगे जरूर प्रश्न नयी भूमि-व्यवस्था
 के आधार पर नयी प्राय-व्यवस्था का है क्योंकि जब तक गाँव
 में बागसो सम्भव नहीं बसलेंगे तब तक कानून की सूई लेकर
 हित हाथों से पंचक लगाने की कोशिश करने से काम नहीं
 चलेगा ।

गाँव के प्रश्नों का उत्तर स्वदेशी, स्वाधय, और स्वायत्तता
 की नयी में है । देश का स्वायत्तत्व इसके अनुकूल है । सर्वोच्च
 आन्दोलन में कई भाषा में परिवर्तन के लिए मान-मानव तैयार
 किया है । अब बकरत इस बात की है कि दानों की सम्मिलित
 शक्ति से भूमि के प्रश्न की एक देश-व्यापी आंदोलन जन-आन्दोलन
 का रूप दिया जाय, सत्ता नयी भूमि-व्यवस्था के आधार पर
 नयी शास-व्यवस्था की सम्पूर्ण योजना प्रस्तुत की जाय ।

स्वदेशी, स्वाधय और स्वायत्तता को मिलाकर प्राय-व्यवस्था
 बनवा है । स्वदेशी और स्वाधय स्वायत्तता के बिना सम्भव नहीं
 है । जो सरकार गाँव के लिए स्वदेशी और स्वाधय की बात
 कहते हैं वह शास-व्यवस्था से कम एक अलग रहेगी ? और,
 अगर मजदूरी भाव हो तो प्राय-व्यवस्था परदेख क्या ? प्रश्न स्पष्ट
 ॥ नेहरू साहब उत्तर स्वीकार कर लेने का साहस चाहिए ।

क्रान्ति के लिए एकाग्रता चाहिए, निष्ठा चाहिए और...

• पीरेन्द्र मजूमदार

सभी महारथी एक महीने का अठ्ठमव करके यहाँ आये हैं। सभी जितने लोग जितने खसरे मेने बात की वो एक बात मुझे दिखाई दी कि हमारे कर्म-कर्तव्य में अग्रत-विरासत बढ़ा है। इसे मैं बड़ी निष्पत्ति मानता हूँ।

क्रान्ति यानी क्या ?

पहले तो हमको साफ-साफ समझ लेना चाहिए कि हम क्रान्ति की बात करते हैं— क्रान्ति का मतलब है प्रचलित मूल्यों और साम्यवादों को बदलने की बात। हमारा मकसद साम्यवाद है। सरकार द्वारा समाज चलेगा और बाजार द्वारा आर्थिक ज़िन्दा चलेगा, इस विचार की आप बदलना चाहते हैं। आप कहते हैं कि सरकार और बाजार के नाशकृत जन-जीवन नहीं रहेगा और समाज के साथ जन-जीवन लुप्त होगा। सरकारवाद और राज्यवाद की आप समाप्त करना चाहते हैं, ज़िन्दावा की समाप्त करना चाहते हैं, और समाजवाद कायम करना चाहते हैं। निरपेक्ष जन समाज के आधार पर और नैतिक जन समाज के आधार पर यह जो तरीका बतलाया, निरपेक्ष अपने साम्यवादी के आधार पर और नैतिक जन समाज के आधार पर बतलाया, उसके बदले सरकार और बाजार ने जिस तरह जन-जीवन के समाज की देखभाल करते अपने की अग्रिमता कर दिया है, उसे आप उलटाना चाहते हैं। यह अपने आपमें बहुत बड़बुद नाम है, क्योंकि मान्य विचारों की आप बदलना चाहते हैं। आपका उद्देश्य क्या है ? समाज को हल करना वो लोग उद्देश्य है। पहली बात यह है कि आप उद्देश्य को ग बिना हैं। दुर्दैव के अभावों के मुक्ति के आधार पर संगठन हुआ, जो सोशलिज्म की क्रान्ति की बात दसा हुई यह आपने देखा। साम्यवाद की क्रान्ति के लिए

आप यदि भूमि-समस्या के आधार पर यरीयो को संगठित करेंगे वो बड़ी दुर्दशा होगी जो फलतः और रुत की क्रान्ति को हुई है। भिन्न उद्देश्य पर जन-संगठन करने में जो खतरा है उसका आप इतिहास से सबक लीजिए। यह मैं आपको कह देना चाहता हूँ। गरीबों पर सफल आप कीजिये। मैं भी गरीबों से बहता हूँ कि आपकी जल्दा होफा; लेकिन उनका संगठन आप साम्यवाद को लेकर कीजिए, भूमि-प्राप्ति को लेकर नहीं।

मैंने कहा था कि और यादी और क्रान्तिकारी यादी में फरक है। क्रान्तिकारी के प्रतिभार का विचार एक मान्य विचार था, उसको एक नयी पद्धति यादी ने बढा दी। उसकी सम्भावना प्रवृत्त करने की बात वो यादी तुल्य कर गया। समाज में यह बात सर्वमान्य हुई। बाटिन खूबर क्रिया जैसे लोग भी उस सम्भावना को प्रवृत्त करते रहे हैं। यादी ने यह सम्भावना प्रवृत्त करने की बात विरोधा पर नहीं छोड़ी है। लेकिन सत साध गणराज्यों की स्थापना, अष्टमिक समाज में समाज का नया नया लोप, चलेने द्वारा जीवन की बाजार की दूर दृष्टाना, इसकी सम्भावना की यादी अपने जीवन में प्रवृत्त कर सका। इसके प्रवृत्तिकरण की जिम्मेवारी विरोधा और आप लोपो ने उठायी है। इसलिए मैंने कहा था कि सहरता में यादी जीवित या मरेगा। एक भाई ने मुझसे कहा, यादी कभी मर सगता है ? जिन्को । यादी मर नहीं सगता इस विरोधा की जमी गुप्त में बड़ी है। यादी मर बड़ी सकता लेकिन इस सगता है, जगतिर्यों तक बहकर रह सगता है। बाद में अनुसुत परिस्थिति आने पर यह उठ सगता है यह हमारा विरोधा है। उस क्षतिवारी यादी की जिनमे का काम आने उठाया है विरोधा के नेतृत्व में। जिसे आसरी

विरोधा है वह आपके कंधे पर बैठा हुआ है। जो काम आर कर रहे हैं, उसमें आप सफल नहीं हुए वो वह बहनेवाला हो है।

म्यूट-रचना का आधार : वैयक्तिक नेतृत्व का विश्वजन और जन-नेतृत्व का विकास दूसरी बात है हमारी म्यूट-रचना के सम्भाव में। मैंने एक बात यही की कि जब तक क्रान्तिकारी का काम हुआ, रही बात कार्य-संचार की। आज के इस जगतिर्य में अग्र-संचार का नाम हुआ। विचार केवल संचार के अंगी नहीं बढता, विचार के अंगी नहीं बढता उसके लिए शोध और हमारी कार्यक्रम चाहिए। ग्रामों में समितियों के बहाना करता हूँ कि गुप्त लोपो ने गया धर्म बतलाया है 'एडवाइजन्' (आरक्रान्तिकरण)। आप लोपो का आरक्रान्तिक विचार बतला है, इतना कर लो, आपने देखा जायेगा। सहरता में हुआ बतले की बात सब लोग करते हैं। यह बात विचार-अग्रार से पलती है, विचार-विचार में नहीं। विचार विचार के लिए, यह वो पल रहा है, उतने से काम नहीं चलेगा। हम गुप्त करते थे कि जिन्को की बाजार सगती है यह विरोधा की बराबर है। कभी-कभी यह टीक लो सगती है। यादी की बराबर होयी है, वो उठ लोग भित्त है, यहाँ सब कीक है। यह सब वो हुआ लेकिन हमेशा यह मान्य रहा है कि राज्य-वस्था द्वारा समाज चलेगा। जनता ने हमेशा यही विचारना गया है। आज भी एक भाई ने कहा कि सर्वोदय के जग अब भी आये, सब हमारा यह वर्तम्व ही आजा है, कि उनसे सहरती करें। अग्रि-मुक्तियों ने और हमने बढता लो हमेशा यही वर्तम्व विचारना कि आरग एडवाइजन् चाहिए, आरगरी रिमिण्ड (प्रतिक्रिया) होनी चाहिए। शास्त्रीय मकसद गुरु-शास्त्रीय संस्था को जनता की सक्रिय रिमिण्ड (प्रतिक्रिया) जिन्को तो हल बहने है कि समाज चेतन हुआ। जनता से बढता की बादी है, एडवाइजन् सगती है। लेकिन हम चाहते हैं कि जिन्को लो

है? अंग्रेजों का शासन समाप्त होना चाहिए यह मान्य विचार या गांधी के कमाने में। अहिंसा की शक्ति को प्रविष्ट किया गांधी ने। गांधी ने उस समय रामराज्य का नारा लगाया होता तो निम्न देशवासियों उनके साथ होते? बिजनेस लोग रामराज्य की स्थापना के लिए तैयार होते? शासन-संस्था का अंत करने के लिए बितने लोग निकलते? लेकिन अंग्रेजी राज्य का अंत करने के लिए निश्चय। एक प्रत्यक्षीकरण द्वारा, एक मार्गदर्शन द्वारा। साम्राज्यवाद का मुकाबला किया—ब्रिटीशों की एक सार्वजनिक आकांक्षा थी। सार्वजनिक आकांक्षा थी। और वो पकड़कर उन्होंने एक नयी सामाजिक शक्ति प्रस्तुत की। आज यह बात मान्य है कि भूमि-समस्या का हल करने की आकांक्षा सार्वजनिक है। मजदूर, ज़ेडरदार, मालिक सभी चाहते हैं कि इस समस्या का हल हो। इस और की पकड़कर हम अहिंसा का अंगना इतिहास लिखना चाहते हैं। मैं इसका अर्थ यह कहना चाहता हूँ कि आज देश भूमि-समस्या को अहिंसा के द्वारा हल नहीं करता है तो यह देश कानून के हाथ में या कल के हाथ में जाता जायगा। कानून का मतलब होता है सर्वोच्चारोह, और कल का अर्थ बला होता है माफ़ूय नहीं। कानून और कल के इस देश की प्रकृति रहना ही, जो कल की पद्धति से, सर्वोच्च की पद्धति से, भूमि-समस्या का समाधान सर्वोच्च मानदंडन के द्वारा ही देना के समझ प्रस्तुत होना चाहिए। समस्या हमारे और आपके लिए दृष्टिकार नहीं करती रहेगी। हमने उदाहरण हो गये, जवान बड़े हो गये, बड़े जीव के करीब पहुँच गये। हम इसके आगे भी प्रतीक्षा कर सकते हैं। हम अपनी आर्थिक साधना कर सकते हैं। हजार वर्षों का कार्यक्रम बना सकते हैं। अहिंसा इतिहास ने हमको दिया है, लेकिन हममें बहुत अधिकार नहीं देती। इसकी वजहों तक हमने अपने आन्दोलन की

(दोपहर १२ बजे)

शहरी सम्पत्ति की सीमा

● गीरीशंकर दुरे

राष्ट्रीय समिधान के राज्य नीति निर्देशक सिद्धान्त में इसका स्पष्ट उल्लेख है कि राज्य राज्य के भौतिक साधनों के वितरण का प्रयास सामान्य हित में करेगा। सामान्य हित के लिए अधिक सत्ता के केन्द्रीकरण को रोकने का प्रयास होगा। इसी लक्ष्य को दृष्टि में रखकर दिसम्बर १९५४ में सरकार ने समाज-वादी समाज की रचना की घोषणा की और निजी साम के स्थान पर सार्वजनिक साम को महत्ता प्रदान की। सन् १९५९ में औद्योगिक नीति के अन्तर्गत भी इन के विवरण में समाजता माने का उल्लेख किया गया। विभिन्न संघों में आर्थिक शक्ति का केन्द्रीकरण कुछ विशिष्ट लोगों के हाथों में है। इस वास्तविकता को रोकने के लिए न केवल योजना हुई बल्कि उसके नियंत्रण के लिए कदम उठाये गये। सपु और सार्वजनिक उद्योगों की स्थापना के साथ प्रगतिशील कारखानों का प्राविधान हुआ। लेकिन करानयन, आपस-य, अवैध व्यापार और कारखानों की प्रकृति ने केन्द्रीकरण को और अधिक प्रबल बनाया। महात्मा-नीति शक्ति और एकधिकार कार्यक्रम, दोनों के प्रतिवेदन में आर्थिक शक्ति का केन्द्रीकरण और अवमानता परिलक्षित हुई है।

आर्थिक केन्द्रीकरण और अवमानता की शक्ति इतनी अधिक होती हुई है कि शीर्ष १० प्रतिशत शहरी परिवारों की आय ४०.४४ प्रतिशत और सबसे निम्न वर्गों के उस प्रतिशत परिवारों की सम्पत्ति आय केवल १.३ प्रतिशत है। उत्तरी क्षेत्र में गरीबों के नीचे के स्तर की संख्या में लगातार वृद्धि हुई है। यह सन् १९५३-५४ में ६९.९६ प्रतिशत थी और १९५६-५७ और १९६१-६२ में क्रमशः बढ़कर ७०.१४ और ७०.८९

प्रतिशत हो गयी। यह शहरी आय की अवमानता में वृद्धि को प्रमाणित करता है।

आय के वितरण में ग्रामीण क्षेत्र में शहरी क्षेत्र की अपेक्षा कम अवमानता है। ग्रामीण क्षेत्र में कुल ७९ प्रतिशत और नगर में २९ प्रतिशत परिवार हैं। शहरी क्षेत्र में कुल परिवारों में ७९ प्रतिशत आय का ७९ प्रतिशत तक ही सीमित है, जबकि नगर क्षेत्र का २९ प्रतिशत तक है।

शहरी क्षेत्र में 'उच्च आय' वर्ग में १९ प्रतिशत शहरी परिवारों के पास कुल व्यक्तिगत आय २९ प्रतिशत है जबकि ग्रामीण क्षेत्र में 'उच्च आय' वर्ग में केवल तीन प्रतिशत परिवार होते हैं और इन परिवारों के पास २९ प्रतिशत व्यक्तिगत आय इस क्षेत्र की है। शहरी क्षेत्र में न केवल 'उच्च आय' वर्ग के अधिक परिवार हैं, बल्कि ग्रामीण क्षेत्र की अपेक्षा शहरी क्षेत्र में 'उच्च आय' और 'निम्न आय' वर्गों के परिवारों की प्रति परिवार औसत आय अधिक है।

इस बढ़ती हुई अवमानता को दूर करने के लिए शहरी उन्नति में हीमान का प्रकट एक सर्वमान्य सिद्धान्त बन चुका है, जिसे न केवल आम जनता और सभी राजनीतिक दलों का समर्थन प्राप्त है, बल्कि देश के माध्यम से सर्व समाज-वासी विद्वानों ने अवमानता दूर करने के लिए शहरी उन्नति में हीमान के प्रकट को अनिवार्य एवं आवश्यक कर दिया है। इस सम्बन्ध में शहरी आय की अवमानता को कम करने के लिए आवश्यक प्राविधान है, किन्तु उन सभी सम्बन्धों पर प्रभाव अभी तक लागू रहा है। इस प्रकार देश में बढ़ती हुई अवमानता के पकड़ परिवारों की परिभाषित होने से शहरी सम्पत्ति की अधिकतम सीमा का

प्रान्त भी उपर कर लायने आया, जो सर्वमान्य हो गया। इस निबन्ध में नगर की सम्पत्ति क्या है? उसकी सीमा क्या हो उसका उपयोग किस प्रकार किया जाय? इसका प्रभाव अन्य क्षेत्रों पर क्या पड़ता है? आदि विषयों पर प्रकाश डालने का प्रयास किया गया है।

नगरों में विभिन्न प्रकार की जल और अन्न सन्पत्ति के अतिरिक्त छोटे-बड़े उद्योग-धन्धे, व्यापारिक कार्यों, धर्मशास्त्राचार्य और स्थान आदि पाये जाते हैं, जो निजी और सार्वजनिक दोनों प्रकार के होते हैं। यह भी सम्भव है कि विद्योपदेशी व्यक्ति या परिवार के पास एक से अधिक विभिन्न प्रकार की सम्पत्तियाँ हों। इन सभी प्रकार की सम्पत्तियों का समावेश सम्पत्ति सीमा के अन्तर्गत करता है।

भूमि प्रायः अधिकांश नगरों में बाहर के जल या बाहर की तटस्थानिका क्षेत्र के अन्तर्गत आती है, बहुत-सी परती भूमि, जिसमें आवासीय भवन के अतिरिक्त गान्धियों के सम्पत्ति के लिए तथा अन्य आवश्यक सुविधाओं के लिए भी भवन आदि का निर्माण हो सकता है, कुछ हाथों में केन्द्रित है। इनके अतिरिक्त कुछ गरीब परिवारों के पास भी एक-दो बिस्वा अथवा छोटी हैं, लेकिन धनाभाव के कारण जब भूमि का विकास करने में ये आने की क्षमता अत्यल्प होती है। यह जो हुई राज्य धीमे-धीमे नीति, जो विकास के अभाव में उत्पन्न नहीं हुई है। लेकिन इनके अतिरिक्त विभिन्न भूमि कुछ विभिन्न लोगों के बड़े-बड़े भवनों या सम्पत्तियों के साथ सम्बन्धित है। ऐसी भूमि का उपयोग यद्यपि बाग के रूप में होता है, लेकिन जिस देश में साम्य-क्रान्ति लोग आवासहीन हैं, वहाँ इन बागों का इस रूप में प्रयोग करना नहीं एक सम्भावना के अनुसार और कठिनीय है। इस प्रकार नगर क्षेत्र में तीन प्रकार की भूमि उपलब्ध है। इनमें कुछ भूमि विरहित क्षेत्र में है, तो कुछ भूमि अतिरि-

चित क्षेत्र में। अतिरिक्त क्षेत्र की भूमि नीची-ऊँची होने के साथ साथ पानी और मन्दियों से ढँकी रहती है और इस प्रकार की भूमि का वर्तमान उपयोग नग्य-सा है। इस प्रकार नगर की भूमि-स्थिति को लेकर इसे दो हिस्सों में विभाजित किया जा सकता है। यह छोटी भूमि, जो गरीबों के पास है और बड़ी परती या बाग की भूमि, जो बड़े पूँजीपतियों या सामन्तों के हाथों में है। ये व्यापारी या सामन्त इस प्रकार की भूमि से नाश-यन्त्र फैलाया जाता चाहते हैं या सामन्ती-प्रथा के प्रतीकस्वरूप अपने पास बनाये रखना चाहते हैं।

भवन : आवासीय के अन्तर्गत और पुराने नगरों में एक तरह की बन्द-सिमाओं के स्वरूप के बड़े-बड़े भवन बने हुए हैं जो दूसरी तरह गन्दी बस्तियों, झुग्गी-झोंपड़ियों का भी विस्तार उन्हीं पतियों से हो रहा है। नगरों में गरीब बस्ती बढ़ने के साथ-साथ इनकी दशा भी शोचनीय अवस्था में पहुँच गयी है। भाग बड़े-बड़े व्यापारिक एवं औद्योगिक मकानपूरों में हो गयी, बन्धित छोटे-छोटे शहरों में भी इस समस्या ने विकसित स्वरूप धारण कर लिया है और आवासहीन इनसान खड़क की परतियों पर लीने के लिए मजबूर हो गया है। आवास ज़रूरी हुई बड़ी-बड़ी इमारतों के निर्माण होने से लगता ही नहीं कि देश का कोई नागरिक आवासहीन है और यह भी कोई समस्या है, लेकिन इस बर्बादी के पीछे कुछ बुद्धीवर लोगों का हावाला दिलाया है। बाकी इनसान तो आवास के लिए ठोकरें ही खा रहा है। नगर नगर के आवासीय गृह कुछ नैतिकतापूर्ण हाथों में केन्द्रित हैं, जो कुछ ऐसे गरीबों के हाथों में हैं जो रोमी के अभाव में किरायेदार गान्धियों के साथ अपनी मुसीबत का दिन काट रहे हैं। कुछ नये और पुराने आवासपूरों में महान-मजिद स्वरूप रहता है। आवासीय महानों में कुछ ऐसे भी हैं जो कई सत्रों में

विभक्त होते हैं और ऐसे महानों में कई परिवार अन्न-अन्न रहते हैं या रह सकते हैं। कुछ ऐसे भी आवासीय भवन हैं, जिनमें शुद्ध रूप से किरायेदार हो रहते हैं।

व्यापारिक कर्म नगरों में आधे दिन निजी एवं सार्वजनिक व्यापारिक कर्मों की स्थापना हो रही है, लेकिन पिछले कुछ वर्षों में एकाधिकारी कर्मों—टाटा, बनारस, बिरला, मकतान, सेन्टुरी, जी० सी० एन०, विद्युत्, सिगरेट, आदि के बन्दूक पर परिवारों की शरण से पूरे देश में उप-नगरों से लेकर महानगरों तक के प्रमुख बाजारों में आल बिखर गया है। ये परिवार तथा उनके समुदाय अन्तर्गत से लेकर कुछ विपन्न तक की घाटी प्रक्रियाओं में सम्मिलित हो गये हैं। ऐसी एकाधिकारी कर्मों के अतिरिक्त भी अन्य प्रकार की कर्म प्रायः सभी नगरों में फैली हैं। इन बड़ी कर्मों में मानिक स्वरूप व्यवस्थापक अथवा प्रबन्ध-मण्डल का निर्देश होता है और इन कर्मों की कर्मचारियों के माध्यम से चलाया जाता है। इन कर्मों के अतिरिक्त छोटी-छोटी कर्मों की होती हैं, जिनमें परिवार के लोग स्वयं मिलकर बसते हैं। इस प्रकार से कर्म तीन प्रकार की हैं एकाधिकारी, बड़ी और छोटी।

उद्योग : सभी नगरों में प्रायः छोटे-बड़े विभिन्न प्रकार के उद्योग बने हैं। ये उद्योग, बड़े, मध्यम और छोटे आकार के हैं। कुछ उद्योग आवास-निर्माण से बने हैं, तो कुछ आवास-निर्माण की परिधि से बाहर हैं। इसलिए इस प्रकार के आवास-निर्माण प्राप्त करने के अतिरिक्त भी हटकर हो जाते हैं।

व्यापारिक कर्मों और इन उद्योगों में जो जोरी होती है, यह तो सर्वविदित है, लेकिन इन संस्थाओं को चलाने के लिए कुछ कर्मचारी को रखे जाते हैं। इनके साथ मानिक का व्यवहार समाप्तिपूर्वक और आवासीय से भरा होता है। इनका

में केवल सीपण होता है, बल्कि वही उसकी सेवाओं में रमिरता है और न केवल स्तरीकरण, महंगाई-मरते से तो वे लोग बिलकुल मुक्त ही हैं। बहुतेरी वेतन भी मासिक की मर्जी पर निर्भर करता है। न केवल उनकी सेवाओं के साथ भनमाती की जाती है, बल्कि वेतन, कार्य के घण्टे सभी में मासिक की मनमाती चलती है।

धर्मादा सभ्यताएँ : जगहों में कई प्रकार की धर्मादा सभ्यताएँ होती हैं। एक यह जो किसी खास मजहब या सम्प्रदाय के हित-नाशक के लिए स्थापित है, दूसरे निजी एव सामाजिक कल्याण और हित-साधन के लिए। इस प्रकार की अधिकांश सभ्यताएँ धर्महीन होकर कुछ निहित स्वाधी की पूर्ति काग्रे में कार्यरत हैं। इन धर्मादा सभ्यताओं में ॥ कुछ एक के पास बहुत सभ्यता होती है और नहीं-कहीं तो इन धर्मादा सभ्यताओं के पास अथवा सभ्यता के रूप में बहुत से बाबासी भवन भी होते हैं और दुनियाँ की होती है।

दुष्टि योत : मायावी के बाद एक सप्तम तो नवीन सगरी की बसावा गया और दूसरी तरफ दुनियाँ नगरों का विस्तार भी हुआ। नवीन नगरों की स्थापना तथा सैन-बुद्धि, दोनों प्रकार से विकसित प्राचीन लोग भी नगर के अन्तर्गत सम्मिलित कर लिए गये हैं, लेकिन इस प्रकार के कृषि-क्षेत्र, जो नगर की सीमा में हैं, अलग जोखवाते हैं।

काला घन : नगरी में ही प्रायः नई-नई सभ्यताएँ पाये जाते हैं और इनमें काराचरपण की प्रवृत्ति ॥ हद तक पनरी है कि इन लोगों का पास बाग्य घन के रूप में अपार समृद्धि हो गयी है। ऐसे काले घन का प्रयोग सफ़र व्यापार से लेकर नई-नई औद्योगिक प्रतिष्ठानों एवं भवनों के निर्माण में होते गये हैं। इस घन से न केवल सभ्यताएँ प्रभावित हैं, बल्कि देश की पूरी अर्थ-व्यवस्था प्रभावित है और इसके द्वारा उनका नाजार पर तो नियंत्रण होता ही है, अष्टाचार

(सिप एड्ड ५-०३ १९)

[प्रस्तुत लेख में लेखक ने वाक की वर्तमान समस्याओं के सम्बन्ध में सर्वोपर्य-जमना की बहिन बनावे की सलाह दी है। इन्होंने कुछ लोग कार्यक्रम की मुराये हैं। वाक सर्वोपर्य वास्तविक के एक कार्यकर्ता हैं बात-व्यपकी दृष्टि है कि इस पर कार्यकर्ता सभी संघ-अध्यक्षान में पर्वी करें]

बाग्य देश के बनने से मुसलमानों के मानस में एक बड़ा परिवर्तन आया है। वे वास्तविकता के करीब आये हैं और यह महसूस करने लगे हैं कि उनके नेतानों ने उन्हें सिध्दे २५ साल में कभी भी सही पाला नहीं दिखाया।

मुसलमान बाग्यवीर से यह नहते हुए मुने जाते हैं कि 'धर्म के नये से जीवन के वास्तविक और दुनियावी तरकों से अल्ले बन्द नहीं की जा सकती।' 'इस्लामी भाईबारा' केवल कोशिश नारा है। यह एक कल्पना है। रोजमर्रा की जिन्दगी में इसका अनुभव नहीं होता। 'इस्लामी भाईबारा' अगर होता तो बाग्य देश में आज जो वैर-बंदाशियों की दुर्दशा हो रही है वह नहीं होती और बंदाशियों के साथ भी जो कुछ वास्तविकता-निर्वाह किया वह नहीं होता। वास्तविकता के बनने से बिहार, उत्तर प्रदेश, दिल्ली, बम्बई उत्तरी भारत के मुसलमान सबाह हो गये, और वे कहीं के नहीं रहे। आज उन्हें भाया या पाकिस्तान में कोई सविन्य नहीं है और भारत में भी उसका कोई स्थान नहीं है परन्तु पाकिस्तान में उसके लिए केवल नफ़रत ही नकरत है। फ़ैज अहमद फ़ैज और हुसैन आलखरी जैसे उन्हें के धारर की पचावी भाया का सफ़ा उग्रये हुए हैं। सिन्ध के लोग यह हंगामा कर रहे हैं कि सिन्ध की भाया केवल सिन्धी ही। वे उन्हें की कर्तवी से भी देश-विकासा देना चाहते हैं। यह नवी जलजोतनक बात है। पाकिस्तान में उन्हें संस्कृति पकर नहीं सकेगी। भारत में हूँ अल्पसंख्यक हैं—एक नई धार्मिक अल्पसंख्यक। पाकिस्तान में भी हूँ अल्पसंख्यक हैं—

एक छोटे सांस्कृतिक अल्पसंख्यक। अगर भारत में साम्प्रदायिक दंगे बन्द हो जायें तो यहाँ के मुसलमान कर्तवी और बाग्य देश के बिहारी मुसलमानों से ज्यादा सच्चे रहेंगे। 'बहुदलपुत्र दूस्ले-मीन, काम पर समानता और भाईबारा का दुष्प केवल महिरीयों में ही देता जा सकता है, वास्तविक जीवन में नहीं।

पाकिस्तान के प्रति उनके दिल में एक विचित्र भाव पाया जाता है। एक मुस्लिम राष्ट्र के लगे उनका उसके एक भावभावरक सम्बन्ध तो दिखाई पड़ता है परन्तु उस देश से उन लोगों की नफ़रत भी कोई कम नहीं है क्योंकि बाग्य देश ॥ वैर-बंदाशियों के लिए पाकिस्तान में कोई स्थान नहीं है और वे लोग उन्हें स्वीकार करने के लिए भी तैयार नहीं हैं। सिन्ध के मूल निवासी वैर-द्विष्टी मुसलमानों (जो बाग्यद्वार बिहार व उत्तर प्रदेश के हैं) ॥ विरुद्ध दावावरण बताते हुए हैं और साथ-साथ उनका वही हूँ हूँ नाराज है जो बाग्य देश में वैर-बंदाशियों का हो रहा है।

सभी मुसलमान इन चीजों काव्य विचारणों की सहगूँ करते हैं और इस और मुस्लिम दलों का ध्यान भी जानवित हुआ है। ॥ इस बात की पूरी कोशिश कर रहे हैं कि मुसलमानों का ध्यान दूसरी ओर जोड़ा जाय, उनका धनमा नैसुन बना रहे, मुसलमान सभ्यकार की ओर बग़ैरे रहे, और मुस्लिम दल उनके ध्यान पर सोदेराशों करते रहे।

कम्यूनियों को यह कोशिश है कि वे मुसलमानों में लोकप्रिय बन सकें और मुसलमानों की नगर में वे उनके हवाई बनने की कोशिश में हैं। जनसुघ में एक

दूसरी ही नीति अपनायी है। यह ऐसी बातों को हटा देने की कोशिश करता है जो करीब-करीब अमम्व है। जैसे यह कहना कि बांगला देश के २५ लाख विहारी मुसलमानों को हिन्दुस्तान बना लिया जाय और उन्हें यहाँ की नागरिकता प्रदान की जाय। रिजले चुनाव में साम्प्रदायिक मुसलमानों के साथ मिलकर जनश्रेय ने यह आरा लगाया और इसके कई स्थानों में फायदा भी हुआ। दूसरी ओर जनश्रेय की यह भी कोशिश है कि मुस्लिम लोग और समाजसे दूनायी जैसे साम्प्रदायिक दलों के समर्थन में आया जाय और गठबन्धन कायम किया जाय। अगर जन-श्रेय की बात कामयाब रहती है तो मुसलमान राष्ट्रीय जीवन की मुख्य धारा में जाने के बन्धन और दूर चले जायेंगे और, हिन्दुस्तान का समाज जनश्रेय और मुस्लिम लोग के प्रभाव-क्षेत्र में बँट जाएगा।

यह समय बहुत महत्वपूर्ण है। बहुत दिनों के बाद एक अवसर आया है कि हिन्दू और मुसलमान आपस में घुल-मिल सकें और हिन्दुस्तान में एक धर्म-निरपेक्ष समाज बना सकें। मुसलमान अपने अनुभव की रोशनी में कुछ सीखा रहे हैं। अगर हम कहें यह समझा पायेंगे कि भारत के राष्ट्रीय जीवन में बिना हिंसा बिना और मुख्य धारा में आये बिना मुसलमान अपनी वास्तविक समस्याओं को हल नहीं कर सकते। मुस्लिम समाजों उन्हें कण्ठस्थ की ओर ले जा रही है। साम्प्रदायिक राजनीति का अन्तारा सर चूा है और धर्म-निरपेक्ष राजनीति में ही मुसलमानों का भला है। जनश्रेय ने बिहार के चुनाव में जो रोल बना किया वह मुसलमानों के लिए दुःखदायक है, उन्हें मजकूर रहना चाहिए, उसके जनजी परिस्थिति किम्वंकी, बनेगी नहीं। मुसलमानों की अविश्वसनीय समस्याएँ देश की समस्याएँ हैं और उनके अतिरिक्त जो जायज और वास्तविक हैं उनका पदबान और-मूर्तिमयों को भी है। मुस्लिम समाजों के अन्तारा भी बहुत घारे लोगों को मुसलमानों से सहानुभूति

है और वह उनको समस्याओं को हल करने के लिए निजि है, परन्तु तानों एक हाथ से तो नहीं बन्ती। अन्तः कि मुसलमान अपने अधिकार की समझते हैं परन्तु यह भी आवश्यक है कि वे अपने नतीजों को भी समझें। भारत में विकास में मुसलमानों का जो रिजले द्वारा स्थानों में योगदान रहा है उसके किसी को इनकार नहीं है, परन्तु भारत के अविश्वसनीय भारत के मुसलमानों की भी बहुत कुछ करना है। मुसलमानों के लिए यह कष्ट है कि वे राजनैतिक दलों के सुँह धारने और राजदरा की सुगन्ध करने के बन्धे भारत के आप नागरिकों के दिनों में आने लगह करायें। भारत एक कोरुप और धर्म-निरपेक्ष देश है। इसे ऐसा हो रहना है। यहाँ नवी परि-स्थितियाँ और नयी समस्याएँ उत्पन्न हो रही हैं। ऐसे समय में मुसलमानों का रोल क्या होना चाहिए, मुसलमानों के लिए यह एक विचार करने का श्रेय है। मुसलमानों का रोल जिला वास्तविक, समझारी पर आधारित, और शक्तिशाली होगा, मुसलमानों के लिए अपना ही प्रति-प्लित स्थान भारत के समाज में बनेगा। इस तरह भारत में एक सांस्कृतिक क्रांति होगी जिसमें इस्लाम या ईसाई मत का प्रभाव भी अपना हो होगा बिना कि हिन्दू प्रभाव।

ऐसे समय में गांधीवादियों और इस सशौर्य में विश्वास रखनेवालों का भी कुछ करना हो जाता है, बरना अगर मुस्लिम समाजों मुसलमानों की यही समझती रही कि मुसलमान भारत में अनुपस्थित हैं, उनके बरनारामन मूल्यो, रीति-रिवाजों की सजरा है इसलिए उनकी सधुति और उनका व्यवित्त कायम नहीं रह सकेगा तो राष्ट्रीय हित की दृष्टि से अच्छा नहीं होगा। राजनैतिक रूप निय प्रकार हैं। उन्हें दर बर्यों से मुफराह करने चले बाये है और जाने भी गले रहे तो साम्प्रदायिक समस्या का हल नहीं निकल सकेगा। मुसलमानों में हूँ कुछ काम करना चाहिए। क्या

काम किया जाय यह एक गम्भीर विचार है और इस पर सोचने की जरूरत है। इसलिए भारतीय स्तर पर गांधी-वादी मूल्यों और सशौर्य विचार में विश्वास रखनेवालों की एक नीति-निर्धारण समिति बनायी जाय। इस समिति के सदस्यों के लिए यह जरूरी है कि वे मुस्लिम मानस की समझते हों, उनकी समस्याओं से परिचित हों, उनके बीच हुए प्राण में क्या चल रहा है यह जानते हों, और उन्हें मुसलमानों के बीच काम करने का कुछ प्रयत्न अनुभव हो ही। इस समिति की अनिवार्य तौर से हर महीने एक बैठक हो और वह अपने अनुभव की रोशनी में अपनी योजना बनाये तथा उसका होनहारनी समस्याओं को सामने रखते हुए मुसलमानों में फैल करने की प्रयत्न-कला (ईड्यूके) तैयार करे।

बड़े काम शुरू करने के लिए निम्न-लिखित कदम उठाये जा सकते हैं

१—मुसलमानों के बीच अरबता बाकर उनके सम्पर्क किया जाय और शक्ति के लिए मुस्लिम समाजों का सुँह न बरस जाय।

२—उनकी समस्याओं का अध्ययन किया जाय। जो वास्तविक हैं उनका समर्थन किया जाय और जो अनुपस्थित हों उनका विरोध किया जाय। इस विषयिते में एक बात ध्यान रखने की है कि हमारा विरोध तीव्र न हो और अधिक अच्छा होया कि हम उन मुसलमानों का समर्थन करें जो उपस्थित मूल्यों की मुसलमानों में आया चाहते हैं। (मुस्लिम पर्सनल लाँ) विषय पर मुसलमानों के बीच राष्ट्रीय स्तर पर एक बार-विचार चल रहा है। हर तरह के मुसलमान दो गुटों में बँटे हुए हैं। एक मुस्लिम पर्सनल लाँ के समर्थन में है दूसरा वह कहता है—कि उसके परिवर्तन सारा जाय। जो लोग परिवर्तन को मान्य करते हैं वे हमकोर हैं। इसमें है कि ऐसे लोगों को हूँ मदद करनी है और उन्हें नैतिक समर्थन देना है।)

६—उत्तरी भारत के अनेक शहर में अलमगो के दो-तीन मन्दिर, स्तूप और शमशो-भूमि एक जगह हैं। इनमें गांधीजयन्ती का 'ऐल' बनाया जाय और उनके अलमगो में आचार्यजी का परिचय दिया जाय। (गांधीजी विचार धारा, सर्वोदय और स्वतन्त्रता में दो-चार मूल्य परस्पर एक हैं—(क) अधिष्ठा (ख) आर्थिक न्याय (ग) सामाजिक समानता (घ) अन्तर्राष्ट्रीय भाईपारा। इस-लिए आता है कि अलमगो इस विचार को व्यक्त करे।)

४—भारत में जो दगे होते हैं उनकी रिपोर्ट तथा आर्थिक, सामाजिक और राजनैतिक स्थिति के विश्लेषण आवा-कद सुझावनों के बीच होता जाय।

५—'सुखल सहरीक' में सुखल सम्बन्धित समस्याओं पर विवेक सहाय-कीय सब एक जगह आ चुके हैं उन्हें एक पुस्तक की शान की आय और उन्हें भी सुखलमगो में बँटवाया जाय।

६—संसार के दुसरे देशों में, जहाँ अर्थसंघर्षों की समस्याएँ हैं जैसे—कनाडा, साइप्रस, अमेरिका, इराक, सूडान, चीन, जोरू—उनका इस विषय पर अध्ययन करके सर्वोदय कार्य-कर्ताओं में बँटवाया जाय, ताकि वे सीधे इस विषय पर अपने यहाँ वैज्ञानिक दृष्टि-कीय से काम कर सकें।

७—गांधी साहित्य प्रतिष्ठान केन्द्रों और सर्वोदय मण्डलों द्वारा हर मगर में सुखलमगो की वर्तमान समस्याओं पर पोली की जाय और उनका निष्कर्ष लोगों में विमर्श दिया जाय।

८—सुखलमगो मुद्रणों में साहित्य केन्द्र होते हैं और वहाँ स्वाध्याय-केन्द्र चलाया जाय।

९—नवरो में सुखलमगो के मुद्रणों में सामाजिक कार्यों के प्रोत्साहन करने की कोशिश की जाय।

१०—सर्वोदय कार्यकर्ता वहाँ नहीं भी पायज दें वहाँ अलमगो की समस्याओं पर सर्वोदय का विचार जरूर स्पष्ट करें।

साथी के पन्ने

तमिलनाडु की यात्रा से

मेँ तंजावूर से एक दिन के लिए मद्रुर गया। सोचा था कि राय के अध्यक्ष को अण्णाधाम्पुनी से भेंट होगी, मगर वह दोरे पर थे। वहाँ सबसे पहिले सुखलमात थी पी० एम्० खोकरामप्पु। हुई। पहिले थोट्टु-पन्दु बरहों से वे अण्णाधाम्पुनी के आन्दोलन में सगे हैं। आज-कल खोकरामप्पुनी दो काम पर नियोजन मग्न थे रहे हैं—रायनाड जिले के वेवापुरगांव में जो सहर एकड़ बा है और मद्रुर जिले में अण्णाधाम्पुनी, जो वंतीय एकड़ बा है। इनके अलावा दूसरा काम सर्वोदय साहित्य की बिक्री भी उनके जिल्मे है। एक एक स्टॉल नगर में है और सुखल मद्रुर स्टेशन पर। वहाँ लगभग पाँच हजार रुपये महीने की साहित्य-बिक्री हो जाती है।

तमिलनाडु सर्वोदय मण्डल के प्राल-वाज मगो थी के० एम्० मटरामप्पु दोरे से कुछ दिन काम को मद्रुर करने। वह एसिल के अण्णे, मेल्क और वनन हैं, लेकिन आन्दोलन के काम में अग्रसर रहने के कारण तिरुनेलवेली की फुरतव नहीं मिलती। तमिलनाडु का उपरक्षण दो हो चुका है जब रामस्वरायन की स्थापना की है, वही उनकी बिन्दा और कोशिश है।

तमिलनाडु का सबसे प्रमुख गांधी संघर्षालय मद्रुर में है। उसका चालस प्रवेश गांधी मिथि करती है। उसके अग्रश हैं पी० के० अण्णाधाम्पुनी, मिन्नेमि सर्वो-दय के लिए अण्णाधाम्पुनी स्थापित कर दिया है और देश के इन्ते-मिने रचनात्मक सेवकों में से एक हैं। पहले वे ही मिथि के संजी थे लेकिन अब यह कामिन्ने उन्हीने एक रायन कार्यकर्ता थी एम्० विजयामप्पु पर सीध है। वे तीन साल से यह काम मुआवतापूर्वक कर रहे हैं। उन्हीने बताया कि तमिल भाषा में बापू की रचनाओं-भाषणों के सीख लख मिथि

में प्रकाशित किये हैं, सबको इच्छेय है। एक पुस्तक है—गांधी और तमिलनाडु, जिसमें बहुत के तमिल भाषा-भाषी सर्वोदयों सम्पर्क की पूरी कहानी है। इसका श्रीरंगम दलितो मकीता से होता है, जैसा 'आल-मथा' में बापू ने उल्लेख किया है। एक अण्णाधाम्पुनी प्रकाशन कहानियों का है—वे कपारों, जिनका मुकाम ब प्रेरणा का चीन गांधी विचार है। यह पुस्तक एक बिक्री है।

मद्रुर में गांधी परिवार के सबसे प्रमुख हैं पी० एम्० एम्० भार० सुखलमप्पु, जो 'अण्णा' के प्यार से नाम से मुकुरे जाते हैं। अण्णाधाम्पुनी वह बाव उनके मिथिपर बहुत आग्रह हुआ। अण्णाधाम्पुनी ६५ वर्ष की है। शरीर भी मोठा और है, लेकिन उल्लाह व मिन्नेमि में दण्णों की बात करनेवाले। तमिलनाडु गांधी मिथि के सर्वोदय अग्रश वही थे और काम की अण्णे से सम्पर्क चलता है। दोरे दिन हुए एक बार चत्तान उनकी पुत्री का देहावत हो गया जिससे उनकी बच्चा भावत पहुँच। इस हाल में उनके बड़े भाई की मृतर वने बिन्नेमि उल्लोम व अण्णाधाम्पुनी वेल्सेन कर कोश भी उनपर का दण्ण। लेकिन सर्वोदय आन्दोलन और उनकी शरीर प्रवृत्तियों को उनका आण्णाधाम्पुनी और अण्णाधाम्पुनी मिथि रही है।

पूछने पर उन्होंने बताया कि इन्हे एक किन्नर सहायों रहती है। वह तमिल-नाडु के मिन्नेमि नही, धारे देश के लिए हैं। गांधी-विचार और भयो मद्रुर चक्रवर्त और आन्दोलन का प्रत्यक्ष अग्र-रायनोमि आदि पर बर्तों नहीं पड़ता। मैंने कहा कि मिन्नेमि या सहरमा में कुछ काम हो जाय तो एक नवता आने आगेगा और इसके बाद अग्रर हो करेगा, लेकिन उनकी बात बनी रही।

तंजावूर से थोड़े हुए एक दिन अण्णाधाम्पुनी

रा। वापसी के रिजर्वेशन टिकट की व्यवस्था नगर के पुराने सेक्टर की पंधरावां नंबर पर हो। वह कई बार अन्ना को देखने व शहर आये थे। नये शहर हृदय और सेवागारुण व्यक्ति हैं। सन् १९४८ से लेकर १९५१ तक मद्रास नगर की सर्वोच्च प्रवृत्तियों में भाग लेते थे। उनके बाद उदास हो गये। मैंने पूछा, 'क्यों?' तो कुछ न बोले। फिर कहा : 'अब मैंने देखा कि अन्य पार्टियों की तरह नेतागिरी अपने सम्मान में भी है तो फिर दूर रहना ही अच्छा समझा। हाँ, त्रिनेत्र व्यवस्थित सम्पन्न है, उनके है।'।

सर्वोच्च-आन्दोलन की दृष्टि से मद्रास नगर में इन दिनों एक अद्भुत काम हो रहा है—सर्वोच्च-यात्रा का। इसका खानान थी एम्. आर. मुखर्जीमुखी कर रहे हैं जो महिला के उद्योगिक हैं। पाकिस्तानी रहनेवाले अधिवाहिक, स्वतन्त्र-आन्दोलन के विपक्षी, यह उन-मन से सर्वोच्च में लगे हैं। हाल में ही मध्य-निर्देश हेतु उन्होंने मद्रास से कन्या-कुमारी तक पर्यटन की। आज भी त्रिनेत्र-त्रिनेत्र में पर्यटनार्थी बन रही हैं।

हाँ, मद्रास नगर में इस समय सफल वर हवार धर्मों से सर्वोच्च-यात्रा चल रहे हैं। इस कहने इस काम में निष्ठापूर्वक लगी हैं। उनसे मिलकर बड़ा आनन्द हुआ। डॉ. एम्. के. की नगरी से उनका साजसज्जामें लगे रहना बहुत सराहनीय है। अन्तर धर्मों को मिलाएँ उनसे यही पुछती है—'सर्वोच्च का विचार इतना अच्छा है कि इन धर्मों का यह नाम फैलाया क्यों नहीं? देश की बिगड़ी सत्ता को बाध नहीं सुधारेंगे तो और कौन नहीं से आयेगा?'।

मोघो भाति प्रतिष्ठान का एक अच्छा केन्द्र मद्रास नगर में चलता है। संघानक है श्री एम्. कन्दस्वामी। इन दिनों पेंशन बहनों का वर्ग दौरा बना रहे हैं। वे सब मैट्रिक पास हैं और उनमें कुछ तो कानून के विद्यार्थी भी हैं। एक दिन मैं भी शरीक हुआ। देश की अति

विधि पर उनके धर्मों की ओर फिर पूछा, 'देश की सब महिलाओं वापसी करके नहीं पत्र धर्मों?' 'उनकी खाना ही नसीब नहीं होगा।'।

'खाना कहां से मिलता है?'
'खेत से।'।
'खेत किसके पास है?'
'बन्द सम्पन्न लोगों के पास, जो अपने को मातृक कहते हैं।'।
'लेकिन मातृक है कौन?'
'हरर।'।

'तो संतों का क्या करना चाहिए?'
'मुक्त बंट देना चाहिए। जमीन मुक्त हो।'।
'और आज के मातृको के पास जो पट्टे हैं उनका क्या हो?'
'वे पट्टे उन्हें भूमि से जला देना चाहिए।'।
इन बातोंका जो मुख से युग की इस माँग को सुनकर कौन गर्दन नहीं होगा।

—बाबू

नये प्रकाशन

धर्मरोगों की प्राकृतिक चिकित्सा

—धर्मचन्द्र सरावगी

धर्म की बाध से निपटें देह में न जाने कितने रोग हैं। धर्म को सुन्दर, आकर्षक और स्वस्थ बनाये रखना हर मनुष्य का धर्म है।

मूल्य : रु. १.५०

मल्लप्रेशर की प्राकृतिक चिकित्सा

—धर्मचन्द्र सरावगी

विषय नाम से स्पष्ट है।

मूल्य : रु. १.५०

नीचे लिखी पुस्तकें शीघ्र ही प्रकाशित हो रही हैं

- १—धर्मचन्द्र : अश्विनी यन्त्रादर सहित
- २—भेरी घोष या धर्मचन्द्र ? पु. ५० देशपाण्डे : सम्राट् अशोक के अन्तरंग जीवन की कहानी
- ३—धर्मचन्द्र—आत्मचरित्त भावे; अध्यात्मचरित्त पत्रों का संकलन।
- ४—धर्मचन्द्र—श्री. सुरेश पांडरीपाण्डे
- ५—वेस्ट कोर्ट एन्ड सोसाइटी—श्री. सुरेश पांडरीपाण्डे
- ६—कुमारपा—जीवनो और विचार, अनादरमान दिन
- ७—पाटी की भाषा—राधचन्द्र राठी
- ८—आदि का समय वर्णन—इन्दु टिकैकर
- ९—सामुदायिक समाज का स्वरूप - एक विज्ञान-अध्ययन मारायण
- १०—पांडी-बोध—आनंदोदा भावे

मौजियों के जीवन अंतर विचारों का संकलन

सर्वे संघा संघ प्रकाशन
राजघाट, वाराणसी-२

सहरसा जिला ग्रामस्वराज्य अभियान

दि० १८ मार्च से १८ अप्रैल १९७२

उपलब्धियाँ—एक

क्र.सं.	सम्पत्ति	आमलदार	१८ मार्च	ग्रामस्वराज्य	साहित्य	कार्यकर्ता
	ग्राम-नाम		समाप्ति	मूल्य	प्रकार	तकिया
१.	कहुटा	१४	११	१	४२-००	११
२.	गोहटा	२०	२०	४	६५-००	५
३.	कहिपी	१००	६०	६	२७-२५	१५
४.	सौरवाजार (पूरव)	६५	२१	२२	४०-००	९
	(पश्चिम)	१५०	३०	४५	३९-००	९
५.	सोमबरसा	३१	१३	८	४५-२०	६
६.	सिमरी बलिमारपुर	४६	३	२	१२५-५०	११
७.	सागपुरा	१२२	४०	११	२७९-२५	१०
८.	सुपील	५३	४४	२२	७८-२५	१०
९.	वीचरा	९५	९५	—	५५-००	८
१०.	निर्मली	५८	२४	३८	५१-७५	६
११.	विदेगीरगंज	२०	१२	—	४७-५०	९
१२.	किशनपुर	१११	९०	४३	१९०-९५	१०
१३.	मरीना	८३	५०	४२	३७-५०	८
१४.	बसंतपुर	२७	५२	—	३४-२५	१२
१५.	रामपुर	६१	५९	१७	११९-७०	१४
१६.	छावापुर	६१	७५	१५	१७४-१५	१२
१७.	भयेपुरा	६९	३९	३	६५३-५०	१४
१८.	मुरलीगंज	६०	३०	४	६०-२५	१२
१९.	कुमारगंज	५१	५१	—	१६८-५९	६
२०.	दिद्वेखर	१००	७०	३०	२००-००	१६
२१.	किशनगंज	८१	६८	१९	३५१-००	१२
२२.	मानमनगर	३१	१४	—	१०१-७०	८
२३.	चौता	१८	६	१५	४५-२०	१०
२४.	दुपौली (पूर्णिया)	४८	२६	२९	५६-०१	१२
२५.	बिरोनी (दरभंगा)	३०	२१	२	१५-२५	६
२६.	मवालीपुर (पूर्णिया)	२५	१०	५	१२-५०	१२
		१६६०	११००	३८३	३१४९-२८	२७३

तपलान्घियाँ-दो

प्रसंग	विवरण	पुरानी भूदान को	बी० क०	नयी प्राप्ति	दाता	भादाता
	वाम सहया	जमीन बंटी	बी० क० धू०	विवरण	अविजगित	सकश सखा
		बी० क० धू०	बी० क० धू०	धूमि		
१. बहुरा	१२	६३-१४-११	—	—	१२५	१५४
२. मोहट्टा	६	४८-१३-०६	११-१०-००	९-१-१८	१५४	२२४
३. महिषी	१८	—	४१-१३-१०	—	१४८	२३०
४. वीर बाबाद (पूटा)	१५	२-०६-००	२९-११-१३	३१-००-००	२९	१४४
(परिचय)	७	—	२६-१०-००	—	३३	७१
५. सोनबरवा	१	१-१९-००	२२-०१-१३	—	२७	६६
६. विमरो बहिजवास्तुर	४	—	१४-०५-००	८-०८-००	११	४०
७. सनसुवा	६	—	४३-००-०३	२-००-००	४५	८५
८. सुदीन	२२	१०-११-०१	१४-१५-२३	२-१०-००	५७	९५
९. वीरवा	१	४-१०-१२	—	—	४	१०
१०. निर्मली	७	—	३६-१८-००	२६-०८-१७	४२	२१
११. विवेकीगन	७	६९-१७-३	—	३४-००-००	८२	१६१
१२. विजयपुर	१०	—	५०-०३-१८	२२-१९-१३	१६४	१२९
१३. बरोता	—	—	—	—	—	—
१४. राबोपुर	१३	४१-१८-१८	४०-१५-१६	३-००-३३	८६	११२
१५. बघवपुर	५	—	१३-०८-००	२५-१४-००	१७	२२
१६. धावपुर	२३	८३-१०-०६	१३४-१८-१८	१२८-१०-१३	२५२	३६०
१७. मधेपुरा	२३	१८-००-१४	४७-०३-११	१४-०८-००	१०४	२१९
१८. मुरलीगढ	१२	—	१४३-७-६	—	१८७	२८७
१९. मुषारखण्ड	१	—	१८-१७-१०	—	४०	५१
२०. विहोरकर	१७	१००-००-००	२५-००-००	४८-००-००	७७	१२०
२१. विजयनगर	१६	६-१५-१३	७६-१८-१९	४३-००-००	१५१	१८५
२२. बानबनगर	११	०-०२-२०	१६-०५-१३	४-००-००	१८	५१
२३. बीला	३	४२-६-२५	२-१०-०२	३-००-००	२३	१२२
२४. बारी (मुगिया)	६	—	१४-१०-००	२१-०९-००	३७	६८
२५. विरोन (दरमगा)	११	४३-१६-११	२८-१७-१४	—	६२	१९९
२६. मवानपुर (मुगिया)	४	—	८-०-००	—	१८	३०
	२७५	३४०-०१-१९	८४३-११-१७	४४९-१४-३	२०३७	३२२६

मूल विजगित धूमि १३८३१-१७

में क्रान्तिकारी नहीं हैं

शामस्वराज्य के मोर्चे से

११ अप्रैल

कानून की हर संभावित से शोष साधे हैं। भूमिहीन ॥ लिए सर्वोदय, साम्यवाद, सामस्वराज्य, विनोबा, सबका एक ही धर्म है—भूमि। कोई भी गरीब लगाए, कोई भी बात कहिए, वह भूमि के सिवाय दूसरा कुछ नहीं समझता। जिस आदमी को शोषण भी जानी जमान पर न हो, वह समझता है कि भूमि का ही दूसरा नाम भगवान है।

तो हीन हजार है अधिक की सभा में जोड़ कुछ समाजिक है भूमिहीन भूमि का दाव दिया है, कुछ भूमिहीन है जिन्हें दान की भूमि मिली है और कुछ भूमिहीन है जो भूमि चाहते हैं। बाता-जाता-जानता की यह सभा है। मैं पूछता हूँ : "जिन लोगों के पास भूमि बिलकुल नहीं है, या दो कड़वा से कम है, वे हाथ उठाएँ।" जिसका गिरा जाय, हाथ ही हाथ उठ गये हैं। सही हाम गानों में भी है। दने-गिने लोग भूमिहीन हैं, शारीर सब भूमिहीन हैं जो मजदूरी करते हैं। मजदूरी और बँटवें दोनों करते हैं, या तर्क बँटवें करते हैं।

दो लोगो के लिए भूमि ही सबसे बड़ी आवश्यकता है, यकू-के-बड़े भूमिहीन के लिए भी भूमि ही सबसे बड़ी आवश्यकता है। इसलिए नौकी के हृदय में भूमि का ही धीरे धीरे प्रवेश किया जा सकता है, दूसरा कोई छोर पकड़कर नहीं। दूसरा छोर है भी नहीं। सबसे पहिले यह होना चाहिए कि "गान में सबकी भूमि हो"। इसके बाद ही यह हो सकता है कि गान की भूमि गान की हो। पहिले भूदान, सब साम्यवाद, मोर्चे को मिलाकर सामस्वराज्य की गुरुकत। साम्यवाद के बीया-कड़वा से भूमिहीनता

विहीन चाहिए।

भान की सभा में प्रसन्न स्वर की एक वरद्वै समिति बनी जो प्रसन्न घर में सभी सामस्वराज्य का काम करेगी। हर संभावित से पान-पानि लोगों ने गान दिये। कुल १२० नाम लिखे गये। ये लोग अपनी-अपनी संभावित में और लोगों को मिलाकर उन्हें पचास कमिटी बनायेंगे। हर संभावित कमिटी की बैठक भूमिवा की हुआ करेगी। भूमिवा के ४ दिन बाद संभव की तथ्य व्यास कमिटी की बैठक होगी जिसमें कुछ पचास कमिटियों के संयोजक भी शरीर होंगे। ये सब सामग्य होने दो दो लोग कानून में सामस्वराज्य का काम करेंगे। सभी सामस्वराज्य की तीन बलों पर सबसे अधिक ध्यान देना है। हर पान ॥ रराज्य, हर भूमिहीन को भूमि, हर नागरिक को शोध। 'सब संघर्ष' के कारण मरीच के लिए शोध का यह सब भूमि से कम नहीं है। भूमि न होने से शोधिका जाती है, लेकिन यदि शोध न देने दिया जाय सब तो साम्यवादिक नागरिकता ही समझ ही जाती है।

२० अप्रैल

सहस्रों में सब कार्यकर्ता दकटा हुए हैं। एक महीने का अभियान समाप्त हो गया। जितने घर में १२०० बोरे जमान बँटी। साथियों में उत्साह है। मध्य प्रदेश के साथियों ने रायपुर कानून में जागे काम करते का निर्देश दिया है। भुवनेश्वर के साथियों ने तिहरीवर कानून दिया है।

सहस्रों आन्दोलन का मोर्चा बन गया है। ऐसी स्थिति बननी चाहिए कि हर राज्य में एक मोर्चा बने, लेकिन (यह पूछा कि कितने घर)

'आपका नाम ?'

'नोरन बोस !'

'क्या कहा करते हैं ?'

'जो ?' की नाम जतनिरत हूँ !'

'निकी राजनीति दल-विरोध में आरकी अधिक पान है ?' 'राजनीति में तो है। पर किसी दल-विरोध में नहीं।'...

'जो हाँ, गांधी, विनोबा, जयप्रकाश'

शोध सर्वोदय शायी नाम खुदे हैं।'

सर्वोदय के विषय में आप कुछ कहेंगे ?'

'सर्वोदय की किर्पणकी वैदिकी

की है। विधिग बहूत अच्छी है। पर आन्दोलन दस्ता है कि शुरू से शाय एक साम्यवादिक ही जाता है।' 'जैसे साम्य-वादी विभाजित है ॥ कि सम्पाद के पुणे-पूरी समान थे स्वर जाये तो धर्म की उल्लंघन भीम है, पर सम्पाद में देता हो नहीं पाता है। सर्वोदय साम्यवादिक दृष्टि से दल भी अति साम्यवादिक है।'

मैं साम्यवादिकता के विषय में कुछ कहना चाहता हूँ, तो वे बीच में ही बात कर देते हैं।

'संक्षेप, कुछ महीने अनप पॉजिटिव निकले हैं पर इसे उपेक्ष नहीं मान सकते। बड़े तीन में यह प्रतिकूल है ही नहीं।' 'समाज ॥ उद्योग की भी नहीं है।'

क्या अपने इसकी सुधारता-अव-कतता को जानाते हैं ॥ लिए कुछ विशेष प्रयास किया है ? इसके दर्शन की कोई सुझाव पड़े है ?

'जी नहीं, कोई किसान बैरह या विशेष अध्ययन मैंने नहीं किया। नृज नेपथी से सामान्य जानकारी पायी है। अर्थवाद इनके दिनों से चल रहा है, क्या उद्योगत शायी है ?'

'आपों को आप एक सामाजिक क्रान्तिकारी की दृष्टि से बरा पड़े है ?

वे कुछ दाय चुप रहते हैं। फिर बोलते हैं :

‘देखिए, मैं न तो उन्हें महात्मा मानता हूँ और न गांधीजी कहना चाहता हूँ। न ‘महात्मा’ और न ‘जी’। एक व्यावहारिक, राजनीतिज्ञ भर वे थे—लेशमात्र भी विवेचना नहीं थी।’ ऐतिहासिक शक्तियों के प्रवाह से उनकी मर्यादा सिद्ध हुई।’ -

‘बस कोई ऐसी भी महान् व्यक्ति है जिसने बिना ऐतिहासिक शक्तियों की सहायता के मर्यादा प्राप्त की हो?’

‘लेकिन।...’ वे महात्मा की परिस्थितियों की मितली है सबों की। पर लेकिन सम्भव महान् था। उसने जो बहा करके दिखाया।... गांधी दिखावटी महात्मा थे। अपना महारमापना बनाये रखने का ढोंग करते थे। हरिद्वार, जियुरी कांटे में मुवायफाज कोश के साथ भी हुआ वह गांधी, की मोचता थी? कोई शक्ती व्यक्तित्व देता करेगा? एक झूठे राबनीतिज्ञ थे गांधी, अधिक-से-अधिक दस वर्षों तक ब्रिटिश दृष्टि या सफ़दी हो। आज गांधी के रास्ते पर चलकर इस देश की क्या हालत हुई है? विदेश हकान्तामी जो भी गांधी की, सब वही रह बनाता, छापी, सब जमीनों की चीज हो गयी।’

‘भक्ति गांधी के काये पर चली?’ ‘...’
‘मैंने बीच में ही पूछ लिया। ‘जी हाँ!’
‘कभी बार कोड़ा ससिप्त उत्तर देकर वे चुप होते।’

‘बस आज की परिस्थिति में ‘आप’ शिष्टी परिवर्तन की अपेक्षा करते हैं?’

‘नकर। इस आदमी की गुणहामी ही ऐसा परिवर्तन ही होना ही चाहिए। पर मैं इसके लिए सड़क पर नारे लगाने नहीं निश्चय करता।’

‘आप जिस परिवर्तन की अपेक्षा करते हैं, इस संदर्भ में आपकी भूमिका क्या होगी?’

‘मैंने कहा न! मैं सड़कों पर नहीं निश्चय करता।... मैं क्रांतिकारी नहीं हूँ।...’ इसी दूसरे का हवा न करे

इसका प्रमाण करता हूँ।’

बातचीत के कई जंघ मैंने छोड़ दिये हैं। चौक के मुझे बहुत जगदा व्यर्थ लगे। इनमें से कई धारणा ही उस दृष्टिकोण का परिणाम है जिनमें दृष्टि छोटी और कोण बहुत बड़े हो गये हैं। पर आन्दोलन के प्रति जो जागरूक हैं वे सामान्यतः सबों के भन में मैं था रहा हूँ जहाँ हमने शास्त्रविराज्य की रण-स्थली बनायी है, वहाँ इसका उत्तर देना ही होगा।

— ॥० प्र०

(पृष्ठ ४९० का शेष)

सर्वोदय-प्रवृत्तियों में बराबर दिनचर्या लेते रहे हैं। सर्वोदय-आन्दोलन में सभी हजारों व्यक्ति की मने हैं। यह अपेक्षा और भावना रही हो कि कमलनयनजी चाहे तो बहुत सारी मदद कर सकते हैं और बाबा की बात वे बची टाँसे नहीं। लेकिन मुझे यही लगता है बाबा ने कभी इन पर किसी प्रकार का दबाव डाला ही और कमलनयनजी ने भी बिनीबा-भक्ति में बांध रुक करके आन्दोलन की मदद की हो। उन्होंने बड़ी किया जो उनके विवेक ने कहा।

यन्त्र-सम्पदा से प्राप्त होनेवाली सुख-सुविधाओं की कमलनयनजी ने जालझूटकर हाक नहीं दिया था। लेकिन स्वभाव उनका ऐसा था कि वे जन-संगत में बार को लेकर बने नहीं रह सकते थे—

‘आपने सबकुछ सुना और आनन्द भी छोड़ नहीं सकते थे और यही उनके जीवन की सबसे बड़ी विशेषता है। वे बराबर सम्मते रहे हैं कि जन व्यक्ति के लिए है, व्यक्ति जन के लिए नहीं है।

बापू की जयमातामजी के जाने का दुःख उलगा पड़ा था और बिनीबाजी के सामने ही उनका एक मस्त, अनमस्त, अनमक शिष्य उभर गया। ऐसे अवसर पर उस मुद्दा की कोई क्षान्तता ही जाय ब्रिटिश औद्योगिक-विस्तार की वजह से पड़े हुए युवा और अव देता भी छिन गया। जाना कि वह देता वात कर्षण था और इसने आने

लेख में अनेक सफनताएँ प्राप्त की हैं, ये-वेदियों से भरापूरा परिवार है, भार्द-बन्ध है, लेकिन माँ की गोद तो माँ की गोद ही होती है। नई-से-बड़ा देता भी माँ की गोद में सिर रखकर आराम-आनन्द पाता है और माँ की आँखें भी उसे देख-कर असीम मुक्त का अनुभव करती हैं।

सर्वोदय के प्रति निष्ठावान एक ऐसा समर्थ सम्पन्न व्यक्ति हमारे बीच से उठ गया है जिसने जीवन के मूल्य को समझा था और देश की आत्मा को समझा था। इनके उठ जाने से सर्वोदय-आन्दोलन एक प्रकार से समर्थ महार से बलित हो गया है। लेकिन इसी स्थिति में से, सम्भव है कोई से-विविधता प्रकट हो।

विश्वत आत्मा की शान्ति प्राप्त हो, यही हम सबकी प्रार्थना है। ●

(पृष्ठ ४९६ का शेष)

जो भी प्रथम मितली है। तगर में बड़ी-बड़ी अट्टलियाएँ उठी घन से निमित होती हैं।

अन्य इसके जन्मगत आभूषण, अवासीमा, बचत और जमा आदि कई प्रकार की सम्पत्ति आती है। इसमें से आभूषण ही एक ऐसी सम्पत्ति है, जिसका जल-प्रसिद्धता पना लगा पाना सम्भव नहीं है। यद्यपि कुछ बड़े परिवारों का अधिकांश आभूषण वैयक्तिकर में रहता है।

उपार्जन प्रकार की सम्पत्तियों का अलग-अलग स्वरूप है और उसका अलग-अलग भाव भी है, लेकिन ॥ सारी सम्पत्तियाँ मितवर देश में ठाढ़ी, अट्टा-वार को प्रथम देनी है। जिन घरों का उपयोग देश के उत्पादन को बढ़ाने में होना चाहिए उसका उपयोग बड़े-बड़ी अट्टलियाओं को खरा करने, अत्यन्त को प्रथम देने, इति-शेष के उत्पादनों ॥ मूल्यों को निरचित करने और अनेक आकार को बढ़ाने में प्रयुक्त होता है। इस सम्पत्ति की यथोचितता बढ़ाने तथा उसके समुचित उपयोग के लिए कुछ सुझाव हैं। (देखें अनेक धन में पढ़ें)

उद्भाषित के समाचार

महामंत्री की सरकार से अपील

निचली नगरों के बारग विलो में हुई भीतों के उत्पन्न स्थिति और जनता की प्रतिक्रिया को दृष्टि में रखते हुए अखिल भारतीय गणतन्त्री परिषद के महामंत्री श्री कल्याणराय ने एक वक्तव्य द्वारा सरकार में अनुरोध किया है कि इस तरह की घटनाओं को रोकने का समग्र न्यायनवी-नीति का दृष्टापूर्वक पालन और निर्मित अन्तर्कोहल के बितरण एवं बिजली पर प्रभावशाली नियंत्रण है। परन्तु जब तक सारे देश में पूर्ण गणतन्त्री लागू करने के सम्बन्ध में किसी समयबद्ध कार्यक्रम का कार्यान्वयन होता तक तक सरकार नगरों के सम्पूर्ण व्यापार का राष्ट्रीयकरण करे तथा सरकार के निर्माण, बिजली और आवागमन को अपने हाथों में ले सकें इन प्रकार की घटनाओं की पुनरावृत्ति न हो।

उ० प्र० सर्वोदय मण्डल

उत्तर प्रदेश सर्वोदय मण्डल के अध्यक्ष स्वामी कल्याणराय ने गांधी

(पृष्ठ ५०२ का टोप)

सहस्रता हर राज्य के भीतों हैं। बंगलादेश में ठीक वही। सहस्रता सबका भीतों है।
२१. सर्वोदय के भीतों के नये नये। कुछ नये हुए लोग भीतों के नाम के बारे में विचारों की अपेक्षा करने पक्का कर रहे हैं। बिहार के 'सर्वोदय संघ' के अध्यक्षों की एक समिति चुनी गयी है जो राज्य स्तर की सामन्तराज्य दर्जित नये बिंदु से सज्जित कर दे। इसकी सभी जरूरतें थी। कोई एक ऐसा मध्य नहीं रह गया था जहाँ सहस्रता के साथ-साथ पूरे बिहार को हमने रखकर छोड़ दिया था।
—रामभूति

शान्ति प्रतिष्ठान केन्द्र आगरा के संचालक श्री कल्याणराय राहाय को उ० प्र० सर्वोदय मण्डल का कार्यवाहक सचिव नियुक्त किया है। यह पद श्री महावीर भाई के त्याग-पत्र दे देने का कारण रिकत हुआ था। श्री महावीर भाई ने सम्बन्धवादी शान्ति मिशन के सभी नियुक्त होने पर इस पद से त्यागपत्र दिया है।

ग्रामस्वराज्य-प्रमियाण

आवागमन से ओ किछोरी रमणी लिसते हैं कि जब तक १९ गांवों में ग्राम-सभा का गठन हो गया है। धीरे-धीरे सभी गांवों में ग्रामकोष बना दिया जा रहा है। हर ग्रामसभा की नियमित मासिक बैठकें हुआ करती हैं। ग्रामसभा के लोग अपनी बैठकों में सामूहिक निर्णय सर्वसम्मति से लिया करते हैं।

भूल-सुधार

'सूतान-पत्र' के अंक ३० दिनांक १४ अप्रैल '७२ के पृष्ठ ४६७ पर कलम तीन, पैरा तीन की पहली पंक्ति में अस्तिष्ठ भ्रमा है—'श्री महावीर सिंह साबो सिंह के सम्बन्धी है' ऐसी बात नहीं है। श्री महावीर सिंह का माघी सिंह से पहला परिचय अक्टूबर में पढ़ना में हुआ। स०

(पृष्ठ ४९४ का टोप)

मूल्यों के सम्बन्ध में प्रस्तुत किया। ग्राम-सभा एक मूल्य, ग्रामस्वराज्य एक मूल्य, स्वाभिमन्य-विश्वर्जन एक मूल्य, और भी मूल्यों के सम्बन्ध में प्रस्तुत किया। अब समय आया है कि समयसमा सर्वमार्ग हुई है और समाज पुकार रहा है। हम समयसमा समाधान हमें सर्वोदय की पद्धति से मिलना चाहिए। मात्र यह बात है कि इस समयसमा का समाधान प्रस्तुत करने के लिए हम विचार करें।

(२०-४-७२ को ग्रामस्वराज्य अधिवेशन की समाप्ति पर व्यापार्य रामभूति द्वारा दिये गये भाषण से)।

पत्र-व्यवहार का पता :

सर्वे सेवा संघ, पब्लिक-विभाग

राजघाट, बाराणसी-१

नगर / सर्वसेवा फोन : ६४२९१

हस्ताक्षर

रामभूति

अंक में

एक निर्भीक व्यक्तिगत :

श्री कल्याणराय नारायण

—श्री कल्याणराय नारायण ५९०

सीलिंग-भूमि-नाथ—सम्पादकीय ५९१

शान्ति के लिए एकाग्रता चाहिए,

निष्ठा चाहिए और...

—श्री धीरेन्द्र मजूमदार ५९२

बहरी सम्पत्ति की छीमा

श्री गौरीशंकर दुबे ५९४

सर्वमान बुद्धिमान मानव और

हमारा सर्वोदय

—श्री मुरलिका बसाल ५९६

बहुराज विद्या ग्रामस्वराज्य

अभिव्यक्ति: उपनिषद् ५९७

ग्रामस्वराज्य के मोर्चे से

—श्री रामभूति ५०२

अन्य रत्नभू

दायरी में पाने, वादवीन,

आन्दोलन के समाचार

वर्षावक मुक्त : १०२० (संकेत कागज : १२४०, एक प्रति २२ सेते), विवेक में २२४०; या ३० रजिस्ट्रेशन पर ४४४४४४।

एक अंक का मूल्य २०० है। श्रीकल्याणराय मण्डल द्वारा सर्वे सेवा संघ के लिए प्रकाशित एवं अक्टूबर अंक, बाराणसी में प्रकाशित

सहरसा-अभियान : कुछ सुझाव

[सहरसा] प्रायस्वराम-अभियान में छूटे लोगों के अनेक अनुभव बाते हैं। हमने पिछले खंवी में कुछ बरिष्ठ साधकों के अनुभव और चिन्तन दिये थे। यहाँ एक कार्यकर्ता साधनी का अनुभव, उससे सुझावों के साथ पेश कर रहे हैं। अन्य साधनी भी अपने अनुभव भेजेंगे ऐसी आशा है। खं०]

१० मार्च से १० अप्रैल, १९७२ तक सहरसा जिले के प्रायस्वराम महा-यज्ञ में सक्रिय सहयोग के दौरान जो अनुभव प्राप्त हुए हैं उन्हें मैं यहाँ विवक्षित के साथ व्यक्त करता हूँ।

पहला अनुभव यह हुआ कि हमारा बनायापरित रक्तना मैथिली क्लबक 'बिन्दु पाठन' का रूप में विद्ध हुआ, क्योंकि गोप्यत्व सम्पन्न जन, जिनसे हम सर्व-प्रथम सम्पर्क करते हैं, मजदूरी की ह्रासत में हमारे गोप्यता की व्यवस्था करो, और अन्ततः जिनसे हमारा कोई सम्पर्क नहीं होता, जिनसे पर भी हमारी व्यवस्था नहीं कर सकते थे। इसलिए मुझे माँझी की यह सफलता बड़ी अधिक उचित और व्यावहारिक लगती है कि एक चोप-सेक एक घण्टा या घण्टा-समूह में काज तक समग्र बाज-सेवा करे और प्राचीन जनता से एकत्रित होने की साधना करे।

दूसरा, वर्तमान अभियान की तरह पहले भी ऐसे अभियान चलाने में यहाँ जिनमें स्थानीय इकाई व प्राचीन कार्य-कर्ताओं से विपरीत-चोपने अन्य प्राचीन कार्यकर्ता शामिल हुए, परन्तु ऊपर से निर्धारित लक्ष्य को जल्दी-से-जल्दी प्राप्त करने के लिये। कारण इनमें न केवल सामाजिक उपलब्धि का भावपूर्ण रहा, बल्कि योद्धा-बहुत गुणात्मक उपलब्धि की सुनिश्चित रचना और 'कोलो लप' करना निराला आवश्यक माना गया। उदाहरणार्थ, उचितानुचित, भूकम्प-विरोधक दम्पण महाप्राय के दान के प्रति हमारी बेरुकी के फलस्वरूप कई कानूनी वंचनीयता उत्पन्न हो गयी है जो हमारे दस अभियान में बिन्दु बाधाएँ सिद्ध हुईं। अधिप्राय भूकम्पियों को यह

पहले का व्यवहार मिला—“पहले उठ भूमि की सी व्यवस्था कर लीजिए जो पतनी सारी दान में आप से पुके है।” नते ही हमें शास्त्र के लिए यह लक्ष्य उपलब्ध किया जा रहा है, परन्तु दस कदम तक से कीजिए इनकार कर सकते हैं। हम लोगों ने जब कभी व्यवस्थापकों से पुराने सरकारी की सूची माँगी तो कहा गया, “आप यह मानकर लीजिए कि मानो पहले कुछ समय हुआ हो नहीं। नदी रेत के एक कीजिएगा।” इसके पुराने कार्यकर्ताओं का हर नये अभियान में विश्वास बूझता जा रहा है। वर्तमान अभियान में इसी बड़ी उद्यम में विशेष-कर स्थानीय पुराने कार्यकर्ताओं पर ‘रजठोड़’ बनना गया यही सिद्ध नहीं करता?

तीसरा, यह प्रमाण कि अभी तक भूदान-ग्रामप्राय की तकनीक में भूमिहीन जनता मात्र परमुखावली बनी रही है। इस कारण संगठन (असहसे नहीं, प्राय-समा के अन्तर्गत ही) का यह वैदिक रीति-रिवाज बँगा नहीं हुआ जो जन की समस्याओं के समाधान के प्रयास द्वारा ही संघटित किया जा सकता है। बँदाई, बासनाव तथा अन्यथा समस्याओं के प्रति गुण उदासीन रहे हैं। बँदाई का कानूनी अनुपात मात्र ३० : १० है। पर वास्तव में गैर-कानूनी अनुपात २० : २० है। इसका ही नहीं, अपर मान लिया जाय कि एक बोपा में १० बान बनाया हुआ तो बँदाई-सार के हिसके सिपाही, छतिहाज, निनीती तथा शीत के लिए अण का तीन देना, सिपाई बादि का लक्ष्य विकास कर कुन १ मर १० सेर बनाम उसके पास बन जाता है। यदि सार तो उसके पास एक

दाया भी नहीं बचता, उल्टा अण घोष दिया जाता है। ऐसे अन्यायो के विरुद्ध अधिकृत प्रतियोग द्वारा हमने अभी तक प्राचीन जनता के २०-२० प्रतिशत भूमि-हीनों तथा छोटे किसानों का विनाश जीवन की चेष्टा नहीं की, जबकि हम जानते हैं कि यही लोग प्रायस्वराम आन्दोलन की रीढ़ की हड्डी हैं। मुझे लगता है कि अब हमारा नारा होना चाहिए—सर्व भूमि गोप्यता की, या फिर है लक्ष्यता की।

चौर, प्राय सभी युवक हमें चेतावनी देते हैं सुनायी दे रहे हैं—“आपके लक्ष्य हैं। न-कानून कभी नहीं आवेगी। यह तो रक्त-रक्त होनी, या फिर प्रगतिशील क्षमता के ‘संक्षिप्त’ द्वारा सम्पन्न होगी।” सारे सर्वोप समाज की यह पुनोत्थी है।

पौरे, मुझे यह देखकर बहुत दुःख हुआ कि हमारे सम्पूर्ण शासक आन्दोलन में बाज-सेवावतमन के विभिन्न कोई भी रक्षणत्मक कार्य दिलायी नहीं दिया। श्रद्धा से विरुद्ध गायब है। मेरा दुःख विवक्षित है कि प्रायस्वराम के लिए स्वधानी भावना उत्पत्ती ही अनिवार्य है जिसकी कि दिव्य स्वराज्य के लिए स्वदेशी भावना की।

पाँचवाँ, मैंने देखा कि हम गाँव में बाज-सेवा-विस्तार की बात करते हैं, परन्तु केन्द्रीय सरकार में मासिकपत्र के केन्द्रीकरण में प्रति हम निताप उदासीन हैं। विवना? अन्तर्विरोध है?

मुझे लग रहा है कि केन्द्रीय सरकारी व्यवस्था में संगठित घोषण की विज्ञा के प्रति हमारी उदासीनता के परिणाम-स्वरूप ही सर्वोप समाज मात्र शत्रुता-निरपेक्ष व्यवहार कर रहा है। नतीजे के तौर पर ग्रामप्राय विहार में ‘दस कम्प्लेन’ का अन्तःपार पतन दिया गया और हृष राष्ट्र-जीवन की भूधन प्राप्त के बाज अण-अनप पड़ गये हैं।

संक्षेप में, मुझे तोड़ना से यह अनुभूति हो रही है कि प्रायस्वराम की (देख पृष्ठ १११ पर)

इन इस्वीय वर्षों में। हमने ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य आन्दोलन द्वारा स्वतंत्र भारत के विकास में योगदान तथा हिंसा से मुक्ति के नये आयाम जोड़ने की कोशिश की। गांधी ने हमें स्वराज दिया था। उसे हमने ग्रामस्वराज्य में विकसित किया और गांधी-विचार का वह स्वरूप प्रस्तुत किया जिसे देश ने अब तक जाना नहीं था, पहचाना नहीं था।

गांधी ने प्रतिवार की शक्ति विकसित की थी। हमने विचार की शक्ति का प्रयोग किया। हमने माना कि हृदय-परिवर्तन की प्रक्रिया में अनुष्ण की सही विचार का उपहार मिल जाय तो वह बदल सकता है; सुराई में साथ जिस असहकार और अनौचित्य में प्रतिकार का प्रयोग गांधी ने हमने बड़े पैमाने पर किया था, वह लोकतन्त्र की मूलिका में उस तरह आक्षेपक नहीं है। वास्तव में उसकी वास्तविकता न हो, इसी में संशय, सीमित अहिंसा की अपेक्षा है।

हृदय-परिवर्तन की इस नयी पद्धति और प्रक्रिया का प्रयोग हमने २१ वर्षों तक किया है। सविचार का उपहार स्वयं विनोबा ने हमारा हमारा गांधी में पैदा आकर दिया है। उनके अनेक शिष्यों-शिष्याहियों ने दिया है। लोक-शिक्षण का ऐसा विनम्र अपवाद क्या पहिले कभी किसी ने किया होगा? इसमें संदेह नहीं कि भारतीय मानस को हमारे आन्दोलन के कारण विभक्त की गयी धारा और सामाजिक क्रांति की नयी मूलिका मिली है।

लेकिन एक बात है। इसकीच वर्षों के बाद आज भी हम दुःख के साथ यह नहीं कह सकते कि समाज-परिवर्तन की जुंजी हमारे हाथ आ गयी है। जिस सौर-शक्ति की हम परिवर्तन की कुंजी मानते आये हैं वह अभी भी दिखायी नहीं दे रही है। हमारा उपास्य 'लोक' हमारी जिम्माओं की कुदृष्टि के साथ देखता है, सहायपूर्ति प्रकट करता है, लेकिन करीब नहीं आता; अपना बड़ा रहता है। लोक को, लोक के लिए, लोक द्वारा, क्रांति अभी वास्तविक नहीं हो पा रही है। वास्तविक कैसे होगी जब 'लोक' ही बलम है?

गांधी ने स्वराज का नमक दूँद दिया था। कहीं ऐसा तो नहीं है कि हमारे हाथ ग्रामस्वराज का नमक ही अभी तक नहीं लगा है? यादर !

तो, क्या इस बात की जरूरत नहीं है कि इस बार पंजाब में हम अपने आन्दोलन के पुरे इसकीच वर्षों पर गहराई से गहराई; यों ही मिलकर, कुछ बहकर, कुछ मुतकर, न उठ जायें? हमें देखना है कि जोते इसकीच वर्षों में हमने अहिंसा की कितनी शक्ति विकसित की है? प्रतिकार की शक्ति उसमें है यह गांधी ने सिद्ध कर दिया था, लेकिन क्या हम यह सिद्ध कर सके हैं कि उसमें समाज-परिवर्तन की शक्ति भी है?

पंजाब विप्राहियों का देख है। विप्राही बात का बात नहीं पकता। ●

भूदान से ग्रामस्वराज्य : इसकीच वर्ष

इसकीच वर्ष कम नहीं होते। और, इस अमानि के इसकीच वर्षों। दुनिया की बात जाने भी दें तो केवल भारत में पिछले इसकीच वर्षों में जो परिवर्तन हुए हैं वे अन्य युग की कई सताभियों में नहीं हुए। भले ही हमारे वर्षों का भारत अभी पूरा हो, किन्तु इस सन्दी अयधि में भारत बदला नहीं है, यह हम नहीं कह सकते। हमारा शक्ति असाधारण शक्ति हो गया, लेकिन साथ ही यह भी सिद्ध हो गया कि शक्ति असाधारण शक्ति नहीं है। निप काफ़ी नहीं है। बीजवा देश ने तो यह भी सिद्ध कर दिया कि देश की स्वतन्त्रता और जनता की स्वतन्त्रता एक नहीं है। स्वतन्त्रता और लोकतन्त्र की कल्पना में जनता की स्वतन्त्रता और शक्ति असाधारण से आगे बढ़े हुए लोकतन्त्र के नये ताल इसकीच वर्षों में जुड़े हैं। इसी इसकीच वर्षों में दुनिया में यह भी देखा है कि नाम की दुनिया का सबसे 'सम्प' और समृद्ध देश कितना अन्धारी और अन्धकारी हो सकता है, और जब दुनिया की धरकारें शक्ति-समृद्धि की ही जगता धर्म मानती हैं, तो भारत बाबुर सारी अनुरागों और अन्धकारों के विपुल धर्म-युद्ध सह सकता है, और बिजय पा सकता है 'दो पादों' के उस जहरीले सिद्धांत पर जिनने भारत की स्वतन्त्रता भी शक्ति किया था। भारत में इन इसकीच वर्षों में आजादाजी की अवदस्त शक्ति हुई है; आस्थाएँ भी बदली हैं। भूस्वीकारी-सामन्तवादी भारत ने दिखा दिया कि वह समाजवाद से विमुख नहीं है। हमारा गांधी ने यह भी बता दिया कि वे स्वाभिमन-विराजित की भी स्वीकार कर सकते हैं। हमारा किसान हमेशा से दक्षिणातु बड़ा जाता था किन्तु 'हस्त शक्ति' ने इसका तो सिद्ध कर ही दिया कि मुख और समृद्धि देनेवाले किसान के ऐसे कोई साधन या उपाय नहीं हैं जो उसे बलवीर्य हो। वह अमानि के साथ चलने को तैयार है। जरूर, अनुष्ण होने के नाते यह मुख, मुद्रिमा और सुरक्षा चाहता है। सदियों-सदियों से भारत के सामान्य जन ने एक छद्म हृद्धि (फाल्गुन खेच) — विभिन्न जन की शक्ति हृद्धि नहीं — विकसित की है जो भारत की सबसे बड़ी पूँजी है।

प्रश्न : धन्यता जीवन किसे कहते हैं ? कष्ट जीवन जीने के लिए कौन सा दर्शन सहायक होगा ? हमारे समय अच्छे और सम्पूर्ण मानव हों इसलिए जिस किन आदर्शों को कार्यान्वित करें ?

उत्तर : आपके प्रश्न का उत्तर तीन शब्दों में देता हूँ। समाज की सुविधाएँ और शिष्टा की सुविधाएँ दोनों सत्य, प्रेम और करुणा के आधार पर होनी चाहिए। कष्टनाश : कष्टनाश सुखियों की मदद करना, उनके दुख से सुखी होना। प्रेम का मतलब दूसरों के सुख से सुखी होना। सत्य, यानी जो जोख बिना बचन हमें जैसी सुझावी है उस समय उसी तरह प्रकट करना। अपना विचार अगर बदला तो बदलने के लिए तैयार रहना।

प्रश्न : बहुत से भारतीयों का जीवन निरक्षर पर आधारित रहता है। जीवन में जो अच्छी-बुरी बातें आती हैं, उनका भी अर्थ इसी तरह जाना सीखें नया है; एही स्थिति क्या होनी चाहिए ?

उत्तर : जीवन में पहले से उस कोई चीज नहीं, शिक्षा कि आपकी भाव-मार्गदा। यह निश्चित है कि जिस पूर्वजन्म में कारण होने जन्म लिया है, उसकी समाप्ति निश्चित समय पर होगी। प्रारम्भ-भाव उसी को कहते हैं। फिना जोश यह अपने हाथ में नहीं है, लेकिन कौता जीना यह अपने हाथ में है। भाव में मुक्ति करना भी शक्य है, अभिप्रेत नहीं, सामाजिक। समाज की भाव बढ़ायी जा सकती है, अभिप्रेत की नहीं, हलना निश्चित है। भाभी का अनुप-बोधन में कुछ भी निश्चित है, ऐसा धर्मशास्त्रकारों ने माना नहीं।

प्रश्न : राजनीतिज्ञों में मूल्य और संगति वि-प्रतिविधि कम होती या नहीं है, कई प्रचारों में विरहित देख कोर

भारत में जो अन्तर यह क्या है यह १९५० के बहुत हो गया है। क्या यह जल्दी निकल जानेवाली एक दशावधि है ?

उत्तर : राजनीति में जो काम करते हैं वे बदलाव हैं, ऐसा मेरा अनुभव नहीं है। वे बहुत अच्छे लोग हैं। सुखियों के लिए दवाभाव रखनेवाले हैं, सुख जीवन जीनेवाले भी हैं। उनके बीच कुछ अंतर लोग भी हैं। लेकिन सुखियों में ऐसी कोई जमात नहीं, न म्याफादियों की, न राजनीति की, न धर्मोदय की, बिना के अंतर लोग नहीं हैं। लेकिन कुछ विचार-दशा जाय तो हिन्दुत्वान में जो राज-नीतिज्ञ काम करते हैं वे अच्छे हैं, ऐसे सुख पर ध्यान है।

सुख पलती यह है कि जो सेवा होती है वह केवल सत्ता के जरिये होती है, ऐसा उनका विश्वास हो गया है। यह सत्य है। इसके कारण उसकी सक्ति नीचे के लोगों के पास नहीं पहुँच पाती। लोग-हमसे से उनका सम्पर्क नहीं होता सत्ता के जरिये सेवा होती है, यह मैं भी मानता हूँ। लेकिन सत्ता के द्वारा ही सेवा होती है यह मैं नहीं मानता—जो सुख सेवा है—सीधों की अपने पाँव पर कड़े करने की जगह सत्ता के द्वारा नहीं होती।

प्रश्न : ईसाई जगत में एक प्रतिष्ठित लोग भी वर्ष में गरीब अति हैं। कबोकि विचारधारा के जो लोग हैं वे गरीब उन्नी-धनी गरीब के बारे में किमा करते हैं, इनके ईसाई नीय ऊँच गये हैं। आज के क्रिस्टीयन कर्षों का तथा विज्ञान-युग के लोगों की जैसे ऐसा कोई भी धर्म उसका का और भारत में दिने जाने के कारण यह सारा हुआ है। क्या भारत में भी यही स्थिति होगी ?

उत्तर : हिन्दू धर्म विनो बिदवापर पर, फिरो मन्दिर, मन्दिर, संस्था, मठ,

भाषण या सम्प्रदाय पर निर्भर नहीं है। ईसाई तथा इस्लाम वगैरह धर्म अभी जवाब हैं, जबकि वैदिक विचारों की परम्परा उस हजार साल की है। संकुचित धर्म में, संस्था में जकड़े रहने से क्या बूझान होता है यह हिन्दू धर्म जानता है, यह सर्वसम्प्रदाय-पुनर्न है।

प्रश्न कम या ज्यादा मात्रा में अन्तराष्ट्रिय लोग जहाँ भी हों—सम्प्रदाय में भी वे वहाँ एक सामाजिक व्यवस्था बन जाते हैं और सरलता से अन्तरी प्रगति होने में रोड़े बनते हैं। भारत में जो बड़े-बड़े अन्तराष्ट्रिय गुणों हैं, नीति के और पर ही अन्तः-मनस्य दोनों में सम्मान कर रखा जाता है। राष्ट्रीय जीवन की मुख्य धारा में उन्हें प्रविष्ट करने का कोई प्रयत्न नहीं होता। क्या हम सही रास्ते पर हैं ?

उत्तर बड़िन दर्शन है कि हिन्दु-रक्षा एक सम्प्रदाय देता है। ५५ करोड़ लोग और १५-१५ भाषाएँ। यूरोप में एक-एक भाषा का एक-एक देश है। एक देश से दूसरे देश जाने के लिए पासपोर्ट, वीजा की जरूरत होती है। आज वे बाबन मार्केट बनाने की कोशिश कर रहे हैं। हमारा एक बड़ा मुनवा है। बड़े मुनवे की सम्प्रदाय भी अन्तः होती है। इसलिए सब जमाती की एक ही राष्ट्रीय प्रवाह में ली जाना थोड़ा बड़िन होता है। वस्तु इसी आधारभूत वि-मन्य है। अगर सब लोग प्रयास करेंगे तो होगा, क्योंकि भारतीय संस्कृति इनके अनुपूर है। ('मीरी' से सामार) भी मरहोता, (हिमाचल प्रदेश) के साथ १२-१-७३ ।

भूदान-सद्वीक
उर्ध्व पाक्षिक

मासिकता अंश : धार १९५६

पत्रिका विभाग

सर्वे सेवा संघ, राजभार, भारत-१

भूमि का बँटवारा

• गुरेसराम

समय आ गया है कि अपने इस अन्नदाता किसान की व्यथा को हम समझें और उसको दूर करने की सभी कोशिश करें। देश की आबादी ॥ एक हिसाब सहरो में रहता है और चार हिसाब देहातों में। इसी प्रतिष्ठित लोग खेती करते हैं या उस पर आश्रित हैं। लेकिन पाँच में रहनेवाले लगभग सब आठ करोड़ परिवारों में लगभग सब करोड़ के पास एक एक से ज्यादा भूमि है और बाकी सात करोड़ में से एक करोड़ के पास पाँच से दस एक एक तक भूमि है। डेढ़ करोड़ एक एक से ज्यादा और पाँच एक एक से कम भूमि रखते हैं। दो करोड़ एक एक से कमवाते हैं, और छह करोड़ एक एक भूमि हीन हैं। बाहिर है कि आधे से ज्यादा कान्तकारों के पास या तो जमीन है ही नहीं या है तो एक एक से कम है। इनका नाम दूसरी के खेतों में बैठन-मनहरी करके किसी तरह मुजर चलाने है। घर बैठ जोवन माय की बीज इन्होंने पीड़ी दर पीड़ी से नहीं पानी।

पड़ती हुई विपत्तय

विपत्तय ॥ बार जो नियोजन बत्ता इससे ज्यादातर कमाई बढ़े किसानों की ही हुई। इसका स्पष्ट दर्शन भीषे की आँकड़ा से मिलता है :

कृषि आग में नृद्धि : औसत प्रति परिवार (समय में)

क्रम	कीन	योग्यता			
१-छोटे किसान (पाँच पड़ती एक से कम)	५१९	४४०	४३०	३३४	६८४ ३१.५
२-मध्यम किसान (पाँच से दस एक)	१२९२	११०३	११२६	११९४	१०१३ ३२.६
३-बड़े किसान (दस से पचास एक)	२१२९	३१३३	४२४१	२४६०	१०११ २१.०२
४-भीषान कान्तकार (पचास एक से ऊपर)	७७६	१०४८३	१४६३९	१८२३०	२२७३० २१६.९

इससे पता चलता है कि जहाँ छोटे किसान की आमदनी में ३१.५ प्रतिशत वृद्धि हुई वहीं भीषानों की आमदनी सातगुनी, २३६.९ प्रतिशत बढ़ गयी। परिणामस्वरूप देहातों में विपत्तय के उग्र रूप लिया है और गरीब व अमीर के बीच की खाई और भी ज्यादा चौड़ी हो गयी है।

भूमिहीन और अल्प भूमिवाज अपने घरों पर कड़े होने के बजाय बाजार में और भी आश्रित हो गये हैं। खेती में मजदूरी आधर और महाराष्ट्र प्रदेशों में आधर स्थिति इस प्रकार है :

क्रम	घरों	आन्ध्र प्रदेश में			महाराष्ट्र में		
	तीस दिन में प्रति व्यक्ति खर्च बनाम (रु)	बाजार	बाजार से लेना प्रतिशत बाजार	तीस दिन में प्रति व्यक्ति खर्च बनाम (रु)	बाजार से लेना प्रतिशत बाजार	बाजार	
१-बड़े कारखाने	१६.०	६.९	३४.७	१७.९	९.१	३४.४	
२-मध्य भूमिवाज	१८.७	११.८	९३.१	१७.९	१०.०	५७.५	
३-भूमिहीन	१८.०	१७.९	९९.४	१६.६	१९.२	९७.६	

जब हमारे लाली-करोड़ों किसान आई-बहन अपने पैर के दाने-दाने लिए बाजार पर ९९.४ या ९७.६ प्रतिशत आश्रित रहेंगे और उधर बनाम ॥ दाने बढ़ने ली उनकी लबाही का अन्दाजा

महान चेतावनी

इसलिए देश की सुरक्षा और विकास, दोनों की भाँख है, कि किसान को, गये-बीडे, पीड़ित-शोषित, भूमिहीन किसान को ऊपर उठाया जाय और भूमि-मुपाद निष्ठापूर्वक और अवितन्त्र किये जायें। गुलाबी योजनाओं द्वारा किसान को बाँगे के लिए आश्वासन देने से कोई लाभ नहीं। उद्धार में उधारी नहीं बन सकती, उद्धार नदर और अभी होना चाहिए। मुनसिद्ध अर्थशास्त्री प्रोफेसर गुप्तर मिहिल ने चेतावनीपूर्ण भाषनों में कहा है— 'भूमि-मुपादों पर फिर से विचार किया जाना चाहिए और सम्भारतापूर्वक उसकी अपल में जाना चाहिए। समुप्य और भूमि के बीच का सम्बन्ध बनने के—

खादी का अन्तर्द्वन्द्व

१. विद्यमान १९६८ में खादी समी-
शन ने नये माडल के चरखे से सुत-
उत्पादन की लागत की जांच के लिए एक
समिती बैठायी। समिती ने १२ तयार के
चरखे में दुनाई के पहले की प्रक्रियाओं तथा
करघे में कई गुंथार मुंथाने और कुछ प्रक्रि-
याओं में बिजली लगाने की बात कही।
सुझावों का लक्ष्य यह था कि खादी की
कीमत घटती जाए। लेकिन कई परिभाषाएँ
पैदा हो गयीं। एक तो यह कि पारम्परिक
खादी का मूल्य ८० पैसा प्रति वर्गमीटर
दुनाई-समिती देकर ४.०४ ८० से घटाकर
०.३, २४ ४० करने पड़ी। फिर भी रटाक
जमा होता गया जिसके कारण उत्पादक
घटता पड़ा। नये माडल चरखे की खादी का
मूल्य पारम्परिक खादी के मूल्य से सिर्फ ३
प्रतिशत कम रहा। यह कतर दुनाई कम
था कि नयी खादी की बिजली का प्रश्न भी
बना ही रहा, और यह स्पष्ट हो गया
कि यह भी समिती के बिना नहीं निक-
सकेगी। इसलिए समीशन ने मांग लिया
कि नयी खादी की भी प्रति वर्ग मीटर

→ लिए ठोस नीतियों का धीमे-धीमे होना
जरूरी है ताकि मनुष्य की ज्यादा बाध
करने और प्रभावकारी ढंग से काम
करने के लिए सम्भावनाएँ और उत्साह
पैदा हों। बिना भूमि-मुण्डार के "हरित
क्रान्ति" से राजीव गेह-में विपत्ति
पैदा बड़ हो सकती है।"

भूमि-मुण्डार के लिए प्रदेशों में कुछ
कदम बढ़ाए गये हैं। अगर उनका
कमोड़ परिणाम नहीं निकला, जमींदारी
नयी और फार्मवारी का गयी।
सहकारी सेती के नाम पर बड़े किसानों
द्वारा सहकारी एक हो गयी कुल बिनाकर
गरीबों का शोषण और दमन। मोड़ के
भीमल बाधकारी की छोड़कर बला
भूमिदानों और भूमिहीनों की मुसीबत
फटने के बजाय बड़ हो रही है। ●

२० नये पैके की समिती देनी चाहिए।

लेकिन दूसरा प्रश्न यह पैदा हुआ
कि पारम्परिक और नयी खादी की प्रति-
योगिता में पारम्परिक खादी को क्षति
पहुँचेगी। इनके पर जो यह दिखायी देने
सया कि पुरानी खादी जले ही सम्भव हो
जाय लेकिन खादी की टोटल बिक्री घटने
नहीं, और खादी में रोजगार ठेके के
साथ घट जायगा। पारम्परिक चरखे में
सबसे हुई बलियों में से लगभग ८०-९०
प्रतिशत बेकार हो जायेंगे। इसी तरह
बलियों में से लगभग २५ से ४० प्रतिशत
ही रोजगार में रह जायेंगे, बाकी बेरोज-
गार हो जायेंगे। "न्यू माडल चरखा
विशेषज्ञ समिति" को इन सब परिणामों
की जानकारी थी, और उसने चेतावनी
भी दी थी। बिना समिती के नयी रूप
सबती थी, जो स्पष्ट है कि पुरानी कलियों
की रक्षा और नये चरखे-करघे का यांत्रिक
विकास साथ-साथ सम्भव नहीं है। इस
दृष्टि से खादी के सामने भी बहुत प्रश्न
हैं जो बिनासहीत अर्थनीति के दूसरे
खों में पैदा हो गये हैं।

२. पिछले कुछ वर्षों में खादी समी-
शन पुरानी खादी और नयी खादी, तथा

पुराने चरखे-अम्बर-न्दू माडल, के अन्त-
र्द्वन्द्व का विश्लेषण रहा है। पुरानी तकनीक
और उसके मिलनेवाले रोजगार को
नाशक रखते हुए नयी तकनीक को पोझ-
बोझ स्वीकार करना व्यावहारिक नहीं
है। नयी तकनीक का एक तर्क है; उसके
अनुसार अगर हम एक तकनीक की
स्वीकार करेंगे तो उसके तर्क की भी
स्वीकार करना पड़ेगा। इस तत्त्व में
"गन्तव्य तकनीक" (इन्टरमीडिएट टेक-
नालॉजी) का प्रश्न पैदा हुआ है। इस
विचार में आस यह है कि तकनीक की-
जागे बड़े और रोजगार भी। इन
दोनों चीजों का मेल मिलना जरूर।

टेक्नालॉजी के विकास में धमक
उत्पादनशीलता (प्रोडक्टिविटी ग्रॉथ रेट)
भी बढ़नी चाहिए, यह अनिवार्य तत्त्व है।
उसे छोड़कर हम भाषिक विवाद की
बल्बना नहीं कर सकते। इसलिए टेक-
नालॉजी धमक को अधिचार्जिक उत्पादन-
शील बनाने की दिशा में बढ़ेगी।

हमारे देश में ऐसे लोगों की संख्या
बढ़ती है जिनके पास "नूँची" और
उत्पादन के साधन नहीं हैं। यह स्थिति
हमारी गरीबी की जड़ में है। इसलिए
मुश्किल समस्या यह है कि क्या ये साधनहीन
बोब उत्पादक बनाये जा सकते हैं ताकि
वे राज्य की दोलत बढ़ाते और उनके
एक भाग के अधिकारी बनें ?

काम और दाम का अधिकार

मित्री स्वामिन् (साइबेट बीनरशिप)
के जननिता डकि की कावम रखते हुए
रोजगार और धन्ये के दो ही रास्ते हैं :

(क) उत्पादन के साधनों का व्यापक
खंडन होना (ख) छात्रों का नहीं, उनसे
होनेवाली कमाई का व्यापक खंडन
होना। अगर पहला रास्ता मान्य हो तो
सेती की भूमि उन सभी लोगों में बाँटी
होती जो उत्तरकालिक हैं। दूसरे ऐसी
तकनीक (टेक्नालॉजी) बनानी होगी
जो नयी ही और साथ-साथ रोजगार को
बढ़ा सके। हमारे देश में भूमि के विवरण

को वर्षों पहले पचवर्षीय योजना में
है, लेकिन उसी का हीमार्ग है इसे हम
पहले देख चुके हैं। भूमि में बंटवारे में
साथ सेती को पद्धति का प्रश्न भी जुड़ा
हुआ है। सेती की पद्धति ऐसी होगी
चाहिए जो बिना के विवेकपूर्ण दस्तेमाल
को सम्भव बना सके। एक बात हम पहली
ही पचवर्षीय योजना से कहते आये हैं कि
तकनीक उपयुक्त होनी चाहिए ताकि
हमारे पारम्परिक उपयोग में रहें;
तकनीक ऐसी न हो जो उन उद्देश्यों को
समाप्त कर दे। सभी एक का जो अनुभव

है उसमें यह शक्य नहीं हुआ है। हम अपने पारम्परिक परेल् और शायील उद्योगों को बढ़ावा नहीं दे सके हैं। बढ़ती हुई देनालाजी उन्हें समाप्त करती पड़ी जा रही है। ऐसी स्थिति में हमारे सामने दूसरा ही विचार रह जाता है कि उत्पादन के साधनों के वितरण का आग्रह न रखा जाय, बल्कि उन साधनों से होनेवाली बर्बादी के उचित विवरण पर ध्यान दिया जाय। इसका यह अर्थ है कि इनके पास साधन नहीं हैं और जो मजदूरी पर निर्भर करते हैं उन्हें निर्धारित मूल्यमूल्य मजदूरी पर रोजगार की गारंटी दी जाय।

तीसरी पंचवर्षीय योजना में यह बात साफ़ साफ़ कही गयी थी कि जो भी काम करना चाहेंगे उसे उचित काम मिलेगा (शेनपुल इन्फ्लायमेंट कोर एक्टरी बनूँ सोन बनूँ)। इसके लिए बड़े पैमाने पर 'रूलर वर्क्स' की कल्पना की गयी, और जर्मियों की सहकारी-समितियों की बात कही गयी। ऐसा क्या जैसे योजनाकारों के मन में कोई देश ध्वनी विकसित-बैसा बनाने की बात थी। दूसरी योजना में अधिक वर्षों पारम्परिक उद्योगों में 'सेल्ट-इन्फ्लायमेंट' की थी, जब कि तीसरी योजना में 'वेज इन्फ्लायमेंट' की हुई। इस दृष्टि से, मुख्यतः १४ पाइलट प्रोजेक्ट शुरू किये गये और कहा गया कि तीसरी पंचवर्षीय योजना के अन्तिम वर्ष में २५ लाख लोगों को रूलर वर्क्स में लक्ष्य का सकेगा। इसके लिए बड़े अर्थ खर्चा भी रखा गया। लेकिन कुछ ऐसा हुआ कि सिर्फ १९ करोड़ रुपये खर्च किये जा सके। तीसरी योजना के अन्तिम वर्ष में सिर्फ ८ करोड़ खर्च हुआ, और ४ लाख लोगों को लाभ में १०० दिन के हिसाब से काम मिला।

चौथी पंचवर्षीय योजना में इस काम के लिए २५ करोड़ खर्चा रखा गया, और नीति यही रही कि अधि-से-अधिक लोगों में निर्माण की छोटी-छोटी योजनाएँ ली जायँ। इस तरह की एक बड़ी योजना महाराष्ट्र सरकार ने १९६९ में 'पाइलट

इन्फ्लायमेंट गारंटी स्कीम' के नाम से ५ करोड़ में शुरू की। मध्य यह था कि शेविहर मजदूरों को, जब उन्हें सेनी में काम न हो, 'रूलर वर्क्स' और कच्ची में काम दिया जाय, तथा ग्रामपंचायतों काम की योजना बनाने और उसे लागू करने में जाने रहें। इसी तरह की योजना गुजरात में 'राइट टु वर्क स्कीम' के नाम से कही है।

चौथी पंचवर्षीय योजना में देश के विभिन्न भागों में ४० प्रोजेक्ट लेने की बात थी जिनमें अत्यन्त छोटे किसानों, जो बस्तुन, भूमिहीनों की कोटि में हैं, मजदूरों, भूमिहीनों, ग्रामीण दलकारों की छात्रा और रोजगार देने की योजना थी। लेकिन पुरी योजना बाजार-आधारित थी ताकि पूर्णोपजन और बेवरी जैसे अर्थों भी चल सकें तथा मार्केटिंग और प्रबोधन उद्योगों को बढ़ावा मिल सके, विशेष रूप

से ऐसे उद्योगों की जो सहकारी समितियों द्वारा चलाये जा सकें। यह मानना कठिन है कि कहीं तक बाजार को सामने रखकर रोजगार दिया जा सकता है, लेकिन इसे छोड़ भी दें तो चौथी पंचवर्षीय योजना में ऐसी कोई बात नहीं है जिससे यह मान्य हो कि सरकार ऐसे हर आदमी को काम मिले के लिए तैयार है जो काम करना चाहे। रूलर डेवलपमेंट की प्रवृत्तियों से ज्ञाना लाभ मिलने लोगों को मिल सकेगा, मिलेगा। लेकिन चौथी पंचवर्षीय योजना में रोजगार के लिए कोई विशेष कार्यक्रम चलाने की बजाय छोड़ दी गयी है। किन्तु देश के विकास-कार्य की देखी के साथ आगे बढ़ाना काफी है, ऐसा माना गया है। साथ ही यह भी मान लिया गया है कि देश में कितनी बेरोजगारी और अर्ध-बेरोजगारी है यह जान करना भी कठिन है। —राममूर्ति

(पृष्ठ ५०९ का पैरा)

स्थापना भू-स्वामियों से बोधा में कटौत माँगें मात्र से नहीं हो सकेंगी, बल्कि ग्रामसभा के नेतृत्व में केन्द्रीय-राष्ट्रीय सरकारी व्यवस्था में बाहरी कोषण तथा गाँव के अन्दर भू-स्वामियों के शोषण के विच्छेद अन्तिम सत्य के अन्तर्गत वैदिक ऋतु (जिसमें अन्तिम हथियार ब्रह्मयोग तथा सर्वप्रथम का शासित है) द्वारा ही सम्भव हो सकती है। इसी श्रृंखला द्वारा मनुष्य ज्ञान की एकता की प्राप्ति की जा सकती है जिसे सरकारी पञ्चायत ने अस्त-मल कर रखा है।

पुनः यह करवरी के बहाने में सिद्धेश्वर, मरीना तथा मधुरी प्रयत्नों में अपनी मान्यता और वर्तमान अभिवान में खोराय यह निष्कर्ष ही बना है कि बाहरी कार्यकर्ताओं द्वारा बोध-कटौत दान के आधार (७५ प्रतिशत परिवार तथा ५० प्रतिशत भूमि-दान) पर भू-स्वामी ग्रामसभा के निर्माण में सक्षिप्त तब जाँवों और फिर भी ग्रामस्वराज्य की स्थापना एक सुझाव सपना ही बना रहेगा। तीव्रता वाली बादशाह का ग्राम-

दान के बारे में बैठा ही उद्गार व्यक्त कर चुके हैं। कानूनी प्राप्ति का वही दृश्य होगा जो कानूनी पंचायतीराज का हो रहा है। हम सभी जानते ही हैं कि विहार में भू-स्वामी पंचायतों की विनोद नन्द झा द्वारा बोधा-कटौत की कानूनी रूप देने का क्या परिणाम निकला। वही नतीजा कानूनी ग्रामसभा से निकलेगा। हमें कानूनी बहक में नहीं पड़ना चाहिए, बल्कि सर्वप्रथम ग्रामसभा द्वारा प्राचीन जनतन्त्र का अभिक्रम जगाना होगा। वही ग्रामसभा चाहें तो बोधा में कटौत निजाने, ४ बोधों में एक कटौत निजाने, ११ फिर कितो अन्य दृष्टि से ग्राम की गोपनीय लोग बने। हमें अपनी ओर से ग्रामसभा पर कोई जालें बोधनी नहीं चाहिए। अभी तक हम ग्रामसभाओं पर अपनी कर्तव्य ही पोने भाते हैं जिसके परिणामस्वरूप ग्रामीण जनता विशेषकर 'अन्तर्जन' का अभिक्रम नहीं आया। अब हमें सर्वप्रथम ही ग्रामसभा के निर्माण में प्राचीन जनता की सहायता करनी चाहिए। ऐसी ग्राम-सभा ही ग्रामस्वराज्य का निर्माण कर सकती है। —आनन्दराय साहू

शहरी सम्पत्ति की सीमा : २

● गौरीगंज दुबे

१—सर्वप्रथम, नगर में बायीं जाने-वाली समस्त प्रकार की भूमि में से केवल गरीबों की भूमि को छोड़कर सामान्य और व्यापारियों जैसे निश्चित स्वायत्तता के ह्रास से निरालाकर, अनिश्चित या सुलभ विस्तारित कर देना है। उनके हाथों से ऐसी भूमि निकालने समय यह अवश्य ध्यान देना है कि यदि वे आवासहीन हैं तो उनके आवासगृह के लिए परिवार में सदस्यों के सुव्यवस्थित समय २ से २३ बिस्वा तक की जमीन की एक निश्चित इकाई छोड़ देनी है। बाकी भूमि को ऐसे आवासहीन गरीब वर्ग में विस्तारित करना है, जो आसफट देने की सीमा से बाहर है। इस प्राविशता के आधार पर भूमि-वितरण से एक निश्चित अवधि में आवासहीन के लिए आवास के एक सत्रय तक पहुँचा जा सकता है।

२—परिवार को इकाई मानकर उसकी आवश्यकतानुसार आवास के अतिरिक्त सभी प्रकार के आवासीयगृहों को उसमें निवास करनेवाले व्यक्तियों की उचित मूलावस्था देने का प्राविधान करते समय यह भी विधान हो कि उसमें की मर्यादित गरीब किशोरावस्था हों, उसे मजान आर्वाडिड करने में प्राविशता दी जाय। वितरण के समय यह भी ध्यान रखना है कि उक्त भूमि के पास नगर में कोई अपनी भूमि या भवन न हो। इस प्रकार के प्राविधान में आवास-समस्या का एक हवायी हल निकल सरने की सम्भावना प्रकट होती है।

३—आय. सभी बड़े नगरों में कुछ एकाधिकारी परिवारों के व्यापारिक फर्म और उद्योग होते हैं। इस प्रकार के फर्म और उद्योगों के लिए एक राष्ट्रीय नीति बनानी होगी तथा ऐसे सरधानों में राष्ट्रीयकरण करते सामाजिकरण कर देना है। लेकिन इस प्रकार के

संस्थाओं की फर्मशील पूँजी चीन सास के पाँच लाख के बीच में है तो उसका केवल सामाजिकरण करना है और उसके अधिकों को उस फर्म या उद्योग का बंश-धारी बना देना है। यदि फर्म या उद्योग चीन सास से कम का हो और यदि उसमें अधिक न्यूनतम हो तो ऐसे अधिकों की निवृत्ति, वेतन-स्तर, कामनिधि, महंगाई भत्ता, परिवर्धन-निधि, बीमा और बचकाव की व्यवस्था के अतिरिक्त अन्य प्रकार की आवश्यक एवं कल्याणकारी सुविधाओं का प्राविधान कर, सुलभ लागू करने का विचार हो। उनके कार्य के घटते, जो फर्म सुलभ से तेज़र बढ़ होते तक है, उसे कम कर अन्य सेवाओं के बराबर दिया जाय या उनके अतिरिक्त कार्य-घण्टे के बढते, अतिरिक्त भत्ता दिया जाय। कर्मचारियों की सेवा-सुविधा हो, जिसमें उनकी सेवाओं का सफट उत्तम हो। उनका वेतन-स्तर महंगाई-स्तर को ध्यान में रखकर निश्चित किया जाय तथा महंगाई बढ़ने के साथ-साथ मूल्य-वृद्धि के अनुसार उनके महंगाई भत्ते में वृद्धि का नियमित प्राविधान हो।

४—सामान्य संस्थाओं के लिए भवन और भूमि की एक निश्चित इकाई उसके कार्य-क्षेत्र और प्रकृति की देखते हुए, उनके दैनिक उपयोग के लिए की आवश्यक हो, को छोड़कर अन्य की हलाकित कर देना है। अगर भी कुछ निजी न्यास भी होते हैं, जिन पर न्यासी का अधिकार होता है और यह भी सम्भव है कि यदि न्यास के पास अधिक भवन है तो न्यासी के अतिरिक्त उन भवनों पर दूसरे लोगों का अधिकार होता है जो उसमें रहते हैं, लेकिन न्यासी ही सारी सम्पत्ति की देख-भाल करता है। इस प्रकार के न्यास, जिसके अन्तर्गत कई भवन होते हैं, न्यासी जिस भवन में

सम्पत्ति रहती है, उसको छोड़कर, बाकी अन्य भवनको भी जो उसमें रहते हैं, को हस्तान्तरित करने का प्राविधान करना है। यदि इस प्रकार में न्यास का कोई सामाजिक महत्त्व न हो तो न्यासी को राज से न्यास की खपान करने का प्राविधान होना आवश्यक है।

५—नगर क्षेत्र के अन्तर्गत आनेवाले अन्य कृषि-क्षेत्रों को उसी के हाथों में सब तक बने रहने देना है, जब तक भूमि कृषि-भयों में प्रयुक्त हो रही हो। लेकिन क्योंकि उसका उपयोग अन्य कामों में होना प्रारम्भ हो जाय, एहीसे उसे अपने हाथ में ले लेना है।

६—पड़ोसी देश तथा में काला धन निवातने के लिए एक सफल प्रयोग हुआ है। इसी प्रकार का प्रयोग अपने देश में भी करने सब को बाहर लाने के लिए हो। तभी हम अपनी संप्र-व्यवस्था को सुदृढ़ कर, बाजार के स्थिर और भवेद्य व्यापार को नियमित कर सकते हैं। इस पर नियन्त्रण हो जाते हैं। इस तरह सम्पत्ति के केन्द्रीकरण को रोकना करने में भी सहायता मिल पाती है और राष्ट्र के उत्पादन के लिए बहुत सम्पत्ति की सम्भावना भी प्रकट हो सकती है।

७—सामान्यता का एक निश्चित वीक्षण करके अतिरिक्त पर देव का प्राविधान कर दिया जाय। सामान्यता के अतिरिक्त अन्य समस्या का पता आसानी में लगाया जा सकता है और इस प्रकार की सारी सम्पत्ति का उपयोग करने के ही देश की सम्पदा की बढ़ावा जा सकता है।

शहरी सम्पत्ति के देश की पूरी संप्र-व्यवस्था को प्रभावित है ही, लेकिन इसका प्रत्यक्ष प्रभाव इति-भगत पर भी स्पष्ट रूप से परिलक्षित होता है। धीरे-धीरे सुचर्या को देखने के जात होता है कि सन् १९६७-६८ में साधनों में भारी सन्धे देना २२.८४ रहा और उसके बाद कमरा. चारोंक गिरता ही गया। लेकिन औद्योगिक उद्योगों का भारी बराबर

बड़का हुआ पापा ममा है। जबकि कृषि-क्षेत्र में दिन-प्रतिदिन निर्देश (इन्पुट) का महत्त्व बढ़ता ही जा रहा है और उस पर होनेवाले व्यय की घनराशि में भी बराबर वृद्धि हो रही है फिर भी उत्पादन-मूल्यों में गिरावट आ रही है।

उस क्षेत्र में जनवरी १९७० से दिसम्बर १९७० के मूल्य-सूचकांक से प्रकट होता है कि खाद्यान्नों के मूल्य-सूचकांक में भारी उच्चवर्धन हुआ है और विभिन्न खाद्यान्नों के उत्पादन-व्यय में मूल्य गिर गया है और उत्पादन के पूर्व के माहों में उसका मूल्य बहुत ऊँचा हो गया है। इस उच्चवर्धन से उत्पादक किसान तो उनके पूरे लाभ से वंचित होते हैं, उपभोक्ता भी प्रभावित होता है और इन सभी उच्चवर्धन के पीछे शहरी सम्पत्ति का हाथ है, जो वास्तविक को प्रथम देती है और किसानों को उसके काग से विमुख करती है।

शहर में रहनेवाले मामलों में से अधिकांश ऐसे भी पाये जायेंगे जिनके पास एक से अधिक प्रकार की सम्पत्ति है। ऐसी अवस्था में, ऐसे परिवारों की सभी सम्पत्तियों का मूल्यांकन कर परिवार को इकाई मानकर सभी प्रकार की सम्पत्ति की सीमा नियत करने का प्राविधान करना होगा, सभी इसमें एकरूपता आ सकती है और समानता स्थापित हो सकती है। यह भी प्रश्न उठ सकता है कि बड़े और छोटे शहरी में सम्पत्ति की सीमा का सम्बन्ध क्या हो? ऐसी दशा में कानून में उस प्रकार के कोव का प्राविधान हो।

शहरी सम्पत्ति की सीमा क्या हो? यह विवाद का विषय है और ही भी सकता है। यद्यपि असमानता का स्थायी हल मानवसुख सम्पत्ति के अधिकार के सम्मूलन में निहित है, लेकिन वर्तमान परिवेश में न तो जनता ही इसके लिए तैयार है और न भाव की सरासर ही। इसीलिए इनके सीमांकन का प्रश्न उठता है। लेकिन शहरी सम्पत्ति के सीमांकन कायम का प्राविधान होने पर भी नोहर-पाटो के विनष्ट अनेकों बचाव के उपायों

की भी इकरेदारी मुक्त हो जायेगी और सीमांकन की पवित्रता को सुभाष्य कर देगी। उसका अन्तिम और पूर्ण एक मान उपाय यही है कि सम्पिधान से मानव-कृत सम्पत्ति के अधिकार को सम-रूप कर रहन-सहन के स्तर का एक निम्नतम आधार बनाकर, बायों की अनिवार्यता का प्राविधान सम्पिधान में कर दिया जाय। इस प्रकार सम्पत्ति के रहते जितनी भी बुराईयाँ हैं, सब एकबारगी समाप्त हो जायेगी। आखिर सम्पत्ति के अधिकार से राक्षसों दो यही है कि वर्तमान और पविष्य की सुविधाओं की गारण्टी। यदि राज्य की तरफ से इस तरह की गारण्टी गिन जाय तो लोग सम्पत्ति ही रखना क्यों समझ करेंगे?

कोट-भूमि-सीमा के सबसेतम विधानों को लें, जो पविष्यको बचाव और केरल के लिए बना है, जो सगवा है कि भूमि की कोट-सीमा को निश्चित की गयी है, उसका मूल्य बिनी भी हानत में दो लाख रुपये से अधिक नहीं है। ऐसी दशा में शहरी सम्पत्ति की सीमा की किसी भी हानत में उससे अधिक नहीं हो सकती और न अधिक होने का कोई भीव्यय ही है। उस सीमा के सम्बन्ध में विधुने सचद के अधिवेशन में चर्चा हुई थी, जिसमें सम्पत्ति की सीमा तीन लाख से पाँच लाख के बीच में उभरकर प्रकट हुई थी, लेकिन उस समय के परिवेश में और वर्तमान परिवेश में बहुत अन्तर आ गया है तथा इन बचने हुए परिवेश में सभी शहरी सम्पत्ति की एक परिवार के पास है, किसी भी हानत में दो लाख से अधिक रखने का भीव्यय नहीं है। इस सीमा द्वारा प्राणीय एवं शहरी दोनों समान में समानता और एकता कायम की जा सकती है।

पूरे देश में यदि सभी प्रकार की सम्पत्तियों का सीमांकन निश्चित कर, उसके लिए कानून का आवश्यक प्राविधान कर, अतिरिक्त सम्पत्ति की अधिकार में कर लिया जाता है, तब न एक वर्ष की भूँची दूसरे वर्ष की प्रभावित कर

पावेगी और न एक क्षेत्र से दूसरे क्षेत्र में विनिगोत्रित और विनिग्न करने का भय रहेगा। क्योंकि ऐसी दशा में जो भूँची देश में होगी, उसका उद्देश्य अधिक लाभ कमाने का न होकर स्वस्थ समाज के निर्माण का होगा। सीमा बांधने के बाद अतिरिक्त सम्पत्ति देश की अर्थ-व्यवस्था को सुदृढ़ बनाने में लगेगी, न कि उसको विनष्ट कर दिया जायेगा। यह ठीक है कि कुछ सम्पत्ति का ध्वस्त ऐसा है जिसके व्यापक उपयोग के लिए तुरन्त विनष्ट करना आवश्यक होगा, लेकिन कुछ ऐसी भी सम्पत्ति है, जिसका उपयोग राष्ट्रीय उत्पादन के बजाने में किया जा सकता है।

कुछ लोगों की धारणा है कि शहरी सम्पत्ति के सीमांकन से न केवल लोगों का जीवन-स्तर निम्न होगा, बल्कि विदेशों की तुलना में वहाँ का जीवन-स्तर बहुत गिर जायेगा। लेकिन यह भ्रम मात्र है। अतिरिक्त सम्पत्ति को लेने से न तो जीवन-स्तर निम्न होगा और न विदेशों की तुलना में निम्न-स्तर। नैतिक स्तर तो बहुत ही निम्न है, क्योंकि ऐसे लोग अर्थ-व्यवस्था और जनैतिक दृष्टि से नैतिक सम्पत्ति को बचाने के लिए बल पकें हैं, उसके बन्ध हो जाने की पूरी सम्भावना प्रकट होती है। उससे न केवल उनका बचाव होगा, बल्कि पूरे समाज का प्रता होगा और अवैधानिक एवं जनैतिक धर्मों को बचाने के लिए जो राज्य की तरफ से प्रयत्न चल रहे हैं, उसमें सर्व होनेवाली धनराशि की देश के अन्य भागों में लगाया जा सकता है तथा जो सम्पत्ति मिलेगी उससे पूरे देश का स्तर बढ़ेगा और जब पूरे देश का स्तर ऊँचा उठेगा तो उनका भी स्तर ऊँचा होगा। सीमांकन के बाद देश को एक पुष्टमुष्ट अतिरिक्त भूँची आर्थिक विकास के लिए उपलब्ध नैतिक सम्पत्ति के बिना अवश्य विवाद की करना सम्भव न होगा।

(समाप्त)

† रिचर्ड बेक और सुखिया कुनेटिन, १९७१ जनवरी, फरवरी, मार्च, अप्रैल, मई, जून, पृष्ठ १४१, २१५, ५०३, १५६, ७५२ और १५३।

विश्व-नागरिक : सरला बहन

[सर्वोदय समाज सम्मेलन का उद्घाटन सुखी भरवा बहन करेंगी,
इस अवसर पर उनका जीवन-परिचय हम यहाँ दे रहे हैं । ग०]

‘यह सारा विषय हमारा परिवार है’, इस विचार से सत्तार के महामुखों की हठेया से प्रेरणा दी है। किन्तु इसे जल्दी जीवन से बिस्ले मन्त्रय ही उतार पाये हैं। अखंड सरसा बहुत जल से एक है। सरसा में राष्ट्र-धर्म, जाति अर्थात् का हमारे जीवन में जब तक अक्षर रहेगा तब तक हम विषय परिवार की बात केवल यह सज्जे हैं, उत्तर जमल नहीं कर सज्जे। ऐसा करने ॥ सिद्ध अत्यन्त लक्ष्य साहस और सर की आवश्यकता होती है। सरसा बहुत का जल ५ अप्रैल १९०० की शरीर में हुआ था। उनके पिता जल से स्निह थे, किन्तु वे हमेशा में होते थे और जब १९१४ का प्रथम विश्वयुद्ध छिड़ा तो जल तक के मजिष्ट बिज और रिस्तेदार जर्मनी और ब्रिटेन केमन शासकीय योग्याओं के कारण राष्ट्रीय-राज सुजन बन गये। सरसा बहुत के पिता की को केवल धर्म पूर्वजों से बँदा होने के कारण में गिरफ्तार कर सिमा गया और परिवार के अंग लोगों की सभ्य की जर्शा और लिपिकार का लिफार होना पड़ा। ऐसी ही पटनाई धाम की सरसा में होती रहती है, किन्तु नवा यह सभ्यता है। ऐसा क्यों होता चाहिए? मनुष्य इस प्रकार से शासकी के क्षम की बहुमुखी है कि वे उसे अन पाई मित्र अथ समु बना दें? ये विचार सरसा बहुत ॥ भन की उनके नचमन के दिनों से, जब उनकी माता १३ साल की थी, जद्वित किसे रहते थे। और यह संयोग ही था कि मांघोनी की हन्नी विचारों के कारण शासकी वा कोउभाजन बनना पड़ा था। उनका नाम सुद्धर दानेश्वर था की पुत्र का नाम था और सरसा बहुत की मन में उनसे मिलने और उनके साथ नाम बन

की बात सत्य हो पैदा हुई थी ।

है ३२ लाख बी अन्न में मनु १९२२ में
 भारत खली जायी। वस से भारत ही
 जगत् घर है और तबही भारत की जो
 सेवा की है वह भारत में जन्मे उत्तम-उत्त-
 म देशभक्त के लिए भी दुर्लभ है।
 सरला बहून की समिति से भारत का
 जीवन समृद्ध और सम्य हुआ है और समाज
 में सद्भाव में आनी स्वार्थ को बनानेवाले
 लोगों में से, हिन्दीने भारत की आनी
 प्रयोग-भूमि बनाया, सरला बहून उनमें
 से एक है और इससे भारत का गौरव
 बढ़ा है। आन सरला बहून हमारे सर्वोदय
 विचार के लिए 'मा' के समान हैं
 जिसके कारण हमारा वह परिवार विरचय
 ही सम्पन्न हुआ है।

सरमा बहुत मूल्य सिधिया हैं और भारत में आकर उद्यमपुर में उन्होंने एक किरिफा के रूप में ही काम बरम्प दिया। किन्तु कबही बीप ही अनुभव हो गया कि जिस प्रकार की बिदा की वे बरना करती हैं उसके लिए उन्हें स्वयं ही काम करना होगा। इस बीच वे गांधीजी के मिल तो गयीं सही सही किन्तु जलकी शक्ति सिधिया वे बीर की क्षिति दिखते हैं देखने समझने सभी और काम में सन् १९३३ में वे सेलाबाम जा गयीं। वहाँ से गांधीजी द्वारा स्थापित 'महिला मापक' के काम के साथ जुड़ गयीं और सन् १९३७ में, जब गांधीजी ने नवी सालीस का विचार और योजना देश को दी, उन से वे मापनायक दम्पती के साथ उच्च काम में लग गयीं। यह उनके अनुकूल नाम था और १९४१ तक, जब कि स्वतन्त्रता आन्दोलन की क्षिति बरिजावे में गयीं तो समेत सभी माप-वर्तों को एक बार पुन. ब्रिटिश सरकार



मृथी सरला ग्रहन

के साथ सीधे आगने-बासने की स्थिति में बड़ी उत्सव दिया, वे इसी काम में लगी रहें। सन् १९४१ में वे आचार्य कृष्णदास के आग्रह पर, जो माधो-आश्रम में आश्रम से काम कर रहे थे, वे बनोड़ी (अजमेर) में गयीं। वहाँ भी वे श्रीमती स्वतन्त्र-समाज में जुड़ गयीं। सन् १९४२ में वे अमोघा की सबसे उत्तमस्तक व्यक्ति के नाते ब्रिटिश जेल भेजी गयीं। उनका सम्पत्ति यह था कि वे स्वतन्त्रता के लिए सज़ावाले लोगों और उनके परिवारों की सहायता करती थीं। बाहर की सन् १९४४ में उन्होंने 'बोसनी' में, जहाँ गांधीजी ने अपनी प्रसिद्ध पुष्पक 'अनाश्रितियों' की मुद्रित तिसरी थी, महिलाओं की शिक्षा और गुणों के लिए 'सदमी आश्रम' की स्थापना की और लगभग २२ साल तक सत्य हिंसात्मक सेवा में कानि और स्थापना के साथ की छात्रा प्रतियाँ। रूप में काम करती रहें। श्री प्रोफेसर भाई के शरीर में 'भारत के प्राचीन व्यक्ति के लिए शिक्षात्मक भावों के विस्तार प्रदान करने की यह उप बन्धु-शक्ति के लिए था।'

आज मध्य हिमालय क्षेत्र में सर्वोदय
विचार जोर बाँध के नाम से जो कुछ
भी है उसके पीछे किसी न किसी रूप में

सरला बहून की प्रेरणा रही है। उनकी लकड़ों शिपार्थ आर पड़ा के गांव-गांव में फैली हैं और समाज-सेवा का अच्छा काम कर रही हैं। स्त्री-जागरण का विषय, महत्वपूर्ण काम सरला बहून ने किया है उसका सही आकलन अभी जाने-वाले सालों में ही होगा और लोग अब धीरे-धीरे कहेंगे कि 'उनके कारण ही पहाड़ी क्षेत्रों में कैंसर बंदूक काम हो सारा है।' संतो, पशु-पालन और जल के सभी कार्यों में वे अपनी छात्राओं ॥ साथ मध्य बरती थी एवं अपनी पीठ पर अपना विस्तर और अन्य छोटा-मोटा सामान लेकर पहाड़ पर के गांव-गांव में वे घूमती हैं। पिछले समयों में पहाड़ों में सराबबन्दी के आन्दोलन में महिलाओं की भारी समस्या ही काम कर रही थी। उन्होंने अपनी छात्राओं की ओर उनके आश्रम से समाज की सेवा, उप, निर्भीकता, पवित्रता और दक्षत्व का जो पाठ सिखाया है वह अपने आपमें देखो है।

जब विनोबा सा. प्रयाग-श्यामदास आन्दोलन शुरू हुआ तो सरला बहून अपने कमरोर स्वास्थ्य के बावजूद उसमें लग गयी और उनके ही कारण से वहाँ पर प्रामस्वराज्य का काम आरम्भ हो सका है। आज भी वे देश के अनेक भागों में प्रम-प्रसर प्रामस्वराज्य की अगल बगल रही हैं और अपनी ७२ साल की उम्र में भी उनका बड़ी बटीर तप काजू है। मुझे सरला बहून के साथ सालों तक निकट से काम करने का अवसर रहा ॥ और मैं उनके इस बटीर तप का साक्षी हूँ। मुझे उनका एक बार का बड़े काम बार-बार स्मरण हो जाता है जब हम दोनों सन् १९५५ में देवप्रयाग से लगभग ६ मील ऊँचाई पर 'महर्षि' नामक गाँव में प्रयाग यात्रा पर जा रहे थे, सत्रों से उस दिन श्राद्ध-दान का नाश्ता नहीं किया था और वे गवियों के दिन थे। दिन के लगभग ११ बजे की बड़ी घुड़, प्यास और प्यास के कारण हमनोग एक पेड़ की छाया में मुँहाने के लिए बैठ गये। थोड़ी देर में सरला बहून बोनी : 'कामेश्वर

बाई, हम देश का उद्धार कैसे होगा ?' मेरे प्रश्न करने पर फिर बोली—'मेरी उम्र के व्यक्ति को यहाँ आज इतना कष्ट उठाना पड़ रहा है और हम देश का नौबतान बचा कर रहा है ? क्या मेरी उम्र अब इस तरह का बन्ध उठाने लायक है ?' उस समय उनकी उम्र २३-२५ साल की थी और आज तो वे ७२ साल की उम्र में भी उभी तरह के बन्ध उठा रही हैं, उनका यह तप ही आज भी जारी है विनो व्यक्तिगत साधना या प्राप्ति के लिए नहीं, बल्कि मनुष्य के सरकार के लिए, समाज के सुधार के लिए। सरला बहून की बड़ी व्यापक आज भी कानों में पूँजनी है और मन में वह रहकर खतान उठता है कि संसुष हमारे देश का नौबतान बड़ा है ? यह भी लगता है 'शोरिष्य' में फँस गया है और बिना रास्ता ज्ञे ही मजिल पर पहुँच जाना चाहता है। क्या इससे बड़ा खट लिही देश पर आ सकता है ?

सरला बहून प्रचार से हमेशा दूर रही हैं और अक्सर में उन्हें अपने बारे में किसी तरह की प्रशंसात्मक चर्चा पसन्द नहीं है। उन्होंने स्वयं कहा है, 'आज कल हर एक आदमी समस्या है कि दुनिया का सुधारने का नही काम महत्वपूर्ण है जो बड़ कर रहा है। वह मानता है कि उसके बड़े पर चलने से ही समस्याएँ मुलदा सकती हैं, अन्यथा नहीं। लेकिन यह भी मैं देख रही हूँ कि हम मनोवृत्ति के कारण महाप्राज्ञों का समय बड़ रहा है और सूत्र-शक्ति मल हो रही है, बल्कि क्रिया-करणा सब नष्ट हो रहा है।' इस प्रकार वे जानबूझ कर मोन साधना में रह रही हैं। किन्तु समाज की इस प्रकाश से तान लेना चाहिए। यह सङ्घर्ष की बात है कि नकार में होनेवाले सर्वोच्च सम्मेलन का उद्घाटन सरला बहून करंती। अब यह स्वाभाविक ही है कि इस वक्त हम सरला बहून के पुणों का स्मरण करें।

—कामेश्वर प्रसाद बहुगुणा

नये प्रकाशन

ब्लडपेशर की प्राकृतिक चिकित्सा

—धर्मचन्द सरायगी

विषय नाम से स्पष्ट है।

मूल्य . ६० १.५०

चर्मरोगों की प्राकृतिक चिकित्सा

—धर्मचन्द सरायगी

पाय की बाध से लिपटी देह में न जाने कितने रोग हैं। पाय को सुन्दर, आकर्षक और स्वस्थ बनाये रखना हर मनुष्य का धर्म है।

मूल्य : ६० १.५०

नये संस्करण प्रकाशित

गांधी : जैसा देखा सम्झा विनोबा ने

नये संस्करण बड़े टाइट में सम्पादित रूप में प्रकाशित। विनोबाजी की सूचनाओं के अनुसार संशोधित।

मूल्य : ६० २.००

सर्व सेवा संघ प्रकाशन
राजपाटन धारणासी-१



जनता से ठगी

जी हाँ... फुटकर खरीद में... इनसे—आप
आदमी से—हर साल 100 करोड़ २० ठग लिये
जाते हैं। माप तोल के बाटों या मापने तोलने
में। प्रतिशत की भी गड़बड़ होने पर
जनता से इतनी बड़ी रकम ठग ली जाती है।
आप इसे रोक सकते हैं। सामान खरीदते समय
इस बात का ध्यान रखिये कि माप तोल

सरकारी मुहर लगे माप तोल के पैमानों ने की
जाती है।

अगर आप कोई हेरा-फेरी पाते हैं तो उसको
शिकायत अपने क्षेत्र के माप तोल
इंस्पेक्टर से कीजिये।

माप तोल के मीटरी पैमाने
आपको रक्षा करते हैं

बुलन्दशहर में शराबबन्दी का प्रयास

बुलन्दशहर जिले में जन-जागृति और लोक-अभिक्रम जगाने की दृष्टि से शराबबन्दी आन्दोलन को माध्यम माना है। इस समस्या पर सब पार्टी तथा सभी धार्मिक और सामाजिक संगठन एकमत हैं।

नवम्बर १९३१ से मार्च १९३२ तक जिले में सयन व्यापक जन-सम्पर्क करके जन-संगठन किया गया। १ अप्रैल १९३२ से शराब के डीक्रे, दुकानों के सामने सत्याग्रह की घोषणा की गयी। १ अप्रैल को शराब की १ दुकानों पर धरना दिया गया। गुलाबटी में हुजूर-कीर्तन और नयाब में वादावरण में नगर के प्रमुख व्यक्तियों ने शराब पीनेवालों की सम-साया तथा उनको पीने से रोका। भवनबहादुरनगर में शराबबन्दी के लिए १ अप्रैल को बाजार तथा अन्य कामों की पूरी हड़ताल रखकर शराब की दुकानों के सामने हुजूर, भजन व ब्राम्हसभा के शुभ बाजावरण से धरना दिया गया। स्थाना में शराब की दुकान के सामने 'पिकेटिंग' किया गया। बुलन्दशहर में शराब के डीके पर पीनेवालों की रोका गया तो डीकेदारों ने सरपंचादियों के साथ झगड़ा किया जिससे बाजावरण बाधी गरम हो गया और पुल्लिस घटना-स्थल पर आ गयी। शिकारपुर में बीरन,

भार्यता और जुजूम के साथ दूकान में सामने धरना दिया गया। शराबी गुण्डों ने कुछ उपद्रव किये। लेकिन स्थानीय व्यक्तियों के सामने उनकी कुछ भी न चली।

२ अप्रैल से शिकारपुर तथा बुलन्द-शहर में शराबबन्दी सत्याग्रह बराबर चालू है। सभी धर्मों और राजनैतिक पार्टियों के प्रतिनिधियों को लेकर एक समिति बनी है जिसके अध्यक्ष महात्मा सचलाल तथा मंत्री डा० हरिद्वार पाखेय हैं। शहर में तीन शराब की दूकानें हैं। इस समय छापाभार-पद्धति से तीनों दूकानों पर पिकेटिंग चर रही है। कब, किस समय, कहाँ, किसकी देर के लिए सत्याग्रही पहुँच जायेंगे यह पहले से किसी भी पता नहीं रहता है। अतः शराब के डीकेदारों को किसी भीर-बान्दूती डग से जितनी होनी भी बहु-एकदम एक गयी है।

शराब पीनेवालों की संख्या भी घट रही है और न पीने का सकल लोग तैयारी से रहे हैं। शहर से स्पष्ट प्रेरणा लेकर नोजवान तथा महिलाओं का बाजा शुरू हो रहा है। सरकारी कर्मचारियों की भी सीखना पड़ रहा है।

इस बीच शराब के डीकेदारों ने सत्या-ग्रहियों को अच्छी बरेलान किया। बाहर

से क्रिया के गुण्डे बुलाकर गली-गली में तो साधारण बात थी। उन्होंने तीन बार सत्याग्रहियों के साथ मार-पीट भी कर ली। ऐसे अवसरों पर एस० पी० तथा सिटी मजिस्ट्रेट भारि ने गुण्डों के खिलाफ काफी बड़ी कार्रवाई की है। शहर के नागरिकों की कई बैठकें हुई हैं। शराब-बन्दी सत्याग्रह के पक्ष में शहर के नागरिकों ने १६ अप्रैल की एक जुजूम भी निकाला। मुहल्लों में प्रभातकेरिया, गोष्ठियाँ बराबर हो रही हैं।

हर संगठन में अपने कार्यकर्ताओं को लेकर शराब की दूकानों पर सत्याग्रह का कार्य शुरू किया है। दुराई के खिलाफ सदैव होने की हिम्मत जनता में बढ़ रही है। नये-नये युवक सामने आ रहे हैं।

जब २८ अप्रैल को शराब के सरकारी पोदाय के सामने (बकीब, भ्यागारी, शिक्षक, नागरिक तथा सामाजिक, धार्मिक, राजनैतिक संगठनों के व्यक्तियों २) शराब के खिलाफ प्रदर्शन करने का अव-किया है।

इस प्रकार धीरे-धीरे बुलन्दशहर में नागरिक दुराग्रहों के खिलाफ तथा अन्ध-धर्मों की स्थापना करने के लिए आगे आ रहे हैं।

शराबबन्दी का यह आन्दोलन मुख्य-कर के नागरिक-व्यक्ति को खड़ा करने का है। मनभेरी के रहते हुए भी एकमत में समझ-द्विष्ट की दृष्टि से लोकने और करने की परेड चल रही है, ऐसा हम मानते हैं।

बाद के युग की सबसे बड़ी समस्या मतभेरी की नहीं, मनभेरी की है। हमारे धारे बायेंकको का सत्य-विजु सामाजिक मन-निर्माण करने का है। धार्मिक मन-निर्माण करने के लिए दुराग्रहों से सड़ने की परेड स्थानीय परिस्थितियों के हिसाब से सतन होते रहने से सामाजिक मन बनेगा तथा व्यक्तियों का मनोबल ऊँचा उठेगा। ऊँचे मनोबलवाला व्यक्ति सभी समस्याओं के सामने दृढ़ता से खड़ा रहकर उनका हल निकाल ही लेगा। अतः हमारा हृद कदम : →



बुलन्दशहर : शराबबन्दी का जुजूम

उत्तर प्रदेश में तरुण-शान्तिसेना के छः माह

अगस्त में 'शिराण में क्रान्ति अभियान' के सफल सम्पन्न के बाद सितम्बर में प्रादेशिक तरुण-शान्तिसेना बिबिध एवं सम्पन्न के आयोजन में हमारी अभिरागी। सम्पन्न में प्रादेशिक तरुण-शान्तिसेना की एक तदर्थ समिति गठित की गयी। श्री विनयभार्ति इसके अध्यक्ष तथा सेतोय भारतीय संयोजक बनने लगे। बिहार और बांग्ला देश के कार्यकर्ताओं में लग जाने के कारण सतोय भारतीय प्रदेश के संगठन में समय नहीं दे सके। हमारे हमारे पूरा समय देनेवाले तरुण श्री सुरेश कुमार ने भी बांग्ला देश के विस्थापित बिबिधों में बड़ी लगन और निष्ठा से काम किया। विनय भार्ति ने भी शिव सहाय मिश्र और श्री देवप्रिय के सहयोग से प्रदेश के जागीरों का संचालन करते हुए प्रदेश के तरुण-शान्तिसेना के सम्पर्क रखा और अनेक जिलों में प्रयास कार्यक्रम के द्वारा नये केन्द्रों की स्थापना करने तथा पुराने केन्द्रों के सम्पर्क करके उन्हें सक्रिय बनाने का प्रयास किया। परिचय जिले के एक दोरे में उन्हें श्री अमरनाथ झाई का भी साथ मिला। पूर्वी क्षेत्र में आचार्यकुल के श्री रामबदन सिंह का सहयोग अत्यन्त ही है।

इस समय प्रदेश के २७ जिलों में कुल ३६२ सदस्य हैं, १७ जिलों में संयोजकों का मनोनयन का सर्वसम्मति निर्वाचन हो चुका है। अधिारीय सदस्य छात्र और छात्राएँ अधिकतर केन्द्र शिराण-मध्यामों में हैं, देवरिया, कानपुर, फर्रुखाबाद, मलीया, बागसा, इलाहाबाद, बलिया और मधुवा जदि जिले विशेष सक्रिय रहे।

प्रदेश के तरुण-शान्तिसेना के बांग्ला देश के सम्पर्क और सहायता में विशेष सक्रिय और सक्रियता का परिचय दिया। प्रदेश में बांग्ला देश के तरुणों की बिबिध-विबिध जागरण यात्रा का संयोजन प्रादेशिक संयोजक मण्डल के द्वारा ७० ३० तरुण-शान्तिसेना के सक्रिय सहयोग से किया गया, बांग्लादेशी, इलाहाबाद और कानपुर के तरुणों ने यात्रा कार्यक्रम में प्रचार और संयोजन में उत्साहपूर्वक योग दिया। अनेक स्थानों पर तरुणों ने यात्रा का भी सहायताएं लगे व वस्त्र वत सप्लाई किया। धर्म समाज बिबिध क्षेत्र, मलीया के तरुण-शान्तिसेना ने ३ हजार वस्त्र-सप्लाई करके उन्हें विस्थापित बिबिधों में पहुँचाने में बड़े उत्साह का परिचय दिया। अनेक केन्द्रों ने नागरिक सुरक्षा और शान्ति तथा सहायता वसय करने के कार्यक्रमों में भाग लिया।

श्री उदित गारायण बिबिध कानेय, पटौती (देवरिया) के तरुण-शान्तिसेना के भूबिहीन हरिके के प्रति प्रभावितों के लक्ष्य के सहित प्रतिकार का पक्ष आयोजन पन्ना की काको और कानपुर के तरुणों ने औषधिक सन्तानि में शान्ति व सहायता सने का प्रयास किया। बड़ी विपन्न बिबिध कानेय फर्रुखाबाद के तरुण शान्तिसेना भाई-बहनो ने वहाँ का जागरण शान्ति,

सहायतापूर्ण बनाये रखने में सहायता योग दिया। कानपुर के तरुण शान्तिसेना के ने गया तेम में वेदा-शिविर लगाकर तथा सांस्कृतिक कार्यक्रमों का आयोजन कर अपनी सक्रियता का परिचय दिया और कानपुर में अशोभनीय सिने गीटरों का निराकरण की दिशा में भी तरुण जागरण रहे।

—विनय भार्ति

नगर स्वराज्य समिति का गठन

बागसा नगर संघर्ष मण्डल के लक्ष्यवादी में नगर स्वराज्य के लिए गठित युवत्वा-समितियों के संयोजकों की एक बैठक सर्वोदय मण्डल के कार्यालय में दिनांक ६ मई को डाई राँच बने सार्व बांग्लादेशी नगर स्वराज्य समिति बनाने के लिए मण्डल के अध्यक्ष श्री ग्याम बहादुर 'नन्ना' की अध्यक्षता में हुई। प्रारम्भ में मण्डल के सभी श्री मोहनलाल शर्मा ने उत्तर प्रदेश सर्वोदय मण्डल के निर्देशानुसार नगर स्वराज्य के लिए गठित युवत्वा-समितियों का बिबरन मुनाया युवत्वा समिति का संयोजकों ने यह निश्चय किया कि बिबिधलिखित काम करने के लिए श्री-संयोजक सभी की अध्यक्षता में नगर स्वराज्य की एक तदर्थ समिति बना ली जाय।

(१) गठित युवत्वा समितियों के लक्ष्य को व्यवस्थित करना।

(२) सभी युवत्वा समितियों बनाना।

(३) नगर स्वराज्य समिति का बिबिध लक्ष्य करना।

इस समिति में नगर सर्वोदय मण्डल के पदाधिकारियों का बिनाकर सर्वोदय काशीनाथ सिंह, एम. के. देवदर, योगेश सिंह, कन्हू, प्रेमचंद गुप्ता, गौर गोपाल बनर्जी, राजबिहारी, राजेश्वर रिपुदमन बिबिध, रोहित नेहगा, गयोधर धीरावत और काशीनाथ की सरस्य मनोनीत किया गया।

—मोहनलाल शर्मा

— १—अभियान के मनोजन की ऊँचा उठायेगा।

२—प्रतिरोध की साहाय्य कमजोरी के उत्तर उत्तर सामाजिक मन का निषेध करेगा।

३—सच्चाई की स्थापना के साथ-साथ सुरक्षाओं का सम्पन्न करेगा।

४—सच्चाई के बिनाफ तथा सच्चाई की स्थापना के लिए सीधे कार्रवाई का कदम होगा।

५—सत्यार्थ की सतत चलनेवाली मीठी की स्थापना करेगा। —अजय

नशाबंदी समिति के शिष्ट मण्डल की प्रधानमंत्री से भेंट

ज० भा० नशाबंदी समिति के शिष्ट मण्डल ने दिल्ली में प्रधानमंत्री श्रीमती इन्दिरा गांधी से भेंट कर उनसे राजस्थान में नशाबंदी किये जाने की मांग की है।

शिष्ट मण्डल ने प्रधानमंत्री को लिखे शान्दोलन के फलस्वरूप राज्य सरकार द्वारा अगस्त '७२ से मद्य-निषेध करने के वायदे से अवगत कराया। प्रधानमंत्री ने उचित कार्रवाई का विश्वास दिलाया है।

शिष्ट मण्डल में सदस्य डा० जीवराज मेहता, डा० मुनीला नायर, अटिस्ट देवचन्द तथा गोडुलभाई साहिब थे।

नशाबंदी समिति के प्रतिनिधि ने राजस्थान के मुख्यमंत्री श्री बरकतुल्ला खां से भी भेंट की और उनसे राजस्थान सरकार की मद्य-नीति पर पुनर्विचार की मांग की। मुख्यमंत्री ने इस समिति से सर्वोच्च नेता श्री जयप्रकाश नारायण से भी विचार-विमर्श किया।

ज० भा० शान्तिसेवा मण्डल ने ग्राम-स्वराज्य सप्ताह का कार्यक्रम मनाने की योजना बनायी थी। नियुक्ति अपनी अनुमति के अनुसार तय करने के लिए कहा गया था। उस कार्यक्रम के अनुसार मैसूर प्रदेश के बेतगांव जिले में तथा महाराष्ट्र के चंद्रपुर-बीर परगणी जिले में सप्ताह मनाये गये। अनुभव असाह-बद्ध रहा।

१—यह कार्यक्रम मुख्यतः स्थानीय कार्यकर्ताओं के हल पर अमल में लाया।

२—गांव-गांव में ग्रामस्था-उत्तेजना सारी हुई। छोटे-छोटे स्थानीय कार्यकर्ता सक्रिय हुए।

३—ग्रामस्था बनाना, ग्रामकोष जमा करना आदि कामों को गति मिली। इस तरह से ग्रामदान-मुक्ति के कार्य में मत मिल रहा है।

४—एक दिन के शिविरों का सिल-

सिला गांवों में अत्यधिक चलाने का कार्यक्रम रहा।

कुल मिलाकर सप्ताह मनाने के कार्यक्रम से कार्यकर्ताओं का उत्साह बढ़ा है। मैसूर प्रदेश में शान्तिसेवा सप्ठन प्रदेश स्तर पर बढ़ा होने की सम्भावना बढ़ी है। समुहिक पदयात्रा के तय की निरूप्य देने की सम्भावना इस कार्यक्रम में नजर आ रही है। महाराष्ट्र में अधिक जिलों में इस कार्यक्रम को उठाने का कार्यक्रम बनाया है। मैसूर प्रदेश अपनी बेतगांव जिले तक ही इस प्रयोग को चलाना चाहता है। देश के अन्य प्रदेशों में भी इस प्रयोग को चलाने की बात शीघ्र आ रही है।

रतलाम में मित्र-मिलन

रतलाम (मध्य प्रदेश) से श्री मानव मुनि लिखते हैं कि रतलाम में सेवा सभ के सदस्यघान में जिले के रचनात्मक कार्यकर्ताओं के मित्र-मिलन का आयोजन किया गया। सम्मेलन की अध्यक्षता श्री चन्दन सिंह भरतिया ने की तथा श्री बलवारी माल चौधरी सम्मेलन के प्रमुख अतिथि रहे। सम्मेलन में तीन घंटे कार्यकर्ता उपस्थित थे। इसके अन्तर्गत ग्रामदानी गांवों के १०० आई-बहुल भी सम्मिलित थे।

इस अवसर पर ग्रामदानी बनि कपड़े का संगीत प्रशिक्षण भी कि यहाँ का प्रत्येक परिवार एक-एक आदिवासी परिवारों को गौर सेवा तथा उत्तरी आर्थिक और सामाजिक उन्नति के लिए हर सम्भव प्रयत्न करेगा।

मध्य प्रदेश में भूमि-वितरण

मध्य प्रदेश भूदान-यज्ञ बोर्ड के मंत्री की सूचना के अनुसार मध्य प्रदेश के कुल ४३ जिलों में मार्च '७२ तक १,९६,०८० हेक्टेयर एकड़ भूमि १३,०४१ परिवारों में वितरित की जा चुकी है।

जनवरी '७२ से मार्च '७२ तक २९११-०० एकड़ भूमि का वितरण ८१९ परिवारों में किया गया है। जिसमें से १७४ हरिकन परिवारों को २८१ एकड़, १९७ आदिवासी परिवारों को १४५

एकड़, ४०३ वर्ग परिवारों को १२१८ एकड़, तथा ४५ विधवा जति के परिवारों को १७१ एकड़ जमीन दी गयी है।

लोकसेवक के अनुमन

हमने दिनांक २०-५-७२ से ग्रामस्वराज्य समिति महासम अभियान कार्यक्रम शीर प्रतंड (पंचिम) के १४ पंचायतों में सम्पन्न किया। निरन्तर कार्यक्रम बढ़ा विनियमन। उनके कार्यालयन हेतु ११ पंचायतों में ग्रामस्थों तथा पंचायतस्थरीय समिति का गठन करने के साथ-साथ १५ अर्द्ध के कार्यक्रम आयोजन का संपन्न कर सफल कराया। इन क्षेत्र में लोगों की सहाय्य करने के द्वारा सभी कार्यक्रम बनाये जायें, इसका प्रयत्न रहा। पुनः जाकर काम करने में सुविधा हो यही मेरी दृष्टि रही। इस अवधि में काम करते वक़्त कुछ अनुभव हुए उसका विवरण नीचे दे रहा हूँ।

(१) ग्रामस्वराज्य के विचार को हर गांवों में सर्वप्रथम मिला। विचार मस्तिष्क को छू गया है ऐसा लगा। हृदय में बैठे और हाथ द्वारा प्रकट हो यह कदातु हमारा काम है। यह काम तैयारी का है, निरन्तर करते रहने का है। विचार-प्रिक्षण का है। मैं मानता हूँ कि आज यहाँ हम पहुँचे हैं घर-घर सर्वोच्च पहुँचाया है। लेकिन यह मगर तैयारी तैयारी तक ही रही तो १० दिनों की निरन्तर सौहार्द, इसा आदि की कि कौन कौन काम करनेवाले को चोट पहुँचना स्वाभाविक है।

—उदित नारायण

अकोढ़ी के लोगों की भीष्म प्रतिज्ञा

श्री विनोद शर्कर पाण्डेय, मंत्री ग्रामस्वराज्य समिति अकोढ़ी मिरजापुर के लिखते हैं कि २० अर्द्ध, '७२ सर्वोच्च ग्राम स्वराज्य समिति अकोढ़ी को कार्य-कारिणी ने अपनी बैठक में सर्वसम्मति से यह निर्णय लिया है कि अपने सर्वोच्च परिश्रम में अब अपने नामों के साथ जाति न बर्णनसूचक शब्दों का व्यवहार नहीं करेंगे।

आचार्य राममूर्तिजी



सर्वोदय

समाज

सम्मेलन

के

मनानोत्त

अध्यक्ष

१—जन्म : २२ जनवरी १९१३

२—बिहारी : बाराबंसी, बलाहावा, बखनऊ

३—सरकारी नौकरी : शिक्षा विभाग १३ साल

४—१० मई १९३४ से पूर्ण बीरेल मॉरी के साथ मध्य भारती, लादी-
पान में।

५—१९३७ में पदवापस

तब से प्राक्शन-प्रामदराज्य आन्दोलन में कार्य

आवश्यक सूचना

बसिल भारतीय सर्वोदय सम्मेलन होने के कारण दिनांक १२ मई '७२ का अंक
प्रकाशित न होकर दिनांक २९ मई का अंक प्रकाशित होगा। —सं०

पत्र-व्यवहार का पता :

सर्वे सेवा संघ, पत्रिका-विभाग

राजवाट बाबागली-१

शहर / सर्वसेवा फोन : ६४३९१

सम्पादक

राममूर्ति

इस अंक में

सहस्र साधन : कुछ सुझाव ५०९

भूतान के वायव्यराज्य :

द्वितीय वर्ष—सम्पादकीय ५०७

प्रसंगिक

—बिजोबा ५०८

दुष्ट का बेटाबा

—श्री सुरेश्वरान ५०९

भारत में गरीबी—१४

—श्री राममूर्ति ५१०

गहरी सम्पत्ति की सीमा :

—श्री श्रीरामरुद्र ५११

विश्व व्यापिक : सरिता बहुत

—श्री कामेश्वर प्र० बहुगुणा ५१४

सुनम्पहूर में शराब बन्दी

सब प्रयास—श्री नरेन्द्र ५१७

उत्तर प्रदेश में शरण-मानविषय

के ६ माह—श्री विनय पाई ५१८

अन्य स्तम्भ

आन्दोलन के समाचार

वार्षिक मुद्रक : १० १० (सफेद कागज : १२ व०, एक प्रति २५ पैसे), विदेश में २५ व०; भा. ३० प्रति व० ४ भा. १।

पूरा संक का मूल्य २० पैसे। ओवरमरल जट्ट द्वारा सर्व सेवा संघ के लिए प्रकाशित एक अन्वेषण लेख, बारागली में प्रकाशित

समादित

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

भद्राना-यात्रा

भद्राना-यात्रा के आयोजकों का कहना है कि यह यात्रा देश के विकास के लिए है।

उपवास नहीं, प्रायश्चित्त

● गोकुल भार्गव

मैंने संस्कार किया था कि मैं नहीं हूँ। शराबबन्दी कराने के लिए आमरण अनशन करूँगा, लेकिन श्री कृष्णदास नारायण ने इस पद विशेष भवना के लिए एक हफ्ते की रोक लगा दी। आन्दोलन के एक दिन का दिन है। मैंने सोचा कि मैंने उस दिन का दिन ही मानना ही था और यह ही कुछ समय के लिए ही है और मैंने सोचा कि मैंने बायाँ न पड़ूँ, बस हटवा ही उद्देश्य था, इसलिए एक हफ्ते के लिए मैंने अपना संस्कार मन्त्रों को कर दिया।

राज्य में शराबबन्दी के बारे में सन् १९६६ के मार्च शुरू किया गया था और उस समय यह सरकारी नीति निर्धारित की गयी थी कि सन् १९७२ की पहली जून तक के सारे राज्य में शराबबन्दी लागू हो जाएगी। मुझे उस समय मजिस्ट्रेट के कार्यालय में, मुन्साफ़िवाडी में, विस्थापित दिनांक था। पर २५ मार्च को कुछ लोगों के कहने से, आर्थिक कारणों को लेकर राज्यपाल सरकार पहली वर्ष के शराबबन्दी के लिए दिये गये बचन से धुंकर गयी है। आर्थिक बर्तनाई तो 'उस समय की भी खर शराबबन्दी के लिए एलान किया था, जब कोई नया आर्थिक संकट तो था नहीं गया है।

राजस्थान में, बार्नकोई कम है, लेकिन हवाई मार्गों के प्लेनीजी बानी है। क्या करना है ? रोक दिया है, तो ठीक है—

ऐसे हम मानववादी नहीं हैं। गाँवों से जावान आ रही है। [] भारते को रोक लगायी है, बचन रोक दिया है, हम बचका विरोध नहीं करते हैं। संभावित भी ऐसा कर रही है। विधानसभा में भी हम बच है।

उस लोगों ने यह प्रश्न किया है—“शराब बन्द करायेंगे, पाई कर मित जायें। जब गाँव-गाँव में लोकर-मानस बनाने का कार्य चल रहा है। जहाँ-जहाँ शराब की दुकानें होंगी विकेटिंग करीगे—यह मानना हमन्त हो रही है गाँवों में।” इसमें समझाना जरूर करेगा, कोई संका नहीं है। मेरे लिए तो यह एक प्रायश्चित्त है, किसी तरह का आन्दोलन नहीं।

मेरे सरकार के पीछे कुछ-कुछपाल या धुंकरन का उद्देश्य नहीं है। मेरे मते जाने के बाद इसे और कोई न करे। शराबबन्दी के द्वारा लोकर-मानस हमको बदलना है। यद्यपि प्रायश्चित्त एक धुंकरनी बात है, फिर भी इस धुंकरनी का वायना करने में लिए इसे भी रोकना होगा। नाथन बनकर नहीं रहना चाहता, अगर नाम नहीं कर घना तो दुनिया से बने जाना है।

[गयी दिल्ली रायबारा में ११ मई से ११ मई तक हुए गाँवों परनाथ संस्था सम्मेलन में पहले दिन श्री गोकुल भार्गव द्वारा दिये गये भाषण से ।]

ग्रामदान ग्रामस्वराज्य आन्दोलन का नया मोड़

संघ अधिवेशन का प्रस्ताव

हमारा आन्दोलन जन-आन्दोलन बनने लगे, यह चिन्ता सदा से रही है। किन्तु अब हम आन्दोलन के विकास-क्रम में ऐसे विन्दु पर पहुँच गये हैं जहाँ आदि और पुष्टि दोनों में, प्रगति के लिए केवल कार्य-कर्ता-शक्ति निराला अपराधी सिद्ध हो रही है। हमने माना है कि लोक-शक्ति से ही इस आन्दोलन को बहु जीवनोन्मुखित मिल सकती है। बिना के बिना हमारे कानि-कारी चरणों को सिद्धि सम्भव नहीं है। आन्दोलन के इस संकट को महसूस करती हुए हमें ऐसा संघ में बनने की आवश्यकता है। अधिवेशन में इस प्रश्न पर सम्पूर्णतापूर्वक विचार किया और बहु इस नवीन पर पहुँचा कि देश भर में आन्दोलन में लगे हुए सभी कार्यियों का ध्यान इसकी ओर हस्तात जाना चाहिए और इसे हल करने के लिए अलग-अलग क्षेत्रों की परिस्थिति के अनुसार लोक-शक्ति संगठित करने के प्रयोग करने चाहिए।

ग्रामदान-पुष्टि ॥ कार्य में कार्य की भूमिहीनता विधानों का एक मुख्य प्रश्न है। साम्प्रतिक जमाने के रूप में हमने कोषा-कृष्ण की बात कही है, किन्तु हमारा प्रयत्न होना चाहिए कि गाँव की भूमि भूमि पर हम-के-कम दोहरी जाय भूमि-होनों के हाथ में आये। इसके अलावा गाँव में भूमि के जो बाहर के मालिक (एम्प्लोयी संप्रदाय) हैं वे वही भूमि भी प्राप्त करने की बातों के अनुसार धारणता ॥ धारण है, गाँववालों के उपयोग के लिए उपलब्ध हो।

प्राप्ति तथा पुष्टि की सम्पूर्ण प्रक्रिया में अधिक-अधिक सक्षम में स्थानीय जनता का अधिकतम और पुष्टिपूर्वक अन्वेषण की पुष्टि से यह अन्वेषण है कि जनता मानने में भूमिदान-भूमिहीन सभी शरीर हों। वे पहले स्वयं दावा करें, और दावा बनकर दूसरों को दाव के लिए सामूहिक तौर पर प्रेरित और प्रभावित करें। यह

निश्चित है कि बड़ी संख्या में भूमिदान-भूमिहीन दावाओं ॥ इच्छाओं को बड़ी का बड़ा प्रभाव होगा, साथ ही, सामान्य जनता निर्माण होगी, और उसका मनोबल भी ऊँचा रहेगा। व्यापक दावाकरण बनाने में लोक-पदमात्राएँ पहले उपयोगी सिद्ध हुई हैं वे अब भी प्रभावकारी सिद्ध हो सकती हैं। इसलिए प्राप्ति और पुष्टि के विभिन्न क्षेत्रों में लोक-पदमात्राएँ संगठित होने चाहिए।

लोक-शक्ति के समूह में एक बात का ध्यान देनेका प्रयत्न है। वह है अहिंसा। हम मानते हैं कि अहिंसा की शक्ति ही समाज की वास्तविक शक्ति है। हमें अहिंसा की शक्ति का विकास और उसकी सर्वात्मता का पालन करते हुए आगे बढ़ना है। इसलिए स्वशासन हम ऐसा कोई काम नहीं कर सकते, और बात नहीं कह सकते, यहाँ तक कि कोई मारा भी नहीं लगा सकते, जिससे बाह्य संगठन व्यवस्था अन्य कोई संगठन या दुराग्र प्रयत्न हो। अहिंसा के

लिए प्रेम और परस्पर विश्वास का दावा-परम्परा आवश्यक है। उदाहरण के लिए हम यह कह सकते हैं कि भूमि मजनेवाला सम्पूर्ण भूमिवालों के समक्ष ऐसे मोर्चों, बलों और भवन-जीवित आदि ॥ साथ प्रस्तुत हो सकता है जिससे माविकों के हस्त में कटुता के स्थान पर मानवीय सम्बन्ध का स्वरूप हो।

विचार-शक्ति और हृदय-परिवर्तन हमारे आन्दोलन का ध्येय रहा है। उसे हमें कायम रखना है। पिछले मनेक वर्षों में हमने सन्विचार का उपहार जन-जन तक पहुँचाने की कोशिश की है और इसके कुछ परिणाम भी हुए हैं। बहुहकार और अधिकार की अधिकतम प्रक्रिया के माध्यम से हैं। परिस्थिति की माँग होने पर अहिंसा की प्रक्रियाओं के अन्तर्गत उनका प्रयोग अविवार्य भी हो सकता है। हमें हर क्षण में अपनी दृष्टि से सही काल का निर्णय करना पड़ेगा।

सर्वे सेवा साथ प्रयत्न करता है कि शासक शासकशासन आन्दोलन में लगे हुए सभी साथी इस प्रस्ताव की भूमिका में, अपने-अपने क्षेत्र में आन्दोलन की शक्ति-शाली बनाने के प्रयत्न और प्रयोग में अधिकतम समय आर्जित करें।

श्री गोकुल भाई भट्ट का आमरण अनशन

प्रादेशिक सर्वोच्च न्यायालय राजस्थान समस्त विद्यार्थियों के सम्मेलन केन्द्र पर विकास में सामूहिक शक्ति और मानव शक्ति के अन्तर्गत समाज में ७५ वर्षीय सर्वोच्च नेता श्री गोकुलभाई भट्ट ने शासकशासन के लिए अपना आमरण अनशन १६ वर्ष की अवधि से प्रारम्भ करने से शत्रुता किया। इस अवसर पर कांग्रेस संस्था में सर्वोच्च कार्यकर्ता तथा शासकशासन के सर्वोच्च कार्यकर्ता शामिल थे।

शार्पना समा की सम्मेलित करते हुए की गयी है वह ॥ गांधी शासकशासन की शासकशासन नहीं हो सभी के लिए यह वर्ष शासकशासन की राजत अवस्था है, अब हमें सभीको का साथ देने के साथ उनके कार्य की भी शक्ति देनी होगी। भव-

विशेष का कार्यक्रम समाजवादी तथा 'गांधी शासकशासन' का अभिमान है। मानने शासक की सब बुराईयों की जड़ हटाना।

इस अवसर पर राजस्थान शिक्षक संघ के अध्यक्ष श्री विनय सिंह चेलावत ने शासकशासन आन्दोलन में शिक्षक समाज ॥ सहायक का विश्वास विचार। शासक शासक विद्युत ने कहा कि गोकुलभाई का उपवास कार्यकर्ताओं की अज्ञात की दूर करना।

× × ×

अनशन समाप्त

प्राप्त समाचार के अनुसार श्री गोकुल भाई ने २७ वर्ष की अवधि अनशन समाप्त किया।

पुराने अध्यक्ष, नये अध्यक्ष

एक अध्यक्ष की विदाई और दूसरे का स्वागत। विस्मय में थी जनताधनूरी ने बड़े मनाव के बाद अध्यक्ष होना स्वीकार किया था; उतने ही मनाव के बाद इस बार भी विद्वद्राजजी ने स्वीकार किया। यह हमारी पद्धति की खुबी है कि इसमें कोई किसी पर के लिए जम्मीदवार नहीं होता, मनाव करके ही किसी सापी को किसी पर के लिए राजी करना पड़ता है। इस कारण चुनाव में से प्रतिद्वन्द्विता निरस जाती है, और वातावरण में मिठास बनी रहती है।

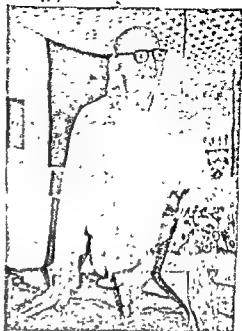
जब भाई जनताधनूरी तीन साल पहिले सच के अध्यक्ष हुए थे तो वह मोर्चे के विपही थे। अध्यक्षता के तीन वर्षों में भी वह विपही ही बने रहे। अध्यक्षता भी करते रहे, साथ-साथ तंजीर की तर्फाई भी करते रहे। कार्य छोड़कर कार्यालय में बैठना उन्हें कभी पसन्द नहीं आया। स्वभाव से वह कागज के बादमी नहीं, फुवाल के बादमी हैं। उन्हें गरीबों के बीच काम करना पसन्द आता है। वह विपहीगिरी अपने समय में उन्होंने और भत्री भाई बंसोहाब ने मिलकर अच्छी तरह कायम रखा।

बी इन्द्राजी ने नयी अध्यक्षता के साथ सहरा जोड़ा है। उनके लिए यह सही कहा जा सकता कि वह कागज के बादमी नहीं हैं। कागज का काम में वह निपुण हैं, लेकिन उनकी क्षान्ति-निष्ठा उन्हें सच से कभी अलग नहीं होने देती।

हमारे भत्री भाई भी बंसोहाब जैसे पहले अध्यक्ष के विरासतवाय में उसी तरह नये अध्यक्ष के भी हैं।

जाने अध्यक्ष चुने जाने के मोड़ी ही देर बाद भी इन्द्राजी ने घोषणा की कि बी बंसोहाब यकी बने रहेंगे। बंसोहाब उसी बार भत्री नहीं होना चाहते थे। उनकी इच्छा थी कि कार्यालय से कुछ होकर पूरा समय क्षेत्र के ही काम में लगावें। इसलिए इन्द्राजी ने जल्दी की और बंसोहाब की जगह होने से रोक लिया। बंसोहाब सच्चे अर्थ में पुराने और नये अध्यक्षों के बीच की कड़ी हैं।

सर्वे सेवा सच में यह परिपाटी कुछ हो बची है कि प्रत्यक्ष कार्य से जलग मात्र पर का महत्त्व नहीं है। क्षेत्र के प्रत्यक्ष कार्य और कार्यालय की व्यवस्था में वेन में ही हमारी सफलता है। कुछ इसी तरह की बात का ध्यान रखकर नकोर में प्रबन्ध समिति ने सच किया कि उसका हर सदस्य एक साथ क्षेत्र में भान्दोनन के पूरे कार्यक्रम के लिए जिम्मेदार हो। यह उस क्षेत्र और प्रबन्ध समिति के बीच कड़ी का काम करे। प्रबन्ध समिति के करारिज्म क्षान्ति की जिम्मेदारी है उसकी दृष्टि से यह



बी. विद्वद्राज इन्द्रा

नये अध्यक्ष को मान्यार्पण और दो शब्द

प्रबन्ध समिति की बैठक में किसी ने कहा था कि गरीबी और फरीरी जब सामने-सामने होती है तो गरीबी ज्यादा बखरती है। क्या इसका कोई रास्ता है? भोतवालों ने एक रास्ता निकाला है साथ दिया है—आसकेहट। आसकेहट यानी वह खट्टा, वह खरपी जिसमें आभा हो, भावो हो। वह विशेषता भी विद्वद्राज भाई में है।

आप लोगों की तरफ से मैं उनका स्वागत करता हूँ और प्रतीक रूप में यह माला उनकी अर्पण करता हूँ।

—बाबा धर्माधिकारी

मान्यवक है कि क्षान्ति के क्षेत्रों में उसका शीघ्र सम्मेलन हो।

क्षान्ति के दिव में सर्व सेवा सच की अपनी स्वतन्त्र अखिल भारतीय कार्यकर्ता-सहित तैयार करनी चाहिए। उसके पास पचीस 'मिपाही' बूँदे होने चाहिए जो देश भर में कभी किसी भी मोर्चे पर सच सके। इसी तरह कार्यकर्ता-सहित राज्य, त्रिने, प्रखण्ड और उसके नीचे के स्तर तक घण्टित करने की जरूरत है। इसके बिना सच भान्दोनन की बायद पर्याप्त प्रत्यक्ष नेतृत्व नहीं दे सकेगा।

हम हृदय से पुराने अध्यक्ष के, उनकी सेवा के लिए इतन हैं। हम हृदय से नये अध्यक्ष के साथ हैं और उन्हें अपने सहयोग का आभारवायन देते हैं। पर सेवा का एक अवसर है। हम उस अवसर की पूरी सफलता चाहते हैं।

समग्र मनुष्य के निर्माण से ही अहिंसक समाज-रचना सम्भव

२० वें सर्वोदय सम्मेलन में सुश्री सरला बहन का उद्घाटन भाषण

मित्रो,

जमाना स्यावर नहीं, घंघम और गतिशील है, इसलिए मैं जो जान (६ मई) को लिख रही हूँ, १९ मई को ठीक वही बात बहूँगी—ऐसा दावा नहीं कर सकती—लेकिन मित्रों के सन्तोष के लिए जो कुछ अभी मन में है, लिख रही हूँ।

मैं जो कुछ कहूँगी, गतिवश की भूमिका से ही कहूँगी। बाप मुझे किसी उच्चस्तरीय वैबीया राजवास्तव या सर्व-शास्त्र की बात सुनने की उम्मीद न करें। मेरा सोचना अभी तक गांधीजी के सोचने की दिशा में चल रहा है।

सर्वोदय समाज वालिग हुआ

इस नये हमारा सर्वोदय समाज इसकाचें सम्मेलन में प्रवेश कर रहा है यानी अब हमारा सगठन भाष्यवाक्ता को पार करके बातिंग मसले सामक हो रहा है। इस दृष्टि से यह सम्मेलन महत्वपूर्ण है और हमें गहराई से आत्म-परीक्षण करने की चुनौती दे रहा है। यह सबके लिए एक चुनौती है कि हम कहाँ तक तब समस्याओं पर समीक्षा से विचार करते हैं। मेरी मजबूत राय में, कुछ बागों में हम अभी तक कुछ हल्के दृष्टिकोण से देखते रहे हैं। हमें मानना पड़ेगा कि अभी तक हम आम समाज में बहुत गहराई से नहीं जा पाये हैं। [जिन मान्यताओं और शक्तियों को हम समाज में देखना चाहते हैं, क्या वे सुरुत हममें हैं? क्या गांधीजी के सत्य जीवन और उच्च विचार की मान्यताएँ अब तक हममें कायम हैं? या क्या हम समाज के वर्तमान मूल्यों के साथ कुछ समझौता करने लगे हैं? गांधीजी के आत्मिकता मूल्य समाज के सामने स्पष्ट दिखाई देने पर भी उनकी व्यापक प्रेम-मानना की वजह से एक अवलोकन प्रश्न को हल करते हैं।

समाज उन मूल्यों की ओर बढ़ने की कोशिश करता था, उन मूल्यों का धारण करता था। यदि हम अवलोकन प्रश्न उठा नहीं पाते और समाज से हम अवलोकन नहीं हैं—यह दिखाने के लिए हम आत्मिकता मूल्यों में विमर्श करेंगे, तो हम समाज में कुछ तो संचालेंगे, लेकिन हम अपने व्यक्तिगत को छोड़ेंगे और व्यक्ति की ओर नहीं बढ़ पायेंगे, ऐसा मेरा सन्न निवेदन है। कभी-कभी मुझे लगता है कि दक्षिणाधुर माने जाने के बाद से हम हीनता की इंगित से अपना आत्मिक (अस्ती फिकेडन) बाधित करने की कोशिश तो नहीं करते हैं? समझौते से सुधार भले ही हो, लेकिन व्यक्ति नहीं हो सकते हैं।

अहिंसक समाज-रचना की दृष्टि में सर्वसम्मति एक मुन्यं गिज्जत है। ब्रामहचर्याजी संरचना में भी यह एक सतम्भ है। लेकिन बहुतों अनुभव होता है कि अभी तक अपने समाज में हम बहुत दूर तक उस ओर नहीं बढ़ पाये हैं। राय की टटोने (टैपिंग वा फीलिप) के बदले, मसला के बदले अपना का प्रदर्शन होगा है। क्या यह पद-नैपुण्यता तथा दल-भावना का प्रतीक नहीं है? क्या कभी-कभी ऐसा अनुभव नहीं होता कि सर्वसम्मति की शक्ति में अवलोकन की व्याख्याही हो जाती है? सर्वसम्मति अवलोकन ही अहिंसक की ओर एक कदम हो सकता है। हमसे यदि सही अहिंसक-शक्ति प्रगट हो पाती तो यह अवश्य हमारे समाज के विचार में एक बड़ा कदम जाने हो सकता है। लेकिन यह प्रक्रिया पेशीरी और प्रतिन भी सिद्ध हो सकती है।

हमारी भारतीय संस्कृति में नारह वर्षों का एक युग माना जाता है। उसमें मनुष्य के तरीर के हर एक कोप का नवीनीकरण होता है। हमारे राष्ट्रीय

समाज ने लगभग दो ऐसे युग पार किये हैं। क्या हमें अनुभव होता है कि उपरि संस्था में जवानों को आगे बढ़ कर नवी जिम्मेदारियों से उठाने का मोका मिल रहा है? या क्या हम पदों पर इन पुराने निरपराधित्व नेहरू की पुनरावृत्ति ही देखते हैं? हम कहाँ तक जवानों के जोश और बुद्धि हैं? होश का मैल साध पा रहे हैं? यह मैं आलोचना के तौर पर नहीं बरिफ प्रश्न के तौर पर सोच रही हूँ। कभी-कभी ऐसा अनुभव होता है कि भले ही हम बैरहाजिर जागीरदारी (पुब्लिकी सैन्डमॉडिफिकन) को समा करना चाहते हैं—लेकिन हम बैरहाजिर व्यवस्थावाद को ही धरने बढ़ा रहे हैं। उसमें केन्द्रीकरण का भी आभास होता है। यदि हमारा समाज अब संपन्न होवे या रहा है तो ये सब ऐसे प्रश्न हैं, जिन पर समीक्षा हो। सोचने की आवश्यकता बहुत ही होती है।

बुद्धिवाद का दुष्परिणाम

आयरलैण्ड बुनिया के सोचने का तरीका तेजी से बुद्धिवाद की ओर बढ़ रहा है। उसका तरीका दुष्कीकरण (कॉम्प्लेक्सिटी) और भाष्यी (कॉम्प्लेक्सिटी) हो रहा है। जीवन में सफलता नहीं रही, मनुष्य का दिमाग तेज हो रहा है। हृदय की भावनाएँ मूल्य हो रही हैं। मनुष्य बुद्धिवादिता की योग-नाओं में फिट होने के लिए एक पुनर्माण रह गया है। इसलिए अवलोकन और अहं-हृदय के रूप में शारी बुद्धि में मानसिक वस्तुत्व बहुत तेजी से फैल रहा है। इसलिए बुद्धिवादिता यह दुष्कीकरण अवलोकन स्तर से मेकर राष्ट्रीय स्तर तक, एक बड़े हद तक, सब मानवीय मनुष्यता का नारण है। अहिंसक समाज-रचना में सबसे बड़ी आवश्यकता समग्र मनुष्य के निर्माण की ओर बढ़ना है और यह विवेकित समाज में हो सम्भव हो सकता है।

दुनिया के सामने मुख्य समस्या गरीबी और अमीरी की है। यह गरीबी सिर्फ भौतिक ही नहीं भावनात्मक भी है। यह भी समग्रता का सवाल है। इसके साथ केन्द्रीकरण और विकेन्द्रीकरण का भी सवाल है। ये भी सब शिक्षा की ही समस्याएँ हैं। दिन-पर-दिन यह अनुभव बढ़ रहा है कि शिक्षा सरकार के नियन्त्रण से स्वतंत्र रहना चाहिए। सरकार एक यंत्र बन जाती है। यह से समग्र मानव का निर्माण नहीं हो सकता है। अधिभक्त समाज-रचना के लिए समग्र मानव की आवश्यकता है।

अहिंसा की उपलब्धिपूर्व

अहिंसा की शिक्षा की ओर बढ़ने के दो-तीन उदाहरण हम वर्ण मिले हैं। बेगला देश की स्वतन्त्रता के संघर्ष से साबित हुआ है कि अब लोग सबबाई के लिए, पानी अपनी स्वतन्त्रता के लिए मरमिटने की तैयारी करने हैं, वे हर कीमत चुकाने की तैयारी करते हैं। तब अन्त में बुर-से बुर सत्ताशक्त व्यक्ति भी झुकना ही पड़ता है। उस अधूनन महानश्विनी की वजह से, अन्त में हिंसा के उपयोग से ही विजय हो पायी थी। लेकिन यह सारी अमानवीय घटना साबित करती है कि सरकार से नियंत्रित शिक्षा, विशेषकर जब वह धर्मांधता से छड़ी रहती है, किन्तु क्षमताहीन होती है।

उत्तराखण्ड के नवागन्धी अम्बोलन से एक बार और सगठित अहिंसा-शक्ति का प्रभाव प्रकट हुआ। जब उच्चन्यायालय ने सरकार को हुजारा शराब की दुकानें छोड़ने पर मजबूर किया, तो अन्त में के सक्रिय धार्मिक आन्दोलन पर राज्यपाल को हाजिर उदरने के लिए अध्यादेश निकालना पड़ा और बाद में विधान-सभा को सर्वसम्मति से राज्यपाल के कार्यादेश को वापस लेने के रूप में मान्य करना पड़ा। जिस रोज सुन्दरलाल जी का उपवास छूटा, उन्ही रोज को विशाल शान्तिमय-बस प्रदर्शन को देखकर

श्री सुरेशचन्द्र भाई ने कहा, सारे भारत में कोई सर्वोदय नेता (ये उनके शब्दार्थ का उपयोग कर रही हूँ, मेरे विचार में ये दो शब्द परस्पर विरोधी होने हैं) इतनी विशाल सभा नहीं बुला सकता है। यह 'नेता' की बात नहीं थी, बल्कि एक अत्यन्त सांस्कृतिक प्रश्न को हल में लेने का परिणाम था। सांस्कृतिक और नैतिक प्रश्नों पर जन-जर्मित में स्वी-शक्ति की अभिव्यक्ति प्रकट होती है।

चम्बल का चमत्कार

श्री सुरेशचन्द्र भाई का यह है। मैं हम समस्या की ओर आकर आया जापित करने में काफी समय हमारे देना चाहती हूँ क्योंकि कई प्रकार से उसमें अहिंसा की शक्ति प्रकट होती है। हम वर्ष हमारा समाज आगिन हो रहा है। और हम वर्ष एक अधिभक्त कार्यक्रम परिवर्तन की ओर बढ़ रहा है। मैं इस बात को एक महत्वपूर्ण उपयोग मानती हूँ। यदि हम उसे पूरी तरह समझें तो शक्ति के नाम के लिए एक व्यापक मार्ग के खुलने की सम्भावना दिखती है। इसलिए मैं इसमें ज्यादा समय लेने के लिए आपसे सलाह नहीं मांगूंगी।

हाई सी से ज्यादा अस्व-शास्त्रों से मुक्तिजित शत्रुओं के वास्तव-समर्पण की घटना ने भारत को ही नहीं, बल्कि दुनिया को भी झकझोर दिया है। सागर दुनिया के इतिहास में यह प्रथम बार एक ऐसी घटना पड़ी है। समस्याओं के अधिभक्त हल के लिए इस घटना का इतना महत्व है, जितनी कि अहिंसा के मार्ग से, बरखे के द्वारा भारत की स्वतन्त्रता पाने का था। इससे एक नये युग के जन्म की सम्भावना प्रकट होती है। चम्बल घाटी के इलाके में भी सर्वोदय को मिली लोक-प्रतिभा साबित करती है कि जब हम एक अत्यन्त प्रश्न ठहरा पाते हैं तो वास्तव में जन्मा हमारे नाम और सिद्धांत की आवश्यकता समझकर हमारा समर्पण करती है।

इस घटना को परिणाम होने में एक

पूरा युग, बारह वर्ष की वय है। जिस प्रकार जब हम युद्ध में दही डालते हैं तो सारे युद्ध को दही बनाने में कीटाणु घोर-घोर फैलते हैं और बढ़ते हैं, तथा अन्त में सारा युद्ध दही बन जाता है--इस अधिभक्त प्रक्रिया में भी ऐसा ही हुआ। इस घटना का एक बड़ा महत्व यह रहा कि समस्या को हल करने की प्रेरणा खुद भागियों से ही मिली है। मुख्य काम भी उन्होंने ही किया है। हमारे साधियों का कार्य पूरक साबित हुआ है। यह काम सेवक का ही रहा, प्रभुता का नहीं।

१०० वर्ष पुरानी समस्या

चम्बल घाटी में भागियों की समस्या कोई नयी नहीं है--यह कम-से-कम १०० साल पुरानी है। इस घाटी के मुख्य लोग राजस्थान के ही तेजस्वी राजपूत हैं। उनमें नम्रता और प्रेमभाव के साथ, अन्याय सहन न कर सकने की वृत्ति है और छोटे जाते पर जबर मिसाल बड़ा तेज हो जाता है। वहाँ के छोटे-मोटे महाराजाओं के युद्धों में वे भाड़े के सिपाही के तौर पर नहीं, अन्याय का विरोध करने की वृत्ति से भाग लेते थे। मोड़को की वजह से छापामार युद्ध (गुरिन्ना युद्ध) बहुत आगमन का और छापामार युद्ध की परिणति कड़ी में होने में कोई देर तो नहीं लगती है। दमन और पुलिस के द्वारा, न पुलिस शासन और न विदेश शासन उस समस्या का हल कर पाया था। स्वराज्य के बाद सत्ताशक्त पुलिस के द्वारा उसका दमन करने का प्रयास हुआ लेकिन व्यापक अत्याचार की वजह से सुझने के बदेने यह परिस्थिति तेजी से बिगड़नी चली गयी। न भागियों में, न पुलिस में, न जनता में, मानवीय जीवन की कोई कीमत रह गई है। इस इलाके में एक कहावत है, "जाके बैरी सुख से सोएँ, ताके जीवन को धिक्कार।" साधारण मनुष्य जिस प्रकार एक मक्खी को या मच्छर को मारता है, अपने दुश्मन को मारने में इस के लोपो को दृष्टि ज्यादा मानि नहीं होती है।

एक बागी भाई ने कहा—“जब ठेठ और पुलिस का विवाद होता है, तब उसकी सन्तान डाकू होती है।” यह बात एकदम सही लगती है। समस्या की जड़ उसी में है ही, लेकिन बाद में परिस्थित को वापस रखने में पुलिस और नागरियों का भी विवाद होता है। समस्या के दमन के लिए इस समय तीन जिलों में (गान्धिवर, भुरना और मिर्जा) ३५,००० पुलिस तैनात है और अपने दुश्मनों से अपना सरक्षण करने की दृष्टि से एक साथ बाँटूँ के लाइसेंस जलवा में बँटे हुए हैं। इनके फलस्वरूप चारों ओर दमन और आतंक का आभावरण फैला है।

सन्ध्या-जल-और बड़ी जलोनों के मासिक गरीबों पर हर प्रकार का अन्याय करके पुलिस और अदालत से सरक्षण पाते हैं। असह्य होकर गरीब बन्दूक से अपने बैरी का पैसला करके जलन भाग जाता है। दूसरी ओर, जो ताकतवर बर्ग है पुलिस के द्वारा वह अपने बैरी पर झुटा आरोप लगाकर, उसे भी पुलिस के डर से फरार होने पर मजबूर करता है। फिर अपने सख्तिवा की वापस रखने के लिए बागी लोग पुनः ज़ार से नीचे के स्तर तक पुलिस से विवाद अपने लिए आधुनिक शस्त्रों की व्यवस्था करते हैं और अपने बचाव की व्यवस्था करते हैं। इस प्रकार से कहते हैं—पुलिस अधिभारियों के कुछ स्वार्थों की नीमत अब हथारों का नहीं लाशों का लोहा बन रहा है और कुछ ऐसे भी अधिभारी हैं जो इस प्रकार नीस बर्ग तक एक ही स्थान पर तैनात रह जाते हैं।

गौधोमी दलियों का घन मासिक राष्ट्रीय नामा में उतका उपयोग करते थे। बागी दलियों का घन लूटकर अपना फायदा हो प्रकर करते हैं लेकिन गरीबों की बाकी सेवा भी करते हैं। इसलिए ये लोकप्रिय हैं। जनता उन्हें पुलिस से हथार-रुपा अच्छा मानती है। इसलिए यह समस्या लगातार बनी रहती और बचाव-हे-यादा बरतना होनी पड़ी है।

बिनीबा का आह्वान

मासिक इस शृंग के डालुओं के तब से बड़े और लोकप्रिय बुझिया रहे हैं। बन्धाव और बलाचार से विमुक्त लाचार होकर, जब उन्हें और कोई मार्ग सामने न बीछा, तब एक-दो जैन-यात्रा के जन्म में वे बागी बने। वे सरकार के लिए सबसे खुशार व जनता में ग्यागोषा और गरीबों के सेवक की तरह पंच माने थे। उनके साथ उनके एक पुत्र की मृत्यु हुई और दूसरा पुत्र तहसीलदार हुआ, चायल होकर निरक्षार हुआ। उन्हें मौत की डमा मिली (जो बाद की आर्थिक कारावाह में परिवर्तित हुई) जैन की तन्हाई से उन्होंने बिनीबाजी का आह्वान दिया कि हिमा के द्वारा इस समस्या का हल हो नही सकता है। उसका हल करना आवश्यक है। बाबा अपने ही डक से इस समस्या को उठाये। जिस प्रकार बम्बल-निवासी स्वर्णीय बेबर जनरल यदुनाथ सिंहजी ने बिनीबाजी के सहारे से यह नाम उठाया था और जिस प्रकार बिनीबाजी की एक माह की पदयात्रा के दरम्यान लोकमान के नेतृत्व में मासिक के गिरोह के बीस बचे हुए बागियों ने आत्म-समर्पण किया, यह इतिहास किसी सर्वोदय के कार्यक्रमों से छिगा हुआ नहीं है। लेकिन छायाद हम लोग समझ सकते हैं कि उस काम में मिलने सहित और सहनशीलता का प्रदर्शन हुआ था। एक तरह का सशस्त्र पुलिस दूसरी तरह सशस्त्र बागी—दोनों की इस प्रथा को वापस रखने में आरम्भ दिवसों और उनके बीच में, बची शांतिपूर्ण-पर, कभी पैशन, मर्द, जून की शूरवी में उन पराजित बीहड़ों ने घुसते हुए जनरल साहब के साथ झुट्टी भर-पार्वीकता, जिनके हाथ मासिक, पैम और बरपा थे। बाबा का मानना था कि मुझे ऐसे कार्यक्रमों चाहिए जिनसे आत्मा की भय-रता और शरीर की नम्रपुत्रा का सन्धान हो और जिनमें बागियों पर प्रेम करते हुए, उनकी गरिजियों का स्पष्ट समझ करने की हिम्मत हो। वे मोड़ से लोग मिल-जुल फिर-बर-बन्ध बाँधकर

भूमने रहे, तब बाबा के प्रेम और अधिया के सन्देश से बागी प्रभावित हो सके। लेकिन उस अवधि परधिम से जनरल साहब को अपने प्राणों का बलिदान देना पड़ा। सरकार से भी अपेक्षित सहानुभूति और सहयोग नहीं मिल पाया था।

समर्पण के बाद

समर्पण के बाद जेल में बागियों का मनोबल कायम रहता, पैसी की व्यवस्था तथा परिवारी की सार-सम्भाल का भार बराबर चलता रहा। बच्चों के शिक्षण के लिए एक छात्रावाह की व्यवस्था हुई। दुश्मनों के साथ समझौता करने का कार्य-कम भी चला। कुछ लोग जख्मी हुए गये। कुछ को सन्धी सजाएँ हुई, लेकिन धीरे-धीरे सब पर आये। जिनके घर में खेती थी, उन्हें अपने खेतों को आचार करने के साथ-साथ वातावरण बनाने के लिए लगान मिले। जिनके काम खेती नहीं थी, उन्हें भूदान की खेती पर बसाया गया था। इस सारे काम में ‘बार जॉन बाप्ट’ सरथा से भी बड़ी मदद मिली थी। अब इन अपने पहनी की बमार्ज का अन्त लाने लगे हैं और एक साधारण अच्छे मासिक का जीवन शक्ति रहे हैं। लेकिन ये पुराने बागी सिर्फ सज्जन नागरिक की भूमिका में रहने से सन्तुष्ट नहीं हैं। वे चाहते हैं कि पन्थत पाठों से बागियों का बलिदान और यह आतंक का आतावरण हमेशा के लिए दूर हो और सब बागियों को जीवन-परिवर्तन का वह मोता मिले, जो उन्हें बिना है। ताकतिलक सरपरा की उदा-लोकादी की बमर्ज १९९० ई० में सिर्फ एक छोटा नाम हो पाया था, लेकिन वह जमान के रूप में काम करता रहा। बीब-बीच में ३० प्र० सर्वोदय मण्डल ने भी छायादान-अभियानों का उपयोग किया। धीरे-धीरे सारे बागियों के समाज में जीवन-परिवर्तन की आशाया जगने लगी। बिनीबा पण्डित सोधमन (मुक्ता) का नया सन्त का स्वकन देवदर छाया छाया अरम्भ प्रभावित हुआ।

(बागें अब में समाया)

सावधानीपूर्ण कुछ चेतावनियाँ

दारा धर्माधिकारी का संघ अधिवेशन का समापन भाषण

आप लोगों को बधाई देना चाहता हूँ कि मैं इसलिए यहाँ आया था, कुछ सुनने, कुछ सीखने, उसमें मुझे बहुत लाभ हुआ। बहुत जिम्मेदारी के साथ, बहुत व्यवस्थित भाषण यहाँ पर हुए, और उनमें से मुझे बहुत कुछ सीखने के लिए मिला। यह नरेश भाई बहुत व्यवस्थित भाषण करता है और अपनी बात कहता है। जो अपनी बात कहता है उसका महत्व है और जो खड़ी बात कहता है उसका कतना महत्व घना भी नहीं होता। यह बाहुताव धर्मवादी है, इसे मैंने मानि कन्फेसिस्ट कहा। जो कन्फेसिस्ट है वह विचार नहीं करता। दूसरों के विचार के अनुसार विचार करता है; उसका अपना कुछ कहना नहीं होता है। अगर हम लोगों की बिचारी बड़े तो इसमें से विचार का विनिमय होगा। एक विचार और मिल विचार दोनों आयेंगे। इसमें से विचार की प्रगति होगी, विकास होगा। इन लोगों को मैं बधाई देता हूँ।

मेरा नाम पूजन बाबा, जयप्रकाश बाबू, धीरेन्द्रा, गकराबाबू के साथ लिया गया। मित्रों! मैं यह नियम के कारण नहीं बह रहा हूँ, इन लोगों के वरों में पाद बैठने की भी मेरी योग्यता नहीं है। फिर भी यहाँ आकर मैं इसलिए बात करता हूँ कि आप मुझे 'इमेडिकल ब्रैन' या 'इम्पुटर' समझिये। जो देखता है वह कहता चाहिए, जो करता है वह नहीं। अच्छे देखती हैं, हाथ करता है। जो कि जितना देखती है उतना ही देखना चाहिए। जितना देखती है उससे मनुष्य हमेशा कुछ कम करेगा। जितना करता है उतना ही देखना सो गूँडे में मिलेगा। यह मैं इतिहासियों से कह देना चाहता हूँ। इतिहास भी एक बार है और कम करने में जड़ है। वह मनुष्य भी जड़ बनाता है। कम से अनुभव होता है, जान

ना बिनाश कभी नहीं होता, बाहर तक नहीं हुआ। सभी जीव का आदमी है, मोलता रहता है, मोलता रहा जो मोलता ही रहेंगा। इसलिए बोले मैं आप लोगों के साथसे एव-एक चीज रखनेवाला हूँ।

बाबा का नेतृत्व

मैंने यह कहा था और दुबारा कहूँ कि सामुदायिक सक्रिय पुरुषार्थ है। लिए नेतृत्व की आवश्यकता होती है। और इस नेतृत्व के लिए मैं चिन्ता को सबसे अधिक उपयुक्त इसलिए मानता हूँ कि यहाँ पर नेतृत्व है लेकिन हुकूमत नहीं है। मैंने एक बार कहा था कालड़ी में या कहीं परयात्रा में कि हमारा नेतृत्व भ्रष्टान्त हुआ है। बाबा ने जबाब दिया—यह तो सबेरे आनन्द की बात है कि मेरी भ्रष्टान्तता आप लोगों की सफलता होगी चाहिए। यह माकाया एक नेता की है। मैं समझता हूँ कि इतिहास में ऐसा नेता कठिनीय है। आपकी या मेरी यही गिकामर्त है न कि यह नेतृत्व नहीं दे रहा है? हममें हमको आनन्द मानता चाहिए। लेकिन फिर भी अब मैं कहता हूँ कि आवश्यकता है, तो इसलिए कि यह एक 'कमेडिटर मार्गनाइजेशन' है। प्रत्यक्ष कार्ट-पाई की बातें आधुनिकता में की। मैं समझता हूँ कि थोड़न भाई भट्ट ने अनायास एक अवसर उपस्थित कर दिया है। हमारा मुख्य आन्दोलन तो भूमि की आन्दोलन है। हमारी मुख्य समस्या भूमि की समस्या है और मुझे पूरा विश्वास है कि भूमि की समस्या से हमारे देश की जनता और किसानों की जिवना उत्साह दिया जा सकता है उतना किसी अन्य समस्या से नहीं। भूमि की समस्या हमारी मुख्य समस्या है एक चीज। दूसरी चीज, जब सकार में कहीं भी कोई भ्रष्टान्त करने या हिसा से नहीं हो सकती है। यह भी एक वैज्ञानिक सत्य है। यह सिद्धान्त नहीं है।

हीन भोपान धं भी कहा था कि अहिंसा सिद्धान्त नहीं, बल्कि युग की व्यावहारिक आवश्यकता है। इसलिए अहिंसा को सिद्धान्त, देवता वगैरह कुछ नहीं मानें। ये दो चीजें हैं। तीसरी चीज, कि हमें समाज की दुनियाँ बदलनी हैं। दुनियाव बदलने से मेरा मतलब है कि मनुष्य और मनुष्य के बीच मात्र जो सम्बन्ध है वह सम्बन्ध आनेवाले जमाने में नहीं रहने चाहिए, हरगिज नहीं रहने चाहिए। मानिक-मजदूर नहीं, भगोटी-भगोटी नहीं, पण्डित-भ्रष्ट नहीं, दास-भगोटी नहीं।

संस्थापक सत्याग्रह

जयपुर में एक सरकार के साथ हमारी मेट हो रही है। मान्य होता है कि यह मुझे है। बाबा है कि बाद में इसमें से हमारा आतिथ्य होगा, मुझे नहीं। यह भरत-मेट साबित हो। लेकिन भरत-मेट के लिए पहले आवश्यक यह है कि हमारे हृदय में प्रेम की भावित हो, मनोवत्त हो। इसमें सब अपनी विवशता त मानें। और तो और राम का भाई लगभग भी भरत की देखकर भयभीत हो गया था और चतुररिनी सेना सेकर राम से लड़ाई लड़ने गया था। लेकिन मेट होते ही युद्ध नहीं हुआ। भरत-मेट हो गयी। यह तो पहले ही सकता है कि दोनों पक्ष एक दूसरे से सनक रहे, भयभीत रहे, लेकिन अन्त में भरत-मेट होकर रहेगी यही हमारा सख होना चाहिए, हमारी मता होगी चाहिए। आचार्यकुल

आचार्यकुल की चर्चा में यहाँ कहा गया कि उनको अपने विचार का प्रचार सबकुछों में करना चाहिए, सितकों में करना चाहिए। मैं आपसे हाथ जोड़कर कहने आया हूँ कि माफ कीजिए अपने विचार का प्रचार मत कीजिए। अपने विचार का प्रचार आधुनी प्रचार है। आप विचार-भावित का विकास कीजिए। उनको विचार करने के लिए प्रेरित कीजिए। अगर आप ऐसा नहीं करेंगे तो दुनिया में किसी भी युग में कभी कोई दुनिया को आगे नहीं ले जायगा। हमको

जाने बिचार का प्रचार नहीं हो करता है और अपने बिचार का प्रचार नहीं करता है तो गांधी और कियोसा के बिचार का प्रचार तो बिलकुल ही नहीं करता है, न राम का करता है, न कृष्ण का हो करता है, न भगवद्गीता का करता है, न वेदो का करता है, न मोक्षविन का करता है।

ग्रामस्वराज्य

ग्रामस्वराज्य में इतना सब सुनने के बाद भी मैं कहना चाहता हूँ कि इस पुरुषार्थ गांधी का चाहते हैं अपना नहीं। हमारे पुरुषार्थ से जागृत नहीं होगी। जागृत होगी गांधी के पुरुषार्थ से, प्रेरणा हमारी होगी, सहयोग हमारा होगा और इतना सहयोग कि इस बड़ी दिशाई भी न पड़े। इतना श्रमबद्ध हम हो जायें, ऐसा सहयोग हमारा होगा। हमारा से मतलब भाषका कह रहा है, अपने को नहीं गिन रहा है, क्योंकि अपने को तो समर्पण में बाँटा नहीं है। जाना अज्ञानी हैं। लेकिन को जानि करना चाहते हैं उनको भेदा कहना है कि जानि से पुरुषार्थ उनका होगा चाहिए किन्ती जानि की आवश्यकता है। भारते पुरुषार्थ की जागृत जगार की जागृत होगी। उसमें से कभी उनका पुरुषार्थ जगता नहीं। भाषको अगर स्वांग, संभव, वैराग्य की समझ है तो अपनी आत्मोन्नति के लिए करें उनके उत्साह के लिए नहीं।

माता की लिये

माता की लिये का बहुत बड़ा महत्व है, लेकिन जब मैं इसे बहुत आगे बढ़ाऊँगा नहीं। भाषका क्या एक ही बात की तरह बिलाना चाहता है कि भाषा और विज्ञावट को जलन-अलग धोने हैं। यहाँ विज्ञा है अक्षि भारतीय सर्वोच्च सम्मेलन मागरी लिये में। यह ग्रामस्थों में विज्ञा होता तो यहाँ बिजने पंचाय के बाहर के लोग हैं सब के सब निरक्षर हो जाते। विज्ञा है अक्षि भारतीय सर्वोच्च सम्मेलन। चाहे ग्रामस्थों में विज्ञा, चाहे उन्हें में विज्ञा, चाहे ग्राम, तेलुगु, कन्नड़ में विज्ञा, शब्द तो बड़ी रहे—अक्षि

भारतीय सर्वोच्च सम्मेलन। अक्षि भारतीय है तो अक्षि भारतीय लिखेगा चाहे लिख सकेगा में बोझा बदल जाय, यह अलग बात है। अब हम यहाँ तक नीचे उतर जाते हैं कि हमारी लिपि का जो ह्रासना चलने लगा है, भाषा की बात तो छोड़ दीजिए। जो भाषा से लेकर लिपि के अक्षरों पर आ गये हैं वे किस संस्कृति का विकास करेंगे? वहाँ भारतीय संस्कृति का विकास हो सकेगा क्या?

संगठन

जान की संस्थाएँ युग की आवश्यकता की दृष्टि करनेवाली नहीं हैं। इस युग में जातिवादी संस्था की बाँधी दिखाई देती है। इन संस्थाओं को अक्षि का विरोधी कहा या कुमाराख्या ने। विरोध तरकर का नहीं समाज का। समाज में जो भाव संस्थाएँ हैं उनके बिना प्रकार की संस्थाएँ जानेवाले समाज की कुछ बाँधी दिखा देनेवाली हैं। एक जाति प्रतिकार की, जो समाज के बुनियादी को उखाड़ती है। दूसरी जाति नये समाज की बुनियाद डामने की, जो समाज होश उठती बुनियाद उखाड़वाली संस्थाओं की बंधा भाव होती उठती कुछ बाँधी हम देख सकते हैं तो संस्थाओं को देखें। दूसरी चीज, संस्थाएँ पुरत नहीं होती, लेकिन कर्म की चीज होती हैं। ब्यापक महोदय मुझे बता करें। संस्था जब पुरत होती है तो जाति सौम होती है, संस्था पुरत होती है और रिश्वारी होती होती है। सिविल होती पत्नी जाती है। संस्था में रिश्वारी का विकास होता चाहिए। मानव-निष्ठा उसका मुख्य लक्ष्य होना चाहिए। संविधान-निष्ठा नहीं, नियम-निष्ठा नहीं और विधि-निष्ठा नहीं। संविधान रहे लेकिन पौर संविधान पर नहीं, मनुष्य पर।

राजसंयुक्ति

राजसंयुक्ति अलग चीज है और अराजसंयुक्त एक विप्लव भाग चीज। राजसंयुक्ति में नागरिक-नागरिक के बीच में छिती छिती शक्ति की

आवश्यकता बड़ी होती। दो नागरिकों के बीच में छिती शक्ति की आवश्यकता न हो उसे राजसंयुक्ति कहते हैं। दो नागरिकों के बीच में जानूँ की जरूरत नहीं, राजसंयुक्ति की जरूरत नहीं, इसका नाम है राजसंयुक्ति। इस राजसंयुक्ति की तरफ हमें अपना हाथ बढ़ा देना चाहिए। इसके लिए आवश्यकता होगी पारस्परिकता, निर्वैरता और अनुशासन की। समाज में हमारा वैरी कोई नहीं। वैर की चीज, जो अनुशासन होगा वह प्रेम के आधार पर होगा। अगर किसी का बैठा बीमार पड़ जाय तो इसक के नीचे बिनासी भी नहीं उतरना। इसक के नीचे बिनासी भी नहीं उतरना है इसमें जो अनुशासन जाता है वह है प्रेम। प्रीति अनुशासन। इसका विकास होता चाहिए।

निर्माणीकरण या राज्य-संस्था

बांग्ला देश के बारे में राजाहमजदी ने सुनाया कि उनके बाहर के देशों में लोग बड़े संभाव कर रहे हैं। इसमें अक्षरों संस्था कर लेना चाहिए। राजनीति प्रबल पर गांधी ने जो कहा था उस पर भी यही सवाल उठाया। १९१२ में जब केवल सब के अक्षरों की बिनासी में जो कहा था उस पर यही सवाल उठा। बांग्ला देश में राज भी यही सवाल उठा। नि राजनीति और राज संस्था की अवग-अलग चीजें हैं। नि.राजीन करण एक परिभाषा है। राज-संस्था एक परिभाषा है, मन की एक शक्ति है। नि.राजीनकरण आवश्यक है लेकिन नि.राजीनकरण-वैध राज्य-संस्था आवश्यक नहीं। बड़ी संघा न हो कि नि.राजीनकरण का नतीजा अक्षरों का के बाद बाद में जो हुआ था बड़ी अक्षि के साथ भी हो। मैं दुबारा कहूँ कि अक्षि हमारे लिए अब विद्वान नहीं ब्रह्म नहीं है। इसलिए अक्षि के विद्वान की अक्षरों की-दृष्टि का मूल अक्षि है। मैं भाषको विज्ञा विज्ञा हूँ कि मनुष्य में चीर-दृष्टि बिजने बड़ी है, और उनका सब

भूतल-यज्ञ : सीमाबाध २९ मार्च '७२'

डेढ़ माह की परीक्षा में पास होना ही है

• विनोय

हमने राजगीर सम्मेलन के बाद बिहार छोड़ा। उसे अब बाईं हाथ छोड़ गये। बाईं हाथ की अवधि इस विधान के अन्तर्गत में छोटी नहीं मानी जायेगी। पहले हम बिहार में प्रवेश थे तो कुछ काम हुआ, लेकिन बाद में लोग धीमे पड़ गये। फिर, जब वे लोग यहाँ आये थे (१९६४ ई० गोपुरी, सर्वे सेवा संघ-अधि-वेशन), तब हमने कहा कि 'पूजावन करो तो बाबा बिहार का सज्जन है।' अब बाबा कुल 'आफर' कर आये का और हम उन्हें कहें कि 'ना भाई, हम तो नहीं कर सकते; यह मुश्किल मामला था। फिर, मेरा क्या है, जयमकाजी परेश्वर लोगों ने बैठकर तय किया और 'हो' कहा। फिर हम यहाँ गये, चार साल यहाँ रहे। चार साल में सारे बिहार में मिलजुल मंथन हो गया, और जाहिर हो गया कि बिहार प्रांत पूरा का पूरा धामदान में शामिल है।

राजगीर में हमारा आखिरी व्या-वधान हुआ था। उसमें हमने कहा कि अब तक "पूजावन" हुआ, अब "अति पूजावन" करो। तो एक भाई ने कहा कि हम बहुत दके हुए हैं, हमें फट्टह दिन की छुट्टी दी जाये। सम्मेलन का समारोह हुआ, वह सम्मेलन था। तो हमने पंद्रह दिन की छुट्टी मंगवा ली। और फिर हम छपर आ गये। उसके बाद अनेक घटनाएँ हुईं। लेकिन बिहार ठप्पा पड़ा गया।

फिर हमने कहा, सारा बिहार छोड़िये, एक जिला बचाएँ। पलिय बिहार का जिला लेने में कोई सार नहीं, यह बहुत सारा सदिवासी एरिया है। उत्तर बिहार का जिला लेना चाहिए। उसमें भी सहा-रसा सबसे छोटा जिला है। उसकी सीमा-नेशन से लगी है। एहसास निका-जाये और उसमें अपनी टोली, शासन-संगठनी जाये। कई सहीने समझते

थानत लगी और आखिर कभी सहीना-डेढ़-सहीना जोर लगा कर कुछ काम हुआ। उसमें हिन्दुस्तान के दूसरे प्रांतों के भी सौ-सवा-सौ लोग बसे, नाको बिहार के थे।

जब हमने कहा था कि "अति पूजावन" करो, तो उसके साथ-साथ एक बात और बही थी, यह वह कि मुम खोयो में जो सत्प्रेष होने, वे सारे एक साथ जेद में रखो और एक साल में काम पूरा करो। काम पूरा करने के बाद सोचा जायेगा। बैरनाथ बाबू ने कहा कि हम तो जेद में भी रखेंगे नहीं, रखेंगे ही नहीं, हमने तो छोड़ ही दिये। और वे प्रभावित प्रभावित काम में लगे हैं। महाभारत में एक वाक्य है—जिसे ने कुछ से कहा कि यह वाक्य पालियामेंट के दीवान पर लिखा है—"न सा सभा न यत्र सन्धि युद्धा"—"यह सभा नहीं, जिसमें युद्ध नहीं। और तत्पश्चात् जो अवर सभा हुई, तो क्या हासल होती है, यह बिहार की प्रतीति। अवर यह भी होता कि युद्धों के लिए आस नहीं, पर-माह गही, लेकिन जबल बापल-बापल में मिलकर काम करते हैं, तो भी बाप बलव होती। लेकिन यह भी नहीं हुआ।

महाभारत में प्रसंग है। एक दया, लि भर के युद्ध के बाद राम को बर्बा-बली। मुश्किल, अर्जुन, भीम, इन्द्र, भग-देव ने। मुश्किल कोले—"अरे अर्जुन, तुम क्यों बचाने, ठेरे वाणीय की दली-बोलि, किस काम का यह?" तो अर्जुन एकदम उसे मारने लगे। इन्द्र ने उसका हाथ पकड़ा और उसकी योगकर कहा—"तुम बड़े मूर्ख दीखते हो, "न युद्धा: सेलिता: प्रया"—"तुमने युद्ध को सेवा नहीं की है। अर्जुन की प्रतिज्ञा थी कि जो वाणीय की जिंदा करेगा, उसे मारेंगे। इन्द्र ने उसे समझाया कि मुश्किल ने वाणीय की जिंदा की, वह तो मुश्किल ने प्रयास को जगाने के लिए, हम

करने के लिए नहीं। इतनी भी बल प्र नहीं रखता, कारण तुने युद्धों की सेवा नहीं की।

महाभारत में यत्र-प्रसंग है। भीष्म जबल दे रहे हैं, पक्ष युद्धा है—कर्म शान्ति; उसका उत्तर दिया भीष्म ने—"समानं युद्धोपलक्षित"—"युद्धों की सेवा करने से शान शान होता है। युद्ध की सेवा की और उनके आशीर्वाद को इतना महत्व दिया। उसमें मुने लगता है, एक हास गया। अब सहरसा में जोर लगाया तो कुछ काम हुआ। मैं कुरे दिन से बात हर लिए वह सज्जन हैं आप लोगों से, क्योंकि मेरा आप लोगों से हादिक सम्बन्ध है। हिन्दु-स्तान के सब प्रांतों में मिलकर एक दूसरे लोग ऐसे हैं, जिसका बाबा के साथ हादिक सम्बन्ध है, और जिससे बाबा खुले दिल बात कर सकता है, इस बाबे हमने की चुने तो भी बाबा बोल देता है।

ये लोग सहरसा में सहीना-डेढ़-सहीना तक जोर लगाकर आये। बड़ी जितनी शक्ति लगी, उस दिहास से नाम अच्छा ही हुआ, कहना होता। उसके लिए मैंने उनका अग्रिमन्त्र भी किया। दो दिन यहाँ बचा बची। हमने दल्ले कहा, दुबारा निर्णय करो, सहरसा में क्या कर बाप पूरा करो? इन लोगों ने निर्णय किया कि दल्ले खाल के अन्त तक काम पूरा करेंगे। तब किया कि छ माह में २६ प्रखंड पूरे करेंगे—पूरा जिला। तो मैंने सुझाया कि प्रथम बार प्रखण्ड तैकर १४ बर्दे हैं। तब अन्त तक डेढ़ माह में यहाँ का काम पूरा करो। उसमें सच्चाई होनी चाहिए। जिसी प्रकार की कोई मलती काम की नहीं। सब मिलित प्रखंड तैसार होना चाहिए। स्वच्छ, निर्मल काम हो। उसमें जिव तरह सभी तक 'बंगलिया' हुआ, सेवा नहीं चलेगा। यह बार प्रखण्ड हो गये तो मान सकते हैं, दल्ले तैकारी २० प्रखण्ड ही हो सकते हैं।

अगर डेढ़ सहीने में ये बार प्रखण्ड नहीं हुए, तो बाबा बिहार पर थप्पा रखेगा नहीं और समझेगा कि बिहार भगवान को अर्पण। आखिर बात पूरा

पूजा है। और फिर बड़ा है—“मय” वाली
 “मय” न मय” वाली भीत। “न मय” —
 “नैष कुत भी नहि”। अथ शरीरम्
 मय बुद्धमय, मय व्यापः— एंसा कुत
 भी नहि। इन मयने हवाई परीक्षा १५
 मई १९५१ में हुई। और नून के अन्त एक
 लक्ष परीक्षा में पास होना ही है। अथवा
 भी नहि हुआ होना अथवा पूर्ण निरुद्धकार
 होकर “न मय” बहुवचन मय में लीने।
 (गहराया के छापीलों के बीच जिनो-
 वाली झाड़ २१-५-१९५१ को बस दिया
 मन्दिर, बसवा में दिया गया प्रोजेक्ट)



योदासो के समक्ष सोहनग
कहा रहा गांधी जीवन ?



सर्व



मुन्शी आरत्नाबहादुर
(उद्घाटन)



← श्री विद्वरान अह्मद एव अह्मदराज बघ ।
अध्यक्ष-पंचमी : विद्वरान





— मण्डा में खोलापथ



श्री एच० जगन्नाथन्
अलविदा के क्षण

सम्मेलन

थी



राधा धर्माधिकारी
(समापन)



श्री का दर्शन



पान्चार्थ रामगुनि (मध्यरात्री भाषण)

भोपाल से नकोदर : एक सिंहावलोकन

भोपाल संघ अधिवेशन ३६ माह के बाद हम भोग नकोदर में मिल रहे हैं। इस बीच देश और दुनिया में कई घटनाएँ घटी हैं। बांग्ला देश स्वतंत्र हुआ और भारत ने एकतरफा युद्ध विराम कर अपनी नयी प्रतिष्ठा कायम की। इसी अर्थ में देश में सर्वोच्च आन्दोलन काये बढ़ता चला गया। कई विषयों में प्रगति अपेक्षा-कृत घीमी रही। कई विषयों में चमत्कार-की लगेनेवाली प्रगति हुई। इन सब घटनाओं का यहाँ सम्पित ग्यौरा प्राध-गिक होगा।

ग्रामदान

इस अवधि में ग्रामदान-गुप्ति ही आन्दोलन की मुख्य धारा रही। सारे सर्वोच्च-अवत की जालें सहायता की ओर लगी रही। यहाँ विद्युत् के केबल के अन्त साथी जन-गुप्ति की अनवरत कोशिश कर रहे थे। इन कोशिशों के परिणाम-स्वरूप मार्च १६ से अगस्त १६ तक के एक मास की अवधि में गुप्ति की गति-विधियों ने उच्चाट प्रभावित किया। भारत भर के लोग ही से अधिक कार्य-कर्ताओं ने इस एक मास की अवधि में मिले भर में परमानार्थ की। कलस्करन एक हजार एकड़ से अधिक जमीन का बंटवारा १६ अगस्त की हो सका। अक्ष-स्थ के-कारण अवप्रकाशनी की मनु-पस्थिति के बावजूद मुहरी में काम जारी बड़ रहा है। पूर्णिया जिले में वरीता के बाद अब भवानीपुर प्रखण्ड में गुप्ति का काम जारी है। सुदूर अभिलवाड़ के तंजा-दूर जिले में काम जारी बड़ा है। अक्ष-स्थ में माननेवालों का यहाँ प्रत्यक्ष होने के कारण एवं मठ-मन्त्रियों के गाव बड़ी आशा में भूमि रहने के कारण यहाँ का गुप्ति-कार्य रुकित हो गया है, लेकिन कार्य-कर्ता नैदान में बटे हुए हैं। ये कठिनाइयाँ भी एक चुनौती हैं वेते ही एक सुखदतर

भी है। कीकानेर में खरा ठंडा पड़ गया है। व्यागार जिले ही जगनेर प्रखण्ड में मार्च यहीने में एक सप्ताह की गुप्ति-व्यवसाय हुई। इससे कार्यकर्ताओं में उत्साह का संचार हुआ और एक सप्ताह में उनके प्रयत्नों से ८ गाँवों में ग्रामसमाज बनो, लाभ-लाभ सामग्री गाँवों में ४० दस्तावों से ७८ एकड़ जमीन वितरण के लिए मिली, जिसमें से ४६ एकड़ जमीन बाँटी भी गयी।

ग्रामदान के अधिवेशन में इन ६ महीनों में की गयी परवानाओं ने एक नया आयाम जोड़ा है। इन परवानाओं में ग्रामदान-प्राप्ति एवं गुप्ति की प्रक्रि-याओं की एवं कार्यकर्ताओं की सम्पन्न किया गया। इस नये दरवाजे की खोलने का येव आग्र प्रदेस के महेश्वरनर जिले के बड़हरना प्रखण्ड की देना होता। यहाँ नवम्बर में जो सुर्खि गाँवों में आगोर्षण में एक सप्ताह की परवाना पत्नी। यह प्रापनिक प्रभाव अर्थात् से अधिक सकल रहा। फिर भी भारत के ६ प्रमती में ऐसे एक सप्ताह की पर-वानाएँ संगठित की गयी। इन पर-वानाओं की निष्पत्ति भीने की तात्काल में बरखायी गयी है।

इन जोड़ों से सिद्ध होता है कि कमोवेश सब सब प्रदेसों में मिलता एवं प्राप्ति-गुप्ति एक साथ की जा सकती है जहाँ सिद्ध हुआ। कठोली दोन में तरी कच्छी, मध्यम एवं सामान्य धोर हर प्रकार की प्रतिक्रिया जमीन दाता से प्राप्त करने में सफल मिली। कोल्हापुर में कई गाँवों में लोक-पदमाणा का स्वरूप प्रबट हुआ। ऐसे नये-नये गुप्त इस बचीने में खिलते गये। देश के कई कार्यकर्ताओं ने विभिन्न प्रायों में आकर ये परवानाएँ पताये। इसलिए राष्ट्रीय एकात्मता सहज में हो सगी।

बागियों का आराम-सम्पण

बागियों के अन्त में एवं मई के आरम्भ में एक परवाना हुआ और १७० बम्बल के बागियों में स्वेच्छा से महात्मा गांधी की वृत्ति के सम्मुख आत्म-सम्पण किया। दुनिया अन्तरे में पड़ गयी। अक्षेय जयमलकाओ अस्तरण होने हुए भी इस कार्य को ब्रह्मण्ड रहे एवं उनके मार्ग-दर्शन में सम्भव पाटी गान्धि समिति के कार्यकर्ताओं ने परदे के पीछे रहकर अनवरत कार्य किया। इन बागियों के पराक्रम से सर्वोच्च का नाम आज गगन की छतों तक रहा है। इन बागियों की दिन बगों में प्रसंगा की जाय।

शरायचम्बू

शरायचम्बू ३३ बारे में भी गया महात्मा, गया उत्तराखण्ड, गया बुलन्दशहर

प्रदेस	प्रखण्ड	अवधि	संगठित ग्रामदान	गाँवों में ग्रामसमाज संगठित संख्या	दाता संख्या	महिमाओं की बाँटी के लिए मिली जमीन (एकड़)	वितरित जमीन (एकड़)
आन्ध्र	जङ्गलवा	२४. ७१	४६	३३	७३	१५१	११४
आन्ध्र	विजयपुर	दिव. ७१	४४	४४	—	१४०	१४०
बिहार	जामशेद	" "	११	११	—	४७	२४
कर्नाटक	करोली	२४. ७३	२४	२०	—	१४	—
पंजाब	बहीर	" "	७	४	—	२१	२
मध्यप्रदेश	तरावा	फर. ७७	७	७	—	१०	—
उड़ीसा	गोविन्दा	अगस्त "	१०	११	११७	१११	८१
आन्ध्र	कोल्हापुर	अगस्त "	२७	२३	१००	१३१	२३३

या गया राजस्थान, सभी जगह अन्ध-आन्दोलन की चिंगारियाँ प्रकट हुई हैं। नोब के पक्ष होकर तमिलनाडु एवं महाराष्ट्र की सरकार ने शासकबन्दों को छोड़ दिया। तमिलनाडु के साधियों ने ब्रह्म-अन्ध हमके विरुद्ध रिफ्लेक्स किया एवं जूलन निकाला। श्री एस० आर० मुकुन्दमथ्यम् ने वई महीनों की जन-आवरण-नयदावा निकाली। श्री आर० टी० पी० मुकुन्दमथ्यम् ने उपवास किया। उत्तराखण्ड में श्री सुन्दरलाल बहुगुणा के नेतृत्व में प्राचीनों ने, जिनमें महिलाओं का प्रभाव था—रिफ्लेक्स किया एक कारावास का भरण किया। श्री बहुगुणा ने कई दिनों तक उपवास किया। बाद में इस प्रश्न का समाधानजनक हल निकला। कृष्णगढ़ में रिफ्लेक्स चल रहा है। सभी घबकी आँखें राजस्थान की ओर लगी हुई हैं। वहाँ की सरकार ने शासकबन्दों की घोषित नीति का भ्रम कर आवाजियों को उड़ी की टोकरी में कैद दिया है। इनके परिणामस्वरूप राजस्थान के बयोबुद्ध उपरवी नेता श्री मोकुल भाई भट्ट १९ मई से अनिश्चित काल तक का उपवास प्रारम्भ कर दिया है।

मनदाता-शिक्षण

इस वर्ष, पिछले वर्ष से कुछ कम ही नवीं न हो, मठशाता-शिक्षण का न पुनर्गो के दिनों में चला। गुजरात, असम एवं दिल्ली में यह कार्यक्रम विशेष रूप से उल्लेखनीय रहा। असम में नागरिकों की मददगार परिषद सर्वोदय मण्डल ने बनायी एवं उसने यह काम किया। असम के कई शहरों में नागरिकों ने इस कार्य में अभिरुचि दिखायी।

बांग्ला देश

बांग्ला देश के धर्मगारियों की सेवा शान्तिसेना के मार्गदर्शन में की गयी एवं बंगाल से दिल्ली तक परदावा बांग्ला देश के युवकों ने शान्तिसेना के मातहत की। अब स्वतन्त्र बांग्ला देश की परिस्थिति का अध्ययन करने के लिए भी नारायण देसाई के नेतृत्व में एक अध्ययन दल गयी गया।

दंगाशमन

केरल में तेल्लीचेरी एवं पीवर में दशों के बाद शान्ति एवं सद्भाव स्थापन करने का अच्छा काम हुआ है।

आचार्यकुल

आचार्यकुल छोटी-छोटी बिसूत हो रहा है और दलित में इसे फैलाने का विशेष आयोजन किया जा रहा है।

लोकसंगीत-यात्रा

लोकसंगीत के किनारे सहरसा में सर्वोदय जगत के शोध्याचार्य श्री धीरेन्द्र मनुमदार की यात्रा चल रही है।

आदिवासी

आदिवासियों पर चप रहे अत्याचारों एवं शोषण के खिलाफ आदिवासियों की महाराष्ट्र सर्वोदय मण्डल के मार्गदर्शन में श्री गोविन्दराव विदे संयोजित कर रहे हैं, और इसने लोड़ी सफलता भी मिली है।

लोकयात्रा

वहनों की लोकनयदावा गुजरात भर पूरी एक सप्ते लम्बे जन-आवरण हुआ। अब यह परदावा महाराष्ट्र में चल रही है।

गोवा में सर्वोदय मण्डल

गोवा में प्रथम बार सर्वोदय मण्डल का गठन हुआ है।

अर्वा के प्रमुख प्रश्न

प्रधानमंत्री के नेतृत्व में शक्ति-कामूनों के द्वारा भूमिमुधार का प्रश्न इस समय प्रमुख प्रश्न बन रहा है। बाय-दान-भामस्वरूप का जनता का आन्दोलन एवं भूमिमुधार के शासकीय प्रवर्तन, इन दोनों का सम्बन्ध नवा हो यह प्रश्न बको-दलविरोधजन के समुच्च एक प्रमुख प्रश्न है।

अगले तीन वर्षों के लिए जो खासी सर्व सेवा सक्ष के पदाधिकारी बनने उन्हें हमारा सहयोग तो रहेगा ही। हमारा कार्यकाल पूरा हुआ। सबसे जो सहयोग दिया इसलिये सबकी प्रणाम।

मोपुरी

ठाकुरदास बब

१९-२-७२

अनी

(पृष्ठ १२९ का लेख)

कारण है जिसके कारण हमारा 'सर्वोदय' वहीं हो रहा है। गांधी विधि में जो देवेंद्र भाई विधिभिरावा फिरता है—अरे सरकारवालों हमसे कुछ बातचीत करो ! हमसे कुछ बातचीत करो। बापको मान्यता के लिए दर-दर भटकना पड़े; कभी सोचा है आपने इसका कारण क्या है ? इसका एक ही कारण है निम्न। समाज में जो वर्तमान प्रसिद्धाएँ हैं उनका सहयोग आप चाहते हैं। उनका आग्रह छोड़ने की हमारी क्षमता कम है। जानी चाहिए। राज्यसत्ता, अन्तर्गत, अन्तर्गत, ये तीन स्थानों के प्रतिष्ठित सत्ताएँ हैं। इन सत्ताओं के आग्रित बनकर कार्य करना ही तो शान्ति इन सत्ताओं के पक्ष में बनती आसानी।

आत्म-परिक्षण अगर करना है तो आत्म-परिक्षण इन विषय में कोषित । हमने साधन-सुद्धि कहाँ तक मानी है। साधन-सुद्धि का आचरण हमने कहाँ तक किया है। जहाँ तक हमने मापण सुने, आपकों में प्रचण्ड आँधी थी और सर्वोदय की तरह अधिक गर्मी थी। कहा जा न अमरनाथ से कि यह समय जो जनसन्दीप्त पराब है। यह ज्वालामयी पराब होगा तो होगा लेकिन यहाँ तो बड़ा शीतलवायी पराब है। राजाकरण को कुछ या अमेरिका के लोगों ने—कि नीजवान हमारे आन्दोलन में क्यों नहीं जाते ? मुझे पता नहीं यहाँ स्थित कुछ हैं । हूँ है। या कितने प्रीट बैठे हूँ हैं। मुझे फिर भी यहाँ काम बाल ज्यादा दिखायी । रहे हैं। इनकी कोई निन्ती नहीं है। नवयुवक इसमें क्यों नहीं जाते तो इसका उत्तर है । ऊँ ब्रह्म देव । युवकों को जीविका की खोज है और अमेरिका के युवकों को जीवन की खोज है। यह युनियारी बात आपसे कह रहा हूँ सबसे अधिक इसमें और कुछ नहीं कहूँगा।

नकोदर,

१९-२-७२

भूदान-यज्ञ : सोमवार, २९

संप्र अधिवेशन के निवेदन

सरकार का सीलिंग कानून और सर्वोदय की भूमिका

भूमिहीन खेतिहर मजदूरों की भूमि मिले, भूमि की विपणनता कम हो, ऐसी मांग क्यों से देश में होती रही है। भूमि-मुधार सम्मेलनो कई कानून भी बने किन्तु करोड़ों लोगों को अब तक न्याय नहीं मिल पाया। कानून में धर्मो के कारण भूमिधारो ने इन कानूनों से बचने के गलत उपाय ढूँढ निकाले, इस कारण भूमिहीनो को शान्त द्वारा भूमि नहीं मिल सकी।

यद्यपि राजनैतिक दलों एवं सरकार द्वारा समय-समय पर भूमिहीनों को भूमि देने-दिनाने की घोषणाएँ होती रही, किन्तु फिर भी वे लोग संतुष्ट रहे।

सर्वोदय आन्दोलन ने पूरे विरोधवादी के मार्गदर्शन में क्यों 'हे भूमिहीनों को भूमि दिजाने तथा समाज में भूमिहीनों एवं भूमिधारो के बीच सम्बन्ध सुधारने के प्रयत्न किये हैं। देश भर में भूमि-वितरण के लिए विचार-प्रचार द्वारा जनमत तैयार करने की कोशिश की है। इस तरह भूदान-ग्रामदान आन्दोलन ने लाखों एकड़ जमीन का वितरण भूमिहीन खेतिहर मजदूरों में किया है। धर्मदान के माध्यम से ग्राम-समाज में सहयोग की भावना बढ़ाने का काम चल रहा है।

अब केन्द्रीय सरकार के प्रयास से राज्य सरकारों द्वारा भूमि-हदबन्दी कानूनों में सुधार कर सीमा की घटाई जा रही है। कई राज्यों में इस आशय का बिल भी पेश हो चुका है। सर्वे सेवा सच इस कदम का स्वागत करता है तथा ऐसे प्रयत्नों को सफल बनाने में सहयोग देना अपना सर्वोच्च मानता है।

जन-जागृति एवं जनसहयोग के अभाव में ऐसे कानूनों का उद्देश्य विफल होता है, यह पिछले वर्षों का अनुभव बताता है। केवल शासन के एक से यह काम नहीं हो सकेगा। इस काम के लिए

जन-सहयोग अति आवश्यक है। सक्रिय जन-सहयोग प्राप्त करने के लिए सब राजनैतिक दलों और समाज-सेवी समूहों को प्रयत्न करना होगा।

भूमि-हदबन्दी कानून को ठीक ढंग से लागू करने के लिए सर्वोदयोग समिति बनानी चाहिए और गाँव-गाँव में ग्राम सभा में इस कानून द्वारा जितनी भूमि निकलनी चाहिए उसकी घोषणा करनी चाहिए और प्रत्येक जमीन की सीटने में भूमिहीन खेतिहर मजदूर को प्राथमिकता दी जाए।

पिछले वर्षों में भूमि-हदबन्दी कानून से बचने के लिए भूमि का बेनामी हस्तांतरण किया गया है। ऐसे बेनामी हस्तांतरण को कानून में ग्राह्यत्व घोषित किया जाना चाहिए।

भूमि-हदबन्दी कानून में जो भूमि की छूट है उसे बचवाद रसे जाते हैं, वह कम-से-कम हो। लेकिन यदि कोई भूमिदान भूदान देकर भूमिहीन खेतिहर मजदूर को जमीन देना चाहते तो ऐसी छूट लागू रखी जाए। इसके सरकार द्वारा सहायता से बचने की सीट गाँव में परस्पर-सम्बन्ध सुधारने में सहायता मिलेगी।

सर्वोदय आन्दोलन यह भी मानता है कि ऐसे कानून भूमि की विपणन भिन्नता तथा सहयोगी समाज बनाने में बहुत व्यवहार नहीं हो सकते। इसके लिए अन्तिम हल धर्मस्वराज्य हो है, क्योंकि उसमें गाँव का कारोबार धार्मिक मोह ही बसाये हैं।

राजस्थान में शराबबन्दी

गांधी शराबबन्दी वर्ष १९१५-१९ में राजस्थान में भी प्रोत्साहित हुई के तत्काल में शराबबन्दी के लिए विचार जन-आन्दोलन बना और सत्याग्रह भी हुए। उस आन्दोलन तथा सत्याग्रह के फलस्वरूप राजस्थान सरकार ने जनमत का आदर करके आर्थिक, नैतिक और सामाजिक सब पहलुओं पर विचार करते हुए कृषिक रूप से पूरे राजस्थान में १ अगस्त १९७२ तक पूर्ण शराबबन्दी लागू करने की घोषणा की। इसके अनुसार शराबबन्दी का अर्थव्यवस्था भी कुछ समय बला और ६ जिले तथा ६ प्रखण्डों में शराबबन्दी की गयी।

अब कि वह बाधा की जा रही थी कि १ अगस्त १९७२ की पूरे राजस्थान में पूर्ण शराबबन्दी के एमएन कर राज्य सरकार अपने पचन का भाव करेगी, इसके सर्वथा विपरीत आर्थिक घाटे की पुरानी दलील देकर शराबबन्दी लागू होने की अवधि के पन्च दिन पहले, राजस्थान सरकार ने धारा-७५ के अधिवेशन में इस कार्यक्रम को स्वर्जित कर देने की

अप्रत्याक्षित घोषणा की।

किसी भी राज्य सरकार के लिए अपनी घोषित नीति और कार्यक्रम को, खासकर से शराबबन्दी जैसे समाज हित से सम्बन्धित पावदे की, पुराना करना जनता के साथ विश्वासघात हो कहा-सामय। स्वाभाविक ही शराबबन्दी सत्याग्रह के नेता की प्रोत्साहित हुई है। इसके प्राथमिक स्वरूप धारण जनमत का अभाव संकेत जाहिर किया है। राजस्थान सचिव सेवा सच और नहीं भी नशा-बन्दी समिति ने भी प्रोत्साहित हुई है। इसके परिणाम के लिए अधिकार आन्दोलन बताने का निर्णय लिया है।

यह उल्लेखनीय है कि शराबबन्दी के सत्य और राजस्थान सरकार में घोषित नीति पर कायम न रहने के कारण भी प्रोत्साहित हुई जैसे साम्य व्यक्ति के जीवन की बाधा तथा देश के निर्णय को देखते हुए सर्वोदय नेता की उपप्राप्त

नारायण जी ने राजस्थान के मुख्यमंत्री श्री बरकतउल्लाखी द्वारा सम्पर्क किये जाने पर इस मामले में हस्तक्षेप किया। श्री जयप्रकाश नारायणजी और अखिल भारतीय नरसिंहजी परिषद की अध्यक्षता डा० सुशोभा नायर ने इन सभी प्रश्नों को लेकर केन्द्र और राज्य के सचिवों से बात-चीत की। श्री जयप्रकाश नारायणजी के निर्देशन पर श्री गोकुल भाई की एक सप्ताह के लिए अपना अनशन स्थगित करना पड़ा। किन्तु राजस्थान राज्य के इस प्रश्न के हल जल्दी आने वचन की पूर्ति और शराबबन्दी की घोषणा नीति को कार्यान्वित करने का कोई रास्ता नहीं निकाला। परिणामतः श्री गोकुल भाई को १९ मई से आमरण अनशन आरम्भ करना पड़ा है और पूरे राजस्थान में सरकार की इस नीति के अहिंसक विरोध की कार्रवाई करती पड़ रही है।

सर्व सेवा संघ समय-समय पर आह्वान करता रहा है कि सारे देश में शराबबन्दी लागू किया जाना न सिर्फ सविधान के अन्तर्गत सम्पत्ती निर्देशन के अन्तर्गत ही है, बल्कि राष्ट्र एवं समाज के नैतिक, आर्थिक, सामाजिक, राजनैतिक सब तरह के हित, विकासशील भविष्य की दृष्टि से भी यह कदम अनिवार्य अमल में आये जाने योग्य है। स्पष्ट ही संविधान के निर्देशक तत्वों के कार्यान्वयन की जिम्मेदारी केन्द्रीय सरकार की भी है और शराबबन्दी देश में लागू होने में देर होती है ही वह अपने दायित्व से मुक्त नहीं सकती।

सर्व सेवा संघ मानता है कि शराबबन्दी के पहले पर राजस्थान में जो स्थिति बनी है और जिसके कारण श्री गोकुल भाई तथा वहाँ के सर्वोदय सेवकों एवं जनता को अनशन व आन्दोलन का जो कदम पठाना पड़ा है वह समाज की ज़रूरत करनेवाली सरकारों की मर्यादा नीति की आह्वान करती है और लोक-अहिंसक द्वारा उसको सुधारने के अहिंसक प्रयासों का प्रतीक है।

प्रदेशिक विवरण

५० बंगाल

शामदान पु० विनोबाजी की सलाह के अनुसार बंगाल सर्वोदय मण्डल ने बाँकुड़ा जिले में शामदान-अभियान चलाने का व्यवस्था किया था। उसके अनुसार श्री वासुदेव भट्टाचार्य के मार्गदर्शन में बंगाल प्रांत प्रखण्ड में फरवरी १९७२ से कार्य शुरू किया गया है। इस काम में १४ कार्यकर्ता भाग ले रहे हैं। इसके अलावा बंगाल के उत्तरी तीन जिलों में और २४ परगना में शामदान का कार्य किया जा रहा है।

सहारा जिले के पुष्टि-अभियान में बंगाल के तीन कार्यकर्ता भेजे गये हैं, जो वहाँ कार्य कर रहे हैं।

हामिलेना तथा आचार्यकुल

हामिलेना तथा आचार्यकुल के बसठन का कार्य बंगाल में शुरू करने की दृष्टि से इन दोनों कार्यों के लिए समितियाँ गठित हुई हैं। हामिलेना का कार्य श्री खैरेन्दुकुमार बहु के अध्यक्षत्व में तथा आचार्यकुल का कार्य श्री ईश्वरचन्द्र समालिक के अध्यक्षत्व में शुरू हुआ है।

आदी-कार्य बंगाल में आदी-कार्य के उचित मार्गदर्शन के लिए श्री नगेन्द्रनाथ

देन की अध्यक्षता में एक खादी समिति नियुक्त की गयी। इस समिति ने खादी-संस्थाओं की समस्याओं के समाधान के लिए स्टेट खादी बोर्ड तथा खादी कमिशन में सम्पर्क करना शुरू किया है।

अन्य कार्य - श्री बाबूचन्द्र भट्टाचार्य के मार्गदर्शन में सर्वोदय कार्यकर्ताओं की एक टोली ने साष्ट नैत बागला देश जलपायी जिले में जुलाई '७१ से फरवरी '७२ तक सफाई का काम किया। बागला देश के युवकों को गांधीवादी विचारों से परिचित कराने के लिए गांधीजी के चरित्र का एक सच 'बिग्रीडर आख्यान' नाम से प्रकाशित किया गया। इसी तरह की और दो पुस्तकें भी शीघ्र प्रकाशित की जायेंगी।

आप चुनाव के समय कलकत्ता में मतदाताओं के मार्गदर्शन के लिए एक समाज आयोग की गयी, जिसमें अहिंसक गणमान्य भजन उपस्थित थे। इसी और ईश्वरचन्द्र प्रचारन करने के लिए सब राजनैतिक प्रश्नों को लक्ष्य कर एक पत्रक वितरित किया गया।

सर्वोदय-साहित्य के प्रचार के लिए एक समिति का गठन, कार्यकर्ताओं के प्रशिक्षण के लिए शिविर का आयोजन आदि कुछ अन्य कार्य भी किये जा रहे हैं।

इस दृष्टि में सर्व सेवा संघ श्री गोकुल भाई के पवित्र संकल्प और राजस्थान सर्वोदय संघठन तथा शराबबन्दी समिति द्वारा किये गये निर्णय का पूर्ण समर्थन देती है और प्रवृत्त समिति को इस अर्थ में आवश्यक कार्रवाई करने का निर्देश देता है। संघ को विश्वास है कि शराबबन्दी के इस अहिंसक आन्दोलन का देश में सब ओर पूर्ण समर्थन व सक्रिय सहयोग मिलेगा। सर्व सेवा संघ सभी श्री आह्वान करता है कि राजस्थान सरकार की सहृदयि आज़ुब डोबी और वह शराबबन्दी के अपने कदमों अतिरिक्त कार्यान्वित

करने के लिए आवश्यक कार्रवाई करेगी। अखिल भारत नरसिंहजी परिषद ने २१ मई को नरसिंहजी के लिए देश भर में सार्वजनिक जुलूस, मोल शायन और उपवास का कार्यक्रम आयोजित करने का आह्वान किया है। संघ इस निर्णय का पूरा-पूरा समर्थन करता है। आशा है इसके साथ ही देश भर के समाचार-पत्रों में शराब के विनाश पर भी रोक लगाने के लिए आवाहन करने की आवश्यकता है। इसके लिए जगह-जगह शराब पीने के विषयक अभियानों का आयोजन करना चाहिए।

मुन्दरी, सबसे परे प्रवेश-शरीरे भजन मुनते हैं। एक साठशरीकर प्रातः ६ बजे थे ॥ पवित्र संगीत मुन्दरित करते समता है :

आया हूँ दरबार मुन्दारे।

बहुत जलन का घुला-घटका,

सावनाते प्रभु चरख सहारे।

घन नहीं माँगू, माँगू न सता,

नहीं माँगू नियम की मन्त्रा,

हे प्रभु प्रेम की दृष्टि निहारो।

आया हूँ दरबार मुन्दारे।

ज्ञान आदि से विपुल हुए कि १० मंचे थे स्कूल एक ही आता है जिसमें हाजिरी गकरी नहीं है लेकिन जब दादा धर्म-धिकारी का प्रवचन २७, २८, २९ और ३० अप्रैल को, ४ दिन चला तो एक भी बागी भगनी धैरक में बैठा नहीं रहा। दादा की बागी का जादुई प्रभाव देखते ही बनता था। दादा ने लोक-प्रवर्तित किस्से कहानियों की इस दृष्टि से कहा कि अनेकों को भाँसे भर भाई—सावनादी हरिप्रसाद की बधा में दोम के घर काम करते समय रोहितावन का कहना कि मेरी भिन्ता न कर, हरिप्रसाद का कठोर धम करना और धन की लाज रखने के लिए हँसते-हँसते कुल रोशन आदि का वर्णन उनके मन पर बड़ा अछरकारक रहा। दोहाचिल्ली और सवाई दोहाचिल्ली की किसी मैदान को देखकर लड़कें कि बापीचा लगे या लौटी हो, पर अभीन है किसकी? यह सोचा ही नहीं, ऐसे घुट-कुर्तों पर सब चुन हँसे और ऊँचे लगा कि सचमुच ॥ छरटी किसी की नहीं है, मरने पर किसी के साथ नहीं आती। सब यही छूट जाती है।

श्री जयप्रकाशजी जेल में उन लोगों से मिलने १७ अप्रैल और २० अप्रैल '७२ की, दो बार गये। उनसे मिलने मानके उनके चेहरे प्रसन्न थे। मासपुर होकर बागी बल्गाण पवित्र ने आभार प्रकट करते हुए भजन गाया :

“मैंने अपने की सौ दिया
सरकार मुन्दारे हाथों में।”

जयप्रकाशजी ने परिवार की रखा

का दुरा-पूरा आचारावन दिया। उनको बहुत आश्चर्य है ॥ वहीं सोच उनके पुत्रों का भवता उनके स्वप्नों से न लें। इसलिए पहली भिन्ता उनकी यही है। पहले हैं किसी को मार दिया, फिर बाप बचाकर लगे—“का मर्णा जह, कुबिल मुलाना” शान्ति मिशन की जेल-सम्पर्क समिति इन और विनियोग सावनादी बरत रही है। उनके परिवारवालों से मिलने पर मानव स्वभाव के विनियोग पर उदाहरण होते हैं। बागी कालिदास भाई सुन्दार सिंह पहले लवा? २ रुपये रोज की मजदूरी कमाई और सावना ज बच्चों की देखभाल में लगा हूँ।” सबसे सारी इसीलिए नहीं की कि फिर वह दायित्व ठीक से नहीं निभा पाता।

जेल में करते क्या हैं?

हथकड़ी बेड़ी कुछ नहीं पड़ी है। मुनकर से रहते हैं। सिखना-पढ़ना सोलने के लक्षण उनका मन लगा रहे इस हेतु थी कानिनाथ त्रिदेवी के नेतृत्व में भजन संगीत का जो कार्यक्रम चलता है उसमें उनका खूब मन लगता है। श्री गीतास भट्ट की खबरी जब बजती है तो उनके हृदयों के ठार बनना उठते हैं। वे भी दुहाते हैं—

अविषास मेरे अन्दर का
प्रभु दूर करो है दूर करो
तन ही उबला, मन ही उबला
प्रभु जीवन उबला करो करो
तन में मन में और जीवन में
प्रभु वेतन नव-नव भरी बरी।

जेल में एक छोटा सा पुस्तकालय है, किन्तु हिन्दी के दैनिक, साप्ताहिक और मासिक पत्र निमासत आते हैं। एक अंग्रेजी का भी दैनिक आता है। साप्ताहिक हिन्दुस्तान उन्हें विशेष प्रिय है। उनके मंड बरों के सेलों का उनके बीच कई बार वाचन हुआ है। उसमें प्रकाशिन विन देखकर खुश होते हैं। ‘पाबोसिह’ को अपने मासिकी कहते थे। वे तो उन्मास सिखने की चर्चा कर रहे हैं। उनसे जब उनके दादाज जेल में मिलने आये तो कहा कि पहला सच अंगल का तुम लिखो और

जेल के भीतर का स्वयं लिखेंगे। उनके जीवन में कुछ औसत्तामयता है ही। दो-शे पंद्रहों और खास बच्चों के होते हुए भी उन्हें अपना तन और मन दोनों जमान लगता है और हर समय कुछ नया ही सीखते रहते हैं।

जेल अवशिष्ट है श्री दत्तलविह। जेल में अष्टाष्टा मन गया है। रोज कुछी होती है, कभी-कभी कड़वी भी समती है। फुटबॉल और बालीबॉल की भी शुरूआत हुई है। २७ मार्च को का सहरोवन अपने में एक दिवस अध्ययन का विषय है। सभी उनके मुकदमें शुरू नहीं हुए हैं। पर सब जानते हैं कि सजाएँ होंगी। मुकदमों की उम्हें भिन्ता वो है पर कोई बेवनी नहीं है। पहले ही यह सरकार का काम है, यह करेगी। इनके मुकदमों के लिए शान्ति मिशन की ओर से एक पैरवी समिति बना करीको की मन गरी है जिसके अध्यक्ष श्री जे० ए०० आनन्द और सत्री धीमाकु-सास भार्या काम देख रहे हैं। इनके साथ उनके द्वारा पेशित परिवारों ॥ दुर्न-बाँस का काम की एस० एन० मुखाराव देख रहे हैं, किना प्रचल है कि इनके परिवारों को इनके मुकदमों से बचाया जाय। जबसे हुए मकानों को रहने लायक साथ बंठो की लौटी करते लायक बनाया जाय। एवमें शुरू-शुरू में कुछ साधनों की मदद करनी पड़े तो भी ब्राय। क्षेत्रीय और जिला स्तर की शान्ति समितियाँ बनाई जाईं जिससे आये होने या हो सके वाली शान्ति का समन हो।

मुनकर की दृष्टि से अष्ट सर्वो-दय कार्यवर्ती जेल में सतत आते रहें इसकी व्यवस्था हुई है। इनके जीवन में धीरे-धीरे फर्क ला रहा है। इनसे बात करते समय बड़े मजे की बातें होती हैं। कोई तो अपनी कहानी बताने से शुरू करता है और धन कुछ कह जाता या कहता है क्योंकि उसका पता आज एक निछो ने हमदर्दी ॥ गुना नहीं। इसलिए

(रोप पृष्ठ २४२ पर)

गांधी रचनात्मक संस्था सम्मेलन का निवेदन

देश में गांधी विचार के अनुसार कार्य करनेवाली रचनात्मक संस्थाओं का सम्मेलन ११, १२ तथा १३ मई '७२ को रायपाट, नयी दिल्ली में हुआ। इस सम्मेलन ने राष्ट्र की कुछ मुख्य समस्याओं के बारे में विचार-विमर्श किया। सम्मेलन में बुनियादी प्रश्नों पर निम्नलिखित आम राय रही।

राजनैतिक क्षेत्र

इस समय गांध-गांध में समता और छद्मप्रजा की आकांक्षा तथा मानव-विचारों की व्यापक भावना पैदा हुई है। शासन, भूमि तथा अन्य सम्पत्ति पर सीमा लगाने की बातें बन रही हैं। ये बातें उपयोगी हैं, किन्तु आवश्यकता इस बात की है कि गांधों का विकास और संगठन स्वदेशी, स्वायत्तता और स्वायत्तता के आधार पर किया जाए। इनके लिए सत्ता का ऐसा विकेन्द्रीकरण आवश्यक है जिसमें आम जनता की अधिकारमण्डल अर्थात् लोक-राज्य का आगम हो और उन्हें यह उत्तरदायक प्रतीत हो कि इस राजतंत्र को चलाने में वह हिस्सेदार है। ऐसी उपलब्धि, स्वायत्ती और स्वायत्त इकाइयों को देश की लोकतांत्रिक व्यवस्था में समुचित स्थान दिया जाए, क्योंकि मात्र के औद्योगिक, वायुवायु वन के

लोकतंत्र के जो दोष प्रकट हुए हैं तथा विश्व तरह पैसा, कण्डा और भूदा प्रचार सहो लोकतंत्र के प्रकट होने में बाधा पैदा कर रहा है, उसे देखते हुए यह आवश्यक है कि भारतीय परम्परा ने लोक-जीवन के जो गुण तब विकसित किये हैं उनकी शक्ति की जाय तथा लोकतंत्र की शक्ति में राजनीति के स्थान पर लोकनीति की उपयुक्तता पर अभीष्टपूर्वक विचार दिया जाए।

आर्थिक क्षेत्र

आर्थिक क्षेत्र में समाज की कमजोर से कमजोर कड़ी को मजबूत बनाने तथा 'गरीबी हटाओ' के नारे को कार्यक करने के लिए यह आवश्यक है कि -

(क) हर गांव में बेकार को काम देने की जिम्मेदारी साम-संगठन की माली जाए और उन्हें लिए सारी और प्राचीन-छोटी की व्यापक किया जाए तथा इसके अतिरिक्त और भी काम दिवाने के साधन जुटाये जायें।

(ख) औद्योगिकरण की नीति में उन्नत इति तथा इति आधुनिक उद्योगों की व्यवस्था की जाए। ऐसे गांवों में विकास की ओर विशेष ध्यान दिया जाए जहाँ निरक्षर और उन्नत साधन नहीं पहुँचें हैं।

(ग) छोटे-बड़े और मध्यम आदि

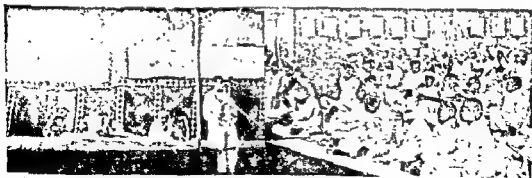
विकसित स्तर के उद्योगों में परस्पर स्पर्धा होने से कमजोर स्तर को नुकसान पहुँचता है इसलिए उत्पादन के क्षेत्रों का विभाजन करने छोटे उद्योगों को सुरक्षित किया जाए।

(घ) उद्योगों के लिए ऐसे स्वस्थ को विकसित करना भी आवश्यक है जो हमारे देश की परिस्थिति के अनुसार मध्यम तकनीक (इंटरमीडिएट टेक्नालॉजी) के हों।

(ङ) 'गरीबी हटाओ' के लिए आवश्यक है कि गरीबों की गाँवों कमाई छीननेवाले, शराब आदि मादक पदार्थों के सेवन को समाप्त करने के लिए मशान-बन्दी की नीतियों को बढ़ावा दिया जाए।

सामाजिक क्षेत्र

सामाजिक क्षेत्र में समानता की गुण गांधी मानवमान समान है को मानना दिन ब दिन बढ़ रही है और यह वह हम देश की स्वतंत्रता की स्वतंत्र-अपनई बना रहे हैं, यह आवश्यक है कि देश में सामाजिक विषमता से निहित भ्रष्टाचार, आदिवासी तथा अन्य अल्प-संख्यकों के साथ होनेवाले दुष्प्रच और अन्धकार को अन्त किया जाए। समाज में यह प्रतीति जगायी जाए कि वह स्वयं के साथ किछ तरह दमन और अनीति का व्यवहार कर रहा है। इस दृष्टि से लोक-नित्य का कार्य जारी है करने की जरूरत है। साथ ही यह भी जरूरी है



सम्मेलन का एक दृश्य : श्री बेदेय कुमार गुप्त सम्मेलन का उद्देश्य समझा रहे हैं।

कि शासकीय नीति-नीति में इन तत्वों के लिए समानता की स्थिति मान्य की जाए।

स्वास्थ्य

स्वास्थ्य के सम्बन्ध में :

(क) देश में स्वच्छता के आन्दोलन को बढ़ाने के साथ-साथ कार्य में लगे आई-वहनों को इस व्यवस्थित कार्य से प्रेरित किया जाए, तथा उन्हें सम्मानपूर्ण कमाई के दूसरे साधन दिये जायें।

(ख) शरीर से शरीर को स्वास्थ्य मिले इसके लिए कुदरती उपचार और दूसरे स्थानीय स्वास्थ्योपयोगी ऐसी ऐसी पद्धतियों को प्रोत्साहित किया जाय जो उन्हें उपचार के माध्यम से अधिकारिक स्वास्थ्यनी बना सकते हैं।

(ग) कुपोषण की समस्या को सुलझाने का विशेष प्रयास किया जाय।

शिक्षा

शिक्षा के सम्बन्ध में नयी शालीन के सिद्धान्त की सतरीसर लागू किये बिना नयी पीढ़ी को समावेशयोगी तथा उपयोगशील बनाना सम्भव नहीं होगा। इसके लिए :

(क) विश्वविद्यालय में, शिक्षा में नयी शालीन की दृष्टि दी जा सके तो नीचे के स्तर पर शिक्षा के क्षेत्र में काम करना आसान होगा।

(ख) नीतिव्यों के क्षेत्र में योग्यता की परख दिवों को आधार मानकर ही चलती रहेगी तो नयी शिक्षा-पद्धतियों का विकास न हो सकेगा। अतएव नीतिव्यों के साथ दिवों न जोड़ी जाय।

(ग) दक्ष-नागिनिकों और भाषण-कुशल जैसे कार्यक्रम, जो क्रमशः विद्यार्थियों और शिक्षकों में सामाजिक चेतना पैदा करते हैं, को बढ़ावा दिया जाय।

(घ) हर विद्यालय अपनी अन्तराष्ट्रिक भाषाओं में स्वागत हो।

(ङ) वैज्ञानिक प्रयोगों की प्रोत्साहन मिले।

उपरोक्त बातों के बारे में स्वतन्त्रता के सम्बन्धों के प्रतिनिधियों के इस सम्मेलन का विरासत है कि बाबाजी के इन दश

वर्षों में समाज में फैलना उत्तरोत्तर बढ़ी है तथा शायी-कार्य के विभिन्न पहलुओं पर जो काम हुए हैं वे इसमें सहायक हुए हैं। ये सारे कार्य एक समग्र शान्तिपूर्ण कान्ति के माध्यम हैं, जिसका केन्द्रबिन्दु सत्य, प्रेम, कल्याणमूलक शासत्पर्यव्यवस्था का वादर्थ है। सम्मेलन यह भी बहुमुख करता है कि इन काम के लिए एक मोर संस्थाओं में अग्रेसरी समन्वय हो तथा सत्य-भाव कायल और उनके बीच सम्वाद और विचार-विमर्श का क्रम जारी रखा जाय। इस बारे में सम्मेलन के प्रतिनिधि मण्डल की प्रमाणनको से हुई बलवर्धित वे एक वातावरणों कदम बना है।

सम्मेलन इस निष्कर्ष पर पहुँचा है कि हमारी राष्ट्रीय समस्याओं की वास्तविक कुड़ी लोक-महित है ऐसी लोक-महित को समाज की संरचना के लिए सदा तथा आवश्यकतानुसार अनिवार्य के प्रति-कार के लिए तैयार हो। संघठित लोक-महित, सरकार तथा सरकारों के सम्मिलित प्रयास से समस्याओं का समाधान निश्चित है।

यह सम्मेलन साक्षात् करता है कि उपरोक्त मुद्दों पर अग्रसर करने के साधन ढूँढे जायेंगे। राजभाषा, नवीन दिवसों, दिनांक २३ मई, १९७२

(एष्ट २४० का योग)

मुनेश्वराना बित गया तो सब मुना बलना चाहते हैं बिना इस बात का ध्यान किये कि हमारे पास बिना समय है। उनके पास तो समय ही समय है इसलिए उन्हें बात खत्म करने की जरूरत नहीं होती। कुछ बड़ी मनुहार के बाद बोलते हैं और वह भी नया-मुना। कुछ तो हाथ ही नहीं धरते देते—“बीत गयी जो बात गयी” यह कर एक उत्तर में सारे मन्त्र निष्ठा केने हैं।

इनके मन में चल रहे हन्त्र के परिचय के लिए मुझे उत्तरण आ रहा है कि एक ने अपने दुरवर्गों की हूनी बलाओं और दूसरे ही दिन वह दिया कि मैं तो पड़-

विखा है, गीता प्रवचन बाँचते समय लगी, अब तो कोई दुश्मन ही नहीं रहा। उस सूची को फाड़ दीजिए। उनके हाथ-पाव के पत्तियाँ लिखते समय मेरा मन भी था उठना है। ‘भगवान तेरी लोला अन्नर निराली है।’ धीरे-धीरे प्रकाश मारागण जैसे जलितपानी ने हृद भागण में इसे भगवान की महिमा कह कर स्वयं की विभिन्न बलाओं और केन्द्रीय शासन, विशेषकर प्रधानमंत्री इन्दिरा गांधी के सहयोग और मध्य प्रदेश के मुख्यमंत्री धीरे प्रकाश शर्मा सेठे के सहकार के प्रति सम्प्रदाय दिया। इसलिए यह सकते हैं कि पाली और मोली के सम्पादन हो रहेवाले मासुर का यह कल्याणमूलक एक व्यावहारिक शास्त्र है। इसपर इस क्षेत्र में और देश में मिली-जुली प्रतिक्रियाएँ हुई हैं। इसका निश्चित बड़ा भाव सदा है कि जब भागी पर्वान्त साक्षात्कारी और दूरदर्शिता से काम किया गया तो सम्पत्त पायी वा यह अधिकार बरदान में बदल सकता है। पहले हैं कि आधा वह भाव है जो जहाँ पर भी उपवी है जबकि वे दो जीते-जाते पायी के पुत्रों हैं। ये जरूर बदलेंगे और वह भी अपने अन्तर में छिपी कुमति के प्रयास से। गौरवानी पुनर्जीवाय बहुत पहले वह गये हैं ‘कुमति कुमति सब घर के माड़ी।’

महबूबनगर में पदयात्रा

भाग्य में महबूबनगर जिले में कोना-पुर तालाब में प्रा० २५ मई के ४ मई तक ९ टीलियों में २५ कार्यकर्ताओं ने पदयात्रा की। १४ गाँवों में पञ्चमवाटन का प्रचार हुआ, जिनमें से २७ गाँव संकलित कामदान हुए। इनमें से १३ गाँवों में बागमवालों की स्थापना हुई। विचारण के लिए ही दानाओं से ३३१ एकड़ जमीन मिली और इनमें से १४ गाँवों में १७ मूँदीनों को २३३ एकड़ जमीन बाँट दी गयी। ३४ गाँवों में प्राण-वर्धनदेवा बनवायी गयी। ८० एकड़ भूदान को पुनर्जीवित या भी पुनर्विचार हुआ।

संघ अधिवेशन के चार दिन

सर्व, सेवा संघ का अधिवेशन १६ मई को दोसरे पहर आरम्भ हुआ। संघ अध्यक्ष श्री एस० जगन्नाथन् ने कार्यवाही की शुरुवात की। प्रारम्भ में विनम्र कार्यकर्ता सचिवों के प्रति दो विनम्र चीन स्वरों में संबोधित किया गया। फिर स्वागत समिति के अध्यक्ष सरदार बरबारा सिंह ने अधिवेशन में आये हुए प्रतिनिधियों का स्वागत किया। गिष्ठले संघ अधिवेशन की कार्यवाही की मुख के बाद सत्र के नये अध्यक्ष के चुनाव का विषय सम्मेलन में पेश किया। चुनाव-कार्य भी सभापति प्रदाय चौधरी के समन्वयन में संवाचित हुआ। सत्र के अध्यक्ष भी जगन्नाथन् ने अपने पद से सुवर्ण होत्रे का इश्वर मंत्र से नवी उत्तर कर दिया। नये अध्यक्ष के लिए सभापति ने लिखित भाग भिजा। १४ नाम प्रस्तावित हुए। एक नाम तो एक अभिनेता ने लगाया ही दिया था। अन्त में श्री श्रीरंग मन्नादार, एस० जगन्नाथन्, सिद्धराज डड्डा, आचार्य रामश्रुति, करिब भाई, ठाकुरदास बग, मुनम बग, कान्हा बहन, हर्षनाथ बहन, सोमनाथ, नरेन्द्र भाई, रामजी इच्छामन्द, सरला बहन, ११ नामों में से किसी एक नाम पर एक राय होने की बात थी। जिन लोगों ने नाम प्रस्तावित किये वे उनको सभापति ने मंच पर बुलाया और उनसे विवेक किया कि वे लोग भाव से राय करके किसी एक नाम को सर्वसम्मति में चुन लें। जब १०-११ विनम्र एक कोई फैसला नहीं हो पाया तो अध्यक्ष के लिए प्रस्तावित व्यक्तियों को भी इस चर्चा में शामिल होने का निवेदन सभापति ने किया और फिर भी जब कोई निर्णय नहीं हो पाया तो प्रस्तावकों ने प्रस्तावितों के ऊपर निर्णय छोड़ कर मंच से चले गये। सत्रागम १५-२० मिनट के बाद सभापति ने सभा को बताया कि श्री सिद्धराज डड्डा के नाम पर सत्र राखी हुए हैं। सत्रा ने प्रस्ताव के साथ

हल प्रस्ताव का स्वागत किया। इस चुनाव की प्रक्रिया से किसी को शिकायत नहीं, कोई विरोध नहीं, सबको सहायता।

श्री सिद्धराज डड्डा ने सर्वोच्च की मांग करते हुए सब सचिवों के प्रति आभार प्रकट किया और भावना प्रकट किया।

सारा सभापतिश्री ने श्री जगन्नाथन् के प्रति विनम्र चीन चर्चा तक के कारणों के लिए आभार प्रकट करते हुए उनको सुन की माला पहनायी और उन्हें विदाई दी। इसके बाद नये अध्यक्ष का कार्य ने परिचय देते हुए सत्र की माला पहनाकर स्वागत किया।

श्री ठाकुरदास बग की अध्यक्षता ने पुनः महापती नियुक्त किया। उन्होंने विनम्र चीन चर्चा का अनुभव है सचिव आशा है कि दोनों मिलकर आन्दोलन को सही दिशा में लेव नई से आगे बढ़ायेंगे।

राजस्थान में शराबबन्दी सत्याग्रह श्री मोहन भार्गव का अग्रज श्री राज-सरदार के सह को अग्रज में रखते हुए पहले इसी विषय पर चर्चा आरम्भ हुई। चर्चा के बाद इस विषय पर एक निवेदन भी पास हुआ। (दिने १५ १९९९ पर) सर्व-सम्मति से निष्पन्न हुआ कि अग्रज के साथ सत्याग्रह को सहारा के साथ ही दूसरा राष्ट्रीय मोर्चा माना जाय। १९ वीं से श्री मोहन भार्गव का पुनः निर्दिष्ट अग्रज अग्रज में आरम्भ हुआ। उनके इन व्यक्तियों के सम्बन्ध में सहजश्रुति में लगभग २०० मोरलेखों ने १० मई की २४ घण्टे का उपवास रखा।

एक छोटी-सी सादी श्रावणयोग प्रदर्शनी भी सम्मेलन के अग्रज पर सभी की विचारा उत्प्रेरक थी विविधभाषीय चर्चा की अध्यक्षता में राजा के मुख्यमंत्री श्री ज्ञानी जैल सिंह ने किया।

१० वीं की दूसरी बैठक आरम्भ हुई जिसमें आचार्यकुल का विषय लिया

गया। केन्द्रीय आचार्यकुल समिति के सदस्य श्री श्रीधरजी ने गृह देश में आचार्यकुल की प्रगति का हवाला देते हुए इस विषय को प्रस्तुत किया। कई लोगों ने इस चर्चा में भाग लिया।

इसके बाद साहित्य-प्रकाशन पर चर्चा हुई। श्री राधाकृष्ण बजाज ने इस विषय को प्रस्तुत किया।

साराबन्दी पर चर्चा आरम्भ हुई। सुनने वाले सुनोना मापर तथा सरला बहन ने अग्रज विचार रखा। श्री अग्रज-कुमार बहन और श्री पुष्पचन्द्र जैन ने भी इन चर्चा में भाग लिया।

दोसरी बैठक में भी साराबन्दी पर चर्चा हुई। इसके अग्रज सादी-श्रावणयोग का विषय लिया गया। श्री श्री० रामचन्द्रन् ने विषय पेश किया और फिर चर्चा हुई। आभार पर लगभग इन सभी विषयों की चर्चाओं में यह स्पष्ट शक्तता रहा कि चर्चा करते समय विषय का ध्यान नहीं रहता है। यही कारण है कि दिनभर की चर्चा बहुत ही तीव्र और चर्चात्मक होती जाती है। चर्चा की इस बात का ध्यान नहीं रहता कि सुननेवाले उसकी बात में राय रखते हैं, अपना नहीं, वह बोलता बना जाता है, यही तक कि अध्यक्ष की घण्टी बज जाने पर भी अध्यक्ष के साथ मोर-मोर करके कुछ और बोल लेने का आग्रह करता है। सादीश्रावणयोग की चर्चा में जो जिन सम्मेलनों को श्री० राम-चन्द्रन् ने पेश किया उस पर किसी ने भी चर्चा नहीं की मन्त्रों के समस्तार्थ उनकी हैं और वे ही हल करने।

दोसरे दिन रामदास-रामस्वराज की चर्चा का आरम्भ हुआ। ठाकुरदास बग ने रामदास-रामस्वराज की दिशा की स्पष्ट करते हुए सत्रा के राष्ट्रीय मोर्चा पर जुटने को अनुरोध भी की। इसके बाद आचार्य रामश्रुति ने लोक-नामि विविध करने की नयी प्रक्रिया का विवेचन करते हुए एक प्रस्ताव अधिवेशन के सामने रखा, जिसे सर्व ठेका सत्र की प्रवक्त समिति ने सर्वसम्मति से स्वीकृत किया था। सत्र

अधिवेशन ने इस प्रस्ताव को बिना किसी संशोधन के सर्वसम्मति से मंजूर कर लिया। (देते पृष्ठ ५२३ पर)।

इस विषय की चर्चा में ज्यादा लोगों ने भाग लिया। सम्भव स्वयं स्वर एक ही था। सबने प्रस्ताव ॥ समर्थन में, प्रस्ताव के सत्यीकरण में ही दो-चार बातें कही। लोगों ने यह बहुत ही कि हमें जितना करना चाहिए या उतना करने दिया नहीं। मान की चर्चा से क्या कि जब आलोचन में तोर-नामिक को प्रस्ताव-से ज्यादा शरीर करने की शक्ति मुक्त होगी और दामस्वराज का आन्दोलन जेल्स कोरे। परन्तु यह इस बात पर निर्भर करता है कि आगे पूरे देश में या सहरा में भी आलोचन की क्या गृह-रचना की जाती है।

इस विषय के बाद 'सुविहदकरी' (लेगलसीन) का एक प्रस्ताव रखा गया। (देते पृष्ठ ५३९ पर) ॥ प्रस्ताव की भी सर्वसम्मति से स्वीकृत किया गया।

राज्य की श्री राधाकृष्ण बजाज ने लोकसेवक सचिवान में कुछ सुधार आगत किया जिसे सब की प्रकाश समिति ने स्वीकार दिया था, परन्तु काफ़ी देर तक चर्चा के बाद भी ये सुधार कई कारणों से स्वीकृत नहीं हो सके। जब सभान्त, अधिवेशन का प्रश्न उठाई तो उनमें कई मतचर्चा हो ही जाती है।

बीस दिन १९ मई को आतिथेता का विचार रखा गया। श्री नारायण भाई ने आतिथेता मण्डल द्वारा दिये गये कार्यों के सम्बन्ध में आतिथेता-के नये वाक्य को देखा किया। चर्चा के लिए उन्होंने कुछ प्रश्न भी प्रस्तुत दिये।

भाग्य देश, बाकुमो का काम-सम्पन्न आतिथेता ॥ अन्य कार्य, सभा-उप-आतिथेता के सगठन पर चर्चा हुई। श्री राधा-कृष्ण जो ने विषय ॥ पूरा आन्दोलन के

सम्बन्ध में, भारतीय-मुवा-आन्दोलन को समझाने की कोशिश की। परन्तु इस विषय पर सभ्यताओं की कृष्णमि में चर्चा नहीं हुई और अन्त में श्री नारायण भाई को कहना पड़ा कि सब सभ्यवाद की भावना से कोरे, चर्चा या प्रश्नों के उत्तर की आवश्यकता किसी ने महसूस नहीं की।

चुकि श्री जयप्रकाश नारायणजी आगे आतिथेता मण्डल के अध्यक्ष नहीं रहेने इस लिए अध्यक्ष-पर को ही हटा दिया गया। और श्री नारायण देसाई के सर्वोच्चतम में मण्डल का नया गठन हुआ।

इसके बाद सब सभ्यता श्री विदुसराज दत्ता ने सब के गये सदस्यों के नामों की घोषणा की और अपना अग्रणी भाषण भी किया। (पढ़े काले अंक में)

अन्त में दादा ने अधिवेशन की समाप्ति पर समापन भाषण दिया। (पूरा भाषण पढ़े पृष्ठ ५३७ पर) — ई० कु०

राजस्थान प्रादेशिक सर्वोच्च सम्मेलन सम्पन्न

जयपुर ७ मई। दो दिवसीय सर्वोच्च सम्मेलन यहाँ राजस्थान प्रादेशिक सर्वोच्च सभा के आयोजन में सम्पन्न हुआ।

सम्मेलन का समावेश करते हुए श्री मोतिलाल ने कहा कि आज हमारे सामने चुनौती उपस्थित है। अपने देश कि राजस्थान में नारायणजी आन्दोलन की सफलता से देश के अन्य प्रदेशों को भी प्रेरणा मिलेगी।

इस अवसर पर डा० सुधीरा नायर ने प्राचीन के देश में नेत्रियता पर आधुनिक जीवन-मूल्यों पर जोर दिया।

सम्मेलन ने प्रत्येक प्रदेश की सम्पूर्ण जनता को इससे सब तरह के सहयोग के लिए आह्वान किया है।

जन-सम्पर्क का पता :
सर्व सेवा संघ, पत्रिका-विभाग
राजवाट, वाराणसी-१
तार : सर्वसेवा फोन : ६४१११

सम्पादक
राममूनि

इस अंक में

पुराने अध्यक्ष, नये अध्यक्ष	
—सम्पादकीय	५२३
सभ्य मनुष्य के निर्माण से ही अधिष्ठत समाज-रचना सम्भव	
सुधी सरला बहल—	५२४
आपका ही पुण्य कुछ चेतावनियाँ	
—श्री दारा धर्मविहारी	५२७
देड़ माह की परीक्षा में पास होना ही है	
—विनीता	५३०
आत्म-सम्पन्नकारी भाग्य की क्या हुआ ?	
—श्री० श्री गुरगण	५३९
गांधी रचनात्मक संचालन सम्मेलन	
—	५४१
अधिवेशन ॥ बार दिन	
—ई० कु०	५४३

अन्य स्तम्भ
संघ अधिवेशन का प्रस्ताव, सम्मेलन की कार्यवाही, सभी का निवेदन, सब के निवेदन

५१२ वृत्, १९७२

सर्वोदय

सर्व सेवा, सर्व का सुख पत्र

भूदान-यज्ञ

भूमि के देण को मृत्यु के
समय से क्यों क्या करना था ?
सर्वोदय विचारधारा और दृष्टिकोण
ने भूमि काय किया । जहाँ समाज
पूर्विक न पहुँच गये वहाँ सर्वोदय
के लोग-मारे बर्लकरी पहुँचे ।
बनवा प्रवेश डोरी के तर्जों और
रिपों से हुआ । डोरी को बरस
कातरवै हुआ कि कोई उनके पास
गिरा मरने बैस आया । वे यह
दोहरा बात प्रभावित हुए कि कोई
कहे सरोज्य पाएगा है और उनके
जगहनी धरादार बना पाइगा है ।
और अपने बड़े बात ही इन
कियास से था कि एक डोरी की
एक धारावा सामरिक की तरह
मानिस हो करता है । डोरी के
साथे यह नदी कटीरी की टिकला
एते उन्हें वही सामना गरी हुआ
था । डोरी का उत्तर भी कबोवा
था । उन्होंने साम-सामना का
विमर्श कर बिना यह विमर्श स्वेच्छा
से मने जग रिने के बर्लिकन और
इस भी त था ।



छात्रपुर में जलन मरण के समय मृत कबी हाग
भी बचपनवासे कर बचपनवासे

हमारा नारायण

नेहरू ने भारत की सोच की और पाँची ने भारत के अन्तिम व्यक्ति की, जिसे उन्होंने 'परिवारायण' कहा । १ मई १९५१ को देश में जिस पंचवर्षीय योजना की शुभमार्ग हुई वह भारत के अन्तिम व्यक्ति की नहीं थी । बाँची ने कहा था कि भारत का विकास अन्तिम व्यक्ति से शुरू हो, वही उसका मानवत्व हो, वही उसका साम्य और साम्य बने । नेहरू ने सोचा कि अगर देश की दोहन दोहन बढ़ेगी तो हमें कुछ-न-कुछ दोहन अन्तिम व्यक्ति के पास भी पहुँचेंगे ।

हमें कोई शक नहीं कि जिन्होंने कई वर्षों में देश की कुछ दोहन बढ़ी है, इसलिए गणित के हिस्से के अन्तिम मानवकी की बढ़ी है । लेकिन अन्तिम व्यक्ति के पास किसी भी पहुँची है ? क्या कोई ऐसी बात हुई है जिससे उसे आशा हुई हो कि उसका भी भाग बढ़ सकता है ?

आज की रचना में साधन-सुख और जीविका के साधन, दोनो विशिष्ट व्यक्ति के रूपों में हैं । अब यह विशिष्ट व्यक्ति सामान्य व्यक्ति (कामन मैन) की भाषा बोलने लगा है । उसके गरीबी हटाओ ॥ नारे में संकेत 'कामन मैन' का है, न कि अन्तिम व्यक्ति (लार्ड मैन) का । सामान्य व्यक्ति यह है जिसके पास कुछ-न-कुछ साधन हैं । उसका जीवन स्थिति है, उसे भूल से हुनसा स्थिति नहीं है, वह महान्न के कई लेकर ही गुजर करता है और सामान के खान-पिनाय पूरा करता है । लेकिन वह अन्तिम और महान्न नहीं है । इसके विपरीत अन्तिम व्यक्ति यह है जो निराधार है । उसके पास एक ही साधन है—उसकी, उसकी पत्नी और बच्चों की मेहनत जिसे वह बाजार में सरोवरदार के भाव से बेचता है, और बेचकर अपना पेट पालता है । भूमिहीन मजदूर, बेटाई-दार, भूमि ॥ दो-चार टुकड़े रखनेवाला छोटा खेतदार, घरेलू दलदलदार आदि इसी कोटि में आते हैं । आदिवासी भूमिहीन वो नहीं है, किन्तु महान्न को वे उसे अन्तिमहीन कर रखा है । वे उसके लेंत का पूरा अन्न कर्म में से लेते हैं । कई लोग रिजो को भी अन्तिम व्यक्ति की ही कोटि में गिनते हैं । कई सुट्टियों से वे उस कोटि में हैं भी ।

जो अन्तिम व्यक्ति हैं वे सौ में सौतीस से कम नहीं हैं । बिहार के कई जिलों में दसवा प्रतिशत ६० से ८० या दसवें भी अधिक है । कई गाँव ऐसे हैं जिनमें भूमिहीन ९०-९५ प्रतिशत तक हैं । इसीसे वर्षों में देश में, हमारी सरकार और उसकी पंचवर्षीय योजना ने, अपने दलने नागरिकों के लिए क्या किया है ?

इस बहन भूमि पर संतान समान की हवा है । अगर सही नीतिगत सग पाए; और नवीन निजल भी आगे-पी आम्हव नहीं भी निचाई देता तो निसे मिलेगा ? छोटे खेतदार को जिसके पास कुछ छोटी भूमि है, या पूरे भूमिहीन को ? अर्थात्वासी बहने कि भूमिहीन को छोटी भूमि देने से अनाधिक ज़ेमें बर्तेंगी, गोपा रहने से जिन्की ज़ेमें हैं वे सब आधिक हैं ।

पक्षे बैची धीनित लपारी पाव हर भूमिहीन को भूमि नहीं बिल सपनी, वह हर एक जानता है । सरकार बहती है कि ऐसे लोगों को भूमि-सुधार, मजदूर, महान्न बनाने, और पंडु लपाने आदि का काम दिया जा सकता है, जिससे मजदूरी मिल सकती है । अच्छा है इस तरह भी कुछ राहत मिले, लेकिन राहत फिर भी राहत है ! पहल ईमान की रोटी और इज्जत की निजली का उपाय नहीं है । इसीलिए गांधीजी ने गृह और सामाजिकों की पाव रही थी । वह घर-घर का औद्योगिकरण चाहते थे । गृह-वर्द्धन के लिए जमीन का टुकड़ा हो, घर और गाँव में उद्योग के साधन हों, तो कोई आदमी मजदूरी करने के लिए बिचरा नहीं होगा । उस छोटी खेतदारों के घरपर सहकार ॥ होगी, मजदूरों के सोपन के नहीं । बिजली की बरीशन उद्योगों की व्यापक योजना गाँव-गाँव में लागू की जा सकती है, लेकिन सरकार को ऐसी योजना पसन्द नहीं है । वह यह नहीं सोचती कि अगर उद्योग न हो तो घर-घर में साधन कैसे पहुँचेंगे ? सरकार मजदूर के लिए मजदूरी से ज्यादा कुछ सोच नहीं पाती । वह यह नहीं सोच पाती कि अगर भूमिहीनों की सहाय बढ़ेगी तो मजदूर अधिक होते आगे, और मजदूरी कम होती जायगी । बिहार के बोली-महर-लोक में हरित-व्यक्ति के होते हुए भी मजदूरी घट रही है ।

हम भूमि, शिक्षा, प्रशासन, और म्याद में तो किसी एक की भी व्यवस्था नहीं के नहीं बसता पाये । लमान परिवर्तन की बात न सरकार करती है न कोई राजनीतिक दल । हम ऐसी योजनाएँ बना रहे हैं जिनसे समाज ॥ साधन और विचार के अवसर पाये होंगे वे बेनिन होते बने जा रहे हैं । लोके के कई व्यक्ति ने मान्य को आँख में दल सोचकर जमीन का बँटवारा कर रखा है । मजदूर में उनके पास दल बोपा जमीन (भूमि) है, लेकिन ४-५ को बोने भूमि का अन्न उनके घर में आता है । उनके दलनों मजदूर और बेटाईदार है । वह उन्हें अपने ऊपर आधिक रखकर इनकी मेहनत से भुनाया जाता है । वह मजान के सहारे मजदूर के मुक्त हो जाने को लेंपार है, किन्तु वह उस बात के लिए लेंपार नहीं है कि मजदूर की हैनान बरने ।

यह महा भूमि का मालिक (अहर का पैठ) जातन से नहीं

हरता, बल से नहीं करता। जिनकी बीर सत्ता के सोती को बानी मुद्रों में बँधे रखा जाता है, यह रहस्य उसने जान लिया है। वह पचावत का मुखिया होगा है, एम० एन० ए० होगा है, एम० पी० होगा है, स्कूल कमिटी का मेम्बर तथा कोमिन्सवैटिव और बैंक का डायरेक्टर होगा है, पुलिस के पोलीस रखा है, और अगर किसी ने जरा भी सिर उठाया तो उसे मुहल्ले में फेंका देता है। वह अपनी पार्टी का लोगल नेता है, राजनीति के मंत्रियों तक उनकी पहुँच है। अधिकांशों पर उसका दबदबा है, चुनाव में वह वैसे और दफ्ते का पूरा इस्तेमाल करता है, और जब चाहता है 'दुप' भी 'केप्तर' कर लेता है। जिनको को अपने हाथों में बन्धने रखने के लिए वह कुछ भी करने को उत्साह हो गया है।

जिम अन्तिम व्यक्ति के पास जीविका का अपना साधन न हो, जो बीट मुद्रों की हवा से ही दे सकता हो, जो शिक्षा से वंचित हो और जो समाज में निररहृत और अपरिचित हो, जिसे सराब दियाकर सरकार करोड़ों की क्षति करती हो, उस समाज अन्तिम व्यक्ति की नागरिकता का क्या मूल्य है?

भाषा का 'लोकतन्त्र' है तो किमिष्ट व्यक्ति के हाथों में, लेकिन तब से यह रहे हैं सामान्य व्यक्ति के। अन्तिम व्यक्ति की बात करना विवेकता की दृष्टि में अन्यायवादी और नेताओं की दृष्टि में 'पागलपन' है। लेकिन क्रांति की दृष्टि में? राष्ट्रीय ने अन्तिम व्यक्ति को 'दरिद्रमाराधन' कहा था। दूसरे कुछ भी कहें लेकिन कोई क्रांतिकारी अपने माराधन को नहीं छोड़ता? हमारा माराधन बड़ी अन्तिम व्यक्ति है।

वाणी नहीं लेकिन बग़ावत चाहिए

पत्राक्ष के सर्वोपर सम्मेलन में किसी ने वाणी की तो अभिनव से पूछा - "आप बाबा क्यों बोलते थे?" उन्होंने कहा - "हम क्यों बोलते हो नहीं थे, हम तो धर्मियों से बहते थे कि अपने घर की बग़ावत का एक हिस्सा हमें दे दो, तुम्हारा भी काम चलता रहे, और हमारा भी लक्ष्य निश्चय रहे। हम बाबू नहीं थे, वाणी थे।

बन्सल बादी के जिन लगभग चार ही 'बांधियों' ने आत्म-समर्पण किया है वे अपने को चोर का बाबू नहीं मानते थे। वहाँ की बग़ावत की उन्नीसवाँ ही सालगी थी, चोर बाबू-बा हत्याकाण्ड नहीं। ऐसा नहीं है कि बाबू के अनुसार उन्होंने डाँके नहीं बाले, या हथपाई नहीं रखी, फिर भी बाबू और दूसरों की नजर में वे बाणी ही थे, अपराधी नहीं। इसका कारण यह था कि जिस मूल प्रेरणा के प्रभाव में उन्होंने चर और समाज से निष्पन्नकर वादियों और अपने को गरण की थी वह सोच भी थी, बदला लेने की थी—उन लोगों से बदला लेने की जिन्होंने उनके माथ प्यारनी की थी और उन्हें शाना परेशान दिया था कि वे पैन के साथ रह नहीं सके। वे समाज की अनीति और पुलिस के दमन के विरुद्ध बग़ावत करने निरास्र गये थे। और जब एक बार वे जेल में

पहुँच गये, और पुलिस ने उनसे ज़िन्दा या मुर्दा गिरफ्तारी पर दबाव बोल दिया तो वे पक्के हो गये, और अपने अस्मित को भाव्य रखने तथा बुद्धि का बदला लेने के लिए उन्हें जो कुछ करना पड़ा उन्होंने निरदर होकर किया। बांधियों के जीवन की बलवानता अब देख के सामने आ रही है, और लोग समझ रहे हैं कि जिस तरह मनुष्य अनीति और दमन का शिकार होकर सामान्य जीवन छोड़ने और 'अपराधी' बांधी बन स्वीकार करने पर विवश हो जाता है। इस विवशता की जिम्मेदारी किस पर है? स्वयं मनुष्य पर या समाज और सरकार पर?

श्री भीमसेन से दूसरा प्रश्न पूछा गया "आपकी हथियार कहाँ से मिलते थे?" उन्होंने उत्तर दिया: "जिनके पास हथियार होते हैं वे ही हथियार देते थे।" हथियार पुलिस से मिलते थे, सेना के कारखानों और तस्कर व्यापारियों से मिलते थे। सभी तो इन बांधियों के सारे मजदूर पुलिस के अधिकारी, व्यापारी, नेता और सभी लोग जिनकी बांधियों से सौत-भौट थी—आत्म-समर्पण से नाश्रम हैं और बांधि के काम में तरह-तरह की बाधाएँ काम रहे हैं।

कुछ लोग यह सोचते हैं कि वे वाणी पुलिस की कार्रवाइयों से बचता गये थे, या लूटपाट कर उन्होंने इसी दीनत एकदम कर भी की कि पैट कर गया था, इसलिए आत्म-समर्पण कर दिया, उनका शब्द रूप से हृदय-परिवर्तन नहीं हुआ। बल बांधू हैं कि उनका हृदय मनुष्य का ही था, अपराधी का था ही नहीं। अपराधी उन्हें बनाया गया, माना गया था। अब किनोबा और जयप्रकाश जैसे लोगों ने उन्हें फिर मनुष्य मानने का साहस दिखाया, तो उनकी गयी हुई मनुष्यता वापस आ गयी। वे ऊँची मनुष्यता के सार्थ से ऊँच उठ गये, और अपने सोच तथा बल की मानता को खूब गये। परिचित की उसे बग़ावत से मुक्त होकर वे फिर सहज सामान्य मनुष्य बन गये और हृदय-संधन की प्रक्रिया से गुजर कर सहज सामान्य मनुष्यों के उसी संसार में लौट आये जिससे उनका हृदय बँधा हुआ था, लेकिन जिससे किसी तात्कालिक परिस्थिति ने उन्हें काट कर अलग कर दिया था। मनुष्य के छद्म हृदय को वापस लाना हृदय-परिवर्तन नहीं तो और क्या है? एक बार हम अपने हृदय का मूल विशाल कर दूसरे मनुष्य को मनुष्य मानने का साहस करें तो मनुष्यता का डार लुप्त जाता है। लेकिन कठिनाई यह है कि हम अपने और दूसरे मनुष्य के बीच दुरास और अविश्वास को तरह-तरह की बीमारियों से छुड़ाने के लिए एक-दूसरे से अलग हो जाते हैं। मनुष्य मनुष्य है, जो 'अपराधी' है—बहुत भी मनुष्य हैं, यह सील साधीवी ने हमें दी। किनोबा और जयप्रकाश से बहिष्कार के इस सोलन सार्थ को पाकर बांधियों का विश्वास क्या और उन्होंने अपनी मनुष्यता पहचानी। भैंरन हमें विश्वास नहीं होता। हिंसा के सत्य हमारा मानस बहिष्कार को सामान्य क्रियाओं की भी समझ नहीं पाता और नाइक बग़ावत से अपने लक्ष्य संकुचित कर लेता है।

किसान और जमीन के मसले पर ध्यान दीजिए

दादा धर्माधिकारी का सर्वोदय सम्मेलन में समापन भाषण

पत्तो से मैं बहुत ध्यान से सारे भाषण सुनता रहा हूँ। एक बात, एक उदाहरण मेरे मन में लगातार उठता रहा है कि यहाँ जो मामला उठेगा यही होगा कि यह क्यों नहीं करते, यह करो, यह क्यों नहीं करते, यह करो, यह क्यों नहीं करते, यह करो, तो कुछ ऐसा मानस हुआ कि यह वेकरो के जयात काम की खोज में बाजार में बड़ी हुई है। जो कोई जाना है वह अपना नुस्खा उसको बताता है। तो यह बेकार भी है और-मरीज भी है, ऐसा कुछ क्या हुआ।

मैं सोचने लगा कि आखिर ये बागी विनोबा के ही पास क्यों आये ? क्या इस देश में साधुओं की कमी है ? क्या इस देश में आध्यात्मिक गुण हैं ही नहीं ? विनोबा से कहीं मनुष्य हुए कहीं बड़े आध्यात्मिक गुण हैं । फिर भी यहाँ जितने लोग आये, वे सब येरार, निकम्मे सर्वोदयवासी थे, हो कहते रहे कि मैं नहीं बन्दी करते हो, वह बन्दी नहीं करते हो । पर ये साथ-साथ

यह भी कहते रहे कि तुम्हारा कोई वस्त्र नहीं, तुम निरुद्ध हो, तुम्हारा कोई दर्शन नहीं। तो भाई, भागे क्यों हो और कहते क्यों हो ? निरुद्ध को कहते थे कोई छाया ? यह क्या काग मुँहों से बात कर रहे थे ? यहाँ ये बाबी विनोबा के ही पास आये और गाय की बचानेवालों के सेक्टर सराव-बनौबासो तक सभी लोगों ने आप ही कहा कि आप यह नहीं करते हैं, यह बाप का इनाह है, यह काग का कमुर है, यह क्यों क्यों है !

इसकी वजह एक ही है कि जो इन शास्त्रों की तलवारों के पीछे ताकत है, वह ताकत जिस भय से माड़ी है, उस भय के उपनामोंवाले की तरफ धिनीमा ने लखजु दी (ध्यान दिया) । जिसके हाथ में मौजार है और भय उपनाम के मौजार हैं, वह सबसे निश्चया सेविन हजिनातों इतसान है । उसके बरैर न इन कागिषों की मन्कू में बन होना, न पुलिस की सचीन में दम होना, और न यह सक्त और न सनवार तथा तिबोरीशने

पानपने पाते : वह विभूति है सामाजिक जीवन की, जिसकी तरफ हमारा ध्यान विनोद ने दिलाया और इसलिए सबका ध्यान विनोद की तरफ गया ।

इसलिए आप लोगों की सेवा में एक ही दरशाव है कि वह जो हमारा भोग प्रपञ्च है, जो भुवन-प्रपाद है, इनसान और जमीन के तात्पुत्राओं को बदलने वा, इनसान और इनसान के तात्पुत्राओं को बदलने वा, इसकी तरफ से अपना ध्यान जरा भी न हटने दीजिए। इन विज्ञान वा मत्ता और जमीन वा गल्ला, इनकी और से ध्यान न हटने दीजिए।

दो मोर्चे लो दो हो बायम हो गये
हैं। एक जयपुर का है और दूसरा यह
कमलम घाटी का। हनुमन्त का पहलू
ये ही है। अगर आप चाहते हैं कि
आपकी सफलता न मिले, और अगर आप
आते हैं कि आपकी कुछ बात रहे और
कुछ खराब रहे, तो मेढ़-बानी कीजिए
और इस देश में ज्यादा मोर्चे लड़ें न
कीजिए। इसी ही प्रार्थना है।

सबको धन्यवाद , सबको नमस्कार ।

महोदर (पंजाब)

२१ मई १९७२

→ इस मामले में भारत की एक विशेषता है। शुरू से आरंभ तक देश के हर भाग में ऐसे सत्य और सुधारक हुए हैं जिन्होंने लोक-मानस में अहिंसा के संसार का प्रवेश कराया है। यह कम से कम तो कौतुक की बात नहीं है कि आज से कई हजार वर्ष पहले महावीर और बुद्ध ने अहिंसा की जीवन का सुनिश्चिता गुरु पोषित किया। और अग्राह ने ठो छत्राट होने हुए भी शेरि, मोच की अज्ञात धर्म धोष किया। महावीर, बुद्ध और अग्रह सभी धर्मिक हैं, और तब ही उनका धर्म-धर्म था। उन्होंने जैसे मानवता के समस्त तबत या परिवर्तन किया, उनका ये मिला हुआ अपना धर्म-धर्म छोड़ा। गांधीजी भारतीय लोक-धर्म की इस अन्तराधार को पहचानते थे, इसीलिए भारत के हृदय ने गांधी को स्वीकार किया। या गांधी दासता देश में भारत के धर्म-धर्म के पीछे नहीं। इस परम्परा या भी अन्तराधार प्रभाव था।

वागिर्योराप्रायश्चित्त और शस्त्र-ह्यग दण्डतन्त्रि की विस्तारण

का प्रमाण है। वह प्रमाण है इस बात का कि मनुष्य की मूलभूत मनुष्यता जवाबी जा सकती है। इससे आगे बढ़कर वह इस बात की चेतावनी भी है कि हमारी सामाजिक वा व्यक्त समस्याएँ प्रशासन और राजनीति के सवालों-सवालों से नहीं हल हो पाती, बल्कि वे हल होने की उन जगहों से जिनमें सामान्य मनुष्यों के सामान्य गुणों पर भरोसा होना। भारत के हृदय की अहिंसा धृति होती है। अहिंसा से ही उठती चेठना जय सचनी है। अहिंसा शासन की शक्ति मही है, सधाम की शक्ति है, नागरिक का धर्म है।

हमें धुंधी है कि हमारे कुछ भागों भाई अपने भाई के इस
 भावना भावना को समझते हैं। ये मानते हैं कि जब वे 'बागी'
 दो नहीं रहे, किन्तु उनकी भावना भावना रहनी चाहिए—भावन
 भावन भावन से जो मनुष्य को मनुष्यता से गिराती है। हमें
 भरोसा है कि हमारे भाई अहिंसा के सिद्धांशों बनेंगे, और उनकी
 भावन भावन को भावनभावन भावन भावन करने में लगेगी।

राष्ट्रीय और अंतर्राष्ट्रीय राजनीति के हवालों में पुनरापन सामाजिक परिवर्तन का काम करनेवालों पर नजर नहीं जाती। गन्दरगाहों पर विस्थापी जानेवालों सुरंगों, गगनों पर बरपाये जानेवाले कम नष्ट होनेवाली सड़कें, तबाह होनेवाले पुनः महिमाओं की इच्छा से खेल और बच्चों का लून-खराब संहार की मुखर मूकताएँ बनती हैं। ऐसे हो, बड़ी क्षतिवशों के दूर जब पोलिस या माफ़ी में मिलते हैं वो सारे संसार को ज्यों छन पर लगी होजो हैं, यद्यपि उनको जेलों में मजदूर और आई० बी० ए०० होने हैं। लेकिन जब माफ़ि मजदूर फिर द्वारा मजदूरों के सगठन की कोशिश होती है और मानव अधिकार के लिए सचब होना है, या जब जन्मकाश मारागन की तरह का संशोधन कार्यकर्ता अपने छात्रियों की टीम चम्पस पाटी में शेरबा है ठाकि के बर्कटों की हिंसा और पूर के रास्ते से हुडा सके तो उस पर किसी का ध्यान नहीं जाता। सत्तार की नीव उठ समय दूबती है जब किंग की बोली मार दी जाती है या जब डकैत सैकड़ों की सख्या में सारन छोड़कर अपने-आप की कानून के हवाले कर देते हैं। परन्तु यह नीव देर तक टूटी नहीं रहती कुछ ही दिनों बाद पुरकार फिर सामाजिक क्रान्ति-कारियों का मोल-सत्ता की राजनीति में दूब जाता है।

वे लोग जो घटना को कुछे दिन व विभाग से देखते हैं उन्हें एम। मध्य करने में जरा भी संकोच नहीं होता कि मध्य प्रेरण में जो कुछ हुआ है वह एक व्यवहार से कम नहीं है। कम-से-कम गिद्धे बीच वषों से मध्य प्रदेश की पुनिय उत्तर प्रदेश और पंजाब को पुलिस की मध्य से चम्पस पाटी में डकैतों की उनके पक्षों से निरालत की कोशिश कर रही थी। वे डकैत केवल सरकार का विरोध करने में ही सफल नहीं रहे थे बल्कि उन्होंने अपनी कार्यवाहियों का

सोच और अपनी क्षति भी बढ़ा सी थी। सोमाय की बात है कि उन्होंने अपना कोई राजनैतिक अण्डा नहीं बनाया था और न ही अपना कोई पोषण-यन प्रशासन किया था।

जब उनसे कुछ दिमागवालों ने ऐसा सोचा होता तो ठीक भारत के हृदय में एक बहुत बड़ी राजनैतिक चुनौती पैदा हो गयी होगी। हमारे कुछ पड़ोसी देश जो क्रान्ति के विपक्ष के लिए सदा दण्ड्य रहते हैं उन्हें युविल सेना की उगाधि भी दे सकते थे। उन डकैतों में मोल्लिस सेना की सभी विशेषताएँ थोडूर थी—दोटे सारही मैतुर, स्वामीय सोमो से सहा समक, सोच की बानसारी, मध्य और गोले-हाकर का न सतम होनेवाला व्यवहार इत्यादि।

ऐसा मान्य होता था कि सरकारी कोशिश से डकैतों का बनना कम नहीं होगा, यद्यपि वे समय-समय पर दबा कर दिखे जाते थे। इस प्रकार राज्य सरकार की साधारण और उसकी परिस्थिति स्पष्ट थी। डकैतों की परिस्थिति भी निश्चि हो गयी थी। उनके सामने इस महासामाजिक वेधे से भाग फिरले का कोई रास्ता नहीं रह गया था, बल्कि निरुस भ्रातों की उनकी किन्ती ही सज्जा क्यों न हो। पिछले १३ सालों में, एक और मय और सतपाव, दूसरी और बदला और पीछा करने की धमना का न कल होनेवाला तिलतिला चम्पस पाटी की बहाली है, जब कि देश के दूसरे भागों में विद्रोह के बाध हो रहे थे।

चम्पस के क्षेत्र की मरुत के स्वर्ण से कीत बना सकता था। सर्वोच्च विचार-धारा और दृष्टिकोण से अपना नाम किया। जहाँ सज्ज पुनिय न पहुँच सकी, वहाँ सर्वोच्च के सीने-सादे मार्ग-बर्ता पहुँचे। उनका प्रवेश डकैतों के पक्षों और दिनों में हुआ। डकैतों की बड़ा आश्चर्य हुआ कि कोई उनके पास बिना सारन दँते जाया। और भी वे यह

देखकर प्रभावित हुए कि कोई उन्हें समझना चाहता है और उनके इनसायी व्यवहार करना चाहता है। और सबसे बड़ी बात जो इस विद्रोह में थी कि एक डकैत भी एक सामान्य नागरिक की तरह ब्यक्तिगत हो सकता है। डकैतों में सामने यह नयी चुनौती थी त्रिपका पहले उन्हें कभी सामना नहीं हुआ था। डकैतों का उत्तर भी मनोसा था। उन्होंने मात-परमर्ण का निर्णय कर निरा। यह निर्णय श्रेष्ठता से नये जगम सेने के ब्यक्तिगत और कुछ भी न था।

सामान्यीर पर यह बात कही जाती है कि ऐसी घटना केवल भारत में ही हो सकती है। परन्तु मोते ही से लोग माने बड़कर यह जानना चाहते थे कि यह क्यों हुआ? उत्तर एक ही था कि कभी हम लोगों के बीच एक ऐसा भावनी था जिसे सत्तार राष्ट्री के नाम से जानता था। उनसे सामाजिक परिवर्तन को बढ़ावा और हृदय-परिवर्तन की धापा में सोचा, प्रस्तुत किया। साम्य उसी में बैकन यह हिमजत थी कि परम्परागत पद्धतियों से असंग सोच सके, कुछ कर सके, जब कि हम दूसरे लोग मानववादी, समाजवादी, लोकतन्त्रवादी परिपत्र के बलाये हुए सबको बोहरा रहे थे। गांधी ने अपने आप पर सोचने का उत्तरदायित्व लिया। उन्होंने अपने दुश्मनों की किसी बर्त का प्रतिनिधि नहीं माना, उन्हें शुद्धिवादी तौर पर इतखान माना। अर्थात् उनके पास कोई बना बनाया उत्तर न था। परन्तु एक विरोध परिस्थिति में उनकी जो भी प्रतिक्रिया होती थी उनमें वे हृदिवादी मानवीय मूल्यों की अधिकतम अधिक ध्यान में रखते थे। भाव आक्षेपण और अनैतिक राजनीति में वृष में यह आनकर मिलने खुशी होती है कि राष्ट्रीवादी परम्परा अब तक हमारे बीच ब्यक्ति है—मृदुलियन। किन्ती वस्तु के रूप में नहीं, बल्कि ऐसी गतिन के रूप में जो पावर-से-पावर देते दिनों में भी परिवर्तन का सनती है।

—अनता, अग्रेशो का सम्पादकीय

नयी शिक्षा में आमूल परिवर्तन की माँग

अ० भा० नयी तालीम सम्मेलन का निवेदन

[सावरदाशम, गुजरात में गुजरात के राज्यपाल और नयी तालीम समिति के अध्यक्ष श्री भीमनारायण की अध्यक्षता में ३-४ दून को प्रवृत्त भारत नयी तालीम सम्मेलन सम्पन्न हुआ । सम्मेलन का निवेदन हम यहाँ दे रहे हैं । सं०]

सावरदाशम (गुजरात) में ३-४ दून '७२ को आयोजित अ० भा० नयी तालीम सम्मेलन में भागवी विचार-विमर्श में बाद घोषणापूर्वक यह अनुमति दिया कि भारत की स्वतन्त्रता की रक्षा-उपयोगी एवं की शिक्षा में सामान्य क्रान्ति ला वर्ष मानकर सारे देश में पूर्ण-प्राथमिक से लेकर विश्वविद्यालय तक की सभी शिक्षा-प्रणाली की इस तरह बदला जाय जिससे देश के भौतिक-जीवन में शिक्षा अपने वास्तविक रूप में विकसित और अभिवृद्ध हो सके तथा उसमें द्विविधारी शिक्षा में समस्त सर्वश्रेष्ठ तरीकों का समन्वित समावेश किया जा सके । शिक्षा का समाजवादी लोकतांत्रिक राष्ट्रीय जीवन की आवश्यकताओं और आवश्यकताओं के अनुरूप बनाने के लिए उच्च परिवर्तन अनिवार्य हैं । इस समय देश में पूर्ण-प्राथमिक से लेकर विश्वविद्यालय तक की शिक्षा का जो रूप प्रचलित है उसमें राष्ट्रीय शिक्षा के उच्च तत्वों का भारी अभाव है, जो शिक्षकों और विद्यार्थियों के भविष्य और जीवन को छड़ी दिया और दुष्टि देने हैं ।

इस सम्मेलन की यह निष्पत्ति यह है कि देश में पूर्ण प्राथमिक से लेकर विश्वविद्यालय तक की सभी शिक्षा-प्रणालियों में द्विविधारी शिक्षा के नीचे निम्नो प्रकार मुख्यतः सर्वोच्च समावेश निम्नलिखित रूप से किया जाय : (१) शिक्षा का सामान्य भाग है अथवा तब काल की भावी मान्यता अथवा क्षेत्रीय भाषा हो, (२) शिक्षा शिक्षक-निम्नी समाजोन्नयनी उन्नत उद्योग के माध्यम से की जाय, (३) शिक्षा के द्वारा नागरिकों में सर्वोच्च समता की भावना की वि-

स्तित और पुष्ट किया जाय, (४) शिक्षा को समाज-निर्माण और समाज-सेवा को प्रवृत्तियों के साथ जोड़ा जाय । सम्मेलन का मत यह दृढ़ विश्वास है कि शिक्षा के क्षेत्र में सहरी और देशासी शिक्षा के बीच कोई भेद न रखा जाय । मुख्यतः सर्वोच्च समाज सर्वोच्च समाज रूप से रहे । उन्नत उद्योगों के प्रकार में भाषा-संस्था के अनुसार गाँवों या सहरी में जो व्यवस्था रखा दृढ़ हो, रखा जाय । शिक्षा के क्षेत्र में ऐसी किसी व्यवस्था को प्रयत्न न किया जाय जिससे समाज में वर्ग-भेद और अन्तर्-भेद को प्रोत्साहन मिले । देश में शिक्षा की समाज-उन्नत प्रणालियाँ न बनानी जहाँ और सीर-शिक्षा की एक ही सामान्य शिक्षा-प्रणाली का सर्वोच्च अनिवार्य कर से बनाया जाय ।

यह सम्मेलन भारत-भारत से और प्रान्तीयों की सरकारों से अनुरोध करता है कि वे अपने यहाँ द्विविधारी शिक्षा को उनके मुख्य मंत्र में विस्तार करने का जोड़ा उद्योग और ऐसा कोई प्रस्तावों बनाने व करने में निम्नो द्विविधारी शिक्षा के क्षेत्र में हुई प्रवृत्ति में बाधा न पड़े ।

सम्मेलन चाहता है कि शिक्षा के प्रत्येक स्तर पर शिक्षा का सामान्य मान्य भाषा ही हो । वर्गही नशा कि या उसके बाद एक और वैधिका भाषा विभागीय और भाषा की पढ़ाई में विभागा-मुख के अनुसार देय-विशेष की किसी भी एक भाषा का विभागीय की प्रवृत्ति व्यवस्था सर्वोच्च की जाय । सम्मेलन यह भी चाहता है कि सामग्रीय संस्थाओं के लिए जो प्रयोगशील जानी हैं, वे सब मान्यता में ही की जाय और जो लोग इस प्रकार राष्ट्रीय सेवा के लिए चुने

जायें, उनको एक निश्चित अवधि में हिन्दी भाषा अथवा शिक्षा की समुचित व्यवस्था की जाय ।

सम्मेलन का यह दृढ़ विश्वास है कि शिक्षा के क्षेत्र में प्रमाण-पत्र का मोहरी से सम्बन्ध-विच्छेद होना ही चाहिए । मोहरी या रोडधार देनेवाला अपनी परीक्षा स्वयं के और इस परीक्षा में बैठने में लिए किसी दूसरी परीक्षा के प्रमाण-पत्र को धारण करता न हो । इस प्रकार के सम्बन्ध-विच्छेद से वे बहुत से प्रत्याधार दूर हो सकेंगे, जो वास्तव सामान्य ही रहे हैं ।

सम्मेलन चाहता है कि निम्नलिखित परीक्षाओं के स्थान पर छात्रों के नामों का बहुत गुणोत्तर हो और प्रत्येक स्तर की शिक्षा समाप्त करने के बाद जो प्रमाण-पत्र दिये जायें वे वर्तमानक हो और उनमें उत्तीर्ण-अनुत्तीर्ण का अर्थ भाषा का उल्लेख न किया जाय ।

सम्मेलन यह आवश्यकता समझता है कि अपनी अथवा ग्यारहवीं बच्चा की पढ़ाई के बाद निम्नलिखित छात्रों के शिक्षा की ऐसी व्यवस्था की जाय, जिससे लाभ लेकर शिक्षा का लाभ प्राप्त करने के बाद पढ़ने योग्य बन गये और विश्वविद्यालय में पढ़नेवाली भीड़ छूट सके ।

सम्मेलन की भावी यह प्रणाली है कि देश में शिक्षा स्वायत्त बननी ही चाहिए । राष्ट्रीय शिक्षा के मुख्यतः विद्यार्थियों को विचार करने के बाद शिक्षा की व्यवस्था और संयोजन के बारे में मुख्यतः के हाथ में निम्नलिखित राष्ट्रीय और प्रान्तीय स्तर पर की समस्त शिक्षा-प्रणालियों में हानों में होने जाने चाहिए, जिससे शिक्षा के क्षेत्र में सरकारी अथवा अर्द्ध-सरकारी नियंत्रण कम-से-कम रहे जाय । इन प्रवृत्तियों में ऐसे शिक्षा-विद्यार्थी जो कार्य-विशेष शिक्षा की व्यवस्थाओं पर विचार किया हो और शिक्षा के क्षेत्र में शिक्षा का सामान्य अनुभव हो हो । वे विद्यार्थी नियंत्रण कर से अनावश्यक और बर्त-मुख होनी चाहिए ।

(२० एप्रिल १९७२)

क्रान्ति के अग्रिम मोर्चे पर एकजुट होकर लगने की अपील—हिन्द स्वराज्य को ग्रामस्वराज्य में विकसित करने का संकल्प

२० वें सर्वोदय समाज सम्मेलन का निवेदन

गुप्तानक देव की धरती पञ्जाब में आयोजित यह सर्वोदय सम्मेलन जनसत्ता पार्टी के बागिनो के अत्यन्त-समर्पण की अहिंसा और प्रेम की एक महत्त्वपूर्ण उपलब्धि मानता है। इस सम्मेलन के लिए श्री जयप्रकाश नारायण और शान्ति-मिशन के समस्त कार्यकर्ता-सहिधियों का हृदय-हादिक अभिनन्दन करते हैं। इस घटना की पुष्ट-भूमि में हम सरकार से अपील करते हैं कि दण्ड-अवस्था में आमुल परिवर्तन बिना पाम और गांधी के इस देश से फासी नो घना सदा के लिए समाप्त कर दो जाय।

यह सम्मेलन उत्तराखण्ड में नशाबंदी के लिए निमेष से सफल सत्याग्रह के लिए बर्ही के कार्यकर्ताओं का अभिनन्दन करता है और उत्तर प्रदेश शासन का भी आभार मानता है। लेकिन हमें इस बात का हादिक दुख है कि राजधानी मद्रास नशाबंदी के लिए निमेष वचन को भंग कर रही है। ऐसी स्थिति में राजधानी के अलग सेवक धर्मार्थी कोसुसमाई धरत की आभार उपवास के लिए विनम्र हुंता पडा। यह सम्मेलन राजधानी सरकार से अपील करता है कि वह अपना वचन निभाये और प्रदेश में नशाबंदी घोषित करे। आशा है, सरकार गुरुतः उचित कदम उठायेगी।

आज सारे विश्व में शान्ति और समता की चाह है लेकिन शोषण, दमन और हिंसा पर आधारित विश्व-समाज की यह अराधना टकड़क पूरी होना असम्भव है जबकि समाज की रचना और जीवन-मूल्यों में व्योमगत परिवर्तन न हो। सामन्त-पामस्वराज्य द्वारा मानवीय सम्पदा और सङ्कष्टों को दल और अहिंसा की बुनियाद पर पुनः प्रतिष्ठित करने का प्रयास किया जा रहा है। इस दृष्टि से कहला, मुहुरी (बिहार) और राजापुर

(छात्रिखनाडु) आदि में शमदान-मुष्टि तथा विभिन्न प्रदेशों में पलाये जा रहे शमदान-प्रार्थि और मुष्टि के अभिवातों का अपना विशेष महत्त्व है। आशा है इन प्रयोगों से लोगोचित प्रवृत्त होगी और देश में अहिंसक क्रान्ति के लिए एक जबरदस्त जन-सा दोनन उठा हो सकेगा। इसलिए हम देशभर के रचनात्मक कार्यकर्ताओं और शान्तिपूर्ण परिवर्तन की आशा रखनेवाले नागरिकों से अपील करते हैं कि सर्वोदय आन्दोलन के इन अग्रिम-मोर्चों को सफल बनाने के लिए भरसक प्रयत्न करें।

आज हमारे देश में स्वरित परिवर्तन के लिए नाश्वर्यजनक बना है। हमारी सरकार को सामाज्य-मनुष्य की चिन्ता है और उसके कर्माध्य के लिए भूमि और सम्पत्ति की हस्त-ही के कानून बनाये जा रहे हैं। ये सारे कदम स्वागत-योग्य हैं, लेकिन हमारी मुख्य चिन्ता इस देश का अन्तिम-व्यक्ति है। देश का यह अन्तिम-व्यक्ति रीन हीन और बेतनाखु है। इसलिए सारे देश के नियोजन, शिक्षा, और वृषि-औद्योगिक नीति की शिक्षा अन्तिम-व्यक्ति की जीवन-समस्या के तालाव समाधान की होना अनिवार्य है। 'असौदय' की बुजि-शब्द पर ही आधिकार और सामाजिक-नीतियाँ टिक सकती हैं और सफल हो सकती हैं।

भारत की राष्ट्रीय एकाग्रता वहाँ की सार्वभौमिक एकाग्रता पर आधारित है। भारत में अनेक धर्म और सम्प्रदाय आधारित हैं। ऐसे राष्ट्र की अन्तर्निहित हादिक एकाग्रता के विकास के लिए यह आवश्यक प्रतीत होता है कि देश की सभी भाषाएँ एक ही लिपि में लिखी जायें। इसके लिए नागरी लिपि का उपयोग सर्वथा उपयुक्त है। यदि सारे देश के लोग सभी भाषाओं

के लिए नागरी लिपि की स्वीकार कर लें तो देश की सार्वभौमिक एकाग्रता मजबूत होगी और इसके आगम प्रेम, सहिष्णुता और ज्ञान का भी प्रसार होगा।

आज समाज में दल और अहिंसा के युगानुगत मूल्यों में दोष करने की और लोच-लोचन में उन्हें प्रतिष्ठित करने की आवश्यकता है। गांधी-मणीत रचनात्मक सत्त्वानों की दल में बहुत बड़ी जिम्मेदारी है। इसके लिए स्वभावों के आगम समन्वय और निर्धारित सत्त्वान सत्य की ओर एक साथ बढ़ने का प्रयत्न आवश्यक है। नैतिक शक्ति के पुनर्स्थापन के लिए देश में समस्त रचनात्मक सेवकों और सत्त्वानों की सहिष्णुता, सहयोग और समन्वय प्रयत्न द्वारा अथक परिश्रम करना होगा। यह सम्मेलन समस्त रचनात्मक सत्त्वानों से अपील करता है कि वे राष्ट्रीय आत्मप्र-कृता के अनुकूल सम्मिलित कदम उठाने के लिए सज्जित बच से जागे हों।

विश्व राष्ट्रों के परिवार में मानता-देश एक नये सत्य के रूप में सम्मिलित हुआ है। इसका हम हादिक स्वागत करते हैं। मानता देश की आगमी विश्व में स्वतन्त्रता के लिए महानतम कुर्बानों और मनी के लिए सर्वसत्त्व न्योछावर करने की भावना के एक जलगत प्रतीक के रूप में प्रतिष्ठित में सदा अग्र रहेंगी।

यह वर्ष भारत की स्वतन्त्रता की रजत-जयन्ती का वर्ष है। हम इस पुण्य वर्ष में हिन्द स्वराज्य को ग्रामस्वराज्य में विभक्त करने का संकल्प करते हैं और अपने को विश्व में सत्य और अहिंसा पर आधारित 'सर्वोदय-समाज' की स्थापना के लिए समर्पित करते हैं।

मकोदर (पञ्जाब)

२१-२-७२

हुआ है। इस वक़्त भी पूरे देश का एक सत्य नहीं है? यहाँ बैठे हुए लोगों का भी क्या है? जिनके दम है उतने सत्य हैं। हर राज्य, हर वर्ग, हर जाति का अपना सत्य है। आत्मिक सत्यों की परम्परा है। सभी 'सत्यों' को जोड़ इसलिए तो एक बड़ा सत्य नहीं अक्षय निरालेगा। जिसमें गणित है वह जिसका मित्रा भारत बन गया है। गांधीजी ने सत्य को प्रत्यक्ष, दृढ़, दल और सत्ता सत्ये मुक्त किया था और अन्तरात्मा को उमरा साधनी बनाया था। उन्होंने 'अन्तिम व्यक्ति' को इस देश के साथ का साक्षात् अन्तर्गत बनाया था। उन्होंने कहा था कि अन्तिम व्यक्ति हमारे सामने रहता तो सत्य के बारे में सद्य मही रहेगा। लेकिन मुझे सत्य है कि आज भी हम सब के हृदय इस राष्ट्रीय सत्य को नहीं स्वीकार कर रहे हैं। परिणाम यह है कि गांधी-परिवार भी 'एक' नहीं दिखाई देता।

५. 'गरीबी हटाओ'

गांधीजी को मये २४ साल बीत गये। इन २४ वर्षों में हमने क्या प्रगति की? गांधीजी की मृत्यु के ३ वर्ष बाद अर्थात् १९५१ का महीना देश के लिए अत्यन्त निर्धारक महीना था। उस महीने की १ तारीख को पहली पंचवर्षीय योजना का मुद्राण हुआ। दलीन शासन और सरकारी योजनाओं के बिना देश के अर्थिक विकास का एक नया प्रयत्न कर दिया और उसी के अनुसार नेशाओ ने देश को बना दिया। १३ दिन बाद १५ अर्थात् १६ को किरीडा की मुद्राण-आवा मुक्त हुई। सत्य एक, महीना एक, केवल १३ दिन आने-पीछे को समालोचन घाटाओं का मुद्राण हुआ—एक राज्य गतिवत्, दूसरी मोर-गतिवत् की। पिछले वर्षों में कहाँ पहुँचेंगे वे राज्य-मित्र और कहाँ पहुँचेंगे वे मोर-गतिवत्? इनका हम क्यों भेजा-बोला में। मात्र मद्रास पुरे देश में एक दल का शासन है। 'बन पार्टी, बन मोर' का बीजबाना है। बिरोधी दल मद्रास समाज है। सत्कार के रूप में मद्रास-के-अधिक गतिवत् है। अनेक रूप में

पूरी क्षमता केन्द्रित कर सब उसने 'गरीबी हटाओ' का नारा दिया है। बहुत बड़ा नारा है यह। यह एक आशावादन है जो देश के विविध गतिवत्, सामान्य व्यक्ति और अन्तिम व्यक्ति को दे रहे हैं। जिस गरीबी को लेकर इतिहास में एक के बाद दूसरी विविध कल्पनाएँ हुई हैं उसके अन्त का आशावादन भारत में स्वयं सत्ता की ओर से दिया जा रहा है। इन और सत्ता रखनेवाले विविध व्यक्ति समय का मनेत्र पक्षधर और अपनी ओर से सामान्य सत्ता अन्तिम व्यक्ति को समझाओ को हन करने के लिए जा रहे हैं। यह एक नया बात है। अगर उन्होंने नेकनीयता का परिचय दिया और उनके प्रयत्न सफल हुए तो देश अक्षय से बन जाएगा। जिस अगर उन्होंने इस नारे को भी अपनी सत्ता मजबूत करने का ही हथ-पन्ना बनाया तो निश्चित रूप से गरीबी हटाओ उनके और उनके साथ साथ देश के गले की पंखी बन जाएगा।

हमारे कई ऐसे लोगों हैं जिन्हें राजनीति के आशावादन में विश्वास नहीं होता। इसमें कारणों की बात नहीं है। आज तक सत्ता की हमारी राजनीति ने देश को हर समस्या की, जवाब के हर लोग को, अपनी मजबूत में बाँध बनाया है। पक्ष गरीब की गरीबी, क्या जवाब की कोशिकाओं और क्या कोई दूसरा साधन, हर चीज का इस्तेमाल नेता अपनी सत्ता के लिए ही करते रहते हैं। वे बात के बिना दूसरी कोई चीज पहचानने ही नहीं। इसलिए ही सत्ता है कि 'गरीबी हटाओ' के नारे का भी इस्तेमाल गरीबों के बीच के लिए किया जा रहा हो। गरीब को गरीबों को सत्ता का हथ-पन्ना बनाया इतिहास में कोई नया बात नहीं है। इस प्रकार के को कारण मुख्य हैं। एक यह है कि गरीबी हटाने के साथ साथ एक समाज बनाने को बात नहीं की जा रही है। क्या हमारे नेता यह कहना चाहते हैं कि आज की मजबूत और उत्थान की साथ-साथी - पूँजीवादी व्यवस्था, अक्षयवादी या प्रभाव, उत्थान की

राजनीति, और नौबरी की पिछा ज्यों-की त्यों बनी रहेगी और गरीब की गरीबी गिट जायगी? आखिर, योजना सत्य बात की है? गरीब को 'करत वरत' के आकाश कार्यक्रम में राहत के तौर पर काम और मजदूरी देने की या गरीब की हैसियत बढ़ाने की तथा भारत के हर निवासी को ईमान की ओर और इज्जत की दिव्यो देने की, और ऐसा समाज बनाने की उममें दरिद्रता और विपन्नता हटाने के लिए साम हो जायें? पेट को रोटी और ठन को कपड़ा जरूर चाहिए, लेकिन मनुष्य को क्या समाज और नया जीवन चाहिए जिसमें समता और मनुष्यता हो, जिसमें राज्य का दमन और पूँजी का शोषण न हो। गरीबी हटाओ के साथ साथ इस तरह की दूधरी, जो कोई बाल नहीं बही का रही है। क्यों?

दूसरी बात है साधन बनाम मजदूरी की। हमें गरीबों को जीविका के स्वामी साधन देने हैं, उन्हें उत्पादक बनाना है या उन्हें छात्रों से बचि रक्षक सिर्फ काम और मजदूरी देने ही और मजदूर बनने रक्ता है? क्या हम तरह-तरह के गरीबों को स्वामी जीविका की राष्ट्रीय मित खेती, और दूसरों के साथ समान धरातल पर उनकी मार्गनिता प्रयत्न हो सकेगी? 'करत वरत' के कुछ दिनों के लिए मजदूरों को राहत देने ही मिले लेकिन धेड़ी और इन्धन द्वारा घर-घर को जीविका का आधार दिने बिना गरीब को न स्वाधी जीविका मिलेगी, न उसकी जीविकी में दूसर आयेगा, और न उसका व्यक्तिव निरालेगा। योजना सरकारी हो या वैर-सरकारी, उनमें काम करनेवाले मजदूर, मजदूर ही रहेंगे। उनकी सत्ता दिलों दिल बढ़ेगी। सरकारी खर्चों कभी मजदूरी देने नहीं मछनी। मजदूरों का आशावादन बन में कोष भय सिद्ध होता है।

गांधी-विचार में विश्वास रखनेवाले को इस बात की विन्या है—होनी भी चाहिए—कि भारत के निर्माण में गांधी

भक्ति की, जो कुल जनसेवा का प्रसिद्ध है, क्या स्थिति रहनेवाली है। हम 'गरीबी हटाओ' के उल्लास में कपोली का हित, विशेष देश और समाज का भी स्थायी हित है, नहीं धुमा सकते।

१. बामन मैन और लास्ट मैन

हम सामान्य भक्ति (बामन मैन) और अन्तिम भक्ति (लास्ट मैन) में भेद बताते हैं। वह भेद स्पष्ट है। समाज का अन्तिम व्यक्ति यही नहीं है जो राजनीति और सरकार का 'कमन मैन' है। दोनों होते हैं। मोटे तौर पर वही तो सामान्य व्यक्ति वह है जिसकी समस्याएँ जो हैं विजित जो अपनी समस्याओं को जानता है, समझता है, और उन्हें दूर करने के लिए हाथ-पैर पटकता है। इसके विपरीत अन्तिम व्यक्ति वह है जो मजि-नाइसों को देखता है समझता नहीं, जिसे यह धारा नहीं है कि उसकी समस्याएँ कभी हल हो सकेंगी। वह मह भी नहीं जानता कि हाथ-पैर कैसे पटकना चाहता है। हमारी सेवा बामन मैन तक तो पहुँची है, लेकिन अन्तिम व्यक्ति अभी उस पहुँच के बाहर है। अन्याय में ही रही, हमने मान लिया है कि यह जमाना बामन मैन का है, अन्तिम भक्ति का नहीं। इसलिए अन्तिम भक्ति के अन्तिम आँकड़े बताये जाते हैं। बामन मैन के जीवन-स्तर की बात नहीं जाती है। राजनीति का गारा ही है—बामन मैन। राजनीति में सत्ता और सम्पत्ति के खोप विविध भक्ति के हाथों में रखकर राजनीति योजनाएँ सामान्य व्यक्ति की बनायी हैं और गरी अन्तिम व्यक्ति की लगाती हैं। क्या हम सर्वोद्यम के लोग भी 'सर्व' में अन्तिम व्यक्ति को, जिसे गांधीजी ने दण्डिस्मरण कहा, यही स्थान देकर सर्वोद्यम मान लेंगे?

७. भूमिहीनतावतार

जान देश में हमारा अन्तिम व्यक्ति किस चरमस्थान में पहुँच गया है इसका विप्लव दर्शन एक नहीं है कि अविचार में हमें एहसास में हुआ। जानते हम पहले से जो थे, लेकिन यहाँ हमें एक नया दर्शन हुआ—

भूमिहीन भूमिहीनतावतार का। बात ऐसी है। एक दिन शाम का समय था। हमनोच जमीन के एक अर्धे गाविक के दरवाजे पर पहुँचे। आलोचनात्मक मनन, सामने बहस-बाहस, एक ओर अर्धे-कमरे बैठ, चाय, सिंके, पेंडेल में जीप, ड्रैक्टर, चारों ओर विजली की चिड़िया, एक नयरे में सोफा सेट, ज्योति बालीक बैचन की प्रायः सभी चीजें वहाँ मौजूद थी, नौकर ने कहा 'गाविक के पास हाथी भी है।' गाविको सामने के मैदान में घुमा हुई। मैंने जानबल की बात कही और सोफा-बट्टा भूमि माँगे। हमारे अधिकारी बोले—'मैं तो भूमिहीन हूँ।' यह सुनकर हम जितने कार्यकर्ता थे हल्ला-धरना रह गये। वहाँ वह बैचन और वहाँ यह भूमिहीनता ? अगर भूमिहीन का यह हल है तो पंचवर्षीय योजना की क्या करना रह गया ? मैंने पूछा, 'अगर भूमिहीन बैसे हो गये ?' बोले 'बैसे गये अपने नाम बहुत बोधी जमीन है। ग्यास-तर जमीन बीबी के नाम है, बच्चों जॉर्ज के नाम है। अपने रिश्ते की भूमि के बीधा-बट्टा जब बहिए दे हूँ।' विलका होता ? मैंने पूछा। उत्तर मिला : 'ग्यास-से-ग्यास दल बीबी का दल बढ़ा।' दाव को गांववालो ने बताया कि एक विलक्षण भूमिहीन के घर में बूरे पाँच से बीधे का जमाना आता है। वहाँ पंमाने पर महा-जली होती है। पंचायत के मुखिया हैं। छेके भी लेते हैं। घर-उत्तर और बई राह का बाघीबार है।

एसा भूमिहीनतावतार देख के हर भाग में हो गया है। पत्राभ में भी ! यह 'अवतार' 'अन्तिम मैन' के दसन जी० एन० जी० (श्री नेशनल प्रोटेस्ट) और औद्योगिक की अर्थव्यवस्था के कारण हुआ है ! वह देव है सरकार की योजनाओं और उसके 'उत्पादक' बनने की।

पूरे देशों का घर पर यह भूमिहीन हावी है। वे पंचायत के मुखिया हैं, स्कूल के प्रिन्सिपल हैं, जोर्जॉर्जेंटिव के बाइसेक्टर हैं। अपनी जमीन की बोनस वे अपने नेताइयों, सरपंच, कर्मचारियों

की बुद्धि में रखते हैं। गाविकार जीर जी० जी० जी० उनके यहाँ चाय पीते हैं, छाया रखते हैं। वेनारा स्कूल का मास्टर तो बराबर ही तरह उनके दरवाजे पर रहता ही है। वे बुनाय की राजनीति का पूरा लेख संलेते हैं। उन्हें समाज-वाद की राजनीति पसन्द है। पिछले चुनाव में उन्होंने अपने उम्मीदवारों को विजय के लिए लक्ष्यारिभों को भेजकर रूप के बूथ कंपर बना लिये थे। पटना तक उनकी पहुँच है। शिखी भी जाते रहते हैं। विपक्ष, बान्द, राजनीति तथा सामा-जिक जीवन के सारे सूत्रों की बुद्धि में रखनेवाले थे भूमिहीन बान्द से हारे नहीं, बल्कि से हरे गयी, बरगा से निपट नहीं। उन्होंने भूदान में भूमि भी दी है, लेकिन इसके लिए हरगिज तैयार नहीं हैं कि मजदूर की हड़ताल बढे। उन्होंने जहाँ जमाने का सामनावाय देखा है, स्वयं भारत का भूजीवादी समाजवाद देखा रहे हैं, हरिज भक्ति के मुख नायक होने के ताते खय वे अपने बकर गरीबी हटाओ का गाथा भी लगा रहे हैं।

८. सर्व पी सत्ता

गांधी का दण्डिस्मरण उनके चर-मध्य में पड़ा हुआ है। वह भूमि के चर्चक है, शिखा में उल्लिख है। समाज में हिरदय है, विचार की बुद्धि से बहिष्कृत है। अब उसका सोड भी जनरे में पड़ गया है।

नेहरू ने भारत की सोन की बी, सीतल गांधी ने भारत के अन्तिम व्यक्ति की सोन की। हमें भूदान-आवाराज आन्दो-जन के पिछले खरीद एवं लग गये उस आ-जन व्यक्ति के पाप पहुँचने में, उसे बहावतने में, उसके लिए कुछ करने में, और 'सर्व' के बीच उन्नत स्थान रख करने में ? भारतीय समाज के परम धर्म 'अन्तिम व्यक्ति' को बच हाने समझतिता है, लेकिन प्रसन्न है किहा ये उस मय को सिद्ध करने का।

कहा एक घर की सिद्धि पुराने जमाने की बर्ष-अवस्था से होगी निरुध्म दिनों की चला थी, और मूढ़ सम्पदा की

परिधि से बहिष्कृत था ? क्या उसकी सिद्धि ऐसी धूर्वीवादी व्यवस्था में होगी जिसमें मालिकों की सत्ता है, और मजदूर बाहे। उसकी जो मजदूरी हो मजदूर हो बना रहता है ? क्या साम्यवाद को सर्वहारा की सत्ता में होगी जिसमें स्वामियों का शासन संहार करने के बाद सर्वहारा अपने ही धर्म-चिन्तारी राज्य के नीचे सब जाता है ? इस सत्य की सिद्धि इनमें से किसी में नहीं होगी। आज के लोकतन्त्र में भी नहीं होगी जिसमें मतदाताओं की सत्ता बनायी जाती है।

इन सबसे अलग गोपी ने 'खुब की सत्ता' की बात कही जिसमें न कोई मासिक है, न मजदूर; सब उत्पादक है। यह एक नयी बात थी जो छारे इतिहास में पहली बार कही गयी। ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य-आन्दोलन के पिछले इतिहास क्यों मैं हमने प्रयोग करके अच्छी तरह देख लिया कि सर्व का सत्ता की सबसे नीचे की इकाई गांव से बन सकती है जिसे गांधीजी ने 'गांव-गणराज्य' कहा था। आज की राजनीति और आज की सरकार के लोग गांधी की इस रूप में नहीं देखते। उनके लिए गांव मात्र घरों का समूह है जिनमें बोटर (मतदाता) और टैक्सपेयर (करदाता) रहा है। भगवादी के लिए गांववाने 'बस्तर' (घाटक) है, नेता के लिए 'बोटर'। विपुल मांसव के बिछके लिए है ? वह गौन है जो गांव की एक इकाई मानता है, और गांव का एक विशेष अधिकार दखता है ? हमारे लिए तो गांव लोकतन्त्र (पीपुल्स पावर) की बुनियादी छोड़ी है जो प्रज्ज, जिव, और राज्य से बड़ी-बड़ी जिसका वनर पण्डु सब पहुँचा है।

१. राज्य की भी हिंसा समाप्त हो

अन्तिम व्यक्ति को जीवित के शासन मिले, उसकी हेतुवश बर्तने, और लोकतन्त्र का विकास हो, यह आज के सामाजिक दांच में जिसका आधार निजी स्वामित्व (प्राइवेट या कैपिटली आन्तर-निर) है, सम्भव नहीं है। दुनिया जाली

है कि अगर निजी स्वामित्व ने सर्व-हिंसा (क्लास वामलेस) को जन्म दिया है, तो साम्यवाद के सत्तार-स्वामित्व (स्टेट ओनरशिप) ने भवकर सत्तार-हिंसा (स्टेट वामलेस) पैदा की है। हिंसा कोई भी हो, अन्तिम व्यक्ति की जगह है। इसलिए हमने ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य-आन्दोलन में न परिवार-स्वामित्व की बात मानी है, न सरकार-स्वामित्व की, इनके स्थान पर हमने ग्रामस्वामित्व को मान्य दिया है।

हम इस बात पर यहाँ सन्तोष प्रकट कर सकते हैं कि हमने गांव-गणराज्य यानी ग्रामस्वराज्य के जन्म बिना की रूप-रेखाएँ स्थिर कर ली हैं, और अपने प्रयोग-क्षेत्रों में यह भी रख लिया है कि लोक-मानस इस विचार से विमुक्त नहीं है, दर्पण अभी कठिनाइयाँ एक-से-एक बढ़कर पार करते हैं।

१०. मुक्ति की शक्ति

यहाँ प्रश्न उठता है शक्ति का। यह कौन-सी शक्ति होगी जिसके बल पर समाज बदलेगा, नयी व्यवस्था कायम होगी, नये मूल्य मान्य होंगे, और गांव राज्य-हिंसा से मुक्त होकर एक गणराज्य के रूप में वास्तविकता बनेगा ? क्या यह काम राज्य की शक्ति से होगा ? या, जब शक्ति से होगा जिसकी वलनवा गांधीजी के अन्तिम बनीयताने और विनोबाजी के ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य आन्दोलन में है ? गांधीजी ने 'पावर व्प्चर' करने की बात नहीं, 'पावर जेनरेट' करने की बात कही थी। पावर जिनका ? जिससे वह जनता का ? नहीं लोकतन्त्र है। अगर जनता का पावर नीचे से 'जेनरेट' नहीं होगा तो अन्तिम व्यक्ति अपनी मुक्ति की लड़ाई कैसे लड़ेगा ? क्या हम उसे अपनी ही मुक्ति के लिए पुष्टाई करते से भी मन्त्र रक्षता चाहते हैं ?

इसरीक्ष नहीं तक हमने सत्ताधार लोकतन्त्र का जप किया है। हम जनता ही वह सकते हैं कि हमने बुनियाद की ईंटें खान दी हैं। हम मानते हैं कि ग्राम-दान-ग्रामस्वराज्य का काम नयी व्यापक

नहीं हो सता है। उन्में अनेक कमियाँ और कमजोरियाँ हैं। लेकिन बिहार, उममनाहु तथा अन्य राज्यों के कुछ चुने हुए क्षेत्रों में इतना काम हुआ और हो रहा है कि सम्भावनाएँ स्पष्ट होती जा रही हैं। जहाँ ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य की प्रक्रियाएँ सुरू होती हैं वहाँ लोगों को अपनी संगठित सामूहिक शक्ति का भान होता है। अन्याय और अन्याय के प्रति लोग 'नही' (नो) रहना सीख रहे हैं— वह अन्याय बाहे भूमि के मालिक की हो, और बाहे सरकार के अधिकारी की। लोकशक्ति के नये सत्य की स्थापना की जा सकती है, और अहिंसा की शक्ति विरहित की जा सकती है, इसका दास्ता ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य ने खोल दिया है। ११. पार सम्भव

स्वतन्त्रता के बाद देश में पार सम्भव घटनाएँ हुई हैं जिनकी अहिंसा की दृष्टि से बहल है। वे हैं (१) नागरिक गणतन्त्र और सविधान में नागरिक के मूल अधिकार; (२) शासना देग, (३) ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य का आन्दोलन; (४) चम्बल घाटी में बागियों का आन्दोलन-समर्पण। हमारे सविधान के कारण देश में यह स्थिति बनी हुई है कि सरकार लोक-सम्मति के बल परती है, उसके लिए ह्मिक विरोध आवश्यक नहीं है। बागना देग के मुक्ति-समर्थन का निर्णय अन्तिम चरण में परम्परा सत्तार-नारबाई से हुआ फिर भी बागना देग की स्वतन्त्रता लोक-तन्त्र का एक उत्कृष्ट उदाहरण है। चम्बल घाटी के बागियों के आत्म-समर्पण ने यह सिद्ध कर दिया है कि भवराधो के समय में जो सरकार का सामाज्य कर्तव्य है, दण्ड-शक्ति जितनी अपूर्ण है। इसके बलावा इस कीतुक से यह बात सामने आ गयी कि व्यक्तिों के समाज-विरोधी आचरण का छोड़ बरकर समाज के जीवन में है, न कि बरराधो के मत में। समाज की व्यवस्था, तथा जन-जन के जीवन में परिवर्तन और सुधार लाये बिना बरराध-नृति को खत्म करना कठिन है। यह भी सिद्ध हो गया कि निजता भी बढ़ा

अपछो हो वह अहिंसा के प्रभाव के परे नहीं है।

अहिंसक समाज-परिवर्तन की दृष्टि से तबसे अधिक महत्व सामंजस्य-आमसृष्ट-राज्य वादोत्तर का है। उसने राष्ट्रीय व्यक्ति के सामान्य दुर्गो पर अघोर किया है, और समाज-परिवर्तन के क्षेत्र में हिंस्र और सपरा का एक सम्पूर्ण विकल्प प्रस्तुत किया है। इसने देश के सामने स्वामित्व और प्रतिनिधित्व की एक क्लिष्ट नयी पद्धति रखी है। उसने सामन्तवाद द्वारा राज्य का राजशाही सिद्ध करने की बात की है। उसकी सामन्तवाद की गीतना अन्तर्गत के देव-निन्द जीवन की राज्य के हस्तक्षेप से मुक्त करने की विधा में एक साहसपूर्ण कदम है।

१२. लोक की अहिंसा से लोकशास्त्र विचार और प्रयोग के स्तर पर हमने फाँसी पान कर लिया है। हमने जान लिया है कि लोकशास्त्र के स्रोत क्या हैं, एवं की सत्ता का स्वप्न क्या है, उसका प्रारम्भ बिन्दु कहाँ है, तथा सामंजस्य में हमनी समायोजन क्या है। लेकिन हमें मानना पड़ेगा कि जिस लोकशास्त्र के समाज-परिवर्तन तथा सम्प्रदाय-परिवर्तन का काम पूरा होनेवाला है वह अभी हमारे हाथ नहीं आया है। जब कि परिवर्तन की वास्तविक गतिशीलता अभी भी है। वह लोकशास्त्र किसे बनेगी?

पापनी ने लोक की जिस व्यावहारिक अहिंसा की वीक्षा हमें दी थी उसके तीन तत्व थे—(१) सत्विचार का उपहार (२) दुर्गो से अलग होना, (३) सत्ता का प्रतिहार। समान-सामन्तवाद-सामन्तवाद के विपक्षे दृष्टिगत यहाँ में हमने मुक्त 'सत्विचार के उपहार' का प्रयोग किया है, अलग होना का प्रतिहार का नहीं। अहिंसा की हम कार्यकर्ताओं ने ही माँगी है, अहिंसी ने नहीं। अभी मार्क्स-अहिल में उपहार के एक महीने के अभियान में हमने देखा कि चर्चा के नाँवों में ६० से ९५ प्रतिशत

तक अहिंसी हैं। जसबद्धा का इतना बड़ा भाग 'अहिंसी' होते हुए भी हमारे आन्दोलन से अलग है। ऐसी हालत में कोई आश्चर्य नहीं कि लोकशास्त्र की रचना नहीं बैठ रही है। इतने 'लोक' को छोड़कर लोकशास्त्र किसे बनेगी? स्पष्ट है कि इतने प्रयोग और अनुभव के बाद हमें अपने आन्दोलन में 'अहिंसक लोकशास्त्र' (नानवायलेन्ड पीपुल्स एवंगेल) के लिए तैयार होना चाहिए। केवल कार्यकर्ताओं के 'एवंगेल' से हम जहाँ तक जा सकते थे जा चुके। अब प्रत्यक्ष जनता का एवंगेल चाहिए। लेकिन इसके परिणाम हों समझ लेना चाहिए। हमारे संकल्प के साथ हमारा विचार जुड़ा हुआ था। विचार को लेकर हम इसीसे क्यों तक प्रतीक्षा कर सकते थे। इससे अधिक प्रतीक्षा करनी हो तो कर सकते हैं। लेकिन अब हमारी-बातों की सत्ता में जनता अहिंसा मानने निकलेगी तो उसके साथ उसकी भूल जुड़ी होगी। वह प्रतीक्षा नहीं कर सकेगी, उसे बेहद जल्दी होगी। प्रतीक्षा जितनी कर सकते हैं तो वह कर चुकी। बावरी, बिपक्षों, सत्ता और सुधारकों, सबको यह देख चुकी।

अगर हमें यह क्या संकल्प करना हो तो उसकी पद्धति, संकल्प, नेतृत्व, ट्रेनिंग, सबके बारे में अच्छी तरह सोच लेना होगा। एक बात जो पक्की है वह यह है कि अहिंसक लोकशास्त्र में सही होने के लिए जो हवापे-साखो लोक भावने आवेगी उनमें से एक-एक व्यक्ति को पहले स्वयं सामंजस्य की भूमि में 'दाता' बन जाना होगा। ऐसे दाता अपनी समस्त नैतिक क्षमता लेकर निरवैगी-अहिंसक मित्रता, क्षमा, निरन्तरता, क्षमाकरात्मक-सत्ता बनाने, साम-संविधान सही करने। एक बार लोक-नेतृत्व, लोक-जति, और लोक-क्षमता लोक-संरक्षण, का कर ले लेगी तो भूमि को समस्तानों का तब उनके साथ-साथ गाँव की अन्य समस्याओं को हल करने के मुख हाथ जा जायेंगे। बिना उपहार, बिना अलग होना फिक्का प्रतिहार, बिना निर्णय परिस्थिति के अनुहार

होगा। तबभील की बातें हम यहाँ आ अपने लोक में बैठकर तय करें किन्तु येरा अनुपेक्ष है कि अब हम 'नानवायलेन्ड पीपुल्स एवंगेल' से हम की बातें दोसरे। अहिंसा कार्यकर्ता समाज है, उसका और परस्पर ही हम भागे बंध सकते हैं। और अलग-अलग जो 'एवंगेल' होगा, उससे राष्ट्रीय स्तर पर आपस-एवंगेल की भूमि बननेगी। गाँव की गति से राज्य की वर्गों हुई शिक्षा या मुक्तता करना होगा।

१३. दानात्मक कार्य

'पीपुल्स एवंगेल' की ही पद्धति से दूसरे रचनात्मक बातों के परिधि भी हम होंगे। लोकशास्त्र के अभाव में हम अब तक सत्ताबन्धी और नयी राष्ट्रीय के लिए अपनी विपक्ष पत्रिका सत्तर के दरबार में देते रहे हैं? सत्त या साम्य, अहिंसा का साधन, सत्ता की क्षमता, इन दोनों के बीच के बिना अब हमारा काम नहीं बनेगा। सही की अनुरोधना का स्वयं बाकी नहीं है, उसे पक्का या 'दन्ते-सत्त' चाहिए, सत्त की साधना की अहिंसा काफ़ी नहीं है, उसे लोक का समर्थन चाहिए। नया समाज और नयी समता बनाने के काम में सत्तार की क्षमता के विरुद्ध या प्रथम नहीं है। हमारे सत्तार को लोक-सम्प्रति प्राप्त है इसलिए उसके युद्ध सत्तार का सदा स्वागत है, स्वागत ही नहीं, अपेक्षा भी रहेगी। लेकिन पहले सत्तार-क्षमता से हाथ मिलावैवारी लोकशास्त्र बननी चाहिए।

१४. मधुर चित्र

विपक्षे वर्गों के अलग-अलग से हमने समय की गिला पर क्षमता के कुछ मधुर चित्र बनाये हैं। चित्र में रंग नहीं है, किन्तु रेखाएँ बनी हैं। सचिवों, देखना है, ये रेखाएँ नहीं मिट जायें। अगर ये रेखाएँ बिंदु बने तो हम बिंदु जायेंगे, और हमारे साथ मान्य नया समाज बनाने की नयी जाया भी।

(नेप गुप्त १९९१ पर)

समग्र मनुष्य के निर्माण से ही अहिंसक समाज-रचना सम्भव

२० वें सर्वोदय सम्मेलन में सुश्री सरला नहन का उद्घाटन भाषण

समस्या प्रेरणा का स्रोत बनो

बागी सरदार माधोसिंह कुछ वर्षों से आजीवन से परभाव थे। वह समझ गये थे कि बागी और पुलिस दोनों ने हम इलाके में हजारों महिलाओं का सुख मूट लिया है। यह पोर पान है—उसे छोड़ना है तथा भीरो को भी इससे छुटकारा दिय जाना है। कुछ वर्षों तक वे दोनों में घूमते रहे और १९७० ई० के चुनावों में उन्होंने विनोबाजी से सम्पर्क करके उन्हें आवासन दिया कि उनका जीवन हम बान के लिए समर्पित है और उन्होंने विनोबाजी से हम में कुछ समझ देने की प्रार्थना की। शोध-संग्राम की बजह से विनोबाजी ने उन्हें जयपराज बाबू से सम्पर्क करने का सुझाव दिया था। काम के भार के नीचे बने हुए होने पर भी जयपराजजी ने माधोसिंह की तीव्रता को समझकर उन काम को उठाया स्वीकार किया, बशर्ते कि दोनों प्रान्तों की (मध्य प्रदेश, उत्तर प्रदेश और राजस्थान) तथा केंद्रीय सरकार का सहयोग मिले। वे सरदार अद्वुल भी थी, मेनिन महाजित भी थी। जयपराजजी की मन्त्रणा, प्रीतन और द्विभन से धीरे-धीरे अद्वुलजी बड़ी गयी, बका बटती गयी। माँगों पर प्रभाव डालने की दृष्टि से उत्तर प्राय सरदार ने २४० बर्ग की जवा बाट रहे हम्मीलदार सिंह को छोड़ दिया। अब वह पंचायत पर बंधनों का दौर फिर शुरू हो गया। पवित्र सोधन, गृहीतनसार सिंह, देव सिंह, इतान, गामसिंह दिन-रात एक करके अपने पुराने साधना को समझने के लिए मोहो को बड़ो मने। उनके पास बाबा के १९१० ई० के पुराने अहिंसक बागी सरदार भाई और हेमचंद्र भाई के

साल-मास चरण सिंहजी और भवत सिंहजी भी लौट रहे थे। आत्मिक और सरनता भीमारी के बावजूद भी दिल्ली में तथा प्रान्तीय सरकारों के साथ जयपराज बाबू का जालिफापना और वास्तविक विश्वास बढ़ाने का काम बराबर जारी था।

कार्य आगे बढ़ता है

बागी सरदारों से सम्पर्क करना आसान नहीं था। वर्षों से वे पुलिस से छिपने में निपुण रहे। हमारे सर्मर्षकों से छिपना उनके लिए बर्षों का खेल था। मेनिन बाबिर में सबसे गूँगा बागी सरदार मोहर सिंह से सम्पर्क हो पाया था। सबसे प्यार, लेविन इसके साथ सबसे मज और उदार। चम्बल घाटी के लोगों के हृदय में राम-रावच मुद्ध देवकर आकर्षण होता है कि जो सबसे प्यार है वह सबसे मज, सरल और उदार भी हो सकता है। डाटा डालने में विद्वान जल्माह, रामायण और बजनों में भी उठना ही पताह। जब मोहर सिंह ने विचार समझ कर अपने हल से मताह सी और सबसे आस-सर्वर्ष में शामिल होने का आवासन देकर गरी लगी कि सर्व-प्रथम उनका आस सर्वर्ष होगा जब कार्यकर्ताओं की विजय निजट लगे लगी। इनका अवर सब निरोहों पर पड़नेवाला था।

अब जालिफय समायन पर सरदार का विश्वास बढ़ने लगा और मध्य प्रदेश सरकार ने एक महीने के लिए एक जालिफ-छेत्र की घोषणा की, जिसमें बाबियों तथा पुलिस दोनों की तरफ से कोई अहिंसक घटना नहीं होगी। अब चिन्ते-चुन्ते का काम और आसान हो गया और चम्बल बागी सरदार भी इस कार्य के लिए घूमने लगे। सरकार ने उन बाब

के लिए कुछ जीपें उपलब्ध कराई और दोह-दूर की रस्ता बढ़ती गयी। जम-स्वस्थ, चाँधोजी और विनोबाजी की धस्तीरो के मामले अपने शस्त्रों की समर्पित करके जनता से समा माँग कर जयपराजजी तथा दुष्यमनी की सेठोजी के घरों को छूकर, तथा अपने हाथों में पमायण-गीता की परके १४ अप्रैल को २२, १९ अप्रैल को २२, २१ अप्रैल को २२ तथा १ मई को २१ बागी सरदारों ने स्वेच्छा से जेल में प्रवेश किया। यह आत्मसमर्पणक हृदयस्पर्शी घटना थी। इसके कुछ भर बाये। भी छेटी ने हर एक को सहला-कर उनके घर की परिस्थिति सुझी और १५ वर्षीय मुद्रासिंह को एक पिता, जैसे अपने बेटाज परन्तु प्रिय पिता की धन्य प्रसादा है, एक यण्ड लगी। सर्वर्ष की दैवारी में पमायण रात पर जो सिबिर हुआ, उसमें एक अद्वुल दुष्य देखने को मिला। लगभग १५० बर्षी कथे पर बाबूक लगाये बाटारी से घूमते थे, बँडकर बजम गते थे। हजारों की सफा में रिस्तेदार, निर और पड़ोसी उन लोगों के निजने के लिए या उनके दर्शन करने के लिए दिन भर घूमते रहे। वहाँ पर एक भी पुलिस का सिपाही मोहर नहीं था। अब वे सर्वर्ष लयारोह के लिए पढ़ने दो सबसे सब अपनी बच्चे लिए हुए थे। वहाँ कोई सरसर पुलिस नहीं थी। सिर्फ समर्पित बन्दूकों की सुरक्षा के लिए तीन-चार सरसर पुलिस के सिपाही थे। यह बाबा के चमक को पुष्ट करता है कि मनुष्य नहीं, बन्दूक ही बल बटती है। अब बन्दूकों पर ही पहरा मराना बाहिर।

अविष्य की चुनौती

चम्बल घाटी में काम जारी है। हुदेलख में भी काम शुरू हो गया है।

दोनों शान्ति-योन हैं। बायीं ओर पुलिस दोनों ने शान्ति की शान्ति की पूरी तरह मानी है। सरकार के सहयोग से यह काम सम्भव हुआ है। अग्रपूर्व बाणियों तथा वर्तमान बाणियों की सूझबूझ और सच्चे परमात्मा की भावना बढ़ी बनी। जब उनकी कृष्ण-भवन की यात्रा की साधना-यात्रा बनाने में उन्हें मदद देना हम लोगों का परम धर्म्य हो गया है। उनकी पैरवी की व्यवस्था करना, उनके घरों की देख-रेख करना, और उनके साथ-साथ चम्पल भाटी के जन-जन में शान्ति-स्थापना का दृढ़ संकल्प कहे हो, यह हिमालय-मा आगे-आगे हमारे सामने है। भौतिक कठिनाइयों को जीतकर, वस्त्र, साक्षरता और पैदा करना करने का ना-पाव में पहुँचना और बाणियों से मिलना, गाँव-बाँवों से मिलकर शान्ति-स्थापना के लिए जन-शक्ति को जागृत करना, गाँव-गाँव में प्रमत्तभाई बनाना ताकि वे अपने गाँव की शान्ति की जिम्मेदारी चुप उठा सकें—आदि काम, गौरीधर की चढ़ाई से कम हिम्मत और दृढ़ता का नहीं है। लेकिन यदि यह काम नहीं हो पाता तो बाणियों का आत्म-समर्पण स्वयं हो जायगा। समाज उन बाणियों को बाँकू के नाम से पुकारता है और 'बाँकू' शब्द एक भृष्ट शब्द माना जाता है। लेकिन हमें इस बात का सट्टा भान रहना चाहिए कि बिना बाँकू सिद्ध हुए उपेक्षित बागी बाँकू नहीं हैं। समाज में उनके पीतांक पहने हुए ऐसे सम्मानित लोग भी रहते हैं जो उनके भी बग़ावत बाँकू कहलाने के योग्य हैं जिनकी कान्नी करलाली से, निर्धन भुक्ति से, दमन, भोग्य और अत्याचार से ये प्रकट बाँकू अग्रहाम होकर कोई दूसरा मार्ग न मिलने से ये पैदा होते हैं। समाज की अन्तर्दाशा को संकेतयोग बाँकू-वर्ग के विरुद्ध जाना है ताकि न्य, जन जातक का आशावरण कम हो जायगा, आम जनता अपने गाँव के समस्त दाँरा इस प्रकार के बाँकू-वर्गों को रोक्ने का शान्ति-सम कानून-निर्देश मार्ग खोज सके।

इस समय इस नाम की संख्याता से जनता में एक अपूर्व थड़क, कौतूहल और उत्साह को महसूस किया जा रहा है। यदि इससे पूरा लाभ उठा कर उसे सुनात्मक दिशा देनी है तो यह एक ऐसा राष्ट्रीय मोर्चा है, जो सरकार के मोर्चे से कम महत्व का नहीं है लेकिन उससे कई गुना और ज्यादा कठिन भी है।

साक्षियों से

यदि हमारे देश घर में बिजरे हुए बाँकू इस सहज-प्राप्त व्यवहार को स्वीकार कर, काम को सफल बनाने के लिए चम्पल-सैन्य एक वर्ग की कैद को स्वीकार करने को तैयार होंगे? मैं देख के चौंकाऊ बाणियों का आश्चर्य करता चाहती हूँ क्योंकि वस्त्रों का स्वभाव सामाजिक और भौतिक कठिनाइयों से निपटने का होता है और उन्हें एक अपूर्व आनन्द वाता है। उनके भावों जीवन के लिए सबसे एक अपूर्व शक्ति पैदा हो सकती है। इनको के लिए भी कई समस्याओं का हल सोचकर ढूँढ़ने का एक अपूर्व मौका मिलेगा। इस हमारे देश में चम्पल-सैन्य तीव्र, और ज्यादा-से-ज्यादा पचास बाँकू, इन कठिन परिस्थितियों में प्रामत्तारूप की जन-शक्ति की भावना को स्थापित करने के लिए समय नहीं दे सकते? क्या सिरपर कपड़ों बंधकर आगे आने के लिए तैयार नहीं हो सकते हैं? बाणियों ने हिम्मत और दृढ़ता से आत्म-समर्पण कर अपने समाज के निर्माण के लिए सर्वसम्मति से निर्णय किया। इस कदम से नये समाज के निर्माण के लिए रास्ता खुलता है। क्या हम अभी छोटे समाज को इस दिशा में बढ़ने दें? यदि छोटे-छोटे समाजों से बढ़ने दें? क्या हम अपने भाइयों को बोझ देकर बैठ रहे हैं और परिस्थिति को न्योन्ना-व्यो नये रहने देंगे? इसके साथ ही साथ, मैं सर्वोच्च समाज की ओर से सत्य प्रवेश सरकार का आश्वासन करना चाहती हूँ कि स्पष्ट-पथा के सुधार के लिए उन्हें एक जनमोल यन्त्र दिया जाय। जेल में निज प्रकार उन बाँकू भाइयों की हिम्मत और शारीरिक शक्ति को एक रचनात्मक

दिशा मिल सकती है? क्या इस दरम्यान भी उनकी शक्ति का उपयोग चम्पल पाटी की समस्या का हल करने में सम्भव नहीं है? कौटुहल को समतल करने का प्रयास प्रारम्भ हुआ है ताकि छापाकार युद्ध की सम्भावनाएँ घट जायँ, और आचार करने लायक भूमि बढ़ जाय। बाणियों के सुन्दरे घर उन्हें आजीविका का आधार देना अति आवश्यक है। क्या यह सम्भव नहीं है कि बन्द जेल के बदले ये खुले जिले में कौटुहल को मोच में रक्ष कर कौटुहल को समतल बनाने का काम करें और उनकी निर्दोष के बाद उन्हें उस समतल की हुई भूमि पर बसाया जाय? ताकि उनके भविष्य की आजीविका की व्यवस्था में खुद उनका भी परिचय शामिल रहे।

चम्पल का संकट

चम्पल के बाणियों के समर्पण से सारी दुनिया को सोचने की एक नयी दिशा मिली है। यदि इस प्रयास में सरकार, जनता तथा समाज विरोधी तरकीबें इस संसार हलके में एक शांतिमय समाज की स्थापना होती है तो सारी दुनिया के सामने आहिंसक समाज-रचना की सम्भावना स्पष्ट रूप से प्रकट होती है। बाँकू का स्थान सत्य, प्रेम और कल्याण की भावना से सजती है, जो बाँकू की मौक से नहीं हो सकती। दण्ड-शक्ति को मोड़ने की शक्ति प्रेम-शक्ति में है। सरकार प्राप्ति के बाद ही प्रथम बार दुनिया को आवा-हारिक तरीके से आहिंसक की शक्ति प्रकट करने का अपूर्व मौका मिला है। समस्याओं को पैदा करने-वालों के दाँरा हो समस्या का हल होना—यह आहिंसक प्रक्रिया की अवश्य शक्ति है। छोटे पैमाने पर चम्पल पाटी में दुनिया की सब समस्याएँ भोड़ हैं। इन सब समस्याओं का समाधान होना चाहिए यदि हम सफल हो सकें तो दुनिया के सामने एक नया आवा-हारिक मार्ग खुलता है।

इन छोटी घटनाओं से दो-तीन बातें स्पष्ट होती हैं। एक, जब हम किसी स्वतन्त्र समस्या (बर्निंग प्रॉब्लेम) का आवा-

हारिक हल खोजने का प्रयत्न करते हैं तो जनता तथा सरकार दोनों का धक्का और सहयोग प्राप्त होता है। दो, यह सम्भवता उन सम्भव होती है, जब समस्या का हल करने की इच्छा समस्या से पीड़ित लोगों में तीव्रता से उठती है और वे उसके लिए प्रायश्चित्त करने को तैयार रहते हैं। तीन, अति-दृष्ट-शक्ति की अवस्थता सिद्ध होने पर वह हल सम्भव हुआ, लेकिन अन्य विधाओं में भी अति वा इत्थार नहीं करना चाहिए। पहले से आत्म-विश्वास के साथ भागे बढ़ने की हिम्मत पैदा होगी चाहिए।

सांघातिक क्रान्ति के क्षेत्र में स्त्री-शक्ति

गांधीजी, विनोबाजी लगातार स्त्री-शक्ति को जागृत करने की पुकार करते रहे हैं। उत्तराखण्ड में पहले से घर-घर में स्त्री-शक्ति जागृत की ही लेकिन इस दश वर्षों से कुहरापी सराबी-शक्ति के विरुद्ध यह बाबर सग-ठि कर्म में प्रगट होती रही है। यह हमारे देश की शिक्षित महिलाओं के लिए चुनौती है कि वे अपनी निछुपी दृष्टि को छोड़कर अपनी शक्ति की सही दिशा को मसखी करें। वे एक प्रेममय और सेवामय माता-बच्चा बनाती रही, और इसके द्वारा देश की हस्तुति धुरंछित रही है। लेकिन अब बाजार के कुहरापी का प्रभाव घर में पहुँच रहा है और महिलाएँ बहुत जल्दी से उसका प्रभाव बर्ती जा रही हैं। अभी बेतना के लिए समय है। महिलाएँ मजदूर हैं, अधनारी नहीं हैं। प्रिय प्रभार अभी तक वे अपने परिवार को कुहरापी से बचाने की कोशिश करती रही, विद्वान के रूप में उन्हें संघठित होकर प्रभाव में प्रवेश करके, समाज की भी कुहरापी से बचाना पड़ेगा। पण्डितसहस्रिक, आर्थिक और राजनैतिक क्षेत्रों के प्रवेश से दुनिया घर का बचाव करना पड़ेगा, सम्बन्धों को गुहारना पड़ेगा। पारिवारिक, सामाजिक तथा अन्तर्राष्ट्रीय स्तर पर वे धारे सम्बन्ध साथ, प्रेम और करुणा पर

आधारित रहने चाहिए। अभी तक सन्तो की दृष्टि पुकार को हमने पूर्ण पारिवारिक सम्बन्धों के खिलखिले में ही गुना था। भविष्य में हमें इन सब सम्बन्धों में उसका विस्तार करना पड़ेगा। नये सम्बन्धों को स्थापित करने में महिलाओं का एक महत्वपूर्ण स्थान होता है। नागियों के परिवारों के सम्पर्क में जाने से एक दर्शन हुआ कि उनमें स्त्री-शक्ति का सम्पूर्ण अभाव है। पण्डित तरीके से रमाये हुए अन्न, घन और जेवर का उपयोग करने में कोई मर्यादा नहीं है। सफ़ेदरोकवाने डाकूओं के परिवारों में भी यह परिस्थिति है। यदि उनमें सच्चे भूष्य होते तो मायद समस्या इतनी नहीं बढ़ती। लेकिन निमित्त है कि सफ़ेदरोकवाने डाकूओं के हृदय-परिवर्तन के लिए स्त्री-समाज के समग्र सहयोग की आवश्यकता है। इसके लिए आवश्यक है कि स्त्री-समाज समझे कि उसकी सच्ची शोषण मजदूर जाग्रतों तथा अन्य शारीरिक प्रवर्तनों में गहरी, शक्ति अपने हृदय के सरल और सच्चे तथा व्यापक सुनारमक प्रभाव में है। मातृ-शक्ति का विस्तार करके उसे सम्पूर्ण समाज पर लागू करने में है।

सहस्रा की प्रेरणा

सहस्रा में व्यापक नाम ने हमें दिखाया कि पुराने सन्तों को जड़ से बदलने में वितने परिश्रम और साधन की आवश्यकता है। लेकिन जब राष्ट्रीय पैमाने पर हम उसे उठाते हैं तो एक शक्ति भी पैदा होती है। वह छोटी टोनी, जो दो मान से बड़ी पर गाठल से बड़ी हुई है, हमारी चर्चाई की पाथ है। आशा है कि मार्ग, अनेक में हुए अधिवाहन से देशघर के साधियों ने उस काम का महत्व समझा होगा और अब ज्ञान-प्रान्त में ऐसे एक सचन क्षेत्र को उठाने की हिम्मत होगी। जब सारे भारत की शक्ति की बीच-बीच में झट्टा करने की शक्ति हुई। अब आशा है कि ज्ञान-प्रान्त में भी, पादे छोटे पैमाने पर बने न हो, एक सचन क्षेत्र में समग्र काम को उठाने की प्रेरणा मिली होगी।

नयी ताळीम का नया स्वरूप

इस वर्ष भी तरण-शान्तिसेना और आचार्यभुल के द्वारा शिक्षा की समस्या को और जनता की रचनात्मक दृष्टि को खींचने का प्रयास प्रारम्भ हुआ है, विद्यार्थी और शिक्षक वर्ग, दोनों में प्रवेश कर रहा है। नई वर्षों से सभी विचारशील माध्यामिकों में वर्तमान निष्क्रिय शिक्षा-पद्धति के विरुद्ध अनन्त प्रवृत्ति है—लेकिन यह अनन्त निष्क्रिय ही था। जहाँ भी सर्वोद्यम के कार्य को व्यापक पैमाने पर आगे बढ़ाने का प्रयास हो रहा है—वहाँ पर जनता और शिक्षात्मक में, शिक्षा में कर्म और ज्ञान के अनुमूलन तथा सफ़ारी हस्त-क्षेप के निराकरण की एक व्यापक भावना पैदा करने की आवश्यकता है। मेरी मजदूर वर्ग में महसूस और समस्त छात्रों में जागृत जन-शक्ति के द्वारा, स्थानीय जनता अपनी समस्या हुई आवश्यकताओं की पूर्ति के लिए आगे बढ़कर स्थानीय शिक्षा की योजना अपने हाथ में ले ले, तब वहाँ का नाम बनने में अपना पूरा स्वरूप ले सकेगा। केन्द्रित ध्येयस्वा के निष्क्रिय शिक्षा, विदेशीय स्वावलम्बी समाज के विकास में बाधक तत्व होगा। कम-से-कम इन दो क्षेत्रों में शिक्षकों तथा जनता को मिलकर स्थानीय आवश्यकताओं को अनुसूच स्वावलम्बी शिक्षा के द्वारा करने हमारे की समस्याओं का हल करने का एक व्यापक प्रयत्न करना चाहिए। यह धारमन्वराज की भावना को जागृत रखकर आगे बढ़ने की लिए आवश्यक तरीका है। बहुत धुरी की बात है कि सहस्रा में इस तरह एक विलुप्त प्रयास शरीर लोचमिय हो रहा है।

उत्तराखण्ड तथा राजस्थान के सक्रिय महाबन्दी आन्दोलन हमें सबल करते हैं कि राष्ट्रीय विकास में अवरोधक नशा के विरुद्ध कदम उठाने में हमें जतना/का जैसा व्यापक सहयोग मिल सकता है। जमाना हमारे लिए अनुपम है। जनता निराशा की गोवा पर पहुँच रही है और एक नये मार्ग के लिए मार्गदर्शन चाहती है। निम्नाह है कि यदि हम सक्रिय होंगे,

तो उसका सहयोग हमें मिल सकता है। सज्जन-शक्ति प्रयत्न करके विषय की ओर बढ़ना है।

यूरोप में मैंने आपसे कहा है कि मैं आपके सामने कोई वंचनीदा राजनैतिक या आर्थिक विचार नहीं रखती। इसलिए येने अन्तराष्ट्रीय समस्याओं, मसलन विप्लवताम, बागला देन, इजराइल इत्यादि की ओर आपका ध्यान नहीं खीना, क्योंकि मैं मानती हूँ कि जैसे-जैसे हमारे आन्दोलन की अर्थसक शक्ति प्रकट होती जायगी—वैसे-वैसे उसका प्रभाव अन्तराष्ट्रीय क्षेत्रों में भी पड़ सकेगा। क्या यह सम्भव है कि चम्बल भाटी का यह जोखन इस युग में दुनिया पर अपना प्रभाव डाल पायगा ? सन्दूषण

आजकल दुनिया भर में तेजी से बड़े हुए यन्त्रीकरण के द्वारा उत्पन्न सन्दूषण की ओर जनता और आपुनिक नैतिकता की आख्यान जा रहा है। विकासशील देशों में भी आजकल यह समस्या बहुत तेजी से तथा अनियोजित तरीके से बढ़ रही है। आजकल भारत के औद्योगिक नगरी तथा बन्दरगाहों में सन्दूषण एक अमानवीय स्तर तक पहुँच रहा है। इस ओर विचार करने, सर्वोदय समान की दृष्टि क्या है, और इस सिलसिले में हम समाज को क्या मार्गदर्शन दे सकते हैं ? मैं आपका कहती हूँ कि इस सम्मेलन में उस समस्या के हल लिए हम कुछ रचनात्मक तरीके पर पहुँच पायेंगे। बड़े हुए सन्दूषण को देखकर पश्चिम के आधुनिक विचारक एक विकेंद्रित सामाजिक, आर्थिक और राजनैतिक समाज की आवश्यकता समझने लगे हैं। हालाँकि अंधकारों के पीछों को देखकर ऐसा लग सकता है कि यह जगत् हमारे लिए बहुत प्रतिकूल है, तथापि मैं कहना चाहती हूँ कि जब मुता बपनी केर्बाई की परम सीमा तक पहुँचना है तो वह अपने आप मिलने लगता है। अब केन्द्रीकरण और यन्त्रीकरण अपनी परम सीमा पर पहुँच रहे हैं—और पश्चिमी समाज में सन्तुष्टा आरिषियों से केन्द्र हिंस्रियों तक सब विचारधारा लोगों में एक प्रति-

सहकार, संगठन और सत्याग्रह हमारे आन्दोलन का मूलभूत अङ्ग है।

• प्रो० डाक्टर दास वर्मा

बाबा की चिन्ता

बहुते और भ्रमो ।

ग्रामदान ग्रामस्वराज्य के बारे में विषय प्रवेश करने के लिए मैं यहाँ पर उचितस्थित हुआ हूँ। मैं आपको तीन सप्ताह पूर्व २५ अक्टूबर के एक प्रवचन की याद दिलाता चाहता हूँ। २५ अक्टूबर के ३॥ बने बाबा की परधाम में बाबा के सम्मुख हम सब लोग बैठे हुए थे और आन्दोलन के बारे में उनके निर्देश और मार्गदर्श को सुनने के लिए सादर थे। उन्होंने कोणना प्रारम्भ किया—“विश्वे एक क्षण से मैं कोशित कर रहा हूँ कि यूरोप में रहते हुए भी नार्वे-कृतियों के पक्षों द्वारा उनके सम्पर्क पर। उत्तर नहीं लिखता हूँ, लेकिन श्रेष्ठ की जितने से जितना सर्वोदय गण्डतो की ओर से या प्रमुखों की ओर से मुझे पत्र आते हैं। उन पत्रों में प्रदिवा भाती है, माह भर के काम का विवरण लिखा हुआ रहता है। मैं जब उन पत्रों को देखता हूँ तो मुझे लगता है कि देश में कुछ अन्धकारों की छेड़कड़ शास्त्रशास्त्र आन्दोलन समाप्त हो गया। उन पत्रों में खाने-पीने की चर्चाएँ रहती हैं। यद्यपि उपवास हो गया इसकी चर्चाएँ होती हैं। कड़ाई की चर्चा होती है, कड़ाई की चर्चा होती है। शर्चना करता हूँ यह था; लिखा जाता है। वे सब अच्छी बातें हैं। लेकिन ग्रामदान आन्दोलन के बारे में कुछ हो रहा है ऐसा ९० प्रतिशत पत्रों से कुछ

किरा उत्पन्न हो रही है—जो विकेंद्रित महिषक ध्यान के लिए अनुरूप है। इस बालिष बवस्था में हम एक अत्यन्त अनुत्पन्न युग में प्रवेश कर रहे हैं। ईश्वर हमें इस स्वर्ण अवसर का प्रयत्न उठाने की शक्ति प्रदान करे।

होता नहीं देखता।” तब हम सबको सोचना चाहिए कि २५ अक्टूबर १९७३ को बाबा ने जो बात कही है वह हमारे जितने पर, हमारे प्रदेग पर, जहाँ हम काम कर रहे हैं कितना लागू होता है। आज हम सबको भास पर ध्यान करने का अवसर प्राप्त हुआ है। आज दिन भर और रात में हमें जितना समय हो अपना आत्म-परिीक्षण करें।

हमारा राष्ट्रीय मोर्चा

इस तरह मह बात है, इसी तरह अवकाश स्वयं ही बयो ल हो कुछ प्रयोग हुए हैं। हमने यह माना कि सहरता, मुख-हरी और लजरी हमारे तीन अधिम मोर्चे रहेंगे। यह हमने अन्तः सर्वोच्च कार्यक्रम हमारे शायियों ने किया है। तजोरी में वैसाक्षन में क्या हुआ ? नहीं उदाहरण कैसे करना पड़ा ? मोर्चों में कैसे जाना पड़ा ? बहुते की शक्ति वहाँ निम प्रकार से पैदा हुई ? और उसमें प्रथम का हल किस प्रकार से निकला ? आपो हम किस प्रकार से काम करना चाहते हैं ? इस बारे में मेरे बाद वहाँ एक दो लोग नट्यनम्न शक्ति बोलनेवाले हैं। जगन्नादन्त्री भी बोलनेवाले हैं। मैं तपस्वीन में वही आज़ेता, लेकिन वहाँ एक प्रयोग चल रहा है और शर्पा आगे बढ़ रहे हैं। मुसहरी में क्या हो रहा है ? आप सब जानते हैं। जे० पी० की अनुश्रितिक के बावजूद वहाँ काम आगे बढ़ रहा है। सहरता में विश्व हमने अपना अधिम मोर्चा माना है वहाँ एक-सवा साल तक शायियों ने बोल उठया की, लेकिन वह तथाना स्पर्ध नहीं पायो। १८ नवम्बर से १८ अक्टूबर तक बाबा के निर्देशानुसार वहाँ एक माह का सपन अधिमान बना उसमें ३०० शायियों

हिस्सा लिया। करीब १०० साथी बिहार के बाहर के थे। बाकी सब साथी बिहार के ही थे। अभियान की अवधि में नजर आया कि कुछ प्रखण्डों में काम हुआ ही नहीं। कुछ साथियों की कमी के कारण कुछ प्रखण्डों में काम कम हुआ, और कुछ प्रखण्डों में अधिक काम हुआ। कुछ विस्थापित कुछ प्रखण्डों को बारे में अच्छी धारणा बनो है। लोगों ने जो भ्रमन में जमीन भी थी और बँटी नहीं थी उसके बारे में उन लोगों को याद है और जब हम जमीन मापने के लिए जाते थे तो अक्सर बाधा बनकर नहीं बरते थे। कभी-कभी एक-दो बार जाने पर जमीन का सात-सठरा मित्त जाता था। कभी-कभी प्रेम का आधार भी करना पड़ता था। प्रेम-परिवार भी (में उसे सराहाहू तो नहीं कहना) करना पड़ता था।

तीन मोर्चे हैं जो प्रखण्ड समिति में जाते थे: सदरसा, मुसहरी और तजोर। इस नाम को हमें प्राथमिकता देनी चाहिए और इस भर में इस नाम को सबसे जितकर प्रचार करना चाहिए। ये मोर्चे बिहार का ही नहीं, सदरसा जिले का ही नहीं, तजोर का ही नहीं, मुसहरी का ही नहीं, यह हमारा राष्ट्रीय मोर्चा है। वहाँ कुछ प्रयोग हो रहे हैं। इन प्रयोगों से सारे प्रांत को लाभ मिलेगा। रामस्वराम्य की दिया स्थिति होगी। ये तीनों हमारे अधिप मोर्चे हैं। इसमें सब लोगों को साथ देना चाहिए। क्या जकूत है मुसहरी के लिए? सदरसा जिले के लोगों ने यह माँग की है। यह विस्तार से भाप की बढ़ाया जायगा। धीरे-धीरे न अन्तिम भाषण करते हुए कहा था कि सदरसा जिला का चुनाव बहुत ही ठीक है। रामस्वराम्य का चित्र-निर्माण करने की दृष्टि से यहाँ कम-से-कम लोगों को पाँच लाख मिले चाहिए। भारत भर से सख्त कार्यकर्ताओं की माँग की जा रही है। पाँच लाख देनेवाले बिजने कार्यकर्ता हैं। केवल हमको १०० कार्यकर्ता चाहिए, हूँ

गलत के लिए नहीं। पहले हूँ गलती की बातें थी। लेकिन अब कम-से-कम पाँच लाख के लिए आप सख्त हैं। ऐसे कार्यकर्ता होने चाहिए जो कम-से-कम २० स्थानीय कार्यकर्ताओं को निकाल सकें। फिर मुद को बाप करना नहीं है, बा-बाकर हमें करना है और स्थानीय जन-कर्मि सङ्गी करनी है। इसलिए २० स्थानीय कार्यकर्ताओं को निकाल सकें ऐसे समता रखनेवाले १०० साथी बाहर से सदरसा के लिए चाहिए। यह माँग है और उसके पहले साल में किस के तौर पर भा भाव अभी चमिये। कितने ही साथी इतने सन्धे समय के लिए नहीं जा सकते। उनके लिए यह माँग की गयी है कि यदि १५ से, जब यदि संभाव्य हो गयी लेकिन जितना जायें सम्भव हो सके उतना जल्दी, कम-से-कम जब हमारा सम्मेलन सम्पन्न हो जायगा सबसे कमशिये। भूमि सभा बंद महीने में बार प्रखण्ड लिये गये हैं वहाँ का काम पूरा करने के लिए काम को आगे बढ़ाने के लिए जितने सख्त साथी आये जाते उन लोगों को सदरसा जाना चाहिए। अब हमने अपना राष्ट्रीय मोर्चा बना है उसकी माँग है और उस माँग को पूरित अवश्य होनी चाहिए। इसलिए आप के सम्मुख इस बात का अपनी बात रख रहा हूँ। यह हमारा पहला कार्यक्रम हुआ।

ग्रामदान-प्राप्ति का काम जारी रहे। दूसरा कार्यक्रम हमारा यह होगा कि वनस्थित ग्रामदान-प्राप्ति का काम जो पस रह जा देख भर में वह ठप्पा हो गया है, वह काम आगे पूर्ववत् जारी रहना चाहिए। उसमें जितना सुधार-समीक्षण कर सकें उतना प्रयत्न करें। वह न कर सकें तो कोई चिन्ता नहीं। लेकिन उस नाम का निषेध नहीं भी नहीं हो। नासिक में हमने ग्रामदान की परिभाषा बदली। लेकिन उसमें भी यह कहा गया है कि वनस्थित ग्रामदान की प्राप्ति के लिए ग्रामदान बरामबर जारी रहनी चाहिए। हमारा दूसरा कार्यक्रम होगा, वनस्थित ग्रामदानों की प्राप्ति।

पहले जिस प्रकार से हम किया करते थे वह आज भी और आगे भी जारी रखें। हमारी नयी प्रयोगशालाएँ तीन-चार हमारा कार्यक्रम यह है कि क्या ग्रामदान प्राप्ति और पुष्टि सहाय्य हो सकती है? पूर्ण तैयारी के बाद एक सप्ताह में या दस दिन में भी की जा सकती है? इसका प्रयोग करने के लिए, सर्वप्रथम आन्ध्र जिले के महबुब नगर के जङ्गलवा प्रखण्ड में हुआ। मैं आप को नवम्बर, '७१ ई० में ले जा रहा हूँ। जङ्गलवा में वहाँ के जिला सर्वोदय मण्डल के अध्यक्ष भी मुखि सर्वा के कहने पर तथा बड़ों के प्रेरना सर्वोदय मण्डल के आधाहन पर प्रवेश के सब सर्वोदय कार्यकर्ता इन्ट्रे हुए और उन्होंने कोई अनुभव नहीं रखते हुए भी इसके लिए कोशिश की। क्या प्राप्ति और पुष्टि सम्भव है? बोधित उनके सामने यह तर्क रखा गया कि भाई, मुसहरी में, सदरसा में, तजोर में कुछ लक्ष्यीक हो रही है। अब तो कुछ लक्ष्यीक कम हो गयी है रिजल्ट की दृष्टि से। लेकिन वहाँ लक्ष्यीक जारी है। इसका क्या कारण है? उन्होंने कहा कि तब ठप्पा हो गया है। तो मैंने उनसे कहा कि जब पेंकू (पवा) बरस हो, जब हस्ताक्षर किये जा रहे हो, तब ग्रामदान क्या है? ग्रामस्वराम्य क्या है? समझाया जा रहा हो तो उसी समय उन चार सतों पर अवलोकन करने की कोशिश क्यों नहीं की जाती? ग्रामस्वराम्य-सभा का गठन क्यों नहीं किया जाता? जितनी जमीन आप बाँट सकते हैं उसका बंटवारा क्यों नहीं किया जाता? आगे का काम करने के लिए ग्राम-नामि-लेना का गठन क्यों नहीं किया जाता? कोशिश तो की जाय। किसी को कोई अनुभव नहीं रहते हुए भी उनकी मदद के लिए मैं गया। हमने भी कोशिश की। नतीजा आश्चर्यजनक निरस्त। बाबा को जब मैंने १५ दिसम्बर को रिपोर्ट की, सारी चटनाओं की जानकारी दी, तो बाबा ने निम्न बातें कही—“एक पचत्तार नाम में हुआ।” क्या पचत्तार

हुआ ? ४०-५० गांव खनलित शमदान हुए। तीन सप्ताह में उनके हीन पोषाई गांवों में प्रामदभारें बन चुकी हैं। १८९ एकड़ जमीन मिली। ७८९ एकड़ दूसरे सप्ताह में। येने बड़ा इतना अन्ध्र सरकारों काम भी नहीं होता। मैं बना जाऊँगा लेकिन बाप 'फालो' कोसिए। मैं तो ब्यापकी भाषा जानता नहीं हूँ। मेरा कोई खास उपयोग भी नहीं है। लेकिन बाप इस काम को खाने बखतर। एक-दो सप्ताह में ९८९ एकड़ जमीन मिली। १०००-१००० एकड़ जमीन का बंद-बात उसी अवधि में हो गया और जगह-जगह ग्राम-ग्रांथिगता बना दी गयी।

ऐसे कई प्रयोग हुए इसलिए बाप को मिले बड़ा कि आगे की १९५२-५३ के पुनर्ले जमाने में वे जा रहा हूँ या १९७१ की बात कह रहा हूँ मैं नहीं जानता नहीं। लेकिन घटनाएँ ऐसी कई जगहों में हुई हैं। उड़ीसा में मैं गया। उस गांव का नाम मैं भूल गया हूँ। वहाँ के एक भाई ने कहा कि ६ महीने में जो ६-७ ग्रामों में पदमाचारें हुईं, ग्रामदान-प्रांति-गुण्टि की दृष्टि से। उड़ीसा की पदमाचारें सर्वश्रेष्ठ रही। ग्रामदान का सम्बर पहला है क्योंकि उसने दरवाजा खोला। उड़ीसा का सम्बर भी बहुत अच्छा है। सबसे अच्छा है बहुत मान में क्योंकि १३३ भुवाल दासजी ने भुवाल में दास दिया। एक सप्ताह में, जो सबसे अच्छा है। यहाँ के एक भाई ने कहा 'जो दरवाजा दरवाजे रोई जगहों पर आजी उड़िया में वहाँ पहले देखाया राजा का राज्य था। पूँक राजा का राज्य था उसमें अज्ञानाएँ चलन करना पड़ता था वहाँ अज्ञानाएँ आन भीड़ों सहन करना पड़ रहा है। 'जहाँ बरीन पूर्वने रोई मरीच आनी' बहुत सख्त है मास समझ सख्त है। ठीकै कहा, 'किर बाप क्या चाहते हैं ? क्या परिवर्तित है बापकी ? क्या कुछ है ?' यह तो ज्योतिरिचन वास्तुम होगा। जो 'मास दृष्टावती सा आजी कई गुना बने मांस' रिखत पहले फलती थी वह

आज भी और अधिक रूप में चल रही है। तो बाप चाहते क्या है ? जाति भूखा, समान भूखा। इति और मुख्य समान होने चाहिए। यानी किसान और मूल्य समान होने चाहिए, यही हवायी वास्तव्य है। तो ग्रामस्वराम्य उठी के लिए है। वहाँ के हमारे मित्र हलचल पदमाचार में उनके कर्म पर होकर रखा और बहुत कि गांधी राज्य गरीबों का है। हमें गांधी राज्य स्थापित करना है वहाँ क्योंकि हमने लड़ाई गांधी राज्य प्राप्त करने के लिए लड़ी है। १२ साल पहले देखी राज्य था। उन्होंने कहा— गांधी-ग्राम स्थापित करना है। ग्रामदान-ग्रामस्वराम्य गांधी राज्य का रस्ता है। मैंने कहा— बाप लतों हैं। बाप दान दीजिए। उन्होंने हलाखी किया और दास दिया। मरु हल को कई घटायें पडो। इसलिए ५१-५३ की या ५४-५५ की घटनाएँ वही कम रही अधिक आज भी चरित हो सती हैं। इसलिए ग्रामदान प्रांति-गुण्टि एक सप्ताह में ही सम्भव है। १५ दिन पहले आगम में मैं फिर गया था जो कोलहापुर मास के एक जगह में प्रांति-गुण्टि पदमाचारें चलती गयी। जब हमें और आगे बढ़ाना चाहिए। ग्रामदान में पंचपयस्वी द्वारा छोटे देश का मांस खोला है। फिर जड़करता ने जो मांस खोला है उसे हमें आगे बढ़ाना चाहिए। कार्यकर्ता केवल पदमाचार नहीं करेंगे बल्कि जोर-शोर-शोरों मिलनी चाहिए। उन्होंने कहा कि जरूर जोर-पदमाचारें निकालने और उस गांव का नाम की मैं भूल गया। उस गांव की पदमाचार में मैं पहुँचा तो राखे में १५० सोय हलकी सम्भव आते हुए मिले। कहा गया था ? बाप तो इस गांव से उस गांव में गये थे। हमारे गांव का ग्रामदान किया, उसकी ग्रामसभा बनायी। उस गांव की जितनी जमीन एक दिन में बँटना सम्भव था उसनी बाँट दी। ग्राम-ग्रांथिगता बनायी। वही सर्वश्रेष्ठ गांव को पहुँचाने के लिए हलचल रहे हैं। कोलहापुर प्रत्यक्ष में मैंने फन्ह

दिन पहले यह दृश्य देखा। केवल भाषा मेरी समझ में आती नहीं थी, मेरे साथी रहते थे वही समझते थे। मैंने मुझे कहते थे— 'बाप बोधिये।' मैंने कहा था कि क्या बोधिया। मैंने इतना ही कहा था उनसे— ग्रामदान अर्थात् 'बन तिर दुख, अन्धरी दुख'— एक का दुख सबका दुख। जब तो समझ गये हैं ? इतना ही मैं पूछता था। भाष्य भी बनता था और सोय कहते थे कि समझ गया, समझ गया। और ग्रामदान पत्र पर हलाखी कर देते थे। ग्रामसभा गठन और गुण्टि की कार्यवाही वहाँ होती थी। ऐसे दृश्य जब कई गांधी हैं। हुए तो मुझे ऐसा लगा कि यहाँ की भूमि ऐसी है यहाँ पवि हल सब लोग, प्रदेख सर्वोदय मन्त्रालो के अन्धश, सभी और बिम्बदार कार्यकर्ता १० दिन के लिए पहुँच जायें, वहाँ जरा थोर लचकें, कुछ गड़बड़ में संगोपन करें, कुछ कमियों की पूति करें; क्योंकि हममें बहुत कमियाँ हैं। और वहाँ के कार्यकर्ताओं में भी काफ़ी कमियाँ रह जाती हैं। अब हम सब मिलकर संगोपन करें और एक पद्धति को परिपूर्ण बनाने की चेष्टा करें। पून इ से पून १० तक प्रत्यक्ष प्रचार का एक मायोजन वहाँ के कार्यकर्ताओं ने किया है और सर्व सेवा शय के मनी ने सभी प्रयोग सर्वोदय मन्त्रालो के अन्धशों और मजदूरों को एक चिह्नी भेजी है कि जो कार्य पहले नहीं था वहाँ हैं निजी कार्यशे में कृपा-पूर्वक शय दिनों के लिए यहाँ आवें। सर्व सेवा शय उनयोगों से प्रायश्चा करता है कि हम सब मिलकर प्रांति और गुण्टि की सम्मिलित पद्धति का संगोपन करें जो चोर-पदमाचार की दिशा में जायेवाली हो। जागे के कार्यक्रम की रिता बना हो इस विषय में मास्के सम्मुख राम-मूर्तिजी बिहार से बोलेवाने हैं। इस-लिए मैं उद्यम अधिक समय नहीं लूँगा। बापा के सुझाव

जो द्वारा यह तीसरा कार्यक्रम ग्रामदान प्रांति और गुण्टि सम्मिलित पद-

यात्रा वा चौकी बात ठग हुई कि ६ हजार भ्राम्य है हमारे भारत-वर्ष में। नितने प्रखण्डों में काम चलता होगा ? तो हम लोगो ने कहा कि करीब ३००-४०० प्रखण्डों में चलता होगा। तो उन्होंने कहा कि तब भर में था। नितने प्रखण्डों में इस प्रकार के काम कर जिनमें दो कार्यवर्ता रहे। एक कार्यालय को सम्भालनेवाला जिसमें प्रखण्ड-सभा वा दफ्तर रहे दूसरा और सभी-को भूला होने मिलकर परवाना करने जाये। परवाना मेयवा करना है ? भाषा-संयुक्त वा फैलाव करना है, प्रामाण्य-राज्य वा सन्देश पहुँचाना है ऐसे कार्य नितने जगह में कर सकते हैं। हम सबसे सोचा और आप सब की ओर से जवाब दिया। हम प्रयास करेंगे कि एक साल में ऐसे १००० प्रखण्ड हो जहाँ कार्यनिष्ठ हो। यहाँ सब के बारे में क्या होगा ? तो बाबा ने कहा कि मुताबिक है, सर्वोपयोज्य है, सर्वोपयोज्य मित्र है और हम लोगो ने यह भी सोचा कि १११६० देवबाले सोल बेस-भर में एकदहा किये जा सकते हैं, उनसे सम्पर्क किया जा सकता है। ऐसी एक केन्द्रीय योजना सर्व सेवा सच बनाये। जिसपर भवन बाप और हम सब मिलकर प्रखण्डों में, प्रदेशों में, जिलों में करें। निस ही हम एक पक्षवादी बनावे कि जिसमें ५ लाख या १० लाख सर्वोपयोज्य मित्र बनाये जायें उससे हमारा कुछ सम्पर्क भी बढ़ेगा, लोगों से पहचान भी अधिक होगी। जैन मठ कर सकेगा इस काम में ? यह भी पता चलना तथा दक्षिण के रूप में कुछ पैसा भी मिलेगा। संगठन, सहकार और सत्याग्रह की प्रियुनी का कार्योन्मथन है। हमारा पौचका कार्योन्मथन यह है कि इस काम की करते-करते हम ऐसे १५-२० पानेदस-सपन धन हमारे देश भर में बनाने चाहिए। सहृदय, मुहहरी, तमोर अग्रिम क्षेत्र है जैन हर भावनी को सहृदय, मुहहरी, तमोर या नदी सेवेगा। तमोर में भाषा की भी दिवस है। इसलिए जहाँ-जहाँ सामयिक

समस्याएँ हो, जो भी हो, उनसे इन सामस्याज्य-सभाओं वा अनुभव होना चाहिए। मैं आपकी ओर बोझा पीछे ले जाता हूँ। अनुभव, '७१ में यमपथ के लोग गीपुरी में एकदहा हुए। उस समय उन्होंने जोड़-बन्धीत काम के काम वा सिद्धान्तोन्नत किया और उन्होंने कहा कि बहुत अच्छा काम हम लोगो ने किया है। दान दाय लोगों को समझा-बुझाकर काम किया। अब उस पट्टी की ओरना नहीं है लेकिन वह नहीं व्यवहारायित है। एसी में से हमें बाने बनना चाहिए। इसी दान में से चालाको वा उपवन होना चाहिए। अम देवबाले, पैसा देवबाले, मजदूरी वा अम देवबाले, जो भी दान देनेवाले हों उनका एक संगठन बने। उसमें दानाओं की प्रमिष मित्रों न रहकर एक संगठन बनिय बने। दिन दिना में हमको काम करना है उनके सम्बन्ध में रामभूतिओ विस्तार से आचर्य बनावेंगे। आखिरी बात बहकर मैं समाप्त करूँगा मैं दो-तीन मिनट और लेता हूँ। समय जवाब हो क्या है इसका मुझे भान है।

१५ अग्रेल को परवाना में हम सब लोग बैठे थे। बारा एन-एक प्रदेश में क्या चल रहा है उसका वर्णन कर रहे थे। इस प्रान्त में कुछ नहीं हुआ। उस प्रान्त में कुछ नहीं हुआ, उस प्रान्त में शतना-सा ही हुआ है। मुल मिताकर मतलब यह है कि ज्ञानदान वा मैन्ट्रीम (मुख्य पाठा) समाप्त हो गया। इन अपवाधों के रहने हुए भी सामान्य नियमों की दृष्टि से सामान्य-प्राप्ति का, सामस्याज्य की पुष्टि वा, मैन्ट्रीम समाप्त हो गया है, सुप्त हो गया है। फिर वे हँसते-हँसते रहने लगे, मराठी की एक कलाकृत है। उसकी जन्मेने बाद लिताई 'अति खाले होयु थाले'—बहुत ज्यादा मुझे दुःख हो गया इसलिए रो भी नहीं सकता इसलिए हँस रहा हूँ।

भाइयो, बहनो ! जो हमारा नेता १५ साल तक पैरल बने, टम्बी व गरीबी में, बारिश में और उसकी इस मुन्नापन्या में मृत्यु में जाने पर यह कहा पड़े—

“मुझे इनका दुःख हो गया है कि मैं रो भी नहीं सकता हूँ, एन पर मुझे हँसी आ रही है।” क्या आपका और हमारा यही फल है कि जीवित अवस्था में उनको यह दुःख देखना पड़े ? तब बागे में क्या नहीं आपसे। इसलिए बाबा ने जो यह अत्यन्त गम्भीर चेतावनी दी कि मुझे हँसी आती है क्योंकि मैं रो भी नहीं सकता। क्या इसका हमारे चित पर कोई स्पर्श नहीं होगा ? परवाना बुद्ध की यह कहानी बहुत ही समझा करूँगा। भगवान बुद्ध जब निर्वाण को जाने लगे तब वहाँ पर परम शिष्य, साथी आनन्द बैठे हुए था। वहाँ उसने भगवान से रोते हुए पूछा “भगवान आप जा रहे हैं, हमारा क्या होगा और कौन हमको मार्ग-दर्शन करेगा ? तो बुद्ध भगवान ने जो बात कही वह हम सब पर भी लागू होती है। अगोरीनी अंग भव। अर्थ है अपना बीप भागही बनाये। यह पानी भाप है। हमारा दीप हम बुझ बनें। ज्ञान सब अधिक अच्छी तरह से अमुराय करें परस्पर विचारों की पूर्ण सफाई हो लेकिन साथ साथ उसका ही, पूर्ण अमुराय भी हो। इस प्रकार से हम काम करें तो निजले खानभर में प्रयोगशालाओं में जो प्रयोग किये गये हैं, और जो दिखाएँ सुनी हैं, उससे अधिकार बूर होगा। मुझे विश्वास है कि जब हम अपने साथ मिलेंगे, इस प्रकार से काम करेंगे कि बाबा की यह कहने की जरूरत नहीं रहे जामयी कि मुझे इनका दुःख हुआ कि मैं रो भी नहीं सकता। धन्यवाद।

(सर्व सेवा सच के महामंत्री भी ठाकुर दास बग हारा दिनांक १-५-७२ को सर्व सेवा सच अधिवेशन में दिने गये आपस से ।)

भूदान-तहरीक उर्दू पाक्षिक

मातामा चंदा ; चार दापे

पत्रिका विभाग

१ ई सेवा सच, राजघाट, बाराणसी-१

दान अभियान गुण से अधिक गणना पर आश्रित

• जैनेन्द्र कुमार

[संस्था] [विहार] में एक बहोने की परम्परा के बाद "कल्प" के सम्पादन भी जगताराम ताम्बोने ने भी जैनेन्द्र कुमार से घंट की ओर उनसे कुछ प्रसन्न हुए। पहले प्रत्येक वर्ष यहाँ प्रकाशित किया जा रहा है।]

प्रश्न—आपके विचार में भारत में शोधनप्रवृत्त समाज के निर्माण के लिए गांधीजी के बाद मात्र उनके कार्य की भाँति कैसे बढ़ाया जा सकता है ?

जवाब—शोधनप्रवृत्त भारत की बनाने के पहले खुद को बनाना होगा। हर कोई देखे कि उसकी सोचों का परिणाम क्या है। वह बचोरी मुश्किल नहीं होती आसिए। हर एक पर प्रयोग कि अगर वह धर्म, मानवी शारीरिक भ्रम, से दूर है तो जाने-अनजाने किसी के भ्रम का शोधन भी कर रहा है। यानी हर किसी की जीवन का जोड़ पृष्ठभूमि शारीरिक उत्पत्ति धर्म से बड़े, इस पर प्रभाव होगा चाहिए। तब शोधन अपने आप बन होगा। शोधन के दबाव बढ़ते जाने में पहले लगता है कि हिंदूजीवी-मार्ग समझे बढ़ा करपायी है। कुली और दलम के काम को वह रक्ता महक से लेता है कि उसके एज में हर एक दुर्लक्ष पर उसका हक हो जाना हो। हम लोग श्रुतिवाले में शोधन की मूल देख लेते हैं, नेता तथा दूसरे व्यवस्थापक जब का शोधन हमारे प्रभाव में हो नहीं जाता। इसीलिए, राजनीति का दूसरे उपदेशकों की प्रभाव होती जाती है। वे आदर्श या कर्म के काम किसी उमाने-बनाने के काम में चलता हो नहीं पाते। उस भाव-कर्म-कर्म-कर्म के विचारण में जारी हो नहीं भी शोधन दिखाई देता। मुनाम सभी हुए है और प्रस-भाग की उस हट न थी। हो-हस्ता वह सब किस चीज का था ? राजनीतिक दलों के घोषों, नमस्कारों और प्र-दिशाओं का ही न। क्या आप नहीं कि इसमें घोट के घने को चिन्ता को ? घोट के प्रति प्रभाव या ? उरते बच नहीं शोधन हो न था ? तो शोधन का प्रभाव अभी

सीमित ही नहीं है, वह बहुरा और वैदिक है। जोर मुझे लगता है कि विश्वविद्यालय और कर्मिण-प्रतिष्ठा के साथ पर चलनेवाली प्रवृत्ति को भी इस बचोरी पर पर-बसा जाना चाहिए।

प्रश्न—तो फिर क्या प्रभावप्रवृत्त अन्धोलेन आज की आवश्यकता नहीं ?

जवाब—अन्धोलेन के साथ और पहले, कार्यकर्ताओं के चित्त में मानव-व्यवस्था चाहिए। साम्यवाद कोन करे ? नाम यह साम्यवादी कोन होना न। और अगर सब यह हो जय किसी बाहरी समिति-सच का तो साम्यवाद एक अभिमत बना रहता है और मान-रचना के मौलिक नाम से वह अनग एक अदृष्ट पड़ जाता है। स्वा-सम्पत्ति साम्यवाद-सम्पत्ति विचारों के आधार पर बना अनर्थ स्वा-सम्पत्ति का भाव ऊपर से नीचे, हर प्रवृत्ति के लिए आवश्यक है। यही उत्पत्ति-सच जीवन का मौलिक मूल्य रहता है। समाचारित जीवन के समय से किसी कर्मिणकारी अपना व्यवस्थापक अपना उपदेशक को छोड़ी क्यों हो ? बरखा इसीलिए मरते हम सब गांधी से नहीं घूटा। कम्युनिस्ट का धर्मवाद सत्ता पाने के साथ ही जैसे नीचे घूटा रह जाता है। इस अन्तर पर सबकी कीर करण है। सभी न गांधी की साम्यवाद से जाते न प्रभाव मानना पड़ता है।

साम्यवाद ने निम्न स्तर का जोड़ करवा पाया। नवीने में एक स्तर प्र-पत्ति समाज के साथ पर राज में आ टिप। जलः देखा गया कि स्तर के बना अपना अपना के नीचे विचारण की एकता सबसे कट नहीं पायी। "अ-रिद्ध" उसके अग्रिम विचार है। जल

स्तर की धारणा हो निराधार ठहर जाती है। बता चलता है कि व्यवस्था कीर उपयोग से अनग स्तर वास्तव में कुछ होगा हो नहीं।

अग्रिम जोड़ निम्न विचार-प्रवृत्ति स्तर के सम या पुनर्विचार पर केन्द्रित रहती है, इसकी कि जैसे स्तर सबकुछ हो कुछ ही। अतः उस विचार धारा से स्पर्श न। प्रवृत्ति अपना स्तर का प्रभाव, बिन्दु होने से चलता नहीं। फल होता है युद्ध और युद्धनिष्ठ उत्पत्ति-उद्योग। उस पक्ष से अगर निम्नता हो तो स्तर की धारणा के मूल को ही निम्न देख केना होगा। फिर इस स्पर्श के प्र-जनों की व्यवस्था के आधार की अपने जीवन में उतार कर दिखाना होगा। यह कम्युनिस्ट में नहीं उल्टा हो नही था। चन्तो, अग्रिम, युनिवर्स की प्रभाव सब के बढ़ा रहती आयी है। पर इस गांधी के साथ उसकी बड़ी दृष्टि दीक्षी है। आज वर सत्य जैसे प्रवृत्ति के समस्त विचारण और निम्न हो रहा है। क्या मैं नहीं कि भारत के अपने स्तराव में भारतीयता मानो इस कार्य में अन्तर्भाव हुई जा रही है। प्रवृत्ति के चित्त में भारत स्तराव गृहित नहीं था। सत्ता के सामने अपना महारत्न अग्रिम शोधनवाली प्रवृत्ति का। आज के चित्त, प्रवृत्ति और केन्द्र के बन-विचार प्रभावों के समस्त बना कीर दूसरा है जो हमें कि टिप्पणी दीक्षित बनता हो वह स्मित सोचनीय है, प्र-कर है। और तुम्हें इसलिए है कि हमने प्रम और कार्य को, नीति और राज को, अलग रखे हैं। बैठ जाने दिया है। उसी कारण कीर धर्म और प्रवृत्ति-वैयर्थ, जीवन में दो अलग स्तर बन गये हैं। यह विचार टुटता चाहिए और गांधी-कार्यकर्ता को इस अन्तर को अपनी जीवन-निधि में सिद्ध करके दिखाना चाहिए।

प्रश्न—उस स्तर वरहो तो प्रभाव-अभियान का कोई अन्तर ही नहीं रह जाता। क्या आप इसे गांधीजी द्वारा गांधी का अन्तर्गत पदम नहीं मानते ?

उत्तर—धामदान कायबी उगावा हुआ, ऐसा जयकाशजी क्या कह पाये तो क्यों ? आर्थिक दृष्टि-गोपी से समझ नहीं है। परिणाम से मात्र मैं अनर्थित काम आ सकता है, मूल प्रेरणा में उसके लिए स्थान नहीं है। दान-वर्धमान कदाचित् गुण से गणना पर अधिक बाधित हो रहा। इसमें मैं नहीं जानता कि मनुष्य से निरपेक्ष भूमि या श्रम का विचार नहीं कर जाता मगर। यहाँ होना करता है। योजनाएँ सम्प्रेषण से स्वातंत्र्य हो जाती हैं। बंसी योजना अथवा इति विस्मय मू रहे तो क्या हो ? अगर धानदान का अभिधान सोच-भावना के रूप में कतिपय नहीं हुआ, या कम हुआ, तो भारत में सहभावेदन की यह पुष्टि हो रही होगी। विनोबा दो भी उत्तरीय सत्य है, परिवारिक वह हैं भी नहीं ?

प्रश्न—तो फिर गांधी के सपने के भारत के निर्माण की दिशा में किस धारणा को हाथ में लेना चाहिए ?

उत्तर—स्वतन्त्रता कायबी के समय राजनीतिक ही मिली। आत्म, देश 'पर ही अधीनता' से स्वतंत्र हुआ। बाकी अपनी तन्त्रा और अधीनता का निर्माण दीप रह गया था। वह निर्माण इन २२ वर्षों के बाद जो का नहीं हो पाया है। अपना तन्त्र नहीं बना है, अपना अनुपातन नहीं अपना है। पर से स्वतंत्र होना स्वतन्त्रता का तट मात्र था। अपने में दृश्य होने की मात्रा के लिए अपने स्वतन्त्रता के पुराण में आत्मस्वतन्त्रता भी और आत्मस्वतन्त्रता है। राज तो यथ मात्र है। हमारा आपसी सम्बन्ध पर निर्यात है और आपसी सम्बन्ध अन्तरगत है। तो भी आपसी भावनाओं के अनुसरण करने हैं। आत्मस्वतन्त्रता ही शुद्ध और स्वतन्त्र है। गांधी ने कहा कि राज पर दूसरे भावनाओं को भरो तुम दम की निराह में पड़ते हो। तुम मोक्ष-जीवन की उह में पड़ते हो और कहा कि उस उत्तर को। पर यह पूरे दृष्टि बाधितियों को (मन न पायी। वे राज पर आधेन हुए और दया गया कि देव का उत्तर विन्दु से नीचे हो जाता गया है। उन्मि हुई है, पर वह

बेरोजगारी व विपमता के सन्दर्भ में ग्राम्य नियोजन

• ऋषि कुमार गोविन्द

प्रसिद्ध अर्थशास्त्री गुनार मिर्शल ने अपनी पुस्तक 'एथियन ड्रामा' में यह विचार व्यक्त किया है कि आर्थिक नियोजन का सर्वोत्तम कार्य यह है कि बर्द-विपक्षित देशों में पायी जानेवाली बर्द-विपक्षित श्रम-शक्ति को नवीन उत्पादक योजनाएँ में सजा सके, जिससे कि बेरोजगारी और अर्द्ध-बेरोजगारी को समस्या दूर हो जा सके। इसी प्रकार की विचार धारा भारत की प्रथम व द्वितीय पंच-वर्षीय योजनाओं में भी व्यक्त की गयी है। प्रथम योजना के चर्चों में 'एक विकास योजना मूलतः पूर्ण रोजगार प्राप्त करने को बढ़ावा दे निर्माण करने का प्रयास है।' ऐसा अनुमान था कि १९५१ में वार्षिक धरो में २० प्रतिशत के समग्र बेरोजगारी थी परन्तु इसके साथ अर्द्ध-बेरोजगारी की जटिलता भी विद्यमान थी। द्वितीय पंच-वर्षीय योजना की तुलना में विदेश की मात्रा कम होने के कारण बेरोजगारी की समस्या के समाधान में प्रथम योजना की अपेक्षा कम काम था।

सर्वप्रथम द्वितीय पंच-वर्षीय योजना में बेरोजगारी की वार्षिक व्याख्या की गयी। योजना के आरम्भ में लगभग २३ लाख लोग बेरोजगार थे। २२ लाख सहरी क्षेत्रों में और २० लाख ग्रामीण क्षेत्रों में। इसके अतिरिक्त २ करोड़ की बर्बाद में रोजगार पाइनेवालों को

लिफ्टे भर मात्र है। अनुश्रुति के तब पर जो वह उन्मि-अन्मि-जीवन जाते हैं। न के पैन गायर हैं, काय से हाथ छीनी हैं और सहरी को रक्षित करने की शक्ति को स्वतन्त्र-जीवन बना लयते हैं, उन्हें विपक्षी जान पड़ती हैं। धन बढ़ा है, उतना ही बिना अन्तर्गत है। तो यह पक्ष है कि स्वतन्त्रता राज्यों को मिली है और वह पक्ष है। प्रभावित उनके लिए तब

सम्पदा में १ करोड़ की वृद्धि हुई। महानगरीय भाग के आधार पर दूत-मोक्षोपकरण और बेरोजगारी की समस्याओं का एक ही साथ समाधान करने का प्रयास किया गया। आर्थिक विकास की नींव मजबूत करने के हेतु उत्पाद, सीमेंट, मशीन, विद्युतीकरण आदि भारी एवं मूलभूत उद्योगों को प्राथमिकता दी गयी। उद्योगों की वस्तुओं की पूर्ति को यथा-सम्भव विकेंद्रित क्षेत्रों के लिए छोड़ दिया गया। परन्तु मोक्षोपकरण की यह दृष्टि शक्ति सफल न हो सकी और तीसरी योजना के आरम्भ में २० लाख लोगों का 'बेकनाम' पाया गया। इसके साथ ही अर्द्ध-बेरोजगारी की स्थिति सामान्य अर्थ-व्यवस्था पर और भी अधिक कुदमात्र बढ़ रही थी। १९६९ में जब चतुर्थ पंच-वर्षीय योजना आरम्भ हुई तो उस समय बेरोजगारी की कुल संख्या १ करोड़ २० लाख पची गयी।

उपरोक्त दृष्टि विवरण से यह सात होता है कि भारत में योजना का आर्थिक विकास अपने को प्रमुख उद्देश्यों को पूरा नहीं कर पाया है। प्रथम, प्रत्येक बेरोजगार नागरिक को लाभदायक उत्पादक रोजगार प्रदान करना व द्वितीय, निर्जन वर्ष के जीवन स्तर का स्थूलतः आधार प्रदान करना। राष्ट्रीय सर्वेक्षण के आकड़ों से इन दोनों निष्कर्षों की पुष्टि प्रविष्टि की जा सकती है। सूर्य

रहें हैं, पर उतना उगाव होता नहीं दीक्षा है। आर्थिक, सामाजिक और धार्मिक क्षेत्रों में एक ओर प्रयत्न है तो दूसरी ओर परम्परागत है। गांधी का अर्थ-व्यवस्था दृष्टि होनेवाला हो तो कुछ धर्म और धर्म जनों को सजा के स्वतन्त्र से मोक्ष बन जनों में अन्तःस्वतन्त्र बनाता होगा। और वह स्थान, शिक्षा अथवा उद्योग का न होगा, बल्कि उनको तब तक पश्चिम, सहरीयों सामान्य सेवा का होगा।

विचार करने पर एसा प्रतीत होता है कि भारतीय सामाजिक समाज में गरीबी का मूल कारण रोजगार के अभावों का पूर्वाभावा मात्रा में उत्पन्न न होना ही है। यदि रोजी व अन्य सहायक कार्यों में सामाजिक समाज को समर्पित करने पूर्व रोजगार की स्थिति प्राप्त की जा सके तो गाँव के भीतर नागरिक को अधिक आय प्राप्त हो सकेगी और उसके आत्मो में सुधार आएगा। १९९०-९१ में सामाजिक क्षेत्रों के ६३६ प्रतिशत शिक्षण निम्नवर्ग लोगों का सबसे बड़ा समूह प्रतिभावा भर्त्ति २३ वर्ष प्रतिदिन था। वसिष्ठ अन्व दिव्य व्यक्तियों को मिलाकर लगभग ४० प्रतिशत सामाजिक जगता ऐसी भी जो ४० वर्ष से कम में गुजर करती थी। क्या कारण है कि ९० वर्षों के आर्थिक निष्ठा के उपरान्त भी भारत के सामाजिक नियोजन वर्षों-अन्व-वर्षों को सम्भावनाएँ उत्पन्न नहीं कर पा रहा है और गाँव के एक बहुत बड़े वर्ग, जिसमें कि अधिकांश व साधन-हीन गरीब पाये जाते हैं, उनका जीवन-स्तर और आय बहुत कमनी का उपयोग करके व सामाजिक जीवन के लिए उपयोग है? खेती में नयी तकनीक के विकास के अन्तर्ग में भूमिहीन, छोटे किसान तथा बड़े किसान के बीच विपत्ति का खाई गहरी होती जा रही है। सामाजिक क्षेत्रों में ऐसे एकाग्रित समूह पाए जाते हैं जिनके सफल समाधान की जल्द न दूँक पाने पर न केवल आर्थिक अभावता हीनी वसिष्ठ प्रभावित समाजवाद का अवस्था भी हमारे बहुत दूर हट जाया।

प्राचीन धर्मों में भोजनप्राप्ति या अन्न-भोजनप्राप्ति को दूर करने के लिए एक-प्रकार तकनीक का विकास करना होता; परन्तु-एक चरने के लिए यह आवश्यक होता कि जलवायु भूमि, प्राचीन व पौधों का समन्वित प्रणाली के उपयोग के लिए बनाया जाय। भूमि और पौधों, दोनों का ही विकास प्रणाली के लिए ही होता है। प्राचीन जलवायु

इस प्रश्न पर एक मत नहीं है कि अहिंसा-गुहार तथा पूँजों के विवरण के द्वारा भारतीय समाज में विषमता को दूर किया जाय अथवा केवल उत्पन्नित साम-प्रयोग वा कुल्य विवरण ही समाज हो। भारत में इस लेख में हम इच्छते प्रयोग पर विचार करता है कि हमारा सामाजिक नियोजन (विनियोजन) केन्द्र ही निम्न के द्वारा अहिंसा और पूँजों के समान प्राप्त हो वा सफल और स्वातन्त्र्यपूर्ण उपयोग करने हुए बेरोजगारी और विषमता को गहरी गहराई पर रोकना ही हो सके। यहाँ यह कहना भी समझ नहीं होगा कि सामाजिक नियोजन के इस चरित्र के अन्तर्गत गाँव के निर्माण, प्रजनन, कार्य, गैर-द्वेष व अहिंसात्मक धर्मिक, समाज-शास्त्री आदि को जितने सफल में जोड़ा होगा जितने कि गाँव के समस्त उत्पन्न के माध्यमों का अहिंसात्मक आर्थिक नियोजन के द्वारा हो सके और सामाजिक योजना को जगत् तथा जिन के स्तर की योजनाओं से सम्बन्धित किया जा सके। जिससे योजना-कार्य में सफलता की दिशा में यह विचारों को स्वतन्त्र हो प्रजनन किया गया है परन्तु सहायित करने समस्त केन्द्रों व प्रार्थना करवा करवा सिद्धि देने अथवा को सहायक उपयोग करने मात्र से ही सन्तोष प्राप्त गया है। इसलिए नवतम व पूँजों-निर्माण योजनाओं की भी गाँव में अथवा प्रजनन नहीं मिल पाया है। संभव में यह कहा जा सकता है कि भारतीय सामाजिक समाज में अहिंसा, पूँजी व समता का पर्याप्त एकत्रीकरण है और उनका दुष्प्रयोग भी होता है। इस परिस्थिति के कारण सामाजिक बेरोजगारी, अर्थ-बेरोजगारी, विषमता व सौजन्य आदि वा जन्म होता है। वास्तव में यह सामाजिक-निरन्तरता की पर्याप्त धारा है कि उत्पन्न अथवा साम के विवरण में कुछ परिवर्तन करने मात्र से ठीक ठीक नहीं किया जा सकता, जैसा कि हमें दृष्टिकोण और भी निम्नलिखित रूप में अपने लेख "गाँवों की दृष्टि" में त प्रस्तुत किया है।

विपमता और तकनीक

हृदित ब्रह्म-के छ-दम में ध्वंसादिदमो
के सभने कुछ नवीन प्रश्न उठे हैं।
मृता, क्या खोती में तकनीकी प्रगति खोती
नहीं आसदनी के विस्तार में विपमता
बढ़ायेगी ? दूसरा, क्या उसका कारण खोती
में नवीनी हृदयबन्दी ही या खोती है ?
वर्षाई जीविका के लिए बाहर जितनी
धन आवश्यक है उससे कम की भाव-
पूर्णता है ? तीसरा, क्या नयी तकनीक
के खोती में रोजगार की वृद्धावस्था बढ़ाई
जाए भूमिहीन को भले ही भूमि में मिले
परन्तु उसे खोती में वयाप्त काम मिल जाय ?

यद्यपि पञ्जाब और हरियाणा में हरित क्रांति से देश के १९७८-७९ तक की विदेशी विवेक एवं कुछ वर्षों तक की वृद्ध प्रभावित हुए हैं और यह भी पट्टी है कि हरित क्रांति ने कृषि-उत्पादन बढ़ाने में महत्वपूर्ण योगदान दिया है। फिर भी ऐसा अनुमान लगाया जाता है कि १० प्रतिशत जनता अल्प-क-सामयिक २० प्रतिशत कृषक परिवार खेती की इस उन्नति के आगोश में डूबे हैं। भारत में अन्य अल्प-विकाशित देशों की भाँति ही कृषि-जोनों का एकत्रीकरण है और जोड़े-से व्यक्तियों के पास देश की अधि-भाग खतिहर भूमि बिद्यमान है। इसके साथ ही-कृषि रोडशर की कमी के कारण सीमित भूमिखण्ड पर अत्यधिक जनसंख्या का भार है। ऐसी परिस्थिति में प्राचीन समान में अत्यंत स्थान भूमि के साथ-ही अथवा भूमिहीन व्यक्ति या वस्तु है। लगभग २२ प्रतिशत भूमि एक व्यक्ति द्वारा देश के पास है और एक प्रतिशत भूमि पर लगभग ७० प्रतिशत आबादी पुनः कर रहे हैं। यह पूरे देश का चित्र है। अल्प-संख्या राज्यों का चित्र समान नहीं है। १९९०-९१ में केरल में २५ प्रतिशत प्राचीन परिवार भूमिहीन थे या उनके पास आधा एक से कम भूमि थी। लगभग यही हाल उत्तरप्रदेश का भी था। पंजाब, हरियाणा में ४९ प्रतिशत से अधिक जनसंख्या पर भूमिहीन और बाड़े एक से कम भूमि-

वाले थे। राष्ट्रीय सर्वेक्षण के आंकड़ों के अनुसार लगभग २० प्रतिशत ग्रामीण परिवारों के पास १५ एकर तक की जोड़ है और इस प्रकार के निम्न विभाग समस्त भूमि का केवल १७.५६ प्रतिशत उपयोग कर रहे हैं। पूरे देश में विधमना का यही हाल है, भूमि का बड़ा भाग छोटे लोगों के हाथ में है और अधिकांश खेतिहर परिवारों के पास छोटे टुकड़े हैं या वे भूमिहीन हैं। वे भूमिहीन और अनाधिक जमीनवाले ही हमारे खेतिहर वर्ग की मुख्य समस्या है। ऐसे लोगों के लिए पूरा काम नहीं है। वे मनमानी, बैरबस्ती, कम मजदूरी और जोपण के शिकार होते हैं।

ग्रामीण समाज का भूमि-सम्पन्न वर्ग सम्पूर्ण कृषि-समस्या पर एकाधिकारी की दशा में होता है और इसलिए समस्त उत्पादन के साधनों और सधायकों को प्रभावित करने का सामर्थ्य उसी में होता है। यही कारण है कि खेती में सभी तकनीकी प्रयोग में बड़े किसान को सहजारी व अन्य लोगों के अधिक विशेष प्राप्ति हो सके हैं और उसकी आयदनी में स्पष्ट वृद्धि भी हुई है। श्रमिक-वर्गों के मुँहों में वृद्धि के कारण भी इन वर्गों की आमदनी में विचार हुआ है और छोटे व अनाधिक जमीनवाले किसानों की तुलना में सम्पन्न किसानों की आर्थिक दशा अधिक सुदृढ़ हो गयी है। इस शलुस्तिन के कारण समाज में अमनोव और भूमि के प्रति लगाव बढ़ा है। छोटे किसानों का एक बहाना बड़ा समूह इस बात के लिए इच्छुक है कि वह खेती की इस नयी तकनीक में भागीदार बने व अपनी आर्थिक स्थिति में सुधार कर सके। दूसरा अति मौलिक के वास्तव में सम्बन्धित है। यह तो निश्चित है कि खेती में नयी तकनीक के प्रभाव से विविध क्षेत्र में वृद्धि हुई है और किसान खेती में अधिक पूर्वा लगाने लगे हैं। इससे उत्पादन तो अत्यधिक बढ़ा है लेकिन उत्पादन के साधन यहाँ लोगों के हाथों में केन्द्रित होते जा रहे हैं। विभाजक

साधन बनते हैं समाज के खर्च से, परन्तु उसका लाभ मोटे से लोगों की ही प्राप्त हो रहा है। ऐसी परिस्थिति में जायिक विश्वास और व्यापकित विश्वास में वास्तव में बैठने की आवश्यकता है। न केवल भूमि पर धीमे-धीमे की संस्था पर की जा सकती है, बल्कि बड़ी हुई खेतिहर आयदनी पर स्पष्ट वायवर समाज व बेरोजगारी और निर्धनता को दूर करने की दिशा में भी सरकार बरत सके। बड़ा सवाल है कि क्या कि जागत, यूरो-प्रायिविज के आर्थिक विश्वास के इतिहास से विदित होता है। योजना आयोग में 'सहकारी ग्रामीण व्यवस्था' की बात बड़ी गयी है, जिसके अन्तर्गत भूमिहीन मजदूरों की हासत सुधरेगी और उन्हें उपजा रोजगार प्राप्त होगा। यह सही है कि इन सहकारी ग्रामीण व्यवस्था से अथवा मजदूर सहकारी हवि की दिशा में, भारत में कोई बरगमर नदम नहीं उठाये जा सके हैं, फिर भी निम्नी अर्थ-व्यवस्था देश के औद्योगिकरण की अवधि में एक निरुपगत भूमि-नीति की आवश्यकता है जिससे सामाजिक व दक्षिण वर्गों का पक्ष विपन्न आर्थिक प्राप्त हो सके और ग्रामीण क्षेत्र में अस्थायित और बुनियादी खेती की प्रविष्टा को बढ़ावा न मिले। इसी अर्थ में विनोबाजी द्वारा दिये गये ग्रामदान समाज का भी बड़ी महत्व है।

तीसरा अर्थ यह कि हरित क्रांति अथवा खेती में नयी तकनीक के सम्बन्ध में रोशनी की सम्भावना बड़ी थी अथवा नहीं? नयी खेती खपन खरी है। जहाँ भूमि व मनुष्य-शक्ति दोनों का खपन इच्छामय होता है। इसके साथ ही यथो-क्तव्य क्रमशः बढ़ता है और मनुष्य-शक्ति का प्रत्यक्ष कम होता जाता है। अब तक के अनुभव के आधार पर यह कहा जा सकता है कि अतः खेती की तकनीकी विविध के कारण रोजगार घटेगा, बढ़ेगा नहीं। परिवार का नाम बढ़ेगा कार्बोण मजदूरों की मजदूरी भी बढ़ेगी, लेकिन खेती में काम न पाने

वालों की संख्या भी बढ़ेगी। सोदा-मिक समाज के अभाव में तथा खेती में कम रोजगार न प्राप्त होने के कारण खेतिहर मजदूरों के शोषण की सम्भावना होता बुनियादी वर्गों का अनिवार्य परि-णाम है। भूमिहीन वर्ग की बड़ी संख्या होने हुए भी तथा कृषि-उत्पादन में पंजाब व हरियाणा की तुलना में उत्पादन की वृद्धि-दर छोटी होती हुए भी खेतिहर वास्तविक मजदूरी की बरें उत्तर-पश्चिम भारत की तुलना में केवल में अधिक तेजी से बढ़ी हैं। वस्तुतः इस अर्थ का कारण यह है कि केवल में किसानों के संगठन स्पष्ट रूप से शक्ति-माली हैं कि देश के अन्य भागों में नहीं है तथा १९५० ई० के बाद केवल राज्य व वायव्यी सरकारें कृषि-संगठनों की भाँति की तरह अधिक संवेदन-शील रही हैं।

वास्तव में आवश्यकता इस बात की है कि भारतीय ग्रामीण समाज को अपनी परम्परागत पिछड़ी अवस्था से निरन्तर के लिए समष्टिवादी योजना (मैक्रो-रिटर्नली) उद्बुद्ध की जाय। जैसा, मैक्रो-रिटर्न, आर्थिक आर्थिक-शक्तिवो ने इन बात पर बल दिया है। इसी परिप्रेक्ष्य में ग्रामदान प्रजातांत्रिक ग्राम-सहोन्नत का एक मनुष्य प्रधान करता है। अतः, अतः व अन्य समाजवादी दलों ने ग्रामीण समूह के विचार हेतु दूसरी प्रविष्टा अपनायी है। एक साठन अथवा ग्राम-समाज बनाकर तीन विभागों में एक साथ बढ़ना होगा। पहला, कृषि-पद्धति में सुधार करके उत्पादनता की बढ़ावा होगा जो कि बढती हुई जनसंख्या के लिए गाँव व शहर में योजना-सामग्री उपलब्ध कर सके। इससे ग्रामीण आय, स्तर भी ऊँचा उठेगा जिससे लघु व कुटीर उद्योगों के बने सामानों की खरीदने की क्षमता बढ़ेगी। दूसरा भूमि-सुधार योजनाओं की और अधिक सक्रिय रूप से लागू किया जायगा। तीसरा जो हम बिना पाय, पट्टे की सुरक्षा और रेटाई-अपा पर नियन्त्रण बिना शक है।

वांगला देश के गांधीवादी

• त्रयदीप्त यवानी

'वांगला-भारत-सुखा सम्प्रीति-सुख' के अर्थवादी भी नजदक आनन्द कुमारी के निबन्धन पर अक्षर-मर्द साहू में भेजे सोनार बागला की यात्रा की।¹ अर्थात् हमारा देश सोनार बागला न हुआ है, तब यह सोना नहीं पैदा नहीं हुआ, अभी तो कम भूदा बागला है। जनता गृहहीन, वस्त्रहीन, अन्नहीन है, उसी हर अक्षर का बागी है, लाठी परिवारों की यह वधा है। गांधीजी हमें क्या करते थे, कि भूले आदमी के सामने भागना की रास्ता मत करो। उसका भगवान् तो रोटी है।— श्री बाप चौधरी ने रामकृष्ण मिशन, डाढ़ा से अपने पत्र में मुझे लिखा था। बागला इन्हें बर्ष के हैं, बागला देश के सबसे गुराने गांधीवादी। नौआवासी में भाष्यार गांधी-भाष्यन था, जहाँ हल्द्वर, दवाखाना, बीछ पकड़ का काम, खम्बुछ रजामारी के बच्चे में अभी है। अनेक दलित-हठकर बेवार हो गये, वे आश्रम वा पुनराश्रम चाहते हैं, किन्तु सब साधन तो खूब हो गये, पूँजी नहीं है आये? चार आश्रम-कार्यक्रमों मारे गये; एक भी अन्न के मत साहू रजामारी द्वारा मारे गये। यशस्य रजामार गांधी में मुमकिन रहते हैं और हिन्दुओं के पीछे पड़ रहे हैं। स्वयं की सुविधा-काहिनी प्रोपित कर वे शास्त्रक दण्ड 'अना-धी-नीय' तथा प्रभाव में पड़ गये हैं।

—जीएस आर्थिक नियोजन व प्रगतिशील प्राणीय हस्तान के दृष्टिकोण से गाँव अथवा गाँव के निरट गैर-प्रगतिशील व अर्वाच्य मोक्षमार्गों के मार्गदर्शन को छोड़ना होगा। 'विनेत्र प्राणिम' में सामाजिक भ्रम, भ्रम व भ्रूँजी का चपन उपयोग महत्वपूर्ण है। दूर समस्त गाँव के सम्पादन में सामाजिक न्याय-वर्तनी का एक वर्ग (बंदर) चाहिये। केवल सरकारी मिशनरी द्वारा 'विनेत्र प्राणिम' का कार्य अग्रणी ही होगा। ७

प्रधानमंत्री सुजीव दही प्रभावों के हाथों में हैं। डोन जानता है, गांधी की तरह सुजीव की भी हत्या हो जाय। सुजीव पूने जाते हैं, परन्तु उनके कानिहारी विचारों पर अयम नहीं होगा जेसा सब महामुखों के गांध हुआ है, जो दुर्गति हथमोनों ने गांधीजी की की है अर्थात् उनके अन्द मरणाजो में केंद्र कर लिया है। आस चौधरी जो वर्ष केन्द्र में रहकर खर भवत हुए हैं। रिलीफ-कार्य करते हैं। बागला देश में 'खर्चद्वय समाज' स्थापित करने को उत्सुक है।

ईसाई मिशनरी, गवहुरण मिशन और 'भारत सेवाधन सच' यहाँ कुछ बागला देश की स्थिति-सी नस्पाई है। बरन, बरनल, दुध, ओरिज, अनाज बीटना और गृह निर्माण आदि द्वाके कार्य हैं। डाढ़ा में रामकृष्ण मिशन एक हार्दिलून, दवा-खाना और जालेज के छात्रों के लिए होस्टल बनाया है। बुद्ध गांधीवादी सुनील कुमार दगु सल वर्ग जेस बाटवर अब रामकृष्ण मिशन में रहते हैं।

सिलहट में कर्मी-सच नाथक पुरानी स्थानात्मक सरपा है, विन्तु सन् ६२ में बुद्ध के द्वाका। नाम नम्रम बन्द कर दिया। श्री पूर्व-दुः खेनगुल मर्दा है। एक कार्यकर्ता की हत्या हो गयी।

राजमारी में राजन कुमार दल खपलोक छाडी-नार्थ कर रहे थे, वह कार्य सुनि-संस्था में बन्द हो गया। कार्यकर्ता अभी भी बागानिह हैं, जलएव यह तब नहीं कर पा रहे हैं कि नार्थ पुन आरम्भ करें या नहीं।

बरीलोन ११ गांधी आश्रम को बन्द हो गया है।

बदनाबागिय में पुराने गांधीवादी श्री विश्वरज नन्ददास रिनीक और पुनर्गठन का अच्छा काम कर रहे हैं।

नर्मिस्तार में 'अथय आश्रम' की दो-

तीन लाख रुपये की सम्पत्ति गन्ध कर दो यन्त्री और कार्यकर्ता पीटा गया। आश्रम-मन्त्री प्रबोध दास गुप्त, राजेन्द्र चक्रवर्ती, परियस दल, गणेश धीप अयोध्या गांधी वादी हैं, सभी बलवारी हैं। यह पचास वर्षों के यहाँ मेवात है। "गांधी ने हमें जाळा दी, "शिरक डू मोर पाष्ट", सो हथयही बड़े हुए हैं। साधन हमें मुक्तसेवा के लिए अक्षर नहीं देता। रिनीक नहीं, बरन 'टीजिए', वे मुझे कारियल बिलाने हुए बढ़ते हैं। उभय आश्रम का गोरो में रचना हुआ छाडी-नार्थ, पूँजी के अभाव में चरन्ना बया है। पूरा गो बुटियो में बालेज के छात्रों के लिए होस्टल बना रहे हैं। धीरे-धीरे कानिह साहू बी० बाम० के बिवासी हैं, बपड़े की मिल में काम भी करते हैं, पुनिनवाहिनी के बोझा में। 'स्व' शीन के पदार्थ द्वारा नवभूषक रिलिफ-प्रतिष्ठान भेजे हेतु वेहारापून भेजे गये थे। मुक्ति के बाद पचास प्रतिशत रिलिफों ने अन्ते-अन्ते कार्य सम्पन्न कर दिये। रीन रिलिफ 'गृहबद्ध' कर रहे हैं, बीरज में मुझे बताया। सरनाथियों को न उनके घर बापस भिजे हैं, न उनके पास पचास बपड़े हैं, बीर न पचास छात्र। रिनीक गांधी अधिस्तारियों द्वारा सही इन से कितनी नहीं हो पाती। 'सुनीक छप्पे हैं, पर वे अन्ते बया कर गये?' रिनीक-सन्-लेख आई दरवा छेद, बीनी भाव दयाव, सखों तेल भी दयाव, बाबल दो सपा, गनवाइट साहू देक दारा, बरवा पाव रागया दण्ड, बाजार में बिाते हैं। यन्त्री हुई नोमरी के लिए जनता भारत को दोष देती है, बरकि प्राय, यन्त्री बलपूर्व भारत को आवाज को नहीं हैं। पचास, सपत्नी, रिनीक छात्रों (टीन की पादरें) समस्त भारत ने जाते हैं—एगा आगत है। मुनिनवाधन के समय का देनदेम बढ़ी बना गया? अभी दवायें, पूरा, अन्तावा का बोनबाया है, भारत का बई गुना अजिह। भारत के बाहुर जाने पर लगता है कि भारत निवृत्ता अच्छा है। कोमिल्ला में ऐंके रिनीकारी में बिना गुना उनके घरों में दण्ड,

जिनके पुत्र भववा पीत पावे खे हैं ।

चन्द्रावर में, 'प्रवेतक उप' नामक पुरानी खत्ता कुमारी खोरा छिन्ना और कुमारी झरना बोधरी चला रही है । एरमात्र यही गांधीवादी सत्तावादी देश में एक समय ओरिज है, जब कि अन्य सत्तावादी युगवादी हैं । यह आधम भी नष्ट कर दिया गया था, गोरख कोरै-जवाही की हत्या हुई । कृषि एवं उद्योग की विराट के साथ चार सौ छात्रों व शिक्षकों का परिवार आधम-विधायक में रहता है । आधम के भगवाननव में १८० बच्चे हैं ।

श्री महादेव प्रर अरिन्दन दल के प्रातःकारी थे, जब गांधीवादी राजनीति है, बारह साल जेल भुगत चुके हैं । उन्होंने मुझे बताया - "पश्चिम बंगाल का आन्दोलन यहाँ सीधे तौर पर लागू हो कि भारत की वही रेल है । इसका विचार का आन्दोलन-प्रधान रहती उन्नत है । असामान्य तब, जनवर, राजाज और शासक वांछी में भागिन हो गये हैं, गांधी ने सामर्थ्यात्मक सत्ता पैदा कर रहे हैं । कई जगह पोस्टर लगाये हैं 'हिन्दू भागन मान लो' ।" तब ही ईश्वरी मित्रवरी (समयवादी) जिन्होंने तापो लोगो की मान बहावी । "हिन्दी शब्दों को बात है कि हमारे मुनि बुद्ध को भी जय-शेखर गोरख ने 'गांधीवादी' आन्दोलन कहा, जो कि वास्तव में था नहीं ।"

बांग्ला देश के वनारस गांधीवादी 'बांग्ला' से कुछ प्रश्न :

प्रश्न - बांग्ला देश के मुनि-संस्थान के प्रत्येक परम में अहिंसक गांधीवादी तरीका अपनाया गया था, ऐसा हमने पढ़ा-सुना । इस तरीके के लिए क्या बर्तन है (क) मुनि सभाओं में, (ख) कॉलेज प्रत्येक मुचहानों में ?

उत्तर - भारत के गांधीवादीनों की यह परम्पराही भी कि मायाय देश में गांधी-वादी बनना है । वह हिंसक अहिंसक-योग आन्दोलन था । हमारी सत्तावादी गांधी-वादी से हो मुनि सभा की ई किन्तु पावन को रचने कायदा नहीं है ।

प्रश्न : भारत बांग्ला देश में स्थायी रीति केंद्र हो ?

उत्तर - अवस्थावादी जो 'मनामी सीध' और साधन में भुगत गये हैं, वे इस रीति को तैयार रहे हैं । आप जैन गांधी-वादी परिवारिक अधिवापिक नहीं चाहें । प्रत्येक सामर्थ्यात्मकता को रोक्ने के उपाय ?

उत्तर - बांग्ला देश में जो सत्तावादी वर्ग से अधिक्त बाहु के हैं सामर्थ्यात्मक हैं, पीछे के उपाय वर्ग के निरपेक्ष हैं, नवयुग निर्मल हैं ।

प्रश्न - अहिंसक अहिंसक-महामप की सम्भावना ?

उत्तर - है ।

प्रश्न : भारत के लिए स-रव ?

उत्तर - भारत स्वतः को 'मुक्ति-पावन' नहीं समझे, मिन की तरह बांग्ला-देश के विकास में मदद करे, अन्तराष्ट्रीय मानसों में रक्षार्थ न करे । गांधी विश्व के लिए सर्वोच्च ही एरमात्र सत्य है ।

अहिंसक बालेज की शिक्षित हुन्नी-बादा मुझे प्रधानमन्त्री से मिलाने से नहीं । नेतानी सुभाषचन्द्र बोस, अहिंसक भूपवन और विद्याभारत के विद्यान बिना 'बग-मवन' में सटके हुए थे, जहाँ वर प्रधान मन्त्री 'बग-म' देश मुनीमूर-हवाल को थे । सर्वोच्च अहिंसक थेट बिना । अहिंसकी मासिक "सर्वोच्च" के बांग्ला देश-विरो-पाक को पढ़ने हुए थे बोस, "यूरो न म भी नवीन में शामिल हो जाते ?"

किं बहु 'आप ही सर्वोच्च का काम कर ही रहे हैं ।

फिर मैंने जवने बुझा—'दल बर्षे पूर्ण बिरोध जब बांग्ला देश से जुड़े थे, आप बिने ?'

मुनीम - 'मैं पाठ्या था, मेरिज जेल में था ।'

मै - 'भारतीय जनता पार्टी' भारत और अन्ना करती है ? मुने हूँ हूँ हूँ हूँ का है कि बांग्ला आरक्षीय युक्तमान बांग्ला देश के सम्पर्क नहीं है ।

मुनीम - 'बांग्ला के पारितोषी सेवक के अन्नाचार की नहीं जानते ।'

मै : 'बांग्ला है ।'

मुनीम - 'मैं अपनी सत्ता महामप करने ।'

बोले, सत्य, मुन्दर, मुक्तपते, छेद नुर्ज-बांग्ला और काही जाकेट में 'बग-म' रोज टेलीविजन में देखे जाते हैं । 'बग-म' में यह सत्य कर दिया है कि इस्लाम बांग्ला देश के बार-सिद्धान्तों-साम्प्रदाय, सोवियत, समाजवाद और अन्नाचारिता के अनुकूल हैं और उनकी तरवार 'मजदूर को राजनीति से पढ़ने नहीं देती ।' मजदूर का हुक्मयोग व गोपन तथा दमन का सत्य अहिंसक शासन ने पन्थीत बर्ष और पाक सेना ने हाथ ही में रिया, हमरा अन्नाचार बांग्ला देश की है । 'मानस-परिवर्तन' की आवश्यकता यहाँ प्रत्येक के लिए है । युवाकार्यारी, रिक्वत, अन्नाचार बन्द होने चाहिए । अन्नाचारी और हुक्मनगर, जो बहिर्वासी का नामात्मक कायदा उठा रहे हैं और सीमाते बसा रहे हैं, उन्हें केरावनी हो जानी है' (विन्तु परिवर्तन ?) ।

(पृष्ठ ५५५ का पद)

हम सत्य और अहिंसक का मानने वाले गांधी-परिवार के लोग यहाँ रह रहा हैं । बोसि नक हम अपने रा, अपने व्यवस्था के काम को, और आते की योजना को सत्य और अहिंसक को तराह में लोने । 'मर्ग' द्वारा हल, और 'सर्व' ही हमारी जगहाना हो, मर्ग हमारी प्रेरणा, और नर्व ही हमारी सक्ति हो ।

नकोर,

—राजेश्वर

१९-२-७२

अध्यात्मिक समाज : रूप और चिन्तन

लेखक—अधिकांश नारायण

हम युद्ध में लेखक ने जन्मे दोहराती वस्तुओं के आधार पर सोचाना, पचासवीं दान, भूतल-युद्ध आन्दोलन, समाजवाद और वर युद्ध और दुनिया की विवेकन किया है । सीधे प्रमाणित होगी ।

मूल्य रु० ५-००

सर्वे सेवक सप्त प्रकाशन
८ बजार, बाराबंकी-१

श्री एस० अमन्नाथन् का कार्यकर्ता साथियों से आवाहन

दृष्टी जा रही है। धाम बनता की
 स्फुर उल्लस भाव जेना चाहिए। मुझे
 उम्मीद है कि ग्रामदान का जित ब्यापक
 जोर है, उन्ही पुष्टि का स्मरण हो रहा है,
 वही इस बात पर जोर देते। इससे
 ग्रामदान की पुष्टि के काम में सहयोग
 मिलता है जोर इस ध्यानेतन से
 ग्रामदान अवश्य बनती है। जो भी
 संस्था हो, कांछि हो, सामाजिक हो,
 नगरपालीको हो हाम में तेने से जनता में
 जागृति हो सती है, जन-कथित वह।
 प्रगत हो सती है। इसलिए मैं इसमें
 भाग लूँगा लेकिन ग्रामदान की छोड़कर
 नहीं। मीशन में उठा रहूँगा और उस
 क्षेत्र में जन-जागृति और जन-प्रतिष्ठ बढ़ो
 दक्षता। एक क्षेत्र में सामाजिक ब्यापक
 करने में यह जरूर फैलाए। उसका स्फुर
 बढ़ेगा। हमारे केरल के नेता कमलेश्वरी
 ने एक मण्डा भाषण दिया। उन्होंने
 'पोलिटिकल एक्शन' की बात बारी।
 'पोलिटिकल एक्शन' बलाकरी के मामले
 में भी हो सकता है। लेकिन 'पोलिटिकल
 एक्शन' राजनीतिक दल से हो सकता
 है वही। उन्ही हमारा ग्रामदान का काम
 होगा है, पुष्टि का काम होगा है, वही की
 जनता की धनित प्रगत हो सती है।
 इसके बारे में अभिमानाहू में प्रसाद हो
 रहा है।

रामभक्तियों ने हमारे आन्दोलन की दिशा बना दी है। इस पर प्रकाश डाला। आज जाते हैं कि रामनाथ गिरि (अभिनवादि) में उसी तरह का काम समीप के हो रहा है। मुसलमान-आन्दोलन के ध्यान में भी हमारा रुचिकर होना चाहिए। बड़ा-बड़ा लोगों पर बनाने होश है। वहाँ पर लोगों को न्याय दिखाने के लिए हमारे प्रयास होने चाहिए। आज जाते हैं कि देवबली

भूदान की जमीन पर कुछ गन्तियाँ हुईं, जमींदारों ने देने का वादा किया, फिर भी उन्होंने वादा-खिलाफी की। उस भोके पर हम लोगों ने प्रत्यक्ष कार्रवाई की।

मासदान में ही 'पोलिटिकल एक्शन' है

अन्धधनूजी से विनयी कराया मैं
कि मैं 'बोसिटिकल एक्शन' को मागता
हूँ, रक्षागत करता हूँ। जो दावदान का
मध्य विनोदायी ने हुसकी दिया है उसमें
'बोसिटिकल एक्शन' के लिए गुज्राहल है।
सबसे 'बोसिटिकल एक्शन' के लिए
यह चाहिए ? गांधीजी ने 'बोसिटिकल
एक्शन' लिया, उसके लिए एक एक्शन—
गांधी से, शिवा में, प्रान्त-स्तर पर गुरे बेग
में खड़ा किया और उसके द्वारा जहाँने
आन्दोलन लिया। अब अन्धधनूजी
'बोसिटिकल एक्शन' चाहते हैं। किसे
करें ? सर्वोय सबल करेगा क्या ? गांधी
स्वयस्क विधि करेगा या जो स्वयय है
ने करेगा ? 'बोसिटिकल एक्शन' के
साधन क्या हैं ? आपका एक्शन क्या है ?
अन्धधनूजी ने कहा, "बिक्रेडोकरल हमारो
माथ है। बागबगामय का उर्ध्व
यही है। लेकिन बिक्रेडोकरल रात्रनेविक
बारबारों के लिए कोई एक्शन आपके पास
है क्या ? सर्वोय सब यह कर पाता है
क्या ? एक विनियम रात्रनेविक बारबारों
के लिए बिक्रेडोकरल एक्शन चाहिए । जो
बिक्रेडोकरल की आपकी माथ है उस,
कॉय को कोय दूर करेगा ? मैं माथ करता
हूँ, अन्धधनूजी करते हैं और सर्वोय के
फाई-नहन माथ करते हैं लेकिन इसके
लिए विनियम संरठन की जकात है या
कहीं ? इसलिए मेरे मन में यह भाग है
कि यह बागबगामय-बागबगाम 'बोसिटिकल
एक्शन' के लिए एक बहुत बिक्रेडोकरल
एक्शन है।

विनोबाजी एक आध्यात्मिक नैतिक संगठन हमको दे रहे हैं। ब्रितान्त जल्द-जल्द हम पाम-स्तर पर, प्रक्षुब्ध-स्तर पर, ग्रामदान का विचार फैलायेगे, काम-सभा को स्थापित करेंगे, उनका ही जल्दी आग जो एतवान चाहते हैं, वह हो सक्ता है; नहीं तो हमारी बात हवा में हो रहेगी। बाबा ने राजनीति-विज्ञान के रूप में ग्रामदान की रक्षा है। गांव के लोगों का कल्याण है कि वह ग्रामसभा को सब कुछ दे दे। बीस दिन में एक दिन दे दो ग्राम-सभा को, जानीसबो हिस्सा अपनी आमदनी का दे दो। ऐसी कुछ नैतिक सम्पत्ति बाबा ने बनायी है। विनोबाजी ने पूरे भारत की पैल यात्रा करते-करते एक बड़ा सुन्दर क्रांतिकारी आर्थिक, राजनीतिक, सामूहिक विचार हमको दिया है ग्रामदान के रूप में। ग्रामदान के द्वारा जो कुछ 'एवशन' हम चाहते हैं वह सम्भव है। हम लोग जो 'एवशन' कर रहे हैं वह ग्रामसभा द्वारा तथा लोगों द्वारा कर रहे हैं। इससे काफ़ी बल मिलता है। तबोरे ॥ एक क्लक में हम काम करेंगे। दो-तीन क्लक में हम मन्दिर की ई इमारत एकदम जमीन मिशालनेवाले हैं। उससे एक बड़ा एवशन शुरू होनेवाला है। हमको उम्मीद है कि बाबा की सभा में भाई-बहन नहीं खड़े हो जायेंगे।

हमें जगह-जगह स्थानीय क्षेत्र में जन-संघित जगाने का कार्य करना चाहिए। यह हमारा राष्ट्रीय मोर्चा बन जायेगा। गांधीजी ॥ आन्दोलन भी स्थानीय क्षेत्र में शुरू हुआ और वही बाद में राष्ट्रीय मोर्चा बन गया। चम्पारण और बारदोही उसके नमूने हैं। हम भी तबोरे में, बिहार में, जो कुछ भी कर रहे हैं वही हमारा राष्ट्रीय मोर्चा बन जायेगा।

मेरे भाए भाई-बहन से विनो बोकरा है कि स्थानीय क्षेत्र में प्रत्यक्ष बारदोही के लिए लोगों को तैयार कीजिए।

पंजाब में क्या हो ?

पंजाब में विप्ल उद्योग बड़ा है

लेकिन भूमिहीन बहुत हैं। तैयारी के बाद बाबा मुस्लिम पाकिस्तान गये। उनकी छोड़ी हुई जमीन किसके पास है ? पृष्ठिए यहाँ के सर्वोदय कार्यकर्ताओं से कि पाकिस्तान के आये नागरिकों के पास है क्या ? हम लोगों ने उसके लिए कोई जाँच-कामती बिन्दुबत्त को है। इस प्रश्न पर आन्दोलन खड़ा करने के लिए पंजाब के लोग तैयार हैं ? सुदान नहीं मिलता है, ग्रामदान नहीं मिलता है, तो क्या करना चाहिए ? यह राष्ट्रीय समस्या है, बाकिर यह जमीन जिसको मिलनी चाहिए ? ये जमीनवालों को विनोबा चाहिए न ? कहाँ मिली ? मैं मानता हूँ कि यह अन्याय है। इस अन्याय का अन्त करने के लिए जन-संघित खड़ी करनी है या नहीं ?

पंजाब सर्वोदय मण्डल सत्याग्रह करने के लिए तैयार नहीं है तो किस काम के लिए तैयार है ? विका भूदान सत्ये के लिए तैयार है ? ग्रामदान सत्ये के लिए तैयार है ? और वह नहीं मिलता है तो क्या करना है ? मुसलमान जो जमीन छोड़कर पाकिस्तान चले गये वह जमीन सरकार की है न ? फिर तो किसी को मिलनी ही चाहिए ? हरिजन को मिलनी चाहिए ? वह उन्हें नहीं मिली और वही जमीनारी के पास चली गयी है।

तबोरे में जमीन की समस्या है वह पंजाब में नहीं है। पंजाब विरहित प्रान्त है फिर भी विप्लवा है और मानसता बहुत बढ़ि है। आप जानते हैं यहाँ सरकार ने भूमिहृदकरी भी की जाने की कोशिश की। जमीन क्या हुआ ? भूमिहृदकरी का जो बिल पास हुआ उसके बारे में क्या होगा ? भूमि मालिक या इस कानून के प्रति क्या रख है ? ये बहुत कमबोरे नहीं है। ये भूमि मालिक ये जमीनवालों ॥ साथ बहुत-से नाबालब हरकतें करते हैं।

संजय में भूदान-ग्रामदान का काम नहीं चलता है तो उसकी कोई किस्म नहीं। लेकिन हमको यह समस्या हाथ में लेनी चाहिए ताकि भूमिहीनों को भूमि मिल सके। यहाँ यह कहना चाहिए कि जिसके

पास जमान नहू है उसका इतरपू लण्ड मिलनी चाहिए। हम हरय को बात करते हैं; कहाँ है सत्य ? सब कुछ एकदम अवश्य है। आगे सामने मेरा यही निवेदन है। बाप ग्रामदान के आन्दोलन में बंदे रहने और अन्याय तथा अत्याचार के लिए जन-संघित खड़ा करने और जन-संगठन खड़ा करने का काम ग्रामदान और ग्रामसभा के द्वारा करेंगे। अगर हम ग्रामसभा को मजबूत बनायेंगे तो जन-संघित पैदा होगी और हमारा राजनैतिक कदम स्पष्ट होगा।

हम एक होकर मानसक्ति जगायें

सब सेबा छप ने नम्रपक्ष पद से मुने भूमि देकर क्षेत्र में काम करने का मोका दिया है। मैं अपने क्षेत्र में जा कर ग्राम-स्वरक्षण के काम में जुट जाऊँगा। मैं ग्रामदान का काम करूँगा, सत्याग्रह की कर्सेरा, पृष्ठि का भी काम करूँगा। बी० रामबल्लभ को मैंने कहा, 'बाप पागत हैं खारी ॥ काम का, मैं पागत हूँ ग्रामदान के काम का। हम दोनों मिलें और क्षेत्र चुनकर काम करें। आइए आप भी काम कीजिए मैं भी काम करूँगा। दोनों मिलकर, जुटकर काम करेंगे।' अभी अरनाचलप्रदेश भी बैठे हैं। हम सब साथ मिलकर काम कर सफ़ते हैं। विनोबाजी के दिल में दुख है। रोना आता है, उससे हमारा दिल भी रोता है। दुख होता है कि जबतः ॥ लिए भाजारी के इतने पयो के बाद भी यह क्या हो रहा है ? हमारा दिल रोता है वो हमको रोते-रोते बैठे रहना है क्या ? हम सब अपने क्षेत्र में काम करेंगे, लेकिन जो बारंबार हम लोग चाहते हैं वह किस तरह का होगा ? वह जनता का होगा, या राजनैतिक होगा ? ग्रामसभा को हमें मजबूत बनाना है तब आन्दोलन मजबूत बनेगा। ग्रामसभा द्वारा सचिद जगुत कर समस्या को हाथ में लें। ऐसा लोक-राज्य अपने देश में होने दें। ऐसा हो सक्ता है, पूरे देश की पूरे उम्मीद है।

अब जगुत !

जकोर, १०-२-७२

२० वाँ सर्वोदय सम्मेलन

[पिछले अंक में हमने स्व-अभिव्यक्तन की रिपोर्ट प्रकाशित की है। यहाँ हम सर्वोदय सम्मेलन की रिपोर्टें दे रहे हैं। सं०]

१९ मई की रात बजे बाम को २० वाँ सर्वोदय-समाज सम्मेलन आचार्य राम-मूर्तिजी की अध्यक्षता में प्रारम्भ हुआ। सर्वप्रथम दादा धर्माधिकारी ने इस सम्मेलन के अध्यक्ष तथा उद्घाटनकर्त्री गुरी सरला बहुत का परिचय कराया। दादा ने परिचय में अपने जीवन के उन सारे मुमों का वर्णन कराया जिनकी तरफ हमारा ध्यान आकर्षण आमतौर पर नहीं जाता।

गुरी सरला बहुत वा लिखित और छपा उद्घाटन भाषण पहले ही वितरित कर वा दिया था, परन्तु उन्होंने अपना भाषण पढ़ा नहीं बल्कि उन्हीं मुमों पर अपनी भाषण किया। (उनका भाषण पिछले अंक में दिया गया था, इस अंक में पूरा हो रहा है।) इसके बाद सम्मेलन के अध्यक्ष आचार्य राममूर्ति ने अपना अध्यक्षीय भाषण किया। उन्होंने अपने एक पन्थे के भाषण में सर्वोदय आन्दोलन के नये आयाम की खोज में लोकावित के पक्ष उद्घाटित करने की कोशिश की। उन्होंने कहा कि इस सम्मेलन में एक ही विषय पर हम चर्चा करेंगे और वह विषय होगा—सत्य और अहिंसा। इस विषय में वे सारी बातें वा पार्श्वी जिनका हम जम और तप कर रहे हैं।

भी गैरज्ञ बुने ने चर्चा के लिए विषय-प्रेषण कराया और उद्घरणार्थ चर्चा का प्रारम्भ हुआ।

भी जाबुत्तान चन्दावारने गोपण और दमन के विरुद्ध अहमयोग आन्दोलन शुरू करने की प्रस्ताव दी। उनका मानना है कि स्वतन्त्र और गोपण के अन्तर्गत में योद्धे बहुत हिंसा हो बाग तो उसे हम हिंसा न मानें, उम्मा हमारे मन में भय न हो।

डा० आरम्भ ने गान्धीजी में अन्त तक हुए कार्यों की चर्चा की और बताया कि वहाँ अहिंसा की दिशा में सन्तोषजनक

प्रगति हुई है। यहाँ के लोग यह महसूस करने लगे हैं कि हिंसा से समस्या वा समाधान नहीं होता। प्रामस्वरूप की चर्चा करते हुए आपने कहा कि गान्धीजी के गांव पहले से ही आत्मनिर्भर है, यहाँ प्रामस्वरूप की अतिम सीद्ध है और इस छोटे-से राज्य में अहिंसक आर्थिक, सामाजिक, राजनीतिक पुनर्रचना की सम्भावना है।

भी जगताराम साहू ने सहस्था के अपने अनुभव के आधार पर कुछ मुद्दे उठाये। (इनका अनुभव १५ मई के भूदान-यज्ञ में छपा है।)

छात्री श्यामोजोली वनीसन के अध्यक्ष श्री जी. रामचन्द्र पिछले अनेक सर्वोदय सम्मेलनों में बिराई गये पड़े परन्तु इस सम्मेलन में आपने भाग लिया। आपने अपने भाषण में गांधी परिवार को एक होने और भावपूर्ण कायब करने की आकांक्षा व्यक्त की।

श्री प्रेमभाई ने रामदान के शत्रु विकास-कार्य की चर्चा की और आपने कहा कि शत्रुदान की पुष्टि के बाद काम बन्द न हो, बल्कि विवाह की बागे बढ़वा चरिए। आपने सासुरा और प्रोड-सिलान पर भी जोर दिया। श्री प्रेम भाई गोष्पिन्दपुर (मिर्जापुर, सं० प्र०) में कार्य कर रहे हैं।

भी जयन्तायनूजी ने कहा कि हमें एक हजार ज्वाभे के एक हजार बहो में नाम करना चाहिए और एक ऐसी परिस्थिति सृष्टि करनी चाहिए जिनमें विरास-नार्थ, खाद्य-नार्थ हो और जाव-गाव के भेद-भाव न उन्मुख हो।

श्री चारुचन्द्र अष्टारी ने बताया कि आन्ध्र के जमाने में अलाह न स्वस्थ भिन्न होगा। जब पुराने मूल्य बचते हैं और नये सामाजिक मूल्यों की स्थापना होगी तो समाज-परिवर्तन होगा। अतः उन्होंने

जोर दिया कि मनुष्य की मान्यता को पहले बदलने वा नाम दिया जाय।

श्री पद्मतराज नारंगोकर ने भी अपना भव प्रवट किया। वह एक ही बात पर जोर देते रहे कि सर्वोदय के सोचों में सत्याग्रह का रास्ता छोड़ दिया, गांधी नार्थ छोड़ दिया, उन्हें उपर पुनः लौटना चाहिए। श्री नारंगोकर की एक बिलिप्ट दुर्घि है और वे उस दुर्घि से अलग हटकर कभी सोचने वा प्रयत्न नहीं करते तथा उनकी बात अन्य लोगों के गले उतरती भी गयी और गवीना यह होता है कि वह अपनी बात बहते रहते हैं, लोग सुन भी लेते हैं। इसके आगे कोई चर्चा होती नहीं।

श्री लवण्ड पिछले बुनाव में पञ्च-मुक्त जनतन्त्र के लिए स्वतन्त्र उम्मीदवार के रूप में चुनाव लड़े थे। उन्होंने अपना अनुभव बताया। उन्होंने कहा कि आन राजनीति में जो राजनीतिक जातिवाद हो बढ़ावा दिया है उसे समाप्त किया जाय।

श्री चारुचन्द्र चौधरी बागला देश से आये थे। उन्होंने भी अपना विचार सम्मेलन में रखा। इसके अलावा अनेक लोगों ने भी चर्चा में भाग लिया। जयपुर चारुचन्द्र की सत्याग्रह की भी चर्चा हुई।

गरीबर की स्वाभिमानीता में यह बात फैली थी कि इस सर्वोदय सम्मेलन में कुछ बल्लू भागेवाले हैं। श्री तहसीलदार सिंह और पण्डित लोचन १९ मई को सम्मेलन में आये। जनता उन्हें देखने के लिए बहुत जमाक थी। अन्तः, औरतें पुरख, सभी आगे से और उनकी जाँज उनको ही ईदती थीं और जानसार लोग दूर से दूधारा बरके पहुँचान परते थे। मोक्षित होगी थी कि वे बच पर ऐसी जगह बैठें जहाँ से लोग उन्हें देख सकें। इनका स्वागत सम्मेलन के स्वागतान्वस और पञ्जाब विधानसभा के अध्यक्ष सरदार दरबारा सिंह ने किया।

श्री महावीरसिंह और श्री हेमदेव अग्रवाल ने चम्बल घाटी में बागियों के जाय-उपग्रह की चर्चा की और अपने अनुभव सुनाये।

—५४

ग्रामस्वराज्य का दूसरा अभियान

सहरसा में १४ मई को फिर से अभियान शुरू हो और ३० जून तक ४ प्रखण्डों में काम पूरा किया जाय, ऐसा पटना में बाबा के साथ चर्चा होने के बाद तय हुआ था। उसके अनुसार सुधी निर्देश बहान तथा संबंधी विद्याभारती, बाबूलाल मोतिल, कजबोहन सर्मा, डा० द्वारकादास जोशी, राजा बाबू आदि लोग १४ मई से पहले ही यहाँ पहुँच गये।

घोषा गया कि जिन प्रखण्डों में स्थानीय लोगों का विशेष उत्साह है उन्हीं प्रखण्डों में काम किया जाय। पिछले अभियान में जहाँ विशेष काम हुआ था उन प्रखण्डों से सम्पर्क किया गया। सलपुआ तथा महुँषी में प्रखण्ड स्तर पर बैठकें हुईं, जिनमें प्रखण्ड की पंचायतों से प्रमुख व्यक्ति आये थे, सबने अभियान के लिए अपना समय देना तथा अभियान के लक्ष्य के लिए दूर पचायत से लगाव सुझा करना स्वीकार किया। छातापुर से भी सम्पर्क किया गया। वहाँ के

जिजा पदाधिकारी ने अभियान के दिनों में शिक्षकों का सहकार मिल सके इस दृष्टि से छुट्टियाँ बरखा के दिनों में देना अनुर किया। मुरलीधर के जिजा पदाधिकारी ने भी यही निर्णय किया। मुरलीधर में प्रखण्ड के काम की दृष्टि से सोचने के लिए एक सभा हुई जिसमें शिक्षकों ने विशेष दिलचस्पी ली। सहरसा नगर में बम्हई की मंगला बहन, महा-राष्ट्र की सन्धी बहन, उ० प्र० की शरोज बहन तथा आसार के धी चुरी भाई ने सम्पर्क का काम जारी रखा था।

सहरसा खादी बजार में ता० २१ मई को कादरबीय थी राजा बाबू को अध्यक्षता में जिलास्तरीय बैठक हुई। चारों प्रखण्डों के प्रमुख स्थानीय व्यक्ति व कार्यकर्ता उपस्थित थे। इसी बार प्रखण्डों को अभियान की दृष्टि से चुना गया। चारों प्रखण्डों में प्रखण्ड कार्यलय काम हो चुके हैं। रात को प्रायः सभा में अनवरत-अनवर प्रखण्डों के लिए कार्यकर्ताओं की नियुक्ति की गयी। उसके

अनुसार ता० २२ मई को सुबह सभी लोग अपने-अपने क्षेत्र में रवाना हो गये।

गुजरात के डा० जोशी, अण्ण भट्ट, मोरा बहन छातापुर गये हैं। सर्वथी भवालात बाह, लीसाधर दावड़ा, रावतजी चौहान भी सम्मेलन से सहरसा पहुँचे और छातापुर के लिए रवाना हो गये। महापट्ट की रोषाबहन व उ० प्र० की शरोजबहन वहीं जा रही हैं। जिते के कार्यकर्ताओं में से सर्वथा टैक नारायणी, बाबेश्वर चौधरी, गजानन सिंह तथा लोचेश्वरजी छातापुर में हैं। श्री धीरेन्द्र भाई की पदयात्रा ता० २९ मई से सभी प्रखण्ड में शुरू होगी व जून के अन्त तक चलेगी। दरभंगा के श्री बाबेश्वरजी, मुखफकरपुर के मधुसूदन भाई तथा उ० प्र० के श्री नारायण भाई तथा उनकी पत्नी बिन्दा बहन सारा के साथ हैं।

महाराष्ट्र के श्री अण्णा जाधव, श्री कान्हाय गण्ड व उ० प्र० के श्री प्रभुनाथ दास पिछले अभियान के समय से मुरलीधर में लगे हैं। जब थी बिन्दा बाबेश्वरजी मुखफकरपुर के श्री हरिप्रखण्ड मिश्र तथा दरभंगा के श्री दुर्गाशम्भवी बहू पहुँचे हैं। सम्मेलन से लौटकर गुजरात की सुशी काम्ता बहन, हर वितास बहन तथा सर्वथी कान्ति शाह, अगदीन खडिया, दादू भाई मरूमदार, प्रताप सिंह परभार भी मुरलीधर के लिए रवाना हो गये। सर्वथी नारायण प्रसाद दास, लक्ष्मीनारायण सर्मा व रानावणी भाई स्थानीय चिन वहाँ काम में लगे हैं।

केस के स्वामी सत्यभद्रजी, निर्मला बहन तथा महाराष्ट्र की लक्ष्मी बहन सतपुत्रा गये हैं। गुजरात के श्री ब्रजबोहन सर्मा, रामनारायण सिंह तथा हेमनाथ सिंह, दरभंगा के श्री कृष्ण अक्षि व सहरसा के श्री महेन्द्र भई, श्री लक्ष्मीनारायण, श्री रामकरनजी, श्री रामदेव दास, श्री कृष्णदेव, श्री सुरेश भाई उसी प्रखण्ड में पहुँच गये हैं।

महुँषी में उत्तर प्रदेश के सर्वथी ललितनारायण भाई हैं। श्री रामलक्ष्मण (रोष ६६४ १७५ पर)

→ पश्चिम लोकमन से लोगों ने आग्रह किया कि वह भी कुछ करें। उन्हें बीमने में संकोच होता था। इसलिए कुछ प्रश्नों के उत्तर ॥॥ को वह राजी हुए। जब पर जब वह लगे हुए दो प्रश्नों की सही जग गयी। उनके बातों जीवन के अनेक प्रश्न पूछे गये और उन्होंने एक-एक प्रश्न का उत्तर बनी खूरी, सजीरगी और निरास-सर्पट के साथ दिया। उनके जवाब से लोग हँसते-हँसते मोट-पोट हो गये। १५-२० मिनट ॥॥ वह अच्छा कार्यक्रम रहा। ये लोग जिधर भी जाते लोग इन्हें घेरे रहते और उनसे बातें करते।

गोविन्दरावजी ने सम्मेलन की ओर से सम्मेलन की व्यवस्था करनेवालों के प्रति आभार प्रगट किया। सम्मेलन में

ठहरने, पानी, छप्पई, भोजन की काफ़ी अच्छी व्यवस्था थी। यहाँ बहुत आराम थी। बतः टेम्पो में ठहरनेवाले लोगों को शीतल में गर्मी के कारण बहुत परेशानी होती थी। सभा मकान की धूर से जलता रहता था। तेज हवा के साथ धूल भी उड़ती रहती थी।

अपने सर्वोच्च सम्मेलन के लिए हरियाणा की तरफ से श्री सोमभाई ने नियंत्रण दिया।

यथा सधारोप भाषण करनेवाले थे। काफ़ी देर हो चुकी थी। दादा ने २ मिनट का समारोह भाषण किया। अध्यक्ष ने सम्मेलन समाप्त की सूचना दी और सम्मेलन समाप्त हुआ। सम्मेलन में लगभग ४ हजार प्रतिनिधियों ने भाग लिया। ●

—ड० कु०

सर्वोदय साहित्य पर विशेष रियायत : कुछ निश्चय

सर्वोदय-सम्मेलन के अवसर पर नकोदर (जाबधर) में दिनांक १७-१८-७२ को केन्द्रीय सर्वोदय-साहित्य सम्मेलन समिति की बैठक हुई थी। उससे खादी भण्डारी पर खादी खरीदी के अनुपात III या विभिन्न रूप में सर्वोदय-साहित्य पर रियायत के सम्बन्ध में निम्न प्रस्ताव पारित हुए हैं।

प्रस्ताव १—विभिन्न प्रदेशों में साहित्य पर रियायत

श्री राधाकृष्णजी ने विभिन्न राज्यों की खादी सभाओं की एवं साहित्य योजना की रिपोर्ट या विवेचन करते हुए बताया कि सम्मेलन समिति की धम्की थी बैठक में प्रस्ताव नं० ९, १०, ११ के अनुसार रिपायती साहित्य के सम्बन्ध में विभिन्न प्रदेश की सम्मेलन समितियों ने निम्नलिखित निर्णय लिये हैं।

(अ) प्राकृत जितनी कीमत ही खादी खरीदें उतने तक का साहित्य ५० प्रतिशत रियायत पर दिया जाय (१—महाराष्ट्र, २—मध्य प्रदेश)

(भा) प्राकृत यदि खादी या खरीद-हार है तो बिना किसी अनुपात के वह मौजुदा साहित्य ५० प्रतिशत रियायत पर दिया जाय। (१—पंजाब, २—हरियाणा)

(इ) खादी भण्डार में से हर एक को मान्य सर्वोदय साहित्य २५ प्रतिशत रियायत पर दिया जाय।

खादी-खरीद की शर्त न रहे। (१—तमिलनाडु, २—आन्ध्र, ३—बिहार, ४—केरल, ५—पश्चिम बंगाल)

प्रस्ताव १९—खादी-खरीद पर छाव-प्रतिशत साहित्य-रियायत से

यह प्रश्न उठाया गया कि जिन प्रदेशों में नम-वय समितियाँ नहीं बनी हैं या जिन समितियों ने अन्य कोई निर्णय नहीं किया है उनके बारे में क्या नीति रहे? तब हुआ कि खादी-खरीद पर १० प्रतिशत तक मान्य साहित्य ५० प्रतिशत

रियायत से देने की जाय तक जो सामान्य नीति रही है उसकी जगह खादी-खरीद पर अब १०० प्रतिशत तक मान्य साहित्य ५० प्रतिशत रियायत से देने की नीति रहे। गान्धी १००० की खादी-खरीदने वाले को १००० तक का साहित्य आधे मूल्य पर दिया जा सकेगा। चम्पई प्रस्ताव नं० ९, १०, ११ के अनुसार प्रदेश सम्मेलन समितियों का इसमें बदल करने का अधिकार बना रहेगा।

जिन प्रदेशों ने निम्न निर्णय लिया है उन्हें छोड़कर निम्न प्रदेशों के लिए यह प्रस्ताव लागू रहता है। १—महाराष्ट्र, २—मध्य प्रदेश, ३—उत्तर प्रदेश, ४—बिहार, ५—गुजरात, ६—जम्मू-श्रीनगर, ७—हिमाचल प्रदेश, ८—पंजाब, ९—आसाम, १०—बंगाल, ११—उड़ीसा। कुछ प्रस्तावों के अनुसार

१—दक्षिण के चार राज्यों तथा

राजस्थान में बिना खादी की शर्त के हर एक को मान्य सर्वोदय-साहित्य २५ प्रतिशत रियायत से मिलेगा।

२—अन्य सभी प्रदेशों में खादी खरीदनेवालों को ही सर्वोदय साहित्य पर ५० प्रतिशत रियायत मिल सकेगा। अब तक १००० की खादी खरीदने पर १५० मूल्य का साहित्य आधे मूल्य पर देने का नियम था। अब खादी के मूल्य के बराबर गान्धी १००० की खादी लेनेवालों को ५०१००० का साहित्य आधे मूल्य पर मिलेगा। पञ्जाब तथा हरियाणा में खादी से अधिक मूल्य का साहित्य भी ५० प्रतिशत रियायत पर मिलेगा।

सर्वोदय साहित्य के पाठकों को इस मुक्या का लाभ उठाना चाहिए।

सबसे खादी सभाओं से अनुरोध है कि वे अपने भण्डारों पर मान्य सर्वोदय साहित्य-बिक्री के लिए खर्च और नियमानुसार रियायत दें।

—राधाकृष्ण बजाज

उत्तर प्रदेश कार्यकर्ता-शिविर

नकोदर सर्वोदय सम्मेलन के अवसर पर १९ व २० मई को ३० सर्वोदय मण्डल के अध्यक्ष स्वामी कुप्पाकर की उपस्थिति में प्रदेश के कार्यकर्ताओं की बैठक प्रदेश में बन रहे सर्वोदय आन्दोलन पर चर्चा करने के लिए आयोजित की गयी थी। उक्त बैठक में यहाँ पर उपस्थित प्रदेश के सभी कार्यकर्ता ने सीधे तौर से यह महसूस किया कि एरमुक्ता के बगल में प्रदेश का आन्दोलन अर्धव्यवस्थित नहीं पकड़ पा रहा है। यद्यपि काम करनेवाले सदाय और निष्ठावान कार्यकर्ताओं की प्रदेश में कमी नहीं है। यद्यपि यह काफ़ी महत्वपूर्ण काम हो रहे हैं, लेकिन उनमें आगम की एरमुक्ता न होने के कारण दूरे काम की कार्यक्षमता कम नहीं रहती हो पा रही है। यह स्थिति प्रदेश और देश के आन्दोलन को दुर्घटि के काफ़ी चिन्ताजनक है।

इस स्थिति को बदलने और प्रदेशों

आन्दोलन की अधिक तेजस्वी बनाने को दृष्टि से यहाँ सबसे बड़ी कुरब यह उपस्थित कि प्रदेश भर के सक्रिय कार्यकर्ता चिन्तन-चर्चा-सहस्रबुद्धि भाट दिवसीय शिविर का आयोजन किया जाय।

उक्त संदर्भ में आगामी २१ जून से ३० जून तक बुलगावठर जिन के बलरघी नरोट में शिविर आयोजित किया जा रहा है। मोटे तौर पर शिविर के दो उद्देश्य माने गये हैं—१—प्रदेश के सक्रिय कार्यकर्ता सभी भाग में पहुँचें, जो निष्कर्ष हो गये हैं वे सक्रिय हों। २—क्या करें, जिससे आन्दोलन गति से चल रहा है यह महसूस हो।

दिनांक २१-२४ को बनसोडी नरोट में आगम चर्चा होगी, २५-२६ तक एरमुक्ता का टोनिवों में घूमना होगा और फिर २९-३० को बुलगावठर में शिविर होगा। शिविर में निवास, भोजनार्थ की व्यवस्था स्थानीय लोगों और जाने-माने—

सर्व सेवा संघ के मंत्री का पत्र

प्रिय बन्धु,

नवरोड सरं सेवा तथा अधिवेशन समाप्त हुआ। उसमें से पचविध कार्यक्रम निरवा। दूसरी ओर मैं आपका ध्यान आकर्षित करने के लिए यह पत्र आपकी सेवा में भेज रहा हूँ।

१—भारत भर में १००० प्रसिद्धों में १००० सम्पूर्ण-वेद-जानने हैं। इनमें से बुरा समय देतेवाले चारोंकुटी रहेये। ये दोनो प्रसिद्ध भर में चामरवराम-जगन्नाथ प्रचार करेये एवं केन्द्र भी सहज-लेये। सर्वोद्वेग-गान, शान्तिसेवा, भूषण-जन, मोक्षसेवक आदि को भी प्रसिद्ध में ये बाहरा लेंगे। एतद्व्यतिरिक्त सहयोगी मिलेंगे। इन चारोंकुटी के द्वारा काम के लिए मिलनेवाला धर्म-समूह भी होगा। एतद्व्यतिरिक्त चारोंकुटी एवं अन्य लोगों के सहयोग से सारे चारों कुटी हैं।

२—इन प्रश्नों के अन्तर्गत अन्यत्र
देख भर में व्यापक काम जारी रहता है।

३—धामदार—गति एवं सुख की सम्पन्न पदार्थाएँ निवासनी हैं। इन पदार्थानों की निवासते समग्र जगत् का धारणभेद्य है। इसीसे तोह—पदार्थानों को अपनाना चाहिये। इस विषय में सत्य अधिदेव में प्रलाप की दुहाई है। इसे जानने में राक्षस हृत्कारो कार्य-युक्ति बलनी होती। बहो ऐसी प्राणित-पदार्थाएँ सम्पन्न न हो बहो प्राणित-धामदारों को शब्द करने का काम भी जारी रहता चाहिये। यह भी सोच-पदार्थानों के द्वारा माध्याधिक निवास।

→ **माघ-पंच मिना** का नगर सर्वोदय
मन्त्रों को करता होगा।

गिरिदत्त-नमन पर्व्वतों के लिए आरी-
 यज्ञ, इन्द्रायज्ञ, अग्नौ से राक्षस दैत्यों
 एतेष्वर के लिए सर्व विषयो—राजवाट
 एतेष्वर आरीय-ब्राह्मण आर्य पर दिव्य
 है। राजवाट से गिरिदत्त-नमन कनकपत्नी
 गोरा के लिए सर्व विषयो है।

— **सुश्रुतस्य उक्तम्**

५—देशधर में बीस-पन्नीस सपन

क्षेत्रों वा निर्वासित विवाद राय, जहाँ ग्राम-
दान-प्राप्ति-पुष्टि के बाद ॥ ग्रामस्वराज्य
वा राय धर्म । इस राय को बल्ले-कटोरे
आवगमता पहुँचें तो अन्वय एवं शेष
के विरुद्ध अग्रहोप एवं राधापद के
भी प्रयोग भी किने जायें । नकेदर अधि-
वेदन के स्तर में इसका उल्लेख है ।

५—सहस्रा, मुसहरी, एव तजोर
को सप ने अपना अक्षिप्त मोर्चा माना
है। वहाँ भावस्थितानुसार वास्तविकी
की छवि उगायी जाय।

एक सामयिक नाम यात्री राजस्थान के लिए सत्यासिद्धियों को तैयार रखा जाय : इस बारे में व्याप्त परिपत्र भंडा जा रहा है ।

इन विषयों में आप क्या करने का रहे हैं इसकी सूचना गोपुरी बाग्यनिय को भेजने का वृत्त पठावें।

—डा. कुर्याल वग

कार्यकर्ताओं से निवेदन

राज्य सरकार के वरवरधर और
भी मोनुल भाई के बनवान से सार्वजनिक
छेत्रों में, सातहरे सर्वोदय कार्यकर्ताओं में
शोध पैदा होना स्वाभाविक था। ता०

१६ से २१ मई तक नवीर (पञ्जाब)
में सर्व स्वेच्छा श्रम के अधिवेशन तथा
सर्वोदय सम्मेलन के निमित्त एशियन
विभिन्न प्रदेशों के कई भारतीयों ने सम्-
स्थान के सरवाहक से सम्मिलन होने के लिए
अनेक नाम लिखाने थे। इस बीच प्रधान
मन्त्री भीमसेन जलियाँवाली बाग़ में
हत्या के आराधन पर भी कोर्टूमार्ग
वादी ने अपना ध्यान तोड़ दिया है और
सोपान हीरे के दण्ड प्रभु के हृदय के लिए
प्रधानमन्त्री से विनयेन कहते हैं।

अतः किन्हात राबराभान अ सत्वा-
 यह किने जाने की धारमयका नही
 होयो । दिन पाई-बहोने ने मन्ना नाम
 सत्वापह के निद्रा रिया बा, उनके मति
 सर्वेखा लभ ब्राजना द्रष्ट कृता है । -

विश्वास है कि अभियन्तों में भी आवश्यकता पड़ने पर इसी प्रकार सर्वोदय कार्यक्रमों भाई-बहन अन्धारा के प्रचार के लिए उत्सर्ग रहेंगे।

३०-५-१९७२ —विद्यमान कड़वा,
अध्यक्ष, सर्व सेवा सम

(पृष्ठ ५६० ना दोष)

समय को बिताता है कि यदि जपूतुल विन्दुओं को स्थान में स्थिर भारतीय स्वतन्त्रता की रजत-जयन्ती के वर्ष में राष्ट्रीय शिक्षा को राष्ट्र की आवश्यकता के अनुरूप बनाने का निश्चय किया जायता हो उन अनेकानेक जटिल समस्याओं के हल धीरे-धीरे मिलेंगे, जो आज इस देश के शिक्षा-यन्त्र के सामने गंभीर चुनौती के रूप में खड़ी हैं।

सम्बन्धित देश की सभी सरकारों से और संघर्ष नागरिकों से अनुसंधान करता है कि वे शिक्षा के क्षेत्र में सामूहिक-आन्ति-क प्रयत्न से स्वागत करें और उसके लिए सब प्रकार की आवश्यक उपकरणों में लगे। •

(पृष्ठ १७३ का दोष)

पोने, श्रीकृष्ण भाई बम्बई के एनी भारी
तथा गुजरात के हवरा भाई गुजरात से बचने में
समे हैं। सर्वश्री रघुनाथ सा, श्री दशरान्त
सा, श्री भोजन शंकर सिंह आदि दशानीय
विश्व भो बड़ी बचने में समे हैं।

सहस्रं
२५१३२

एतो गङ्ग

वसायचना

गाठको से हथ धाम। बाह्ये है कि
यह अरु बाह्यो बाह्यो विनय से प्राप्त
हो रहा है। हथरी तम, कीर्तियों के
बाह्युर भी सेवको बढिआई के बाह्य
यह अरु अरु सेवको सेवो निगान कुके।
य धोर है दूर वा मुकुन्दन विना पूर्व
मुपना के श्रोनिह निगाने वा निगान
विना परा ताहि अरु लय से निगान से
पानु हथ सेवका अरु निगो। अरु
को अरु की मुकु विनय से परगिया होये
की सम्प्राप्य है। बाह्य है बाह्य हाथी
यहरी की सेवका अरु धाम को है। म०

प्रधानमंत्री के आश्वासन और अनुरोध पर श्री गोकुलभाई ने उपवास तोड़ा

स्व० राजनाथजी श्री जमहराल नेहरू की उपस्थिति में अक्टूबर १२ २७ अर्द्ध ७२ को वयपुर में प्रातः ९ बजे रामनिवास बाग स्थित छतबट्ट हॉल में गंधीजी के चित्र के सामने सर्वोच्च नेता श्री गोकुलभाई ब्रह्म ने अपना उपवास तोड़ा। प्रायश्चा और रामधुन के वातावरण में ७५ वर्षीय स्वतंत्रता सपना के रोनी की राज्य के मुख्यमंत्री श्री वरनगुल्लाजी सन्तरे का रस दिया।

शराबबंदी के लिए श्री गोकुलभाई के अग्रज व भाग बरहोवा दिन था। शाप्य है कि प्रधानमंत्री के आश्वासन और अनुरोध पर ही उन्होंने उपवास रवाना का निश्चय किया।

दस अक्टूबर पर मुख्यमंत्री श्रीवरनगुल्लाजी ने कहा कि प्रधानमंत्री ने इस सम्बन्ध में बहुत की, यह धनोप का विषय है। आपने कहा कि राजस्थान सरकार पूरी ताकत से प्रदेश में शराबबंदी लागू करेंगे। वित्तमंत्री श्री वादनमल बंद ने विरवास दिलाया कि भविष्य, धर्मशास्त्रा, विद्यालय आदि से १०० मीटर के भीतर स्थित शराब की दुकानों को हटाने के नियम का बड़ाई से पालन किया जायेगा।

डा० मुचीला नामर ने कहा कि श्री गोकुलभाई के उपवास ने देश के स्वनामक कार्यकर्ताओं को नवसृष्टि प्रदान की है। आपने बान्दीन की सफलता के लिए राजनीतिक, धार्मिक तथा सामाजिक सभी संगठनों का सहयोग एक जुट होकर करने की आवश्यकता पर बल दिया। श्री सिद्धरान बड़ा ने बताया कि देश के गंधीजनों की वेदना श्री गोकुलभाई ने उपवास के रूप में प्रकट हुई। उन्होंने

कहा कि गोकुलभाई का उपवास ही समाप्त हुआ है, लेकिन प्रदेश को शराब-मुक्त बनाने का हमारा काम अभी समाप्त नहीं हुआ है। श्री करणभाई ने बताया कि राजस्थान में यह बदल देशों का मार्गदर्शन करेगा।

अन्त में श्री गोकुलभाई ने सब लोगों के प्रति आभार प्रकट करते हुए कहा कि महिष्मक सत्याग्रही को सबपर विरवास रस कर चलना पड़ता है। उन्होंने बताया कि केषल अग्रज ही हूँ है, उनका जन जाग्रति का काम नहीं छूट सगता।

खादी-आभोयोग विद्यालय का सत्र

इन्दौर, ८ मई। सर्वोच्च शिक्षण समिति द्वारा खादी-आयोग की सहस्त्रता से स्थापित खादी आभोयोग विद्यालय, माधवा (इन्दौर) में नवीन खादी-कार्यकर्ता (समावधि ६ माह) और खादी-आभोयोग संगठक एवं आभसहायक पाठ्यक्रम (समावधि ११ माह) के नवीन सत्र क्रमशः आगामी १ अगस्त व १५ अगस्त, १९७२ से आरम्भ होंगे। इन पाठ्यक्रमों का उद्देश्य खादी आभोयोग-संस्थाओं, व कार्यालयों तथा अन्य संस्थावैधो कार्यकर्ताओं का बढाई-बुवाई के क्षेत्रों में प्रविक्षित करना है। सत्र-नाम में प्रत्येक प्रविक्षणार्थी को ६० ह० मासिक की छात्रवृत्ति एवं प्रवास-व्यय दिया जायेगा। वैधानिक योग्यता हस्तर सेकेण्डरी ब्यथा उसके समतुल्य हो। अधिक जानकारी के लिए इच्छुक व्यक्ति—आचार्य, खादी आभोयोग विद्यालय, पोस्ट-माधवा (बरगुवाग्राम) जिंसा इन्दौर, म० प्र० के पते पर सम्पर्क कर सकते हैं।—छात्र

वक्ता-अध्यक्ष का वक्ता :	
सर्व सेवा सच, वक्ता-विभाग	
राज्य, ट, वाराणसी-१	
गार, सर्वसेवा	फोन : ६४२९१
सम्पादक	
रामभूति	
इस अंक में	
हमारा आभय	५५६
बागी बही बर्तानत बाहिए	
—समाचारिक	५५७
विधान और जमीन का महत्ता	
—श्री दारा धर्मप्रिया	५५८
हृदय-परिवर्तन का पनोहार	५५९
सम्बन्ध में अध्यापक भाषण	
—आचार्य रामभूति	५६०
समय अनुष्य के निर्माण से ही	
बहिष्कार समाज-रचना सम्भव	
—मुची सरला बहन	५६३
सहकार, सफल और सक्षम	
हमारे आन्दोलन का भूतभूत अर्थ है	
—श्री० अजुत दास बग	५६०
दान-अभिमान गुण से समाज पर	
अधिक बाधित	
—श्री जैनेन्द्र कुमार	५६४
बेरोजगारी व विपन्नता के सम्बन्ध	
में साम्य विरोध	
—श्री क्षति कुमार	५६५
योग्यता देश के गंधीवादी	
—श्री जगदीश यवानी	५६८
आभवाय द्वारा आभयित	
—श्री ए०० जयन्तापन्	५७०
बीसवीं सदी का सम्बन्ध	
—ड० ड० २०२	
अन्य स्तम्भ	
अन्दीन के गुमाशार,	
न० आ० न० ठा० सम्बन्धन का निवेदन	

वार्षिक मुक्त। १० ह० (सप्तेर कालः १२ ह०, एक प्रति २५ पैसे), विदेश के २५ ह०; वा ३० सित्तिय वा ४ अक्टूबर। इस अंक का मूल्य ४० पैसे। श्रीहृष्यवत भट्ट द्वारा सर्व सेवा सच के लिए प्रकाशित एक मनोहर प्रेस, वाराणसी में मुद्रित।

सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

भूदान-यज्ञ

भूदान-यज्ञ मूलक ग्रामीण प्रधान अर्थिक क्रांति का मन्दिरवाहक - संपत्ताविमल

सप के ३३२५ की ओर से

साथियों से

पिछले महीने मजदूर (पत्रिका) में जो सर्व सेवा संघ का अग्रिमिका हुआ था उसमें सप के अध्यक्ष की जिम्मेदारी उठाने के लिए मुझे बड़ा मया । आशोचन में मने हुए मिन और साथी, या पू० बिनोबाजी तथा नमप्रकाशजी जैसे नेताओं ने जब कभी मुझे किसी काम के लिए कहा, मैंने उसे अपना सर्वश्रेष्ठ तथा आशोचन में अपना योगदान देने के एक अवसर के रूप में स्वीकार किया है । इस नवी जिम्मेदारी की भी मैंने बहुत नम्रतापूर्वक उसी भावना से स्वीकार किया है ।

देश के विभिन्न हिस्सों में हमारी कार्यरता आई-वहूँ हैं जो सर्वोदय में निष्ठा रखते हैं और, आई वृत्त समय, नाई अन्य नामों के साथ, वे सर्वोदय की विद्रि के लिए काम करते रहते हैं । हम लोग सब एक विमान आन्दोलन के अंग हैं, एक ऐसी नयी तन्त्राज के, जो आन्तरिक तरीके से सामाजिक परिवर्तन माना चाहती है । हम में से हर एक अपने संघ में या कार्य-विशेष में लगा हुआ है । लेकिन इस प्रकार के समस्त प्रयत्न बने ही वे आगे-आगे आगे भी मिलने भी तत्पर तथा अटलांका हो, अगर वे आगे में मुझे हुए नहीं हों तो परिमिति पर उनका बहुत अग्र नहीं होता । अलग अलग रहने पर वे पानी की उन बूँदों की तरह हैं जो मूल जाती हैं । मिलने पर बड़े बड़े एक प्रवाह का रूप

धारण कर लेती हैं जो भारी और जीवन तथा पोषण देता बनता है । इसलिए इस बात की अत्यन्त आवश्यकता है कि हम लोग अपने विचारों तथा अनुभवों का आदान-प्रदान करते रहें । मैं अपनी ओर से हिन्दी युवा-संघ तथा अंग्रेजी बीवुल्स एसोस के जरिये समय-समय पर अपने विचार और अनुभव व्यक्त करता रहा हूँ और मने सम्पर्क में अधिक विपणितता से इन पत्रिकाओं के जरिये साथियों तक इन्हें पहुँचाने की कोशिश करूँगा । मुझे विश्वास है कि आन्दोलन में लगे हुए अन्य मित्र और साथी भी या तो सीधे मुझे लिखकर या इन पत्रिकाओं के जरिये, अपना हिस्सा पूरा करते रहेंगे ।

बहु कलना एक साधारण-सी बात साबुत होती है, लेकिन अक्सर ऐसी साधारण बातें समझने में बहुत मदद देती हैं कि हर आन्दोलन के तीन अंग होते हैं—(१) विचार, (२) उस विचार को अमल में लानेवाले जोरार और, (३) कार्यक्रम । जोरार या विचार के काहुक भी दो होते हैं—एक कार्यरता और दूसरे उस विचार को आगे बढ़ानेवाला समर्थन । सर्वोदय आन्दोलन के सम्पर्क में ये दोनों एक ओर तो हम सोरसेवक और दूसरी ओर सर्वोदय मन्त्रालय तथा सर्व सेना संघ हैं । हालांकि आन्दोलन के अन्य दो अंग-विचार और कार्यक्रम के बारे में भी समय-समय पर हम अवश्य चर्चा करते रहना

‘अंग्रेजी शराब’

हादो में, और देहाती बाजारों में भी, जगह-जगह दूराबों पर अंग्रेजा शराब के सादनबोर्ड देखने को मिलते हैं। उन दिन मिली में एक मित्र ने एक मजेदार बात कही। उसने कहा कि एक राज्य सरकार एक ऐसी ‘बसुहावा’ बनवा रही है जिसकी शराब बाहर से देखे में अंग्रेजी शराब की बड़िया बोलल-की-सी होगी। ठीक भी है, जब सरकार को शराब पिलानी है तो वह छोपड़ी में क्यों जिताने ? जैसी ईश्वर-दिय सरकार है, उसी तरह ईश्वरपूर्ण उसकी मशाला भी होनी चाहिए।

अंग्रेजी राज, अंग्रेजी प्रशासन, अंग्रेजी शिक्षा, अंग्रेजी भाषा, अंग्रेजी न्याय, अंग्रेजी शराब, अंग्रेजी तोर-तरीके, यदि अंग्रेजी चीजों में से सिर्फ अंग्रेजी राज समाप्त हुआ, लेकिन दूसरी सब चीजें बनी हुई हैं और बच रही हैं। और, यह दुर्दि जनता के चाहने से नहीं हो रही है, बल्कि नेताओं की मर्जी से ही रही है। ऊह हर चीज अंग्रेजी पसन्द है—शराब भी। अंग्रेजी शासन है, लेकिन भारतीय शासकों का दिमाग अंग्रेजी बना हुआ है।

काश्मीरी दरिद्रान में है, बहिष के लम्बे इतिहास में है, इस देश की परम्परा में है; जनता के मन में है फिर भी शराब-बन्दी होनी नहीं। पहले सरकार की ओर से पीने की आज्ञा-बे-ज्वाब शोकादन दिया जा रहा है। वेई राज्य में बस के अटो पर बहिषों के लिए शराब की मुविद्या की जा रही है ताकि वे जब चाहें उत्तरदायी बनें।

सरकार कहती है कि शराब से बचे बाकी बड़ी भावधनी होती है जिसे वह जनता के कल्याण में लगे रहती है। कोई अना-मनस यह नरो नहीं सोचना कि शराब पीनेवाले मरीब की बांधी बर्माईशराब में निरल खाती है, वह और उसके बन्ने खाने-पाने से बचि हो जाते हैं, दुर्दि दुर्दि होशो है, शारीरिक क्षति का काम होता है, भावनी मर्माभर टूट जाती है। शराब भावों को साहसारी के बल में डाल देती है, और समाज में गुहासीरी का बाजार बन जाता है। लेकिन वे सारे सामाजिक, नैतिक और कानून पुनर्निर्माण सरकार की नजर में महत्त्व नहीं रखते। जे रीज बाहिर, और डीकरार को मुक्त चाहिए, यवधि बापन की रिको से सरकार को बिना टैल मिलना है उससे अधिक टैल

उसे दूसरे साल की बिले से मिलना यवधि शराब का पैसा बनेगा तो दूसरी चीजों पर खर्च होगा।

क्या यह भाषा जाय कि मरीब के कल्याण के लिए मरीब का बर्बाद होना जरूरी है ? सरकारों ने शायद ऐसा ही मान रखा है। क्या मरीबो ने भी मान रखा है ? क्या वे भी नहीं सोचते कि उनकी कमाई बढ़कर भी क्या करेगी जब वे उसका एक बड़ा भाग मरी में गंवा देंगे ?

भारत की सरकारों मरीब बोटो को तराफ हैं। मरीबो के प्रतिनिधि मरीबो के बिले हितों हो सकते हैं, यह देखना हो तो भारत के मरीब अपने प्रतिनिधियों और उनकी शराब-नीति को देखें।

शराब का प्रबन्ध केवल नैतिकता का प्रबन्ध नहीं है, सामाजिक की नागरिकता का प्रबन्ध भी है। सरकार को यह अधिकार निख बाजल से मिला है कि वह अपने नागरिकों को दण्ड बना सकती है, क्या तातो दुबर्बा-दुबर्बाओं और यमिनों के बोद्धिक, नैतिक, मार्गिक और नारीरिक हाल को बढावा दे सकती है ?

कोई नहीं कहता कि सरकार शराब नहीं पिलायेगी तो पीने-वाने पीना बन्द कर देंगे। जो पीना चाहते हैं वे पीवेंगे। जिनके लिए पीना जरूरी होना उन्हें परमिट भी दे दिया जायगा। शराब-बन्दी की नांग सिर्फ इतनी है कि सरकार अपनी ओर से शराब की दुकानें न खोले, ठीके न दे, बिहावन न करे, शराब को सम्मल न दे। सरकार की ओर से इतना ही जाय तो बाकी काम सुधारक कर लेगे। समाजवादी सरकार समाज का इतना ध्यान तो रखे कि अपनी ओर से जरूरी न फैलाये।

परिभाषा की माँग

पञ्चाय के कुछ बड़े वित्तों ने प्रबन्ध उठाया है कि समाजवादी की परिभाषा होनी चाहिए। वे कहते हैं कि यह कैसा समाजवादी है विप्रमं जोत पर इतनी चीजों की विलिख लदायी जा रही है ? बई यहूती लोगों ने भी बाबाय उठाया है कि यहूते के मतानों पर या ऐसे मतानों पर बिबिदा निराया ही मजबूत मार्गिक की जीविका का उद्धार है, सांघि नहीं लगनी चाहिए। इस तरह या समाज-वादी न्यायपूर्ण नहीं है। इसी तरह बपर कहना चाह तो मन्दूर भी कह सकते हैं कि पूँजीवादी व्यवस्था में वे अपनी मेहनत बेच-कर मुबर्द करते हैं, लेकिन अगर सरकार की ‘समाजवादी’ योजना में भी उन्हें मन्दूरों के लिए अपनी मेहनत कोशेदार के हाथ देवनी हो चली तो उनके लिए पूँजीवाद और समाजवाद में क्या अन्तर हुआ, बिबाध रखे कि तोर पूँजीवाद उन्हें भूख मरने को छुट देता है, यवधि ‘समाजवादी’ सरकार बहीं बड़क बनाने या मन्दूर खोले में उन्हें काम दे देते वा बाबायभन दे रही है।

समाजवाद का नाश जब तक बल बन पड़ा तो यह स्वा-भगिक है कि उसकी परिभाषा भी माँग हो। मार्गिक यह जानना चाहते कि उनके पास किसकी समझि रहती, क्या बहिष-बे-

शरावबन्दी के लिए आखिरी मौका

• मिथिलाप्र दट्टा

राजस्थान के नवोन्मुख नेता और जनसेवक श्री गोबुलदास शर्मा ने २० मई को ११ दिन का अपना समय समर्पण करते समय जो वाक्य दिया उसमें यह कहना था कि "ये छ महीने समाप्त हुआ है पर आन्दोलन जारी है। राज-पात के शरावकारी आन्दोलन की एक विशेष वृद्धि और इतिहास है। अब छ महीने प्रसार इसके साथ छोड़ देना ही नतीजा ही का प्रश्न पड़ गया है, इसे समाप्त लेना चाहिए।

आजादी के आन्दोलन के समय राष्ट्र के नेताओं ने भारत की जनता को तरह-तरह के शरावजन्य और आजादी मिल जाने पर उनके उदात्त आदर्श और विचार के लिए कुछ विशिष्ट वाक्य समर्पण करने के समय दिये थे। इनमें से कई महानुभावों की ओर भारतीय संविधान में भी दर्ज किया गया जिनमें सम्पूर्ण महाजन्य—केवल शरावकारी नहीं—प्रमुख थे। इस प्रकार सम्पूर्णराष्ट्रवर्ष के दिने गये कार्यों में बहुत-से को ऐसे थे जिनमें कुछ-न-कुछ काम आये बड़े हैं और जिनके बारे में कुछ प्रमाण भी हुए हैं, पर महाजन्य ही शराव एक ऐसा विषय है जिसमें

चिन्ते २२ वर्षों में प्रगति होने के बजाय संविधान में दिये गये आदर्शजन्य से उन्नीस शताब्दी में बड़े बदल हैं बरफ जनता का सांस्कृतिक बहुमत—केवल दिल्ली, बम्बई जैसे शहरों में रहनेवाले कुछ देश के दो-चार प्रविष्टत लोगों का नहीं—आज भी शराव और नशे के खिलाफ है और उससे घबरा है। इसलिए शराव शरावबन्दी के प्रश्न को लेकर समय-समय पर राष्ट्र के विभिन्न भागों में छोटे बड़े आन्दोलन और सत्याग्रह चिन्ते वर्षों से होते रहे हैं।

राजस्थान में भी सन् १९९० में शरावबन्दी के लिए एक व्यापक सत्याग्रह हुआ था। उसकी कार्यकर्ताओं, कार्यकर्ताओं और गाँववालों ने एक आन्दोलन में भाग लिया। आचार्यकार राजस्थान सरकार ने समझौता किया और १ अक्टूबर १९७२ से प्रदेश में पूर्ण शरावबन्दी करने की घोषणा की। इस नीति को कार्यान्वित करने के लिए उन्होंने कुछ कदम भी उठाये। आज राजस्थान के २६ जिलों में से करीब साठ जिलों में शरावबन्दी है।

पर प्रश्न में पूर्ण शरावबन्दी लागू

करने की उद्देश्य यह है कि तीन दिन पहले ही राजस्थान सरकार ने आधिकारिक तौर पर शराव बन्द करने का फैसला किया है। यह फैसला राजस्थान की जनसेवकों के आगे के दायित्वों की परिस्थिति के लिए प्रगति करने की घोषणा कर दी। जिन जनसेवकों ने या सत्याग्रहों के साथ सन् १९६८ में उन्होंने शरावबन्दी के पूर्ण समाप्त करने का इरादा किया था उनके भी यह घोषणा करने से पहले किसी इरादा का विचार-विनिर्माण करना उन्होंने जरूरी नहीं समझा। जनआन्दोलन और सत्याग्रह के फलस्वरूप दिये गये अपने समय का पान्त न करना और इस प्रकार का फैसला एकतरफा कर देना जनता की पद्धति, प्रक्रिया और भावना के प्रतिरूप बाधक है, इसकी सम्मति राजस्थान सरकार के प्रधान में नहीं आती यह निर्णय की बात है। राजस्थान सरकार द्वारा अपने बचने से मुक्त करने में केवल शरावबन्दी का समाप्त नहीं है, बल्कि समाप्त जनता में जनता के विश्वास का है।

जिसके द्वारा के साथ दिये हुए बचन का पालन न कर सकते के लिए राजस्थान सरकार ने एकमात्र दलील आधिकारिक तौर पर दी है। यह राजस्थान सरकार हो या भारत सरकार शरावबन्दी बन्द

→ प्रतिक्रिया यह है कि नयी बर्बादी और विनाशपूर्ण करने की शक्ति रहेगी। इसी तरह मजदूर भी जानता है कि जिन परिस्थितियों में वे आज तक काम करते रहे हैं, उन्हें नयी परिस्थितियों में निलम्बित होनी होगी। उन्हें जीवित के शराबी शराव भी कभी मिलने का नहीं है या, समाजवाद का महानुभावों में पक्षीय बहाने की जिम्मेदारी को उनकी रहेगी, मगर जब बहाने में रहने का अवसर उन्हें नहीं मिलेगा।

समाजवाद के बारे में साथ-साथ कई प्रश्नों का उत्तरा अनिवार्य है। उन प्रश्नों में तीन मुख्य हैं—पहला प्रश्न है जीविक के सम्पत्तियों के बर्तमान का। जिसकी हेतु जमीन, जिसके रहने कल-कारखाने, और जिसका होना लोक व्यापार ? क्या सरकार और राज्य के मालिक मिली-जुबी अर्थनीति के नाम में बर्तमान को अपने ही हार्मों में रखेंगे या बर्तमान में जनता का भी स्थान होगा ? दूसरा प्रश्न है व्यवस्था का। क्या समाजवाद में सारा काम सरकार की योजना और उसके आदेश के अनुसार ही होगा

या निर्णय का कुछ अधिकार जनता की भी मिलेगा ? तीसरा प्रश्न है मजदूर की हैसियत का। क्या वह उत्पादन का सामान साधक उत्पादक की जेबों, या सारा मेहनत बेचनेवाला मजदूर ही बना रहेगा ? यह सम्भव नहीं है कि समाजवाद का सिद्ध दायित्व अपने मान लिया जाय कि भूमि और मजदूर पर शोषण नय रूप, और समाजवादी व्यवस्था, या समाजवाद के मूल्यों के प्रश्न में उठाये जायें। वास्तव में स्वामित्व, निर्णय और हैसियत, ये तीन प्रश्न ऐसे हैं जिसकी बचीटी पर समाजवाद रक्षा जायेगा। समाजवाद का नाम लगाते-लगे को बताना होगा कि उनका समाजवाद किन अर्थों में, किन गुणों में प्रकटित सरकारों और मजदूर-कारी पुँजीवाद से भिन्न है। सेठ हो तो पुँजीवाद, शासक हो जाय तो समाजवाद, यह समाजवाद की परिभाषा नहीं हो सकती। पुँजीवाद और समाजवाद का भेद गुण और पद्धति में प्रकट होता चाहिए। •

मंतिन और सर्वजनहित के नाम को न कर अपने के लिए आर्थिक तरीकी दलील बहुत ही भ्रामक और श्रमोन्मील है। यह जनता को गुमराह करने की बात है। स्वर्गीय पण्डित जवाहरलाल नेहरू के शब्दों में "ग़राबबंदी के खिलाफ आर्थिक दलील देना निर्रो मूर्खता, ग़िबर मोनकेस है।" इसके अधिक इस बारे में कुछ भी कहने की आवश्यकता नहीं है, हालाँकि तात्थी और आँकड़ों के आधार पर भी अनेक बार यह बताया जा चुका है कि ग़राबबंदी से आर्थिक पाटा होने की बात में कोई सार नहीं है।

यह पृष्ठभूमि थी जिसमें राजस्थान के जनता भी गोकुलभाई को, जो १९५८ के सत्याग्रह नेता भी थे और राजस्थान सरकार से पूर्ण ग़राबबंदी की नीति स्वीकार करने में विनम्र प्रमुख हाथ था, आमरण अनसन का निश्चय करना पड़ा। गोकुलभाई का अनसन शासन बन्द करवाने के लिए नहीं था। ग़राबबंदी की नीति तो पिछले सत्याग्रह के पुरस्कर्त राजस्थान सरकार स्वीकार कर चुकी थी। यह अनसन को बचन-भंग और विश्वासघात के कारण रद्द हो गई अनार-बेवना की अभिप्राय के रूप में था, और इसलिए कि राजस्थान सरकार अपनी दलील महजूस करके बापस ग़राबबंदी के लिए बरस उठाये।

गोकुलभाई ने ता० ८ अप्रैल को अपने अनसन का निश्चय जाहिर किया और एक माह की मोहलत सरकार की दी। ता० ९-३० मई को प्रदत्त सर्वोच्च सम्प्रेमन द्वारा गवा और तबक सर-कार ने बापस ग़राबबंदी के लिए बरस न उठाया तो ८ मई से उनका आवागमन अनसन शुरू होया ऐसी घोषणा गोकुलभाई ने की।

गोकुलभाई के इस निर्णय से न सिर्फ राजस्थान में बल्कि सारे गांधी परिवार और देश में भी १९५८, छोट और कुछ चिन्ता का भी घाव प्रकट होना स्वाभाविक था। अन्तिम भारतीय ग़राबबंदी परिवार की सम्पदा डॉ० सुबोला

नैयर तथा परिवार के अन्य मित्रमण व यी जयप्रकाश नारायण आदि ने राजस्थान सरकार और भारत सरकार से विचार-विनिमय किया। राजकीय के लिए पुरा मोना देने की दृष्टि से भी जयप्रकाशजी के अनुरोध पर गोकुलभाई ने अपना अनसन एक सप्ताह के लिए स्थगित भी किया, पर आखिरकार कोई नतीजा न निकलता देखकर ता० १६ से उन्होंने आमरण अनसन प्रारम्भ कर दिया।

संयोग से इसी दिन से नकोदर (पञ्जाब) में सर्व ठेका सच के अधिपेशन और सर्वोच्च सम्मेलन के निमित्त देह भर से गांधी विचार में आस्था रखने वाले हजारों भाई-बहिन सज हुए थे। गोकुलभाई के अनसन और दूसरे ही दिन आरम्भहूया के आरोप में राजस्थान सरकार द्वारा उनकी विरस्तारी के समाचार से नकोदर अधिवेशन और सम्मेलन में चिन्ता की भावना व्याप्त होना स्वाभाविक था। गोकुलभाई के साथ भावनात्मक सादात्म और उनके समर्थन की अभिप्राय के स्वरूप नकोदर में कार्यकर्ता और स्वयंसेवक मिलकर क्रीब एक हजार अतिथियों ने ता० १७ को उपस्थित रहा। देश के विभिन्न हिस्सों के आये हुए कई भाई-बहिनो ने राजस्थान के सत्याग्रह में शामिल होने के लिए अपने नाम दिये, क्योंकि राजस्थान सरकार द्वारा दी गयी चुनौती केवल राजस्थान के लिए ही नहीं थी बल्कि जनता में विश्वास और बगड़ित की बाधाया रखनेवाले देश के हर नागरिक के लिए थी। अन्त्यार नहीं भी हो, उसके प्रतिहार के लिए भारत के सर्वोच्च सर्वोदयजी की एकाग्रता का नकोदर में बहुत स्पष्ट दर्शन हुआ।

गोकुलभाई के जनमत से सिर्फ सर्वोच्च कार्यकर्ताओं का ही नहीं बल्कि देश में सरकारी, गैर-सरकारी सभी लोगों में ग़राबबंदी के प्रसन्न पर लोगों का ध्यान आकृष्ट हुआ। यह सत्ता फ़िर से देश में जीवन्त हो उठा—यह गोकुलभाई की सपना का सबसे बड़ा

योगदान मानना चाहिए। अनसन प्रारम्भ करते ही गोकुलभाई ने उत्तरी सूचना प्रधानमन्त्री श्रीमती इन्दिरा गांधी को भी दी थी। उत्तर में प्रधानमन्त्री की ओर से जो पत्र आया वह शायद इस देश के ग़राबबंदी इतिहास में एक नये आयाम का आरम्भ माना हो सकता है। पिछले कुछ वर्षों से देश में ऐसा वातावरण बन गया है कि केन्द्रीय सरकार ग़राबबंदी के लिए तत्पर नहीं है। पर इन्दिराजी के पत्र से इस बात का संकेत मिलता है, और उसके बाद अभी हात ही में लोकसभा में भी सरकार की ओर से यह जाहिर किया गया कि संविधान में शामिल की गयी ग़राबबंदी की नीति के पीछे हटने का या उसे बरसने का सरकार का इरादा नहीं है। अपने पत्र में प्रधानमन्त्री ने गोकुलभाई से यह अनुरोध भी किया कि वे अनसन छोड़ दें और मिलजुलकर ग़राबबंदी के राष्ट्रीय सम्प को पूरा करने में मदद करें। पुरे देश में ग़राबबंदी के नये राी आये बढ़ाने की प्रधानमन्त्री की भावना का स्वागत करते हुए गोकुलभाई ने यह आवा व्यक्त की कि वे राजस्थान के प्रसन्न को हाथ में लेकर उसे सूनता देंगे। प्रधानमन्त्री के इस आश्वासन पर कि वे इसी क्रिया करेंगी, गोकुलभाई ने ता० २० मई को अपना अनसन छोड़ा।

राजस्थान सरकार द्वारा किये गये बचन भंग के फलस्वरूप भी गोकुलभाई के अनसन के साथ-साथ राजस्थान के विभिन्न लोगों में ग़राबबंदी के लिए साप्ताहिक उपवास, प्रदर्शन तथा पिरेटिंग आदि शुरू हुए। यह न केवल गोकुलभाई के प्रति भद्रा और उनका जीवन सत्ते में आने से आस्था चिन्ता का प्रोत्साहन था, बल्कि राजस्थान की ग़राब-मुक्त करने की तीव्र भावना की भी सूचक था। ये सर्वोच्च और जनता की भावना की अभिव्यक्ति अनसन के बाद भी बन रही है। कानून द्वारा पूर्ण ग़राबबंदी हो जाने पर भी उसकी सफ़रता जागृत और सगठित जनमत पर निर्भर है।

(देव पृष्ठ २११ पर)

हुन्देलखण्ड के दस्युओं का भी आत्म-समर्पण

• प्रा० गुरुनरण

१५ मई को छतरपुर में हुन्देलखण्ड के १९ दस्युओं के आत्म-समर्पण के बाद हवा का रस बिखर ही और हो जाता है। दस्यु सरदारों के हार्जिर न होने के पीछे केवल एक ही कारण है कि वे अपने सभी सगी-साथियों को बंदोरे में लगे हैं। छतर मान्य-मिशन का काम भी देर से शुरू हुआ और मुख्यमंत्री श्री धर्मनियों के साथ ७ मई को छतरपुर में विद्याल पंचायत के साथ गोप-दलीन हुआ। श्री जय-प्रकाश जी से बात करने के बाद उनके मन में विश्वास बना और अपने-अपने घर के कुछ सामग्री को १५ मई के दिन हार्जिर कराते उन्होंने उस विद्याल की मुक्ति की।

जटाशंकर कहाँ हैं ?

बिजावर से बाहर मील दूर एक गांव है जो बहामांव कहलाता है। वहाँ पानी के दो बड़े-बड़े कुण्ड हैं। एक में गर्म और दूसरे में ठण्डा पानी रहता है। इस कुण्डों में मीचे के जल कोतो से मनुष्यों जैसे भाल मक्का-कद्दा निकाला करते हैं जिससे इस क्षेत्र के लोगों की आम चारपा बन गयी है कि ये शकरजी की जटायू हैं और यह स्थान जटाशंकर कहलाता लगा। वहाँ क्षेत्र के सबसे बड़े दस्युराज श्री मूरतसिंह ने प्रबन्धन शकर का सिविलियन स्थापित करा दिया और यह स्थान पूजा-अर्चना का स्थान बन गया। ५ वर्ष पहले श्री मूरतसिंह ने जब इस स्थान पर २ साल समय खर्च कर बस करवाया तो यह स्थान बहुवर्षित हो गया। जय-नवकार शुककर श्री मूरतसिंह ने भगवान रामाकृष्ण का मन्दिर भी यहाँ स्थापित करा दिया। नवे मन्दिर की प्राण-प्रतिष्ठा के उपरान्त श्री मूरतसिंह ने जंगल से जेल जाना स्वीकार किया। अभी तक आत्म-समर्पण की प्रक्रिया गांधी-विनोबा के दिन के चरणों में और फिर मज पर उपस्थित सभी छोटे-बड़े के चरणस्पर्श से चली है यहाँ तक कि इन

पतिव्रतों के लेखक ने जोरा में देखा कि आई० जी० पुलिस और उनके साथ खड़े अन्य अधिकारी स्थानों हेतु चरण बढ़ाते खड़े थे और एक-दो को छोड़कर सभी उनके पैर छू रहे थे। आत्म-समर्पण के बाद पुलिस अधिनारियों के चरणों का इतना दिख हो जाता महत्त्वपूर्ण माना जाया जा रहा है।

श्री मूरतसिंह का भाइय या कि भगवान जटाशंकर के चरणों में सजुन-सादर से श्रवण-समर्पण की दिशि हो, जो मान्य कर ची बन्यो। इसमें बैसे कोई बुराई नहीं सगरी क्योंकि महान् आराधन को बात है कि श्री मूरत सिंह के विरोध से पुलिस-मुठभेड़ गत २० वर्षों में एक बार भी नहीं हुई। श्री मूरत सिंह की मूरत देखकर तथा कि कोई ग्रीड पुलिस अधिकारी सामने बैठा है। असमर्थ मितभागी पर बात को गहराई से समझनेवाला। श्री देवीसिंह डाकु की मूरत के बाद उसका गिरोह बिखरकर बर्ष छोटे-बड़े गिरोहों में बँट गया, फिर भी श्री मूरत सिंह को सभी अपना मुँहिया मानते हैं। मैंने श्री मूरतसिंह, श्री मोती, श्री रामसहाय, श्री मकरसिंह और श्री फड़े राजा से छतरपुर से २८ किमीमीटर दूर स्थित डाकबंगले पर १० और ११ मई को भेंट की जबकि वे श्री पद्मनाभ नारायण से वार्ता करने के लिए आये थे। हुन्देलखण्ड के आग्रस्त क्षेत्र में सादर, दमोह, पला और टीक-भयड़ के जिले शामिल हैं जिनका क्षेत्रफल १४१७९ वर्गमील है और १३११ लाख जनता इस समय से प्रसिद्ध है। बैसे इस सम्बन्ध में दो धारणाएँ हैं—पुलिस इसे डाकु-समस्या कहती है और जनता पुलिस-समस्या। इस क्षेत्र में चम्पल के जंगल चेहरे और डोंग नहीं हैं बल्कि घने सुती से धानप्रतिष्ठ जल है। प्रमुख व्यवसाय तेंदुपत्ती के ठेके और जंगल की सब्जी का निर्यात है। छतरपुर से समर-स-

मार्ग पर जाने समय रास्ते में मीलों तक कोई गांव नहीं मिलता, है भी तो वह अत्यन्त दीन-हीन अवस्था में। पुलिस मुन्नी के अनुसार इस क्षेत्र में ४ प्रमुख गिरोह हैं जिनकी कुल संख्या अभी भी के लगभग बतायी जाती है। इनमें श्री मूरत सिंह पर सर्वप्रथम तोष हजार, श्री पूरतसिंह पर २३ हजार, श्री मोती और श्री रामसहाय पर सात-साल हजार, श्री फड़े राजा पर तीन हजार रुपये के पुरस्कार घोषित हैं। कहा जाता है कि इन लोगों ने आम जनता को चम्पल घाटी की मर्षा बहुत ही कम लोगों को जान से मारा है इसलिए पुरस्कारों की संख्या भी कम है। जनता का जो बड़े-बड़े ठेकेदारों से घन वसूल करना और सारे ठेकों पर अपना भागि-पत्त कायम रखना है। वहाँ की स्थिति बड़ी खराब में नज़्म से भिन्न है और यहाँ की सम्स्याएँ भी जलम हैं।

मोसेरे भाई

मौली बाकबल पर भीड़ का पार नहीं। बादमी हो आदमी। अब भी कोई भीम आती सभी की आंखें उस ओर छल जाती। श्री तहलीमदार सिंह, श्री पण्डित लोकनन और श्री लोकेशभाई जब भी मौली, श्री रामसहाय को लेकर बाये तो लगा पुलिस के बरिष्ठ अधिकारीगण आ गये। जहाँ तहल की ड्रैव, स्टार आदि सब कुछ, सब कहीं या तो कारतूसों की पदों के पट्टे में, मूँछों की नोक में और गले की तुलसी बाला में। ये दोनो मोसेरे भाई हैं। बुद्धिहीन पर बड़े कुशियाँ हो दूट गयी। भीमकाय स्वयं-पुष्ट बशीर, बबरपा ५० के लगभग। पहले लगे "लसल (लापो) पुलिस दूँछी फिरे पर नहीं पा सकती लेकिन आप सबके ड्रैव में चले आये। हम भी जानते हैं कि यह काम अच्छा नहीं है पर दूसरा कोई रास्ता नहीं इसलिए दूँछी हैं। हमने जो आगारी मिलने के बाद स्वतंत्र भारत में १९६८ में हो आत्म-समर्पण कर दिया था। उस समय घुस में तो कुछ नहीं, पर ६ महीने के भीतर पुलिस ने इसका खयालार किया कि उनका वर्णन आप

मुन नदी सरोने । भूँह में टट्टी (पाखाना) भरी यही और परिणाम स्वरूप हम जेल तोड़कर हथखो पहने ही भाग निकले और तभी से जारी है । अम्बल में बागी मड़े जाते हैं और यहाँ की जनता हमें राजा कहती है और हम भी उनके साथ राजा जैसा अच्छा सलूक करते हैं । हमारी बन्दूको से जो मरे हैं वे पुलिसवाले या फिर जंगल के ठंढेदार ।" मैं बड़े ध्यान से उनको बातें सुन रहा था और जनता द्वारा उनका अभिनन्दन खुली आँखों से देख रहा था ।

पदद्वे ११वा

बागी बने १ साल ही हुए हैं । भागे थाकर बोले कि यही सलूक के साथ मुझ अकेले को ६०० पुलिसवालों ने घेर लिया था और फिर भी एक सिपाही को मारकर भाग निकले । थी पदद्वे राजा की औरतो-जैसे बड़े बड़े मान हैं उनका माता-पिता द्वारा रखा नाम तो नाहरसिंह है पर सभी उनको पदद्वे राजा के नाम से जानते-मानते हैं । ये भी जबलपुर जेल से भागे थे । इनके एच और साथी गनबारी कहलाते हैं, जैसे हैं वे हथगारा । रामचन्द्र मिश्र अपनी टांगी गन टांगी मुसारी बाट रहे थे । ये मोदी और रामसहाय के भाजते हैं ।

पूजा बच्चा

थी पूरन सिंह जिन्हें पूजा बच्चा कहा जाता है उनके बंधु के मुँह से जानी राकफ्त जाने टहल रहे थे । पूछा, "पंजेड । थो आया ?" बोने "हम पंम्बड नाही हम सो मारव हैं, गंग में गो छाणा जाविके सोह हैं । हन्ना तो बट्टा बीमार हैं । गोरथ करे जाई बाहल हैं । हम जे मज दखये वो पडतो है" जन्ना और बागी जयमने-शामने भिन्न-बेदकर बात कर रहे हैं । पुलिस का कोई सिपाही बंदी में नहीं था, कोई मारे फाँसी में हो जो हो । कनकटर अचराम में धातु थे । जनरली फटना होने जा रही थी । धीरे के बिनामापण भी यह जनश्रुती धीरे में जमे है । भी दक्षिण जैन तो शांतिसेना का कर्मचारी धूम रहे हैं । भी जयप्रकाशजी नहीं

हैं यह तो सब अपने हो गये । धीमती विद्यारथी चतुर्वेदी (राज्यसभा सदस्य) भी जा गयी हैं । उनके पति बाबू रामजी भी सहयोग में सजे हैं । थी चतुर्भुज पाठक और थी लोकेन्द्र भाई सारे कार्यक्रम में सूत्रधार हैं । गोवर्धन उठाने में सबके हाथ जमे थे । अब थी जयप्रकाश नारायण के शब्दों में इस नैतिक पुनरुत्थान के काम में सभी ना योगदान जर्जस्त है । एक वीर जहाँ सारे देश में नैतिक ह्रास की बात बड़े-छोटे सभी सरो पर बहती जाती है वहाँ नैतिक उत्थान की पहल बाबुजी की वीर से शुरू हुई है, यह एक अनूचन काम है ।

मूरत सिंह

मोदी जीपवैजर थी मूरत सिंह को तेरे चम पडे तो लोको के चेहरे दस चमरवार से हलित हो उठे । वे मूरत सिंह के प्रतिनिधि दस्तू राजा को बिबा साथे जो मृत बाबू बरौंसिंह के भाई हैं । उन्होंने बताया कि उन्हें मुहूर्त वा बका बवाल है इसलिए वन सन्नेरे १० बजे पूरे बंधु के साथ भाग्ये । थी मूरत सिंह अपनी २०० एक्क छेती कराते है बीजान पम्प, ट्रैक्टर, ट्रामो जीप, ड्रक सभी कुछ हैं । अबहण के पाछ जैन तीर्थ मेंवा में डेड लाख की लागन वा मरान बनवाया है । राजाओं के यहाँ जैसा जसवा फाटक है जिनमें से हाथी निजान सजता है । रहते छतरपुर में है पर कप्यो-धीरे सोंपर और दसोह है ।

थी मूरत सिंह एक ड्रक में अपने सभी बंधु के लोकोरी नेकर आ गये और थी जय-प्रकाशजी से गले मिले । जयप्रकाशजी कह रहे हैं, "आज ही वाइसराय था ।" उनका उत्तर है "नैज साव हाजिर है बाप बहो लो अबीह वैचार हैं ।" इस समय नी मातोरायबर्चित मानस के राम-केवट-सबाद का स्मरणविला रही थी । "मुनि वैन सपटे बटपटे...." । थी जयप्रकाशजी ने कहा, "बाप सोध बिचार करनो, रथें जत्तो नहीं है । बाप बाबो के लिए आये यह बहुत बज्जे बाव है ।" थी मूरत सिंह ने बिबावर से कुछ दूर जटाझकर नायक स्थान पर निज-मान्दर में हाथिमार-सगर्भ करतें वो कहा तो

थी जयप्रकाश जी ने स्वीकृति दे दी और उस हो गया कि ३१ मई को जटाझकर पर भागवान शकर के चरणों में कुन्देलखण्ड की बन्दूकें समर्पित होकर इस धीन के बागी अपने जीवन की राह बदलेंगे । इन्हें भी चम्पल के बागियों-जैसी ही मुविधार प्रदान नी जायेंगे । जब वहाँ कहा गया कि बाप वे कुविधार देखना चाहें तो स्वासियर जाकर देख सकते हैं, तो मूरत-सिंह ने कहा "वा देखना हम तो आप के बचन मानते हैं ।" इतना मुनकर थी जयप्रकाशजी वा गता भर बाप्य और उन्होंने चम्पल में कहे बापय यहाँ भी दुहायें— "मैं अपने शानो की बाजी लगा दूँवा । बाप सोधो वो फाँसी नहीं होगी ।" उन्होंने और भी कहा, "यदि पहले की तरह बाप के साथ कोई वैन-रान्द्री के-इनसाफी हुई तो छतरपुर आकर जयबास कर्षा और भूख मर जाऊँगा पर जोसो बाप के साथ इनसक के खिलाफ कुछ नहीं होगा ।"

मोदी, रामसहाय और मूरत सिंह की तरह शकरसिंह से भी बागी बडे ही प्रेम-पूर्ण वातावरण में हुई और विरवान से विरवाड बज्जे की बात दोनों शीर से हुई । शकरसिंह को सोने के सिद् संभव-बदस्व थी रिछागिया के साथ भाई थी प्रेमनादायण जमा पगे और डूँड ही गये ।

पूरसविह (पूजा बच्चा) तक भी उनके प्रतिनिधि क माहम से सबावार गडूब चुके हैं और भी छोटे-बड़े बागियो तक छोटे-छोटे शांति विमन के कार्यकर्ता पहुँच रहे हैं । इन तक बिना इनके शास विश्वस्त ध्यस्त के कोई पूरवा सद्ब ही नहीं पहुँच सक्ता । हाज ही मैं ७ मई को छतरपुर में साधन में जो मोर्चे का बिहवार किया उठाका इन लोग के मन पर अच्छा प्रभाव नहीं पडा । उनके शब्द हैं "शांति को बाड दबे से करना दीक नदा है ।"

यह हम धन में सर्वत्र प्रचलता की बात सफसी जा रही है वो बार-बार दुहायी जारी था हुए । ●

पूजाबच्चा: धोमवार, १६ जून '७२

धूलिया जिले में लोकयात्रा

७ लक्ष्मी पड़न

गुजरात की १. महीने की यात्रा समाप्त कर पिछले १ अप्रैल को हमने महाराष्ट्र के धूलिया जिले के नवगुर में प्रवेश किया। लक्ष्मी प्रवेशमाताओं के विगारे का यह रथगोत्र प्रदेश, आदि-वासियों का निवास स्थान था। थलु-रात्र नवत वा आगमन हो गया था, फिर भी वनों में, जंगलों में उसका दर्शन नहीं होता था, मानो उसने गूँघी सावत लगाकर भी एक महामुद्रा को ही धरा पाया था—नये पत्तों को से, पुत्तो से।

गुजरात बार-बार वने हवारी आना शुरू होती थी। बागों तरफ की धुष्टि में अंधेरा छाया रहता था। जंगलों में जगह-जगह बार का प्रवास दीखता था। समस्त या जैसे आदिवासियों के घर का प्रवास ही लेकिन गुजरात ही है। यह ग्राम मिट जाता था, पर्वोक्त नहीं पर उनके घर नहीं थे। वे लोग महुआ के फूलों की खजानों के लिए इसी तरह आग जलाकर सारी रात बहो रहते हैं। महुआ एकका आहार ही है ही साथ ही वे लोग उसमें से शराब भी बना लेते हैं। गुजरात होते-होते महुआ कुन्वर पुरप, लिप्या, दास-रुक्मिणी सर पर छोटी रवे पापल पर चले जाते हैं। यह मोमन में यह उनका निवास का कार्यक्रम है।

एक दिन एक लक्ष्मी को महुआ का फूल चुनते समय साप ने काटा। बंजरपत्नी में मुलाकर उसे पर ही ले चढ़ी, लेकिन हलाक के लिए तबचीक में न हो अत्यन्त पा, न डाक्टर ही। बाकिर घर में ही जकी-बुद्धियों से बांध कर उस लक्ष्मी को भगवान भरोसे रख दिया। घर में मुजब का गई थी, पूरा बह रहा था और लक्ष्मी रो रही थी। लेकिन माता-पिता को माफूस था कि

दस-बारह चीन बंजरपत्नी में ले जाकर हलाक करना उनके लिए नामुमकिन है।

एक सप्ताह में हमने घातकों से पूछा—“कपने देश का नाम क्या है, जन्मते हो?” किसी ने कोई जवाब नहीं दिया। फिर पूछा—“महाराष्ट्र गांधी एक बड़े महान पुत्र हो गये, जानते हो?” इस बार भी योंन। बाकिर में पूछा—“बोटे किसकी दिया?” जवाब मिला “गांधी की।” मिथाय का प्रचार नहीं, बोम्बार्डों के लिए हलाक की व्यवस्था नहीं, छेती का नया विमान नहीं, और वानों की व्यवस्था नहीं, उन्हें नये सभामैत्रासे, सेवा द्वारा उन्हें बराबर के जलन पर बैठानेवाले नहीं। अभी भी मानवाकृति में कबहलित क्षीण वे लोग बिना रहे हैं। सेवा-क्षेत्र और क्षेत्र दोनों हैं लेकिन शैवक नहीं। एक छोटे आदिवासी गाँव में लुत्ती लोग मिले। गता बना सुदूर अमेरिका के भाई-बहनों से उनकी सेवा की और उन्हें बने लगाया। मुता है इस देश में वे हवाय कीर्तनी ब्रह्म-आरिणी बहनें सेवा में मग्न हैं। क्या भाई-बहने धर्म, पन्थ, जाति, पय, भाषा, प्रात इव सब नेरी से परे होकर मानव मान की सेवा के लिए आगे नहीं जा सकते? कबिबर रवीन्द्रनाथ की भाषा में—“सबका धर्म सबार नीचे, सब होरोदर अर्थात् याते” सबसे आदि, सबके नीचे और जिसने सब कुछ छोड़ा है ऐसे उपेक्षित जनों में अपने राम को जागने की इच्छा करेंगे?

गुजरात आदिवासी क्षेत्रों में भी हवायें पाया जाती थी। वहाँ हमने देश, मिथय के द्वारा नहीं चेतना जगता, नव संस्कार देने का काम एक-दो साथ से नहीं चासीस-नकाश जालों से भी युगतराम देने एकाग्रतापूर्वक कर रहे हैं। ब्रह्मचर्य

यन से रही उन लक्ष्मी के बारण नहीं बनेक कार्यकर्ता निश्चि, जो गाँव-गाँव में व्यापकतापूर्वक चीनकर नहीं पीछे को बनाने का काम कर रहे हैं, वहाँ सेवा के द्वारा उन उपेक्षित जनता को गले लगाया, वहाँ विदेशी मिशनरी जैसे धुम्रगो? इसलिए उस क्षेत्र में पौखी लोग मिले नहीं, किन्तु अनेकान्त, उपेक्षित होने के कारण धर्म छोड़ना पड़ा हो।

देवाँन। वह था आदिवासी गाँव। सम्पूर्ण गाँव स्वच्छ। वही भी कचरा दीखता नहीं था। पूरा गाँव आम के पत्तों से मसाला मगा था। गाँव पटोब था, लेकिन लोचदुदर धीमाग, इसलिए आदिम्य से वही भी नहीं नहीं रही गयी थी।

आदिवासी क्षेत्र समाप्त हुआ। साप ही साथ, स्वागत करते समय ‘आनोबा तुगराम, आनोबा-तुकाराम’ का उद्घोष सुनने को मिला। गाँव के मुख्य रास्ते की जाय के पत्ते तथा फूलों से सजाते थे, बार-बार चीन-चीनकर अल्पना निरात कर, अरसी की पाती लेकर स्वागत के लिए बहनें खड़ी रहती थी। हमारे समस्त हस्ती-कुत्तन से भर जाते थे और हाथ नाचियल से। गाँव-गाँव से ब्रह्मचर्य दीखता था मानो उस दिन पूरे गाँव से उत्सव हुआ हो। हवा से भी अधिक धुप-स्त्रियाँ सम्रा में एकजिह होते थे। रोम एक बार स्वागत होता था, लेकिन एक दिन तो दो बार स्वागत-कार्यक्रम चला। लोगों की भक्ति-भावना देखकर हम दग रह जाते थे। हमनी भक्ति, इतना प्रेम! फिर भी गरीबी क्यों? सोचने पर पता चलता है कि रोब जिससे रास्ता पड़ता है उनका शुभ-लोक नबर आता है और इसीलिए उनसे प्रेम करना कठिन हो जाता है।

गुजरात-यात्रा के बार हमने महाराष्ट्र में प्रवेश किया। समग्र प्रान्त है सुनराष्ट्र, देशभूत यहाँ गरीबी छाककर देखने की बसत नहीं पड़ती। लोगों का रहन-सहन पड़ना-बोझा, साधन-पान, पर बार स्वयं ही गरीबी बता देते

चार-छः नमूने बनाये गये तथा परीक्षण के बाद अनुमनियम प्रेम वा वेदीनाला नमूना प्रवास एवं यज्ञकम्बर के लिए निर्धारित किया। इन चारों वा वेदी सहित तब २६०० रिती है। चरखा चालू करने में बिस्वी पुत्रों को जोड़ना नहीं पड़ता। इस चरखे में सभी दातचक्र एवं घाटीदेवन नाथलेन बदाय के ही लगाये गये हैं।

प्रयोग—१. अनुभव प्राप्त करने की दृष्टि से प्रवास भवना यज्ञ-कम्बर के नमूने देना में अलग-अलग व्यक्तियों को बिस्वी गये हैं। वासन-सम्बन्धी लोगों पर अनुभव प्राप्त किये जा रहे हैं।

२. जघन गुणक के प्रयोग (एकम्बर में) यह अनुभव था रहा है कि कटाई करना सरल है किन्तु कटाई के लिए अच्छी कम्बर कभी प्राप्त नहीं होती है।

सादी-जगद में ही नहीं, मिल जगद में भी उत्पन्न की दृष्टि से पूर्व-प्रक्रिया के समय में बहुत कर कटाई में अधिक समय लगे वा भाग्यजन चल रहा है। पूर्व-प्रक्रिया में समय एवं भ्रम बचाने का एक ही मार्ग है और वह है कटाई के गुणक में मृद्धि करना। इसके लिए मिल-जगद में ६०० तक का गुणक कटाई में लिया जा रहा है।

कम्बर चरखे में तेज गुणक की आवश्यकता के बावजूद प्रयोग शुरू किये गये हैं। कटाई में तेज गुणक के उपयोग से यह लाभ होगा कि केवल गुणित-पट्टी से कटाई की जा सकेगी एवं उसके द्वारा पूर्व-प्रक्रिया की दृष्टि से अधिक जगद सम्बद्ध-वास्तव्यता वा सकेगी।

(क) २. गुणक चार वेसन : कटाई में उच्च गुणक लेने की दृष्टि से प्रथम रूप में एकम्बर चरखे चार वेसन के उपयोग से ५० गुणक लिया गया। इस चरखे पर नया एक अक की गुणित पट्टी से ५० नया अक का सुत काता जा सकता है। किन्तु यह देखा गया कि नया एक अक की गुणित पट्टी बनाने में तथा उसी पट्टी को सम्हालने-

में समय व तज्ज्ञता लगती है। फिर भी इस चरखे का अनुभव लिया जा रहा है।

(ख) १. गुणक का चरखा : जगद तेज गुणक का नाम लेकर अधिक मोटी गुणित पट्टी से कटाई करने की दृष्टि से एकम्बर चरखे में चार ही वेसन के उपयोग से ११२ गुणक की व्यवस्था की गयी। चरखा बनाने में काफी हल्ला है तथा साथ ही अधिक अक बसा से कम की गुणित पट्टी से कटाई करना अब आसान हुआ है। हिसाब की दृष्टि से गुणित पट्टी बनाने में केवल १० मिनट का समय तुनाई वेसनी पर लगता है तथा उसने समय में तैयार गुणित पट्टी से ५० मिनट तक कटाई की जा सकती है। अर्थात् जब पूर्व प्रक्रिया में केवल २० प्रतिशत समय लगता है, जब कि ८० प्रतिशत समय कटाई के लिए बिब जाता है। इस साधन के बावजूद जगद वसुधाल से सम्प्राप्त एवं सखीजन का काम चल रहा है।

(ग) स्लिप ड्राफ्ट चरखा—एक पट्टी के साथ नो प्राप्त करने की दृष्टि से कटाई के वेसनो में स्लिप-ड्राफ्ट-पट्टी का उपयोग कर चरखे की रचना की गयी है। इस साधन में चार वेसन हैं, दो स्लिपवेसन रखे गये हैं। छोटे रेतो एवं लम्बे रेतो हई की कटाई इनमें की जा सकती है। अभी चरखा प्रयोग-अवस्था में है। अलग-अलग रेतो की हई से विविध अंश का सुत काटकर अनुभव लेने का काम चल रहा है।

(द) समय चरखा—उच्च गुणक के कारण गुणित पट्टी से कटाई सम्भव हो सकी है, उसका अनुभव भी उत्साहजनक था रहा है। इस अनुभव का लाभ लेकर हई से कटाई तक की समय प्रक्रियाएँ एक ही साधन पर करने का वायोजन किया जा रहा है। उच्च गुणक की मर्दावा ४२१ तक रखने का नमूना उप हुआ है तथा साथ-साथ ही तुनाई के दोष के पट्टे से ही सीधे कटाई कर सके, यह इस साधन का बड़ा प्रयोज्य है।

हमारे नये प्रकाशन

वरुण-विद्रोह

लेखक—प्रो० सुरेश पाठरीराजे

विज्ञान लेखक ने आज की उन्नत समस्या वारुण-विद्रोह या विज्ञान में उत्पन्नित को विषय के संदर्भ में देखने का प्रवास किया है। विभिन्न देशों के मनीषियों के हवाले देकर लेखक ने वाधी प्रवृत्ति अहिंसक क्रान्ति के मार्ग की विशेषता व उपयोगिता बतायी है।

मूल्य रु० १.००

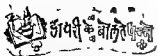
पथ-दीप

लेखक—बाळकोबा भावे

इस पुस्तक में बाळकोबाजी के कुछ पक्षों का संनलन है। इन पक्षों में साधना की विहाता रखनेवाले लोगों के लिए परमेश्वर आत्मारिक्त पाथेय है। साधना, वैराग्य, तपस्वर्ष, प्रेम, वन्द्यता आदि पर व्यावहारिक मुताब है। पश्चा में विद्वत्ता की बरसा हाद्विक्ता ग्यादा है।

मूल्य रु० १.५०

सर्वे सेवा संघ प्रकाशन, राजवाडा, वाराणसी-१



सर्वोदय सम्मेलन

बार्दाई है पजार के मित्रों को जित्तेने
सर्वोदय सम्मेलन हुआ और निष्ठा-
पूर्वक उसका सजोजन किया। हम
शारीक करेते सरदार सजागर सिंह
बिल्ला की, जिन्होंने यह हिम्मत की।
उनके हाथ लग गये डा० घोर और
गोयल साहब। इस प्रकार इस विधुति
को मेहनत और लगन से यह सम्मेलन
हो गया। आनन्द का विषय है कि
एक ही अध्यक्षता आचार्य राममूर्ति ने
की और उद्घाटन किया सरला बहन ने।
शहर सम्मेलन में श्वाभा ज्ञान मंजर
आ रही थी। ऐसा लगता था कि
लोगों का मन कहीं और है और चाहते
यह हो कि जल्दी से खत्म हो। हाथ्यद
हसी बजह से दूसरे ही दिन से ठा० २०
मई को अनेक भाई चले गये और प्रबन्ध
समिति तक के अधिवास सदस्य
नहीं रहे। निवेदन पडा गया
२१ ठा० को, सम्मेलन की समाप्ति के
समय, जिस पर न कोई चर्चा हो सकी
और न मुद्दाब ही आ पाये। अब आप
इसे उदासीनता कहिए या मजबूरी, यह
है बिस्वागतक।

मई १९५० में पठरपुर में जब
सर्वोदय सम्मेलन हुआ था तो बिजोबा
ने उसे स्नेह-मिलन नाम दिया था।
चर्चाओं से श्वाभा बड़ी चोच है आस
के प्यार का धागा, एक से दूसरे का लगाव
और उससे हमदर्दी। चौदह बरख से
यह धारा मजबूत हुई थी बजाय
कमजोर पडना आ रहा है। नई शायियों
ने हमसे कहा—“जिसी को फिरर ही
नहीं है कि कोई क्या करता है, क्या
नहीं करता, उसकी अड़बने क्या है
और काम कैसे जाने बड़।” एक अनाप-
बंसी हानत!

इनके अनेक बारण हो सक्ते हैं।
मेकिन हमारी सपथ में मुश्किल है ऊपर
बातों का (जिनके हाथ में तन है)
नीचे जाने के (जो खेव में सुमीजन
सहते हैं) अलगाव। और जाने-अनजाने
तन का सम्बन्ध बढ़ रहा है पीछे से।
पत्नी में तन-मुक्ति और निजि-मुक्ति का
जो मौलिक गुण बिरोधा ने मई १९५९
में दिया था, वह मानो पुनः वापस के
सुपुर् हो गया हो।

अकिन्तन करते हैं हम जगनाधनूजी
का, जिन्होंने दय के अध्वस पद पर तीन
भात के प्यादा अर्ध तक बने रहते से दन-
वार कर दिया। नही तो, छ-छ साल का
रिवाज-आ पडना आ रहा था, बिबल
नदीका यह है कि अन्य सस्वाओं या दय-
दनों में लोग दय-दम हाल या शादा
बर्से तक डटे रहते और अपने सापियों
से ही विमुक्त हो जाते हैं। जहाँ राखीति
में हर पीचवे साल जनना के सामने जाना
पडता और सही या खलत उसके सामने
सपाई देना होता है, और मुशक्के की
भीषण भाग में से गुजरना होता है, बड़ा
गांधी बाबा के नाम पर हल हलने का
नाम ही नहीं लेते। तब फिर हमारे बान
में तेजस्विता कैसे आ सकती है?

पंजाब

अन का पंजाब बिबर जा रहा है?
इनकी शांती हमें मिली खानी सफर में।
नकोदर से हम जानघर जा रह थे अपने
मित्र रवीन्द्र सिंह बोझड़ी, उनकी गर्म-
पत्नी महेन्द्र और और बहुत मन्वीष के
साथ। बीच में किसी स्टेशन पर गांधी
रुकी। रोपहर का अकल था। दो ठूठ-
ठूठ जवान उस डिन्ने से पडे। छोट पर
घूर आ जाने के कारण भाभी महेन्द्र ने
हलकर साधी जगह (बड़ा घुप नहीं
की) से की। भाई रवीन्द्र भी बोझ
सिसक गये। यह देखते हो एन जवान
गुरुन्त चर्या पर टूट पडा और दूसरे ने
उनके सीने पर लात जमायी। भाई गोविन्द-
धनूजी (केवल) भी साथ थे, जो स्वर्ण

वेल्थनूजी के अतिथि क्षणों का मासिह
विबरण मुता रहे थे। अनातन यह बार-
गोट टेक्कर हल मगो दग रह गये।
उनको सपजाने की बोसिध की तो दोनों
जवानों का पाग और भी बढ़ गया।

बोफ। देता कि दोनो पीये हुए थे,
छोटा, जिसने लात मारी उसकी भाँखें तो
बहुत ही चढी हुई थी।, कुछ अर्ध बाद
उन दो में से बो बडा था उमर्त प्रयुवा
रकीन्द्र से माफी माँगी और भिन्नते करी
सवा। फिर, मेरी तरफ घूबरक कहा—
“पंजाब में देला ही हीना है, इसका
हलाज आर बताइये।” मैंने कहा—“हवी
बारण से तो सर्वोदय सम्मेलन हमने यहाँ
किया। नये काँ बवा करनी होगी और
विवास के बीच होगा का सम्मानकर
रखना होगा।”

बोकिन्धनूजी से उसने कहा, “बाँसे
भो हब माफी चाहते हैं। आपकी क्या
खामिर करे?”

“आपको अपना होय दुस्त रखना
चाहिए, बैसा इन्होंने बताया”—गोविन्द-
नूजी बोले।

“नही, नही। जालघर स्टेशन आ रहा
है, आर कुछ चाप-पाकी कर लीजिए।”

“चाप तो हम पीते नहीं, आप हमें
बसुलधर की गाँधी में सारा करा दें,
इतना कफ़ी है।”

जालघर स्टेशन उतरकर गोविन्द-
नूजी उनके साथ अपनीगाँधी पकडी
बले गये, हल रवीन्द्र पविदार के साथ
उनके घर की तरफ बडे।

आदमी और कुता

अपने दम की गरीबी बिखी से छिपी
नहीं है। और गरीब को जो दुर्भाग है
वह भी सही जानते हैं। उफा रोना यह
नहीं है कि उसको हानन गुधारी नहीं
जाती, बरफ यह है कि उसे “आदमी”
नहीं समझा जाता। उसे अपनी से
मिठावत यह नहीं है कि ओन बिबल का
ओन बिबल है, (अन का निम्न)
बहिद यह है कि

जागर तब को उग्रास चौहाने नीर महार देते हैं।

इसकी विचार (सारी सरकारी सस्थाएँ भी हैं) दिलों व सफरदरवाज सम्पन्न मगहू है। जखर बहा जाता है कि सरोवों की छानी की जांच के लिए एखरे पेटो की कमी है। तैरिध मही पर रविवार २८ मई १९७२ को एक कुत्ते की सेवा के लिए सारे साधन प्रस्तुत कर दिये गये। एता बला कि वह कुत्ता सहायकमालय के किसी ऊँचे अफसर का बाला हुआ था। बलिहारी है उस अस्तित्व की जहाँ अधिकारों के मुलें के लिए गुनाईल है तैरिध जाम आधमी के लिए नहीं। वधा यही समाजवाद है। जम। ममूना राजधानी पेश कर रही है ?

राजा राममोहन राय

हाल ही में मारे देश में मुसलिम देश-भार और राष्ट्र-निर्वाह राजा राम मोहन राय की दूसरी जन्म-सताधी मनायी गयी। १०० साल पहले, २२ मई १७७२ को उनका जन्म हुआ था। उनका वैवाहिक १८१३ में इंग्लैण्ड में हुआ था। मुन्तैब रबीन्नाथ ठाकुर के शब्दों में "वह इस देश के महान पञ्च-वर्षक हैं जिन्होंने हमारी प्रगति के रास्ते में हर कदम पर अनेकाली बड़ी-बड़ी बाधाओं को दूर किया और मानव समुदाय के पियर-आधी सहयोग के आधुनिक युग के लिए हमको प्रारम्भिक दीक्षा दी।"

यह जानकर वधा आश्चर्य और हर्ष होता है कि राजा राममोहन राय ने उस जमाने में दो सवालों की ओर-ओर से उठाया था—सैरिध मजदूरी का और नमक का। उन्होंने कहा था "जमींदारी हो या रीयतदारी, दोनों पद्धतियों में सरकार और जमींदार या भूमिदाता की दो मोज है, लेकिन भूमिहीन मजदूर की हावबद सेवकदार होती आ रही है।" उन्होंने कहा कि इसमें गुजार होना चाहिए और उस दुर्दृष्ट से दो मुनाफ रखें।

कलकत्ता की मजिस्ट्रेट के अधिकार

वही मिलने चाहिए।

(२) राजस्व अधिकारियों के विचारों की रूपांतर हो जा। न्याय अमलदों द्वारा उनकी मुन्तैब जांच करानी चाहिए।

अधेरी दुष्प्रवृत्ति ने जमीन बात नहीं बानी और हमारे देशवो ना शोषण विन-दूनी राठ चौधुनी गति से चला। वधा स्वराज्य की सरकारी भी जमीन निकले में पँछी रहूँगी या उसके व हर निालहर गजारायममोहन राय के दूरदशी मुलाकों को नयन में लाने की क्षमता करेगी !

इसी प्रकार नमक पर सरकारी डीके के राजा राममोहन राय सख्त खिलाफ थे। १८११ में उन्होंने अपने एक वरजव में दुखपूर्वक कहा, "नमक सैदी आम जरूरत का चीज कमकसे में मँहवो है, मिट्टी मिला नमक मिजला है रुपये का साठ से आठ केर और सखिच नमक पार से पंच केर।" राजा ने कहा कि नमक की विचारण करन होनी चाहिए और उसके बाव नग होना चाहिए वकि

चमल घाटी के नागरिकों से श्री जयप्रकाश नारायण की अपील

चमल घाटी शांति विधान के अग्रदूत एव धर्मोप नेता भी जयप्रकाश नारायण ने चमल घाटी के सरकारी अधिकारियों के निम्नलिखित अपील की है :

"आज जब चमल घाटी में बाणियों ने अलक्ष-समर्थन कर दिया है और एक नया सुभ शक्ति और सद्बुद्धि का प्रारम्भ होने जा रहा है, आम नागरिक को अपनी सुरक्षा के लिए हथियार रखते थे उनकी भी अपने हथियार अपने पास न रखकर पुलिस वालों को सौंप देने चाहिए। इस क्षेत्र में छोटी-बड़ों पर भी बड़े लागू हो जाते हैं की बाध में हथिया और फवार होने के साथ बाणी-समर्थन तक पहुँच जाते हैं। अगर सारे क्षेत्र में चमल के समर्थन करने का कार्य सब मिलकर करें तो बाणियों संग्रही भी बहुत नही पायेंगे और शांति का आवाहन बनाये रहते हैं सहायता मिलेगी। चमल के समाज सभी भयमुक्त नहीं हो पाया है जोर न उसके सामन के शांति या सुरक्षा हो मित पायी है। अब चमल पर करोला रखने के बजाय हर छोटी-बड़ी बस्तों में शांति-धर्मिचित बने जो आपसी शत्रु और मनमूढान मुसलाने के रखते निराके। हमारी अजीब है कि आजादी की पन्नीचवी वर्षगति को यह इलाका चमल-राय-सपारोह के रूप में बनाये और जो एक कृषि साधन सौ शत्रुओं ग्वालिबर सम्भाव में है वे बालों में जमा करकर शांति और व्यापारी भाई-भाई का पर्व मगाकर बाधे। हमें पूरी आशा है कि जिस भूमिका से बाली भाइयों ने बाधों के चरणों में अपने चमल के रख रीतें उलटी जगायी थी जामे उखाड़ेगी। इसके लिए १५ अप्रैल, १९७२ तक सभी को ताकत सभी को अवश्य यह काम पूरा होना और सबकी नयी जिन्दगी का आवाज और उगाह प्राप्त होगा।"

हर भाइयों उसे धरोर वके। उन्होंने सरकार से कहा कि उसपर से अपना एकधिकार हटा देना चाहिए। वही चीज बाणों वलकर इस माँग में बदल गयी कि नमक पर ॥ टैड (१२) सख कर दिया जाय जिसे लेहर महात्मा गांधी न स्वराज्य के लिए सत्याग्रह का जवरदस्त और सान्नाद आन्दोलन चलाया। राजा-राम मोहन राय की दूरदर्शिता और दृष्टि सारायण के हितों की दिशा पर उनका कीटिड अभिनयन। — बाबू

शोक-समाचार

श्री प्रद्युम्न मिश्र (७७वीं) शाहा-बाद निवे के पुराने सर्वोदय सेवक का ५ जून '७२ को शिरी-आन-सीन के अस्पताल में स्वर्गवास हो गया। उनकी उम्र ९५ वर्ष थी। बाबा ने शाहाबाद की यात्रा के समय उनकी सर्वोदय आधम जमहूर में ही रहने की वधा था। पण-बाव उनकी आत्मा की शांति है।

— रामेश्वर राम

तमिलनाडु में सर्वोदय कार्य अक्टूबर ७१ से मार्च ७२ तक का कार्य-विवरण

श्री एस० आर० मुबद्रमप्पु तमिलनाडु सर्वोदय आन्दोलन के एक मुख्य कार्यकर्ता नन्दावनदी कार्यसमिति के मंत्री हैं। उन्होंने मद्रास से कन्यापुरामी तक १०० दिनों की पैदयात्रा की। उन्होंने अपनी पैदयात्रा २ अक्टूबर को चुरु की ओर ९ जनवरी ७२ को बह कन्यापुरामी पहुँचे। मद्रास शहर को सर्वोदय पाथ की १० महिला वार्डरों पूरी यात्रा में साथ रही। उनकी विरक्त से महिलाओं से रास्ते में सम्पर्क स्थापित करने में बड़ी सहायता मिली। रास्ते में और सभी पाथों में इस उद्देश्य के लिए सहानुभूति प्राप्त हुई।

कन्यापुरामी में तमिलनाडु रचनात्मक कार्यकर्ताओं का सम्मेलन हुआ और यह निष्पत्ति किया गया कि हर जिले में पैदयात्रा की जाए, ताकि जनता में नन्दावनदी के समर्थन में जागरण पैदा हो और प्रत्यक्ष कार्रवाई के कार्यक्रम के लिए स्वयंसेवक आ सकें।

एक दूसरे नेता आर० टी० पी० मुबद्रमप्पु ने मुख्यमंत्री को लिखा कि सभी शासक की हानों बन्द की जायें या कम-से-कम राज्य भर में इस पर नियन्त्रण प्रभाव किया जाय ताकि जनमत मान्य हो। ऐसा न होने पर वह जनमत कटने पर जायेंगे। चूँकि उन्हें १४ अर्बन एक मुख्यमंत्री से कोई सुचना नहीं मिली, उन्होंने विप्लवपर में अनशन आरम्भ कर दिया। सेलम के भी मंत्री अम्बर ने भी सेलम में विज्ञापीठ के कार्यक्रम के सापने अनशन किया।

राजानी ने अपना एक बक्तव्य जारी किया जिसमें उन्होंने ऐसे अनशनों के बारे में अपना विचार प्रकट किया। उन्होंने यह भी सुझाव दिया कि ये लोग अनशन छोड़ दें और आत्मन्याता हो तो किसी शराब की दुकान पर पीकेटिंग करें और

जेन जाने के लिए पैसा रखें। एपेंडन सभी को राजाजम ने भी आर० टी० पी० एल० से भेंट की और उनसे बातें की जो राजानी के तार की वृष्टमूर्ध में हुई। इसका जनश्रव करनेवाले आर० टी० पी० एल० पर अच्छा प्रभाव पड़ा। उन्होंने २४ अर्बन ७२ को २ बड़े दिन जनश्रवण बन्द कर दिया।

सर्वोदय कार्यकर्ताओं द्वारा सेलम, तंजौर, तिरुची, तिल्लैसवेली जिलों में पैदयात्रा चलाई गयी।

तंजौर का काम

पूर्वो तंजौर में कमोन्सल गांव के लोग बरने कठिन परिश्रम के द्वारा पैदा की हुई फसल काटने के लिए इन्तजार कर रहे थे।

जब कि गांव की भूमि के रस्ते ने फसल काटना शुरू किया तो नवनाटीनम के न्यायाधीश का भाईया भापा कि वे फसल को न काटें। फसल कटवाने के लिए एक कमिश्नर नियुक्त हुआ और निश्चय हुआ कि वह फसल काटे और न्यायालय में धान जमा करे जब तक कि जांच होकर कोई फलाना न हो जाय।

न्यायालय ने जो फैसला दिया उसके शरीर किसानों को बड़ा सदमा पहुँचा। वे फसल काटने का बहुत परेशानी से इन्तजार कर रहे थे। अम्बर के व्यवस्थापकों ने अपना मुकदमा पैदा करने के लिए वकील रखा। परन्तु यह बेकार रहा। बलिवलम मन्दिर के वकील को ४ फरवरी को शाम में यह सुचना मिली कि न्यायाधीश ने एक कमिश्नर नियुक्त कर दिया है जो फसल कटवा लेगा। बलिवलम गांव की ग्रामस्था तुल्लु तिली और उसने फैसला किया कि पिके-टिंग करके न्यायालय के भाईया का उत्पन्न किया जाये और बाहर के मजदूरों को फसल न काटने दिया जाय। धाय बलिवलम सज्जि हो गयी। दिन-रात

घान के खेतों को निगरानी करने के लिए गुप्त बनाये गये। शरीर लोग जिनके पास शरीर बिकने की कपड़े नहीं थे रात को ठण्डक में सिटुबन्ते रहे और अपने अधिकारों की रक्षा में सज्जत रहे।

५ फरवरी को सबेरे ग्रामस्था के सचिव ने यह सुचना दी कि बाहर के मजदूर नीवीलाकु छेत में फसल काटने आ रहे हैं। गांव में यह खबर ज्ञान की तरह फैल गयी। इसली के पंडके की भी पुष्टि और स्त्री एनार्बत हुए, उन्हें यह निर्देश दिया गया कि वे 'पीनेडिम' करें और बाहर के मजदूरों को बिना लाठीरिफ दबाव के फसल काटने से रोकें। कुछ मिनटों के अन्दर ही महिलाओं का एक जत्था धजन गाथा और गारे लगाता हुआ नीवीलाकु धन की ओर रवाना हुआ।

इस बीच नीवीलाकु गांव के लोग फसल के स्वाम पर होती से डीरे और बाहर के मजदूरों से यह अनुरोध किया कि वे फसल के संज में प्रवेश न करें। परन्तु यह अनुरोध बरफार साबित नहीं हुआ, जो नीवीलाकु और निरवगुरी की महिलाओं की भी के खेतों में उतर गयी ताकि बाहर के मजदूरों को फसल काटने से रोक सकें। उन्होंने केवल अपनी बाई फैना दी और आत्मन्यायारिओं से कहा कि वे उनके सिरों को काटने के बार ही फसल काट सकते हैं। बीनेनी उन्हें फसल न काटने बंदी। नीवीलाकु की निरक्षर हरिजन महिलाओं ॥ यह ब्रह्मिन कार्य एक सविन्यासी कार्रवाई सिद्ध हुआ। निश्चय, देशीयार के एनेट और बाहर के मजदूर न समझ सके कि आगे क्या करें और पुर छटे मुँह टांगते रहे। अम्बर जननाहिष्ठक प्रतिकार किया जाता तो वे दूसरी कार्रवाई कर सकते पर बहिष्कार की रणनीति ने उन्हें जीत लिया। फिर कुछ देर बाद जमोशार के लोगों ने दन मजदूरों को फसल काटने के लिए आगे बढ़ना चाहिए, परन्तु यह सब व्यर्थ रहा। मजदूरों ने जमोशार के एनेटों को जिनताते पर भी ध्यान नहीं

दिया। ये पुनर्वास खेतों से चले गये, ताकि पर जाने के लिए पहली बस पकड़ सकें। खेत पूरे तौर से लोगों के बन्धुत्व में था। जमींदार के हारे हुए 'जनरल' सिर धुवाये जमींदार के गलिहान की ओर चले गये।

१८ अप्रैल को निरुत्तर में सभी दलों की एक सभा हुई और उसमें यह फैसला हुआ कि जमींदार के पास जाया जाये और यह कहा जाये कि वह सोनिया से ऊपर की बची हुई सभी जमीन और मन्दिर की यह जमीन जो उनके बन्धुत्व में है उन्हें जनता को समर्पण कर दें। लोग जमींदारों और सम्पत्तिपरायण पदाधिकारियों से मिलेंगे, अगर जरूरत होती तो प्रत्यक्ष कार्यवाई भी करेंगे। यह निश्चय एक सभा में किया गया। सभा के बाद एक नाटक रखा गया जिसमें धनी जमींदारों द्वारा किसानों का शोषण दिखाया गया। क्षेत्र के महत्वपूर्ण केन्द्रों में यह नाटक दिखाया जाना।

सर्व-कार्य

उस क्षेत्र में बड़े पैमाने पर सर्वे किया गया। यह सर्वे दिसम्बर, '७१ में हुआ इसमें गांधी निश्चित कम्प्यूनिटी आर्गनाइजर सेक्टर के ३३ प्रतिधार्मिक, १४ पुराने प्रतिधार्मिक और ४४ स्थानीय लोगों ने भाग लिया। सर्वे टीम ने यह पाया कि ३३०१ एकड़ मन्दिर और मठ की जमीन, बड़े जमींदारों के गांववासी कब्जे में है। गांधी मान्यता के कार्यकर्ता इस कार्य को अपने हाथ में लेंगे।

पश्चिमी क्षेत्रों में पुष्टि कार्य

यह निश्चय किया गया था कि १८ मार्च से १८ अप्रैल तक तनीर, लिच्छी, मधुपुर, रामनाथ और त्रिनेलकोरी जिलों में बड़े पैमाने पर पुष्टि-कार्य किया जाये। कम्प्यूनिटी आर्गनाइजर के प्रतिधार्मिक, महत्वपूर्ण कार्यकर्ता और स्थानीय लोग इस कार्य में लगे हुए थे।

त्रिनेलकोरी जिले के नामदुनी ब्लॉक में ५० गांव तैयार किये गये हैं, जो नाम-दान की परिभाषा पर पूरे खतरे में हैं।

वागियों के आत्म-समर्पण से विनोबा प्रसन्न

नयी दिल्ली, १७ जून। चम्पल गांधी और सुन्दरलखंड के कोई चार सौ बाहुओं के आत्म समर्पण की वर्षापूर्व घटना से सन्त विनोबा बहुत प्यारे हैं।

संजय टाटा की गयी एक भेंट में उन्होंने कहा है कि यह एक बहुत बड़ी घटना हुई है। ऐसी घटनाएँ जक-जब होती हैं तब-अहिंसा की ध्वज को जल मिलता है और अहिंसा के कार्य में लगे कार्यकर्ताओं को शक्ति बढ़ती है। उन्होंने अगे कहा कि इस घटना से वेत में जो रामदास-शामरावण आन्दोलन चल रहा है, उसे भी बल मिलेगा।

सन् १९६० और '७२ में हुए बांधी आत्म-समर्पण के अन्तर की स्पष्ट करते हुए विनोबा ने कहा कि, उस बार सरकार और पुलिस का प्लान मनुकूच नहीं था, इसलिए उस समय बल नहीं हो पाया। अगर सरकार और पुलिस का बल अनुकूल होता तो उसी समय यह बांधी समस्या बहुत कुछ हल हो जाती और फिर उस समय में सिकी इसी कार्य

के लिए इच्छुपलत क्षेत्रों में गया नहीं था। मैं तो अपनी रामदास-बांधी के दौरान उस क्षेत्र में गया था और इस समस्या को छह हों उठा लिया था। इस समय स्थिति विपरीत है, नगरपालिका को लोको राज्य सरकारों और केन्द्र सरकार का भी सहयोग प्राप्त है। इसलिए इस बार काम अच्छा हुआ।

क्षेत्र सम्पात छोड़कर बांधियों से मिलने आतिथ्यर जाने की सम्भावना से डकार करते हुए उन्होंने हँसते हुए उत्तर दिया, "बांधियों और हमारे बीच ऐसी-वैसी का सीधा सम्बन्ध है, इसलिए वहाँ जाने की जरूरत ही नहीं है। हम उनके वहाँ बैठे हुए जो उन्हें है।"

विरोधवादी ने प्रश्नवत् व्यक्त की है कि जेल में बांधी 'गोता-प्रवचन' का अध्ययन कर रहे हैं। यह विनोबा का ही सुवाच था कि समर्पणकारी बांधियों की 'गोता प्रवचन' व 'रामायण' की एक-एक प्रतिवाँरी की जाती चाहिए।

भूमिहीनों से बांटने के लिए ७५ एकड़ जमीन प्राप्त की गयी है। इसमें से २५ एकड़ १५ भूमिहीन परिवारों में बांट दी गयी। ५५ गांवों में रामायण दाखल किया गया है जो ५० रुपये से लेकर ५०० रुपये तक है और पोस्ट-ऑफिस के बैंकिंग बैंक में जमा किया गया है। रामदासजी के मुद्रासंग्रह जिले में पुष्टि के कार्य में १७ कार्यकर्ता लगे हुए हैं। ये १५४ गांवों में गये और २० गांवों में रामदास के निरुत्तरांतर दाखल किये जा चुके हैं। १३ ग्रामसभाएँ बनायी गयीं। १३ गांव ग्रामदास के 'बन्करवेजन' के लिए पुन विनये गये हैं मुद्रा के जिला-रक्षती व्यापक के ५० गांव के कम्परेजन के लिए तैयार हैं। ५४ ग्रामसभाएँ बना ली गयी हैं। ग्राम के १३२० व गांव के

तौर पर १० से ५२ एकड़ भूमि प्राप्त की गयी है।

लिच्छी जिले के मनीकान्ध ब्लॉक में १० ग्रामसभाएँ बनायीं। भूमि का १३० गाँव भाग ३३ तौर पर १९ एकड़ जमीन प्राप्त की गयी है।

कृषि की राष्ट्रीय कमीशन का निरीक्षण

कृषि की राष्ट्रीय कमीशन का अध्ययन ग्रुप २८, २९, ३० मार्च को उत्तर प्रदेश और वनपुरेरी ब्लॉक के क्षेत्र में गया, और वनपुरेरी के सुकर कार्य-कर्ताओं और विज्ञापन-कारियों से बात-चीत की। यह सम्भाषण है कि इस पूरे क्षेत्र को ग्राम-विज्ञापन कार्य के लिए चुना जाने।

—के० एम० नटराज्

अन्तर्राष्ट्रीय छात्र-शिविर शुरू

इन्दौर, १२ जून। प्रायः जानकारों के अनुसार महात्मा गांधी सेवा आश्रम, जोरा (मुरना) में रात ७ जून से मध्यप्रदेश, राजस्थान, उत्तर प्रदेश और दिल्ली के महाविद्यार्थियों के १० छात्र-छात्रियों का एक शिविर शुरू हुआ है, जो भाषाई २२ जून तक चलेगा। चम्बल घाटी में केंद्रीय शिक्षा मन्त्रालय के शुक्ल-वार्धक्य विभाग तथा गांधी शान्ति प्रतिष्ठान के सहयोग से आयोजित शिविरों की शृंखला में यह एक महत्वपूर्ण शिविर है, जो हाल ही में चम्बल घाटी में ४०० से अधिक गांधियों के आरक्ष-समर्पण के परिप्रेक्ष्य में उनके परिवारों तथा उनके द्वारा पीड़ित परिवारों के पुनर्वास-वार्धक्य में छात्रों के योगदान की दृष्टि से आयोजित है। ये छात्रमण जोरा के निकटवर्ती २० गांवों में ४ दिन के लिए जायेंगे और बागी तथा बागी-पीड़ित परिवारों से सम्पर्क करेंगे और शिविर से जाने के बाद भी उन परिवारों के प्रति उनका भाईचारा बाधन रहेगा। शिविर का संचालन भी एस० एन० सुभाषराव कर रहे हैं।

महदूप नगर में अभियान

आन्ध्र प्रदेश के महदूप नगर जिले में हाथनगर प्रखण्ड में ता० ४ जून से

(पृष्ठ ५६१ का लेख)

राजस्थान के मायले में अब प्रधान मंत्री से बाधचित चल रही है। आशा है, एक बार राजस्थान का विशेष महत्ता इन हो जाने पर सर्वप्रधान डाख दश की जनता को दिये गये पूर्ण तथा-बन्दी के लचन को पूरा करने के मायले में भी आवश्यक बदल उठाये जायेंगे। देश में जो परिस्थिति बन गयी है तथा बन्दी का रहो है उसके फलम रहते हुए मायले-बन्दी के लिए यह बाधचित मोहा है ऐसा मान्य होना है।

१३ जून तक पदयात्राओं आयोजित की गयी, जिनमें १७ टोसियों में ५० कार्य-वर्तियों ने भाग लिया। लोकपदयात्रा इन कार्यक्रमों की एक विशेष बात थी, यानी अपने गांव के ग्रामदाज-नर पर हस्ताक्षर करने, ग्रामसभा का बैठक करने और अपने गांव में भूमि वितरण करने के बाद उस गांव के लोग दूसरे गांव में पदयात्रा करते हुए ग्रामदान कार्यक्रम का प्रचार करने के लिए जाते थे। ४६ गांवों में इस तरह की पदयात्राओं आयोजित की गयी और उनमें ४३२५ लोगों ने हिस्सा लिया। फलस्वरूप पदयात्रा के १५ गांवों में से ६१ गांवों का ग्रामदान घोषित हुआ और उनमें से ३९ गांवों ने ग्रामसभाएँ गठित की गयीं। १७३ राताओं से १२०० एकड़ भूमि प्राप्त हुई, इसमें से करीब आधी जमीन मालिकों की ही हुई रहित देवदत्त की थी। इससे से ८३३ एकड़ जमीन इन गांवों के २१९ आदाताओं को दी गयी। पुरानो भूदान की २८० एकड़ जमीन का भी वितरण हुआ। ७१ गांवों में ग्रामसम्मेलन-सेनाएँ गठित की गयीं। हाथनगर के अभियान में आन्ध्र प्रदेश के बाहर से भी ठाकुरदास बग, धीमती मुमन बग, सर्वो भी सभासक्त मिलन, लेंडुमोरकर, अम्बुनाभाई, नन्दलाल बाबरा, तथा थीआचार्य ने भाग लिया। आखिरी दिन आन्ध्र प्रदेश के मुख्यमंत्री की उपस्थिति में समारोह सम्पन्न हुआ, जिसमें उन्होंने अभियान की आगे बढ़ाने के लिए कार्यकर्ताओं को प्रोत्साहित किया और उपस्थित जनता को सम्बोधित कर कहा कि मैं भी अपने को एक भूदान कार्यकर्ता मानता हूँ।

इलाहाबाद नगर में सर्वोदयकार्य

पिछले कुछ महीनों के इलाहाबाद के सर्वोदय प्रेमी मित्रों ने सर्वोदय विचार-प्रचार समिति कायम की है। इस समिति के माध्यम नगर में सर्वोदय विचार के प्रचार का कार्य हो रहा है। इस समय समिति के द्वारा नीचे लिखे काम चल रहे हैं—

१—इलाहाबाद रेलवे स्टेशन पर सर्वोदय महिला का स्टाल भी चन्द्र-प्रकाशजी की देख-रेख में चल रहा है। श्री चन्द्रप्रकाशजी के अलावा और दो पुरा समय देनेवाले छात्रों स्टाल पर काम कर रहे हैं। विभिन्न विद्यालयों और मन्त्रालयों में भी साहित्य पहुँचाने का प्रयत्न चलता रहता है।

२—भूदान-यज्ञ, मैत्री, पीपुल्स एक्शन, सर्वोदय, लक्ष्मणन आदि पत्रिकाएँ लगभग २०० की संख्या में नियमित रूप से बाइको के पास पहुँचायी जाती हैं।

३—मार्च १९७२ से एक चल पुस्तकालय प्रारम्भ हुआ है, पुस्तकालय में करीब ५०० पुस्तकें हैं। पुस्तकालय के इस समय १०० सदस्य हैं जिनकी हर हफ्ते पुस्तकें पर पर पहुँचायी जाती हैं। चल पुस्तकालय की पुस्तकों की सूची भी प्रकाशित की गयी है।

४—हर रविवार को साप्ताहिक सर्वोदय गोष्ठी होती है जिसमें विभिन्न विषयों पर चर्चा होती है।

५—इलाहाबाद नगर के ४ मूहलों में सर्वोदय नेत्र शुरु दिये गये हैं जिनके माध्यम से पुस्तकालय, वाचनालय, सभाई, खेलकूद, नारी-मण्डल, मोहल्ले वा सर्वे, पानी-विमली आदि की समु-विद्याओं के सम्बन्ध में कार्यवाही, स्कूलों के बरिसे छात्रों से सम्पर्क-इत्यादि काम हाथ में लिये गये हैं। इन केन्द्रों की साप्ताहिक अथवा पार्श्वक गोष्ठियाँ होती रहती हैं। मूहल्ला सभाएँ बनाने का प्रयत्न चल रहा है।

काम करने की इच्छा रखनेवाले लोगों-के लोग भी निरकर वश कर सकते हैं उसका अच्छा उदाहरण इलाहा-बाद के मित्रों ने पेश किया है। बाहरी में रहनेवाले भाई-बहन अक्सर पूजा करते हैं कि हम क्या काम हाथ में ले सकते हैं? कार्यक्रम अनेक हो सकते हैं, अपनी कमी नहीं है। कमी ईश्वर-मूह-बल, सचन और काम करने की है।

—सि० रा०

सुसहरी प्रखण्ड स्वराज्य सभा की बैठक

बिनाक १ जुलै, ७२ को सुसहरी प्रखण्ड में स्वराज्य सभा की बैठक ३ घंटे दिन में सरमोना प्रायः समाप्त भवन, सुबोसंस्थान में हुई।

भीषण गर्मी का सीमन होने के बावजूद साम्प्रदायिक सभाओं के प्रति-निधियों एवं सर्वोप कार्यकर्ताओं के प्रतिनिधित्व श्री गीताप्रसाद सिंह, परि-जोबना पदाधिकाारी, सामीय उद्योग, नवाग (गंगा) एवं स्थानीय उद्योग निदेशाधिकारी, पं. सिद्धांत अतिथि के समूह में आज की बैठक में उपस्थित थे। इन प्रतिनिधियों ने, जो सामीय औद्योगिक योजनाओं में गहरी दिलचस्पी रखते हैं; विगत १ जुलै से ही प्रखण्ड के विभिन्न परिशेषों में घूम-घूमकर ग्राम-स्वराज्य सभाओं के पदाधिकाारियों से सघन सम्पर्क किया और स्थानीय परि-निधित्व का अध्ययन करते हुए सामीय उद्योगों की सम्भावनाओं का अवलोकन किया। क्षेत्र-संरक्षण के प्रयत्न में आये अनुभवों के अलावा सुसहरी के विभाग के लिए आये कार्यक्रमों को शुरू करने के लिए आये ध्यान में रखते हुए कार्यकर्ताओं, विचारों के आदान-प्रदान हेतु सुविधाएँ के रूप में आज की बैठक का निवेदन महत्व का। आज की बैठक की अध्यक्षता श्री बदीनराय सिंह, सम्प्रदाय-अध्यक्ष भूलादास बनेली कर रहे थे। बैठक के कार्यक्रम का प्रारम्भ शान्ति सैनिक श्री उमावर्तिका ठाकुर के आभारान्ता से हुआ। फिर गवर्नर की कार्यवाही पढ़ी गयी और सम्पुष्ट की गयी। कार्य-प्रवृत्ति का विवरण सभोवक महोदय ने प्रस्तुत किया। यद्यपि गत बैठक में निवेदने निर्माण के अनुसार स्थिति नगदी ने आभारान्ता ध्वज सम्प्रदाय विस्तार की व्यवस्था के लिए

अधिकाधिक विचार उपभोक्तियों के व्यवहार विचारों की सीधता में उन्हें प्रेरणा करने में उत्तरदायी बरखी है फिर भी कुछ बाधों का विचार व्यवस्था (व्यवस्था होकर) विभागों के पास नहीं पहुँच सका, जिससे सम्बद्ध लोगों में बाधों चिन्ता दोष पड़ी। अब की व्यवस्था निर्धारित समय पर न किये जाने से सम्बद्ध बंध बाधों सेन-देन करने में बाधों उत्पन्न नहीं होकर रहता है। यदि सदस्यों ने महसूस किया कि इससे प्रखण्ड स्वराज्य सभा की हाल में गिरावट का खतरा है। अतः प्रखण्ड सभा ने इस पर देर न कर बाधों की और विवरित सम्प्रदायों और अदायगी में बाधों सुलभों बरखने का निश्चय किया बाकि आगे बैठक के सेन-देन में कोई काम रहे नहीं। श्री गीताप्रसाद सिंह ने, जो आज की बैठक के मुख्य अतिथि भी थे, विस्तार से औद्योगिक योजनाओं एवं सम्भावनाओं के बारे में प्रचारवाता।

सुसहरी के कार्यकर्ताओं की बैठक

४ जुलै को सम्प्रदाय ४ घंटे सुसहरी अभिमान में लगे कार्यकर्ताओं की एक बैठक सम्प्रदायान्ता स्मारक भवन में हुई। बैठक में श्री गीता प्रसाद सिंह विशेष रूप से उपस्थित थे। सुसहरी प्रखण्ड के आगे के कार्यक्रम पर चर्चा हुई। निश्चय किया गया कि जिस बाधों में साम्प्रदायिक सभा का महत्व नहीं होता है, वहाँ पर चलाकर आये, परन्तु बाधों साम्प्रदायिक सभाओं की बैठकों निर्धारित हो, उनका अधिक-से-अधिक बोधा-नदोष नोट जाय और ग्रामसेवक सहज हों, इस दिना में ग्राम-स्वराज्य सभाओं की सक्रिय करने का प्रयत्न व्यवस्था महत्वपूर्ण है। इस दृष्टि से सम्प्रदाय में सभी कार्यकर्ताओं को सम्प्रदायिक गणमती की कामकाजों से सघन सम्पर्क रखने की निर्देशना ली गयी।

पत्र-व्यवहार का पता :

सर्वे सेवा संघ; पत्रिका-विभाग

राजधानी, बाराणसी-१

अ.र. सर्वे सेवा संघ नं० ६४२९१

सम्पादक

रामभूति

इस अंक में

अर्चनी सराव,
परिभाषा की भाँति

—सम्पादकीय ५७९

सारावली के लिए आक्षेपी

मोहर —श्री विद्यानाथ ५८०

सुन्दरलाल के दरबारी का भी

आत्मसंस्मरण

—श्री० सुरमल ५८२

सुनिता जिने में लोकवादी

—मुन्शी सरनी बहन ५८४

सारी ज्ञानोद्योग प्रयोग

संविधि ५८५

सविन्यास में सर्वोप बाई

धी के एम० नटराज ५८९

अन्य सूचना

आपके घर, आसरे के पदों, आदित्य

के सन्तान

समाज

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र



भारतीय जनता पार्टी का मुख पत्र

लोकतंत्र कैसे बचे ?

मैं बहुत लीजता हूँ अपने अन्दर मैं यह महसूस कर रहा हूँ, उन बाकी समय से, कि अपने देश की राजनीति में बहुत बड़ा परिवर्तन आ रहा है। और, ऐसी सम्भावना इस दिख सकती है कि लोकतंत्र का अर्थ ब्राम्म रहे और फिर भी उस दिने के अन्दर लोकतंत्र सत्य हो जाय। ऐसा लगता है कि अगर हम लोगों ने इस पर ध्यान नहीं दिया और कोई उपाय नहीं सोचा तो वास्तव में देश में बड़ा संकट आयेगा, अगर और कुछ नहीं रहेगा, 'कलहट्ट' भी नहीं रहेगा। आप से मैं दुआएं करूँ, सभी की प्रार्थना। देश के अन्दर यह लोकतंत्र चल नहीं सकता—आज कल का जमाना इस और बिरोधी है। इस पद्धति का आधार जनता का मतवाच है। अब आप देखिए कि किस प्रकार के चुनाव में लड़ते जाते हैं। किस प्रकार से हिंसा बढ़ती जाती है। किस प्रकार से झूठ बढ़ता जाता है। जिन लोगों के हाथों में सत्ता है, वास्तव में देश की सत्ता, उनके लिए आसान है कृपा देकर देना करना। जो लोग देश की चोरी करते हैं, जो बाला बाला करते हैं, जो धोखे मनी हैं, वे तो मुक्त हस्त से सकते हैं, बिनके हाथों में सत्ता है उनको, अपने बचाव के लिए। इस प्रकार से करोड़ों बर्षों का इतिहास होता है। दूसरी शक्ति भी करती है, लेकिन उनके हाथों में सत्ता नहीं है इसलिए वे अधिक नहीं कर पाते हैं। सिद्धान्त में कोई भी मतभेद नहीं है। अब समाजवाद किस प्रकार के बने रहने का इस बात से चुनाव करना और करने से यह मेरी धारणा में नहीं आता है, क्योंकि यह सारा सत्य का धर्म हो जाता है। हिंसा की बात भी कि है। जिनके हाथ में ताकत है वे पूरे 'दण्ड' पर चला कर लेते हैं और स्टैम लगाकर बोट डाल देते हैं, बोट को आगे नहीं देते। दूसरे का बोट डलवा दिया

जाता है और बहा जाता है कि मुन्हाय बोट डलवा दिया गया।

कैबल नहीं एक बात से जो बाध, जो आप सोचिए कि कैसे सम्भव होता कि लोकतंत्र बचे, कायम रहे, बटे ? बिरोधी दलों में नेताओं के मेरी बात होती है तो वे कहते हैं कि सब 'कोई' उपाय नहीं है कि सब हम लोकतांत्रिक उपाय से नौते ।

आज दिल्ली में एक भयानक वातावरण रहता है। जो मंत्री हैं वे भी खानगी में बने हैं कि ऐसा वातावरण क्यों नहीं था कि हम मुक्त भाव से, प्रष्ट भाव से जो हमारा विचार है वह बोलकर हम अपने मित्रों से न करें, क्योंकि पता नहीं क्यों हमारी बात (इन्टिग्राजी तक) पहुँचा देया और फिर हमें उसका मूल्य देना पड़ेगा। प्रेस है। प्रेस भी हमारे देश में इसी सचिधान में अन्दर और इसी प्रेस एजेंट के बाध में रहते हुए भी जितना सम्भव है वास्तव में हमें सुनेह है। कृष्णजी भी हैं। कृष्णजीबो से तो यह बात है कि वे अपना बहुत विचार प्रकाशित कर लें, क्योंकि सभी विज्ञान-विज्ञान रूप में करते वे किसी सम्भाव में काम करते हैं, विज्ञानविज्ञान में काम करते हैं, और कभी काम करते हैं। खरबा में भी लेंगे से उनका वेतन मिलता है। तो यह स्थिति है देश में और इसका बहुत बड़ा नतीजा है और जितनी भी नहीं है कि क्या करना चाहिए। मुझे बहुत प्रतीत है कि इस विषय पर सोचना चाहिए, क्योंकि लोकतंत्र गिर जाता है जो हमारे आन्दोलन को चलाता, जो काम ही करना चाहते हैं वह करना, सम्भव तो नहीं बहुत कठिन होता, आज जितना कठिन है उससे कई गुना कठिन हो जायगा।

—बदरनाथ मारायण

(प्राचीन रचनात्मक शरण सम्मेलन में दिये गये भाषण से उद्धृत) —दिल्ली, १२-५-७२)

कवीर का शहर सचमुच बदनाम हो गया

जब बाराणसी में दंगा शुरू हुआ तब शान्ति सेनिकों ने शान्ति स्थापन-कार्य में काफी महत्त्वपूर्ण भूमिका अदा की। युवा सर्वोदय कार्यकर्ता श्री श्यामबहादुर 'नम्र' दूसरे दिन से शान्ति स्थापना के काम में अपने चन्द साथियों के साथ जुट गये। श्री श्यामबहादुर 'नम्र' एक कर्मठ और चिन्तनशील युवक हैं। कर्मठता इनकी जीवनी शक्ति है और चिन्तनशीलता इनके कर्म में तेजस्विता और प्रखरता लाती है। जब इनके दिमाग में किसी काम का निश्चय हो जाता है तब उस काम को करने में बिना भागा-बीछा किये लगन से जुट जाते हैं और उस क्षण तक दम नहीं लेते जब तक उस काम को पूरा न कर लें। बाराणसी के दंगे में उन्होंने जो कुछ देखा, समझा और किया उसे हम यहाँ उनके दृष्टि एक मुलाकात के रूप में प्रस्तुत कर रहे हैं।



श्री श्यामबहादुर 'नम्र'

प्रश्न : आपने दंगे की सूचना कब मिली और आपने उसके बाद क्या किया ? क्या हो जाएगा इस सम्भावना की क्या भाव पहिले से आने लगे थे ?

उत्तर : मैं नगर में सर्वोदय का कार्य करता हूँ। अतः नगर के मांस का कुछ परिचय तो अवश्य हुआ है। १६ जून को काला दिवस मनाने की सूचना से बाराणसी नगर में ११ जून से ही दंगा शुरू हो चुका था और सभी, जवान आदि पर प्रशासन ने रोक लगा दी थी। इतने स्थिति की सम्भोरता कुछ समय में जागो भी लेकिन दंगे की सम्भावना मुझे बिलकुल नहीं थी। मैं मानता था कि लोग काला दिवस मनाने और जिला प्रशासन दंगा का रक्त नहीं खेने देगा। प्रशासन की ओर से इस प्रकार का बान्नापन भी मिला था। काला दिवस हिंसक रक्त न ले, इसलिए यहाँ के प्रतिष्ठित हिन्दू-मुसलमानों के साथ हमने एक वक्तव्य में मुसलमानों से यह अपील की थी कि वे कालीन मुस्लिम निवर्तितवास्य अधिनियम का स्वानुमति करे और काला दिवस का समर्थन न करें। हिन्दुओं से भी अपील की गयी थी कि काला दिवस को वह सम्पूर्ण अहसासपूर्वकता द्वारा

नयापन आनेवाला दिवस न समझें और उनके प्रति अपने मन में बदला का भाव न लायें।

१६ जून को शाम ५ बजे दंगे की सूचना मिली। पूरी जलवायु के लिए मैंने शाम को स्थानीय अखबार देखा। दूसरे दिन सुबह इस सम्बन्ध में मेरी विज्ञापिका श्री गेहल प्रताप से और सहर कीजवाल श्री बोरेंद्र कुशर भीवास्तव से फोन पर बात हुई। नगर के उपप्रमुख सेनिकों में श्री किशोर साहू हो गया था अतः मैंने निश्चय किया कि कम्प्यू पास लेकर, प्रहर के प्रभावशाली नागरिकों से मिलकर, उनके सम्मिलित प्रयास द्वारा शान्ति-स्थापना का कार्य किया जाना चाहिए। शुरू में मैं, नगर सर्वोदय मण्डल के सभी श्री मोहन झाई और श्री वाणीनाथजी कर्णू पास लेकर श्री रोहित मेहता से मिले। उनके साथ करके दगाएल धोने का दौरा किया और श्री रोहित मेहता, नगर स्वराज्य समिति के अध्यक्ष श्री उषेष्णाम शर्मा, श्री श्री गोरगोपाल बनर्जी से मुलाकात की। पहले हमने श्री मोहन झाई के साथ दगाएल धोने में, मुख्य रूप से मल्लपुरा, देवईतालाला ब नवी मड़क, दासमण्डो आदि धोने का दौरा किया और शाम को श्री रोहित मेहता

की अध्यक्षता में एक सर्वदलीय नगर शान्ति समिति गठित की गयी। समिति की ओर से एक वक्तव्य में शान्ति बनाये रखने की अनुरोध की गयी। १७ जून को इस समिति की ओर से जब काय शुरू हुआ तो हमें शान्तिसेना मण्डल के साथी सर्वोदय भगवान बजाज, अमरनाथ झाई, एतवारावन झाई, और वरन्-शान्तिसेना के श्री अशोक भार्गव, नगर सर्वोदय मण्डल के श्री श्री कृष्ण कुमार झाई का सक्रिय सहयोग मिला। शान्ति समिति के सदस्य और शान्ति सेनिकों को बार दगाइलों में बाँटकर शान्ति-स्थापना के कार्य पर जायोजन किया गया। पूरे दंगे की अवधि में दिन भर काय करने के बाद शाम ५ बजे हम एक बार मिलते थे और अपने दिन की कार्य-योग्यता बताते थे।

प्रश्न : आपके कार्य में प्रशासन का सहयोग प्राप्त हुआ ? अपने कर्णू-काल में रौन्सा नगर अपने हाथ में लिया ? नगर के नागरिकों ने भी कारना सहयोग किया ?

उत्तर : प्रशासन की ओर से और छासकर उच्च अधिकारियों से काफी सहयोग प्राप्त हुआ। मैं के शरम्भ में नगर सर्वोदय मण्डल की ओर से पुनित-नगरिक सम्मेलन पर एक गोष्ठी आयोजित

हूँ की जिसके कारण अधिकांशों से विचाराधून परितप हो गया था। अतः अधिकांशों ने हमें कपड़े-पात देने से पूरा विस्वास किया और जो सूचनाएँ हम उन्हें देने से अनवर ने तुरत नारबाई को करते थे। बाणधारी के वरिष्ठ पुलिस अधीक्षक ने तो भावातिक में हमको गो गो हत्या के प्रति भ्रष्ट भी अपराध को, लेकिन प्रमाण में नौके के अधिकांश उन्ने सक्रिय अपराध क्रिमिनार नहीं दिखाई यह सिद्धता कि हम कानन के समक्ष दिखाई पड़ना चाहिए पर, निश्चय हमें कापी देर था। वहीं-वही तो निमी प्रत्यक्ष के दृष्टे पर ढीले अधिकांशों के भाव के पास में भी छोटे अधिकांशों ने दिखाई की। एक जगह तो भी ००००० की एक टुकड़ी को दलों के साथ ही चीम-भावात सुनकर भी पेश के बीच सीवी और बैटी रही, और बार में रिपोर्ट इतनी समानपूर्ण हुई कि एक व्यक्ति का मरण कुं दिया गया और घाम को पुलिस को सीटी भी पकानी पड़ी। वहीं-वही तो पुलिस के छोटे अधिकांश भी साम्प्रदायिक भावना।

प्रश्न : (बीच में ही दोहराकर) यह मानने योग्य की भीत और बार को भावात मुनी तो बार उस स्थान पर क्यों नहीं गये ?

उत्तर : मार्ग-सैनिक के भाते हमें बहुत जगह चाहिए था परन्तु न तो वह हवाय परिवर्तन-वर्तन का और न तो वह के नाम मार्ग-लेन देवे समनिपात समन से परिचित हो वे। एकत्रिए पंके को पर हमें पुनः का ही पुलिस कला जगह उचित मान्य हुआ। रैव योरीय के राने में हमारी एक टुकड़ी अचानक ही भी दलों की इन्वेस्टी के बीच पक गयी और उन लोगों के बीच में भाते ही इन्वे रक भरे तथा मोम जलने-जलने धों में बाध पड़े गये। यहाँ काई पड़ने से नाशु का।

हँ, तो बार अपने मृत इन्व पर आये। बारने पूजा है कि हमने पकड़-कई-रान में क्या बाध किया।

हमारी शक्ति बहुत कम थी। हमारे छात्र काम करनेवाले बिना ने अपनी सीमित शक्ति से काम भी बहुत थोड़े सिये हैं, फिर भी मैं आपसे एक-एक काम बिना देवा हूँ :

१. परिस्थिति का निरोधन और अध्ययन-जिसमें मृत-पात सिये और जगह गये धरो को देखने तथा भावनि परिवारों से जिनने का काम भी शामिल था।

२. गये जगहों का पता होने पर वहाँ जाकर लोगों को समझाया तथा भिषि पर बाधन होने पर प्रमाणन को सुचित करना।

३. अपराधों का सफाया करना।

४. वहाँ में पड़े हुए और पड़े हुए लोगों को सूचना उनके परिवारों को देना।

५. दयापाल धर्मों में सखत बूझते रहना।

६. मानसि परिवारों के आश्रक का दूर करना तथा वीक्षितों को मानवता देना।

७. मानसि वगैरे एट के समक्ष दूरानों पर भीड़ का नियंत्रण।

भाते नगर के नागरिकों के चहरोन को बाध पुछी है। नगर में अलग-अलग मोम जलने-जलने इधे जलने-जलने धों में बाध पड़े गये। नगर प्रमुख की अध्यक्षता में गठित एक समिति का कार्य भी हो रहा था। नगर सहोदर मण्डल के तत्वाधान में गठित नगर स्वयंसेवक समिति की प्रहारा समितियों ने मानसि वगैरे एट में जलने-जलने धों में भीड़-व्यवस्था का काम किया। विवेकधर जालिखपुरा की प्रहारा समिति ने अलग-अलग नामों को पकड़ पकड़ाना जिसके कारण इस समिति में सहोदर भी निवासी राव देवचर की को मूहने के कुछ साम्प्रदायिक लोगों को समझी का निवारण हो होता रहा।

अतः नई नगर भी नवीर नगर की के सहयोग के मददगार के अलग-अलगों की स्थिति की जनशक्ति प्राप्त करने में बांधे सहज रहा है। नई अलग मिश्रों ने नये जगहों की सूचना देने में बहुत मुसीबतें दिखायीं।

प्रश्न : क्या के मूह-होने के कारणों-

को कुछ स्पष्ट करेंगे ? काला दिवस ने दया का रूप कैसे धाण किया ?

उत्तर : बाणधारी के हिन्दू-मुसलमान एक दूसरे के प्रति प्रयत्न बलिबाध बने ही राखे हो लेकिन किसी भी साम्प्रदायिक दले का स्वयंसेवक नहीं करना चाहते। अलग-अलगों के एक छोटे-से पुष का काला दिवस मनाने की कुछ अगर हैं। गयी होली और पुलिस का पूरा नियंत्रण ऐसा गया होता तो यह हिन्दू-मुसलमान दया नहीं हुआ होता। एक और काला दिवस मनाने की छूट नहीं मिली और दूसरी और पुलिस का पूरा स्वभाव नहीं हुआ। काला दिवस काही संगठित रूप से मनाया जा रहा था और उसके आयोजक भी सक्रिय थे। कहा जाता है कि काले शब्दे मनाने और जुलूस निकालने में वे कम सक्रियानी पुलिस के विरोध में प्रयत्न करने में लोग पड़े गये और कपड़ों पर ही पुलिस की मदद में हिन्दू शामिल हो गये। हिन्दुओं के मानिन होने पर इस दिवस में हिन्दू-मुसलमान दले का रूप ले लिया और उस तो उन मुसलमानों की भी क्षति पड़ी थी जो काले दिवस का समर्थन नहीं कर रहे थे।

बाणधारी के अधिकांशों ने भी अपनी चहरो में अलग-अलग-व्यवस्था का हिन्दू-मुसलमान के नाम के वा चहरो परासित हो जगह हिन्दू मानस काको उत्पन्न हो गया और यह दया नगर के स्मारक धर्मों में देव गया। इस दले में हवाई कम हुई और मृत-पात तथा भावनी अज्ञात है। जेफ परिवारों की अपने घर छोड़कर दूसरी जगह चलने लगी। वहीं-वही तो लोगों को पकड़ा हुआ माना, पकड़ा हुआ पकड़ा, गुला हुआ माना, बंधो हुई कर्तव्य, पीरहे में ठावे, छोड़कर अचानक भावना पड़ा है। वहीं-वही भावनी और मृत-पात में साम्प्रदायिक क्षति के अधिक प्रारम्भ रविवर और मृत की क्षति में काम किया है।

प्रश्न : मानने का मूह-होने-मुह-होने में पुनः-पुनः देखा है, मीलों से बांधे (देख एट १०३ पर)

आधुनिक जीवन की शोकान्तिका कृत्रिम गर्भाधान

● विनोबा

[गुजरात के श्री विनाभाई चव्हेठ ने अपनी लिखी "श्वेत कल्पित" नामक किताब ५०० विनोबाजी का संत की और गावों के शुद्धि कार्यवाह तथा गावों का दूध बढ़ाने के सम्बन्ध में उनके समस्त अपने विचार रखे। उनके साथ ५०० विनोबाजी को जो सर्वां हुई उसका दृष्ट हूय यहाँ प्रस्तुत कर रहे हैं। पृ०]

विनोबा : हिन्दुस्तान में जो गीबन है उसे सुधारना होगा और अधिक दूध की योजना करनी होगी। अपने जो विचार हैं उसमें बाहर से सम्बन्ध प्राप्त होकर बनने बाहर करके सम्बन्ध प्राप्त होकर आया दूध देनेवाली गावें पैदा करेंगे, उसके दूध बनाना होगा वह सुख विचार है। इस विचार की सम्बन्ध प्राप्त में मैं, जो मैं इस विचार से प्रभावित हूँ। लेकिन मैं इसके खिलाफ हूँ कि उसमें बैल का बीर्य लाकर लाया गाव की योजना में "इन्जेक्शन" करना, एक बैल के बीर्य का एक सप्ताह नभों को लागू होगा, मजदूर बैल भी पैदा होगे, और दूध भी ज्यादा होगा। बाहर का बैल लादेगी जो अपने ज्यादा होगा, बीर्य लावेगी तो अपने बन होगा और प्रभावित हो बीर्य का बाहर भी होगा है, यह लावेगी तो अपने और कम होगा—यह सब दुष्टी फैला रही। गाव की भान जोड़िए, मानव की बात तोड़िए। मानव में भी पैदा किया नाम कि बाहर के किसी बन-बान मनुष्य का बीर्य लाकर बिचो रही बीर्य में बात दिया जाय, तो जो प्रभावित होगी वह मनुष्य होगी, लेकिन मानव-भारत को अत्यन्त धर्म का पानी प्रेम का कलुष का नहीं लाया। ऐसी हालत में जो हत्या प्रभाव होगी, वह प्रेमपूर्ण होगी। उसमें न धर्म रहेगा, न प्रेम रहेगा, न रहेगी कल्पना। जो मानव मनुष्य के लिए मानव है वह मानव के लिए है। लेकिन मानव के बारे में तो लोग कहते हैं कि वह जो पशु है। वास्तव में मानव पशु नहीं है, वह पशुपति है। पशुपति

की उपासना वेदों के जमाने से पची आयी है, इसलिए दूध बढ़ाने के लिए दूध पशु की प्रक्रिया की जायेगी जो वह आध्यात्मिक व्यवस्था का कारण होगी।

बहुतेरे ने वर्णन किया है और बैल-विनोबा ने भी बताया है कि गाव-बैल का जब सम्बन्ध होता है, तब दोनों को इतनी कमजोरी होती है कि उस बान प्रामने हुए रंग रखा जाय जो बड़े कर दय हुए होय और प्राप्त रंग प्राप्त जाय जो बाड़े का रंग मान होगा।

आजकल लोक शास्त्र (अनुर) की सून को छान देते हैं। जलेश्वरी में उपासी दी है। जलेश्वरी गोरगा का जो प्रभाव गहरी है। लेकिन उसमें दुष्प्रभाव दिया है। जब लगता करते हैं, तब उचित हो रही है। लेकिन जब बाँटा करो फल मिलना है, तब सम्बन्ध होगा है। यह विचार प्रभावों के लिए दुष्प्रभाव दे रहे हैं। जैसे "इसी दूध प्रभावों" बात की होती जो दूध जाना जो अपने गया, ऐसा लगा। जोरक सब "ऊँच परिश्रमी जाति" जब ऊँच विनोबा, तब जातक हुआ। बीर्या है कि शास्त्र के जमाने में शास्त्र को दूध की लाय दे रहे होंगे। ऐसा रीतिरिवाज है कि इतना दूध उस जमाने में होगा। अब हम आगे बढ़ें हैं, जो सून देते हैं। वह भी यह सब दुष्प्रभाव दिया।

व्यवस्था को बाहर हटाना बाँट-भौतिक जाय बढ़ाना, जो हम नहीं के भी नहीं रहे हैं।

आज बना जो जो करना है वह "श्वेत कल्पित" गावों को नहीं है। हिन्दु-

स्तान में आज ५५ करोड़ जनसंख्या है। प्रति व्यक्ति एक एक जमीन है। जागे जो और भी मकान बढ़ेगी। फिर जमीन कम पड़ेगी। तो बिना बैल को खेती करनी होगी। दूध पीने से मुक्त होना पड़ेगा। बिना दूध कैसे पचे, इसका प्रयोग करना होगा। जापान में यह प्रयोग चला है। हमें भी यहाँ वेदों में से बैल को मुक्ति देनी होगी और दूध में गाव को मुक्ति देनी होगी। हमेशा में एक प्रयोग चला है। बहुत पास से दूध बनाते हैं—गाव को हटाकर पास का दूध। मजदूर मनुष्य को गाव, बैल के साथ रहना होगा, तो सच में रहना होगा। कमजोर को साधना करनी होगी। अगर वह नहीं करती है, तो गाव को घास होगा। "सहस्रचार पयसा मही यो ?"

वेद में वर्णन लाया है। एक-एक गाव सहस्रचार दूध देनेवाली थी। सहस्रचार वाली एक हजार लोग से ज्यादा होगा। २५-३० रुपये (पीस) दूध वाली बाँट उस बान थी। बदोकि प्राप्त था, नुक बाँट लाती होगी। आज जंगल बंद पचा है। जंगल की बाँट को बंधा करने का अपने घोषा है। पशु की हत्या कर तो नहीं ली। मानव को भी बंधा करने की प्रक्रिया तो चली ही है। अगर वह प्रक्रिया जारी रही, तो आज "गावों" को रोकेने। प्राचीन में बान-बान लाय गयी है, आज भी सम्बन्ध नहीं। उड़ी गने से गावों हुए, जलदेव, मानदेव, एकदेव हुए। जो वह उपासी है पैदा महीन कोई गुण पैदा होता ? लेकिन बावने को बंध में हो रोता। प्राचीन में हवा-भूत-हवा है। भूत-हवा से बहकर पाय गयी। अपने को अपने में हो हवा, यह प्रभावप्रद है, क्योंकि प्राचीन जो बान मानव-बान या जो अपने रोता। अपने मनुष्यों को बाँट रोके और ५०० पीसमाने मनुष्य को रखने, जो इतना गर्भावस्था से पैदा होगी, यह आज के जीवन को "होडादिता" है। इतिहास की बात दे बंधन और बंधन को एक साथ रखा है। बंधन का प्राप्त

नही करेगे, तो हिंसा आयेगी, भार-नाश होगी।

शिवाभाई : आज की परिस्थिति में बैल की खस्ती करते हैं, वह तो बाप हुआ ही। भंस के पादों की भी मारते ही हैं। इतिम यमधारण में एक बैल के बीरों से एक लाख गायों को एक वर्ष में गर्भ-धारण होता है। तो गाय को बचाने के लिए यह बचो न किया जाय ?

बिजोबा : भंस को खाल करना, बैल को बच्चा करना और कमजोर गायों को भी बच्चा करना, इतना बाप तो करते ही हैं तो और पाप क्यों न किया जाय ? ऐसा ही बाप पूछते हैं। "बा बा अधिकृत अधिक फल" ऐसी बकवर स्थिति में दूध छोड़ने का ही प्रयोग क्यों न किया जाय ? इसीलिए बाबा ने तीन पाप दूध छोड़ा था। उस बाबा कमजोर हो गया। उस समय बापू थे। बापू ने बाबा को शिक्षा, तुम्हारे जीवन का उद्देश्य क्या है, वह तुमको निश्चित करना होगा। अभी तो तुम नयी बालीम, लारी पर रह का नाम कर रहे हो। अगर दूध के बिना मानव-जीवन संभले चलता है यह देखना, यही तुम्हारे जीवन का उद्देश्य हो, तो फिर बाकी सारे नाम छोड़कर उड़ी के पीछे चलना होगा। उस विषय का साहित्य पढ़ना होगा। 'गावसरो से बर्बाद करनी होगी।' यह पत्र बाबा ने पढ़ा और उड़ी दिन से दूध पीना आरम्भ कर दिया। मेरी स्मृतिगत बात छोड़ दीजिए। मानव को दूध छोड़ने का प्रयोग करना होगा या तो फिर ब्रह्मचर्य का प्रश्न उत्पन्न होगा। मुझे स्वयं सम्यह नहीं कि यह कृत्रिम इलाज चलते रहेंगे, तो मानव इस पर मानेगा कि मानव को खाना मिलत नहीं। मानव को भरना तो नहीं, लेकिन भारा, एक पाप तो बिना; बर इतना साध विरामित ऐसा ही व्यर्थ जाने देना यह दूसरा पाप होगा। इस पर देने विपश्चर्य रचन में लिखा है। प्रसिद्ध चीनी लेखक सिन पुनाय ने लिखा है—

"मेरे पेट का 'बापरेखन' करवाना हो तो मैं चीनी डाक्टर को पसन्द नहीं करूँगा उससे 'बापरेखन' नहीं करवाऊँगा, क्योंकि चीनी लोग चाहे जो चीज खाते हैं, तो मेरा 'बापरेखन' करते-करते मेरा कोई ऐसा अस्त्रज उसे दीक्ष जाये, तो चीनी डाक्टर वह खा जामेगा। इसलिए मैं यूरोपियन डाक्टर के रूप से ही 'बापरेखन' करवाऊँगा।" इतने सुटिल-टैरियन (उपयोगितावादी) होते हैं, चीनी लोग।

शिवाभाई : अपने यहाँ बैला नीति-पालन है, बैला क्या चीन में नहीं है ?

बिजोबा : चीन में भी नीतिपालन है। लेकिन अपना नीतिपालन होते हुए भी दूध-उत्पाद के पाप करते हैं कि नहीं ? और दहीत भी करते हैं कि इतने पाप करते ही हैं तो और पाप क्यों न करें ?

शिवाभाई : ब्रह्मचर्य-पालन बाबू फलित होगा। दूध बढाना आसान है। विज्ञान का दुग है।

बिजोबा : मान ब्रह्मचर्य-पालन बाधित है।

"दशाश्वो पुत्रान् बाधे हि पति एकादश पुत्रः"

यह वेद में आया है। इसका अर्थ है पुत्र दस पुत्रों को जन्म देना और भाएद्वी अपना पति समझना। आज तो दस पुत्र चीन मणिगा ? आर्य २-४ पुत्र चाहते हैं। मतलब, प्राचीन काल में ब्रह्मचर्य का आध्यात्मिक मूल्य था। इसलिए प्राचीनकाल में ब्रह्मचर्य-पालन से ही योग करते थे, जिनको कोई आध्यात्मिक धर्म्य करनी थी, जिनको वास्तविकताकार करना था। लेकिन आज ब्रह्मचर्य तो साधनात्मक मूल्य (सौन्दर्य) है। इसलिए आज तो ब्रह्मचर्य-पालन करना आसान हो गया। दुर्भाग्य मूल्य (बदल वेन्डू) उसे मानो है। शिवाभाई : मान टेम्पेटान्स (आकर्षण) इतने बड़े हैं कि समय अस्मय है। सिनेमा, बस्तीन साहित्य इत्यादि बहुत बढ़ा है।

बिजोबा : टेम्पेटान्स (आकर्षण)

विषये पैदा किये ? ईश्वर ने ? वह तो आपने पैदा किये हैं। आपके हाथ में है। आप उसे बन्द करें। कोई भी विज्ञान क्या ऐसा ही व्यर्थ बीज बोयेगा ? क्या वह यह चाहेंगा कि बीज तो बोझ, लेकिन वह उसे नहीं, संकुचित न हो ? क्या इस तरह वह नाहक अपना बीज फेंकेगा ? अगर इस बीज का इतना महत्व है, तो फिर मनुष्य-बीज का—बीर्य का—तो उससे कई गुना अधिक महत्व है ! किसान तो मूहर्त और समय देखकर बोता है। यँसे ही प्राचीन कृषिपणे ने समझाया है। इसलिए, योग उपर और उन्नत देखकर, शास्त्रों की हलाकर, उनका मासोर्वादे लेकर 'गर्भो-धान-विधि' होती है। सबको मान्य होता है कि आज 'गर्भाधान' होनेवाला है। प्रका है यही और बीर्य है देव। जिसके बीर्य को इतने हुई उसकी प्रमा की हासि हुई। तो ऐसे इतिम इलाखों में भारकी धमाल भी नहीं बढ़ेगी और प्रमा की हासि होगी।

शिवाभाई : आपके हाथ में सहनत हैं। लेकिन आज क्या चल रहा है, यह बता रहा हूँ।

बिजोबा : जो बता है उसे रोचना कहे ? मेरे सामने यही खाल है। एक रखा दुना के नजदीक गायों की श्रद्धांसी थी। बचनवात भाई मुझे ले गये थे। वहाँ बड़ी मोटी गाय थी और दूध का स्तन बहुत था। वह देखकर मुझे बच्चा बड़ी लगा। ऐसा बताया गया कि एक बाप २० पीढ़ दूध देती है। मैंने पूछा, "क्या ये गायें दोड़ती हैं ?" बोले, "नहीं।" मैंने कहा, "इस गाय का दूध पीने से मैं ताकत आयेगी, न आध्यात्मिकता।" बचनवात में कहा है कि मान न मान का दूध सर्वोत्तम होता है, क्योंकि "आपामातिनरेवमायुः" जपन में जाती हैं, मोठगी हैं तो अच्छा भ्यावान भी होता है और जल्दी दूध भी मिलती है। उसके बाद का दूध अच्छा होता है। पुराने प्रमा थी, गाय ॥ सेवा सेरी है, तो उड़ते नउड़े को

उसका दूध गहले पीने देते थे। बाद में अपने लिए दूध दुहते थे। बाज वो मशीन से दूध निभाते हैं। बाज वा दूध बछड़ा पीता है, वो उससे बाज को प्रशस्तता होती है। उसके बच्चा मशीन सगाता, इससे अधिक कठोरता और मरता हो सकती है !

“मैं ‘अस गीटिंग’ के खिलाफ नहीं हूँ। उसकी मर्यादा देखनी होती है। ‘ब्रोड’ घोंरे-घोंरे ‘डिरेक्टोरेट’ (गाय) न हो यह देखना होता।

दोसरी शर्तधारण के बाद दोर को मजदीक आने नहीं देती, लेकिन मानव में यह चलता है। छिद्र कई प्रकार की सकती हैं। यदि वो दोर एक दोरनी के पीछे लगे हो दोरली बना करती है ? दूर रखकर उन दोनों को लड़ने देती है। वो में से जो बचता है, उसे चरण करती है—“नलकमलित स्वयंवर”। कमजोर दोर को बरण नहीं करेगी। यही है क्योंकि सन्तति धन्यकृत, पञ्चरत्नी की है पैसा हो, इसका विशाल उसे मालूम है।

लिखाभाई : आज विद्वान (साइन्स) इतना विशिष्ट हुआ है कि अलग से श्रोत प्रमाणित (एडमिक् एनर्जी) का उपयोग करते हैं।

बिबोवा : और इतना सारा होने के बाद क्या होगा ? पृथ्वी ठीकी हो रही है और २०० करोड़ साल के बाद एक भी आदमी बचेगा नहीं। कीमता (महाराष्ट्र) में भूकम्प हुआ। वहने है, ईश्वर से लेकर मलाबार के विनारे तक समुद्र ६०० मील जमीन के नीचे डूबा है। यानी उतना जमीन का हिस्सा पानी पर है। अब वह सारा हिस्सा पानी में डूबेगा, यह नहीं समझते। कि तो यह देख रहा हूँ कि जैसे पेड़ हवा से पोषण लेते हैं वैसे हम भी हवा से अब पोषण लेते और आकाश कब बन्द होगा। इतना जबर विज्ञान ने बिना भी ऐसा माना जायगा कि महिला की दिशा में विज्ञान आगे बढ़ा।

कुलिन परमाण्विक नो विनोवा की

‘यह ईश्वर की लीला है’

● जयप्रकाश नारायण

[ग्वालिपर में १ जून '७२ को बागियों के आत्म-समर्पण के समय तथा में दिया गया श्री जयप्रकाशजी का पूरा भावण हम यहाँ दे रहे हैं। इस भावण में बागी-समस्या, अपनी कठिनाई और बाग्यिक-कतबों पर श्री जयप्रकाशजी ने प्रकाश डाला है। स०]

मैं अपना बहुत सीमाय्य मानता हूँ कि यह कार्य आसमान से मेरे कंधों पर उतर पड़ा। १९६० में जब बिनोबानी बिष्णु-मुर्दा की बाजा पर आने से उस समय जो आत्म-समर्पण हुआ था, आत्म-समर्पण के बाद जो कुछ कार्य हुआ था या जो नहीं हुआ था उस सबसे भिरा बहुत ही पीड़ा सम्पन्न रहा। उस समय केवल एक बार बिष्णु की एक सभा के लिए आया था। मैं दूसरे नामों में था, सर्वोदय के ही, और दूसरे लोग ने बाज नहीं कर रहे थे। इस बार भी मेरे मन में, अपने में भी, कभी यह बात नहीं आती थी कि आत्मसमर्पण या सुन्दरसमर्पण की आत्म-समस्या के हल का काम मैं अपने कंधों पर लूँगा। वैसे ही नयपौर कहे हैं। उस भी हो चुकी है। स्वास्थ्य भी अच्छा नहीं रहता। जीवन का बाज समाप्त हो चुका है, ऐसा ही मैं मानता हूँ। जो काम पहले के हैं वे भी छोड़ रहा था, अब भी छोड़ ही रहा हूँ। और इस साल के नवम्बर से बहुत कुछ कार्यों से मुक्त हो जाऊँगा। यही मेरी मनो-आवना थी कि जो प्रसिद्ध बागी हैं वे समर्पण कर दें। हम वो पढ़ें बागी हो बड़े हैं, वे भी अपने वो बागी बड़े हैं, इस कलाके के लोग भी उन्हें बागी कहते हैं। केवल एक बागी है बिनशा आत्म-समर्पण आज होगा जो अपने आप को ठाकू कहते हैं। उनका वन मुझे मिला, बिस्मयों बार जब मैं आया था। लिखा सहमति गये—कोई हवागत बने तो हवागत भी नहीं। क्योंकि उस प्रक्रिया से जो दूध पैदा होता, उसकी आध्यात्मिक कीमत नहीं रहेगी, वह प्रेषणय्य दूध होता। ●

हुवा था थी थी जगत निबाही बाकु ठाकुर मतमान सिंह पंवार।

ईश्वर की यह लीला है। मैं गुल से ही यह रट लगा रहा हूँ। इसमें कोई भी धैर्य मुझे है, ऐसा मैं मानता नहीं हूँ। इस सारे नाटक में बैर पार्टी किस कारण से है, मैं जानता नहीं। इन सभी बागों भादवों ने कहा कि हमारा विश्वास यह दो बिनोबा-जी पर है या आप पर है। बाज मध्यस्थता करें और जिस दिशि के धामने समर्पण करने को बनें, हम करेंगे। बस इतना ही घर रहा कि उनका किसी कारण से हम पर विश्वास रहा और हमें वह विश्वास खींच लाया और मेरे हाथों से यह नाम हुआ। नहीं, तो मैंने बाजार अपने वो पीछे रखा, गांधी और बिनोबा का नाम लेता रहा। बिनोबा ने यह बात बोया, उसका पीछा हुआ, पैड़ हुआ, उसके ये फल मने। २० के दशके में ४०० के करीब अब हो जायेंगे। यह सारा हुआ है। बीधा सेठीजी ने कहा, बार-बार मैं भी कहता हूँ, बिबोवा पककार भी कहते हैं कि भारत ही ऐसा देश है जहाँ यह हो सकता है।

अब इस देश की यह बाग महिमा है ? आज हमारे नवजवान लोग हैं, नहीं एक हलक़े समस्त रहे हैं, हमारे पुतारे लोह हैं, राननीविबोले हैं, अवसायवाले हैं; यवान-डेकी धोले हैं, किसी भी धर्म के लोग हैं, परीत हैं, डाक्टर हैं। अपने देश की यह महिमा है, यह बात तो हम कहते हैं, लेकिन उसकी जिम्मेदारी हमारे ऊपर हम देव के पुत्र की हैसियत से, बाग्यिक की हैसियत से, बना होती है यह हम नहीं समझते। नहीं तो आज इस देश का हम यह नहीं होता जो आज है। नह-

हाल वहाँ का नाम जब काफ़ी हो चुका था तो सेठीजी ने कहा कि बुन्देलखण्ड का काम भी आप लोग लें। तो सेठीजी भी मान्य वहाँ बैठे हुए हैं, मैं कहना चाहता हूँ कि बुन्देलखण्ड की दारू-समस्या क्या है और वहाँ राजनीति आदि की क्या स्थिति-स्थिति है, सर्वोदय बान्दोलन की भूमिका कितनी कमजोर है। इन बातों का पूरा-पूरा पता होता तो वह नाम हरविन में अपने हाथों में नहीं लेता। वह नाम हो गया, लेकिन मुझे बहुत प्यार है इस नाम का कि उसके आगे का नाम जो होनेवाला है वह ठीक से हो पायेगा। जो कुछ वहाँ हुआ उसका मुझे भेद है। सेठीजी से मैं अलग बात कहूँगा, उनकी बात मिलेगा ठीक, नहीं तो पत्र-व्यवहार ही संतोष कर लूँगा। जिस रीति से वह काम चला, उस रीति से भी जाने नहीं चल सकता है। अब मेरा स्थान है कि शांति के आरम्भ-समय का या आठवें के आरम्भ-समय का यह एक पहला अग्रिम समाप्त हुआ।

अब मैं एक निवेदन आप सबसे करना चाहता हूँ कि आपसे सम्पर्क के लिए मैं नहीं आरंभ करता वह सबकलसिंह हो चाहें नहीं सिद्ध हो। उनकी मैं आश्चर्य-मत्ता नहीं समझता। वहाँ एक ऐसा वातावरण पैदा हो गया है, जैसे बुन्देलखण्ड में महसूस किया, छतरपुर में जाकर, कि जैसे कुछ ठेकी बनाम जयप्रकाश का मामला है। अब क्या मुझसे। बता-दिना। देश का जो सबसे बड़ा प्रदेश है उसके मे मुझमें भी है और मैं एक साधारण नागरिक हूँ। लेकिन ऐसी कुछ परिस्थिति पैदा हो गयी है। उस परिस्थिति के कारण भी और स्वास्थ के कारण भी। अब मैं मद्रास पहुँचा और पहाड़ पर पहुँचा, काफ़ी दूर, मद्रास से भी कोई २५० मील दूर गया। मेरी सीमांत अच्छी नहीं रही। मद्रासों ने कहा कि आप जिनका रहना चाहते हैं वो सफर बन्द कीजिए। तो मैंने पहले सेठीजी को यह तार दे दिया कि मैं नहीं आरंभ कर सम्पर्क कीजिये, मेरी तरफ से नाम कीजिए और मुझसे कहें और उनके हाथियों के नाम बिन्दो लिखकर

मेन दी थी कि मैं नहीं आ सकता हूँ ॥ कारण से आप सबसे मेरी प्रार्थना है कि आप सेठीजी के सामने आप-सम्पर्क करें। मेरे प्रतिनिधि स्वरूप देवेन्द्र भाई (देवेन्द्र कुमार गुप्त) वहाँ रहेंगे, जो कुछ कहना करना होगा वहाँ यह करेंगे। लेकिन बकरसभा हमें खबर मिली कि वे लोग यह रहे हैं कि हम सम्पर्क नहीं करेंगे, अमरकाश नहीं मायेंगे तो नहीं करेंगे। मजबूर मैं चौककर वहाँ से आपस भागा, क्योंकि मैं जानता था कि २१ को अगर सम्पर्क नहीं हुआ और पहली जून से अगर पुलिस की कार्यवाही शुरू हुई तो जो कुछ हम लोगों ने काम किया है, कराया है पछिते सात-आठ महीनों में, सब पर पानी फिर जायेगा, बेकार हो जायेगा। तो जोखिम लेकर मैं आया। हृदयरोग ॥ तो कुछ पता नहीं, यह बात देख रहे हैं कब क्या हो जायेगा। कमल-नमनजी रात को अच्छे भले सोने लगे, सुबह उनकी लाश निकली, विष्णु चारामाई का भी वही हाल हुआ। फिर वहीं आपस जाना है हमें। तो मैं अब सम्पर्क के लिए तो हतियार नहीं आने-जाना हूँ। सेठीजी सम्पर्क लें। वही सम्पर्क हो, पुलिस कार्यवाही करे, जो कुछ करना हो करें।

दूसरी बात यह है, अब तक हम लोग सेठीजी से सबक मंगिते रहे हैं और उन्होंने बहुत कृपा करके हमारे काम के लिए २१ मई तक का समय दिया था। अब २१ मई के बाद यह पहली जून है—अब आगे के लिए हम एक दिन का समय माँगते नहीं। यह भी नहीं चाहते कि हम अपना नाम बन्द कर देंगे। हम अपनी पद्धति से, हमारे जो मुद्दे भर हाथी हैं, हम करते रहेंगे अपना काम। प्रधान अमर पुलिस-कार्यवाही चाहे तो उसके पास सब कुछ है, खत की नरिवाँ भी बहाना चाहे दो बहा उकसाए, जो भी करना चाहे करे। अपनी तरफ से हम समय माँगते नहीं, अपना काम करते रहेंगे, जो रानी हो जायेगा, सेठीजी के घरों में लाकर हम बंध कर देंगे—वह

उनको गले से लगाएँ, वह उनको जेल भेजें, जो करना हो तो करें।

तीसरी बात मैं यह कहना चाहता हूँ कि मैं तो एक अदना आदमी हूँ बिजोबाजी का और मेरा कोई मुकाबला नहीं है। लेकिन जो बिजोबाजी के बत में, इसका प्रचार और प्रोत्साहन हुआ उसे मुनते-मुनते मेरे कान तक गये कि सर्वोदयवालों के दबकड़ों को हीरो बनाया। पन्तजी ने पालिसायेण्ट से कहा कि 'लैमराइज' किया। ये शब्द इस्तेमाल होते हैं। १५ मई की सभा में सेठीजी ने भी कहा कि सबकालों में जो कुछ हुआ, इन सर्वोदयवालों ने उनको हीरो बनाया, ये शब्द हैं। तो मैं यह निवेदन करना चाहता हूँ कि जो लोग हमारी चरण में बैठे हैं, हमारे पैरों पर पड़ते हैं उन्हें हम उठाकर अपने कले लगाते हैं। हमारे लिए उस दिन से वे दबकड़ नहीं रह गये। हमने उनको कोई चाना नहीं दिया है कि आपके अगर मुकदमा नहीं चलेगा। माधवरावजी सिधिया ने उनको कहा कि हम तुमको बांधी कर देंगे। माफ़ी ही नहीं जमीन भी दी और जिन लोगों ने उनको हारिज कराया था उन्हें ज़ाहिर भी कहते हैं। तो हमने 'एनैक्ट्री' का बात उठायी नहीं, म सहोने की। वे सुबह बेचारे कहते हैं कि हम अपने किये पाप का फल चुगत्रेगे, सिर्फ हमारी नीत की सजा बघर हो तो हमें फाँसी न मरे, इतना ही है। हमारे साथ अच्छा व्यवहार हो। यह न हो कि ऐसे वे लोगी बने रहें, देवीसिंह ने, उस बत सम्पर्क किया था तो मनुष्य का होता उनके मुँह में डाला था पुलिस ने, सन् '४० में। अब उसी का भय है उनके मन में आज तक कि हम सम्पर्क नहीं करेंगे। हमको बल निवृत्त दिया कि हमारी पुलिस के हाथ में नहीं दिया जाय, हमें सोचे जेल भेजा जाय। हमने कहा कि यही हो रहा है भाई, आप देखिये नहीं, सोचे जेल भेजा जायेगा। तो हमने किसी को हीरो नहीं बनाया है, भाई बनाया है, गांधी-नरिवाँ में उनको शामिल किया है। मूखसिंह की चिट्ठी में हमने

तिला था, हमारी चिन्ता यह है कि आप मेरे सामने समर्पण करें, चाहे सेटी साहब के सामने, करें चाहे अन्य किसी के सामने करें, आप इस भाव के साथ करें कि आप ईश्वर के शरणों में समर्पण कर रहे हैं। इस भाव से करेंगे तो आपको चिन्ता करने का कोई कारण नहीं है। फिर वह कदवानिष्ठान सारी फिक्र आपकी करेगा—इस भाव से आप समर्पण करें। मैं नहीं समझता हूँ कि हमारे लिए तथा सर्वोदयवासी के लिए कोई जन्म से बाध बनकर आता है, जो बाध है उसका भी गुस्सा हो सकता है, उसे गुस्सावा बाहो तो जेल में भुगार सकते हो। मेरी जो पत्नी से पहली मुलाकात हुई तो उन्होंने पूछा कि बिनोबाजी के सामने जित लोगो ने समर्पण किया था, उनमें से कोई बाध फिर न भगा, बाध फिर बना, फिर कोई जगलों में, देहों में गया? मैंने कहा कि कृष्णचन्दजी जहाँ गया मुझे मासूम है, कोई गया नहीं। दरियाफ्त करके ठीक-ठीक आपको लम्बर दूँगा क्योंकि मैं उस काम में नहीं था। मैंने दरियाफ्त कर मासूम किया कि कोई नहीं गया। एक आदमी भी बचस नहीं गया। लेकिन मैंने पत्नी से यह पूछा कि आप बताइये कि आप जिन्हें आजन्म सजा देते हैं, वह १२ बरस की सजा काफ़र आता है तो वह फिर शका नहीं मलगा है? फिर बदनामी नहीं करता है? जेल तो कारखाने बने हुए हैं जहाँ कि ये अपराधी कैद होते हैं। हम तो चाहते हैं कि सजा गुप्त हो। इसलिए हमने सेटीजी से भी निवेदन किया है, भारत सरकार से भी। बाकी दोनों सरकारों से भी किया है कि सजा हो। आप, जो भी सजा हो, चाहे आजीवन कारावास भी, उस सजा के बाद उनकी मासूमि जेलों में आप न रखें, धुने हुए जेलों में रखें उनको दीये सगुणानन्दजी के पमाने में जेल, उस जमाने में राजस्थान में बरस गुलामों साहब को मासूम है, वे खुद ही मुझे यह खेद है कि दिन की जहाँ चाहे या घरों में, परिवार के साथ रह सकते हैं, रात को उनको बाध भाग

होता है। उन्हें पत्नी की जाती है, खेती करते हैं। ये लोग अपने इन देहों के निष्कार, इन पिछड़े हुए श्वाको के निष्कार में अगर मोहरासिंह का, माधोसिंह का, इन लोगों का सहयोग मिलता है, तो इनको मोना देना चाहिए। उत्तरीयों की गयी पत्रा में तो हमने किसी को बुलाया नहीं था। मैं समझता हूँ कि नत्तन-शक्ति की नज़र बढ़ी नहीं थी भारत सरकार की, आपकी नहीं वह रहा हूँ, आप तो यह देते कि हम इस के विरोध में नहीं थे (कि) दुनिया के इतिहास में—इस घटना में मैं पढ़ा हूँ इसलिए नहीं कह रहा हूँ—ऐसी घटना पटी नहीं करी, यह एक ऐतिहासिक घटना पट रही थी, तो पूरा इसका ऐतिहासिक सेवा था, सारी मुलाकातें होनी चाहिए थी, तो अगर होता उसका, सारा सिखाया जाता। सारे देश के ऊपर जो बरपाव हो रहा है, छाड़ो जा रहा है, 'लै एण्ड आउट' की विधि-विधान की परिस्थिति, व्यवस्था की परिस्थिति, निगडती जा रही है, देश में—उस पर असर होता। 'उत्तरीय छत्र' चायेगी तो शिनास्त करने में रुझाई पैदा होगी। बाबा! बीच हजारों की भीड़ के सामने जो समर्पण कर रहा है, तो फिर शिनास्त की कील-सी बात रह जाती है। हमने उनकी राखी कर लिया है—कि ये अपना बरपाव लोकार कर लेने और अगर कुछ मुद्रमा पुलिस लामो तो नहीं करेंगे, सच्चा मुद्रमा होगा तो हमें कि हूँ, हमने यह बतल किया है। जाकर मोहर सिंह से बात कीजिए। सब वे गणेशजी, गंगा-सेवनजी मुखसे गुरु दी वह रहे थे कि मैं तो उससे मिलकर बड़ा प्रभावित हुआ। पूछा कि बतल किया? तो नहा कि हूँ किमा, क्यों नहीं करते—हम? हमारे साथ ऐसा हुआ था। जो वे तो वहाँ आकर कदास्त के सामने अपने बरपाव बढ़ान करनेवाले हैं, तो हम निश्चय इस बात से इनकार करते हैं चाहे सेटीजी नाखन हो, फ़िराकी नाखन हो, उनके पुलिसवाले नाखन हो—बिनोबाजी के जमाने में स्वतन्त्रों ने जो बयान दिया था

वह कोई बिनोबाजी की धान है मुनासिफ नहीं था। कभी हम मानते नहीं इस बात को कि हमने उनको हीरो बनाया है। हमने उनको भाई बनाया, आदमी बनाया है। श्री पत्नी ने उनके मापे में तितर लगाया और हाथ में राखी बांधी है और अगर यह भेद खोलने में मुकसान न हो पाय हमारे कमिश्नर साहब का, श्री आई० जी० साहब का तो उनकी पलियों ने भी आकर राखी बांधी है पगारा में। मानवता का काम हो रहा है। मानव-मानव को कैसे बनायेंगे? उसको कहे रहना कि तुम बाध हो, तुम बाध हो, बाध हो!

अन्तिम बात मुझे यह बहानी है आपसे कि ठीक है, सेटीजी के लिए अहिंसा और शक्ति का समन्वय, शक्ति और शक्ति का समन्वय, आप देखते हैं... मैं तो समझता हूँ कि गांधीजी के देश में, तो हमारे समय की भी और प्रधानमंत्री उनको भी बहना चाहिए कि पुलिस का रवैया कुछ दूसरा भी हो सकता है, दूसरे प्रकार से भी जो दुनिया की पुलिस काम करती है, करती रही है उससे भिन्न प्रकार से भारत की पुलिस काम कर सकती है। जब दुनिया कहती है कि भारत (दास मैगजीनवाले ने लिखा) हो एक देश जहाँ इस प्रकार की घटना घट सकती है, तो वहाँ की पुलिस को हाथीय की पुलिस करती है, वो अमेरिका की पुलिस करती है उससे कुछ भिन्न नहीं कर सकती है वे भी कोई अहिंसा का काम नहीं कर सकते हैं? वे भी लोगो का मानव-परिवर्तन नहीं कर सकते हैं; हृदय-परिवर्तन नहीं कर सकते हैं? आज मुझा साहब, साथ साहब एक बाध को अपने सामने बँटाने बादर से उसका सतरा करते हैं—मुम भाई, तुमने यह काम किया है। अपना गुनाह मानी, सब भाग के लिए मुझारी जिम्मेगी ठीक रहेगी, वह जरूर उनकी बात मानेगा। हमारे अन्दर कील-सी शक्ति है कि हमने मान लिया? तो पिछले जितने महीनों में हमारा काम चल रहा या उनमें मैं नहीं समझता हूँ कि शक्ति-प्रदर्शन कोई आवश्यक था, उसका उपयोग नहीं हुआ भग-

बाज की कृपा है। बाजे जो आप करना चाहें करें, देने वह दिया है कि आपसे जब समय में मांगता नहीं है। हम सोचो को जो करना होगा करेंगे। हमें चिन्ता इस बात की है कि जो कुछ मैं महारदी में गया कि इस समस्या, दस्यु-समस्या को जड़ें बहुत गहरी हैं, खतरा है भी है, भूगोल में भी है, मनोविज्ञान में भी है, समाज की रचना में भी है और प्रशासन की रचना में भी है, राजनीति में भी है।

काम शुरू हो जाने के छः महीने बाद पहला बयान देने १० अप्रैल को किया, जिसको पढ़कर प्रधानमंत्री ने कहा कि आपने तो इसमें आवश्यकता से अधिक नम्रता दिखायी है। आप तो वहाँ बैठे ही हुए थे। वही मेरा भाव है। मैंने कोई काह इस भाव से लिखा ही नहीं। मैं मानता ही नहीं कि जाऊँ हुआ, क्या हुआ, भागू करनेवाला वह होगा। हमने तो कोई भागू किया नहीं। हमने क्या किया ? हम जो बैठों में गये भी नहीं। तीन दिन वहाँ पगारा में बैठे थे। उन लोगों के मिले हम वर, यहाँ एक दिन १० तारीख को और फिर ११ तारीख को भी तो मिले। १० को सफाई मिले, और ११ तारीख को बाजी के पूरा सिद्ध और फिर ये भीनी महाराज, राम-सहाय और उनके गंग के लोग मिले। मेरी जो इसकी ही बातचीत उनके साथ हुई।

तो मित्रों ! जाने हमें भय है इस बात का जो १० अर्से के बयान में कहा था हमने क्योंकि उस वरत २०० की बात सुनी थी हमने कि लोग समर्थन करेंगे अर्से १४, १६ को। तो इसने बागियों के आत्म-समर्पण कर देने से यह समस्या हल नहीं होगी या कुछ छो-बहार भी और हो जाये; समर्थन कर देने से हल नहीं होनी है यह समस्या। इस समस्या का हल करना कोई सर्वोदयवादी का, अथवा शासक का अथवा केन्द्रे के बाहर की बात है, यह अशभव बात है। हमारी ऐसी शक्ति नहीं है। कुछ भी शक्ति हमारी नहीं

है। जो शक्ति है, वह बहिष्कार की शक्ति है, प्रेम की शक्ति है हमारी क्या शक्ति है ? और उस शक्ति से दुनिया में कोई नहीं शक्ति नहीं है, मैं मानता हूँ—प्रेम की शक्ति से दुनिया में कोई शक्ति नहीं है। चाहे बड़े-से-बड़े हथियार बना लें वे लोग, बाहिर निरुद्ध को और अन्तर्गत को, अमेरिका को और रूस को मिलाकरके शक्ति करती पड़ी। जातिर उनके पास कम हथियार है ? उन हथियारों के मय से करना पड़ा। इन हथियारों से हमारी समस्या नहीं हल होगी, शान्ति नहीं स्थापित होगी। मनुष्य-मात्र शान्ति चाहता है, जोड़-बाज शान्ति चाहता है। हम समाज में यही शान्ति कायम रख सकते हैं ? यह तो वहाँ जो भारत के माध्यम से पुनिश्च स्वन कायम है यहाँ सिखाना चाहिए आप लोगों को।

यह मायो था देश है, महारदीर का देश है, सद्ध का देश है। यह कोई सामान्य देश हमारा नहीं है। आज हम गिर गये हैं, ठीक है, बहुत पतित हो गये हैं हम, लेकिन फिर भी कुछ दूसरा उन हमारा हो सकता है और होना चाहिए। हमारा दावा कभी नहीं रहा जैसा मैंने कहा, मैंने बराबर बिन्दु को पीछे रखा, बराबर मैंने धन्यवाद दिया है सेठोनी को। भ्रूि-भ्रूि प्रस्ताव और अववाद। हर सभा से और हर मंच से, आज देगा हूँ, हृदयपूर्वक देता हूँ। इनके सहयोग, इनके अधिकारियों के सहयोग के पर्यंत यह काम होगा नहीं। इनके अधिकारियों के हथियार नहीं, इनका यह हेतुकाय नहीं, इनकी मायोमेटिक मशीनबन्दी नहीं, उनका सहयोग निम्न है। बार-बार दोहरा सेठोनी बाये हैं, यहाँ के दिनों में कहाँ-कहाँ गये हैं, यह तो हम शुरू से कहते हैं। यह हमारी मिती-बुली खोज है। हमारी तो नीच में खींच साये हैं वे लोग, और मैं बिचकर था गया। अन्ध काय, घला काय था, ठीक है, खबर मैं निमित्त बना लिया क्या बिंदो

कारण से तो भगवान जाने वह नाम सिद्ध हुआ; नहीं हुआ तो भगवान जाने क्यों नहीं हुआ ? हम मितकर का नाम तो करते रहे हैं। इतना मैं जरूर कहूँ कि अधिकारियों का, पादे वह आपके शक्ति हो, चाहे आपके वह कृपा चाहें आईं० जी० पुनिश्च हों, विशेष आई० जी० पुनिश्च नागरी हो, डी० आई० जी० साहबान हों, कलेक्टर साहबान हों, एच० पी० साहबान हो, इन सबकी मदद नहीं होती, वो मैं मुक्तक से कहता हूँ कि सफलता हम लोगों की नहीं होती। लेकिन सेठोनी को यह भी मान्य होना चाहिए कि इनकी के अन्दर ऐसे उत्सो को जोड़ना चाहिए, बिना लोगों ने काय बिगाड़ने को कोशिश की, और आपने भी काम बिगाड़ेंगे, क्योंकि निहित स्वार्थ है उनका अन्त में, इस प्रकार के उत्सव में, अन्त-से-अन्त इन इनकी की सफाई होनी चाहिए। १४ ठा० को आपने जो कहा कि अफसरों का तबादला करेंगे, यानी एच० पी० और कलेक्टर के बीच के जो बीच हैं, पुनिश्च के अधिकारी हैं, पटवारी हैं उनकी और अन्य लोगों को देने तो और अफसर होगा। यह जल्द करना चाहिए। हथियार देनेवाले लोगों में पुनिश्च और फोन के लोग थे, इसी इसके के लोग थे, इसी सैदागरी करनेवाले लोग हैं, वे लोग दाँव में इनकी बहरी का मात रखते थे (और जो इसकी आपार करते थे) वे लोग हैं जो हिस्से लेते हैं, जो ठेके लेते हैं, ये सारे लोग निहित स्वार्थवाले लोग हैं। ये लोग देखते हैं कि बिनासे हमारा खल हो गया, यह नहीं कि आ गया मामला। और इसको वे फिर पैदा करेंगे। इसलिए इसमें जल्दी होनी चाहिए। आप कह चुके हैं। वर जेल में जाता है। हमारे साथी बन्दे हैं कि जेल में जाना हमारे लिए अशभव हो गया है। यही वे पूछते हैं कि यदि हमारे दुश्मनों को जो हथियार दिये थे, उनको भी की बात थी तो तबना नाम हुआ, क्या हुआ, कुछ हथियार दिये थे, लेकिन

ने भीतनी की

हमारी मिशन बो, लेकिन आज तक हम लोगों ने भी नहीं देखा है। फिर-फिर से हमारे लिये यह है, हम जानकर यह सच, मोहरसिंह दा और लोगो से, जो पूर्ण कि साहब इतने वापस हो गये हैं, काम हो रहा है। इसमें कानूनी बहजन है, वे लोग सुप्रीम कोर्ट तक जा सकते हैं। जिनको साहबसे दिया गया है। तो सरकार की बात अगर सचसिने। यह तो नहीं है कि दे दिया और छीन लिया। समझा-झुझाकर उस काम को भी किया जा सकता है। समय लगता, लेकिन जो भी हो, इसमें उनके साथ-साथ हम कर सकते हैं। इनकी रक्षा का भार सरकार के ऊपर भी है, हम क्या कर सकते हैं उसकी रक्षा, लेकिन भगवान उनकी रक्षा करे, हुजुम करे। सेवा कर सकते हैं हम उनकी, उसे हम करेंगे।

जो मित्रों, कुछ दुरी हृदय से नये आज बात करी है बावले कि यहाँ का वो हायड डीक हो जाय, लेकिन हुन्सलखण्ड का मुझे भय है कि जो मातावरण यहाँ का है वह शुद्ध नहीं होता है वो काम बिपक्ष सज्जा है। यहाँ का जो वातावरण बिपक्ष मकता है, लेकिन बिपक्ष नहीं है। यह हमारे सोभाव की बात है। अभी आगे का काम है। एनवायरो का भजन टाल है। कोई पकड़कर ले जावेगा उनके घर से, एक साल मंगिया तो एक साल यह हाजिर कर देंगे। जब पहली बार माया यहाँ वो इतनी घायली हुई, कोई चैम्बरवाले आये, स्पुनिशियन्टिवाले आये, कोई बकील आये, कोई ने आये, कोई ने आये कि साहब बड़ी राहत हो गयी। सबलोग तुल नीद सो सकते हैं। मुना कि रपमा ह्मदहा कर रहे हैं कुछ लोग, नगरप्रतिवा देतेवाली है, कुछ चैम्बर और बायर्स देतेवाला है-अभी तक एक झेला नहीं दिया किसी ने। अब यह काम चले तो बर्ष से चले, कोई जमर्नाश के पास, बिरोधा के पास जाऊ का खताता है? ३ तारीख को जाने के पहले एक अतीत मरणा में, बाधिर सबले ज्यवा

जिम्मेदारी तो आप पर न ? अभी मान सीजिंग ४००-५०० हो जाते है वे लोग, फरार लोग हैं उनकी गृही हो जाने दो, उनके ऊपर कोई वास्तविक जुर्म है, तो उन पर भी मुहदमा चले और नहीं तो छोड़ देने-जारी। पुलिस देख ले, हमको इसमें कुछ कहना नहीं है। अब इनके परिवार हुए, इनके द्वारा पीड़ित परिवार हैं, जिनको मुद्रा है, भारा है, नत्त किया है, उसमें बहुत बढ़ा-बढ़ाकर बात कहो जाती है, लेकिन जो भी हो उसमें मैं नहीं जाना चाहता हूँ। अब इनकी देखरेख का, बच्चों के लिए पढ़ाई का जिम्मा आपसे लिया है और भी वे रक्षे देंगे (सहकार) लेकिन जलवा बा भी तो है। मान सीजिए कि हम सारे कार्य पर पचास लाख रुपया खर्च करते हैं तो २५ लाख सरकार दे और २५ लाख जलवा को देना चाहिए और उसका अधिबोध देना चाहिए मन्त्रिपरिषद् विधायन और हुन्सलखण्ड विधायन को और बाकी प्रपक्ष के लोगों के लिए और दूसरे प्रदेशों का भी कुछ

होना चाहिए। मन्त्र के लोग मुझे पूछ रहे थे, हम लोग भी कुछ चन्दा देना चाहते हैं। हमने कहा, पहले वहाँ चन्दा तो होने दीजिये तब आप दीजियेगा। यह काम कैसे आगे बढ़े। लोग भूले हैं, गरीब है, कपड़ा नहीं है उनको। अब हम उनको कहाँ से खाना देंगे ? क्या उनको लेकर हम बमिशनर साहब के पास जायेंगे कि आप एमपा दीजिये हमको, हम कपड़ा देंगे उनको, यह सरकार ही जिम्मेदार है, क्षम नहीं है ? अगर इस झुझाके भी जनता को लाभ हुआ है, राष्ट्र निराली है आप लोगों को, तो आपकी भी जिम्मेदारी है कि नहीं ? आप घोड़े-से लोग हैं यहाँ और ऐसे लोग होंगे जिनके पास कोई बहुत ज्यादा कमाई नहीं होगी, खाना में मध्यम वर्ग के लोग आये होंगे लेकिन आप बातें तो करें, आप भी बोझ-बोझ हैं, ह्मदहा करें वो बूँद-बूँद से सागर भर जाता है, खाना भर जाता है, तो (आप भी) कर सकते हैं इसे। आज यह मौका है।
स्वातियर : १ जून, '७२

हमारे नये प्रकाशन

मेरीघोष या धर्मघोष

लेखक-पु० य० देशपाण्डे

मराठी के सुप्रसिद्ध साहित्यकार श्री पु० य० देशपाण्डे का यह नवीनतम उपन्यास सत्राष्ट्र ब्रह्मिक के अन्तर्गर्भ जीवन का विश्लेषण करनेवाला और हिंसा पर अहिंसा की विजय की एक संशय रहना है। भाषाएँ हमारी मसाद खिचोती न तिको है प्रस्तावना।

हिन्दी अनुवाद लेखक की विदुषी सुपुत्री सुधी निराला देशपाण्डे ने किया है।

मूल्य रु० ५.००

धम्मपदं नव-संहिता

सम्पादक-विजोबा

बनारस बुद्ध की पावन देश की विश्व-प्रसिद्ध धर्मधम्मपद का विजोबाजी ने नये रूप में संस्करण किया था। उसमें तीन खण्ड तथा १८ अध्याय बनारस जलन-जलन विषयी में विभाजित किया है। अब यह सत्य हिन्दी अनुवाद सहित प्रकाशित किया गया है। बड़िया छपाई, पक्की जित्त।

मूल्य रु० ४.००

सबे सेवा संप्र प्रकाशन, राजबहाद, वाराणसी-१

एक ऐतिहासिक प्रयोग

● ठाकुरदास वंग

"मेरा ३० एकड़ का दान लिख सोजिए।" श्री देवदानम् ने आमसभा में ही घोषणा की। "कितनी जमीन है आपके पास?" कार्यकर्ता ने प्रश्न पूछा। "कुन साठ एकड़।" उत्तर मिला।

तबही गिराह देवदानम् की ओर लगी हुई थी। भाल सभी बाँटें मुन रहे थे।

"हम तो पाँच प्रतिशत माँगे हैं। आपको पचास प्रतिशत देने की ज़रूरत कैसे हुई?" कार्यकर्ता ने सोचा सावध गारा पिया हुआ होगा।

देवदानम् ने उत्तर दिया, "आपने धायन में आपने कहा कि बाबा बिनोबा कहते हैं कि 'मुझे अपना एक बेटा मानकर अपनी भूमि का हिस्सा दीजिए। मैं भूमि-हीन के लिए भूमि की भीख नहीं माँगता, आपका बेटा बनकर हिस्सा माँगता हूँ। मुझे एक सड़का है। दूसरा बेटा मैंने बिनोबा को माँगा और बाघी भूमि उनको देने का संकल्प लिया। हमारे गाँव में बहुत लोग भूमिहीन हैं। आप उन्हें मेरी यह भूमि बाँट दीजिए।"

इस वक के लिए सर मिन्नेबाला क्लबान अपनी आधी भूमि अपनी खुशो से, समस्त-सुलकर दान में दे रहा था अपने से गरीब गाँव में रहनेवाले भूमिहीन भाइयों के लिए। नई उदात्त भावना और कैला अनोखा त्याग। गरीब भास्य रह गयी पक्षी भर। और, फिर तो एक-दो-एक दादाओं ने दान की बीछर कर दी।

आन्ध्र के महबूबनगर जिले में आद-नगर प्रखण्ड में ता० ४ से १२ जून तक पदयात्रा हुई। ता० १, २ और ३ जून तक कार्यकर्ताओं का तथा प्रखण्ड के प्रमुख नागरिकों का तिविर हुआ श्री नारायण-भाई देसाई की अध्यक्षता में, और ता० ११ जून को समारोह हुआ। आन्ध्र के भिन्न-भिन्न जिलों से करीब ४०-५५ नवजवान, नवसिधिया कार्यकर्ता आये थे।

आन्ध्र प्रदेश सर्वोदय मण्डल के अध्यक्ष श्री आर० के० राम तथा मंत्री श्री चारी इस पदयात्रा में पूरा समय थे। दूसरे प्रदेशों से सर्वश्री बंडुर्गीकर, यशपाल मिश्र, अजयभाई देशपाण्डे, नन्दलाल नाबरा, शिवरतन बाचार्य, सुमन बघ तथा मैरा। ता० १२ व १३ जून को श्री राज० क० पाटील भी उपस्थित थे। अन्य स्थानीय परिषद साथी बीच-बीच में आते थे।

पदयात्रा की सफरता बाड़ी वन में पूर्ण तैयारी पर निर्भर करती है। जब तक बा अनुभव इस विषय में अच्छा न रहने से इस बार पूर्ण तैयारी पर विशेष ध्यान दिया गया था। महबूबनगर जिला सर्वोदय मण्डल के अध्यक्ष श्री गुरमि लर्वा तथा मंत्री श्री परशुराम और श्री सुम्नाराव इन तीनों ने इसके लिए नवीकर सर्वोदय सम्मेलन में आने का मोह खराब किया और थिड़ गये कटकर पूर्वतैयारी करने में। पूर्वतैयारी में स्थानीय लोगों का, विशेषतः श्री रामदेव रेड्डी (ए० १५० सी० और अध्यक्ष एबीएनवर बुनबसिटी) का बहुत अच्छा सहयोग मिला। ता० १७ मई से ही दान चारों ने पूर्वतैयारी का काम जोर-शोर से शुरू कर दिया।

परिणामतः पूर्वतैयारी में ही १०० में से करीब पचास गाँवों में आमसभाएँ की गयी और बिना आस प्रयत्न किये सवा दो एकड़ भूमि मिली एवं अनेक गाँवों में सामदान पत्र पर हस्ताक्षरों का प्रारम्भ हुआ।

आन्ध्र के अन्य जिलों से आये हुए ज्वालाकर कार्यकर्ता वित्तकुल मये थे। ना विचारों की पकड़ थी, ना काम का उन्हें अनुभव था। अतः मन में डर था कि सावध काम ठीक नहीं होगा। पर नव-जवान जब किसी काम को मन से उठा लेते हैं तो वे क्या नहीं कर सकते। इन नवजवान साथियों ने भी दिन में जो काम किया वह रात-रात-रात-रात रहा। काम में बाधा नहीं हो अतः पूरे प्रखण्ड की तीन विभागों में विभाजित किया गया और तीन स्वयं साथियों को एक-एक विभाग की जिम्मेदारी दी गयी। उनकी मदद के लिए हरेक को एक-एक जीप भी दी गयी। इन तीनों विभाग-प्रमुखों की मदद के लिए एक सम्पूर्ण टोली भी बनायी गयी। इस व्यूहरचना के कारण हर रोज साधारणतः हर दोमी के पास प्रमुख साथी मदद के लिए जा सके जिससे जनता मनोबल तथा उत्साह बढ़ा और बटिंग-इयाँ बट से दूर होती गयी।

सावनगर की पदयात्राओं की दो



मोक पर यात्रा का एक दृश्य

विशेषतः थीं—एक, सोरभवाभाएँ।
 दो, प्राविशुद्धि साध में करवा। जब
 तक हमारा मान्दोलन प्रमुखतः कार्यकर्ता-
 आधारित रहा। सोमों का सहयोग गौण
 रहा। इस बार पदपात्रा-दोसी को उह-
 योग देकर अपने गांव का काम पूरा कर-
 के लोग उस दोसी को छोड़ने दूसरे गांव
 जायें और उस गांव के लोगों की धामदान
 करने को बहो यानी लोकपदपात्रा निकलें
 देना प्रयत्न हुआ। और, सुधी को बात
 है कि इसमें काफी सफलता मिली।
 लोकपदपात्राओं में चैकड़ों भाई-बहन
 शामिल होते थे। एक गांव से दूसरे गांव
 एक भजन गाते हुए, गाने लगाते हुए, कोल
 पीटते हुए सुशी-बुधो जाते थे। इसमें
 क्या भासिक, क्या मजदूर, क्या दासा,
 क्या जाकाता सब शामिल होते थे। वह
 रम्य दृश्य बाँधों के सामने थे हड़ता ही
 नहीं। अपनी समस्याएँ सुनाने के लिए एक
 और चलनेवाला मार-काट, धुन-सरापी
 का रास्ता, एक और जबरदस्ती है, कानून
 से छीनने का रास्ता और एक और यह
 भगत, पवित्र, उन्नत माननाओं से भरा,
 भक्तिपूर्ण तथा सर्वोच्च को स्मरण करा
 की बात करनेवाला मार्ग—जमीन
 साहसाद का मन्दर। एक में साठक और
 भय छाता है तो दूसरे में बाणधर, जलाह
 भरता है। किस रास्ते की आपसी
 भयनायिका?

इत लोकपदपात्राओं में प्राण
 फूँकना होगा। सावधान में रहना ही
 प्रयोग होने से उसमें कुछ रजिना रहना
 स्वाभाविक था। इत लोकपदपात्राओं
 का सर्वत्र भण्डा भसर हुआ। ये ही
 लोकपदपात्राएँ धाने चक्कर सखाह
 का भी साधन, भावपरगता पड़ी जो, बने
 सकती है। एक गांव में जब लोकपदपात्रा
 आयी, सब उसके भीतर छिपी शक्ति
 का एहसास जमीनदारी को साधक
 हुआ और इसीलिए एक प्रकार से
 उन्होंने सगठित जनसमुदाय हमले किया।
 वे बहते लगे—“प्रागश्चर्याप्य जो हमारे
 यहाँ चल ही रहा है। हमारे
 यहाँ ना कोई दुखी है ना कोई
 समस्या। आप दूसरे गांव चले

जाइये।” यह सुनकर कुछ गरीब लोग
 समझ में से उठकर चले गये और बहने
 लगे—“क्या फायदा है इन लोगों के
 साथ बैठकर बात करने से? गरीब
 और गरीब दोनों की बकालत येही
 करते हैं। हमें जबसर ही नहीं देते हैं
 सोलने का।” लोकपदपात्रा के कारण
 यह हिम्मत उनमें आयी।

बैसे पदपात्रा के लिए यह बड़ा ही
 प्रतिकूल समय था क्योंकि वृद्ध शादियाँ
 थीं। लेकिन लोगों में शक्तिभाव और
 जवाबता होने से काफी अच्छा काम हो
 सका। गांव-गांव में राजकीय दमनविषा
 बहुत दिखाई दी। उसके कारण एक
 का सहकार देने जाते तो दूसरा घाग
 जाता। काफी कोशिशों के बावजूद भी
 एक रुप काम काफी धीमे बढ़ाने में
 जवाबता ही हो गया, यही तो और भी
 अच्छा काम बनता। इस दलबन्दी से
 गांववाले सब आ गये हैं। सबः श्राव-
 दास की सर्वस्मति की बात उन्हें एक-
 दम पतन भाती है।

श्रीलिंग और टेनेन्दी ऐवट के कारण
 भी यही-यही कुछ बड़े जमींदार कुछ
 सरलता से दान दे देते थे। जो सुमि
 निशी उसमें करीब आये ‘श्रीदेवदेव
 टेनेन्दी लैब’ है। समवासाध में रहें बड़े
 जमींदारों के पास हम पहुँच नहीं
 पाये अन्यथा और ज्यादा भूमि
 मिली होती। आप ४-६ दिन के बाव
 आइये, मैं अपना देकाई देकर फलाने
 गांव की अपनी धुरी की धुरी भूमि
 (टेनेन्दी की) आपकी देता हूँ। ज्यादातर
 बड़े जमींदार ऐसा ही बहोनावे मिले।

इस पदपात्रा नी जाँकड़ों में फट-
 लिपटित निम्न प्रकार है :

- (१) मिली हुई भूमि—१२०० एकड़
- (२) बँदी हुई भूमि—८२२ "
- (३) ग्रामदान — ६१ "
- (४) ग्रामसभाएँ — ५९
- (५) लोकपदपात्राएँ— ४६

- गांवों में ४२२१ लोगों द्वारा
- (६) शांति केन्द्र— ७१
- (७) शांति सैनिक—१७४
- (८) टोलीवाँ — १६

- (९) कार्यकर्ता — ४०
- (१०) शांति-विज्ञे—१७० १०
- (११) दाता — १७३
- (१२) आदाता — २१६

आग्र के मुख्यमंत्री श्री पी० बी०
 नरसिंहराव तथा जाबकारी विभाग के
 मंत्री और पुराने भूदान कार्यकर्ता
 श्री महेश्वररायण ता० १३ के समारोह में
 कार्यरत में उपस्थित थे। ग्रामदानों
 गांवों के संकोच भाई-बहन तथा नयी
 बलिष्ठ दामपत्याओं के पराधिकारी, दाम-
 शांतिसेनिक भी बड़ी तादात में
 आये थे। मुख्यमंत्री ने कहा—“मैं जो
 भूदान भूदान कार्यकर्ता हूँ। किनोनाको
 ने यह भूदान का बहुत अच्छा काम
 शुरू किया है। आप हिम्मत से आये
 बड़िये। जमाना आपके साथ है।
 जमींदारों को उन्होंने सलाह दी कि अपने
 लिए श्रीलिंग के कानून से जितनी रक
 सकते हैं जितनी ही भूमि रखकर बाकी
 बची हुई भूमि पतन-से-पतन आप
 भूदान में दे दीजिए। इससे एटीकों का
 श्रेय आपने मिलेगा और दान होने का
 पुण्य भी लगीगा। नहीं, तो कानून से
 हथ आपकी भूमि छीनने ही चाहे हैं।
 फिर क्यों नहीं आप अपनी इच्छा से
 देकर दिल जीतने का और भाईबाप
 बहानेवा पवित्रकार्य करते हैं?” भावकापी
 मंत्री श्री महेश्वररायण ने भी कहा—
 “पचासव राज जित जहेंस देवान्
 किया था वह उद्देश्य सफल न
 होने से वह बाद किया जा रहा है।
 उसके बाद विवाह आपकी धामपत्याओं
 के हमारे परा दूसरी कोई ऐनेन्दी नहीं
 है जिससे कि सरकार देहातो से सम्पर्क
 कर सके। अतः ग्रामस्वराज का नाम
 बाग बागे बनाएँ, घरदार आपकी
 भूरा सहयोग देगी। आपको बागे बड़ने
 के लिए यह एकदम योग्य समय और
 अवसर है।

शुरू से ही स्थानीय लोगों का आग्रह
 था और इन सब शापी भी मनुष्य
 करते थे कि जो काम हुआ है वह बाने
 बढ़ता रहे, छिपित न हो। अतः एक

है। विज्ञानों के यहाँ प्रथमरी होनी, और देश के प्रति उत्साह पर प्रभाव पड़ेगा।

सैनिकी विज्ञान मुख्य रूप से शासक शासन में प्रयुक्त करने वाले हैं। इसके सुनाधान के लिए मनवासी शासन के अर्थशास्त्री हरिवन्धन परीत बम्बई गये तो स्वयं भी आश्चर्य, बैंक के कम्युनिकेशन से सुनाकात की। गुजरति के छत्र क्षेत्रीय मैनेजर भी छोड़ आई पतेत की उपस्थिति थे। दातरीत के बर बैंक ने १२ लाख के बन्ध १७ लाख रुपये देने की अनुमति दी। १२ लाख रुपये भंड खरीदने के लिए और पाँच लाख रुपये भण्डार के लिए। भंड खरीदने के लिए सेंट्रिफेज प्राप्त करना सम्भव नहीं है। इसलिए बैंक ने हेक्ज सेंट्रिफेज फौरन देने पर माहुर नहीं किया। बात यह तब पार्थी कि आयम और बैंक की सहामता से जानबूरी के लिए एक बाजार भी नियुक्त किया जाय। बैंक के बहने से यह भी तब निम्न गम कि भंड के लिए कर्ज की मुद्रा से १० प्रतिशत 'रिस्क' कट काट लिया जाय। बैंक भंडों का बोझ नहीं हो सकता इसलिए यह चीज का विधान होगा। श्री हरिवन्धन आई परीत भी इससे सहमत हुए। यह भी तब पता कि ४ लोगों की एक समिति बने, जो सौदा का मुआयना करे। इस समिति में दो प्रतिनिधि मिशनों के हो, एक बैंक का एकाधिकारी और एक आयम का कार्यकारी हों। इस बांधीय का अन्तिम मसविदा भी तैयार कर दिया गया। श्री हरिवन्धन परीत इस विज्ञापन कि शासक कोटे से कि बैंक स्वीकार की हुई योजना की क्षेत्रीय कार्यक्षेत्र में फौरन भेज देना। १२ लाख तक कोई गुपना न मिलने पर उड़ी दिन बैंक के कस्टोडियन के पास वापस भेजा गया। १२ लाख की बैंक ने फिर बड़ी गुपना उत्तर भेजा।

कस्टोडियन ने योजना को अपने अन्य कार्यकारी से सहाय्य देने के बाद

स्वीकार किया था। अन्तिम क्षण में इस विज्ञापनवात ने एक पम्भीर परिस्थिति पैदा कर दी है। १४ जून को इस परिस्थिति पर और करने के लिए मनवासी सेना समान और क्षेत्रीय प्रवेश प्रामाण्यपूर्ण सर्वोच्च मण्डल की एक सभा थी हरिवन्धन परीत की अध्यक्षता में हुई। सदस्यों ने वादिव्यक्तियों की परेशानी व्यक्त की। कुछ लोगों ने तो बैंक के कर्ज को उम्मीद पर भंडों को खरीद लेना। कुछ लोगों ने यह बताया कि रुपये मिलने पर ही खार और क्षेत्रीय परीत पायेंगे। वहाँ होने के बाद लोगों की परेशानियाँ बढ़ जायेंगी। ये सारी बातें सुनकर श्री हरिवन्धन परीत ने बैंक से हुए पत्राचार और बम्बई में हुई बात की उपवील बताया। बर्लिन समिती में निम्नलिखित प्रस्ताव पास किये:

१—छात्रों बाह्य हवाय एकड़ खेत में समय से बीज बोना और बोतल लगाने नहीं होना इसलिए सरकार को उन परामर्शियों के बिना बंद उठाया जाहिए—क्यों खेत अनाक।

२—बैंक के कार्यकर्तियों पर यह दृष्टान्त अस्तुतीय है। वह फौरन किया गया कि खेत और प्रसंग में ऐसे योषों के बिना एक कार्यकारी की जाय जो हर-करी नीति का अन्तर्ग्रहण कर रहे है।

३—योजना को जाने बहने के लिए और जारी रखने के लिए सरकार पौरन हस्तगत करे। एक दिन देर होने से भी सैनिकी परिवार का नया मुख्यालय होगा और बैंक की कार्यकर्तियों पर भी उत्तरा कर पड़ेगा।

४—यह समिति अन्त्य निम्न आयम के कार्यकर्तियों को इस बात पर मुआयनावात देती है कि इन लोगों ने बड़ी जगह और मेहनत से पिछले ४ महीनों में १७ छौ अर्बियाँ तैयार की। सरना में लोगों के इन्ते और सामे का अन्त्य आयम में किया है, और इसके लिए आयम कुछ गुपानवा नहीं लेता।

५—समिति ने भी हरिवन्धन आई

परीत के द्वारा किये जानेवाले कामकाज तदणन को सुनकर दुःख हुआ। उन्हें ऐसा बैंक के विज्ञापनवात के कारण करना पड़ रहा है।

६—यह समिति सरकार के राष्ट्रीयकरण की नीति का समर्थन करती है। और इसलिए वह कोई भी ऐसा कदम नहीं उठायेगी जो सरकार की नीति के रास्ते में आ जाय।

७—समिति ने यह तब किया कि श्री सुभाषी अजानी और एनलकुमार मेहता से २० जून के पदने सम्पर्क किया जाय। उसने यह भी फैसला किया कि रिस्क बैंक और हवाय के बर्बर और भारत के विद्यमान की के पास एक प्रतिनिधि मण्डल जाय ताकि वे इसमें कुछ मदद दें सकें।

८—रुपये कर्ज देने का यह तरीका पिछले दो साल से इस क्षेत्र में लागू है। गुजरात और देश में यह बात जारी जारी है। इसकी काफी प्रशंसा भी हुई है। इसमें १० प्रतिशत वसूली हुई है। बैंक ने अपने प्रयास सामाजिक की दूसरी गुपना दे दी है। बैंक की रिपोर्ट में भी यह बात छपी है। इसलिए १९ लाख ०० नों १ लाख १७ हजार रुपये बँट जाने के बाद रिश्ते में नया परिवर्तन आया पता नहीं। घोष-विचार के बाद समिति ने दो सम्भावनाएँ गहरा लीं:

क—भंड के बेचनेवालों से भंड खरीदने की नीमत बैंक के रूप में बसा करनी होगी। बैंक से पैसे भेदा करने की मूलतः में किलान के पास कोई विवरण नहीं रहना। बिना नीमत पर भी भंड निम्न खदे खरीदनी ही होगी है। इस तरह से केवल भंड के लोहावर का फायदा होता है। इसलिए वह भी सम्भव है कि बैंक के परामर्शकारियों से लोहावरों ने हाथ मिला लिया है।

ख—यह सम्भव है कि बैंक योजना बैंक के कार्यकर्तियों के निहित स्वार्थ में कोई फायदा नहीं पहुँचा रही है। इसलिए वे नहीं चाहते हैं कि यह एजेंडा हो।

९—यह तब किया जाया है कि (१७ जून १९०८ पर)

की है, बाप इस दया के दरम्यान दोनों सम्प्रदायों की मनोभावना का कुछ चित्रण करेंगे ?

उत्तर :—आज पहुँचे हिन्दू मानस को देखिए। इस दंगे में अल्पसंख्यकों द्वारा दो हिन्दू सभियों को मारा जा जाने की अफवाह तथा अक्सर अप्रकाशित एक घटी मुख्तयान की बोली से मरे हुए एक हिन्दू बापक के चित्र में हिन्दू मानस की राशियों उल्लिखित कर दि। और सदियों से दबा हुआ मुख्तयानों के प्रति अविश्वसतपूर्ण अथ उम्बरकर सामने आ गया। आगला देख के मुनि-मर्त्य में भारतीय मुख्तयानों के मुख से हिन्दू पहिले से नाराज थे और इस दंगे में कुछ बदमाशों द्वारा शक्तिमान जिन्दाबाद के नारे लगाये गये तथा जिलाधीश द्वारा आभेय लक्षों को जमा करने के आदेश पर मुख्तयानों की तरफ से एक भी बन्दूक जमा नहीं की गयी जिससे हिन्दू मानस की भावजगी और बढ़ गयी। बहुसंख्यकों द्वारा की गयी भागजनी और लूट-यात में निम्न-स्तरीय पुलिस अधिकारियों का भी हिन्दू मानस जगती जवासीलता और मुख्य कार्रवाई करने की प्रक्रिया में स्पष्ट दिखाई दे रहा था। जहाँ तक मुख्तयानों के मानस का प्रश्न है, एक मुख्तयान के घर में छत पर हथियारों की रखी हुई इंटें मिली। यह नहीं कहा जा सकता कि वे इंटें उनमें आक्रमण के लिए रखी थी या मुख्यतः के लिए। भद्रनगर में कुछ मुख्तयानों ने पुलिसवालों को दगाव्यों के ऊपर मोती चलाते के लिए सनकाश भी था और अपने घरों में दगाव्यों की पनाह भी नहीं दी थी, लेकिन जब पी० ए० सी० के सामने उन्होंने हिन्दुओं द्वारा अपनी इमारतें लूटवी हुई देखी तो जल्दी दगाव्यों से उन्हें मदद मांगी पड़ी।

शे-वीन रात तक रात में 'अन्धरा हो अंधरा' और 'हर महीने' के

नारे जगदी-जगह सुनाई पड़े। हिन्दू-मुख्तयान एक-दूसरे से इतने भयभीन थे कि बन्दरजीहा में शान्ति जगधिक के गठन हेतु इकट्ठा हुए लोगों की एक समुदाय ने जेठे दंगे की उधारी खसला और उनके द्वारा की गयी सूचना के आधार पर पुलिस की एक टुकड़ी की निश्चय कीटना पया। देवनागपुर में भी एक मुख्तयान की लाश फूँकने की उधारी को दूसरे सम्प्रदाय के लोगों ने आक्रमण की उधारी समझकर पुलिस को लहरा कर दो और पी० ए० सी० को अनावश्यक श्रम मान होना पड़ा। वहीं-वहीं दो रात में पी० ए० सी० को परेखान करने के लिए ही गलत सूचनाएँ देकर रौझाया गया।

एक बात में आपकी ओर बताना चाहता हूँ। बनारस कबीर का जहर है और कबीर के जहर में जब हमने गये और दूटे हुए करते देखे, तो लगा कि कबीर का जहर सबकुछ बदलाना हो गया। तथाकथित क्षेत्रों में जिन गतिवियों में पी० ए० सी० जाने में मय छावी थी, वहाँ जाकर शान्ति समितियों ने निभंयता-पूर्वक मुख्तयान-परिवारों से मुनाफाज की। शान्ति-समितियों की भूमिका तो कबीर की भूमिका की कबिरा सजा बाजार में रोमों दल की सेवा। मा काहू से रोस्ती, मा काहू से बेर। इस भूमिका में काम करने के नाते कुछ हिन्दू भाई हमसे नापस भी रहे, कुछ हिन्दू मित्रों को हमारी आज की भी पिता रही लेकिन हमें वहीं भी कुछ खतरा मुख्तयानों के मुख्तयानों से अपनी आज के लिए नहीं दिखाई पड़ा। कुछ मुख्तयानों ने यह भी बताया कि उनके घर के लूट-यात में उनके पड़ोसी हिन्दुओं का नहीं, बल्कि दूर से जाये हुए लोगों का हाथ था। जिन-जिनके घर लूटे या जताये गये थे वे वे आला कुछ शांति समितियों को मुनाफा करन हबन करवा चाहते थे, यह भी इसीलिए जहाँ कि हम सरकार से कहकर उन्हें कुछ दिलवाये बल्कि मान इसीलिए कि हमारी निष्ठाता और मान्यता के प्रति प्रेम का उन्हें आभास हो गया था।

बाराणसी में एक ओर जहाँ हिन्दू-मुख्तयान मानस में तनाव चल रहा था वहीं दूसरी ओर औद्योगिक और व्यापारिक दृष्टि से जुटे हिन्दू-मुख्तयानों को भी एक दूसरे का मुख्तयान भी पूछ रहे थे। एक मुख्तयान परिवार जब घर छोड़कर भाग रहा था तो उसके छोटे हुए एक किशोर बापक को एक हिन्दू महिला ने तीन दिन तक अपने घर में छिपाकर रखा। और जब मैं रायपुर में अपने मित्र श्री जमाल अहमद से मिलने गया तो वे कुलार से पीछले में और कानों दिशालास के एक हिन्दू लेखक को उन्नी सेवा करते हुए भी देखा। बाराणसी के एक मुख्तयानों में प्रतिष्ठित हिन्दू-मुख्तयानों ने शान्ति बनाये रखने के लिए प्रशासन की शिथिल आश्वासन दिया और किसी भी प्रकार के उपद्रव हो जाने पर स्वयं को गिरफ्तार कराने की उन्होंने आर्वाँ तैयारी बतायी। प्रशासित में उपद्रव की आशंका से क्षेत्रीय शान्ति समिति के २०-२५ सदस्य रातभर पहरा देते हुए दिखाई पड़े।

प्रश्न अभी आपने अपने कार्ड की क्या योजना बनायी है ?

उत्तर :—करीब हम दगा-पीड़ित लोगों का सर्वे कर रहे हैं। इस कार्य में मुख्य रूप से सर्वधी भगवान भारी, कृष्ण कुमार, अयनारायण भारी, गोरगोराय बनर्जी और श्री० राधेश्याम शर्मा काफी सक्रिय हैं। इसके साथ ही हम लोग पर छोड़कर जाने गये लोगों को अपने घरों में बापस लाने, मुख्तयानों-मुख्तयानों बाहर से लोगों के लोगों को एक जगह बँदाकर साम्प्रदायिक सम्प्रदाय कायम करने का काम कर रहे हैं। राहत का काम बढ़ा है लेकिन व्यापिक अभाव में हम एक कार्यक्रम को अभी नहीं उठा पाये हैं। वैसे राहत का कार्य सौजन्य हो सके इसके लिए हम सरकार और नगर के प्रती-मानों लोगों से सम्पर्क कर रहे हैं।

—रोनकतु

२२-६-७२

बाराणसी

आन्दोलन के समाचार

रोपों सर्वोदय मण्डल की बैठक

रोपों १५ जून। जिला सर्वोदय मण्डल की बैठक श्री बृजलाल सिंह खिचारी की अध्यक्षता में स्थानीय गांधी शान्ति केन्द्र में पूर्वाह्न हुई। बैठक में प्रदेश सर्वोदय मण्डल के मनो श्री इन्द्रपाल मिश्र उपस्थित थे। बैठक में सर्वसम्मति से श्री जगन् मोहनलाल निगम की जिला सर्वोदय मण्डल की अध्यक्षता तथा गिरीश भार्गव की मनो निर्वाचित किया गया, साथ ही डा० मंगल प्रसाद को गांधी स्वाध्याय मण्डल (आर्थिक केन्द्र) का सदस्य मनोवीत किया गया। श्री रोहिणी प्रसाद मिश्रा की जिला ग्रामदान ग्रामस्वराज्य समिति का सम-टक नियुक्त किया गया।

बैठक में सर्वसम्मति से एक प्रस्ताव पारित कर प्रदेश में सराब की दूकानों की ब्रह्मते की घोषणा पर हार्दिक दुःख व्यक्त किया गया और मानवीय मुख्यमंत्री से यह प्रार्थना की गयी कि वे प्रदेश को "राज-मुक्त" बनाने का प्रयत्न करें।

बैठक में ग्रामस्वराज्य की स्थापना के

(पृष्ठ ६०६ का रोप)

आखिरी हप्तिवार के और पर बंक के कस्टोडियन के पास एक पत्र भेजा जाय जिसमें उसकी परित्यक्ति समझायी जाय।

१०—समिति ने यह फैसला किया है कि इन बातों से निपटने के लिए एक कार्य-उप-समिति बनायी जाय। परिणाम के बारे में बहुत सोच-विचार करने के बाद यह फैसला किया गया है।

संको,
बानन्द निवेदन आशय

लिए जिला के १९२ आगदानी गांधी से सम्पर्क करने और वहाँ प्रारम्भिक रूप से सर्वोदय मित्र बनाकर स्वावलम्बन समितियाँ काम करने तथा सर्वोदय-कार्यक्षेत्र एवं पत्र पहुँचाने व एवम् प्रेम, भाई-पार्य हेतु प्रयत्न करने के संकल्प को दुहराया गया।

सराबबन्दी सत्याग्रह समिति द्वारा आन्दोलन तेज करने व निरवयव

४ पुर २० जून। रायगढ़ सराबबन्दी सत्याग्रह समिति ने वहाँ दो दिवसीय बैठक के अन्तिम दिन प्रदेश में सराबबन्दी आन्दोलन को तेजी और अधिक उत्साह से चलाने का निश्चय किया है। मध-निषेध के लिए लोक-समिति काग्रेस तथा सरकार की पोषित नीति के विपरीत चलनेवाली बर्बद सराब की दूकानों को हटाने हेतु आन्दोलन सगठित करने का संय हुआ है। समिति ने शीकाहर तथा फतौरी में सराब के गोदाम आदि पर जारी रिक्-टिंग के अवरोधक कार्यक्रम का समर्पण किया है। बैठक की अध्यक्षता श्री योक्तुभाई गड्ड ने की।

सर्व सेवा संघ के सहमंत्री

सर्व सेवा संघ के व्यापक काम की एक बैठक श्री विद्यालता ने देखते हुए तथा संघ के कार्य-संचालन के लिए समर्थ कार्यकर्त्तों के सहयोग की आवश्यकता थी। इसे ध्यान में रखते हुए श्री नरेन्द्र दुबे एवं श्री यश-पाल मिश्र ने संघ के सहमंत्री तथा श्री सत्यजित (श्री मुख्तार) को संघ का कार्यसिद्धान्त नियुक्त किया गया है। प्रबन्ध समिति के एक निश्चित स्थान पर उत्तर प्रदेश सर्वोदय मण्डल के अध्यक्ष स्वामी इण्ड्रानन्दजी को संघ की प्रबन्ध समिति का सदस्य मनोवीत किया गया है।

पत्र-व्यवहार का पता :

सर्व सेवा संघ, पत्रिका-विभाग

रायगढ़, बाराबंसी-१

जार, सर्वसेवा फोन : ६४३९१

सम्पादक

राम मूर्ति

इस अंक में

बकीर का शहर सम्मुख
बदनाम हो गया

—दीनबन्धु ५९४

बाहुनिक जीवन की शोरगुल
कृत्रिम मर्यादाएँ

—विनीता ५९९

“बह ईश्वर की सोला है”

—श्री जयप्रकाश नारायण ५९५

एक ऐतिहासिक प्रवीण

—ड० टानुरदास भग ६०३

आदिवासी किसानों की समस्या
हरिवल्लभ परोल का अनवरत

६०४

अन्य स्तम्भ

आन्दोलन के समाचार

आदर्श

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

भारत-रक्षा

विभिन्न विचारों के आधार पर भारत की एकता का जन्म (संस्कृत)

विभिन्नता में एकरूपता लायें

एक मुसलमान है और वह भला है। अब वह भला है तो भला ही है। मुसलमान है, यह हम क्यों चाहेंगे? इसी तरह एक हिन्दू भला है तो उसे भला ही समझें। हिन्दू क्यों समझें? हिन्दू का अर्थ है कि वह किस तरह पर-मेश्वर की प्रार्थना करता है और मुसलमान है तो किस तरह करता है? पर-मेश्वर व्यापक है, अनन्तरूप है तो उसकी प्रार्थना भी अलग-अलग प्रकार से हो सकती है। उसमें सोचने की बात ही क्या? ठीक है, जिसे जिस प्रकार प्रार्थना, उपासना करनी हो, करे। उस चीज को हम कोई सामाजिक मूल्य नहीं देते। यही हमारे संसदीय की विचार-पद्धति है। हम मानते हैं कि जब तक एक-एक जाति के ही हित का विचार करेंगे, जब तक किसी जाति का भला नहीं होगा और न समाज का ही।

हमें दूसरों के सुख-दुःख का विचार करना चाहिए, अपने सुख-दुःख का नहीं। इसी तरह जातियों के बारे में सोचना हो, तो दूसरी जाति के सुख-दुःख का विचार करना चाहिए। एक देश को दूसरे देश की अबाई का विचार करना चाहिए। अभी तो यह सारा बिल्कुल अव्यावहारिक-सा लागू देना, देखते-देखते व्यावहारिक हो जायेगा। कारण, आज विमान तेजी से पैल रहा है। वह सड़को इतना नज़दीक ला रहा है कि एक दूसरे के बारे में सोचने की आवश्यकता पड़ रही है। उसके बिना हम टिक ही न पायेंगे। राष्ट्रीय पैमाने पर भी इसी ढंग से सोचना पड़ेगा। गांधीजी यही कहते थे, 'हारे बिना की चिन्ता करने के लिए दो हमें आनादो चाहिए। स्वातंत्र्य एक ऐसी मूलभूत वस्तु है कि वह न हो तो हम दुनिया की क्या सेवा कर सकेंगे?'

दोप किसका है ?

● सत्ययुग मुखफा कमाळ

अलीगढ़ मुस्लिम विश्वविद्यालय विधेयक ने भारत में मुस्लिम समाज में हमला पैदा कर दिया है। सामान्य मुख्यमन्त्री परेशाम और भयभीत हैं। उसका नेतृत्व करनेवाले ऊँहे हिस्टोरी का विचार बना रहे हैं। वे इसे एक सनसना (रगू) बनाकर अपनी 'बीउरी' बदनामि के चक्कर में हैं। यद्यपि देश और मुस्लिम समुदाय की दृष्टि समझाने की न उन्हें कोई कसरना है और न उनको हस करने के लिए उनके पास कोई कार्यक्रम है, दृष्टि-कोन है, गरी हनमें उन समझाने की हस करने के लिए पहले करने को हिम्मत या योग्यता है।

हो धी रूँते ? सर फ़ायद के बाद मुख्यमन्त्री के यहाँ कोई रचनात्मक दुवारक हुआ ही नहीं। हिस्टोरिकी मुख्य-मानो वा इतिहास यह कमाळ है कि वे बन्द बनाने बताने के चक्कर में हैं। उन्हें हुबेवा यह चिन्ता रही कि डेढ़ रूँत की हमारी एक अलग गतिविधि हो। पिछले दो ही साल में मुख्यमानो के बीच कोई बड़ा वैज्ञानिक, दार्शनिक, विचारक, बंकी विषय, इतिहासकार पैदा नहीं हुआ। 'मावेन प्राइम' कोई बड़ी चीज नहीं है लेकिन साहित्य, शास्त्र और विज्ञान के समान ही में 'मावेन प्राइम' जेनेवाली की तुली देखा जाने पर एक ही मुख्यमान का नाम नहीं निगठा जब कि यही हिस्टोरिकल में यूनानी की हलत में भी छाहस और साहित्य में गढ़ रीपाय था। और यूरोप के छोटे-छोटे मुक में भी मावेन पुस्तकार पानेवाले कप-के-कम एक दर्जन भीम से निकल ही जायेंगे।

साधुनिक विज्ञान, टेक्नालॉजी, गरीब और विचार से अग्रेसर होने के कारण, और आधुनिक ऐतिहासिक भाषियों की कीर्ति जलकारी न होने से मुख्यमानो की हालत बड़ी ही अजीब हो गयी है।

उनमें राननीतिक समझ-बूझ की कमी है— और वे यह नहीं समझ पाते कि उनका भला किसमें है और उन्हें अपने जायज बहुतेसो के लिए बिस्तर तरह गोखिन करनी चाहिए।

१. अलीगढ़ विश्वविद्यालय विधेयक के सम्बन्ध से पूरा सगता है कि उसका स्थानीय चरित्र कायम रहेगा।

२. विश्वविद्यालय की ईमानें और मजिदें यूनानी-नो रहेंगी।

३. इस्लामी दर्शन, विचार, कानून और हलत हमें की सिद्धा की जाती रहेगी।

४. मुख्यमानो की सस्था-सम्भावना या विचारधारा-में कमी करने की कोई नीतिगत गरीबी की जायगी।

५. परिभाषा-रकूड स्टूडेंट्स कोषित, एकेडमिक कीषित और एक्सी-क्यूटिव कीषित में बहुरंग मुख्यमानो का ही रहेगा।

६—विश्वविद्यालय की व्यवस्था और प्रशासन में लोकतन्त्रमूलक पद्धति अपनायी जायगी क्योंकि यहाँ की राजनीति पर मुख्यमानो वा कण्टोल यूनानी-रहेंगे।

७—अलीगढ़ वा शोधमय है कि गरी विचारों कीषित होयी और उसकी रास एकेडमिक कीषित और एक्सी-क्यूटिव कीषित के रूखसो की प्रभावित करेगी।

अलीगढ़ के विचारधारा को विश्व-विद्यालय की व्यवस्था और प्रशासन में प्रतिनिधित्व दिना है, यह बड़े बात है। पेरिस से सम्प्रतिष्ठित, म्यून्हेन से टोकियो, बर्लिन से यूनैस्ड न्याय और रोम से रिप्रेजेंटेटिविटी तक हर स्थान पर विश्वविद्यालय वा मास्कोलन पर गढ़ा है कि विश्वविद्यालय के प्रशासन और व्यवस्था में उन्हें प्रतिनिधित्व दिना जाय ताकि वे सिद्धा के पद्धति को

एक नयी दिशा दे सकें। यूरोप और अमेरिका के विश्वविद्यालयों के विचारधारा के आलोचन के उद्देश्य से है:

१—विद्या की व्यवस्था में विचारधारा को बदलकर प्रतिनिधित्व दिने,

२—विश्वविद्यालय के प्रशासन में उनसे रास तो जाय और विश्वविद्यालय के पदविचारों उस रास के पालन हो और

३—ऊँह विश्वविद्यालय के सम्बन्ध के अन्दर गरी गुमिधारा की जायें जो समाज में दूसरी की हलित हैं।

साधुन, जमान, बनेले और बनारस विश्वविद्यालय के विचारों पैरी विद्या से सम्बन्ध नहीं हैं जो सामाजिक और राष्ट्रीय जीवन की वास्तविकताओं और आवश्यकताओं से अलग हो। वे पैरी विद्या चाहते हैं जो समाजी उत्तरदा-परित को निधान और सांस्कृतिक उत्तरि में ठेस भरने से सके। वे नये विचार, मुख्य और दृष्ट-सहन, पढ़ाई और बीकरी के नये तरीको की खोज में हैं।

कौनबोचप, दारिद्र्य जनी, दूरबी-नीयन में नेतृत्व में यहीवाले अलोचन यह मानते हैं कि समाज पैरी और वे विश्वविद्यालय इस पैरी समाज में प्रति-निधित्व हैं। पूँकि फ़ाउंड पर से हस होटी है इसलिए उन्होंने इन विश्व-विद्यालयों की नीति वा केन्द्र बना दिना है ताकि समाज के रोग पर यही बोट गरी की जाय।

सत्य है कि विधेयक के अन्तर्गत विश्वविद्यालय के विचारधारा की समाज के रोग से दूर करने में मदद मिलेगी— समाज के वे गुरु किन्हे सलार के दूधरे विचारों यूनानी-रार नर भुके हैं अलीगढ़ के लड़के आज चाहें तो उनका नेतृत्व कर सकते हैं और निजारी आलोचन की एक दिशा दे सकते हैं।

एक संकेत वा विरोध बरके मुख्यमानो और अलीगढ़ के विचारधारा की पाँटे के सिद्धा और कुछ न होगा। अलीगढ़ को अस्पष्टता और गूँझ बनाने पर और देने वा मने होगा कि इन मायबहारीक और पर दूसरे विश्वविद्यालयों में निगल

प्रोत्साहित करने के अधिकार से स्वयं वचित होना चाहते हैं। यह मांग कुछ ऐसी ही मांग है जैसी पानिस्तान की मांग थी। आज बहुत जगह मुसलमानों को यह कहा जाता है कि तुमने अपना 'होय सैफ', मांगा था वो मिल गया, अब यहाँ क्या कर रहे हो पानिस्तान बायो। इसी तरह अगर अलीगढ़ विश्वविद्यालय विवेक से फिर से संशोधन करने इसे क्लस्टर स्वरूप अपना मांग लिया जाय तो फिर मुसलमान विचारियों को हिन्दुस्तान के दूसरे विश्वविद्यालयों से यह उत्तर मिल सकता है कि अलीगढ़ आये, आपका विद्यालय यही है।

मुस्लिम मैजिस्ट्रेट के पोलेपन पर कदा वान्जुन होता है और इस बात का बहुत बखोष होता है कि इसे आज की परिस्थितियों का कोई भी अन्वयात्रा नहीं है। पिछले १९वीं सदी की घटनाएँ उभरे सङ्घर्ष न के सभी, और उसने उनसे कोई सबक नहीं सीखा।

अलीगढ़ ऐक्ट के विरोध में योगे-स्पाह (शाला विषम) मनाया गया। योगेस्पाह से क्या मिला? साम्प्रदायिक दवे-करोनाबाबा, बागपती के दवे। इन दवों में मुसलमानों को जानो और जानी की अधिक शक्ति हुई। गिरफ्तार भी यही वनाश हुए। उन्हें यही से भी नैतिक समर्थन तक नहीं मिला। वे साम्प्रदायिक और जगहों बहलावे। मैजिस्ट्रेट ने उनके विरुद्ध सख्त सम्प्रदायीय लिखा। रिती ने इस विरोध को 'डेन्जर मिस्त्रीक' कहा, रिती ने 'डेन्जर गैम'।

यह घर देखते हुए हमें कुछ दूसरी कल्पनाएँ बाजारियाँ मान आती हैं, वह अलखनूर काशरी जो हबरे ईश्वर को काँति थी, वह जो पूरे यूरोप और अमेरिका में बरनाम थी। जिससे पुष्पा स्पर्श करने के लिए अरबों डालर ने सामनाक जैसा पवित्र लिखा। शास्त्राक को पुरानों के बरिष का समन है।

सेविन रोड ने उसे हटाने ईश्वर का पत्र पाठ कर दिया। जन्मी के पास

पानिस्तान हिंदुस्तान ने उनके हाथ जो ब्याह-तियाँ की थी उसने एवज के तौर पर पवित्रभी सवार के लोगों ने उन्हें एक देख दे दिया जो इनसाइल के नाम से जाना जाता है। परन्तु यह सब हुआ क्यों? इसलिए कि (१) यूरोप और अमेरिका में यहूदियों का योगदान स्वयं यूरोप और अमेरिकनवासियों से अधिक है। (२) यूरोप और अमेरिका को सभी सामाजिक, राजनैतिक, वैज्ञानिक, अर्थिकारी और टेक्नीकी आन्दोलनों का नेतृत्व यहूदियों ने किया और अपनी वाशवादी को तुलना में वे इन आन्दोलनों से अधिक थे। (३) यूरोप और अमेरिका के बड़े-बड़े कलाकार, कवि, मशीनकार, वैज्ञानिक, स्टेज निर्माक यहाँ थे। और, आधुनिक विचार के जन्मदाता मार्क्स, फायब, स्पिनोजा, यहाँ थे। प्रसिद्ध जीवन सेवक आइजक मिचर और वैज्ञानिक वाइसब्राइन यहाँ थे। (४) यहूदियों ने बहुविध एक समुदाय की यूरोप और अमेरिका में कभी कोई भी नहीं की। कभी सिधारण की घोड़ा नहीं दी। कोई अधिकार नहीं जगाया। परन्तु हाँ, पवित्रभी दुनिया के अधिनत जन-आन्दोलनों और ट्रेड यूनियनों का नेतृत्व उन्होंने किया। केवल इसी साम्प्रदायिक के इतिहास में ही ट्राइस्ती नहीं मिलता। बरिष हर आन्दोलन में कोई न कोई ट्राइस्ती मिल ही जाता है। ट्राइस्ती का जन्म नाम बाइन् स्टान या और यह यहाँ था।

दूर क्यों जाये अपने ही यहाँ एक छोटी-सी अलखनूर है जिसे पारखी कहा जाता है। वे अपनी सभी विशेषताओं के साथ हिन्दुस्तान में रहते हैं। उन्होंने भी कोई नया दल नहीं बनाया, न माँ की। अगर भारत में बहुविधता की तरफ से इतिहास निभा पायगा, और उससे डा० आपा और डा० सेकता वा जिक न आपेया जो वह इतिहास बूझा होगा। हिन्दुस्तान की संविद तरफ से मानिक साह का नाम लेने के हारो से लिखा जायगा। कोई भी

सोच सकता है कि भारत में अंग्रेज के विकास का बिक्र हो और टाटा का नाम न थाये।

क्या हिन्दुस्तान के मुसलमान इन कल्पनाओं का मुकाबला कर सकते हैं? शायद नहीं। वे प्रगतिशील तत्वों और जन-आन्दोलनों का नेतृत्व करने के बजाय शक्तिवादी तत्वों को चान्द्रा पहुँचा रहे हैं।

इन्डोनेशिया, मलेशिया, पाकिस्तान, इरान, ईराक, अल्बेनिया, मोरको, ट्यूनिशिया, सीरिया, मृदान, मिश्र, विनान आदि देशों ने मुस्लिम पंथन लों से सुधार कर लिए हैं। परन्तु तुर्की और अल्बानिया ने उसे रद्द कर दिया है। सेविन भारत के मुसलमानों को ऐसा करने में सरोजत सतरे में नबर भाड़ी है। इस परिस्थिति के लिए उत्तरदायी कौन है? क्या वे उत्तरदायी नहीं हैं जो मुसलमानों की वास्तविक समस्याओं की ओर से जेहम हटाकर काल्पनिक समस्याओं की ओर लगा ॥ हैं? अर्थात् उनका सीकरक्षण जो उन्हें बख्शर की ओर से जा रही है। क्या वे भी दोषी नहीं हैं जो अपने आपकी राष्ट्रवादी कहते हैं और जिन्होंने पिछले २५ वर्षों में मुसलमानों के बीच किसी प्रकार का कोई ठीक काय नहीं किया है? क्या वे सबावी हार्दकता इसके लिए उत्तरदायी नहीं हैं जो सबावी परिचर और सबाब सेवा की बात करते हैं, परन्तु जिन्हें यह नहीं मान्य कि सबाब के ३ करोड़ लोगों का मानस बिच खरूब नाम करता है? उनकी समस्याएँ क्या हैं? उनकी चिकायतें कहीं तक जायब हैं? और बायब लिखायतें कौन दूर हो सकते हैं? •

नयी तालीम

हिन्दी.पत्रिक

वार्षिक चन्दा : ६ रुपये

सब सेबा संघ, पत्रिका बिभाग

राजपट्ट, बाराणसी-१

भारत के गुप्त संगठनों का तुलनात्मक अध्ययन

[भारत में कुछ संगठन ऐसे हैं जिनकी गतिविधियाँ बहुत प्रकट नहीं होतीं । इन संगठनों में से कुछ बड़े संगठनों का एक अध्ययन हम यहाँ पाठकों को सेवा में प्रस्तुत कर रहे हैं । सं०]

राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ

राष्ट्रीय स्वयंसेवक संघ (आर० एच० एच०) के नेता जो कहते हैं, और उनकी संगठन जो करता है, उनमें कोई अन्तर नहीं है । संगठन वास्तविक है कि यह सार्वजनिक कार्यों को करता है । इसकी योजनाओं की कार्यवाही हिन्दू समाज और हिन्दू संस्कृति को उन्नति के लिए है । परन्तु संस्कृति का ऐतिहासिक तथा साहित्यिक आधार के साथ सम्बन्ध है, यह बात संगठन में नहीं आती । आर० एच० एच० के लोग इन दोनों का सम्बन्ध अब तक आम लोगों को समझा नहीं पाये हैं ।

शास्त्राचार्य होनेवाले भावों और मार्गों को चुनकर यह अन्तर्जा होता है । इस संगठन का संचालन के कोई सम्बन्ध नहीं है । वहाँ कभी भी दर्शन, साहित्य, कला, इतिहास या जीवन के मुद्दों पर बात नहीं की जाती । अगर कभी उनका बिक होना भी है तो क्रोध जमाने के लिए । आर० एच० एच० वा. ऐतिहासिक दर्शन राजनैतिक है । वे राष्ट्रीयता की बातें करते हैं और सच्चा राष्ट्रवादी मानने के लिए उन्हें लगते हैं । वे सदैव में बनने-बाले कानूनों और राष्ट्रीय नेतृत्व की बातें बना करते हैं । वे भारत के दूसरे देशों से सम्बन्ध बना रही, इस पर भी बर्तते करते हैं । आर० एच० एच० के बारे में वे भी झूठे रखते हैं, जिन्होंने खुली बातों से उसे देखा है । आर० एच० एच० के लोग प्रश्नों का उत्तर नहीं देते और उन्हें दांत बाते हैं ।

संगठन की दृष्टि से आर० एच० एच० एक फासिस्ट दल है । दल के सबसे बड़े नेता को बहुत सारे गुणों वाले आदमी के रूप में पेश किया जाता

है । कुछ उन्हें सच्चा भी कहते हैं । सुझावों को यह बताया जाता है कि कुछ गोतबरकर को अखबार नहीं पढ़ना पड़ता । वे अपनी साधना द्वारा सब कुछ जान जाते हैं । आर० एच० एच० के सदस्यों के लिए गोतबरकर का शब्द अस्तित्व शब्द है । उनसे न कोई बहुत कर सकता है, न उनके दिव्य हुए वक्तव्यों के विलंबितों में प्रत्येक कुछ सकता है, और इस बात को अनुशासन बढ़ा जाता है ।

विचार की दृष्टि से भी आर० एच० एच० एक फासिस्ट दल है । राष्ट्रीयकरण के मुद्दादे पर भारतीयकरण की बात आर० एच० एच० विचार-धारा की आस बात है ।

वे सदा हिन्दू गणतंत्र और हिन्दू धर्म की बातें करते हैं परन्तु उनकी इस बात का हिन्दुत्व के आध्यात्मिक पहलुओं से कोई सम्बन्ध नहीं होता । आर० एच० एच० पाप की पूजा, जन्म पहलना जैसी श्रद्धा मानते पर जोर देता है ।

देश के अन्दर आर० एच० एच० हिन्दुओं और गैर-हिन्दुओं के बीच तनाव फैलाने का प्रयत्न करते हैं । वे यह दावा भी बुझा, हिन्दू भाषा, धर्मशास्त्र, सिविल कोड इत्यादि की समस्या पर लोगों में शोक पैदा करता है । यह सब करने का उद्देश्य यह है कि गैर-हिन्दुओं को जलज किया जाय और उन्हें निवेशी कर दिया जाय । इस बात के बहुत सारे उदाहरण मिलते हैं कि इनने बड़े अन्धे तथा विश्वसनीय लोगों के विरुद्ध अफवाह फैलायी और उनके बारे में अज्ञान लोगों में सन्देह पैदा किया । साम्प्रदायिक दलों के पीछे भी आर० एच० एच० का हाथ होता है ।

अन्तर्राष्ट्रीय सम्बन्ध में आर० एच० एच० का ज्ञान भी अजीब है । उनके अनुसार केवल हिन्दू ही यह जान और आध्यात्मिक चर्चित रखता है जो मानवता को बना रहे । आर० एच० एच० एक संगठित सेना बनाना चाहता है जो सारे संसार पर कानू पावे ।

समय २० लाख लोग आर० एच० एच० के सदस्य हैं । संगठन उनकी सत्ता नहीं बताता । एक बार पूछने पर यह उत्तर मिला, "क्या तुम मेरा के पानी के बरतों को पिन सकते हो ?" सदस्यों का न तो कोई रजिस्टर है न कुछ और । वही कारण है कि आर० एच० एच० के सदस्य पर कोई जिम्मेदारी नहीं होती या उत्तरती । मान लीजिए कि आर० एच० एच० वा. एक सदस्य अफनाह फैलाता हुआ, हिन्दू कार्यवाही को उलटता हुआ, और बल्लेबाज करता हुआ पकड़ा जाता है, लेकिन यह सिद्ध करने का कोई तरीका नहीं है कि यह सदस्य आर० एच० एच० वा. है । संप्रसारण बोर्ड ने गांधीजी की हत्या की । कहा जाता है कि वह आर० एच० एच० का आदमी था । आर० एच० एच० ने इससे इनकार किया और यह बात छतरी में पड़ी रही । आर० एच० एच० ने सार्वजनिक रूप से अपनी पुस्तक जनसभा में यह राज पोला कि बोर्ड ने उन युवकों में से था, जिसने सबसे पहले आर० एच० एच० में शिरषण की थी और वह १९३० में डाक्टर हेमोवार के साथ महाप्राण के प्रयाग में शामिल था । इस पर भी आर० एच० एच० वा. यह कहता है कि बोर्ड ने उन गांधीजी की हत्या की, उस समय उसका आर० एच० एच० से कोई सम्बन्ध नहीं था । जब कोई रिपोर्ट नहीं, तो इसे चिन्तित तरह साबित किया जाय । यह कहना कि उस समय सामने आती है जब उसकी नम्रकारी पर पाबन्दी लगाने की बात सोची जाती है । आर० एच० एच० ने भारतीय सरकार के पास जो पत्रिकाएं पेश किया है, उनमें लिखा है कि गांधीजी को सारे अधिभावक की आकांक्षा के सम्बन्ध नहीं बताया जायेगा । परन्तु वास्तव

विना टोक उठती है।

बार० ए० ए० में पूँक्ति सदस्यता का कोई रजिस्टर नहीं है, इसलिए कोई नियमित फीस भी नहीं है। किसी भी कम्पा या दान देनेवाले को कोई रसीद नहीं दी जाती। इस संगठन के पास काफी पैसे हैं; और इसने बहुत सारे स्थानों में सम्पत्ति प्राप्त कर रखी है। यद्यपि अभी उस पर एक म दैवल नहीं लगाया गया है।

कृष्ण मुखर्जिना की शक्ति में निश्चयता है। हर मास में साल का एक ऐसा दिन होता है जब कि सभी सदस्य पैसे का एक बक्सा में रखते हैं जो बार० ए० ए० के हप्ते में रखा होता है। कोई नहीं जानता है कि दूसरे दिन जिनका दिया। महोने पर पहले एक मापन दिया जाता है जिसमें लोगों से अधि-शे-अधिक प-दा देने की बात की जाती है।

सभी बक्सा दिना हेडक्वार्टर में जमा होते हैं, जहाँ वे सौते जाते हैं और पैसे गिने जाते हैं। जमा की हुई रकम प्राचीन हेडक्वार्टर में भेज दी जाती है और फिर सभी प्राचीन से प्राप्त पैसे हेडक्वार्टर में जमा किए जाते हैं। नाथ के लोग यह नहीं जानते कि कुन किन्ती रकम जमा हुई है। (छत्र के लिए पैसे केन्द्र से दिये जाते हैं।) विश्वास के साथ यह कहना कठिन है कि सभी वर्ष गुर्भक्षिणा से दो पुरे होते हैं और वार्षिकजनक रकम किसी-न-किसी स्तर पर देश के अन्दर या बाहर से उसे प्राप्त नहीं होती।

इसका परिणाम और इसकी कार्यवाही द्वारा यह ज्ञात होता है कि यह एक मुक्त संगठन है। इसके कमिरो में ठाड़ी, धूसर और दूसरे रंगियार चलाने की दुर्गति की जाती है।

बार० ए० ए० और अन्यत्र यह बहुत गहरा सम्पत्ति है। यह कहीं जाला दे कि वनस्पत भन्ते समय बार० ए० ए० ने बहुत सारे लोगों को महेत्त्वपूर्ण स्थानों पर रखा था। भी दीक्षितान् उपस्थित वनस्पत के मनी होने से पहले उत्तर प्रदेश बार० ए० ए० के सफरक

में। बहुत दिनों तक वे इसके बारे में इनकार करते रहे, परन्तु उनकी मृत्यु पर बार० ए० ए० के मनी वाला छात्र ने उनकी एक स्वयंसेवक के नाते बड़ी प्रशंसा की, और यह दावा किया कि उनकी प्रथम कथाकारी बार० ए० ए० के साथ था।

जनसभा बार० ए० ए० का राज-नीतिक अंग है। दूसरे दायरे में भी बार० ए० ए० के अंग मिलते हैं—जैसे छात्रों का विद्यार्थी परिषद, मजदूरों में आर-वीय मजदूर संघ, धार्मिक दायरों में काम करने के लिए विश्व हिन्दू परिषद।

के सब एक दूसरे से जुड़ा और स्वतंत्र है और ये केवल बार० ए० ए० के नेतृत्व के साथ ही उत्तरदायी हैं, जो इनकी कार्यवाही का निरीक्षण और निश्चयन करता है।

जमायते इस्लामी

यह जमायते अहमद आना मोहुरी ने मगस १९५१ में कायम की थी। इसकी पुर्णार पर ७५ आदमी लाहौर से जमा हुए थे, जिनमें उत्तमा विश्वविद्यालय के छात्रक, मजदूर, कार्यकर और पेंसेवर लोग भी थे। इसका उद्देश्य 'दीन' को स्थापित करना था जिसका अर्थ था इस्लामी आदर्श और मूल्यों को रोजाना जीवन में जीना।

जमायते इस्लामी समाजवाद, राष्ट्रीयता और धर्मनिरपेक्षता में विश्वास नहीं रखती। यह जमायत मानती है कि इस्लाम-आधारित राज्य ही मुसलमानों का राज्य हो सकता है। उसे राज्य का गानून शरीअत पर आधारित होना। शरीअत, जो अल-क़ुरआन पर आधारित है तथा जिसमें सभीअन नहीं हो सकता।

इसके अनुसार मनुष्य का सारा जीवन धार्मिक मूल्यों पर आधारित होना चाहिए। महिलाएँ परदे में रहती हैं ताकि वे इस धरती पर नरक न बन जायें और मैदानों स्वतन्त्रता के केन्द्र न हो जायें। महिला जिस बान्धवी की

धोज में है वह सारी सम्पत्ता को भस्म करलेवाली है। इस सामाजिक वाना-वर्ण में फादर बार्ट (सतिशरताओं) का कोई स्थान नहीं है।

इस एकत्रिय में जमायत ने कांग्रेस और मुस्लिम लीग का बड़ा विरोध किया है। जमायत का कांग्रेस के बारे में यह दायज था कि यह हिन्दुओं को जमायत है, और इसमें कुछ शम्सुद्दीन भी शामिल हैं तथा दोनों ही इस्लाम के लिए खतरनाक हैं। जमायत के बुद्धि-योग से मुस्लिम लीग उन लोगों का संघटन था जिन्हें इस्लाम और इस्लामी सम्पत्ता से कोई सम्बन्ध नहीं था और पारिवर्तन का बंद जाना मुस्लिम राष्ट्रीयता और लोकतन्त्र की जीत थी, इस्लाम और इस्लामी राज्य की नहीं।

देश के बँटवारे के बाद मौलाना मौदुदी पाकिस्तान चले गये। उन्होंने पाकिस्तान के लोगों को यह बताया कि इस्लामी राज्य पाकिस्तान में स्थापित किया जाना। लोगों की प्रार्थना भावना को जगाकर उन्होंने राजनीतिक कठिना-इतों पर बड़ी सफलता से हाक पा लिया, पाकिस्तानी नेतृत्व में लोगों की धर्म-निरपेक्षता में द्वेषित नहीं की थी। इस कमबोरी से कायदा जमायत ने बढाया।

धारा में परिस्थिति निम्न की। इसका यह अर्थ नहीं कि भारत में धर्म-निरपेक्षता ही जहाँ गहरी की शक्ति गेहूँ के धार्मिक बढावा को बेमसर बना दिया था।

भारतीय मुसलमानों के सामाजिक पिछड़ेपन और धार्मिक कट्टरपन ने जमायत को इस अर्थ का अवसर दिया कि यह इस्लाम के तेजज से आक्रमण-कारी बन जाये। देश के बँटवारे से जमायत के चरित्र या नीति में कोई अन्तर नहीं हुआ।

जमायत के नेतृत्व ने इस्लाम को मनुष्यों की सभी समस्याओं का हल बताया। आज के सवार में जो नैतिक पतन है, उसे इस्लाम ही हूँ कर सकता

है। एक धार्मिक ज्ञानि की आवश्यकता है, और सभी ही इस सोचों से धार्मिक जागृति लाने की भी आवश्यकता है। यह आध्यात्मिक शक्ति वे साधने जिसको मुसलमानों ने इस नाम के लिए चुना है।

इस उद्देश्य की प्राप्ति के लिए जमायत ने यह संकल्प लिया है कि वह सभी ऐसा रास्ता न खोजेगा जो नैतिक सीमा से बाहर हो, सच्चाई तथा ईमानदारी के विरुद्ध हो, जिससे साम्प्रदायिकता फैले, वर्ग-भेद बढ़े या छरदी पर फसाव फैले। जमायत एकतात्मक और सामंजस्य तरीके से इस्लामी विचारों द्वारा मानविक दृष्टि और चरित्र बदलने का प्रयास करती है, ताकि देश का सामाजिक और नैतिक जीवन सुधरे। इससे जमायत इस्लामी का दावा है कि यह एक गैर-साम्प्रदायिक दल है जो लोकतान्त्रिक पद्धति से दृष्टिकोण में नैतिक और आध्यात्मिक परिवर्तन लाना चाहती है। जमायत यह मानती है कि देश के बदलने के बाद सबसे बड़ी समस्या साम्प्रदायिकता और भाषा-भाषा-भेदों की थी। जमायत ने मुसलमानों को यह सलाह दी कि वे धैर्य रखें। भारत के मुसलमानों को बदलने के बाद मिलकुल दृष्टि भरो, समझें जमायत ने हिम्मत पैदा की। इसने मुसलमानों से कहा कि वे अल्लाह पर विश्वास रखें और शीघ्र के बारे में उदासीन न हों।

जमायत राष्ट्रीयता, समानता, धर्म-निरपेक्षता और लोकतंत्र में विश्वास नहीं रखती। राष्ट्रीयता के विरुद्ध नामद मीलाना भीड़ों से अधिक जिस भी मुसलमान लेखक ने नहीं लिखा है। मजलू लेख इस्लामी का कहना है कि राष्ट्रीयता स्वार्थ का दूसरा नाम है। यह अस्तित्व स्वार्थ से भी अधिक खराब है। जमायत यह मानती है कि धर्म-निरपेक्षता वास्तव में धर्म का अभाव है। इस्लाम को धर्म से अलग

नहीं लिया जा सकता। जमायत धर्म-निरपेक्षता की इसी विरोधी है कि यह एक हिन्दू भारत को धर्म-निरपेक्ष भारत से अच्छा मानती है।

जमायत सभी मुसलमानों को यही मुसलमान नहीं समझती। आम मुसलमानों को यह भयाना हुआ मुसलमान मानती है। जमायत इस्लामी भारतीय मुसलमानों के लिए २ बातों पर जोर देती है।

(१) इस्लाम के आधार पर मुसलमानों को एक दवाई।

(२) देश की राजनीति से अलग रहना।

(३) मुसलमानों का एक अलग संघटना।

जमायत यह मानती है कि साम्प्रदायिकता को दूर करने के लिए अलग-अलग हिन्दुओं, मुसलमानों, सिखों, बौद्धों और जैनियों का मजबूत संघटना चाहिए। हिन्दू-मुस्लिम एकता होना सम्भवता के सबसे सफल द्वारा नहीं प्राप्त की जा सकती। प्रत्येक धार्मिक सम्प्रदाय का अपना अलग राजनैतिक संगठन होना चाहिए और प्रत्येक सम्प्रदाय पर इस सम्प्रदाय के प्रतिनिधियों द्वारा अपनी बातों में सोच-विचार होना चाहिए। इसका अर्थ यह है कि जमायते-इस्लामी राज्य के अन्दर एक मुस्लिम समान स्थापित करना चाहती है।

जमायत यह मानती है कि इस्लाम कोई धर्म नहीं है, बल्कि एक आन्दोलन है जो मनुष्य और मनुष्य के बीच के सम्बन्धों को निर्धारित करने के बाद एक सशस्त्र आन्दोलन (वर्ल्ड स्टेट) बनाना चाहती है।

जमायते-इस्लामी यह नहीं मानती कि सभी धर्म एक ही हैं। यह इस्लाम को सबसे अच्छा धर्म और मुसलमानों को सब लोगों से अच्छा मानती है। जमायत का संगठन बहुत ठोस है और इसमें अनुशासन प्रथम धर्म का है। इसमें अधि-चरित्र सम्मेलन करने के जोष शामिल हैं,

यद्यपि इसने यह घोषणा की है कि इसे मुसलमानों के सभी वर्गों का समर्थन प्राप्त हो सके। जमायते इस्लामी का मुसलमानों पर जबरन प्रभाव है, यद्यपि इसके सदस्य कुल पन्द्रह ही लोग हैं। इसका कारण यह है कि यह साम्प्रदायिक दलों में घोषित लोगों की वही सेवा करती है। इसने मुसलमानों को यह विश्वास बिना रखा है कि मुसलमानों को भनाई और साम्प्रदायिक हिंसा से मुक्ति के लिए मुसलमानों का एक ही नाम अल्लाह है।

आनन्द मार्ग

आनन्द मार्ग के सम्पादक भी प्रयाग राज सरदार हैं। वे जमालपुर रेलवे वर्कहाउस के कार्यरत थे। यह संगठन उन्होंने आज से १५ साल पहले १ जनवरी १९५२ को बनाया था। आनन्द मार्ग के संस्थापी पी० आर० सरदार को एक नयी सम्प्रदाय की तजिबाला और एक मानव है। उन्हें आन्दोलन से जोड़ना चाहिए है और उन्हें पगवान का घोषणा अवधारणा माना जाता है। पहला अवधारणा सिद्ध और दूसरा अवधारणा कृपा को माना जाता है। आनन्दमार्ग का वर्तन मनुष्य को सब रूढ़िवादी आध्यात्मिक प्रसन्नता देता है। यह मनुष्य को भौतिकवाद से अलग रखना चाहता है। आनन्द मार्ग का उद्देश्य सर्वप्रथम समाज स्थापित करना है। एक आनन्द मार्गों के लिए मानव शरीर एक सारी वर्तन के समान है और मनुष्य को अपने विश्वास अर्थात् आनन्द मार्ग के लिए अपना जीवन समर्पण करने से हिरण्यिकाता नहीं चाहिए। आनन्द मार्ग का उद्देश्य पढ़ने से यह पता चलता है कि आनन्दमार्गियों का बलाया हुआ मार्ग वास्तव में तादिक पुनः है। श्री सरदार ने अभिलेख में लिखा है, 'यद्यपि आधुनिक भारतीय नवदृष्टि वैदिक मान्यता' होती है, यह मूल में तादिक है। अगर भारतीय सभ्यता को के जेद की तरह है तो तादिक सोना है।'

उनके अनुसार लोहृतन 'भूखों' की सरकार है, जो भूखों द्वारा, भूखों के लिए चलायी जाती है। आनन्दमूर्तिजी का विचार है कि एक व्यापारिक ताना-शाही या नैतिक तानाशाही ही मूल्य का एक मात्र मार्ग है।

प्राउटिस्ट प्लाक ऑफ एन्विषा आनन्द मार्ग का राजनैतिक अंग है। जिसका उद्देश्य बाबा की तानाशाही स्थापित करना है। आनन्द मार्ग के माननेवालों में डाक्टर, प्रोफेसर, विद्यार्थी, सरकारी नौकर, सैनिक, पुलिस के बड़े-बड़े पदाधिकारी सभी हैं। सारे भारत में इसकी २,००० शाखाएँ हैं। एक हजार पुरे समय के कार्यकर्ता हैं जो अव्यक्त बहुलता है और ५० लाख युक्त कार्यकर्ता हैं। आनन्द मार्ग एक प्राकृतिक और व्यवस्थित संगठन है। इसके हर विभाग के अलग-अलग प्रभारी हैं। संगठन के नामों के लिए मार्ग को ९ भागों में बाँट दिया गया है। बलिन, पूर्ण, धुरोध, ह्युप्राण, लन्दन, मनीषा, नैरोबी, नवी शिला, न्यूयार्क तथा सिडनी।

आनन्द मार्ग के मुख्य अंग की आनन्द मार्ग प्रचारक छप कहा जाता है। इसके अध्यक्ष स्वयं श्री सरदार हैं। प्राउटिस्ट क्लब का सबसे बड़ा उद्देश्य साम्यवाद को बर्न से रोकना है। प्राउटिस्ट प्लाक का वैश्वीय समद या राग्य विधानसभाओं में कोई प्रतिनिधित्व नहीं है।

आनन्द मार्ग के विद्यार्थी दल का नाम प्राउटिस्ट विद्यार्थी फेडरेशन है, जोर उसके मजदूर अंग का नाम युनि-वर्सल प्राउटिस्ट लेबर फेडरेशन है। इन सभी अंगों के मुख्य व्यक्ति अव्यक्त ही हैं। इन अव्यक्तों को नियुक्त बड़ी जाँच-पड़ताल के बाद होती है। आनन्द मार्गों छात्रों के ५ क्षेत्र हैं। साक्षर, उच्च, आचार्य, अव्यक्त, पुरोहिता। बहुत सबके नीचा ओहदा है और आखिरी सबसे ऊँचा। आनन्द मार्गों साधु नेसलिया रंग का कपड़ा पहनते हैं और एक बड़ा धूरा अपनी नमर से बांध रखते हैं।

हर रविवार को धर्मचक्रहोता है जिसमें हर जानन्द मार्गों छात्र को भाग लेना आवश्यक होता है। इसमें पुरे समय काम करनेवाले व्यक्ति महरूपूर्ण मुद्रा पर बाउचीत करते हैं। साल में एक बार धर्म मद्रास होता है, जिसमें केवल चुने हुए लोगों को बरीक होने की अज्ञा दी जाती है। आनन्दमूर्तिजी के बारे में बहुत-सी मनगड़बड़ पत्तानियाँ मचलर हैं, जिन्हे उनकी सुर्वाँ जाहिर होती है।

आनन्द मार्ग एक साप्ताहिक और तीन दैनिक वसतार निजाला है। इस वसतार के पास बहुत सारे प्रेस हैं जिनके द्वारा यह प्रचार-साहित्य, अर्बों और अपने देश की जय दुबरी भाषाओं में छपवाता है।

आनन्द मार्ग के नाम करने का तरीका अनोखा है। यह बागों के गुल रखने पर जोर देता है। आनन्द मार्ग के माननेवाले एक तरह के मानसिक जन्माद की विधि में रहते हैं। वह होना इस तरह सतर्क रहा करते हैं जैसे किसी छात्र का सामना कर रहे हो। इस संगठन में बाँट इतनी गुल होंगी है कि एक अव्यक्त को यह पता नहीं होता कि दूसरा अव्यक्त क्या कर रहा है। संगठन में शामिल होने पर अव्यक्त का नाम बदल दिया जाता है।

आनन्द मार्ग का वपनर या विवाह स्थान सदुर से बाहर होना है—हर जगह ऐसा ही है, पुर्तगाल, रावी, पटना, बलारवा और दिल्ली में। इन स्थानों पर कोई वास्तवीय से नहीं आ सकता। बाबा आनन्दमूर्ति लोगों के सामने कम ही जाते हैं। आनन्दमूर्ति जहाँ नहीं भी जाते हैं, सख्त बॉडीगार्ड उनके साथ होते हैं। उनका मामूली पैसा भी बड़ी होशियारी से भूमता-फिरता है। सम्मेलन और सभाएँ गुल रखी जाती हैं। एक अव्यक्त नगर में जखनी ही देर ठहरता है जिन्की देर वहाँ जलका काम होता है। आनन्द मार्ग के सदस्य बहुत सारे स्कूल पताते

हैं, जोर राहल के दूसरे कार्य भी करते हैं। शिक्षण-संस्थाओं के द्वारा आनन्द मार्ग को नेवे मिलते हैं तथा राहल के नामों द्वारा गुल क़ा से मिलनेवाले छात्रों के लिए एक परदा मिल जाता है।

आनन्द मार्ग द्वारा २०० शिक्षा की संस्थाएँ चलायी जाती हैं, जिनमें कुल सेक्रेटरी स्कूल है और एक नालेज है। इसके दोहर काम होता है। एक तो यह कि इनके माध्यम से समाज में ये मनाज-सेवक के रूप में जाते हैं। दूसरे, इन्हें छोटे-छोटे बच्चे मिल जाते हैं जो कच्चे माल के तौर पर प्रयोग में लाये जाते हैं। नालियों को तरह आनन्द मार्ग की छोटे बच्चों को पढना करता है। यह सभी स्कूल विमान बदलने को केन्द्र हैं। इन बच्चों से बाबा की भगवान की तरह पूजा करायी जाती है। आनन्द मार्ग ने अपने संगठन में बहुत सारे सेवा, पुलिस और प्रशासन के पदाधिकारियों को भर रखा है। इस कारण मार्ग अपनी नार्दनाहो को अधिक स्वतन्त्रता के साथ करता है। मई १९७१ में रावी सम्मेलन में एक आई० ए० एस० पदाधिकारी ने एक प्रेस कान्फ्रेंस को भी संबोधित किया था। अपनी नौकरी छोड़कर बहुत सारे सैनिक भाग आये हैं जो अव्यक्तों की सैनिक प्रशिक्षण लेते हैं।

आनन्दमार्ग का चरित्र मूलतः साक्षर-दायक है। पुर्तगाल में आदिवासियों से ठहराव के बाद आनन्द मार्गियों के इसे साम्यवादित्व का रस दे दिया। वक्ता में यह कहने के बजाय कि आनन्द मार्गियों और स्वामीय लोगों में टक्कर हुई। यह कहा गया कि हत्या घुलतमान गुण्डों ने की थी। इस वक्ता के बँटने के एक सप्ताह बाद ही जमान-पुर के हिंदू मन्दिर में भाव का मोरग पाया गया।

जहाँ कहीं भी आनन्द मार्ग का चेरा लम्बा है वहाँ दगा हो जाता है। यही पुर्तगाल में हुआ और रावी में भी हुआ। बिहार सरकार की दरवास्त पर सी० बी० आई० ने इस सम्बन्ध में

जोध धुक की। जोध में पटना, बलबत्ता, दिल्ली, वाराणसी में जो चायय पर रहे गये उनसे पता चला कि यह सगठन एक समानान्तर सरकार चला रही थी।

इसके अलग-अलग विधा, सामाजिक भलाई, वित्त, और न्यायालय थे। प्रसातक एनरोनमुरिष और न्यायालयों के प्रधान स्वयं भी सरकार थे। जिन्हें 'विद्यो' प्राप्त है। कैबिनेट के दूधरे नम्री मा न्यायाधीन केवल सताह दे सकते हैं, परन्तु हम कोई फैसला नहीं कर सकते। यह न्यायालय बेल लगाने के लेकर फाँसी तक को सजा दे सकता है। जो लोग सगठन से गद्दारी करते हैं, उन्हें फाँसी की सजा दी जाती है।

आत्मन्युक्ति अनपूरी को छोड़ो-सी सलती पर कड़ी सजाएँ देने थे। ५०० बेल एक दिन में लगाये जाते थे। नई दिनों तक जेलों के कमरे में गन्ध रहा जाता था। ही० बी० आई० का पहल है कि आत्मन्युक्ति के प्रधानमन्त्री के इन्डिरा गांधी को भी कत्ल करने का प्रयत्न किया था। सितम्बर १९६९ में बाराणसी में आधे दर्जन साधु सत विलसिले में गिरफ्तार हुए थे। हाल की तहरीकाय ने करत के प्रयत्न पर कुछ और रोगनी डाली है, जिस पर सी० बी० आई० फिर तहकीकात शुरू करेगी।

कागजाती से यह भी पता चला कि सगठन को नियमित रूप से कुछ लोगों द्वारा देश के अन्दर और बाहर से रुपये मिल रहे थे। सी० बी० आई० की इन तहकीकात ने आकस्मिक मार्ग की लोकुर रख दिया। वहाँ तक कि मार्ग-माना शीमती उमा सरकार ने और आत्मन्युक्ति के निजी सचिव अवधूत विक्रोहाकन्द ने भी सगठन को छोड़ दिया।

इन अवधूत और अनपूरियों ने बताया कि आत्मन्युक्ति ने दर्जनों अवधूत सम्बन्धियों को बरत किया है और अपने जेलों के साथ समन्वित भी भेजत करते रहे हैं, उन्हें यह विश्वास दिला

कर कि वे पहले जन्म में लड़की थे। श्रीमती सरकार के अनुसार मार्ग की ऊँची भेभी के लोगों में समन्वित भी भेजत जाय बात है।

शिव सेना

शिव सेना स्वामी प्रभा पर आधारित एक सगठन है। यह अमरुई और उसके पड़ोस के नगरो तक ही सीमित है। इसका आधार मगध राष्ट्रीयता है। बड़ों दुई केकारी और भारी सखा में बाहर से आनेवाले लोगों के कारण इसे बड़ावा मिला। इसके सखापक कारदूमिद बाल डोकरे हैं।

शिवाजी को आ० ए० ए० और जनसच ने हिन्दू राष्ट्रीयता का प्रतीक माना। शिव सेना ने उन्हें राष्ट्रीय माना, यद्यपि इसका आधार भी हिन्दू राष्ट्रीयता है। शिव सेना किसानों से प्रेरणा प्राप्त करती है। उनकी सघबसा की कहानी उन मराठों की सघबसा की कहानी है, जिन्होंने एक बड़े साम्राज्य का विरोध किया और भारत में सबसे बड़ी संतुिक सचिन की कुछ दिनों में लिए बुनियाद डाली। मई १९७० के शिवपंडी के वगे के पहले, शिवाजी किस रूप में देखे जाते थे, उसका अवमान चारमस बाब इन्डिया' के निम्नलिखित वक्तव्य से होता है।

शिव जयन्ती के मुख्य वाद ही शिवपंडी में एक नया सघटन उत्पन्न हुआ, जिसका नेतृत्व स्थानीय जनगणों और आ० ए० ए० के नेता कर रहे थे। एक राष्ट्रीय प्रसन्न मण्डल बना जिसने अपने दफ्तर के सामने एक बड़ा बोर्ड रख छोड़ा था, जिसका नाम हिन्दू साम्यवादीक भावनाओं को जगाना था। १९७० के मार्च महीने में राष्ट्रीय उत्सव मण्डल ने मुहूरम के जुनून में उत्सव डाला। फिर पुलिस की हिरासत के विरुद्ध होली के रवोहार के अवसर पर बाग का बड़ा बड़ा घोषा गया। मुहूरम के जुनून के दिन उन गद्दों में बाग

लगा दी गयी ताकि ताजिया का जुनून न निकाला जा सके और उस जुनून का रास्ता रोका जा सके, यद्यपि होली अभी तीन दिन बाद होनेवाली थी।

५ मई को शिव-जयन्ती के अवसर पर जो वक्ता बुलाये गये थे उनमें एक आ० ए० ए० के नेता भी थे। शान्ति-समिति के हिन्दू और मुसलमान नेताओं ने उन्हें यह कहा था कि परिस्थिति मानक है, इसलिए अपना भाषण नम्र दें। परन्तु उन्होंने अपने भाषण में कहा कि शिवाजी मस्जिदों की हजमत करते थे परन्तु राजन के विरुद्ध नार-बाइयो की बदलि नहीं करते थे।

६ मई की रात के कार्यक्रम में एक नाटक शामिल किया गया जिसमें एक मुगल सरकार द्वारा अपहरण की हुई हिन्दू शक्ति की वेशभूषा दिखायी गयी थी।

ये कुछ क्षणिक हैं कि जिस तरह शिव-जयन्ती मनायी गयी।

शिव सेना ने क्षेत्रबाह (टिन्डलिसम) को बापुत किया है और मराठी भावनाओं का रिखा उन दिनों के जोश है जब मराठा साम्राज्य स्थापित था। इसने मराठा और नर-मराठा का अन्तर खड़ा किया है।

पन्ना और नासमझदारी की इतिहास पर इसने लोरी में गलतफहमी पैदा की है। वे नगर की सभी घराब्यों का कारण बाहरवालों की मानते हैं। शिव सेना का मुख्य काम दुई मुनिद भाभी-सख की हर प्रकार से खोजना रहा है। इसलिखित में सभाय भग की पायी रही है, एक्तरों पर आक्रमण किया जाता रहा है।

यह भावधारियों और सभी प्रकार के वामपन्थियों का विरोध करती है और बम्बई नगर को सात खतरे से परिचर रखना चाहती है।

बाबू टाकरे ने स्पष्ट कहा है कि टाटा और बिड़ला मराठों के मित्र और अप्रदाता हैं।

(भा.सं. ७३ के 'संपिनार के आधार पर')

केन्द्रीय आचार्यकुल : विवरण

[नकोदर के सच अधिवेशन में १७ मई को केन्द्रीय आचार्यकुल समिति के संयोजक ने यह विवरण प्रस्तुत किया। सं०]

इस विवरण अधिष्ठान में मध्य प्रदेश, अखण्ड और दिल्ली के तीन प्रदेशों में माना-संतुलन का सक्रिय काम हुआ है। दूसरे प्रदेशों में भी काम बगैर बढ़ा है और आचार्यकुल के सदस्य शिक्षा और समाज में समग्र क्रांति करने के प्रयास में सहयोग कर रहे हैं।

गत १२-१३ दिसम्बर १९३१ को केन्द्रीय आचार्यकुल समिति की तीसरी बैठक बिजोबाबो के सांस्थ में पटना में सम्पन्न हुई जिसमें दो महत्वपूर्ण निर्णय लिये गये। एक तो साम्प्रदायिक के माध्यम से जिस समाज की रचना का प्रयास किया जा रहा है उसके अवलोकन शिक्षा-नीति संसार करके उसे सम्बन्धित के स्वीकार किया गया।

दूसरा महत्व का निर्णय यह हुआ कि आचार्यकुल का एक संविधान बनाकर स्वीकृत किया गया है।

प्रदेशों में आचार्यकुल की प्रगति
अखण्ड : इस हाल अखण्ड में भी आचार्यकुल का काम बारम्बार हुआ है। लखीमपुर जिले में भाई श्री अलिखन्नी ने मानवार्थ, पानीपत में दस वेद कायम किये हैं। वहाँ अब एक कुल ७७ सदस्यों ने निष्ठापन पर हस्ताक्षर किये हैं और हर क्षेत्र पर एक समोजक की नियुक्ति की गयी है।

गुजरात : गुजरात में आचार्यकुल का प्रारम्भ हो गया है। वडोदा में आचार्यकुल की प्रस्तावना के लिए १३ फरवरी को शहर के प्रारम्भिक, साम्यिक और उन्नत मिश्रण से सम्बन्धित शिक्षकों का सम्मेलन गुजरात प्रदेश के आचार्यकुल के संयोजक श्री ईश्वरभाई पटेल के सांस्थ में आयोजित किया गया था। ईश्वरभाई ने शिक्षकों को सम्मोहित करने हुए कहा—'आज की घटनाविशेष राजनीति की छाया जीवन के

सभी क्षेत्रों में पड़ी है। इस छाया में कुछ उजोषा ऐसी स्थिति नहीं है। जिस प्रकार पोषों को उगने के लिए सूर्य के प्रकाश की जरूरत है, उसी तरह व्यक्ति और समाज आगे बढ़ने, इसे दूर करने के लिए राजनीति की छाँह का दूर करना आवश्यक है। आचार्यकुल का एक प्रमुख लक्ष्य इस छाया को दूर करना है।'

इसके पहले जनवरी में अहमदाबाद में भी श्री श्री ईश्वरभाई की अध्यक्षता में शिक्षकों का सम्मेलन हुआ जिसे प्रसिद्ध विद्वान श्री रोहित मेहता ने सम्मोहित किया था।

उत्तर प्रदेश : यहाँ आचार्यकुल अधिक सक्रिय है। इसकी नियमित बैठकें होती हैं और शिक्षा, शिक्षक व समाज की समस्याओं पर विचार-विनिमय होता है।

हम आस्था-अधिष्ठान में वास्तविक रूप से बरपावियों की सेवा और सहायता के काम में बाराणसी, अलीगढ़, मुरादाबाद, आगरा और बरेली के आचार्यकुलों ने चन्दा और वस्त्र एकत्र कर भेजे हैं। आगरा से लगभग ७० हजार वस्त्र भेजे गये हैं और बाराणसी शहर से लगभग १५,००० रुपये के वस्त्र और वर्णन। आगरा में आचार्यकुल ने छात्रों और शिक्षकों के सहयोगसे इस वर्ष की परीक्षाएँ शालिपूर्वक ढंग से करने में सफलता प्राप्त की है। दयानाथ (आगरा) में इसी-निर्वाह के छात्रों, अध्यापकों और व्यवस्थापकों के बीच एक विचार को खरी पछों के लिए सम्पादनकारक तरीके से रूढ़ करने में आचार्यकुल की सफलता मिली है।

आगरा के आचार्यकुल के सदस्यों ने अपनी ओर से समाज विज्ञान, विशिष्टीय के मोटर नुस्खर को उसकी कल्पना चिन्ता के लिए आधिक सहायता प्रदान की है।

देवरिया, बस्ती, गोश, बहरादच और गोरखपुर में पिछले माहों में अनेक सह-जीवन शिविर लगाये गये हैं और इनका अनुभव बहुत अच्छा रहा है।

बस्ती जिले की उपलब्धि : उत्तर प्रदेश में आचार्यकुल का काम साम्यिक कालेजों और विश्वविद्यालयों से ही आरम्भ हुआ और वह उन्हीं में चल रहा था। किन्तु इस साल बस्ती में वह प्राथमिक शिक्षकों तक हो पहुँचा है। वहाँ गत १-७ मार्च को जिला प्रारम्भिक शिक्षकों के इंटराक्टरों की जनपरीय गोष्ठी हुई, जिसमें प्रधानाध्यापकों ने आचार्यकुल का विचार साम्य किया और प्रारम्भिक शिक्षा-तत्पर पर आचार्यकुल की स्थापना हुई।

नियमित बैठकें करने के अलावा जगह-जगह आचार्यकुलों ने छात्र और शिक्षक-कल्याण के कार्य भी हाथ में लिये हैं। समाज-सुधार के लिए भी अनेक शक्तियों में प्रयास किये गये हैं। गोरखपुर आचार्यकुल के प्रयास में इस वर्ष बहो दयानाथ कालेज में हस्तगत नहीं हुई। कालेज के नये धवन के निर्माण-कार्य में छात्रों और अध्यापकों का सक्रिय सहयोग भी इस साल बड़ा प्राप्त है। बहरादच में आचार्यकुल ने छात्रों के रार्कों में सम्पर्क का सिद्धिवा आरम्भ किया है और इसके फलस्वरूप कालेज के निर्माण में पहले से अधिक जन-सहयोग मिला है। देवरिया में काजित नगर कालेज के आचार्यकुल ने राशियों में दवाइयों बँटने का काम हाथ में लिया है और पड़ोसों में हार्जित दस्तियों में श्रमदान और सफाई-कार्य सम्पन्न किया गया है। वहाँ पर एक मास में सामाजिक व्याप के लिए आचार्यकुल के संयोजक श्री परमुराम सिन्हा ने अनशन भी किया और फलस्वरूप वह मास्यता सही ढंग से हल हो गया। बाराबन्की के लिए भी आचार्यकुल काम पर रहा है तथा श्रमदान-पुष्टि-कार्य में तो वह लगा ही है। पवरदेवा (देवरिया) में आचार्यकुल ने पुष्टि-कार्य हाथ में लिया है।

बिहार : बिहार के मुख १७ जिलों में से १० जिलों में आचार्यकुल का संगठन बना है। अग्रिमतर नाम गोष्टियों द्वारा विचार-प्रचार और तर्क-शान्तिसेना के साथ सह-जीवन शिबिर लगाने का हुआ है। किन्तु मुंगवा (खोली और भवानीपुर), सहरसा, बिरोज (दरभंगा) और मुहहरी (मुजफ्फरपुर) में आचार्यकुल आत्मस्वराज्य के प्रत्यक्ष कार्य में लगा है। सहरसा में, जो आत्मस्वराज्य का राष्ट्रीय प्रयोग-क्षेत्र माना गया है, आचार्यकुल ने सारे अधिमान में महती जिम्मेदारियाँ निभायी हैं।

आत्मस्वराज्य के काम को करने के साथ-साथ मुष्टि-क्षेत्रों में आचार्यकुल ने शिक्षा में सुधार का काम भी हाथ में लिया है। जहाँ प्रत्यक्षसमर्थन बन गयी हैं और ग्राम-विकास का काम प्रारम्भ हुआ है वहाँ पुस्तकी शिक्षा-पद्धति नहीं चलनी चाहिए। मुहहरी प्रखण्ड में जयप्रकाशजी ने नये वातावरण के अनुकूल नयी शिक्षा बैरी हो; इस काम को भी अपने हाथ में लिया है और वहाँ का नाम सुजरात स्वातंत्र्य अधिग्रहण महाविद्यालय, गांधी विद्यापीठ डेहली के प्राचार्य श्री ज्योतिर्भाई देसाई के निर्देशन में चल रहा है। खोली में भी श्री श्री वैद्यनाथ प्रसाद चौधरी के नेतृत्व में शिक्षा में सुधार की एक पंचवर्षीय योजना बनायी गयी है जिसे आचार्यकुल के माध्यम से सम्पन्न किया जायेगा। उसी प्रकार सहरसा में श्री धीरेन्द्रभाई के मार्गदर्शन में और श्री गंगाधर पाटणकर के सहयोग से शिक्षा में सुधार की एक योजना आरम्भ की गयी है जिस पर जिला आचार्यकुल की शिक्षा-सुधार उप-समिति काम कर रही है। इस योजना का अन्तर्गत दो-तरफा है। एक तो बिहार के प्रचलित पाठ्यक्रम को सही ढंग से क्रियान्वित करने के लिए शिक्षकों और शिक्षा-विभाग को उन्मुख करना और उसके लिए कुछ मॉडल विद्यालयों का चयन करना। दूसरे जिले में श्री धीरेन्द्रभाई की ग्राम-मुक्तिकुल की योजना

के अनुसार कुछ नये प्रयोग-क्षेत्रों कायम करना।

सहरसा में आचार्यकुल के नाम को बलि देने के लिए जिले में लगभग २५० केन्द्र नामय किये गये हैं जो आचार्यकुल, तर्क-शान्तिसेना और आत्मस्वराज्य का निविष्ट कार्यक्रम सम्पन्न करने का प्रयास कर रहे हैं।

अभी तक सहरसा का काम हाईस्कूल तक ही सीमित रहा, किन्तु अब बातेजी में भी आरम्भ किया जा रहा है और सुपौल जिले फतेह में आचार्यकुल की एक इकाई गठित हुई है। शिक्षकों के अलावा सहरसा के अन्य सामाजिक कार्यकर्ताओं का सहयोग भी इस कार्य के लिए प्राप्त है और शिक्षा-सुधार उप-समिति में काफी ऐसे लोग हैं जो प्रत्यक्ष विद्यालयों में पढ़ाने का काम कर चुके हैं, किन्तु अभी अवकाश पर हैं।

महाराष्ट्र : महाराष्ट्र के २९ में से २४ जिलों में आचार्यकुल का संगठन बना है। इस वर्ष १००० सदस्य गूरु करने का निश्चय किया गया है और इस रिपोर्ट के सिखने के समय तक ७५९ सदस्य बने हैं। महाराष्ट्र के नाम की एक विशेषता यह है कि वहाँ पर आचार्यकुल के साथ-साथ तर्क-शान्तिसेना का नाम भी आचार्यकुल ने हाथ में लिया है। यह बात यद्यपि अग्य भी होती है, किन्तु महाराष्ट्र में इस और अच्छी प्रगति हुई है। महाराष्ट्र में सदस्यों का सदस्यता-शुल्क जमा करने का काम वेदों की सीप दिया गया है।

मध्य प्रदेश : मध्य प्रदेश में इस साल आचार्यकुल का नाम काफी आगे बढ़ा है। वहाँ भाई श्री गुरुचरण जी (जो मध्य प्रदेश आचार्यकुल के संयोजक हैं) के प्रयास से अब प्रदेशीय तर्क समिति का गठन हो गया है जिसका पहला सम्मेलन पिछली नवम्बर की सप्त-अधिवेशन के समय ही भोगल में सम्पन्न हुआ है। वहाँ भी अब तक प्रान्त के ४४ जिलों में से २२ में आचार्यकुल का संगठन बना है। कुल १६२ सदस्य बने हैं। १४ मार्च को सिवनी और

छिटावाड़ा के आचार्यकुलों का सम्मेलन भी नरेंद्र पुने की अध्यक्षता में सम्पन्न हुआ। मध्य प्रदेश के भूतपूर्व शिक्षामंत्री श्री काशिनाराय बिबेदी ने सम्मेलन का उद्बोधन किया।

दिल्ली : दिल्ली में अब तक १० स्वयंसेवा समिति हुई हैं और ४१ सदस्य बने हैं। गत २९ नवम्बर को दिल्ली प्रदेश आचार्यकुल का सम्मेलन श्री जेनेन्द्रकुमार की अध्यक्षता में गांधी भवन में सम्पन्न हुआ है। श्री चित्तामणि देशमुख और डा० शान्तिनारायणजी और गांधी भवन के निदेशक डा० एस० एस० रायदे आदि लोग उपस्थित थे। दिल्ली में भी आचार्यकुल ने तर्क-शान्तिसेना का काम खोला है और खोली के प्रयास से सच्चाई और एक हरिजन बस्ती का सर्वे का काम हाथ में लिया गया है। कुछ ऐसी गणनाओं की पढ़ाई का भी प्रयास किया जा रहा है जिनकी पढ़ाई बरीकी या अन्य परेशानियों में खूट गयी है। गत १६ फरवरी को डा० शान्तिनारायणजी की अध्यक्षता में प्रदेशीय तर्क-शान्तिसेना का शिबिर भी सम्पन्न हुआ है।

सरस-संवाद : अब १४ दिन को कुल ६ प्रदेशों में आचार्यकुल का नाम संगठित रूप से हुआ है। कुल ११५५ सदस्य बने हैं। दलना मातृवार जाँका इस प्रकार है

१. अवध	७७
२. बिहार	१२४
३. उत्तर प्रदेश	८०२
४. दिल्ली	४१
५. मध्य प्रदेश	१६६
६. महाराष्ट्र	७६६

भूदान-सहरीक
उर्दू पाठिक
सालाना चंदा : चार रुपये
पत्रिका विभाग
सब सेवा संघ, राजघाट, बाराबंकी-१

दंगा या रिहर्सल ?

“यह मेरा लड्डा जटारह बरख बा है।”—एक बपोबुद्ध सां साहेब ने अपनी जवान औलाद का परिचय देते हुए कहा।

“बहुत छुपी हुई बात दोनों से मिलकर”—मैने कहा।

“सुनिये तो, हम तो इसकी उम्मीद ही छोड़ बैठे थे। जब हमारे घर पर चढ़ाई होनेवालो भी उसके शायद बाप धुंधे पहले छोड़े, बचपन-दिलियो और औरतो को लेकर इन ती भाग मिलते, यह पीछे रह गया। और जब तीन रोज तक उसका कोई पता नहीं चला तो हमने समझा कि उसे हमलाबरो ने छलम कर दिया। मगर हुआ यह कि पगोड में एक घोबिन रहती है, उसने तीन दिन तक अपने घर में उसको के बीच छिपे छिपाये रखा और किसी को तब तक नहीं होने दी।”

“आप उन घोबिन का नाम बतला सकते हैं।” हमारी टोली के मुखिया, मेकेसर राधेप्रियाम शर्मा ने पूछा।

“नहीं, उसने अपना नाम इस लडके का भी नहीं बताया, बहूनी भी अगर सदा चल गया तो मुहूर्त के लोग उसका ही शफाया कर देंगे।”

“यह गलत है। अब धंसा कर नहीं है। उस घोबिन ने तो बमाल कर दिया। उसे विधेय पुरस्कार मिलना चाहिए। अपनी जान को खतरे में डालकर उसने साम्प्रदायिक एजन्टा का मानसार नमूना पेश किया।

× × ×

“हलो, मैं राधेप्रियाम शर्मा बोल रहा हूँ। आप कौन हैं ?”

“हलो, मैं (सफ़िख़ादी) बोल रहा हूँ।”

“देखिये अमुक मुहूर्त में एक मस्जिद तोड़ी जा रही है, वहाँ पुलिस पोर्स भेजिए।”

“पहले हम धुर पडा कर लें और फिर देश बचुरी होगा किया जायगा।

आपका नामूर क्या है ?”

भाई साहब राधेप्रियामजी ने अपना नम्र दे दिया। तीन घण्टे गुजर गये, कोई नहीं पहुँचा। इतनी देर में फोन आया—“हलो, ओपेक्षर साहब। हमने पता करवाया, बापरी मेरी इतना गलत थी, मस्जिद सनामत है, किसी फोर्स की दरकार नहीं है।”

भाई साहब के नाटो तो खूब रही। रात के जाग बने थे, सारे बहुर में बर्खू या। जहाँ उठे मस्जिद के बचने की खुशो थी, वहाँ अपने पर मालि भी कि मैने मुझी इतना पर इंचे यकीन कर लिया और बखिबखारियो को बयो ग्राहक परेशान किया। अब आने मेरी बग़ का बग़ा बजल है। क्या मानाआया ? उनकी पाली धी धोला भाभीजी (जो बखल महिला डिपो नामेन की प्रधानाचार्या हैं) ने भी बहू कि इस तरह बिना सोच-समझे कुछ नहीं करना चाहिए। राग भर भाई साहब ने बैबैनी में जाती।

गुबह हुई। उस भाई के पास पहुँचे जिसने इतना दी थी। देखते ही उस पर बरम पड़े—..... वह हँसता रहा। ६-४ और भी गुस्ता आया। फिर उसने बड़ी नब्रडा से कहा—“प्रापेसर साहब मुझे सब माझम है, मेरी इतना एकदम सही है। चलिद नाप वह मस्जिद देख लीजिए।”

भाई साहब ने उस भाई को अपनी यादी में बिठाया। वह उल्ले मस्जिद पर ले गया और बोला—“दखिए, यह है।”

भाई साहब हैरत में रह गये। “छूटने लगे—” तो फिर अमुक बखि-फारी ने वह कबो कहा कि कुछ हुआ हो नहीं है।”

यह सबन हँसने लगे और बोले, “बाब यह है कि पुलिस के दरोधा साहब माये थे दरोधा करने; तो दूर से ही मुहूर्त के मोर्चों ने उन्हें धर लिया और

दूसरी पहिन्द से जाकर दिसा दी जो सही-सनामत थी।”

भाई साहब ने घर जाकर फिर फोन किया और अधिचारी को सब बताया। दो घण्टे बाद जलना फोन आया, “ओपेक्षर साहब, आपने बिलगुब सही बतवाया। हमें क्या अपमांस है कि आपकी कल की इतना की हमने गलत मान लिया। हमें क्षमा कर दें। अब हमें सब ठीक पता चल गया है। फोर्स जा रही है। आपके हम बहुत आभारी है।”

× × ×

हनुमानजी के मन्दिर का दरबाना टूटा हुआ था। पुजारीजी से हमने पूछा, “यह कैसे टूटा ?”

“पिशां लोग आये थे, बड़ा भारी हजुम था। पहले उन्होंने गोली चलायो और फिर आस-पास चढ़ाई कर दी। उसके बाद हम मन्दिर की मरफ़ कड़े।”

“तब क्या हुआ ?”

वहाँ खड़े एक खेद उमर में बामनो ने बरा, “साहब। हमारी बस्ती में हिन्दू ज्यादा हैं और जास-पास में मुस्लिम आबादी है। अब हम लोगों के घर छूटे जाने लगे वो मन्दिर के इन पुजारीजी ने ही उन लोगों को खमसास और हमारी जान बचायी। इस वारते अब इनके मन्दिर पर हमला हुआ तो हमने रोना और कहा यह पलत बाप नहीं होना चाहिए। पिछे दरबाना जरा-सा गीड़ कर सब चले गये थे।”

उस बोली से एक बामनो मारा गया था। पूत के छोटे हमने एक मवान पर देखे।

× × ×

वे जोते प्रसव बाघो नयरो के है बड़ी १६ जल को दूधामपूर्ण बाग भड़क उठी। बखिबखारी धुप में तो भ्रम में थे, लेकिन बाद में उनमें बापुति बायो और फिर बड़ी चढ़ाई से तपति को बझोले में दिया। इस बिबट समय में

राहत का काम दिया नगर सर्वोदय मण्डल की मार्गदर्शक शक्ति प्राप्त होने और नगर प्रमुख द्वारा बनायी शान्ति कमिटी के कुछ सदस्यों ने।

दोनों की सुनते ही शान्ति सेवा मण्डल (राजघाट) के मित्र बिन्हा में पड़ गये। मण्डल के सहयोगी श्री नारायण देशाई बाहर गये हुए थे। सवाल था क्या किया जाय। उस परमा कि अधिकारियों से सम्पर्क कर बर्लू-पाल सिने जाय और जो कुछ सेवा बन पड़ेगी जाय। तदनुसार सर्वोद्योग शायद बहाल नभ, (अध्यक्ष नगर सर्वोदय मण्डल) मोहन भाई तथा कृष्ण कुमार (मन्त्री), सत्यनाथराय भाई, मनराम भाई और भगवान बजाज तथा बसोक मार्गव निवृत्त पड़े। साथ में लिया

नगर के सरल नेता भी गौर बोपाल बच्चों की और नगर की दो पंचायत विधियों की ध्वजों की रोहित मेहता और आदरणीय प्रोफेसर राधेश्याम शर्मा। इन लोगों ने रात-दिन एक कर दिया और जगह-जगह पहुँच कर लोगों का धीरे-धीरे बंधावा और उनकी मदद की। बाईल वारीयों को निवा मजिस्ट्रेट महोदय ने जलपट्टी में दुनायी नागरिक परिषद की मीटिंग में इनके काम की वारीयों की। वहाँ एक शान्ति समिति बनायी गयी, जिसके समीप नगर प्रमुख की पूर्ण-पक्ष पाठक मनीषीय दिने गये। पाठकजी ने दगा शुरू होले ही एक जेडी-सी शान्ति समिति बना ली थी, अब उसका और विस्तार कर लिया गया। उन्होंने भी शान्ति समिति की सहायता की। मुद्री भर आये भी निष्ठापूर्वक समने पर बिजना कुछ कर सकते हैं, इसका प्रमाण है गांधी में लिया शान्ति सेवा ना पुकारा।

की रोहितजी को नरने प्रोद्योग के अनुसार २२ वारीयों को बसने वाले थे, लेकिन भाई राधेश्यामजी सहायता साथ रहे। उन्होंने जिनकी मदद की उनके

हम नहीं उम्मान नहीं हो सकते। अपनी वार में हम शान्तिवो को बिनाकर वह खुद झाड़व करते और मुहल से, रत तक पूरते रहते।

X X X
मस्तिष्क के प्रश्न की लेकर बहुत से मित्र भाई साहब से गाठन भी हो गये। लेकिन उन्होंने उनके गुस्से की कोई पर-वाह नहीं की और अपने आदर्श पर बल रह कर सेवा में जुटे रहे। एक ने कहा—
“आपकी इन बातों की वजह से आपकी जान से हाथ धोना पड़ जायेगा।”

“हाथ इन्हें क्या धोना पड़ेगा, हम तो आराध से चले जायेंगे। हाथ धोना

पड़ेगा आपकी जो हमें पढ़ायाये।..... लेकिन नहीं, हम इनसे लाभ नहीं हैं कि कुर्बानी दे सकें। यह दर्ज तो बड़ी पुण्य है मिलता है।”

भाई राधेश्यामजी का मेरा इकतीस बरस पुराना साथ है। उनसे सबसे पहली मुलाकात नैनी जेल में अतिउत्तम सत्याग्रह के दौरान १९४१ में हुई थी। तभी से उनकी आदर्श-पाठिता, सम्परिणता और मित्रता का मैं कायल रहा हूँ। उनकी सबसे खास गूढ़ी है—मस्ती, हँसना और हँसना। मस्तिष्क बहु भूमि-सिद्धि से विद्य-युक्त हो गये हैं और बासठ वर्ष के हैं फिर भी उनकी मस्ती और जवानो लगा-

समृद्धि की जिम्मेदारी सब पर

सामाजिक, आर्थिक शान्ति के लिए

आवश्यक है कि

भूमि-व्यवस्था में समुचित सुधार हो।

उत्तर-प्रदेश सरकार ने इस विषय में

जमींदारी-विनाश अधिनियम पारित कर

पहला महत्वपूर्ण कदम उठाया था और अब

उक्त अधिनियम में उपयुक्त संशोधन कर

आवृत्तगुजारी की दूरों की विपरीतार्थ समाप्ति की

जा रही है

साथ ही

अत्येक परिवार के लिए जोत की अधिकतम सीमाएँ

निर्धारित कर ग्रामीण क्षेत्र में समाजवाद की नीति

लागू करने का प्रयास शुरू हो चुका है।

आर्थिक समृद्धि लाने का वांछित सबको समान

रूप से लेना है।

विज्ञापन :—१ सनना-विभाग उत्तर प्रदेश द्वारा प्रसारित—

गांधी-परिवार में कौटुम्बिक भावना का विकास हो

सर्वोदय सम्मेलन में जी. रामचन्द्रन् की आकांक्षा

यह भारत का गांधी-परिवार है। दुनिया में भी एक विवादहीन है जो गांधी की है। हम लोगों का रिश्ता नजदीक का होता चाहिए, रिश्ता-पुत्र, पति-पत्नी को तरह। कौटुम्बिक सम्बन्ध खूब के कारण है लेकिन यह सम्बन्ध विचारों का है, भाईचारा का है। यह पारिवारिकता का सम्बन्ध इतना मुझ हो जितना होता चाहिए। भारत जैसे देश में यह मुश्किल काम नहीं कि हम एक परिवार होकर काम करें। अगर हम एक परिवार के नाते काम करें तो भारत सरकार या राज्य सरकारें हमारे पास भावेंगे। आज हम अपने काम के लिए सरकार के पास बाकर काम का निवेदन करते हैं। अगर हम सब, जो गांधीजी की भाषा और शरीर हैं, की ओर से कोई दिल्ली जायेगा—या यात्रा करे—तो वह जरूर कले के लिए मजबूर होगी। मेरे बहने का मतलब यह है कि हमारे बीच जो एकता

चाहिए वह नहीं है। आनेवाले दिनों में यह एकता हम कैसे बनायें? मेरे पास कोई एक जवाब नहीं है। सभी अपने दिल में सोचें और जवाब दें। यह जो जवाब है, दूसरे उच्चतम मेरा भी होता है। भारत में अच्छे लोग हैं, लेकिन कोई एक अच्छी चीज नहीं दे रहे हैं।

छात्री कमिशन के अध्यक्ष के नाते २४ घंटे कुछ-न-कुछ विचार चलता ही रहता है। स्पष्ट है कि छात्री और प्रांतीयों के विषय में गांधीजी के सारे कार्यक्रमों से प्रत्यक्ष नहीं सोचा जा सकता है। साथ के बारे में सोचते हैं, अहिंसा के बारे में सोचते हैं। इसे हम दूर नहीं कर सकते। साथ और अहिंसा का विचार मानव के जितना पुराना और गहरा भी है। लेकिन जमाने के साथ साथ और अहिंसा विभिन्न रूपों में आते रहते हैं। गांधीजी के विचार को निजता में समझाई है, साथ, अहिंसा के साथ छात्री जुड़ी हुई है। यहक ने छात्री की भावना की

बड़ी कहाँ था। उन दिनों उन्होंने यह बड़ी बात कही थी। लेकिन हमारे लिए इसका मूल्य सत्र और अहिंसा की बर्बादी है। अगर साथ और अहिंसा विचार के रूप में रहे तो असम काट है, लेकिन ध्वजधार में तो हम छात्री में ही ढूँढ़ें देखेंगे।

सत्य और अहिंसा का सम्बन्ध कैसा हो, मैं सोचता हूँ। छात्री प्रांतीयों उसका पूर्णस्वभाव है। स्पष्ट स्वरूप जमाने के अनुसार बदलेगा। छात्री प्रांतीयों का काम मुझे सोचा गया तो कमिशन के कार्यक्रमों ने कहा कि छात्री पहनने के लिए मजबूर न किया जाय। इस सम्बन्ध में हमने कहा कि हम इस पर सोचें। लेकिन यह भी कहा कि छात्री का काम करनेवालों में छात्री के प्रति विरक्त नहीं होगा तो छात्री कैसे चलेंगी? उन्हें नशाबन्दी की बिहाल दी। नशाबन्दी के कार्यक्रमों करने लिए छठ माँ में सीने के लिए, सेवी विधायन है वह? उन्हें समझाया और उनके कष्ट कि अगर मैं माफ़की नहीं समझा सका हूँ। मुझे कमिशन को छोड़ देना चाहिए।

मुझे आश्चर्य करने में सक्षम नहीं—सोच कहते हैं कि छात्री गलत रास्ते पर है। मैं भी इसे बखूब कर रहा हूँ। कमिशन में छात्री सदस्य जो यहाँ हैं वे मुझे माफ़ करेंगे। छात्री प्रांतीयों का काफी पैसा दरिद्रताग्रस्त की नहीं मिलता, परन्तु कुछ काम पर ध्यान देंगे तो माफ़ देखेंगे कि बेरोजगारों की रोबी देने का काम छात्री प्रांतीयों कमिशन के किया है। इसका कोई तपस्व नहीं है जो रोबी-रोटी इतना दे सके। इसे माफ़ और बड़ाने की जरूरत है।

मुझे आतिथेय का विचार पसन्द है। आतिथेयता को छात्री प्रांतीयों का पिछला चरित्र चाहिए। आतिथेयता को मिटाने के लिए पिछली की तरह तपा रहना चाहिए। अगर कम्युनिस्ट के पास गांधी जमाना से गांधी सत्ता की होती तो वे इस देश को कम्युनिस्ट बना देते।

देवेन्द्र भाई धरको जोड़ने की कोशिश कर रहे हैं लेकिन एकजवही हो पा रहा है।→

→सार नाम है और सर्वोदय के लिए एक पड़ा करदान है। नीली जेन से ही मुझे उन्होंने अनुप्राणपूर्वक अपना किया और भाई का वास्तव्य सदा दिया है।

× × ×

भाष्यमें है कि बाबा में साम्यवाधिक दमो के लिए जो पुराने मुद्दले बलवान हैं—जैसे साम्यवाद, इस्लाम फाटक, पांडे हदेवी, सम्प्रदाय, यहाँ इस बार पूरी शान्ति रही। उनके बजाय मुसलमान हुजा मदनपुरा, रमापुरा, देवप्रतापन, बसोसलमा, देवनागपुरा, गवमा, गमिया, सर्वेश, लहराया, बरबरहा यादि क्षेत्रों में।

बरबरीहा जैसी सुदूर जगहों में "योग स्याद" (कामा दिन) बनाने के इच्छाकार दीवारों पर बड़ी तादाद में देखे जाते हैं हम आचार्य हुमा कि जितनी जबरनस्त तैयारी की। सब तो यह है कि अन्तर्गत

मृनिगिटी विष के विरोध की आह में सम कुछ दूसरा ही है। वह है मुस्लिम संघर्षों की फिर से उन्नत और "स्लाम सखरे से" का होना बहाकर एक ठोड़ी बलवान। और बुरक जुनाब, जगजगता अनुगामी प्रतिनिधित्व यादि की प्रतिनिधित्व मान्य करपा।

इस तरह स्पष्ट संकेत दिया है डा० भास्कर जलाल फरीदी ने अपने उच्च भाषण में जो ६ मार्च की उन्होंने मुस्लिम मजलिस के प्रांतीय सम्मेलन की सम्बन्धता करते हुए इलाहाबाद में दिया। उन्होंने साफ कहा कि हमारे सब का ध्यान लवरेज हो चुका है और जुलाई से हम अपनी तहरीक शुरू कर देंगे।

क्या अलीगढ़, फिरोजशाह और फाको के दशे सखी के दिवस तो नहीं है?

—दादू

आपके पुत्र

सर्वोदय और राजनीति

सम्पादनजी,

२९ मई १९७२ के भूदान-यज्ञ की खेले का अवसर मिला। उससे यह पता चला कि तप अश्विनेशन तथा सम्मेलन में भागचरकृत, साहित्य-प्रकाशन, सराबन्दगी, प्रामदान-प्रामदवपान, भूमि-हृदयन्वी, साहित्येना तथा शत्रुको का धारण-धन-पान आदि सभी विषयों पर नबर्चो हुई। कुछ प्रस्ताव पास किये गये तथा कुछ निर्णय किये गये। मेरा ख्याल है कि यह जो कुछ हो रहा है उससे कुछ करने का ध्यान-व्यतीत भले ही प्राप्त हो लेकिन अनुपन से यह राक्ष जाहिर है कि इससे न हो जनता में कुछ करने के लिए पैरसा प्राप्त हो रही है न मनुष्यको की वीर-भुक्ति कि विचार के लिए कोई आधार बन रहा है। यह तो जाहिर है कि आज भी मनुष्यक अधिवरत अपनी रीढ़ी की फिरक में है। इसके अलावा यह यदि किसी तरह कारगरि है तो केवल आध्यात्म राजनीति की ओर। इसका भी कारण है। कारण यह है कि 'पार्टी-पॉलिटिक्स' के कारण मनुष्यको की अपनी बात कहने का अवसर प्राप्त होता है और कभी-कभी रण-नीति व्यवसायिक स्तर पर विरोध करने का उनको मौका मिलता है। अपने व्यक्तिगत के सम्मान अथवा सम्पन्न के

विरोध में वे एक दूसरे के विपक्ष खड़े हो जाते हैं और एक प्रकार की निष्क्रियता समाप्त हो जाती है। यदि ऐसा न होता तो उनकी हावत उन हितों की हो जाती जिन्हें वही भी स्वीकार नहीं है तथा धुन के कारण केवल आत्महत्या ही उनके पन्ते पड़ती। यदि लोगों का यह ख्याल हो कि आज की 'पार्टी पॉलिटिक्स' बेकार है, उससे कुछ होनेवाला नहीं है, तो किसी रूप तक यह बात विचारणीय हो सकती है। लेकिन केवल इतना भर यह देने से काम चलेवाला नहीं है। क्योंकि अभी पार्टी-पॉलिटिक्स का कोई विकल्प सामने नहीं आया है। सर्वसम्मत और दलमुख्य राजनीति का विकास नहीं हो पा रहा है। क्योंकि जो लोग सर्व-सम्मत निर्णय और दलमुख्य राजनीति का विचार करते हैं वे जाहिर तौर पर राजनीति से अलग हैं लेकिन कुछ धर्म-धर्मों द्वारा वे राजनीति की पूर्ण छत्र से छतछा किये हैं। उसका फल यह है कि उनकी अपनी तो कोई राजनीति बन नहीं जाती है लेकिन राजनैतिक पार्टियों और सरकार द्वारा प्रतिपक्षित राजनीति के विचार हो गये हैं। चाहे तत्काल-वर्गी हो, चाहे दल-समरस हो, चाहे भूमि-सामिनि हो, इन सबका सीधा सम्बन्ध राजनीति से है। सर्व-सेवा तथा और उसके नेता चाहे तो दावा करें लेकिन तत्काल-वर्गी यावली से वे सीधी राजनीति में आ जाते हैं। इन सभी बातों का निर्णय जनता द्वारा न होकर सरकार द्वारा होता है। यही सरकार अपनी बात पर कायम

भी नहीं रह पाती है क्योंकि मजबूत यां छोटी वह होवती है कि जनमत व्यवसाय जनमत उसके दाव है। और यह बात भी वह केवल राजनैतिक पार्टियों को दृष्टि में रखकर कहती और करती है। क्योंकि राजनैतिक पार्टियाँ सभी पराक्षित हैं। लेकिन पराक्षय का यह तात्पर्य नहीं है कि वे क्षतिहीन हैं अथवा उनकी उपेक्षा की जा सकती है। अगर विरोधी पार्टियाँ न होती तो सत्ताधारी पार्टी आज विना-धिता के घोर संभव में फँसी होती और देश रक्षात्मक को बला गया होता। लेकिन विभिन्न पार्टियों के कारण कुछ समुत्पन्न बनये रखने में सह्यता अवसर प्राप्त होती है। जैसे इतनी अधिक पार्टियाँ न होकर २ या ३ पार्टियाँ होती तो बेर या खेवर देश में भाव के विषय में प्रपक्षित तोरतन के विकास के लिए अधिक अवसर प्राप्त होता। जहाँ तक सर्वोदय का सम्बन्ध है उसे राजनीति की उपेक्षा नहीं करनी चाहिए, बने ही पर और प्रविष्ट्य वाली राजनीति से अलग रहे। बिना इसके सर्वोदय के लिए कोई आकर्षण होकर, न बीर-भुक्ति के परिचय का अवसर मिलेगा। यह केवल बोद्धिक विनाशिता का प्रतीक होकर रह जायगा; क्योंकि आज के उसके प्रस्ताव पर जनता की कोई सक्रियता नहीं होती।

—सिधार्थ

शरावन्दी समिति के शिष्ट मण्डल की विचरमरी से मेंड

नवम्बर २० २६। सर्वोदय देश की गोकुलमाई श्रुति के नेतृत्व में आज यहाँ रागर के विचरमरी की अध्यक्षता में शरावन्दी सत्यग्रह समिति का शिष्ट मण्डल मिला। उनसे सरकार की पोरिद नीति के विपरीत चलनेवाली सर्वोदय राक्ष की दूरियों को हटाने जाने की याच। कि शिष्ट मण्डल ने रागर के मुखमरी द्वारा मरिद, मरिद विनायक, प्रवक्ता तथा मन्त्र बहिरों के प्रयोग की दूरियों को नुरत हटाने जाने की याचिका की और आका ध्यान आर्पित किया। ●

→ हम इस सम्मेलन में देवद भाई की वहाँ कि आज इस काम में पूरा सकल समायें। छात्री छात्रीय समायें की छत्र से वे सत्यवादी की जोड़ने के समय से मदद करने के लिए कहेंगे।

यह राजव जगन्नी नर बर्ष है। आजादी दिली के बड़े लोगों के प्रयास से नहीं, देश की वीर-प्राति जनता की कुर्बानी से छाती है। यज्ञ इस राजव जगन्नी बर्ष में हमने निम्न कार्यक्रम तोषा है :

हम एक लाख परिवारों के नाम खारी के राष्ट्रीय रजिस्टर पर दर्ज करेंगे। हर एक छात्र में छात्री छात्रों को बोर्ड के कारिस्टर इस कार्य को करेंगे। इस रजिस्टर पर दर्ज परिवारों के सभी सत्य छात्री रहेंगे, उनके साथ और साथ ही करेंगे। ये परिवार राष्ट्र-प्राति भी नहीं पावेंगे।

नवम्बर, २०-२५-७२

हाल ही में बिहार के सहरसा जिले में जो शमसुल्लाह मद्रास का अभिमान हुआ, उसमें मात्र तेने वा मोना खिला । वही जो देश उसके आधार पर एक प्रकट चिन्तन जन्म रहा है ।

सहरसा में हमने देखा कि बहुत से गांवों में ग्रामदान के पत्र पर हस्ताक्षर नहीं हुए हैं । लोगों को पूरी जानकारी भी नहीं है । ऐसी परिस्थिति देखकर मन में अविन्यास पैदा हो गया है । बिना हुआ उसको बचा-बचा कर जाहिर करने से हमारे नाम को ही धरना लगा है ।

हमने देखा और सुना कि भूदान में मिली जमीन का बंटवारा नहीं हो सिर्फ कागजी ही रहा है और उसमें भूदान बोर्ड मोटे-नबूती भी कर रही है । एक और तो हम गांव में कोई प्रयत्न न हो, और हो तो गांव में ही उसका निपटारा हो, ऐसा कर रहे हैं । और दूसरी ओर हम ही मोटे-नबूती करें, यह क्या ठीक है ? सब तो यह है कि ऐसे विषयों में हमने सत्याग्रह या ही धरना देना चाहिए, लेकिन मोटे-नबूती नहीं करने चाहिए ।

भूदान बोर्ड के कार्यवाही में भी कुछ त्रुटि है और भूदान में मिले पैसे का व्यवस्थापन है, ऐसा ही हमने देखा । जहाँ-जहाँ भूदान हुआ वहाँ-वहाँ हमने गांव की कमिटी व बनाकर मौकड़ी करनेवाले कार्यवाही में रो रखा, उसके गांव के लोगों को काम में भागपान नहीं लगाया है ।

बिहार में भूदान में बहुत जमीन मिली है, जिससे उसके बंटवारे में कुछ शक हो ना, यह श्रामाधिक है लेकिन यही भी भूदान मिले १८-१९ वर्ष हुए फिर भी बहुत जमीन बिना बंटवारा किये पड़ी रही है और वही वही तो ऐसी जमीन पर गांव के कुछ आने-जाने लोगों का कब्जा हो गया है । तो जब ऐसा कार्य-कर्म होना चाहिए कि बहुत धनार्थ से सभी भूदान का बंटवारा होना चाहिए

या यदि अगर न हो सता तो जितनी भूमि वा बंटवारा हुआ इसके उत्तोल मानकर नये हुए भूदान का नाश कर देना चाहिए ।

जाने-अनजाने जाज सर्वोदय-कार्य में नई दुर्लभताएँ पैदा हुई हैं उसको साफ करने के लिए और सही रास्ते पर जाने के लिए हमको नये विरे से कुछ सोचना चाहिए ।

१—सारे देश में सभी सर्वोदय-कार्य-कार्यों को शुद्धि मान्यमान करना चाहिए और सामाजिक २४ घण्टे के जन्मन से उसको शुद्धता बननी चाहिए ।

२—सर्वोदय-कार्य में शामिल होने-वाले कार्यवाहियों वा वैजिक स्तर उँचा होना चाहिए, उनका जीवन शुद्ध और सारिक होना चाहिए ।

३—मोटे भी काम पर पूरा भयल नहीं हो जाय तब तक उसकी जाहिरात नहीं करो चाहिए । भूदान मिलने के बाद उसका सही बंटवारा हो और भूमि-हीन को उसका सच्चा भिष काय उसके बाद ही उसकी जाहिरात होनी चाहिए ।

४—जहाँ-जहाँ भूदान मिले वहाँ गांव की कमिटी बनाकर उसको बिम्बे-बारी जीव ही काम को अच्छा काम होना और लोगों को दिलचस्पी रहेगी तब अपनी जवाबदारी का मान भी पैदा होगा ।

—बलभद्रा देवी
शास्त्राचार्य, गुजरात
८-३-७२

नाम-प्लेट बनवाहिए

पीतल के निम्नलिखित प्लेटें 'सामाजिक', 'जय जगत', 'सर्वोदय-मन', 'लोकसेवक', 'उत्कल-साहित्यिक', 'शामसेवक', आदि हर प्रदेशीय भाषा में— बनवाने के लिए भी रामशोभास बाबा सर्वोदय नामचर्चा, सदाय मानसिद्ध, अनंता (२० प्र०) से संपर्क करें ।

ग्रामदानी कार्य

ग्रामदान की पुष्टि और प्राप्तिके लिए कर्नाटक सर्वोदय मण्डल ने जनवरी के दूसरे सप्ताह में एक अभियान थाको-जित किया था, जिसमें बलगाँव तालुका में बड़ोमी गाँव के नमोदक ३२ में के २५ गाँवों का ग्रामदान हुआ । २० एकड़ जमीन भूमि के २० वें भाग के तौर पर प्राप्ति हुई । १ एकड़ जमीन वही पर बाँट दी गयी ।

१८ गाँवों में एकाक समितियों बनायी गयी । अब तक एक ॥ अधिक विद्यार्थी में वैज्ञानिक और महत्त्वपूर्ण उपजित हुई । एकाक समितियों ने ग्राम-कोष के लिए भूदान जमा किया । १० गाँवों ने सामर्थ्य में १५५५ रोने अनाज जैसे धान और रागी जमा किया ।

ग्रामकोष : बड़ोमी सहित तीन गाँवों में ग्रामकोष इकट्ठा किया जा रहा था । एकाक समिति के अध्यक्ष के नेतृत्व में सरोरी या गन्ना रसिदारी में गा-जगर ग्रामसेवक माँग रहा था । उन्हें यह बात भी नहीं जा रही कि वे जो दे रहे अपनी आर्थिक स्थिति और उत्पादन के अनुपात में हो । चूंकि एकाक तुल्य ही कटो थी और जो ग्रामकोष इकट्ठा कर रहे थे वे सभी परिवारों को जमाने से इस्तीफा वह यह निश्चित कर सके कि बिना बिना देना है । बिंदी परिवार ने उसका विरोध नहीं किया । इसलिए ग्रामसेवक वा कार्य तेजी से चलता रहा । अब तक जो कुछ इकट्ठा हुआ उसकी कीमत १०, ००० रुपये है । यह मोटे मापुलो बात नहीं है । भी सदा-शिवरात्रि मोमें वा बनाव था कि और बहुत कुछ इकट्ठा किया जा सता था । मनोकेरी में पुष्टि-कार्य के लिए एक और केंद्र खोला गया । भी ५० ए० भूमा इतरे शमसुल्लाह गाँवों का धोरा कर रहे हैं और नमो रो पैदा रहे हैं ।

माम-शान्तिसेना शिविर : नाम-
वेरिज और हान्दीगनोर गांव में ग्राम-
शान्तिसेना शिविर चलते थे। शरीर
होनेवालों की संख्या १० और ७० थी।
शिविर में हरिजन भी शामिल हुए।

अमदान : ४ गांवों के लोगों ने
स्वेच्छा से एक बुंदा बनाने, दूसरे में गांव
का तात्काल शांत करने, तीसरे गांव में
एक नहर खोदने, चौथे गांव में ६ फनील
लम्बी सड़क बनाने के लिए धनदान
दिया।

अलतने के पुरखों ने अमदान की
योजना की, और नदी जोग से उन्होंने
पूरे दिन सिरकत की। बहुत सारे लोग
मिठे पीने की भावना की शराब से दूर
रहे।

इस कार्यक्रमों से एक बड़ा लाभ यह
हुआ कि एक घण्टा में आन्दोलन के लिए
पूरा समय देने का निश्चय बिना।

मुष्टि-नाम के लिए जो लोग चुना
गया, वह सत्रिम और प्रगतिशील है और
प्रान्तीय की शास्त्रविषयक जगहों की
दिशा में तेजी से भागी रह रहे हैं।

राष्ट्र-सेवा और क्रान्ति के लिए एक साल

प्रभावित शिक्षा नियंत्रक डा. ओझकर
राष्ट्र-सेवा और क्रान्ति के लिए एक साल
को-मह तदन-शान्तिसेना का एक महत्वपूर्ण
कार्यक्रम है। १९७१ में बहुमराया और
हरीर शिविर से १ साल देनेवाले तरण
आगे आ रहे हैं, और इस कार्य के लिए
पूरा समय समर्पित करने के कार्यक्रम को
गति मिल रही है।

इस योजनावाक्य में राष्ट्रीय-स्तर का
एक शिविर तथा सम्मेलन एवं महाराष्ट्र
में प्रान्तीय स्तर के ३ शिविर हुए। इन
शिविरों में कई विश्वविद्यालयीन स्तर के

नवजवानों ने अपना एक साल देने की
घोषणा की है—

(क) पिछले १ वर्ष या उससे भी
अधिक समय से पूरा समय देकर काम
करनेवाले तत्त्वों में से निम्न तत्त्वों ने
आगे भी यही काम करने की घोषणा
की है :

सखन 'रोन' (बहुरा, विहार),
मदाविनी दवे (बहमदाबाद, गुजरात),
दिनकर चौधरी (बघी, महाराष्ट्र),
विश्वर देवराष्ट्रे (अमरावती, महाराष्ट्र),
नरेश बनोरे (बसतमास, महाराष्ट्र),
अशोक बग (बघी, महाराष्ट्र), सन्तोष
गारतोप (उ० प्र०), विजय भोसले
(हरीर, मध्य प्रदेश)।

(ख) पिछले कुछ महीनों से पूरा
समय देकर काम कर रहे निम्न शायियों
में अगला एक साल भी देने की घोषणा
की है।

अशोक घामन (उ० प्र०, रायस्थान),
गदनी भोसले (बघी, मैसूर), अशोक
वीरसे (म० प्र०, महाराष्ट्र), बचिसेता
देसाई (बाराबंसी, उ० प्र०)।

(ग) गरी की दुर्घटना से घायल होकर
ही इस साल में पूरा एक साल देने की
घोषणा निम्न शायियों की है—

विनायक भाऊदे (बोहापुर, महाराष्ट्र),
भाया देवराष्ट्रे (अमरावती, महाराष्ट्र),
राजीव पन्ने (बघी, महाराष्ट्र),
आबा भागव (रायस्थान),
कुर्मीर दानो (उ० प्र०), उमिता मराठे
(बेलगांव, मैसूर) विनाजी नालीकर
(बोहा, मैसूर), महेश बादन (रोड,
म० प्र०), पुर्णानन्द गुमर (अजमेर),

इनके अलावा यज्ञ-तुष्ट साक्षी
ऐसे भी हैं जो पूरा समय देकर काम
कर रहे हैं किन्तु उन्होंने अभी घोषणा
अभी तक नहीं की है।

—अशोक बग

पत्र-व्यवहार का पता :
सर्व सेवा संघ, पत्रिका-विभाग
राजघाट, बाराबंसी-१
छात्र, सर्वसेवा फोन : ६४३९१
सम्पादक

राममति

इस अंक में



यौव विवका ?

—धी मुस्तका वमान ९१०

भारत में युव सङ्गनों का

गुणगतरक अध्ययन ६१२

देशीय भाषावैयुक्त विवरण ६१७

भाषी परिवार में कीटविक
आवना का विरोध ही

—धी जी० रामचन्द्र ६२१

सहृदय के अनुभव : कुछ प्रसन्न निम्न

—धी बलप्रदाय दोषी ६२३

अन्य स्तम्भ

कायरी के पन्ने, प्राकट पत्र,

आन्दोलन के समाचार

समादित्य

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

भूदान-यज्ञ

भूदान-यज्ञ मूलक आन्दोलन प्रधानी जाति-सत्ता-क्रांति का चन्द्रमहात्म्य : साप्ताहिक

करुणामूलक प्रक्रिया से ही साम्ययोग

साम्य करुणामूलक हो, सभी उसका साम्ययोग बनता है, बरना वह यांत्रिक प्रकृति से बना हुआ मूल साम्य हो जाता है, जो वास्तव में साम्य है ही नहीं। दुनिया का सारा पानी नीचे की ओर बहता रहता है। सबसे नीचे समुद्र नाम का ओ गड्ढा है, वैसे भरने के लिए सारी नदियाँ करुणावश उसकी ओर बहती हैं। नदी यहनेवाली करुणा ही है। साम्य करुणामूलक न हो तो वैषम्य, अगड़े पैदा होते हैं। इस साम्ययोग को छाने की एक व्यावहारिक प्रक्रिया बुद्ध और महावीर ने उपस्थित की। कुर्थ में पड़ा-भरा पानी निकालें तो पानी में बड़े के आकार का गड्ढा नहीं पड़ता, बरिष्ठ पानी की ही सदा कुछ नीचे जाती है, क्योंकि पानी के विन्दु चारों ओर से गड्ढा भरने के लिए बौझ पड़ते हैं। लेकिन बावजूद के डेर से एक सेर जाबल निकालें तो गड्ढा बड़ा जाता है। सिमेंट दो-चार महात्मा जाबल बड़ा गड्ढा भरने के लिए बौझते हैं, बाकी सभी अपनी ही जगह बैठे रहते हैं। स्नेह और अनुराग के कारण पानी में साम्य की स्थापना का गुण जाता है। इस प्रकार की करुणा-पुष्टि हो सभी साम्ययोग सिद्ध होगा।

इन दिनों अर्थ-शास्त्र, साम्यवादी आदि कृत्रिम और भौतिक प्रक्रिया से साम्य स्थापित करने की कोशिश करते हैं, लेकिन ये साम्य के बजाय वैषम्य ही पैदा करते हैं। उससे मानसिक वैषम्य तो होता ही है बाह्य वैषम्य भी आता है। रूस में साम्य की स्थापना की कोशिश की गयी फिर भी वहाँ केतनों में ७०-८० गुना भेद है, ऐसा कहा जाता है। वहाँ साम्य की स्थापना इम्फिल नहीं हो सकी कि उनकी प्रक्रिया करुणामूलक नहीं थी। करुणामूलक प्रक्रिया से ही साम्य-योग की स्थापना हो सकती है।

—विनोबा

सिन्ध का दंगा : उर्दू-सिन्धी

● सैयद मुसफा क़माल

आज से २५ साल पहले हिन्दुस्तान के मुसलमानों ने एक स्वप्न देखा था— मग़ूर और मुसलमान स्वप्न। यह स्वप्न था "मुस्लिम होमलैंड" का। अंग्रेज़ी राज-नीति ने उसे आतंकित बनाया। पाकिस्तान—एक कवि की कल्पना और एक विचारों का अपरिपक्व काल—स्थापित हुआ।

मुसलमान ग़लब और पर यह समझ बैठे थे कि धार्मिक इनाई एक जीवित शक्ति है। जबकि भाषा और संस्कृति की इनाई, राष्ट्रीयता और आर्थिक विकास की अभिलाषा वे शक्तिशाली हैं जिनके मुताबिक पर धार्मिक इनाई नहीं टिक सकती। कोई भी आबादी यह नहीं बरदाश्त कर सकती है कि उसका धार्मिक भावों के हाथों शोषण हो और उसकी भाषा और संस्कृति के उचित अधिकार छीन लिये जायें। इससे हठान्वयी क्रिया जा सकती है कि इस्लाम एक ऐसी सोझा-इटी स्थापित करना चाहता है जो आर्थिक, सांस्कृतिक और भाषाओं की छंभा से परे हो। लेकिन इतिहास ने ऐसी कोई सोझा-इटी स्थापित नहीं हुई है। ईरानियों और अरबों, बर्बो और तुर्कों, तुर्कों और अरबों के बीच का संपर्क हमें यह बताता है कि धर्म में अब इतनी शक्ति नहीं रही है कि वह विभिन्न भाषाओं और संस्कृति के लोगों को बांध कर रख सके।

"इस्लामो बहुमत" की दुनिया में पर बना हुआ पाकिस्तान टूट चुका है। उसे टूटना ही था। २५ साल की देर इसलिए हुई कि गया गढ़ना था और हिन्दुस्तानी मुसलमानों के हाथों ने पाकिस्तानी इलाकों में रहनेवालों की बाँधो से उनका हिल छिन्न किया था।

अभी पाकिस्तान के मुर्खों हिले का आवाज हुए बहुत दिन नहीं हुए हैं कि

सिन्ध की घरची पूल में गढ़ा पड़ी है। यह पूल नये और पुराने सिन्धीयों का है। नये सिन्धी, हिन्दुस्तान से गये उर्दू बोलने वाले लोग हैं और पुराने सिन्धी, सिन्ध के सबसे रहने वाले हैं। दोनों एक दूसरे के पूल के प्याले हैं।

'इस्लामो बहुमत और अल्पमत' आज नाकर-आवज मुहम्मद अली जिन्ना की मजार पर शरणसार बैठे हैं।

सिन्ध की भाषा सिन्धी कपूर या गणी है। उर्दू भाषा के होने से नये सिन्धी जो पुराने सिन्धीयों पर हारी हो गये वे अब हाथी नहो रह पायेंगे। सिन्धीयों ने अपनी ओ सचपें सचि, (गिर मुसल-टेक एक्शन कमिटी) बनायी है उसके प्रस्ताव निम्नलिखित हैं :—

१—सिन्ध की भाषा सिन्धी ही हो सकती है। कोई दूसरी (उर्दू) नहीं।

२—सिन्ध में अब कोई दूसरा संर-सिन्धी न बढाना जाय।

३—बागना देश के विहासियों को जिन्नी भी कीमत पर सिन्ध में नाकर आवाज न दिया जाय।

हम हिन्दुस्तान के लोगों को सिन्ध में इस पूल-नाइय पर बिठाते हैं। हम तुम्हो को भी बुझ नहीं चाहते। पाकिस्तान तो हमारी दोस्ती की दिशा में जाने बड़ रहा है। हम उसका दूर बयो चाहेंगे। हमें उसकी बन्धनियों पर बचत हो। हमारी यह मुसलमानों को, नये और पुराने, सिन्धीयों के साथ है। हम यह चाहते हैं कि पुगने सिन्धीयों को उनका जायज अधिकार मिले और नये सिन्धी, सिन्धी-समाज में सुखी और प्रतिष्ठित रहें।

लेकिन क्या किसी समाज में सुखी और प्रतिष्ठित रहने का गरी तरीका है। नये सिन्धी बागनादेश के बिहासियों को सिन्धीयों को खेद रहें हैं? उर्दू की सिन्ध की भाषा जीवित करने की माँग

मिलत है। कराँची और उसके दूर-गिर्द के खोचो को नेगो के अमीन एक प्राज्ञ बनाने की माँग और भी अहमकाना थी।

अल्पमतवादी ना हित मदा इसमें है कि वे अपने को बहुसंख्यकों से जगमग कर दें। उनकी आवाज बहुसंख्यक आवाज में दब कर मिल जाय कि सुननेवाले को कोई अंतर न नजर आये। उन्हें चाहिए कि वे हर स्थानीय और जन-आंदोलन में आगे बढ़कर हिस्सा लें। सत्कार के दिन अल्पसंख्यकों ने इस बात की समझा है उनकी कोई समस्या नहीं है। वे सुखी हैं और उनकी आर्थिकी भी सुरक्षित है। जिन अल्पसंख्यकों ने इस भेद को नहीं समझा है वे परेशान-दात हैं। हिन्दुस्तान के मुसलमान इसमें उदाहरण हैं और नामला देश के बिहासियों इस उदाहरण के विरहित रूप।

हिन्दुस्तान के मुसलमानों, सिन्ध के नये सिन्धीयों, और भाषावा देश के उन बिहासियों को जो अभी सोचने और समझने की परिधि में है, यह समझना चाहिए कि हिन्दुस्तान, पाकिस्तान और बागना देश में लोकतन्त्र है। इन देशों के लोकतन्त्र-समक जीवन में गयी पश्चिमी हुई राज-नीतिक परिस्थितियों के उत्पन्न में एक वास्तविक, गतिशील, और विचारक रोल बगनावा ही उनकी समस्याओं का हल है। ●

संघ के अध्यक्ष श्री सिद्धरामजी

की कार्यक्रम

जुलाई २१ से २४	बाराकली
जुलाई २५ से २८	मुहुरी (बिहार)
जुलाई २९ से ३ अगस्त	पहरवा
अगस्त ५	दिल्ली
अगस्त ६ से ९	जयपुर
अगस्त १० से १०	राजस्थान के जिलों में
	प्रो० टाकुराया बग
	के छात्र भ्रमण

विलकुल नयी जागतिक क्रान्ति

● काका कातेलकर

बाइबल सब लोग क्रान्ति की ही बातें करते हैं। क्रान्ति की इच्छा हो या न हो, तैयारी हो या न हो, बोलने में, लिखने में और योजनारें बनाने में, क्रान्ति शब्द बार-बार साने की आशय ही लोगों को पड़ गयी है। मतीय यह हुआ कि लोग केवल क्रान्ति शब्द के आदी बन गये हैं और भूल गये हैं कि क्रान्ति का अर्थ है जल्दी-से-जल्दी जीवन में और परिस्थिति में आमूल परिवर्तन करना। पुरानी बातें चाहे जितनी सियर हो, मजबूत हों, अगर वे आस्था का नाम ली नहीं हैं, तो उन्हें छोड़ने के लिए हिम्मत बढ़ाना, यह है क्रान्ति का स्वरूप।

विद्ये की श्रेष्ठ में हम काम करते होते, सोचें ही अनुभव से हम देख सकते हैं कि पुरानी बातें, जल्दी आसी हुई बातें, आस्था सम्बन्ध काम नहीं दे सकती। अगर सच्चिदानन्द नाम है, अरि लोग का प्रयोग सिद्ध करता है तो पुराना रचना और पुरानी व्यवस्था तो बदलनी ही होगी। एक के अलावा, पुरानी रचना और व्यवस्था के आदी बना हुआ मन भी, कभी तेजी से बदलना होगा।

जब तक इसकी तैयारी नहीं हुई है क्रान्ति शब्द का उपयोग करना, क्रान्ति के लिए बेवस्था बनना है।

सारी दुनिया के "मानका के सेमर" सेवा करते-करते इस नदीने पर आ गये हैं कि पुरानी-संस्कृति यह काम नहीं दे सकती। "या तो हम बसने या नष्ट हो जाएं" यह है क्रान्ति का प्रधान मंत्र और सूत्र।

क्रान्ति के बाध्यक तत्व

हमने गतिवाद बोन-सी है? माहुर की कहानियाँ चाहें जितनी हो, उनके साथ हम लड़ सकते हैं लेकिन जब मानवीय मन पुरानी बातों का (रिवाजों

का, रचना का, व्यवस्था का या संस्कृति का) बाजी बन जाता है, तब मन ही परिवर्तन के लिए तैयार नहीं होगा। आदम के चरण मन अस्मा खोला-पन तो बैठता है। (किसी ने ठीक कहा है, यौवन का लक्षण है सधीलापन। इसे खी दिया तो हम दृष्टे बन गये।) ऐसे लोग भी समाज में पाये जाते हैं जो शरीर में और कार्यक्षमि में दृष्टे नहीं बने हैं किन्तु जिनका बनी हुई आदम छोड़ने का दिल हो नहीं करता। यह स्वभाव एकदम सदा है तो भी नहीं। हर एक संस्कृति में पञ्चवृत्ति के लिए और सफला के लिए स्वैर की आवश्यकता होती ही है। हर एक संस्कृति को विजय पाने के लिए भी स्वैर की उपासना करनी पड़ती है। दुनिया भर की समान संस्कृतियाँ सफलता पाते ही स्वैर की ही आवश्यकता करती आती हैं। जवानों और बुढ़ाएँ इन दोनों के बीच हर एक मनुष्य को जो दीर्घकाल मिलता है, उसके पुनर्पाप के लिए स्वैर की ही आवश्यकता होती है।)

लेकिन मानव जाति ने स्वैर की उपासना बर्नि जतायी, दीर्घकाल तक जतायी। अब यह स्वैर प्रकृति के लिए बाधक है अगर आस्था केवल शिष्टा रहता है तो पुरानी बातों का स्वैर छोड़ ही देना पड़ेगा।

आज हम जिस क्रान्ति की बात करना चाहते हैं वह केवल धर्म-क्रान्ति नहीं, राष्ट्रीय क्रान्ति नहीं, इस को मसल मानव जाति के जीवन ऋण में और जीवन-व्यवस्था में क्रान्ति करने की बात सुना रहे हैं। हमका आधार केवल धारण का इतिहास नहीं है, केवल यूरोप, अमेरिका का इतिहास नहीं है। समस्त मानव जाति का इतिहास और अनुभव

देखकर हम इस निर्णय पर आये हैं कि मानव को व्यवस्था करनी ही पड़ी। उसकी उपयोगिता सिद्ध हो चुकी थी, इसलिए वह चली और उसने अपने लिए एक मध्य और गम्भीर नाम भी धारण किया "मानवी संस्कृति"। अब इस मानवी-संस्कृति में एक महत्व का आमूल परिवर्तन करना है।

इस परिवर्तन का बिचार समझाने के लिए मनेक क्लार्ने लिखनी पड़ती। पुस्तक-र-पुस्तक उनी क्रान्ति का नाम करता पड़ेगा। आज हम इस केवल इंग्लिश-वादी परिवर्तन का केन्द्रीय स्वरूप समझाये। हमारी मनेशा नहीं है कि मानव इस क्रान्ति का स्वरूप समझते ही उसकी स्वीकार करेगा। स्वीकार हो या विरोध, वह बाद की बात है। आज इस क्रान्ति का स्वरूप केवल समस्त में आया तो बस है। चन्द हृदय उसका स्वीकार करते हैं। इससे अधिक संख्या के हृदय उसका खोरो से विरोध करेंगे। जिनके हृदय में यह नयी क्रान्ति करने आ रहे हैं वे ही शायद इस क्रान्ति का खोरो से विरोध करने को तैयार हो जायेंगे। लेकिन मानव जाति मनुष्य हीकर अपने अनुभव पर बिचार करेगा। तब उसे नकूल करना पड़ेगा कि यह परिवर्तन आवश्यक है, सम्भवानुसृत है। इसके बिना इंग्लिश हो नहीं सफल। और यह दुग क्रान्ति न की तो मानवजाति नामनेय हो जायेगी।

इतनी सम्झी-बोझी प्रस्तावना मानव-व्यक्त नहीं होती तो इसके पीछे हम इतरा संभव भी नहीं देखें। जो बातें करनी हैं, उनी से प्रारम्भ करते।

को पुरुष समानाधिकार

प्राणी-जगत में नर-मादा के समान से नयी पुस्तक तैयार होती है, और जीवन-परम्परा व्यवस्थित चली है। प्राणी-जगत में शुरू से नर और मादा यह विभाग चाहें हैं। इन दोनों के सहयोग के बिना क्ये प्राणियों की उत्पत्ति हो नहीं सकती। प्राणी-जगत में कहीं-कहीं नर की खोजता पायी जाती है, कहीं-

भूतल-नर : सोमवार १७ जुलाई,

वही माना की। जहाँ जैसी व्यवस्था पायी जाती है उसमें परिवर्तन की कोई गुंजायमान ही नहीं हो सकती।

प्राणियों में मनुष्य ही एक ऐसी कृति है जिसमें बुद्धि का तत्त्व तेज होने से, परिवर्तन, प्रगति, विकास और उत्थान के लिए अवकाश है। मनुष्य-जाती भी नर और मादा में विभक्त है। (फरें इतना ही है कि हम अपने लिए नर और मादा जैसे शस्त्रों का प्रयोग नहीं करते। पुरुष और स्त्री शब्द से ही हम ज्ञान प्राप्त करते हैं।)

पिछी भी देस की, पिछी भी धन की, और पिछी भी जमाने की मनुष्य-जाति को सीनिए। एक बात हमें याद आती है कि स्त्री-पुरुष दोनों के बीच पुण्य-जाति अंध मानी जाती है और स्त्री-जाति इस स्थिति को स्वीकार करने की क्षमता आयी है। अंधत्व के लिए जान एक स्त्री-पुरुष में सभी सभ्य हुआ ही नहीं। पुरुष ने जिस स्वाभाविकता से अपना अंधत्व मान लिया और अंधत्व में चलाया, उसी स्वाभाविकता से स्त्री-जाति ने पुरुषों का अंधत्व मान्य रखा है। अब दुनिया भर की सब माताएँ अपनी सड़कियों को भी शिक्षा का संस्कार प्रदान करती हैं। उनमें यह बात अक्षर होती ही है कि "पिछी को पुरुषों का अंधत्व मान्य करने की जरूरत नहीं है।"

तब तक यह बात सार्वभौम की और स्वाभाविक मानी जानी थी। पिछी को भी और पुरुषों को यह बात पार-ही मान्य होने के कारण उसमें मतभेद था। पुरुषों के लिए स्थान ही नहीं था। मनुष्य ने मान लिया था कि यह कुदरती व्यवस्था है इसे मानकर ही चलना चाहिए।

अब स्त्रियों में वही-वही इस पुरुषों व्यवस्था के प्रति असन्तोष जाग उठा है। वे कहती हैं, "कुदरती और पर हम दोनों समान हैं। पुरुष स्त्री-जाति पर मान्य बलावे यह हमें अब मंजूर नहीं है। दोनों आप बँटकर सोचें, समझें और अपनी-अपनी बुद्धि समझमें और दोनों की सम्मति से परस्पर अनुमति नवी

संस्कृति की स्थापना करें।"

यह देखा गया है कि समान व्यवस्था अपना समान-रचना का किन्तु करते-करते पुरुष (इसमें सच्चा भले कम हो) आसानी से वकूल करते हैं कि स्त्री-पुरुष दोनों के हक समान होने चाहिए। एक-दूसरे की राय कुछकर सर्वाभ्युक्ति से जो तब होना उचित था बनत होना चाहिए। पुरुष और स्त्री के अधिकार समान हों, दोनों को प्रतिष्ठा एक-सी हो और दोनों को अपने-अपने विकास के लिए एक-सी अवकाश मिले।

स्त्री-पुरुष के भेद नील।

कुदरत ने स्त्री-पुरुषों के शरीर में और जीवन-कार्य में जो फर्क रखा है वह तो रक्षणा ही लेकिन इसके कारण न पुरुषों की अंधता सिद्ध होती है, न स्त्री की होनाता साबित होती है। अगर फर्क करना ही है तो माता अपने बच्चे को भी महीने अपने घेद में अपने धन के द्वारा पोषण पहुँचाती है, बच्चे के जन्म के बाद अपनी छाती का दूध खिलाती है। बच्चों को प्राथमिक संस्कार देने का काम भी ज्यादातर स्त्रियाँ ही करती हैं। इसलिए स्त्रियाँ अपने अंधत्व की बात ज़रूर कर सकती हैं। लेकिन पुरुषों का अंधत्व कुदरती नहीं है।

पुरुषों ने ऐसी बर्बादी में मान्य एक विशेष प्राण नहीं लिया होगा। लेकिन बच्चों की परवरिश में स्त्रियों का योग अधिक है और उन्नति के सब कुछ संस्कार बच्चों को माया से ही मिलते हैं। पुरुष झाँके हुए मूक शब्द से स्वीकार करते आते हैं।

अब स्थान यह पूछा जाना है कि सादी दुनिया में आज तक सर्वत्र पुरुष ही अंधत्व मान्य हुआ है, इसका ज़रूर कुछ कारण होगा।

कारण स्पष्ट है। इतिहास ही बताता है कि मनुष्य जानी छोटी-बड़ी जमातें बनाकर रहता है। इस जन-जन्य जमातों में बहुतेक एक होने के पहले जन्म के बारे में और कुदरत से मिली छूटियों के बारे में अपना धन हो

जाता है। "जीना है तो सचने दिये बिना चल नहीं सकता।" जीने के लिए मनुष्य को पशु-पक्षियों से, सब प्राणियों से सभ्य करना ही पड़ता है। और उनी तरह मानवी जमातों में आपस में लड़ती आयी हैं। हर जमाना बढ़ता आया है कि लड़ाई करके दूसरे को मारे बिना हम अपने को और अपने नाम-वन्धों को बचा नहीं सकते।

मनुष्य और प्राणियों में अपने बच्चों को बचाने के लिए नर और मादा दोनों लड़ते हैं।

मनुष्यों में बच्चों को जन्म देना, उनका पालन करना आदि सेवा स्त्री को ही देनी पड़ती है। इसलिए मनुष्य-जाति ने तब स्थिति कि अपस में लड़ना ही को पुरुष से लड़े और स्त्रियों को लड़ने के कर्तव्य से मुक्त रखे यह है मानव-जाति की सार्व-भौम व्यवस्था। स्त्रियों और बच्चों की रक्षा का भार पुरुषों ने अपने सिर पर ले लिया। इसलिए पुरुषों की अंधता सिद्ध हो गयी और स्त्री-जाति को पतित प्राणी होने से पुरुषों की जाति में रहने की वैधारी बढाती पड़ी। स्त्री-पुरुषों में भेद का यह एक बड़ा तत्त्व पुरुषों की अंधता से जुड़ा।

बाद में दूसरा तत्त्व इसमें धर्मगत हो गया।

जीना है तो आजीविता प्राप्त दिये बिना चारा नहीं। अब बच्चों को सम्मानना और आजीविता दूँगे के लिए पुरुषें रहना, दोनों जान करना स्त्रियों के लिए बलि हो गया। तब पुरुषों ने आजीविका दूँगे का काम अपने सिर पर ले लिया। पुरुष जिम्मेदार करने जायें या प्राथमिक उद्योग-ध्दर पतारें, आजीविता बचाने का भार पुरुषों ने अपने सिर पर ले लिया। इस कारण भी पुरुष-जाति की अंधता कुदरती और पर सिद्ध हो चुकी। यदा और आजीविता दोनों का भार पुरुषों ने लेकर स्त्री-जाति को आश्रित बनाया। यही व्यवस्था मानव मानव-जाति में दुनिया के सब देशों में और इतिहास के सब युगों में सर्वमान्य हो चुकी। ●

भूमि-समस्या और भूमि-हृदयन्दी

● एस० जगन्नाथन्

देश के लाखों भूमिहीन पिछले बहुत वर्षों से अतिरिक्त जमीन पर अपने जपज अक्षिफार से बचि रहते हैं। यह अतिरिक्त जमीन मन्दिर, मठ और दूसरे समुदाय के पास है। बड़े बड़े जमींदारों ने जमीन पर कब्जा किया है। राजनैतिक दलों का कहना है कि भूमि जोतनेवालों की है। परन्तु उनकी यह आवाज केवल एक नारा साबित हुई है। और, इसके कारण निम्न भूमिहीन बिल्कुल ही निराश हो गये हैं।

भूमि के कानून के अमल होने के मुख्य कारण ये रहे जा सकते हैं :

१—भूमि के कानून का उचित न होना। भूमि पर सौंपन का ढंका होना और अपवाद के नियमों का होना जिनके द्वारा कानून से बचा जा सके।

२—जमींदारों का असामाजिक व्यवहार, जिनके कारण भूमि का बिना किसी सिद्धान्त के उठावला होना है और वे अपने लिए मठ, मन्दिर और सामान्य भूमि को अपनाते हैं।

३—कानून के कार्यान्वित करने में पदाधिकारियों की कमजोरी का न होना।

४—भूमिहीनों का संगठित न होना और साधारण होना।

५—राजनैतिक दलों द्वारा भूमिहीन मजदूरों की इनामी का भय दिखाया जाना और घोषण करना।

कुछ राज्य—जैसे उ० प्र०, बिहार, उड़ीसा में भूमिहीन बढ़ी गयीं और बेकारी का जीवन बिता रहे हैं। भूमि-वालों ने अपनी जमीनें बड़ा ली हैं। स्वतंत्रता के बाद गरीब वर्ग की पूरी जमीन बड़े जमींदारों के पास चली गयी है। मोर्निंग से लेकर अपनी मायका के काम रखन हुए मामान्य भूमि भी उनके कब्जे में आ गयी है। प्रायजित्वा प्रांतों में भी समस्या कोई स-सत्य बन

नही है। उभिननाइ में अपने स्वार्थ के लिए कई मन्दिरों की ३-४ लाख एकर जमीन जमींदारों ने कब्जा कर लिया है। पञ्च व में भी जो अपने देश का प्रयतिशील भाव है बटवारे के बाद पाकिस्तान चले गये लोगों की जमीन केन्द्राय सर-कार से सस्ते दामों पर बड़े भूमि-मानिकों ने खरीदी ली है। इनसे से कुछ जमीन सतलज के किनारे है जिसे प्रभावशाली जमींदारों और सौनिबर पदाधिकारियों द्वारा कब्जा कर ली गयी। श्री जैतसिंह की सरकार इसकी सहकोकार के लिए एक कमीटी नियुक्त कर रही है। इसी तरह पञ्जाब के राजनैतिक दलों ने, विशेष तौर से हरिजन आवादी ने, सनियर पदाधिकारियों और प्रभावशाली जमींदारों जिन्होंने सामंते के बड़े हजार एकर कब्जा कर लिये हैं, के विरुद्ध चौक की खी है। सामंते की यह जमीन और-नामूनी विज्ञान मामिकों के हाथ में है, जिनका गाँव की पचायत पर कब्जा है।

अने पद और प्रभाव से नाजायज साथ उठने का रिवाज ऊपर से नीचे तक पाया जाता है। बहुत सारे लोग जो सत्ता में हैं या सत्ताकृ दल में हैं जमीन हथपने में लग हुए हैं। यह केवल उच्च पदाधिकारियों तक सीमित नहीं है बरिक्त एम० बी०, एम० एस० ए० और एम० एस० सी० और सत्ताकृ दल तक के बड़े लोग इसी में लगे हुए हैं। जो सत्ता में है वे अपनी भूमि बढ़ाने का कोई असर हाथ से नहीं जाने देते। इस तरह से अपने देश में भूमिवालों, राजनीतिज्ञों और पदाधिकारियों ने सत्ता प्राप्त करके भूमिहीन किसानों को गुनाह बना लिया है और और-नामूनी तौर से सामान्य सरकारी, मन्दिर और समुदाय की भूमि पर कब्जा कर रखा है।

राज्य सरकारों के 'लैण्ड सौमिंग' के कानून सामंती मानस के प्रतीक है जोकि

इस बात का ध्यान नहीं रखा गया है कि अपने देश को सीमित भूमि प्रति एकड़ प्रति व्यक्ति भी नहीं पड़ती, सभी राज्यों में सीपिंग बहुत ऊँची रही है। स्वतंत्रता के बाद पहली कृषि-मुबार कमीटी (जो अध्यक्षता डॉ० जे० सी० कुमाराप्पा की अध्यक्षता में बनी थी) कि सिफारिशें कोहट स्टोरेज में डाल दी गयी। उन्नी कांस सरकार ने राज्यों और केन्द्र में अपनी समितियों की सिफारिशें भी नजर अन्धान की और एक व्यक्ति के लिए १० से १०० एकड़ तक की सीपिंग तय की। इससे पता लगता है कि कालो मेहनतकों के प्रति कितना कम ध्यान है। अधिक-से-अधिक 'होल्डिंग' नियुक्त करके इसका रास्ता छोड़ दिया गया कि अपवाद के अधिनियमों द्वारा बचा जाये। यह नाटक इतना पूर्ण था कि सभी राज्यों में भूमि का सीपिंग-कानून एक धोखा सिद्ध हुआ। 'लैण्ड सौमिंग' की यह बेविली और हन्दी बोशिश ने किसानों को एक विशिष्ट परि-स्थिति में डाल दिया है।

यह प्रमजना भी जान है कि इन लोगों की प्रथमशरी भूमि-समस्या पर अधिक ध्यान दे रही है और केन्द्रीय सरकार राज्यों की यह निर्देश दे रही है कि सीपिंग नीचे लायी जाये, अपवाद रह दिये जायें, और दूसरे भूमि का कानून रद किये जायें। मामान्य लोगों में एक नया जोश आया है। एक नयी आशा जग्यो है और कई सरकारें सत्ता में आ बसी है। पूरी भूमि-समस्या को सबसने के विगतिने में हन केन्द्रीय और राज्य सरकारों की सम्पातिता का स्वागत करते हैं।

यह दुर्भाग्य है कि कुछ राजा मन्दिर की जमीन के लेने की केन्द्र की बोशिश का विरोध कर रहे हैं। मन्दिर की दैनिक आवश्यकताएँ लोगों के चन्दे से पूरी हनी चाहिए। मन्दिर को अवश्य तद्वत सवाकर रखना भयों और लोगों का नरतव्य होना चाहिए। मन्दिर के नाम जमीन होने के कारण लोग अपने वर्तव्य

नहीं समझते। भारत के लोग अपने दैनिक चन्दे से मन्दिर को चालम रखने के लिए अपने आपने इसलिए मन्दिर की जमीन से लेने में सरकार को संकोच न करना चाहिए।

जागीरदारी के समय शिक्षा, बचाए और सामाजिक कर्मों का काम दान (चिफ्ट) द्वारा होता था, और उस समय सभी समस्याओं को जमीनों से जारों थी। परन्तु आज सोरततन ॥ जमाने में इन सब सेवाओं का उत्तरदायित्व स्वयं सरकार ने ले लिया है। दुर्भाग्य से 'लेड सोलिंग एजेंड' में शिक्षा, बचाए और सामाजिक कर्मों के लिए कुछ अवकाश माने गये थे, और बहुत से भूमिदानों ने इसका लाभ उठाया। पुरानी जागीरदारी प्रथा के कारण जमीन की आय से स्कूल, कालेज और अस्पताल चलाये जाते हैं, जबकि इन जमीनों में काम करनेवाले विद्यालय भूले मर रहे हैं। इसलिए लोकतांत्रिक सरकार का यह बर्तव्य हो जाता है कि ये जमीनें ले ली जायें और शिक्षा तथा औषधि के पार्श्व छोड़े सरकार द्वारा दिये जायें।

लेड सोलिंग : डा० दे० ही० कुमारप्पा, ० बार्देस के डा० स्थापित की हुई पहली ट्रिप समिति के अध्यक्ष ने सिद्धांतों की भी कि एक परिवार पर अधिक-से-अधिक खर्च प्रति परिवार के जोतने की क्षमता की विवृति की जगह चाहिए। पिछो भी हालत में एक परिवार के पास शिक्षाई को जमीन का १० एकड़ की अधिक नहीं होना चाहिए।

भूतलकी प्रभाव : पिछले वर्षों में जमीन को जानी तोर पर दूसरों के नाम करने के हजारों उदाहरण मिलते हैं। ऐसा इसलिए बिना कया कि कानून से क्या जाये और जमीन का विभाजन सज्जन हर बड़ जमींदार ने किया। प्रधानमंत्री का भूमि-मुद्धार के सभी प्रयास और लोगों का उल्लाह, लेड सोलिंग में अगर भूलसो प्रभाव से बचा नहीं गया तो, बेकार होगा।

स्वेच्छया जन-आन्दोलन : पिछले बीस वर्षों के भूमि-मुद्धार के कानूनों के सफलान्तर विरोधियों के मार्गदर्शन में एक स्वेच्छया जन-आन्दोलन भी चल रहा है। इस आन्दोलन के कारण लोग भूदान और ग्रामदान के द्वारा अपनी जमीनें भूमिहीनों को दे रहे हैं। इससे बहुत कुछ प्राप्ति हुई और सघार भर का ध्यान इतने आकर्षित किया और यश प्राप्त किया। भूदान ने कितनी जमीनें बाँटी, यह सभी राज्य सरकारों द्वारा बाँटी हुई जमीन से अधिक है।

भूदान आन्दोलन के पहले दौर में अर्थात् १९५१ से १९५७ तक ४२ लाख एकड़ जमीन जमा की गयी जिसमें से २२ लाख एकड़ जमीन १३ लाख लोगों में बाँटी गयी। जमीन बाँटने की प्रक्रिया लम्बी भी जारी है यद्यपि इसकी गति धीमी है। जो भी जमीन दान में मिली है वह भूदान आन्दोलन का केवल भौतिक उप-प्राप्ति (बाई प्रोडक्ट) है। जबकि विरोधियों की सलानार शिक्षण-प्रक्रिया से १९५० से ७१ तक के प्रयास के कारण सोर-आवना इस प्रकार की गयी कि जमीन की माँगों समाप्त की हैं कि व्यक्ति की दानी ग्रामदान का वातावरण बना। ऐसे हजारों ग्रामदानी गाँव देश भर में फैले हुए हैं। बिहार, तमिलनाडु, उड़ीसा राज्यो में जिला और ब्लॉक स्तर पर बहुत सारे ग्रामदानी गाँव के धाँ हैं।

कुछ राज्य-सरकारों ने ग्रामदान को नानी मान्यता दे दी है। गाँव-समाज ग्रामदान की कल्पना का ऊपर छोर है। गाँव के नातिथो को ग्राम-सभा होगी और ग्रामसभा की वास्तविकता होगी। हम लोगों की अपेक्षा है कि गोजन-प्रशासन ने ग्रामदान को मान्यता दे दी है, और देश के कुछ राज्यदानी हिस्सों के लिए पूर्ण निरास की योजना बनायी है।

हजारों देश के राजनैतिक नेताओं और व्यक्तित्वों को ग्रामदान के विचार पर सम्पूर्णतया पूर्ण ध्यान देना चाहिए और राष्ट्रीय योजना पर काम करने की

योजना बनानी चाहिए। ग्रामदान केवल भूमि की समस्या के लिए ही नहीं, बल्कि गाँव के स्तर से ब्लॉक और जिला तक के स्तर पर एक सोच-समझकर जन-संगठन, सोशलात्मक बुनियाद उपस्थित करता है, ताकि विकास की योजना कार्यान्वित हो सके और उसमें भाग लिया जा सके।

कृषि में दितवस्वी का अभाव : मैसूर के मुख्यमंत्री डा० देवराज उस ने एक बड़ी कच्ची बात कही है। स्वतन्त्रता के बाद पिछो मुख्यमंत्री की यह पहली ब्याबाज है। वह यह कि एक आदमी, जो दूसरे पैसे में है, और उसके नाम के दूसरे दाखल है, उसे जमीन रखने का अधिकार नहीं होना चाहिए। जमीन केवल उनके लिए होनी चाहिए जिनकी आय का मुख्य स्रोत भूमि है। ऐसी से दितवस्वी रोज-ब-रोज कम होती जा रही है। सात-ब-सात शिक्षा फल रही है। बार्दियों द्वारा भोकरों बढ़ रही है, उद्योग और व्यापार बड़े पैमाने पर बढ़ रहे हैं। कृषि से दितवस्वी न होना देश के लिए विरोधाभास है, और परिणाम-स्वरूप भूमिहीनों की संख्या बढ़ रही है। शिक्षा, लिपिक, विपरीत का मध्यम वर्ग और व्यापारी, दाखल, इन्जीनियर, डॉक्टर, अन्य पदाधिकारी, भिन्ने पात्र जमीन है, शाय भी अप-व्यवस्था और भूमिहीनों की समस्या का संबंध बना रहे हैं। इसलिए जमींदारी के खाना की तरह इसका मो अन्त होना आवश्यक है। वह व्यापारी और पैसावराना जमींदारी भूमिहीन विचारों को, भूमिहीनों को, जमींदारों से ज्यादा गुप्त रही है, जो कि हजारों लोगों की संख्या में बढ़ रही है। इसलिए ऐसे जगह बनाये जा सकते हैं, जिनसे जमीन इन लोगों के पैसे में निरन्तर कर वास्तविक घेराई हो गिले।

रैयों और कम मजदूरी : रैयों का मोहरर होना, बंदाईदारी, मजदूरों की मानवियन, उचित करक मजदूरी पर भी सटिहों को भलाई के लिए (देख पृष्ठ १९९ पर)

स्वतंत्रता के मूल्य, लोकतंत्र के आधार और सर्वोदय-क्रान्ति

● बाबूराव पन्दावार

सर्वोदय-आन्दोलन स्वतंत्रता-आन्दोलन के उद्देश्यों को साकार करनेवाला आन्दोलन है। लेकिन क्या स्वतंत्रता-आन्दोलन के उद्देश्यों तक पहुँचने की समस्त सर्वोदय आन्दोलन में भागी है? यदि वह समस्त भागी है तो उसका रूप क्यों कुछ हुआ चाहिए। यदि वह समस्त नहीं भागी है तो क्यों नहीं भागी इसका उत्तरप्राप्ति से विवेचन किया जाना चाहिए।

सर्वोदय का अर्थ क्या है

मान्य विद्वत् प्रकार की विधितता सर्वोदय-आन्दोलन में भागी है वह बहुत ही चुपकेवासी चीज है। विधितता स्थिति ही कार्यकर्ताओं के मन की चुपड़ी है। लेकिन उन कार्यकर्ताओं के मन की उषा उनकी भावनाओं को समझने की कोशिश सर्वोदय आन्दोलन में करीब करीब नहीं के बराबर विकसित है। ऐसा ही चुप आन का दृश्य है। यह दृश्य बहुत ही भरा है। इसीलिए मान्य यह आन्दोलन बिखर रहा है। लेकिन इस आन्दोलन के बिखरने से स्वतंत्रता-आन्दोलन ही समान्य हो जायगा। स्वतंत्रता-आन्दोलन का समान्य होना मानव-प्रौढ़ माना जायगा। लेकिन इस द्रोह का आरोप सर्वोदय आन्दोलन पर नहीं माना जायगा। इसीलिए सम्मरीरता से होचना होगा। इस द्रोह के आरोप से सर्वोदय मुन्य रहता जायगा। किसी राष्ट्र को राजनीतिक स्वतंत्रता मिलने से स्वतंत्रता का मूल्य प्रतिष्ठित हुआ ऐसा नहीं माना जा सकता। क्योंकि राष्ट्र की स्वतंत्रता एक अत्यन्त सज्जित चीज है। यह स्वतंत्रता केवल किसी साम्राज्य से मुक्ति पाना है। लेकिन इस प्रकार की स्वतंत्रता राष्ट्र ॥ स्वतंत्रता में अधिकतम सम्पूर्ण नहीं हुई है। इसीलिए भारत की स्वतंत्रता का सही अर्थ क्या था इसे समझने की आवश्यकता है। 'हिन्दुस्तान'

राष्ट्र' में महात्मा गांधी ने स्वराज की भूमिका (भोस) बुनिया को समझाया है। इस भूमिका को स्वतंत्रता या स्वतंत्रता की अवस्था ही मानना होगा। क्योंकि इस भूमिका में भारत देश में मूल्य, परिपूर्णता लाने का और इस देश की तथा देश के मानव की सभी रचना करने का उद्देश्य है। लेकिन यह अवस्था सच है अभी तक बहूत-सा ही रहा है। स्वतंत्रता को महात्मा गांधी ने समझा है जोड़ा था। एक ऐसी सम्पत्ति, जिसमें मानवों के सम्बन्ध मानवों-वैद्य ही रहते हैं। मानवता का विकास होगा। जिस कारणों से मानव के सम्बन्ध मानवीय रहते हैं बाधा बाधा और मनुष्य साम्राज्य का राष्ट्र का दास बना, तथा मनुष्य-समाज अनेक भेदों से आपस में भेदा और दूरा, उन कारणों को बहूत से समझाई देने का सकल स्वतंत्रता की भूमिका में महात्मा गांधी ने देखा था। इसीलिए उन्होंने सम्पत्ति से स्वतंत्रता को जोड़ा था। औद्योगिक सम्पत्ति ने साम्राज्यवाद को जन्म दिया है। इसी सम्पत्ति का साम्राज्य भारत पर आई तो सब एक रहा। ब्रिटिश साम्राज्य से गांधी ने सचर्चा किया था, लेकिन सचर्चा ब्रिटिशों के विरुद्ध नहीं था, उनकी औद्योगिक सम्पत्ति के विरुद्ध था। क्योंकि यह सचर्चा एक मानवीय सम्पत्ति को इस देश में बनाने के लिए था। इसे यहाँ के लोगों ने अभी तक समझा नहीं है। और जिस अर्थहीन स्वतंत्रता से आज यह राष्ट्र बुरा रहा है, वह मानवीय सम्पत्ति को बनाने की समता रखता है या नहीं, इसे समझने की कोशिश भी नहीं हो रही है।

स्वतंत्रता की भूमिका मानवीय सम्पत्ति के निर्माण की भूमिका है। लेकिन इस भूमिका का अर्थ भारत को जनता के दिनों-दिनांक पर अभी नहीं के बराबर है।

ब्रिटिश साम्राज्य के अस्त के साथ जो राजनीतिक घटना का हस्तान्तरण इस देश में हुआ, और स्वदेशी राज्यप्रथा का निर्माण हुआ, यह स्वतंत्रता की भूमिका मूल बँटा। यह स्वाभाविक ही था। क्योंकि राजनीतिको को राजनीतिक हस्तान्तरण से स्वतंत्रता-प्राप्ति का समाधान मिला था। वस्तुतः इन राजनीतिकों में स्वतंत्रता की भूमिका से कम मायदा थी, करीब-करीब मायदा थी ही नहीं। इसलिए राजनीतिक सत्ता-हस्तांतरण को ही उन्होंने स्वतंत्रता मान लिया था और इसी वजह से यहाँ की राजनीतिक आज तक स्वतंत्रता की मूल भूमिका से अनभिज्ञ रही है। स्वतंत्रता की भूमिका से जो परम्परा हमेशा चिरोधी रही, उसी ब्रिटिश सदस्य परम्परा को यहाँ के राजनीतिकों ने अपना लिया। इसलिए राजनीतिकों पर स्वतंत्रता की मूल भूमिका विफल करने की, मानवीय सम्पत्ति की सृष्टि से ठोस परिणाम निकालने की जिम्मेदारी नहीं थी। लेकिन स्वतंत्रता की भूमिका समझनेवाले, और यह भूमिका बनाने में जिन्होंने मूल-मूल के साथ हिस्सा लिया था उनपर जिम्मेदारी थी। सर्वोदय-आन्दोलन का प्रारम्भ उस जिम्मेदारी को पूरा करने के लिए ही हुआ है।

औद्योगिक सभ्यता और औपचारिक लोकतंत्र

स्वतंत्रता की भूमिका में मानवीय सम्पत्ति को बनाने का प्रयास करना किसे सम्भव था, इसपर विचार करने की आवश्यकता है। भौतिक तथा सामाजिक परिस्थिति के परिणामों से व्यवस्था बनती है। इस परिस्थिति की जड़ में मनुष्य तथा समाज के अविश्व को प्रभावित करनेवाली प्रेरणाएँ मूल रूप से काम करती हैं। इन प्रेरणाओं को मनुष्य-व्यक्ति का मूल बनाना हो तो मनुष्य तथा समाज का अधिक उन्नत बनता है। लेकिन मानवीय प्रवृत्ति के मूल बनाने का उद्देश्य इन प्रेरणाओं का न हो तो मनुष्य तथा समाज के अविश्व में अन्धकार फैलता है। जो अविश्व तथा सामाजिक परिस्थिति के

जन्मूल में जो प्रेरणाएँ दी वे औद्योगिक थीं इसलिए वे मानवीय प्रतिष्ठा के मूल्य बनाये-पायी नहीं थी। ऐसा एक रूप व्यवस्था के सामने आया। क्योंकि इस व्यवस्था ने मनुष्य की प्रतिष्ठा की बढ़ावा नहीं, घटाया है। यानी औद्योगिक प्रेरणा से जो व्यवस्था बनी, उसमें मानवीय सम्बन्धों को बनाने की क्षमता भा नहीं पायी, बल्कि मानवीय सम्बन्ध बिगड़ने की क्षिति पैदा हुई। मनुष्य को भोग-विनाश की लालच में औद्योगिक परिस्थिति इस प्रकार से घोटती-है कि मनुष्य अपनी स्वतन्त्रता सहजता से भूल बैठे। आर्थिक तथा सामाजिक परिस्थिति की जड़ में जो औद्योगिक प्रेरणा थी, उससे मनुष्य तथा समाज का सम्बन्ध भ्रमिष्ठ बनाने में बाधा आयी और सम्बन्ध का अन्त होन लगा। इसलिए स्वतन्त्रता का अर्थ हुआ औद्योगिक प्रेरणा से बने आर्थिक तथा सामाजिक परिस्थिति से छुटकारा पाना। यानी स्वतन्त्रता की भूमिका मनुष्य-मुक्ति की भूमिका है। इसे जानने के लिए औद्योगिक प्रेरणा की सामाजिक तथा आर्थिक परिस्थिति के स्वरूप को जानने के सामने लाना जरूरी है। क्योंकि इससे औद्योगिक समाज अपना जीवन-मार्ग ऊपर उठाने की जो योग्यता बनाता है, उससे मनुष्य की सम्बन्ध का स्वरूप नहीं तक हल होता है, इसे समझने में मदद होगी।

औद्योगिक प्रेरणा से बनी सामाजिक तथा आर्थिक परिस्थिति ने ही संसदीय व्यवस्था की बनावट है। इसलिए संसदीय व्यवस्था औद्योगिक प्रेरणा से उत्पन्न नहीं हो सकती। इसीलिए संसदीय व्यवस्था का अस्तित्व औपचारिकता से स्थिर होता है। यही सबूत है कि संसदीय लोकतन्त्र में औपचारिकता का महत्व है। इस औपचारिकता ने लोकतन्त्र की वैशाल्य बना दिया है। लोकतन्त्र परिणामों की दृष्टि से आज व्यापकतामय दिखाई देता है, उसका सारा ध्येय औपचारिकता को है। औपचारिकता से सम्बन्ध बनते नहीं, सम्बन्ध बनने का वैभव विस्तार-मात्र होता है। इस दिशाओं को ही लोकतन्त्र में आज

प्रतिष्ठा मिलती है। लेकिन इसके लोकतन्त्र के अनुरूप परिणाम निरन्तरता कभी भी सम्भव नहीं हुआ, और जाने भी सम्भव नहीं होगा। क्योंकि केवल आधारभूत भाव से मनुष्यों के सम्बन्ध बनते नहीं, व्यापकता निर्णयित हो हैं। जो औपचारिकता से सम्बन्धों के निर्माण में बाधा पैदा हो रही। इसीलिए संसदीय लोकतन्त्र में लोगों को साक्षेदार बनना सम्भव नहीं हुआ, सम्भव नहीं होगा। औद्योगिक सम्बन्धों ने संसदीय को अपनाकर मनुष्यों को मनुष्यों से अलग कर दिया और मानवीय सम्बन्धों को नष्ट करके यथोक्त सम्बन्धों को जगमगा दिया। उसकी पुष्टि करने के लिए ही संसदीय लोकतन्त्र का स्वरूप औपचारिकता का स्वरूप बना है। यह संस्कृति मानवीय सम्बन्धों के बिना जैसे अभिमुखित हुई है, वैसे ही मानवीय सम्बन्धों के बिना केवल औपचारिकता से ही लोकतन्त्र के संसदीय स्वरूप को बनाने का सत्य औद्योगिक सम्बन्ध का है। इसका मतलब यही है कि लोकतन्त्र में लोगों की साक्षेदारी यानी मानवीय प्रेरणाओं की साक्षेदारी औद्योगिक व्यवस्था नहीं चाहती है। यह मनुष्य-सम्बन्धों की समाप्ति करने का ही प्रयास है। इसीलिए मनुष्य को उसकी सम्बन्ध बनाने के लिए स्वतन्त्रता चाहिए।

समन्वय या समझौता?

संसदीय मान्यता की मान्यताएँ उसके मानवीय सम्बन्धों की बनावट का स्वरूप में है। और, सम्बन्धों की कल्पना की घोषणा इस मान्यता से बड़ी दूर नहीं उठती है। लेकिन इस कल्पना के लिए सर्वोच्च मान्यताओं को समझौते की प्रतिष्ठा से सर्वप्रथम बाहर निकाला होगा। सर्वोच्च मान्यताएँ प्रतिष्ठित इसलिए हुवा है कि समझौते में यह अधिक पक्षता या रहा है। इसका एक कारण सम्बन्ध का दृष्टिकोण भी है। सम्बन्धों की समझौता मान बैठता धारण सम्बन्धों की नहीं समझ पाने की ही स्थिति है। सम्बन्धों को दृष्टान्तकता मानने के लिए है लेकिन समझौते से दृष्टान्तकता सारा

बची भी सम्भव नहीं होता। समझौते से मान्यताओं में जो गुण हैं उन्हें समाप्त करने की ही प्रक्रिया शुरू हो जाती है। इसे कुछ विस्तार से सोचना जरूरी है। महात्मा गांधी द्वारा प्रेषित स्वतन्त्रता की भूमिका राजनैतिक स्वतन्त्रता के बाद १९४७ तक दुर्लभित रही थी। लेकिन वेतनगारों के रोचकपत्ती ने स्वतन्त्रता की यह भूमिका बनाकर उसे बना दिया। सत्ता कुचक्रों के स्वतन्त्र अभ्युदय (यज न होनेवाले गीत) गरी में दुबाने गये थे। लेकिन कहते हैं विरोध ने (भगवान ने) उसे उठा लिया था। इसलिए यह बचे। ऐसा ही कुछ गांधी तथा उनकी स्वतन्त्रता की भूमिका के सम्बन्ध में भी हुआ है। विरोध को प्रारम्भ से अन्त तक धृष्ट में ही रहे। विरोध का मूल्य गांधी के अहिंसीय एतर के पीछे विरोध का मूल्य लगने से बढ़ा, ऐसा विरोध अपने बारे में 'बभ्रव' की प्रस्तावना में लिखते हुए कहते हैं। (आंदोलन कि एकदम शुरू होकर चलें, विचारधारा विचारधारा प्रारम्भ गतिधारा। नपटी रचना।) इसीलिए स्वतन्त्रता-मान्यता बनाने के लिए विरोध को ही गांधी के बाद पब्लिक करती पड़ी। इसे वह धनगतता मानते हैं। जब वे मूल्य में प्रवेश कर गये। उनका मूल्य-वैधता दुनिया में सर्वोच्च मान्यताएँ का मूल्य बनने के लिए सहायक ही होगा, क्योंकि मान्यताओं पर उनका मूल्य बढ़ गया है।

स्वामित्व-विस्तार की मान्यता

१८ अर्ध १९४७ के स्वतन्त्रता-मान्यताओं फिर शुरू हुआ, ऐसा भी मानता हूँ। इस मान्यताओं ने भूदान का निर्मित आधार स्वामित्व-विस्तार की स्थापना किया। क्योंकि सम्बन्धों का निर्माण स्वामित्व-विस्तार से ही होता है, यह उसके पीछे सही धारणा थी। मनुष्य बहुवार से विस्तृत होकर ही दूसरे मनुष्य से मिल सकता है। मनुष्यों के हृदयों की जोड़ने के लिए स्वामित्व-विस्तार की भूमिका सर्वोच्च भूमिका

थी। लेकिन स्वाभिव्यक्तिकर्तन को मान्य, जिसे १९५७ तक सतवाहन कहा गया था, हो नहीं पायी। इसके जो निराशा सर्वोदय आन्दोलन से आयी, उससे केवल विरोध ही नये रहे, और कोई नहीं बच पाया। यही से आन्दोलन के विस्फाव का प्रारम्भ हुआ। '५७ के बाद घामदान ने आन्दोलन को मान्य के आगे बढ़ने तक जाने के लिए प्रेरित किया है। लेकिन घामदान से स्वाभिव्यक्तिकर्तन का शक्तिशाली रूप अभी तक सामने नहीं आया है। तो '५७ से आन्दोलन को जो मोड़ मिला, वह स्वतन्त्रता की भूमिका में बहुत कुछ सड़कड़ी पैदा करने का ही सिद्ध हुआ है। वह जैसे हुआ वह समझाने की आवश्यकता है।

एक भारी भ्रम

सम्प्रदायों की जाति साधारण करने में राज्यशक्ति भी साधक हो सकती है, एसी धारणा हम आन्दोलन में प्रवेश कर गयी। इसलिए राज्यशक्ति से समझौता करना उचित माना गया। इनसे सर्वोदय-आन्दोलन का तेज गहने लगा। राज्यशक्ति ने इस आन्दोलन के कोषण की प्रक्रिया शुरू कर दी। राज्यशक्ति की सहायता से रहने की गलती ने लोकशासित को आन्दोलन से अलग कर दिया, और आन्दोलन का कानूनी रूप प्रदत्त होने लगा। सर्वोदय-आन्दोलन ने सावधानी से ही राज्यशक्ति से समझौता किया है। लेकिन यह सावधानी कान्ति के रास्ते में बाधा बन गयी। इस सावधानी ने राज्यशक्ति को आन्दोलन का कोषण करने के लिए अवसर दिये। राज्यशक्ति की विरोधी भी प्रारंभ की सहायता सहज हो गयी। राज्यशक्ति ने ऐसा ही सहजता सर्वोदय-आन्दोलन को दिया है। दुर्भाग्य से अभी तक इस प्रवृत्ति पर और नहीं किया जाया। इसका एक कारण यह भी है कि राज्यशक्ति की सहायता लेने से इनकार कर देने से तो यह आन्दोलन उसका विरोधी बनना। किसी का विरोधी बनना यह

आन्दोलन का उद्देश्य नहीं है लेकिन बिग्री आचरण से आन्दोलन कान्ति की भूमिका से हट जाता है तो क्या उसे हटने देना चाहिए? इसके आन्दोलन कान्ति-विरोधी नहीं बनता है क्या? राज्यशक्ति की विरोधी नहीं बनने देने की भूमिका ने सर्वोदय-आन्दोलन को कान्ति-विरोधी बनने की परिस्थिति पैदा की है। इसीलिए सर्वोदय-आन्दोलन कान्ति का आन्दोलन नहीं है, क्योंकि उसने कान्ति की भूमिका ही छोड़ दी है इसका प्रभाव युवकों के मन पर हुआ है। कान्ति का आन्दोलन मन-विरोधी नहीं रहेगा, नहीं रहना चाहिए क्योंकि मनुष्यों में सम्पन्न बनना ही उसका प्रयोजन है। लेकिन यह सम्पन्न बनाने की प्रक्रिया चलती है तो आन्दोलन को राज्यशक्ति-विरोधी बनना अनिवार्य होता है। क्योंकि प्रतिगामी, जगहों में मनुष्यों का रक्षण राज्यशक्ति की दृष्टिकोण से हो रहा करता है। इन मनुष्यों को जगह पर नये प्रतिगामी मनुष्यों को स्थापित करना यानी राज्यशक्ति तथा उसकी दृष्टिकोण की एक प्रारंभ से चुनौती देना ही होता है। राज्यशक्ति तथा उसकी दृष्टिकोण की लक्ष्यरेखा बिना नये प्रतिगामी मनुष्यों को समाज में प्रस्थापित करना अभी भी सम्भव नहीं हुआ, आगे भी सम्भव नहीं होगा। इसलिए दण्डशक्ति से भिन्न तीसरी शक्ति बनाने की बात सोची जाती है, वह कान्ति की प्रक्रिया को चलाने में वहाँ तक उपयोगी होगी है, उसे ठीक समझना होगा।

तीसरी शक्ति का निर्माण

हिंसा-विरोधी दण्डशक्ति से भिन्न तीसरी शक्ति को प्रदत्त करने का सफल सर्वोदय-आन्दोलन को पुरा करना है। बिना साधारण-तः इसकी बात दिनांक रहे हैं। लेकिन दण्डशक्ति से भिन्न तीसरी शक्ति स्थापन कर से जैसे प्रदत्त होगी इसका उपाय किसी की हयस में नहीं आता। क्योंकि दण्डशक्ति से समाज दृष्टा प्रभावित है कि उससे भिन्न तीसरी शक्ति स्थापन रूप से प्रदत्त होने की

सम्भावना करीब-करीब नहीं दी जाती। घामदान से तीसरी शक्ति के लिए सफल सड़क करने की एक प्रक्रिया शुरू की गयी। लेकिन सम्प्रदायों के निर्माण में घामदान की सफलता लोकशक्ति के रूप में अभी प्रकट नहीं हुई। घामदान तथा उसकी पुष्टि से घामसमाप्त बननी। भूमि का तीसरी हिस्सा वितरित होगा। सामकोष कार्यक्रम में लाया जाना। लेकिन इसके आगे के आगे की सड़क को जैसे परिवर्तन आयेगा? जो परिवर्तन आयेगा, वह देशों की भूतकर मन्त्रीय सम्प्रदायों को बनाने वाला होगा या नहीं? इन सन्देहों के बाहर अभी हम नहीं निश्चय पाये हैं। लेकिन यह स्वाभाविक भी है, क्योंकि दण्डशक्ति की एक प्रक्रिया चलती है—राज्यशक्ति को बनाने की। उस पर सामप्रदायों का, भूमि-वितरण का तथा घामकोष का क्या असर होगा, यह अभी देना नहीं गया है। लेकिन राज्यशक्ति बनाने की प्रक्रिया पर असर डालने वाली भीज घामसमाप्त बनती है तो वहाँ दण्डशक्ति से सफल होकर रहेगा। इसमें सन्देह नहीं होता चाहिए। इसलिए दण्डशक्ति से अतिरिक्त को घामसमाप्त प्रक्रिया से जहाँ तक बाधा नहीं पहुँचती है, वही तक दण्डशक्ति का उपयोग घामदान में सम्भव होगा। केवल इसी कारण से मात्र की चलती गयी घामदान की प्रक्रिया कान्ति की प्रक्रिया नहीं बन पायी। इसका एक निष्कर्ष ऐसा निकलता है कि घामदान दण्डशक्ति के लिए सहायक बन सक्ती है। लेकिन दण्डशक्ति अपना अतिरिक्त सोकर घामदान को अपना सहायक नहीं मान सक्ती। लेकिन घामदान दण्डशक्ति का अतिरिक्त बनाये रखने के लिए नहीं है। दण्डशक्ति से भिन्न तीसरी शक्ति बनाने के लिए है। तो यह तीसरी शक्ति सही करने का प्रयास, मुझे लगता है, केवल हिंसाशक्ति से ही नहीं बल्कि दण्डशक्ति से भी विरोधी बनने से सफल हो सकेगा।

सर्वोदय मोक्षरूप की और परिधि

को बनाने के लिए दम्बशक्ति का आज उपयोग किया जाता है। क्योंकि इसीसे संसदीय लोकतन्त्र में राज्यशक्ति का प्रभाव बना रहना सम्भव है। आज संसदीय लोकतन्त्र राज्यशक्ति से प्रभावित है। इसलिए संसदीय लोकतन्त्र की भूमिका राज्यशक्ति वा मूल्य बनाने की रही है। इसके एक बात जर्जर होती है कि संसदीय लोकतन्त्र तीसरी शक्ति को विरोधी है। क्योंकि वह दम्बशक्ति से चिथड़े नहीं रह सकता। तो ग्रामदान से तीसरी शक्ति बनाकर एक नया विश्व सृष्टे होते बैलना संसदीय लोकतन्त्र के लिए सम्भव नहीं है। क्योंकि वह उसका सन्तुलन नहीं है। राज्यशक्ति के दबाव से संसदीय लोकतन्त्र बसा हुआ है। यह उसके सन्तुलन नहीं होने की वजह है। इसीलिए तीसरी शक्ति बनाने में राज्यशक्ति बाधक बनती है, यह बात स्पष्ट है। इसीलिए कहना पड़ता है कि राज्यशक्ति से हमस्रोत करने के सर्वोच्च आन्दोलन ने क्रान्ति की भूमिका छोड़ दी है। और यह साफ दिखता है कि इस आन्दोलन का राज्यशक्ति ने सम्पूर्ण रूप से तोपण ही किया है। क्योंकि उन्होंने आन्दोलन को राज्यशक्ति में अपना विरोधी नहीं बनने दिया।

गाँवों की स्वतंत्रता और भवैतन्त्र

१९५१ में स्वतंत्रता-आन्दोलन का नया चरण बिनामी की लेखना-पदवाजा से प्रारम्भ हुआ था। वह आन्दोलन राज्यशक्ति से समझौता करने के नाराय स्वतंत्रता की मूल भूमिका से हटते दिखायी दे रहा है। इसके विपरीत वेदा हो गया है। यह विपरीत स्वतंत्रता-आन्दोलन की ही विचारकर रख देना। इसलिए नये काम से सोचना होगा।

स्वतंत्रता का अनुभव इस देश के लोगों को प्राप्त करने लिए, औद्योगिक सम्प्रदाय के प्रति जो भी जायज दिखाई देता है, उसकी समाप्ति की प्रक्रिया चलानी होगी। इसका प्रारम्भ गाँवों की स्वतंत्रता से ही होता है। गाँवों की स्वतंत्रता यानी सम्प्रदायों में मानवता माने के लिए आवश्यक सामाजिक तथा आर्थिक रचना की स्वतंत्रता औद्योगिक सम्प्रदाय में जीवन-स्तर को ऊँचा उठाने का आवश्यक होता है। मनुष्य की आवश्यकताएँ बढ़ाकर उनकी पूर्ति के लिए प्रयास करना यानी जीवन-स्तर ऊँचा उठाना माना जाता है। लेकिन मनुष्य की आवश्यकताएँ मानवता को बनाये रखने में उपयोगी रहेगी या नहीं, इसका जीवन-स्तर उठाने की प्रक्रिया में ध्यान नहीं दिया जाता। तो मानवता से जीवन-स्तर का सम्बन्ध करीब-करीब नहीं के बराबर होता है। इसलिए जीवन-स्तर की बचपना और उसकी प्रक्रिया मानवता से अलग पड़ जाती है। यानी मानवीय सम्प्रदायों की जिम्मेदारी का मानवीय सम्प्रदाय को शुरू से बाहर रख दिया है। अतः दृष्टि है गाँवों की स्वतंत्रता यानी मानवीय सम्प्रदायों की स्वतंत्रता है। इसलिए गाँवों में स्वतंत्रता की प्राण-प्रतिष्ठा करनी चाहिए। गाँवों की आर्थिक तथा सामाजिक रचना में मानवीय सम्प्रदायों को बनाये रखने का प्रयास होना चाहिए। यह गाँवों में सम्भव है। क्योंकि गाँव एक समाज के रूप से सामने आता है तो वह मनुष्यों के सम्प्रदायों का ही होता है। लेकिन जब गाँव टूटते हैं उस मनुष्यों के सम्प्रदाय टूटे हुए होते हैं। सम्प्रदाय नष्ट हैं तो गाँव बनता है, गाँवों में समाज बना हुआ होता है। सम्प्रदाय विगड़ते हैं तो गाँव टूटता है, समाज बिखरता है। इसलिए सम्प्रदाय बनेंगे, बिगड़ेंगे नहीं और गाँव-समाज रहेगा। ऐंगो - स्थिति जिस आर्थिक तथा सामाजिक रचना से अनेक उठी की अपनाना होगा। लोगों की आवश्यकताएँ आपस में पूरा करने की जिम्मेदारी उठानेवाली आवश्यकता गाँव की होगी। गाँव की या गाँव के प्रत्येक की आवश्यकताएँ पूरी होने के लिए गाँव पर तथा पड़ोसी गाँव पर ही निर्भर रहना होगा। लेकिन आवश्यकताएँ पूरी करनेवाला कोई दूसरा है यह मानकर उस पर निर्भर रहना छोड़ना होगा। इस निर्भरता से आपस की दूरी बढ़ती है।

दूरी बढ़ानेवाले उत्पादन से आवश्यकताएँ पूरी होगी भी, लेकिन सम्प्रदाय नहीं बनेंगे। जिसमें पराक्रमश्रिता ही नहीं है, बल्कि एक दूसरे को भूतना है। गाँव का समाज आपसी सम्बन्धों का होगा। यह सम्बन्ध नहीं बनायेवाले उत्पादन को समान छूटे नहीं। सम्प्रदायों में दूरी पैदा करनेवाला उत्पादन किसी उपयोग का नहीं। वह तो समाज को बिगाड़ने वाला है। यह गाँववाले समझे लक्ष्यवाले तो ही स्वतंत्रता की भूमिका में कुछ प्राण भाना सम्भव होगा। इसकी एक पृष्ठभूमि सर्वोच्च आन्दोलन बनाता है। इसे कोई भी भूल नहीं पायेगा। यही एक बड़ी उपलब्धि मानकर आगे की कृष्टि से सोचना होगा। सर्वोच्च आन्दोलन की विचारण से बनाने की शक्ति इस पृष्ठभूमि में है। लेकिन गाँवों के गाँव के स्वरूप में नवी स्वतंत्रता के प्राण डालने के लिए गाँवों के आवश्यकता का धारक स्वरूप गाँव के लोभ समझ पावेगे ऐसी परिस्थिति बनानी होगी। इसके लिए गाँवों को एक दूसरे के सम्पर्क में लाना होगा। गाँवों को संगठित करना होगा। यह सम्बन्ध औद्योगिक सम्प्रदाय से बने गाँवों की अमानवीयता को तथा आपस की दूरी को मिटाने के लिए होगा। यह करते समय कुछ बड़बोलाई का सहर्ष ही है, बल्कि आँसुओं ही बहना जीत होगा। इन बड़बोलाई का सानना सवाग्रह-वर्णित से करना होगा। गाँवों के निर्माण में बाधा डालनेवाली शक्तियों का प्रतिरोध उत्पादक के द्वारा ही किया जा सकता है। इन शक्तियों से बसहयोग करना आवश्यक होगा। सवाग्रह बसहयोग के रूप में नहीं प्रकट होगा। लेकिन यह सवाग्रह केवल प्रतीतिवाक्य नहीं होगा बल्कि सम्प्रदायों के निर्माण का साधक भी बनेगा। इसके औद्योगिक सम्प्रदाय से बने संसदीय लोकतन्त्र के स्वरूप में फट पड़ेगा। लोकतन्त्र में लोगों की यही अर्थ में चाहेतारी, बढ़ेगी। राज्यशक्ति के दबाव से लोकतन्त्र मुक्त होगा। दण्ड-

ग्राम स्वराज्य गोष्ठी-सहयात्रा

समय नवीन सार्वभौम सम्मेलन के अवसर पर गत १९, २० मई को उत्तर प्रदेश सार्वभौम सम्मेलन के अध्यक्ष स्वामी कृष्णानन्दजी की उपस्थिति में प्रदेश के कार्यकर्ताओं की बैठकें प्रदेश में चल रहे स्वामी-आन्दोलन पर चर्चा करने के लिए आयोजित की गयी थी। इन बैठकों में वहाँ पर उपस्थित प्रदेश के सभी साध्वियों ने तीव्रता से यह महसूस किया कि 'एक-मुखा' के अन्तर्गत प्रदेश का आन्दोलन असंश्लिष्ट गति नहीं पाऊँ पा रहा है, यद्यपि काम करनेवाले सक्षम और निष्ठावान साध्वियों की प्रदेश में अभी नहीं है; जगह-जगह हाकी महारथों काम हो रहे हैं, लेकिन जनता आपस में एकजुटता न होने के कारण पूरे काम की सम्यक् तेजस्विता नहीं प्राप्त हो पा रही है। यह स्थिति प्रदेश और देश के आन्दोलन की दृष्टि से काफी बिखाजनक है।

इस दिशि की बरतने और प्रवृत्ति में आन्दोलन को अधिक तेजस्वी बनाने की दृष्टि से वहाँ सबने चर्चा करके यह राय दिया कि प्रत्यक्ष के सक्रिय साध्वियों का निरन्तर-चर्चा सहकर्म-युक्त आठ दिवसीय शिविर शुक्रवार-रविवार २३ से ३० जून तक आयोजित किया जाय। स्वामीजी (अध्यक्ष, उ० प्र० सार्वभौम सम्मेलन) का आठ दिवस पर विशेष ध्यान था, और वहाँ उपस्थित प्रदेश के कार्यकर्ता साध्वियों ने स्वामी महारा को महसूस किया कि प्रदेश के सक्रिय कार्यकर्ता साध्वियों में एक सामूहिक चिन्तन, कृति और भाई-चारे का विराज स्वरुप शिविर में हो, तथा पूरे

→ गति से चिन्तन तीव्र गति बनने प्रभाव की वनेगी। सभी सार्वभौम आन्दोलन में स्वयंसेवा-आन्दोलन के उद्देश्यों तक पहुँचने की सबसे आसान धारणा है। मानव-द्रोह के आरोप से यह आन्दोलन निश्चित रूप से मुक्त होगा।

आन्दोलन की इससे गति मिले, ऐसी शीघ्रता की जाय।

स्वयंसेवा : तदनुसार प्रदेश सार्वभौम सम्मेलन की ओर से कुल ११ व्यक्तियों की आमन्त्रित किया गया, जिनमें से १३ व्यक्तियों ने शुक्र-रविवार में आयोजित इस सम्मेलन में भाग लिया। शुक्र में दो दिन हम कलकत्ता-नारौरा में रहे। उनके बाद स्वयंसेवा सेवान, जिवाही, महामन्दार और शिवारपुर पदयात्रा करते हुए पहुँचे और आखिर में २ दिन कुम्हण्डहर में रहे। यो इस आयोजन का मुख्य उद्देश्य तो हमारा आसानी सह-चिन्तन और एक दूसरे के करीब आना था, लेकिन पदयात्रा के कारण सहज ही पड़ानों पर जन-समक और वायसमाएं हुई, जिन्हें हम उप-उपस्थिति मानते हैं। कुम्हण्डहर में हमने कचहरी में बसनेवाले भ्रष्टाचार को 'बेक' करने की प्रतीकसमक सीधी बार्डरवाई तथा गणतन्त्री सत्याग्रह में भी भाग लिया और दोनों के अन्तर्गत अनुभव धारे। हमने यह अनुभव किया कि किसी एक स्थान पर बैठकर चिन्तन-चर्चा करने की अर्थसा यह जयम गोष्ठी अपने लक्ष्य की प्राप्ति में अधिक अनुपम सिद्ध हुई और पूरे आयोजन से एक प्रकार की मर्यादमरता दिखाई पड़ी।

एक गोष्ठी की व तो कोई पूर्व निर्धारित कार्यसा भी, न चर्चा के पूर्वनिश्चित मुद्दे थे। स्वातन्त्र्य की भी कोई आरंभित प्रक्रिया नहीं अपनाओ गयी थी। शुक्र मन से सुनी चर्चा में हमने ध्यान दिया और पूरे समय हम लोग एक स्वयंसेवा और स्व-निर्धारित प्रक्रिया से होकर गुजरे। इसके कारण हम लोग आश्रित दिखा में बड़ सेकें और आत्मिकता की सफलता का अनुभव कर सके।

सहस्रसमक : नारौरा की समसमता में हमारी गोष्ठी २३ जून को मुख्य हुई

आठ बने शुक्र हुई। स्वामी कृष्णानन्दजी ने गोष्ठी का सार्वभौम प्रस्तुत करते हुए कहा, "विभिन्न दिशाओं से आकर हम आन्दोलन में लगे गये। आज आन्दोलन में एक विविधता महसूस हो रही है इसलिए यह सोचा गया कि हम काम करनेवाले ही नये न इसका सहस्रसमक करें, कोई रास्ता लोचें। जिसकी गति तक जाना है, वही मार्ग वा भी सोच करे। ऊपर से योजना बने और नीचे के स्तर पर उससे अनुसार काम हो। आ पद्धति वा सर्वोदय-विचार-चर्चा के सेल गयी है। यह हमारे साध्वियों की चेष्टा का प्रतीक है कि हम स्व-समक से सोचने के लिए बंटे हैं, कोई पूर्व निर्धारित स्वक नहीं है। हम खुले दिश-दिशा से सहचिन्तन करेंगे जो कोई बन्धी ही बीच निकलेगी।" आत्मसमक, आन्दोलन और चर्चा के विन्दु

सबसे पहले यह सोचा गया कि हम अपने आपसे आन्दोलन के स्वयंसेवा में अभिव्यक्त करें। इस प्रकार सक्षिप्त शक्तिगत परिचय (परिचार की सीमा तक), आन्दोलन से लगाव, वायसमक और गोष्ठी में चर्चा के लिए अपनी दृष्टि से सहस्रसमक पूरे प्रस्तुत करने का सिद्धिता बना, जो २४ की मुख्य तक चलता रहा।

गोष्ठी में भाग ले रहे लोगों में बड़ी-बाड़ी सदा एसे लोगों की जो स्वयंसेवा-आन्दोलन में भी सक्रिय रूप से भाग ले चुके थे, और सन् '१२ से '१९ के बीच स्वामी-आन्दोलन में लगे गये थे। तीन सक्षम थे, जो दो-तीन साल के बाद दो स्व-आन्दोलन से जुड़े थे, सेष एसे लोग थे, जो सन् '१३ से '१९ के बीच आन्दोलन में सक्रिय हुए थे, इसलिए करीब-करीब सभी आन्दोलन का काफी अनुभव था।

चर्चा के लिए कुल २४ पूरे मुद्दों पर, जिन्हें समितिकर के निम्नलिखित विषयों के अन्तर्गत किया गया :

(१) आन्दोलन की समीक्षा-
मूल्यांकन, (२) विचार-संलग्न : कर्मत्व
की परिष्करण, (३) कार्य-प्रवृत्ति, (४)
कार्यकर्ता, (५) कार्यक्षम, (६) सफल,
और (७) सुख।

इस प्रकार चर्चा के पहले दौर में
वे गोष्ठी की सुरुवात प्रष्ट हुई और
तदनुसार चर्चाएँ चलीं। इनमें से क्रम १,
२, ३ की चर्चाओं का सार प्रस्तुत करने
के बाद चर्चा के लिए प्रारुत किया जा
रहा है।

आन्दोलन की समीक्षा

करीब-करीब सभी छात्रों सहित
आन्दोलन में निम्नलिखित कई वर्षों का
अनुभव विवेक रूप से, आन्दोलन के प्रति
समाहित वृत्ति के से, इसलिए काफी
गम्भीरतापूर्वक उन्होंने इसका मूल्यांकन
प्रस्तुत किया। बौद्ध तरीके से आन्दो-
लन की सलाह भी है, इसलिए वर्तमान स्थिति
के प्रति विनिश्चित अवस्था है, विल में उसकी
बेजोरी भी थी, लेकिन किता और प्रति-
स्पर्धा में गहरी, बौद्ध वैज्ञानिक वृत्ति और
तत्त्वज्ञान के साथ इनके मूल्यांकन करने
की नीति बन गई।

करीब १२ घण्टों की चर्चा में वे
महत्त्व के कुछ बिन्दु निम्न प्रकार सामने
आये (१) आन्दोलन-आन्दोलन के फल में,
निम्नलिखित के निमित्त से, इतिहास का अन्त-
प्रवृत्ति के लक्षणों में प्रष्ट हुआ, नही
बादर हमसारा भी जटिलताएँ थी और
उनके कारण तत्त्व-गुणधर्मों। नही इस
रूप की प्रवृत्ति का विचार-संकेत था।
(२) विशेषतः उस संकेत के प्रेरित
होकर क्षणिकतया वह सब पड़े, स्वयंसेविका
जो इसमें आरपित होने लगे, और एक
स्वतः प्रवृत्ति आन्दोलन देश में दिखाई
देने लगा। (३) तब तक निम्न भी
राजनीतिक दल ने (साम्प्रदायिकों को
छोड़कर) या सरकार ने अर्थ की समस्या
पर अपना ध्यान केन्द्रित नहीं किया था।
देश में एक नयी खोज और प्रवृत्ति-प्रवृत्ति
प्रवृत्ति के निर्माण की सम्भावना प्रष्ट
हुई। (४) इसी बीच खेतापुत्री में

(साधु-विचार में अन्तःस्थानों के
आन्दोलन के रूप में पूर्वप्रवृत्ति) सर्व
समाप्त सच में आन्दोलन-आन्दोलन को अपना
मुख्य कार्यक्षम प्रवृत्ति किया। अपने
नैतिक प्रभाव से उनमें देश की राजनीतिक
सम्भावनाओं की प्रवृत्ति में सुधार देने की
अपेक्षा थी। कार्यकर्ता ने भी इसे अपने
प्रस्ताव द्वारा समर्थन दिया।

(५) सुनि-प्रवृत्ति के प्रवृत्ति
प्रवृत्ति किये जाने लगे, निम्नलिखित प्रवृत्ति
में अन्तर्गत वृत्ति के प्रवृत्ति किये जाने लगे
और इस प्रकार एक स्वयंसेविका आन्दोलन
जन-आन्दोलन की राह पर कुछ दूर
चलकर सम्भाव्य प्रवृत्ति का का लगे
लगा। निम्नलिखित अवधि में तत्त्वपूर्ण करने
पर प्राप्त होनेवाले प्रवृत्ति का सोच भी
इसमें दाखिल हुआ और छात्रों के साथ
छात्रों की परिपूर्णता पर प्रवृत्ति-प्रवृत्ति
नहीं दिया जा सका। लेकिन यह वृत्ति ही
धीरे धीरे (६) आन्दोलन से सम्भाव्य
और तत्त्वज्ञान तक पूरी प्रवृत्ति थी—हम
कहातेवाले हैं, करनेवाले नहीं, इस
प्रवृत्ति और स्वयंसेविका के बावजूद—
करनेवाले हम ही हैं। यह नहीं हो
सकता कि आन्दोलन में छात्र-छात्राओं के बीच
छोटी सम्भाव्य हो, छात्र-छात्राओं के बीच
छात्रों में भी हम ही बीच में प्रवृत्ति देने
हैं। परिणामस्वरूप आन्दोलन सम्भाव्य-
प्रवृत्ति लोगों को आन्दोलित नहीं कर सका।
वे इसे हम प्रवृत्ति का वास्तविक प्रवृत्ति
हैं।

(७) इस प्रवृत्ति में हम विचार-प्रवृत्ति
तक पहुँचकर छिड़ गये। विचार की
वृत्ति पर हम प्रवृत्ति रखते हैं, लेकिन
स्वयंसेविका के मोहक विचार-प्रवृत्ति की
प्रवृत्ति आगूरी रही। जिस स्तर पर
छात्र हैं, उसकी प्रवृत्ति में जाने लायक
विचार-प्रवृत्ति की प्रवृत्ति का सोच नहीं
हुआ। आमतौर पर छात्र-छात्राओं में अपनी
मताभिप्राय से विचार-प्रवृत्ति के प्रवृत्ति
निये। (८) सामान्य अनुभव की अन्तःस्थान
और निम्नलिखित की वृत्ति के लिए
स्वयंसेविका आन्दोलन में सभीओं ने

प्रवृत्ति के प्रवृत्ति-प्रवृत्ति आन्दोलन निम्न,
जिनके कारण एक व्यापक जन-प्रवृत्ति
पیدا हुई। हमने उस प्रवृत्ति को नहीं
अन्तःस्थान, यहाँ तक कि इस आन्दोलन के
गर्भ में पड़ा हुई सम्भाव्य को भी हम
रखने के लिए हमने अन्तःस्थान विचार करने
को बहुत वास्तव का सहारा दिया।

(९) प्रवृत्ति-प्रवृत्ति के लिए प्रवृत्ति-
प्रवृत्ति यह मानी गयी कि जहाँ अपने
अर्थिक से अपनी सम्भाव्य को ही हल
करे, लेकिन हमारे प्रवृत्ति जनता का
अर्थिक जहाँ की जगह अपने तत्त्वज्ञान
पूरे करने तक, जाने-अनजाने संमित रहे।
इसी प्रवृत्ति में हमने समाज की मौजूदा
अर्थिक का सहारा लिया, जिनके आधार
नहीं थे, जिन्हें हम तोड़ना चाहते थे।
अन्तःस्थान के अभाव में हम उन
स्थितियों पर इस प्रवृत्ति के मूल्यों का
सोच प्रभाव नहीं डाल पाये, बल्कि अधि-
स्तर ऐसा हुआ कि हमारे प्रवृत्ति पर उन
स्तर और अर्थिक-प्रवृत्ति मूल्यों का प्रभाव
पड़ा। इसके कारण वार्द्धिकों का नीति-
धर्म निर्बल हुआ।

(१०) हमने सम्भाव्य की बात
सोची, लेकिन हम छात्रा की ही शीघ्र-
प्रवृत्ति विनिश्चित कर पाये। निम्न-
प्रवृत्ति पर अर्थिक/प्रवृत्ति हाजी रही।

(११) अन्तःस्थान हमारे अन्तःस्थान
परवृत्ति लेकिन बौद्धिक वृत्ति का
बहुव प्रभाव रहा, जिसके कारण आन्दो-
लन के मूल्यांकन और उस सम्भाव्य में प्रवृत्ति
की प्रवृत्ति विनिश्चित करने का काम नहीं
हो पाया। हम मूल्यांकन की नीति-प्रवृत्ति
के भय से दराते रहे।

(१२) लेकिन बावजूद इन सभी
अनुभवों-प्रवृत्ति के हमारा इस विचार-प्रवृत्ति
में पूर्ण विचार है। जहाँ में पराभव
नहीं होतो, प्रवृत्ति के अनुभवों पर वे
जाने-अनजाने प्रवृत्ति होता है, और हम
इसी बीच में जहाँ तक जहाँ पहुँचते हैं,
उसके आगे बढ़ने के सामूहिक प्रवृत्ति-प्रवृत्ति
नहीं एतद्वत् रूप है।

विचार-दर्शन : क्रान्ति की परिकल्पना : कार्य-पद्धति

मूल्यांकन करते-करते हमने इस बात की आवश्यकता महसूस की, कि क्रान्ति की अपनी-अपनी परिचलनाएँ हम स्पष्ट करें। इस तरह क्रान्ति यानी क्या ? क्रान्ति का दर्शन, उसकी प्रक्रिया, व्यवस्था और कसौटी पर हमने बहने-अबने विचार व्यक्त किये, जिसका सार निम्न प्रकार है :

(१) क्रान्ति, इतिहास-क्रम का एक साक्षर प्रवाह है जो निरन्तर गतिशील है, जिसके परिणामस्वरूप मानव की विज्ञान-यात्रा निम्न होती है।

(२) लेकिन समतल पर जिस पुनर्विचार में, बाल-विशेष में, समाज की घटना का कारण बन रही समस्या-विशेष से मुक्ति का एक प्रयास होता है। उसे आन्दोलन के रूप में, उसका साक्षर प्रवाह की उठती-गिरती लहरों के रूप में हम देखते हैं।

(३) समरस्य के दबाव की परा-बाध, ऐतिहासिक अनुस्यूता का उपयोग और उस समस्या से मुक्ति चाहनेवालों का पुष्पार्थ एक साथ होता है, तो क्रान्ति का एक विशेष स्वरूप प्रकट होता है।

(४) इस युग की क्रान्ति मानव की जाति-चेतना और विचार-शक्ति से ही निम्न होगी। साधन और दूँबी के माध्यम-दमन से मुक्ति और स्वातन्त्र्य की समाज के निर्माण की दिशा में मानव के चेहरे, उसका प्रकट स्वरूप होगा।

(५) इतिहास में पिछड़ों को क्रान्तियाँ हुई हैं, उनके दायरे सीमित रहे हैं। समस्याओं का स्वरूप सीमित रहा है, उनसे मुक्ति का चिन्तन भी सीमित दायरे से प्रभावित रहा है। लेकिन पिछड़े २०-३० वर्षों में दुनिया विज्ञान की नवीनतम उपलब्धियों—सामग्र्य संचार की दृष्टिगत के कारण छोटी हुई है। इस सम्बंध में क्रान्ति को पाँच बातें समझने आती हैं :

(क) क्रान्ति का आधार वर्ग-मुक्ति सर्वांगीण चिन्तन होगा।

(ख) प्रामाणिकता का आधार

धर्मपर, पुस्तक या पुख्त नहीं, सामयिक सहचिन्तन होगा। चन्द्रों के रूप में ही—उक्त चीजों का दृष्टेयत्व होगा।

(ग) प्रेरणा भव या लोकमूलक नहीं होगी, आत्मनिर्भर होगी, अपने पूर्वत्व को प्रकट करने की होगी, जो मनुष्य का अन्तर्निहित स्वभाव है।

(घ) मूल्यांकन उपाधियों से नहीं, मनुष्य के मानविक गुणों से होगा कि मनुष्य मनुष्य से कितना बड़ा, एकलव्य होगा। मान तो सत्ता और सम्पत्ति की तुलना मनुष्य को मुण्डोभित करती है, उसकी जगह मनुष्य उसको सुशोभित करने लगेगा, यानी मनुष्य ही सर्वोपरि मूल्य बन जायेगा।

(ङ) समाज की नगरी में चरने की या दीनों में जकड़ने की कोशिश नहीं की जायेगी, सहज स्फूर्त बालवीर स्वभावों का निवास होगा।

(च) सर्वोदय इस युग की क्रान्ति का एक विशेषण है, शासक-राज्य उसका आन्दोलन है, हिन्दु-संसार का अपूर्वता को पुनर् करने का कार्यक्रम है।

(छ) शोषण और दमन से मुक्ति का अभियान इस युग की क्रान्ति का स्वरूप है। इसके लिए जीविका के साधनों का समाजीकरण और सत्ता का छोटी-छोटी इकाइयों में विकेंद्रीकरण अनिवार्य है।

(ज) भारत में सबसे बड़ा और सबसे अधिक लोगों के लिए जीविका का स्रोत कृषि है। इसलिए समष्टिक सहज इकाई यौवव की हमने क्रान्ति की प्रारम्भिक इकाई माना है। इसमें अतिथि अतिथि सबसे अधिक प्रभावित है। ग्रामदान को चार वर्गों के माध्यम से हमने समि-केन्द्रित ग्राम-समिति बनाने का कार्यक्रम तैयार किया था, जिसको लेकर हम आज जहाँ पहुँचे हैं, वहाँ से आगे बढ़ने में कठिनाई का अनुभव कर रहे हैं।

(झ) वास्तव में जिस जन की सजित, अधिकारी को हम जानना चाहते हैं, उसकी प्रकृति उस चिन्तु से होती-जाहिए जो लोगों की स्तुति और तात्का-

लिक अनुभूति का हो। जो उनकी मुक्त चेतना को जगा सके, उनके पुष्पार्थ को खसोरे सके। ऐसे हम अतिथि क्रान्ति की 'परेड' कह सकते हैं। इसका स्वरूप यौवव में मुख्यतः भूमि-केन्द्रित हो सकता है, और नगरों में नागरिक जीवन को स्वयं करनेवाले अन्य प्रकार के बन्धनों के प्रतिकारमूलक कार्यक्रमों के रूप में हो सकता है। इस दिशा में बुन्देलखण्ड के शराबबन्दी, नगर-सफाई और कचहरी में श्रमिकों को नागरिक-सजित से बेहतर करनेवाले अभियानों के अनुभव महत्वपूर्ण रहे हैं।

(१०) सत्ता और सम्पत्तिमूलक सभी प्रकार की शक्तियों से जनसजित ऊपर है, इसे प्रियात्मक रूप में विद्ध करनेवाले प्रतीकारात्मक कार्यक्रमों से जो जनसजित जागृत होगी, वह सामन्त-राज्य का व्यापक आन्दोलन जगा करने में महत्वपूर्ण भूमिका अदा करेगी।

(११) जैसे-जैसे व्यापक जन-चेतना क्रान्ति के सार्वभौम में जागृत और सजित होती जायेगी, अन्त में क्रान्ति करने-वाली जनता की आवश्यकता समाप्त होगी जायेगी। और इस प्रकार प्रतिक्रान्ति के खतरो से भी मुक्ति मिलती जायेगी।

(१२) इन सारे प्रयत्नों में—चूँकि हमारी विज्ञान मानव की सर्वोपरि मूल्य मानकर होगी, इसलिए सहज ही उसकी प्रक्रिया विघटनकारी नहीं, रचनात्मक होगी।

(१३) कहिका की मूलभूत व्याख्या हमारी दृष्टि में होगी, लेकिन उसका अन्वय सामान्य मनुष्य जहाँ है, वही ने हो सकेगा।

(मोक्ष में मान लेनेवाले साधियों को छोड़ते)

नयी तालीम

हिन्दी मासिक

वार्षिक चन्द्रा : ६ रुपये

सर्व सेवा सघ, पत्रिका विभाग

राजपट, बाराणसी—१

नागालैण्ड में राजनैतिक तनाव और समाज-परिवर्तन

● डा० एम० पारम्

केवल कुछ ही वर्षों में नागालैण्ड में सामाजिक परिवर्तन स्थायी रूप में रहा है। १९६२ से पहले जब कि धर्म नागा हिन्दू आये थे, उस समय वहाँ के लोग बाहरी बुनियाद से मिलित अलग थे। १९६२ और १९७४ के बीच जबकि अंग्रेजों ने नागा हिन्दू और भारत छोड़ दिया तो नागा-समाज में तीन बड़े परिवर्तन आये : (१) प्रशासन, (२) इसाई धर्म का फैलाव और (३) आधुनिक शिक्षा। १९७४ से आज तक नागालैण्ड में बड़े-बड़े परिवर्तन हुए हैं। राजनैतिक आन्दोलन, जो आरम्भ में १९४७ से पहले शुरू हुआ था, १९४९ से अगस्त १९४७ संघर्ष तथा १९६१ में राज्य का गठन और १९६४ में शांति, ये पिछले २५ वर्षों के ४ बड़े परिवर्तन हैं। राज्य के गठन और शांति ने सामाजिक विषय और परिवर्तन की रस्ता बड़ा दी है।

अगर आज के नागा समाज की स्थिति देखी जाय तो ज्ञान इस और आता है कि १९६२ और उसके बाद यह क्रिया बड़ा परिवर्तन हुआ है। वास्तव में एक सामाजिक क्रांति हुई है। इसकी जरूरी इलाज परिवर्तन हुआ है, और क्रांति अब तक जारी है।

अंग्रेजों से पहले के समाज में विभिन्न नागा कबीले-अबोस, अगामी, सेमा, सोबा, लोसीया, आपस में लड़ रहे थे। गाँव एक आत्मनिर्भर इकाई था। एक गाँव दूसरे गाँव के विरुद्ध लड़ता था, एक नदीवासी दूसरे कबीले के विरुद्ध लड़ता था। उनके बीच एकता नहीं थी, कोई परस्पर जागृति नहीं थी।

पश्चिम में अंग्रेज, दक्षिण में मनी-पुरी और दक्षिण-पश्चिम में फाजारी, नागाओं से अलग-अलग करते रहे। परन्तु आम तौर से शान्तिपूर्ण सह

अस्तित्व रहा। नागा अपना जीवन अलग बिताते रहे। उनके जीवन की शान्ति किसी भी प्रकार खल नहीं होती थी।

१९६२ से अंग्रेज नागा हिन्दू में आने लगे। १८९९ में पहला प्रस्ताविकीय वेल्थ अगामी लोग के सेमुगुडिय में खोला गया। १९७६ में एक प्रशासनिक केन्द्र कोहिमा में खोला गया, कोहिमा की अगामी लोग में है, परन्तु मध्य में है। १९८१ में नागा हिन्दू जिना रजार्पड किया गया, फिर भी ट्रान्समाला क्षेत्र प्रभाव से स्वतंत्र रहा।

प्रशासन ने सबसे और दान के समझे काम कर दिये। इसने सर सिवार करने की प्रथा भी खत्म कर दी। परिणामस्वरूप स्वतंत्रता और सुरक्षा का नया वातावरण बना। लोग बिना डर पूनर्-गठन करते थे। पहले एक अगामी नागा सदा मौजूद रहा करता था। अब वह अपने गाँव से निवृत्त था वो बीवसा रहता था। बोई आमीन अब उस पर लपटकर उभरा सर लेकर भाग खड़ा था। प्रशासन रजार्पड ईनि से यह सब खत्म हो गया। पहले हर गाँव में सुरक्षा का नियम लागू था। विशेष तौर से बराने पर सतर्क हुका बरते थे। मोरप होते थे जहाँ युवकों को युद्ध करना सिखाया जाता था। सर ना सिवार समाज में प्रतिष्ठा बढ़ता था। दुश्मन के सर आने पर सारा गाँव युवों भगाता था। गाँव के लोग जाचते और माते थे। प्रशासन के स्थापित होने से यह सब खत्म हो गया। पचास में प्रतिष्ठित के नये-नयाप सामने आये। अंग्रेजों प्रशासन की नीति की छि लोको के जीवन में बच-से-चम हस्तक्षेप किया गया।

नागा सहायि को बचाने की फिक में, प्रशासन ने शिक्षा या विवरण के लिए

कुछ नहीं किया। सधनो वा प्रश्न थायद इच्छा नारण था।

इसाई मिशनो वा रचना, जो १९७२ में नागालैण्ड में आये, ठीक इसके विपरीत था। इस साल डा० इलाक नाम के एक आधुनिक ने 'आमी' गाँव में काम शुरू कर दिया, जो आराम के मेशनों के अगुनी नामक स्थान से दूर नहीं था। १९९४ में यह भिन्न रागुर चला आया जो आमी लोग के बीच में था। इगुर जमी भी नागालैण्ड का सामाजिक शिक्षण-केन्द्र है।

इस साल के अन्त में नागालैण्ड में विश्व के बाई की शाब्दी मनायी जा रही है। इन दो वर्षों में इसाई धर्म बोने-बोने में फैल गया है। लगभग हर गाँव में एक गिरजा है। कुछ गाँव में एक से अधिक गिरजे हैं। नागालैण्ड में ८५ गाँव हैं, और इनमें ही गिरजे हैं। अमेरिकी मिशन ने देवा और प्रेम के जरिये बहुत जोश और-खन से काम किया। इसने धर्म के लोगों के दृष्टिकोण में बड़ा अन्तर लाया है। उनकी भूमिका व्यापक होती है।

इसाई मिशन ने नागाओं को इस बात का उत्साह दिया कि वे विस्तृत ही देवा जीवन आरम्भ करें। इसमें फेरू सहायि की कुछ अच्छी बातें भूल नहीं। जैसे कि नागा समाज को अधिक रनीन और आकर्षित करने-बलता था, कोइवर पश्चिमी सिवाय पहले आये लगे। इसाईवाद के साथ पश्चिमी सहायि भी अनायी आये लगे। नागाओं को जो सबसे बड़ी देवा मिशन ने की वह उनके बीच आधुनिक शिक्षा देना था। इससे वे कुछ की शिक्षा देने के काम में प्रतिष्ठित किया गया। पहला स्कूल १९७७ में पुनर्पुनर्गठन में खोला गया। ठीक ५ साल बाद मिशन ने उही जगह काम करना शुरू कर दिया। १९८६ में कोहिमा में भी गिरजा-घर शुरू किया गया।

डा० कर्नाई, जो पहले मिशनरी थे,

उन्होंने ने नागालैण्ड में प्रवेश या प्रवेश कराया। प्रवेश को मोननसिमिसेब में बताया गया और नागा-प्रतिष्ठा में पहली बार छाई शुरू हुई।

जबसे ही 'नागो' भाषा रोचन लिपि में लिखी जाने लगी। जम्मो की सुविधा देवार की गयी। दलों के लिए प्राथमिक किताबें लिखी जाने लगी।

अस प्रभाव ने स्कूल के पुराने को समझा। निहित नागा छोटे-छोटे सरकारी कार्यों में शामिल आ सके थे। सरकार ने जमनी और से बड़े प्राथमिक स्कूल स्थापित किये ताकि स्कूलों में जा सकें। उन्होंने मिशन-प्रतिष्ठान-केन्द्र को भी सहमत की।

गिशा सामाजिक सुधार का नागा-लैण्ड में एक बड़ा पाठ्यक्रम बन गया। नागाओं ने शिक्षा के लाभ को समझा। सोमो ने बड़ी संख्या में स्कूलों को स्कूल भवन शुरू किया। सामाजिक जीवन प्रगट करने का विचार एन तथा सामाजिक बनो। प्रौढिक इनके कारण सरकार में अच्छे-अच्छे आहूटे मिलने लगे।

१९४४ में विदेश प्रवेश शुरू होकर एक र्जन गया। दक्षिण नागा हिल्स पर बड़ा प्रभाव पड़ा। लगभग पूरा कोहिला गांव और नगर लगाह हो गया। नागा ब्रह्म नरदेव से नये विदेशियों, अमेरिकी और जारानियों की देखभाल के। उन्होंने आधुनिक युद्ध की प्रगति देखी—गोप, बाहुदान, बम, टैंक और गोप।

नागा राष्ट्रीय कीर्तिमान की एक प्रभावशाली विचार प्रवाह है कि इन सब घटनाओं से नागा लोग इनका परेक्षण हुए कि यद्यपि अक्सर वही शांति करने के लिए पूरे दुनिया में।

युद्ध के बाद निष्पत्ति को बहुत बड़ी समस्याएँ थी। युवाओं की चर्चा-प्रवृत्ति सदा के लिए खाम हो गयी थी। युद्ध के कारण सहृदय बन गये। बाहरी संसार से सम्पर्क बन गया। जीवन का कल्याण बन गया।

नागाओं ने यह जाना कि अनेक

भाषा से बचा रहे हैं। ये यह देख रहे थे कि परिवर्तन का रहा है। नागा हिल्स में राजनैतिक जागृति शुरू हुई।

१९४२ में युद्ध के एक साल बाद नागा हिल्स जिमा ट्राइबल कोसिन बनी। एक साल बाद १९४६ में उसका नाम नागा नेशनल बोर्डिंग कर दिया गया। यह संस्था अन्ताराष्ट्रिय मान्यता का वाहन बनी। १९४७ में नागाओं के बर्बर सर बरबर हैदरी की हत्या की गयी और नागा नेशनल बोर्डिंग के नेतृत्व में बलबोध की। यह बलबोध स्वतंत्र भारत में नागा हिल्स के राजनैतिक स्थान के बारे में हुई। समिति को हुई, परन्तु एक मुद्दे पर बहस-विबाह शुरू हुआ। नागाओं के इन विचारों में उनकी राय पड़ी गयी।

नागा परेक्षण से और उत्तरी परेक्षणों के बीच कारण थे—
(१) समुदाय के व्यवस्था का गौरव,
(२) बोधन का भ्रम, (३) स्वतंत्रता का भ्रम। समुदाय के व्यक्तित्व की सीध बलबोध राजनैतिक भावनाओं के पीछे मुख्य उद्देश्य था। भारतीय स्वतंत्रता की छद्म अवस्था से युवाओं को के लिए कुछ नियम थे। परन्तु यह नागाओं की भाषा से बहुत कम था। इसलिए उन्होंने १९४९ के चुनाव का बहिष्कार किया।

कुछ वर्षों तक परिस्थिति ठीक थी, परन्तु अभिभवत थी। १९५६ में पुनः अन्वेषण शुरू हुआ और नागा स्वायत्त सरकार बनी। यह चुनाव की प्रवृत्ति पर आधारित था। अन्ताराष्ट्रिय और भारतीय सुरक्षा सेवा में समाई हुई गयी। हिंसा और जवाबों हुआ हुई। उनका बड़ा। नागासेन एक अज्ञात सेन बना। सामान्य लोगों की बांधी चकलीक हुई।

१९५७ में पहला नागा बन्धन बन गया। इसके बाद दो और बन्धन हुए। १९६० में पवित्र नेहरू नागाओं के एक प्रतिनिधि मण्डल के बिना और नागा-लैण्ड को प्रवेश बनाने के लिए सहमत हो गये।

१९५३ में यह नागा-लैण्ड बना। प्रवेश बनने से पहले यह एक राष्ट्रीय सोमा थी।

नागाओं के इतिहास में प्रवेश का बनना एक बड़ी बात थी। इसके जनता में बड़ी सन्तुष्टि आयी, फिर भी इसके अज्ञात परिस्थिति खतम नहीं हुई। इसलिए वर्षों की स्थिति में बहुत कारक १९६४ में एक शांति समिति बनायी। शांति समिति लगाई रोकने में सफल हुई। छिपे हुए नागाओं और सुरक्षा सेना की लड़ाई बनी। इससे सभी को राहत मिली और सभी ने दृष्टा स्वतंत्र किया। शांति के कारण स्वतंत्र और शांति का नया बनना शुरू हुआ। १९५४-५५ में संप्रदाय नेतृत्व ने भारत सरकार के प्रतिनिधियों के बलबोध की। १९६६-६७ में उन्होंने नवी दिल्ली के प्रधानमंत्री से ६ बार बात की। दुर्भाग्य से कोई हल नहीं मिलता। १९६७ में बाढ़ी बह गयी। यह सब था कि परिस्थिति और खराब हो सकती है। सीपान से जवाब की पर बहस की और शांति हो गयी। शांति रहने की सम्भावना था सम्भावना न होने से नये राजनैतिक उनका पैदा हुए। विभिन्न दृष्टिकोण उभरे—कैबल, रिपोर्टमनरी और हॉलिवुड। ये दृष्टिकोण पुनः राजनीति के हैं।

इससे प्रसार से सुनी राजनीति में भी नागा राष्ट्रीय संघ, स्वायत्त बल, को पुनो में बँट गया। विरोधी दल का नाम युनाइटेड फ्रोंट ऑफ नागा-लैण्ड। हाल में ए० एन० ओ० और यु० एफ० एन० ने नागा-लैण्ड स्टेट एंथ्रॉपॉली में युनाइटेड पात्रिपानेस्टरी अर्थिक बनाने का विषय किया है। इसारी अन्त है कि विभिन्न राजनैतिक पुरो के बीच सहयोग होने और सत्ता का सामाज्य हो सकेगा। परिस्थिति के सामान्य और मान्य होने के बावजूद यह सबही १९७४ है कि राजनैतिक समस्या हल हो और स्वाधीन शांति कल्पन रहे।

संत शांति की शान्ति और प्रवेश निर्माण के आठ साल सामाजिक परिवर्तन और विकास हुआ है। पदाधिरारिओं और ऐनोक्त लोगों के लिए यह सम्भव हुआ है कि स्वतन्त्रतापूर्वक भूमि सत्ते और लम्ब के साथ नज़र कर सके। परिणाम भी बहुत अच्छा आया है।

आज १००० से अधिक शिष्टा-केन्द्र हैं। उनमें एक लाख विद्यार्थी पढ़ते हैं। १९७१ की जनगणना के अनुसार मातालैन्ड में शिक्षा २७.३ प्रतिशत है। यह लगभग राष्ट्रीय औसत के बराबर है। मुख्यतः जिले में जो २५.५ प्रतिशत है।

सबको में भी काफी उन्नति हुई है। आज यहाँ १००० किलोमीटर से अधिक सड़क चलाने लायक सड़कें हैं। सभी सड़क सड़को से जुड़े हुए हैं, जिससे यह सम्भव हो सका कि भादमी एक केन्द्र से दूसरे केन्द्र तक दिन का सके। सबसे बड़ी बात यह है कि मातालैन्ड के सभी गाँव और नगरों में बिजली है। ५ नगरों में टेलीफोन है।

उद्योग के क्षेत्र में भी नये कदम उठाये गये हैं। कृषि की भी उन्नति हुई है। जलसरो में सेवार्थ भी दी गयी है।

शांति के कारण मातालैन्ड में आधुनिकता भी आयी है। घर, निवास, फर्निचर सभी में आधुनिकता देखी जा सकती है। पहले यहाँ केवल ईगर्डी धर्म के वैध-हिक्र समुदायवाले थे। परन्तु अब यहाँ कैथोलिक और प्रजासत्ताक के अनेक धर्म के माननेवाले भी हैं। सामाजिक इष्टिकोण में कदम नहीं है। आधुनिक शिक्षा और वैज्ञानिक दृष्टिकोण के साथ यहाँ धर्म-निर-पेक्षता का भी अवेश हुआ है।

इतिहास में एक सातवीं कम समय है। परन्तु इनने ही समय में मातालैन्ड प्राथमिक युग से आधुनिक युग में आ गया। इतने कम समय में मातालैन्ड ने जिसकी सरकारी की, उस पर उनका गौरव करना उचित है।

भूदान-पत्र : सोमवार, १७ जुलाई ७२

शान्तिसेना की परिधि

(नवीनर में १९ मई को शान्तिसेना विषय की ख़ास का प्रारम्भ करते हुए श्री नरहरण देसाई ने जो भाषण किया उसे हम यहाँ दे रहे हैं। सं०)

शान्तिसेना का मतलब सिर्फ़ निष्ठा-पत्र बनना नहीं है। जहाँ पर नौकराने के निर्माण का काम चल रहा हो तथा शान्तिसेना की स्पर्श कम्पा हो, अलन्कार उसका प्रयोग अपने लिए नहीं होता है, बल्कि उसका प्रयोग भाषा और राष्ट्रीय की सीमा साधकर विश्व की परिधि तक पहुँचता है। और पड़ता वदन के तौर पर पड़ोसियों को हमारे काम का स्पर्श हो, इसका भी हम प्रयोग करेंगे।

एही दृष्टि से पिछली बार हम मोर हस्तारण हुए थे और अभी भी हस्तारण हो रहे हैं। इस बीच जो मुख्य प्रवाह शान्ति-सेना में आते हैं उनके बारे में प्रारम्भ में मैं निवेदन कर देना चाहता हूँ।

बांग्लादेश में जो घटना हुई, उसमें शान्तिसेना ने काफी सहयोग दिया। आप लोग जानते हैं कि जब पाकिस्तानी सैन्य था और यहाँ पर ल.से. के सैन्यवाँ आये तो सर्व सेवा सच की मोर सेटीस सरकारी किविरो में करीब ८-९ लाख सरकारी के बीच सेवा का काम हुआ और उसमें सबसे बड़ी बात यह हुई कि हिन्दुस्तानीवाँ की यह विश्वास हुआ कि राष्ट्रीय आपत के समय में हम सड़ें हो सके हैं और दुनिया के करीब लोगों के हृदय में प्रवेश करते हैं। यह सम्भव थापता देश की स्वाधीनता से पहले हुआ। बांग्लादेश के स्वाधीनता होने के बाद यहाँ पर कुछ प्रवृत्तियों का प्रारम्भ सर्व सेवा सच की मोर से हुआ है।

वी जयप्रकाशजी ने अभी हम कुछ मित्रों को बांग्लादेश की परिधि की अभियान करने के लिए भेजा था। वहाँ के बारे में बहुत अधिक तफ़्सील के रिपोर्ट नहीं दूँगा। लेकिन वहाँ जाने पर हमारे मन पर जो असर पड़ा उसके बारे में कहना चाहता हूँ।

गांधी के अपने आन्दोलन की जो एक

विशेषता थी उस विशेषता का महत्त्व बांग्लादेश में जाकर हमारी समझ में और अधिक आया। स्वराज्य होने के बाद गांधी के आन्दोलन में बांग्लादेश देश के साथ स्वतन्त्रता का काम में जुड़ा हुआ एक नेतृत्व वा निष्ठा यहाँ पर धर्मागतः अभ्यास पाया जा रहा है। इसलिए यह देश एक बड़ी आपत में से बच गया। स्वतन्त्रता के नेतृत्व के कारण यह विशेष अनुभूति वहाँ जाकर हुई। दूसरी चीज जो हमको लगी कि बांग्लादेश नेतृत्व यहाँ पर था उसका बहुत महत्त्व वहाँ पर प्रकट हुआ। हालाँकि सच में कम और निष्ठा में अधिक है, इसके कारण उसका प्रभाव वहाँ हुआ। बांग्लादेश के ऊपर परिधि सिद्धि आयी हुई थी, परिणामतः अन्तिम प्रयास हिंसक हुआ जिसका प्रारम्भ अहमदिया आन्दोलन से हुआ था। उसकी कुछ प्रतिक्रियाएँ आज भी देखने को मिलती हैं। यह दो प्रकार से विशेष तौर पर दिखती हैं। एक तो सामान्य लोगों के हृदय में था तो जलानायक लोगों के हृदय में, तथा युद्ध के हृदयों में प्रवेश कर रहे हुए है जिसके कारण छोटे समय में एक प्रकार का सत्राट छाया हुआ है और फिर समय सामाजिक कानूनों का धर्म होगा वह विपन्न नहीं है। तो यह भाव कि स्वराज में शांति से अपर बढ़ना हो, तो आगे बढ़ने का साधन भी शान्ति-पत्र होना चाहिए, यह एक बार विस्मय दिलाते हैं वहाँ की परिधि—जो हम वहाँ देखते हैं। दूसरा तथ्य जो उहाँ में से गंवा होता है—निर्दोष। निर्दोष की भावना यहाँ दीखती है जिससे कि हम लोग स्वराज्य के बाद बच गये थे। स्वराज्य के बाद हम लोगों ने जो कुछ प्रवृत्तियाँ की हैं उनमें से कुछ प्रवृत्तियाँ दुर्भाग्य से वहाँ भी हो रही हैं—

साथी चीजों का आधार रखना शासन पर, शासन आधार रहेगा नौकरशाही पर, नौकरशाही आधार रखेगी बहुक नियमों पर, और कुल मिलाकर सभी जनता में इस भावना का निर्माण हो रहा है कि नौकरशाही अत्युक्त अत्युक्त काम नहीं कर रही है। इसकी भी विनाशय मुन्ने की मिली। ऐसा अपने देश में भी हुआ और बांग्ला देश में भी। उसमें से ये चितना जल्द मुक्त हो सकें उतना अच्छा है। इस विषय में अगर हम लोग कुछ मदद कर सकते हों तो मदद करने की हमारी तैयारी अवश्य होती चाहिए। इसका ही बांग्ला देश के सम्बन्ध में मैं कहूँगा।

प्रतिष्ठा के साथ-साथ निरहकारिता और अमुदा इन दोनों के रूप में हमारे आन्दोलन को भी उपग्रहात्मक रूप में ऐसी चीज दी है जो हमें सुलभता के प्राप्ति नहीं होती। शान्तिसेना के संगठन का जो प्रश्न है जिसका हमें नतीजा कर देना चाहिए—एक है, तरण-शान्तिसेना का संगठन। संगठन में एक रूप लिया। दूसरा, ग्राम-शान्तिसेना के संगठन में एक स्वरूप होने का आरम्भ बिना। तरण-शान्तिसेना का रूप यह है कि उसकी अधिकांश विधेयारी उद्योगों में ले ली और मैं यह मानता हूँ कि यह एक बहुत अच्छी चीज हुई। मैं हमेशा यह भी अनुभव कर रहा हूँ कि अधिकांश विषय में हमें ये तरण मार्गदर्शन देते रहने हैं और आगे दे सकते हैं। बागी यह मानना है कि इस आन्दोलन को नया प्राण दे सके इसकी एक नयी कड़ी तरण-शान्तिसेना में पैदा कर दो।

तरण सहभा के आन्दोलन में या और भी जिस क्षेत्र में कान्ति के काम में लगे हैं वही एक नया आयाम आरम्भ हुआ—शान्तिसेना का। यह था, ग्राम-शान्तिसेना का संगठन और उस ग्राम-शान्तिसेना के संगठन के बारे में मुझे इतना ही निवेदन करना है कि सर्व सेवा संघ को लगभग खाल की योजना में ग्राम-शान्तिसेना पर बांध तक चितना ध्यान दिया है उससे ज्यादा ध्यान

देना चाहिए। ग्रामदान आन्दोलन को पुष्ट और मजबूत करने के लिए, ग्रामदान आन्दोलन को भाग्य बढ़ाने के लिए दोनों दृष्टियों से ग्राम-शान्तिसेना पर विशेष ध्यान देना चाहिए। शान्ति सेना मध्यम प्रशिक्षण आदि चितना सहमता दे सकेगा, देगा। सर्व सेवा संघ अपने प्रमुख कार्यक्रम के तौर पर ग्राम-शान्तिसेना को ले ले। उसे इस मंच से निवेदन करता हूँ। मुझे ऐसा लगता है कि पूरे आन्दोलन में बने लोगों की जरूरत है जो लोग अहिंसा के विषय में बराबर चिन्तन करते रहेंगे और अपने सारे साथों को अहिंसा की कसौटी पर बसते रहेंगे। यह बनकर रहे तो शान्तिसेना का निष्ठा-पथ भरा है या नहीं वह प्रश्न गौण हो जाता है वह तो संगठन की जिम्मेवारी है, निष्ठा-पथ बनकर चलते हैं तो उसका हम स्वागत ही करेंगे लेकिन फिर भी प्रयास बीच हो ही वह शान्ति सेनिक माने जायेंगे।

मुझे कि भी लगता है कि सारे आन्दोलन में पद्धति की अपेक्षा तत्त्व प्रधान है। अपनी शान्तिसेना में तत्त्व अहिंसा का है, अहिंसक लोक-व्यक्ति का है। पद्धतिवादी

देश और काल के अनुसार बदलते रहेंगे। श्री जयप्रकाशजी ने कहा है और स्वतः एम्पेस्टर के नाम से एक पत्र लिखा है कि प्रतिनिधि मण्डल को पार्लियामेंट भेजना चाहते हैं। लेकिन हम देखते रहे हैं कि बांग्ला देश में जो समस्या है उसका हल केवल बांग्ला देश में सम्भव नहीं, लेकिन पूरे भारत के महाद्वीप का है इसलिए वहाँ भी हम भेजना चाहते हैं, पठा नहीं हमें इजाजत मिलेगी या नहीं। वह यह चाहते हैं कि सरकार की ओर से जो प्रयास हुआ है वह तो हो लेकिन जनता की ओर से भी इस प्रकार के प्रयास होने चाहिए। इसलिए यह प्रश्न आरम्भ हुआ।

यह कहना चाहता था कि यहाँ से शुरू करके हम जय जय तक पहुँचेंगे लेकिन वहाँ तक पहुँचने के लिए अगर हमको कोई सुविधा चाहिए तो अहिंसा के विषय में निष्ठा रखना चाहिए तथा शान्तिनिष्ठ कार्यक्रमों को। ऐसे कार्यक्रमों अपने आन्दोलन को अधिनायक मिलते रहें इसकी ही प्रार्थना करते आना प्रत्यक्ष निवेदन समाप्त करता हूँ।

हमारे नये प्रकाशन

गांधी बोध

संकलनकर्ता—बालकृष्ण भावे

इस पुस्तक में बालकृष्णजी ने गांधीजी के प्रेरक वचनों का संकलन जिज्ञासु जनो के लिए किया है। इन वचनों के संकलन के पीछे एक ऐसी दृष्टि रही, जिससे जीवन प्रेरित होता है। मूल्य मननीय है।

मूल्य : ₹ २.००

कान्ति का समग्र दर्शन

लेखिका : इन्दु दिटेकर

सुभी इन्दु टिकेकर सर्वोदय जगत की निष्ठावान सेविका है। आपने सर्वोदय-विचार का सहृदय से अध्ययन किया है और दृष्टीश्रवण विरोन्मूलन नाम से एक अत्यन्त प्रभव लिखा है। उसी का यह हिन्दी संस्करण स्वयं लेखिका ने तैयार किया है। इसमें कान्ति के विकास की कथा ऐतिहासिक संदर्भ में दी गयी है और बताया है कि अहिंसक कान्ति का सम्पूर्ण दर्शन क्या चीज है।

मूल्य : ₹ ३.००

सर्व सेवा संघ प्रकाशन, राजघाट, वाराणसी-१

‘धर्मघोष या भेरीघोष’

[श्री दादा धर्मदासजी ने “भेरीघोष या धर्मघोष” पुस्तक का विमोचन समवेत सम्मेलन के अवसर पर नकोदर, पन्जाब में किया था। यह पूरा भवण हम यहाँ प्रस्तुत कर रहे हैं।—सं०]

जिम पुस्तक का आश तोमो के सामने वह! विमोचन करना है उसका नाम है “भेरीघोष या धर्मघोष”। पुस्तक का विषय नहीं है जिसकी चर्चा आप यहाँ कर रहे हैं। यह पुस्तक लिखी है निर्माता देशपाण्डे के पिता श्री पुरुषोत्तम दासदास देशपाण्डे ने। पी० वाई० देशपाण्डे महाराष्ट्र के हैं। वह सिर्फ अर्थहीन और मर्यादा में लिखते हैं। हिन्दी के सिद्धास्त लेखक नहीं हैं। मराठी में उन्होंने बहुत-सी पुस्तकें लिखी हैं। वे एक प्रतिभाशाली, स्वयं-प्रज्ञ और विचारशील साधक हैं। स्वयं-प्रज्ञ, क्षीणिक स्वतंत्रता उत्तरी विधेयता है। किसी एक मत को या किसी एक दर्शन को नहीं उन्होंने माना नहीं। इसलिए उनकी प्रतिभा के उन्मेष निरंतर उत्पन्न रहते हैं। जब जिस दर्शन से अभिप्रेत होते हैं, उसे स्वतंत्र-प्रतिष्ठा मानते हैं तो बहुत शब्द और अपादय उन्हें से उसका प्रतिपादन करते हैं। फर्स्टीयु-शन को उन्होंने कभी छुड़वा या त्याग नहीं माना है। ऐसे एक प्रतिभाशाली व्यक्ति ने जिसने कई विषयों पर पुरतः लिखी हैं, काव्य-मार्ग लिखे हैं, दार्शनिक ग्रन्थ लिखे हैं, अपनी भासना भी लिखी है, जिसे साहित्य अकादमी से पारितोषिक मिला है। श्रीव-करीब भेरी उम्र के हैं, ७० साल से ज्यादा। बाल कुछ सघरे हो गये हैं। “म तेज बूढ़ो अधिष्ठ मे मास्य पतिष्ठ गिरा” बाल सघरे हो गये हैं, इसलिए ये बूढ़े नहीं हुए। उम्र बढ़ गयी है।

इस पुस्तक में जिसमें समस्त जगत् की विभूति का वर्णन है एक उपन्यास

है, ‘धर्मघोष या भेरीघोष’? धर्मघोष एक मानवीय जीवन की कथा है। इन दोषों के उपरान्त में मानवीय जीवन की कथा क्या नहीं लिखी हो सकती है? क्या शरण-सत्ता समाज-ध्यापक होते हुए भी कोई समय ऐसा आ सकता है कि शरण-सत्ता की जगह मानवीय जीवन की आत्मसत्ता में से? यह प्रतिपाद्य विषय है। यह एक दार्शनिक उपन्यास है, जिसकी भूमिका हिन्दी के सुप्रसिद्ध साहित्यकार पी० हजारी प्रसाद द्विवेदी ने लिखी है और उन्होंने यह कहा है कि इसमें जिस प्रतिभा का दर्शन है वह अद्भुत है, आश्चर्यजनक है और वह बहुत समस्त उपन्यास है। स्वतंत्र उपन्यास इसलिए है कि इसमें इतिहास की एक नयी व्याख्या करने का प्रयास है। इतिहास की कई व्याख्याएँ हुईं। मार्क्स की एक व्याख्या हुई कि इतिहास में भी एक नियतिवाद है। दूसरी व्याख्या मार्क्सवादिनों ने की कि इतिहास के जो बहुत प्रभावशाली व्यक्ति होते हैं उनकी विभूतियों और जीवनियों का रोमांटिक इतिहास है। यह इतिहास की नान्यमय बना देते हैं, अद्भुत रूप इतिहास। पी० वाई० की इस पुस्तक में इतिहास की एक नयी व्याख्या का प्रयास है जिसे आप ‘सिद्धान्त इतिहास’ कह सकते हैं—इतिहास की मानव निष्ठ व्याख्या। इसमें नहीं यह कहा है कि विश्व-वैतना जब मनुष्यों के सम्बन्धों में और मनुष्यों से ज्यादा विभूतियों में अभिव्यक्त होता है और जब उनका आविष्कार करने का प्रयास होता है तब जो सभी पटवारों पटनी हैं उनमें से नये इतिहास का निर्माण होता है। परम्परा पर इतिहास, पार्य-पार्य धर्म-य नहीं, इस इतिहास में केवल अवाक्य पटनार्यों की सूची नहीं। इतिहास व्यक्ति-

गत जीवन, सामाजिक जीवन और वैश्विक जीवन के सामग्र्य में से घटित होता है। एक सया टकराव है, नया पुन है। इसमें कई दम तरु के भाषण और संवाद हैं जो बत करने की योग्यता के हैं। इसकी हिन्दी भाषा, उसकी सुबुनी निर्माता की है जो किसी पटमूर्ति की हिन्दी नहीं है, किसी पंडित की नहीं है। इस शैली में एकमुखा है।

मैं दो-एक बातों का और उल्लेख करूँगा, क्योंकि मैं इस पर बहुत जम्हा भाषण कर सकता हूँ। तिमिर केवल भाषनी रचि इस विषय में बहाने के लिए दो-तीन बात इस विषय में बहाने का।

इसमें सबसे अधिक प्रभावशाली पात्र एक स्त्री पात्र है। यह है तिलकप्रिया। दूसरा स्त्री पात्र है ईशान देवी-सम्राट अलोक की बहन है, उनके पुत्र की पत्नी, जो पुत्र जानता नहीं था कि मैं अलोक का बेटा हूँ। उसकी जो प्रीति रानी थी, जिससे विधिवत् विवाह नहीं हुआ था उसका बेटा, उसकी पत्नी ईशान देवी। ईशान देवी शक्ति-मूर्तक है—शक्ति। शक्ति शक्ति के ‘संसार’ के बिना किसी राजशक्ति के संसार से समाज में धार्मिक आचरण, नैतिक समाचार और साहित्यिक उत्पत्ति असम्भव है। इसका प्रतिनिधि है इस उपन्यास का अमात्र साधारण। यह साधारण आचार्य बाणभक्त का अनुवारी है—यह आचार्य बाणभक्त, आचार्य शक्तिप्रिया, जिसने राज्यशासन लिखा है और जो सर्वो राज्य का प्रस्थापक माना जाता है। ईशान देवी शक्ति की उपासिका, शक्ति की अभिप्रेता है। मनु की कहा है ‘म वन्दस्व हि भवान् जगद् भोगाय कर्तते’ सारे संसार के लोगों को और आपको सुख-शक्ति देनी है तो उसे दण्ड का अधिष्ठान चाहिए। क्या दण्ड जीवन का अधिष्ठान हो सकता है? क्या धर्म के अधिष्ठान पर समाज-जीवन चल सकता है? यह प्रश्न अलोक के आचार्य आचार्य शक्ति के मुँह से बाहर। जब उसे शक्ति से विरहित हुई, तब यह प्रश्न उसके सामने आया। तब यह धर्म क्या है? इस धर्म की व्याख्या

प्रकाशक :—रुचि सेवा सभा
प्रकाशन, दायर, बाराकली-१
मूल्य :—पत्र रुपये।

मुद्रण-गण : सोमवार १७ जुलाई, १९२

को है निरुपाधिक, अतः एक निष्कारण मान-
वीय सम्पत्ति। समार-प्रवृत्त दो मनुष्यों के
बीच सम्बन्ध में कोई उपाधि नहीं, कोई
लगाव नहीं, भौतिक व्यापार नहीं, फिर
भी दोनों एक-दूसरे के लिए अत्य-सम्पर्ण
करने के लिए तैयार, आत्मोत्सर्ग करने के
लिए तैयार हैं, यह जीवन है। और यह
जीवन इसी अर्थ-रहित नहीं होता है। इस
जीवन का कोई दर्शन प्रयोजन सोचने की
आवश्यकता नहीं।

इसमें एक पात्र है जानक, जो अर्थ का
बा बैठा है और जोक राभी से पैदा हुआ
था। उसकी पत्नी है ईशान देवी। दूसरा
पा छोटा बेटा कुणाल। कुणाल बड़ा होता
है इसे पता नहीं। उन्होंने लिखा है कि
कुणाल एसी होता है जिसकी आँखें बहुत
गुन्दर होती हैं। गुन्दर आँखें जानक की
थी, इसलिए उसका नाम रखा कुणाल।
ईशान देवी, तिस्ररसिता और यह जानक,
इन तीनों के नामने बुद्धिवाज में बखोफ वार-
वार पराजित हो जाता है। फिर भी सप्ताह
बखोफ भावस्थायी भी ही नहीं, छठार की
अहिंसा विभूति क्यों है? एष० जी०
बेसन्त ने सप्ताह का इतिहास लिखा है।
इन इतिहास में धर्म-नापायकों में से निक-
गोचर बुद्ध का नाम है और इतिहास के
राजाओं में सिक्क भण्डे का नाम है।
उन्हेन तो बहूतों के हैं, लेकिन राजा
हुना है अशोक, एक ही राजा, जिसने
बड़ा कि 'गतक विरोधी दण्ड निरपेक्ष
समाश्रम-भक्त्या' सम्पन्न है और उसने
व्यापार किया तथागत बुद्ध का। समागत
और समागत, इन दोनों में साम्यत्व
हो सकता है और यह साम्यत्व सम्भव
हुआ क्योंकि के शासन-वाज में। इसलिए
वी० राई० ने लिखा है कि उपायन के
बीच में 'अवस्यव' शब्द ही नहीं है।
गया उन्ही बहूतों का घर भी है, अवस्यव
सम्पन्न हो सकता है, लेकिन वह किसी
दर्शन से नहीं, किसी शास्त्रज्ञ से नहीं,
जिसे बुद्धिवाद से नहीं, बल्कि मनुष्य के
सजीव सम्पर्णों में से जो घटनाएँ पड़ित
होनी हैं उनके कारण हो। वे दोनों घट-

नाएँ इसमें हैं।

यह जो ईशान देवी हैं, वह शक्ति
की उपाधि है और दृष्टता पति जानक
है। यह चाहती है कि मेरा पति जानक
अशोक के बाद राजा बने। अशोक को
कोई उपाधि नहीं। लेकिन अशोक स्वयं
मानता है कि धर्मशक्ति श्रेष्ठ है और दण्ड-
शक्ति निम्न। और इस भ्रम-पर शक्ति
के व्यापार पर, उसके अविष्टान पर समाज
को रक्षता होती है। इसमें दो जानक
विश्वास करता नहीं। यह अशोक के
सामने समस्या है। इस समस्या को लेकर
कुणाल जाता है और कुणाल जब ज वा
है तो ईशान देवी उससे बहती है कि मेरा
पति पुनराज्य पर से त्यागपत्र दे सकता है,
लेकिन उसकी कुछ शर्तें हैं। और वह शर्तें
यह कि अशोक के बाद कोई उसका और
वाधेदार न निवृत्त जाये, कुणाल ही हो
सकता था। बहते हैं कि उसको अब
पत्नी प्यो हो, वह राजा नहीं बन सकता,
यह शास्त्र-मन्त्र है। मेरी आँखें बहुत
गुन्दर हैं, ऐसा मुझने कई बार कहा है।
इसलिए मैंने अब यह सम्भव कर लिया है
कि आँखों को निमान कर पैंट दूँगा।
इसको दे दूँगा, वो फिर कोई सम्भावना
नहीं दूँगी कि मैं राजा बन सकूँ। इस,
इसमें कोई विचार नहीं, कोई त्याग की
भावना नहीं। जिस घटना से कुणाल यह
कहता है, उससे उसके हृदय का परिवर्तन
हो जाता है और वह बहती है कि यह दर-
पित नहीं होगा। लेकिन इस वह कह रही
है, इसने मैं यह आदर आँखें निमान देना
है। वी० राई० बहते हैं कि इतिहास में
ऐसा ही हुआ है। इतिहास में हमने जान
ना, समय का विचार किया, धर्म का
विचार नहीं किया। इस चाहते हैं
कि दीर्घ शासक अन्तर्गत बात ठहरे हुवा
अन्तर्गत कायम रहे। हम धर्म का विचार
छेक देते हैं। जिस धर्म को मुख-मुख
उपस्थित होता है, उसका सामना अगर
हम इसी धर्म करने को उसका धर्मिक
दर्शन आ जाता है जोकन धर्म-भ्रष्ट नहीं,
जीवन धर्मिक है। धर्मिक का मतलब

आवृत्त नहीं, सत्य है। सत्य और
शाश्वत का यह भेद बहुत अच्छी तरह
से इसमें उपस्थित किया गया है, प्रबल
क्रिया गया है।

उसके बाद अशोक निर्णय करता
है कि अब क्या हो। कुणाल को आँखों
के बारे में क्या अब कुछ नहीं किया
जा सकता? अवन्तर से पूछता है
कि क्या बुद्धारे वैदिक शासन में हमारा
कोई उत्प्रेषण है कि किसी की आँख
बलग हो गयी तो उसे फिर से आनी
जगह पर बैठा दिया जाय और उसमें
दृष्टि आ जाय। वह कहता है कि आँख
बैठावी तो जा सकती है, लेकिन उसमें
दृष्टि नहीं आ सकती है। तो फिर
क्या हो? भरी सभा में सब लोग बैठे
हुए हैं। सबके पास एक-एक दोना दिया
जाता है और इस घटना का वर्णन
होता है। कोचों की आँखों में अभुधारा
बहती है। रोने उससे भर जाते हैं।
उस पवित्र जल से कुणाल की आँखें
फिर से बैठावी जाती हैं और घोड़ी
जाती हैं। उससे उसे दृष्टि प्राप्त हो जाती
है। यह है मानवीय सम्बन्ध की सजीव-
वृत्ता और विज्ञान की मर्यादा।

अब मैं तिस्ररसिता, जिसने अपने
जीवन भर धर्म-जीवन का सम्मान किया
है, अविश्वस्य जीवन और विश्व जीवन
के सावधान्य का प्रयोग किया है—
प्रयोग से मतलब बुद्धिपूर्वक नहीं, सहज
प्रेरणा से प्रेरित हुआ प्रयोग—अन्त में
क्या करनी है? अन्तर्गत हो गया।
लेकिन जीवनदान के बिना यह अर्थ
अर्थपूर्ण का उद्भव नहीं होगा, इनका
व्यापक नहीं होगा, इसलिए अन्त में
अपने भरोसे का अन्तर्गत अर्थ में कर
दनी है, और यही उपायन समाप्त होता
है। बुद्धिवाद में अशोक हमेशा पराजित
होया है। घटनाओं के समक्ष उसकी
शक्ति पुष्टि हो जाती है। वह जाने
'इदमर्थ' से मार्गदर्शन पाया था।
मनस्य एक 'द्विजन्त' है। जगहानाजो

ने विद्या है अपनी जीवने में कि इस गांधी में क्या है, हमको पता नहीं। बुद्धिमत्ता इससे अधिक बहुत लोगों में है और जिसे "बर्मोसो" कहते हैं उससे भी थोड़ा बर्मोसो हमारे देश में है। नहीं अधिक बड़े तपस्वी, त्यागवीर रहे हैं। कहीं अधिक नेत्रों सहन किया है, ऐसे कई लोग हैं। लेकिन कोई एक ऐसे चीज इसमें है, इस जमीन में यह छिपी हुई है, कोई एक अलंकार इसको उपलब्ध है, जिसके कारण परमात्मा में यह सही निर्णय कर सकता है। यह जो निर्णय-शक्ति है, आत्मशक्ति है, वह बुद्धि से परे की शक्ति है। मैं जानता नहीं, मेरे से है नहीं लेकिन उसको जाना है। यह निर्णय अशोक में भी, जो इनमें से किसी में नहीं था—सम्यक् निर्णय-शक्ति, जिसको तोड़ बारम्बार नहीं दे सकता था। इस शक्ति के आधार पर अशोक निर्णय कर सकता है और इसी में अशोक की थोड़ा-थोड़ा है। इस शक्ति का अभिव्यक्ति कहीं है, इतना क्या है, यह खोज है। दार्शनिकों, साधु-संतों और मुमुक्षुओं की इस खोज में मुकाम पर लाकर यह उपन्यास छोड़ देता है। इतना बचकर, इतना उबाव और सुन्दर हिन्दी भाषा में लिखे गये उपन्यास का मैं विमोचन करता हूँ।

पिछले दो महीनों में मैंने जो पुस्तकें पढ़ी हैं उनमें एक तो पी० आई० देशपांडे की 'नेरीवीप या धर्मधोप' है और दूसरी 'जान, बापू और किनोवा' के बारे में लिखी पुस्तक 'बसंतनन्द बमराज की' है। इन दोनों पुस्तकों में अपनी अनुपम शैली में, बहुत संक्षेप में, लेकिन संक्षेप रूप से निराली अनपढ़ भाषा, लेकिन बहुत सुन्दर भाषा, सहज सरलता उसमें है। एक तरह का पदत्व उसकी भाषा में है। उसमें एक पुस्तक पी० आई० देशपांडे की 'निमोचन कान्ते, मैं मुझे क्या हूँ' होता है और मैं अपने-आपको गौरवान्वित मानता हूँ।

सम.सपरगना-पुस्तक-सोचनामा से :

भूल

भूल।

नयोक नय नही।

नयोक नय नही।

यह दो आदों के राधासपरगना (विहार) के पुराने ग्रामदानी गांवों को जगाने का प्रयास कर रहा हूँ। लेकिन 'ग्रामदान' नाम से नहीं, बल्कि 'ग्रामदान' नाम से ये लोग भूलते हैं। दोष हुआ भी है, लोग बरस पहले बँकरो ग्रामदान कराये, तूफान आया, गया। हमने समझा, लोग इसे ठंडा लेंगे। अस्तु।

डा० वाजिदअली सय्यद कार्यकर्ता के साथ दस मील पैदल चलकर गंग डा (महेपुर पाकुड़) गाँव पहुँचा हूँ। लक्ष्मण एक ही लोग, अधिक भूमिहीन सुलतमान, श्री मोहम्मद जलील के 'बरबाजे' पर लुटे हुए हैं। सातदेन की रोजगार में सदा मरु हुई। इस गाँव का बाधा भाग बगाल में है। बकल में, सरकारी राहत-योजना के अन्तर्गत मिट्टी खोदकर सड़क बनाये हैं हथारो बैगार, निम्नमें थोड़ा-थोड़ा शक्ति है, लगे हुए हैं। राधासपरगना में जहाँ 'पहाड़िया'—आदिवासी भूल से मरे हैं, जहाँ सरकार ने राहत-योजना बनायी है—लेकिन जब वह भी नहीं। समस्या की जड़ कहाँ है? जनसंख्या का आधिकार्य। मैं उससे सवालता हूँ, गांधी देर से बरी, बच्चे कम पैदा करो। बाहे लूप-निरोध आदि का प्रयोग करो। ग्रामसभा, ग्रामसंघ, छावी, ग्रामोद्योग "महोदयों हुई भविष्य की बात। अभी क्या?" ये पूछते हैं।

"आसाम में नाम मिलेगा। ग्राम पीते हो?"

"पेट खावी है, ग्राम कहाँ से आयेगी?"

"तुम्हारे बच्चे स्कूल जाते हैं?"

"पाय-बकरी खराबे, या भून

जायेंगे?"

एक बात देखो। इन्हें न भूमिदान पर विश्वास है, न नेता पर। "इन्दिरा-विनोबा पर हमें विश्वास नहीं" ये हाक कहते हैं।

'अच्छी बात है। अपने पर विश्वास करो', मैं कहता हूँ। तोप बाग रहे हैं। चरखे बैठ गये। प्रधान-वितरण में बकरी हुई। अब कहाँ जायें, किससे कहे?

"हम रेडियो सुनते हैं—बागला देश की मजदूरी दिया गया, इसपर हम भूलें मर रहे हैं", वे कहते हैं।

मैं उन्हें सरकार का 'रोल' समझाता हूँ कि वह आपके आधार से टिकी हुई है। आप हाथ से पकड़े हुए हैं सभी छात्र आपके बचावा है। अपनी शक्ति को प्रभावित। उनके एग्रीमेंट की बातें कहता हूँ, लेकिन मेरा मन नहीं मचता बातों के प्रभाव से। पसला है मोलाना मोहम्मद हूँ और खिलाते हैं, गले में मटकने लगते हैं। चारों ओर भुलसरी है। लोग छुपि-छुपि 'मोहन-पेंटीशन' लिखता रहे हैं। 'पेंटीशन' अर्थात् मैं दंगे, 'क्रिपानी' पूछ लीगा।

एरीरु के मुखिया बमसुतहुदा (मो० जलील और बमसुतहुदा 'लोक-सेवक' हैं) कहते हैं, 'लोग प्रिये नहीं करेये तब तक सरकार का ध्यान नहीं जायेगा।' विपक्षियों के शिक्षक मोहम्मद मुसा भी कहते हैं, 'बच्चा जब तक रोता नहीं, उसकी माँ कुछ पिताही नहीं।' लोग धीरे-धीरे रहे हैं। हमारे ग्रामदान से अधिक उन्हें नवसमाज आकर्षित कर रहा है। ग्रामदान, जिससे किनोवा 'हर मर्जे की दवा' बताते हैं, क्यों नहीं चकल हो रहा है? अगर जमाने की ही तो क्या उसे 'जिम्मा' नहीं करना चाहिए? ग्रामदान से सुलभ ग्रामदान और सुलभ-ग्रामदान हैं?

—जगदीश सवानी

शान्ति मिशन को तहस-नहस करने को साजिश

पुलिस रिमाण्ड १२ ग्वालियर जेल में बन्दी मूरतसिंह, रामचंद्राव, नमुआ और बाबूबिह-चार आत्म-समर्पणकारी दिनांक २७-६-७२ को रात्रि ९ बजे छत्रपुर पहुँचे। श्रीमूरतसिंह और श्री रामचंद्राव के आग्रह के कारण शान्ति मिशन के दो-तीन कार्यकर्ता (लोकेन्द्र भार्द, हरि भार्द व जयभुंज पाठक) ग्वालियर के आये। दिनांक २८-२९ जून को श्री मूरतसिंह ने अपने गाँव तंजपा से तीन-चार मील दूर पाटन के द्वार में बनवाये मन्दिर में शिवजी की मूर्ति की प्राण-प्रतिष्ठा की। यहाँ पुलिस के करीब छौ जवान और ५-६ गाँवियों की ध्वस्त्या रही। जैष्ठ ही मन्दिर का नाम पूरा हुआ श्री स्वामि साहब की० ए० पी० ने कहा कि हमें आश्चर्य है कि आपको हम छत्रपुर एत बो ही ले जायें और वे रात्रि १२ बजे रवाना होकर २ बजे फेमें सहित आ गये। मार्ग में भी भारी पुलिस सेनाबत रही। छत्रपुर आते ही स्पष्ट मान्य होने लगा कि पुलिस बत्तो एक बन्दूको भी खोज में मायद अकेले में पृच्छाछ करना चाहती है, क्योंकि पुलिस ने रिमण्ड में यह लिखाया कि हम इन लोगों से गलत के सम्बन्ध में हथियारों की बरामती करने के लिए इन्हें ले जा रहे हैं। की० ए० पी० ने कहा कि स्पष्ट शान्ति मिशन के कार्यकर्ताओं को आदेश भेजनाया कि मिशन के लोग हट जायें। गांधी भवन में भी की० ए० पी० व ए० पी० आये और कार्यकर्ताओं की श्री पाठकजी से बापिब हटाने की मांग करने लगे। शान्ति मिशन (इन्डियन एजेंसी) के अध्यक्ष भी पाठकजी ने अपनी अंतिमसंज्ञा प्रकट की। कार्यकर्ताओं ने कहा कि बापिब हट हो हम नहीं हटेंगे। स्थिति यह है कि शान्ति मिशन के कार्यकर्ताओं के बंदरधों मूरतसिंह, श्री रामचंद्राव आदि यहाँ जाने के लिए तैयार नहीं थे, इसलिए ग्वालियर से चलते समय ही यह उत्तराचारित मिशन

के कार्यकर्ताओं पर आ गया था कि उन्हें सुरक्षित बापिब ग्वालियर सेपुल जेल पहुँचायें। पुलिस के वर्तमान बापिब के कारण पुलिस अधिकारियों के समने शान्ति मिशन को यह स्पष्ट करना पड़ा कि मिशन के कार्यकर्ता इन समर्पण-कारियों का ग्वालियर सेपुल जेल पहुँचाने तक किसी भी हानत में साथ नहीं छोड़ेंगे और शान्ति मिशन के तीनों कार्यकर्ता (लोकेन्द्र भार्द, दुर्गाप्रसाद भार्द, व हार्दिकाप्रसाद तिवारी) वहाँ से टह-ले-नस नहीं हुए, यहाँ तक कि श्री लोकेन्द्र भार्द व दोनों साधियों ने उचित समायोजन न होने तक मोहन न लेने का निर्णय लिया और उनकी सहानुभूति में स्थानीय सर्वोच्च कार्यकर्ता सुरेन्द्र कुमार ने भी एक दिन के मोहन का त्याग किया व पुलिस साक्ष्य में रात्रि का समय बिताया। की० ए० पी० शान्ति मिशन ने श्री मूरतसिंह, रामचंद्राव आदि से चर्चा के दौरान शान्ति मिशन के कार्यकर्ताओं व अन्य उपस्थित जनों के सामने यह कहा, "जताते हैं कि आप लोग जो शान्ति मिशन का सहयोग देते हैं, उनका मतलब यह होता है कि आपको शासन व हम पर विश्वास नहीं है। यदि विश्वास होता तो इन सभ पट्टी वालों को साथ में रखना का इतना आग्रह न रखते। मेरा मुझसे मानें तो इन्हें अपने पास से हटा दें। यदि आप इन्हें नहीं हटायेंगे तो आरका बहुत नुस्खान हो सकता है। इसका दुष्परिणाम यहाँ तक निरस्त करना है कि आपको जान से हो मार दिया जाये।" इस पर मूरतसिंह ने कहा कि जब हम जंगलों में थे तब जान हथेली पर रखकर मृत्यु के और अब जब हाज़िर हो गये हैं, तब भी मार दिये जायें तो क्या फर्क पड़ा है। इस पर श्रीमूरतसिंह का छोटा सड़का रमसिंह बोले लगा, जिसके दमन होकर श्रीमूरतसिंह भी बरबस हो पड़े।

शान्ति मिशन के पास दन रही चारो जीव गांधियों को मिशन द्वारा सुपुर्द किये जाने के बराबर, की० ए० पी० शान्ति साहब के आदेश से आर० आर्द० दुबे ने उस ओप के इन्डियन को उतार लिया। जिस जीव द्वारा, फोन सराब हो जाने से उपरोक्त समाचार श्री पाठकजी तक भेजवाने की ध्वस्त्या की जा रही थी, पुन दूसरी जीव संभाषी तो वह भी जन्म कर ली गयी। पुलिस अधिकारियों ने दोष दो जीवों भी ले ली। यहूत हैं कि मुख्यमंत्री का आदेश प्राप्त हुआ है कि इन्डियन एजेंसी में मिशन का काम समाप्त हो गया है, इसलिए जनकी जीवों बापिब करा ली जायें। अभी भी शान्ति मिशन के सामने निम्न वातावरण कार्य करने को दोष हैं (१) बाकी बचे हुए बाणियों या बकुलो से सम्पर्क करके उनको आत्म-समर्पण के लिए राजी करना, (२) जो समर्पण कर चुके हैं उनके बाण्डी बचाव के लिए प्रवर्ध करना, (३) जो जेल में हैं उनके साथ पवित्र सम्पर्क बनाये रखकर उनके सुस्वास्ती को बलवान बनाने के प्रयास को जारी रखना, (४) बाणियों के तथा उनके द्वारा पीछा परिचारों के पुनर्गमन और सहस्रता का प्रवर्ध करना, (५) बाणों परिचारों और उनके कुमनों के बीच समझौता कराकर सीधार्थ पैदा करना और (६) सम्बन्धित गाँवों में शान्ति और सहकार का वातावरण बनाना। इन्हीं को ध्यान में रखकर चारा गया था कि फिरहाल दो गाँवों की शान्ति मिशन के पाठ रद्द जायें। किन्तु, बीच बापिब कराने के पीछे रहस्य कुछ दूसरा ही है। जब ये अछम समर्पणकारी ग्वालियर से आते थे तो इन्डियन एजेंसी को कोस और गाँवों की रायो थी। एक सेतोय विधायक भी उस गाँवों से पुलिसवालों पर राज डालकर अपना आग्रह थे, किन्तु शान्ति मिशन ने इन्हें अपने साथ न लाने का तय किया था। गुना जाता है कि मुख्यमंत्री श्री प्रकाशचन्द्र

सिद्धी उभर विधायक से अर्पण प्रभावित है।

मुना जात है कि पुलिस इन बागियों का उपयोग छोटे राजा के विरोध को समर्पित कराने में करना चाहती है, जबकि श्री मुरलीधर, श्री रामसहाय आदि ने निरंतर विषा है कि छोटे राजा के हमारी ऐमनरता पर रही है और इसके अनुरोध व उनके कृपामयों का जीवन खतरे में है। इन्होंने यह भी सूचित किया है कि न तो कोई सुविचार इन्हें देना है और न ही किसी प्रकार का बदला ही पुलिस को देना है।

शांति मिशन के कार्यकर्ताओं को बहुत से हथियारों का तो यही मतलब हो सकता है कि वांछित पुलिस विच्छेद मुश्किल के सिलसिले में कुछ बड़ी कार्रवाई करना चाहती है या उनके जीवन को किसी भयानक खतरा में डालना चाहती है।

इन परिस्थितियों में एक और रिपोर्ट जो ६ जुलाई तक का था, उसे जरूरी रद्द करने का प्रयास हुआ और दूसरी ओर पुलिस अधिकारियों ने मिशन के कार्यकर्ताओं को उनके साथ जाने देने के लिए अपना रुख अनुप्राण बनाया। परिणामतः १ जुलाई को ६-२० बजे श्री मुरलीधर तथा श्री रामसहाय आदि को शांति मिशन के कार्यकर्ताओं एवं पुलिस गार्ड के साथ ग्वांसियर हॉस्पिटल गैलरी को गमन होना पड़ा।

—कुरेश कुमर

सांसाध्यिक समान रूप और चिन्तन

केन्द्रक—अपभ्रंश नाट्यम

इन पुस्तक में लेखक ने अपने शीर्षनामों अनुभवों के आधार पर लोकतंत्र, पंचायती राज, सुश्रम-युक्त व्यवस्था, समाजवाद आदि का मूल और बुनियादी सिद्धांत दिया है। कीमत प्रभावित होगी।

मूल्य रु० ५-००

कब से हाथ में प्रकाशन
र.जगदत्त, गारागती-१

शिमला शिखर-वार्ता : कुछ निर्णय

भारत व पाकिस्तान ने ३ जुलाई को दिस समझौते पर हस्ताक्षर किये उसके कुछ महत्वपूर्ण अंश ये हैं :

१. भारत व पाकिस्तान की सरकारों वाचक्य है कि वे दोनों देशों के बीच जब तक चले जा रहे मनमुटाव और विवादों को खत्म करने के पारस्परिक अनौपचारिक सम्बन्ध व जनसहायता में स्थायी शांति की स्थापना के लिए काम करेंगी, तब तक दोनों देश अपने साधनों व शक्ति का उपयोग अपनी जनता के हित में कर सकेंगे।

इन मन्त्रों की शक्ति के लिए भारत व पाकिस्तान की सरकारें इन बातों पर सहमत हैं कि :

(क) दोनों देशों का सार्वभौमिक है कि वे अपने संविधानों की द्वितीय भागों द्वारा शांतिपूर्ण उपायों से या ऐसे शांतिपूर्ण उपायों से जिनके बारे में दोनों देशों के बीच सहमति हो गयी हो, हल करेंगे। जब तक दोनों देशों की समझौता या अन्तिम हल न निकल आवे, कोई भी एक पक्ष स्थिति को नहीं बदलेगा और दोनों देश इस बात पर प्रमाण करेंगे कि ऐसा कोई रण्य हो बिना शांतिपूर्ण सम्बन्धों को क्षति पहुँचे।

(ख) समुचित राज्य सभ की घोषणा के अनुसार दोनों राष्ट्र एक दूसरे की सीमाओं व अतिरिक्त तथा पारस्परिक स्वतंत्रता में किसी भी प्रकार का हस्तक्षेप नहीं करेंगे।

२. दोनों ही सरकारें अपनी सामर्थ्य के अनुसार एक-दूसरे के प्रति प्रेषित प्रचार नहीं करेंगी। दोनों राष्ट्र उन सभी सम्मानों की प्रोत्साहन देंगे जिनके माध्यम से आपसी सम्बन्धों में सुधार की जाया हो।

३. जबकि सम्झौते में सम्मानों को भी दृष्टि से (क) दोनों राष्ट्रों के बीच आन्तरिक-सहायता तथा जन, जन, राज्य सभी द्वारा पुनः सार्वजनिक

स्थापित की जायेगी। (ख) एक-दूसरे देश के नागरिकों और निरन्तर अल्प इतिहास सम्झौतों को आने-जाने की सुविधाएँ दी जायेंगी। (ग) बहुत तक सम्म हो सके व्यापारिक एवं अन्य आर्थिक मामलों में सहयोग का तत्त्वस्थाना जल-से-जल मूल हो। (घ) विमान एवं सांस्कृतिक क्षेत्रों में आदान-प्रदान बढ़ाया जायेगा।

४. (ग) दोनों शांति कायम करने की प्रक्रिया का सिलसिला आरम्भ करने के लिए दोनों सरकारें सहमत हैं कि (क) भारतीय और पाकिस्तानी दोनों अपनी अन्तराष्ट्रीय सीमा में सौद जायेंगी।

(ख) दोनों देश बिना एक-दूसरे की स्थिति की दृष्टि पहुँचाने सम्म-सम्मीर में १५ सितम्बर १९७१ को द्विपक्षीय विवाद के कलहपूर्ण निपटारा-रस्ता को मान्य रखेंगे। (ग) दोनों की वापसी एवं सम्मन्धों के प्राप्ति होने के १० दिन के भीतर पूरी हो जायेंगी।

५. दोनों देशों की सरकारें इस बात पर सहमत हैं कि उनके राष्ट्रपतियों की अधिष्ठा में फिर बैठ होगी और ऐसे व्यवहार पर होगी जो दोनों के लिए सुविधाजनक हो। इन बीच दोनों देशों के अंतर्निहित स्थानीय शांति की स्थापना और सम्बन्धों की सामान्य करने के लिए आसक्त प्रवृत्तियों के बारे में विचार-विमर्श करें। इनमें प्रमुखतः एक न्यायिकी की वापसी, सम्म-सम्मीर के अन्तिम हल व दृष्टिकोण सम्मन्ध स्थापित करने के प्रयत्न शामिल हैं।

बता परिवर्तन

नारायणी नगर सर्वोच्च मण्डल का गवर्नर सत्य नारायणदास भाग से सम्मान केन्द्र, राजपाट स्थानाधिकार किया गया है और नगर स्वयंसेवक समिति के अध्यक्ष श्री उपेक्षान कर्मा को नगर सर्वोच्च मण्डल में पदेन स्थायी नामनिर्देश प्रदीप्त किया गया है।

समर्पित वागियों के बीच काका कालेलकर

काका साहब कलिलकर सम्प्रदाय भाटी शांति मिशन की ओर से श्रीकाशिनाथ त्रिवेदी के निमन्त्रण पर २९ व ३० जून और १ जुलाई, '७२ को तीन दिन का समय आत्मसमर्पणकारी बन्दी वागियों के बीच दिया। इस बीच उनकी भी जोर, सरस्व राजस्व आयोग, म० प्र०, तथा भी होवान, ३० आई० पी० पुनिव, भी अयोध्या भाग पाठक, एच० पी० आनिवर, भी सुरवीरसिंह एम० पी० सुरवा और भी गंगासेवक त्रिवेदी बीच अम्बेडीकरवादी आकाश्वर किमिन्न बापू के साथ बन्धीर बाघों हुई। शिक्षा महाविद्यालय, नगरनिगम और पचा ३० मा० विद्यालय में उनके सार्वजनिक प्रलोत्तर कार्यक्रम चले। अग्रिम रूप में उन्होंने प्रलो के उत्तर के माध्यम से अपनी बात श्रोताओं तक पहुँचायी। यह प्रलोत्तर हम यहाँ प्रस्तुत कर रहे हैं।

प्रश्न : आपने बन्दी वागियों के दर्शन की यात्रा नाम दिया यह कैसे ?

उत्तर : भगवान्गीता में भगवान ने कहा है कि मन गुणहार भी हो तो भी गुणाह का रास्ता जीवन छोड़कर कोई भक्ति अच्छे रास्ते जाता है वो उसे सच मानना चाहिए। सत्त्व-जीवन के रास्ते भाये लोको का दर्शन एक यात्रा ही है।

प्रश्न : आपके जैन-जीवन का अनुभव सुनना चाहते हैं।

उत्तर : मैंने गांधीजी के साथ बरबदा जैन में 'स्टेट प्रिन्स' की तरह भी जैन भाटी और सत्य की, सो बनाम और यह भी उस समय की छात्र से छात्र रोसापुर जैन में। गांधीजी को जब स्टेट प्रिन्स की तरह रखा गया तो उन्हें एक छात्री देने की दृष्टि से मुझे साबरमती जैन से बरबदा जैन पुनवा गया। महात्माजी बरबदा जैन को बरबदा मन्दिर कहते थे। पर कुछ समय बाद साबरमती एंसी नाराज हुई कि मुझे 'छो' बनाम में रोसापुर भेज दिया और

वहाँ सराब से सराब कैदियों के बीच रहा। पर मैंने कहा कि भारी का बादकी हूँ इसलिए यहाँ भी वायुमण्डल बनाऊँ। रोसापुर जैन को मन्दिर बनाने में काफी लचील उठानी पड़ी। लेकिन उसमें सख्त हुआ। बुरे-से-बुरे आदमी के बन्दर भी भलाई होनी है, उसे खोजने का काम हमारा है। हम सबने मिलकर सरकार से कहा कि हमें ईमानदारी से जीना है इसलिए हम काम मांगते हैं। हाथ का काम दिये बिना किसी को भी यहाँ तो क्या भगवान के यहाँ भी अधिकार नहीं है। एक नहीं दो-दो हाथ इसलिए दिये हैं कि 'कर काम रे'।

आप चाहे तो इस जेल को भी मन्दिर बना सकते हैं। इसके लिए (१) आपका रहन सहन सराब हो। आपमें से किसी के पास चाहे त्रितोषी दीवत लगाई हो पर यहाँ आदमी का जीवन जीना है। (२) हाथ से सेवा का काम व्यवस्था करें। एकदम दूरे-दूरे गांधीजी के रास्ते नहीं आयेगे पर कदम दिल से बढ़ते और कुछ बढ़े बैठे जवान आगम या बाल छोड़कर जब सेवा का काम करेंगे तो यह जेल भी मन्दिर बन जायेगा। (३) दुर्गति ने बाँध नूट कर भलाई का हो-वेने को सब धीरे-धीरे पब्लि करता जायेगा। जिनका आपके हाथों महिज हुआ है उनको सेवा आपका धर्म बन जाय। आप भगवान के लक्ष्ये अर्थात् बन जायें। भगवान का आदेश है कि पिता का भी किसी ने खून किया हो और यदि वह बीमार है तो उसकी सेवा करना भक्त का धर्म है।

प्रश्न : बन्दी-जीवन के बाद बराबर काम करने चाहिए ?

उत्तर : मैं चाहता हूँ कि जहाँ आपमें से से पन्द्र लोभ ऐसे बनवूँ निकलें कि उनकी सेवा से इस क्षेत्र का कनुष ध्यान-मर्दा के लिए सभात हो जाय। शुद्ध दिन से सेवा करनेवाला

पभी भूलो नहीं पारा है। नजिन दिनों से, दुष्ट के दिनों में आदमी रोये नहीं तो जर्मन प्रान्त होनी है। सेवा करने-करते ही आपमें तेजस्विता आयेंगी, आप बड़े बनेंगे। मैं आपकी विरासत से कहता हूँ कि फँसो नहीं होगी। आपके मन से भलाई पहुँच गयी तो भगवान की ओर से आपको सेवा का अवसर मिलना ही चाहिए।

जेल में रहकर आप उत्तम सेवा और उत्तम शिक्षा प्राप्त करें। उत्तर से नहीं, बल्कि दिल से जवान बनें। यहाँ से जाने के बाद दो तरह के आश्रम चलाने—एक पुष्पो के लिए, दूसरा त्रिगो के लिए। पुष्पो-नये मिलकर काम करें। चन्द लोको को प्रण करना चाहिए कि जेल से छूटने के बाद सेवा ही करेंगे जैसा आपके बीच भी काशिनाथ त्रिवेदी ने तथा भी हेयदेव सर्वा ने बत लिया है कि जिनकी घर सेवा करेंगे। चम्बल नदी का पुराना नाम चर्मनवती है। इनके किनारे सेवा आश्रम खुलें। यहाँ तीन राज्यों की सीमा मिलती है तो त्रिष तरह गुणहारों की सुविधा भी उठी तरह सेवा करनेवाले सेवकों को भी सुविधा हो। आपके सेवा के जीवन की देखी दुनिया भर के लोग आयेंगे। मैं गांधीजी का आदमी हूँ। मैं आपकी कहता हूँ कि आप सब उत्तम सेवा करते-करते सत्य बनते जायेंगे। सेवा करना जीवन का सधुरावो है। मुख्य है जीवन के लिए और दुष्ट है विद्या पाने के लिए। मेरा अर्थ है सब यही कहना है कि आपका जीवन सेवात्मक हो।

प्रश्न : आप जैन में क्या-क्या करते थे ?

उत्तर : जैन में किसी नोकर की सेवा नहीं लेते थे। गांधीजी के कमरे में जाकर बैठते उनका वमोड रखा था। फिर ऊह जवाने यात्रा का। नेट्टी पर तो उनके हाथ-मुँह धोने का सामान पया-स्नान रख देता था। फिर बमोड अच्छी तरह धोकर रख देता था। मुझे महात्माजी के साथ रहने का मौका मिला

तो मैं सेवा का मोरा क्यों छोड़ूँ ! मे मना भी करते थे तो भी मैं अपना काम करता रहता था ।

गांधीजी के चपड़े धो डालता था । उन्होंने कहा काश तुमको संस्कृत आती है मोता के शब्दों का उच्चारण सिखाओ तो मैं वह भी करता था । वे कहते थे इस काम में मुझ हो तो गलती नहीं रहनी चाहिये । मैंने सारी भगवद्गीता का उन्हें उच्चारण सिखाया । उनके पास बैठकर सैकड़ों बार उसका पाठपाठ किया ।

उनको ही नहीं एक यूरोपियन बन्दी था बीलर । मैंने उससे दोस्ती हो गयी मैंने उसे भी जेल में मोता सिखाया । वह पोशा-भोडा समझता तो सुन हो जाता था । उसकी सुनी छे सुने भी प्यारी होती थी ।

मैंने जेल-जीवन में रस्ती भर समय को बर्बाद नहीं की, उसका पूरा सदुपयोग किया । अच्छे-बुरे दोस्त रहे । हाथ के काम सीखे । पुस्तकें भी पढ़ी ।

प्रश्न : आपके दर्शन होते रहें जिससे आपके उत्सव का लाभ मिलता रहे ।

उत्तर : मेरे दर्शन नहीं, बल्कि वह दिन आये कि आपके उत्सव के लिए लोग आये । ऐसा करनेवालों का भगवान् के वहाँ उत्तम स्थान है । वह तब होगा जब आप सत्ता और सम्पत्ति के पीछे नहीं पड़ेंगे । पिछले गुनाहों को डालने के लिए दूसरों का भला करने का प्रयत्न सर्वोत्तम मार्ग है । वहाँ जेल में आपकी कुछ सहूलियतें मिली हैं । जेलवाले आप पर विश्वास करते हैं । आपका भी उसके अनुकूल भावना होना तो एक अच्छा वास्तविकता बनेगा । नव जमाना है तो सेवा के लिए, दूसरों के उत्थार के लिए । आपके हाथों अब बुरा काम नहीं होगा तो फिर देखिए भगवान् का चमकना । आपने जेल में अपने हाथ से कितने सुन की माला जो पुरे दो है उसकी सीमन मेरे दिल में बँटत है ।

जेल में दूसरे दिन चौड़े दुधों मन से सभा शुरू हुई । वो भागी सरदारों में

पिछले दस वर्षों से गहरी दुःखी थी । अब वे दोनों अपने साथियों सहित एक साथ हैं तो साथियों की ओर से कुछ खड़ा हुआ वो भी चाँसनाम जिवेदो ने उस सच पर रोसनी डालने के लिए काश साहब से प्रार्थना की ।

काश साहब : बाहर का आगो होकर नहीं बल्कि आपके भाई के गले यह रहा है कि घर के अन्दर और बाजार के अन्दर के हाथों से कुछ फटें होता है । बाहर अपनी आवक सम्पत्तिनी होती है ।

सबसे प्रेम-भाव रहे । भाई से वो छोटे हैं, हरिजन हैं उनके साथ हमारा और भी प्रेम-भरा व्यवहार हो । भगवद्गीता में कहा है "विद्या विनय सम्पन्ने ब्राह्मणः ... पण्डित समदर्शनः " चरण-स्पर्श भी करना हो वो मैं पहले हरिजन का चर्चवा । उसके अन्दर भी भगवान् है । भगवान् के आदर्शों के निरन्तर करने से भगवान् का प्राप्त होगा । मैंने हरिजन लडकी और ब्राह्मण लड़के की शादी अपने हाथों गांधीजी के आश्रम में करायी है । गांधीजी ने आशीर्वाद दिया । गांधीजी जाति से बंध और श्री चक्रवर्ती राज-कीशवाचारी शास्त्र । उनकी वरती से गांधीजी के लड़के से शादी के बारे में पूछा तो उनकी भी शादी कराकर आशीर्वाद दिया । मैं ही कहता हूँ कि अब एक जाति में शादी करना ही नहीं चाहिये । मेरे लड़के में जैन बन्वा से शादी की । बाप में जो अमो तक दुखसाहस था उसकी जगह साहस जले और आप सराव रहित तोड़ें । अपना धर्म सनातन धर्म है उसे सनातन रखना है । भुरग्या बच्चे हैं तो उल्ला ही कचरा जगता है, उस कचरे की निकालें । धर्म वाता रहना चाहिए तभी परिवार के लिए मजबूत होगा । हाथ अगर आपसे में लड़ते रहे तो हमारे जीवन पथी ।

प्रश्न : प्रायश्चित्त और गुणार के

लिए आपकी क्या सलाह है ?

उत्तर : सत्ता पावेवाता सुघर जाय बनने मन की ताकत से, किमी डर और भय से नहीं । बहवार न रये । जोरवाता मार सकता है पर जोर-धाले के पास सत्य ज्यादा नहीं होता । जिसकी भूल है वह बहान करे और फिर आइन्दा भभी न करे । अपना मित्राव वभी न सोये । कोई अगर एक बानी देता है तो उसके मुँह में एक चरक और सच गुनी गालियाँ वो तो दब नरक । गांधी देनेवाले का मुँह पहले गन्दा होता है । वह तब करे कि आइन्दा गांधी नहीं बने ।

प्रश्न : जिस पर मार पड़ें उसकी वो सब के बीच इज्जत चली गयी फिर दूसरे के आँखों में पड़े से क्या लाभ ?

उत्तर : मार से दर्द होगा, इज्जत कैसे चली जायगी ? मैंने गांधी नहीं दी, अपना मुँह गन्दा नहीं किया तो इनमें इज्जत क्या गयी ? छिद्र मोना नहीं किया । बर के घारे पाँव नहीं छुना तो इज्जत बनी, गयी नहीं । मार पडने पर दर्द होगा, इज्जत नहीं जायेगी । इज्जत भारतीयता की जायेगी । मिटर अविश की इज्जत हमेशा कायम रहनी है ।

तीसरे दिन आखिरी भेट-वार्ता में मन्दिरो की रक्षा व प्रान्त-पुनर्जन की बात चल निकली कि अभी तक बाणियों द्वारा बन्वाये मन्दिरो की वे मजबूत करते थे अब सरबजर उनकी देखभाल करे ।

काश साहब : मैंने आज देवों के बच का वार किया है । बेदी का भजन है । दू देवों आराम भी मेरी जेब में माना है पर भारत सरदार उसकी सरकार है इसलिए वह अगर मन्दिर लेना भी चाहें तो मैं नहीं लेने दूँगा । मन्दिर में ईमानदारी से नयाई आमतनी और वह भी अपने परिवार के योग्य कि वाद बची हुई खर्च करना चाहिये, दूसरे की चीजना नहीं है । भगवान् के नाम से मन्दिरो के पुजारी धन के उत्साह है । धर्म और पूजा धन से नहीं मन से होती है । धन का तो रिश्ता चल गया है । →

विनोबा निवास से

‘कोशानन्द’

छ्ठी-हिटरी कोश, जापानी-मराठी कोश, फेंच कोश, चीनी कोश एक के बाद एक कोश बाबा की चारपाई पर दोखने लगे। जब बेछ्ठीकोश में तत्सोने थे, ठाई को बहुत हँसी आयी। गूब हँसने लगे, अपनी हँसी रोक नहीं सरी, आँखें लोट-लोट हो गयी। उनकी हँसी देख बाबा भी हँसने लगे। हँसी के कारण का बाबा को पता नहीं था, पर हँसने लगे; बस ! हुदी में हँसी। हँसी !! हँसी !!! क्यों, क्या हुआ, अतृप्तिक हँसी के सारे आँखों में आभा पानी पोछते हुए ठाई कहने लगे, कहते हैं शय-मुक्ति, अश्वयन-मुक्ति और सारा दिन बाल भी बहते रहते हैं, यह कोश लामो, यह कोश लामो। तुनाराम ने कहा है न, ‘मूल स्वभाव बाईना’ (मूल स्वभाव जाया नहीं)। तो अश्वयन का अपराज स्वभाव। बाबा हँसने-हँसते रहने लगे, “अरे, अश्वयन-मुक्ति यानी बेद, अनिषद् ऐसे ग्रन्थों का अश्वयन नहीं करना। यह कोश तो मैं मनोरजन के लिए देखना

रहता हूँ। आध्यात्मिक अध्ययन नहीं। कोश, व्याकरण, गणित, विज्ञान, यह तो पढ़ सक्ते हैं।”

वाकई ! बाबा को नोख पड़ने में बहुत रस आता है। एक दिन कहने लगे, “बाबा अगर सन्धास लेगा तो कौन-सा नया नाम लेगा ? कोशानन्द !”

आन्दोलन के मोर्चे

सहरसा के मोर्चे से सिद्धराजजी आये थे। हाल ही में वे सर्व सेवा मण के अध्यक्ष चुने गये हैं। उन्होंने बाबा के हाथ में लम्बा पत्र रखा, जिसमें उनकी अध्यक्ष पद की जिम्मेदारी वित्त परिस्थिति व उठावो पड़ी इसका चिन्त बा, राजस्थान में छात्रवर्ग की आन्दोलन को रुँधे उठाया गया रखना वर्णन था तथा सहरसा के मोर्चे की अग्रज जानकारी थी। सबसे लगा कि बाबा कुछ नीतियों, कार्यक्रम हो गये। लेकिन बाबा ने शान्ति से पत्र पढ़ना पुरा किया और वित्त से पत्र पर दो जगह कुछ लिखा। पत्र सिद्धराजजी के हाथ में देने हुए यह, “समापनम्”। सिद्धराजजी के साथ

बगसाहब, मुपनताई बग, यशपाल भित्तल (पजार), नरेन्द्र दुवे (म० प्र०) भी आये थे। सब हँसने लगे। सिद्धराजजी के पत्र में जहाँ सहरसा के तथा राजस्थान के छात्रवर्ग की बात लिखी थी उन दो स्थानों के मार्जिन में बाबा ने अँ खर लिख दिया था। ‘समापनम्’ का अर्थ वह विषय समाप्त हुआ यह लें या बँडक ही समाप्त। फिर भी साथी बैठ रहे। बाबा ने हलना ही कहा आप लोग सर्व-सम्पत्ति से जो भी तप करते हैं, बाबा को मजूर है। दूसरी बात यह है कि बाबा समीक्षिकारी ने आपकी सम्मेलन में भाषित में मूचना दे रखी है। ‘अगर फकीरुत नहीं होता है तो मोर्चे क्याका मत बढ़ाओ।’ वह ध्यान में रखकर जो उचित है किया जाये।”

हलना कहने के बाद उन्होंने नागरी लिपि का विषय छेड़ा। नागरी के शिवाय हीन उच्चारण दूसरी लिपि में नहीं हो सकता है, यह बताया। अन्त में कह, अगर आपके प्रयत्नों से भारत घर से नागरी-लिपि चली तो लोग हज़ारों साल बाद भी आपकी याद रखेंगे। भारत के अन्तर्गत, चीन, जापान, मलेशिया वगैरह देशों को भी इस लिपि से लाभ होगा।

→इसके लिए सरकार के पास मन जाइये। आपमें अपहरण की हिम्मत कहाँ से आयी ? क्या वह समाज को मान्य था ? जब आप में अग्रज की हिम्मत थी तो अब धर्म की हिम्मत क्यों नहीं आ सनती ? आप हिम्मत वाले चरित्रवान बनें। निम्न साफ हुई तो पाप छुन जाता है। भगवान हृदय की पहुँचाना है और व्यापारय व्याप को। हम कष्ट से डरे क्यों ? भय में मेरी भा गयी तो पन मिलेगा ही। भय होना बन्धों का खेन नहीं है। भय मानना है कि भगवान वंश रखेगा रहूँगा। भगवान मेरे पास है तो समाज कादे मित्रों मित्रा रहे। आपके हृदय में पुष्प का पना तो भगवान के भागीवर्ग की बार पर बनी होनी और आप यही

हैं नैक हृदय लेकर जाइये।

प्रश्न विनोबाजी का दर्शन हमें मिलना चाहिए।

उत्तर : आप उनके दर्शन के अधिवारी हैं। उनके दर्शन भी होगे। आधोवर्ग भी मिलेगा। आप अच्छे बनने की हिम्मत करें। मैं हिमाचल में गया तो अपने साथ मृति नहीं ले गया। आख माता देवी हृदय में दर्शन देती थी। मैंने साक्षात की कभी कामना नहीं की। मैंने किसी पमत्कार की मक्ति भी नहीं चाही। बस हृदय में सतता का आन और मातृनी सेवाका बना रहूँ यही हमेशा आशा है। निर्भयता और नयन पारिवृत्त यही सज्जनता की सबसे बड़ी कसौटी है।

—प्रस्तुतकर्ता : प्रो० गुरुधर

डाक्टर को मंत्र

बम्बई के डा० रिचम - कोटेश्वर कस्तुरा दे बापड जाते हुए दर्शन-धरण हेतु एक दिन के लिए आये थे। उन्होंने गर्भपात, मातृहत्या, बाकुबो का आत्म-समर्पण आदि कई विषयों पर बाबा से सवाल किये थे और बाबा ने उनकी विस्तृत जवाबी भी की। उनका पहला प्रश्न था, “मेरे जैसे अवस्थाओं को अगर कौन-सा मन्त्र देवे ?”

बाबा : “निष्पत्तया दुःखि ॥ बीमारों को उत्तम सेवा करें, यह बहुत अच्छा उपाय है। बीमार को मृत्यु सेवा करें। दुस्तुत होने के बाद बीमार प्रसन्नचित्त से जो देख, श्रुत लें। कोई सत्कर्मी

हो और दुस्त होने पर ५ रुपये देता है तो सुनी से लें और कोई गरीब को माना दे तो वह भी लें। मतलब 'को न लें।' आपने मन्त्र याँगा। मन्त्र हमेशा बटिन होता है।"

चाख्दा

बाबू की मोबालासी की यात्रा की व्यवस्था का भार उठानेवाले पूर्ण बगाल के चाख्दा (चाकन्त्र चौधरी) बाबा की पाकिस्तान-यात्रा के भी तयोजक थे। जून के प्रथम सप्ताह में जब वे बाबा से बहुत प्यार से मिले तब उन्होंने सुनी के बाँसुनों की कहने दिया और कहा, "हसी की प्रतीक्षा में था। मुझे आपसे कुछ भी कहना नहीं है। शिष्ट मोन से आपके पास बैठने से मुझे सन्तोष होगा।" बाबा ने उनकी गूठ-परछ की। छूटने पर बाबा की मासुस हुआ कि डाका से वहाँ जाने का सर्वाँ सग-भय १७५ २० है। बाबा ने चाख्दा को गुहावा, "द्वारा स्वान (ब्रह्मविद्या-मन्दिर) आपके स्थान से लगभग १७५ २० के फासते पर है। तो आप वहाँ हर रात आपा कीजिय, चन्द रोज वहाँ बिठाइये। आपकी अपने दो घर बनाये चाहिए एक डाका में और दूसरा ब्रह्मविद्या मन्दिर में।"

चाख्दा ने गुहावा की स्वीकार किया। दूसरे दिन चर्चा के बीधन बाबा ने कहा, "बागसादेश में अगार दारिद्र्य है। बार अनुष्य के पीछे एक एकत्र पमीन है। नदियों में अगार बाढ़ आते रहती है। दूफान होगा है। और, अगाठार २१ साल पाकिस्तान से उसका मोपन किया है। इस नास्ते वहाँ की जनता काब आशा से मुजीब की चरछ देखते हैं। बाब मुजीब हैं, बन नहीं होगे, वो जनता क्या करेगी? लोगों का विश्वास उठा थड़ा जागृत रखना हो तो गाँव-गाँव की अपनी मस्ति से उठ सके होकर काम करना होगा।

वहीं तो हिन्दुस्तान-बैसी हालत होगी। यहाँ मानवी मिले २१ साल पर आर्थिक दुर्घि से खास कुछ हुआ नहीं। हिन्दुस्तान बागे बढ़ा नहीं। इसलिए देश को उठाने के लिए घारे आधीनो को उठाना चाहिए। अब बाँसों में निर्वाक्यत है, छोटे लोगों का बड़े लोगों टाट मोपन होता रहता है। जबतक पाँसों की चर्चित खड़ी नहीं होगी, तबतक देश खड़ा नहीं होगा।"

चाख्दा—“जी हाँ! आपकी बात सही है। मैं वहाँ यह कोशिश करूँगा। कुछ नये जवानों को, छात्रों की संगठित कर रहा हूँ।"

बाबा—“आप जेल से किन्ते साल थे?"

चाख्दा—“छाड़ आठ साध।"

बाबा—“खोदनाम्य ठिक जेल में उठ गए थे। उन्होंने वहाँ गीता-रहस्य सिखा। अरविन्द की जेल में भगवद्-दर्शन हुआ। जेल अनेकों की लाभकारी होता है।"

चाख्दा—“झिने लो यह कुछ नहीं दिया। झिने जेल में शिष्ट बन्दी और फुलो का नगीना लगाया और अच्छी को पढ़ाना था।"

बाबा—“और आनन्द में रहता था, है कि नहीं? आनन्द भगवान का रूप है।"

बाबा का अन्त प्रवेश

७ जून १९१६ की बाबा बाबू से पहली बार मिले थे। ७ जून १९२३ की बाबा ने मृत्युप्रवेश जाहिर किया। ७ जून १९३० को नामा अग्रनिधामन्दिर में आये—“मृत्युमात्र मृत्युतरंग" बहकर। अब इस साल ७ जून को क्या जाहिर होता है इस तरह अपना अन्त था। लेकिन ७ के बदले ६ जून की रात काल में ध्यान के पूर्व अलपचित हो बाबा ने कहा—

"दो साल पहले ७ जून की मैं वहाँ जाया था मृत्यु प्रवेश करके। एक सप्ताह तो मैं अन्तर-ज्वर और अन्तर में जाया रहा, लेकिन एक साल पहले क्षेत्र-सन्ध्या

जाहिर किया, तब से आज तक इसी क्षेत्र में रहा। अब कल नया साल शुरू होता है मेरे लिए क्षेत्र-सन्ध्या का। इसलिए अधिक मृत्यु में प्रवेश करना स्वाभाविक है। दो साल मैं यहाँ पर खड़ा के काम में काफ़ी समय देता रहा, फिर कुछ दिन यहाँ कुटी के सामने खड़ा करता था, वह खड़ा करना कल से मैं बन्द करूँगा। दुखी नाथ, गीता प्रवचन आदि पुस्तकों पर मैं हस्ताक्षर देता था। लाखों बीता प्रवचनों पर मेरे हस्ताक्षर हुए हैं। कल से हस्ताक्षर देना भी बन्द होगा। उसका प्रचार ४० साल तक चला—१९१२ के प्रवचन हैं और आज १९७२ है; इसके मागे लोग अपनी मस्ति से जो करेंगे, वह करें। अब उसके प्रचार की बासना मुझे नहीं रहनी चाहिए। अच्छी बासना है लेकिन वह कार्यकर्ताओं पर छोड़ देता हूँ। ठीकरी बात, वाचक महोदय रोज मुझे यादित करते थे, वह मानिस कल से बन्द होगा। उसके भनामा और भी कुछ निर्णय होंगे, लेकिन वह पीरे-पीरे प्रकट होंगे।

जयप्रकाश नारायण

जयप्रकाशजी का बिनो बगपूर के पास एक छोटी-बरे के विचारे आराम कर रहे हैं। दुताई के प्रारम्भ में सब सेबा सब के कुछ समयो उनसे वहाँ भेंट कर चर्चा करेंगे। (६ से १२ जुलाई तक चर्चा हुई—२०) चर्चा के लिए चार-पाँच विषय रखे गये हैं। इसमें आननारी विद्वानासी तथा बगदाह ने बाबा की बी बीर पुष्टा, "बीर विद्य विषय पर उनसे हम चर्चा करें?"

बाबा—“कम-से-कम विषयों पर चर्चा हो। इस साल अक्टूबर में उनको बिन्दगी के ७० साल पूरे हो रहे हैं। तब से एक साल से शून्य नाम छोड़कर आराम करेंगे। हमने उनको गुहावा था कि आका अगता घाल 'डन स्टॉप' (पूर्ण विराय) होता तो इस साल 'शेविशोम' (नर्त-विराम) हो। पानी इसी घाल से—

सहरसा जिला ग्रामस्वराज्य आरोहण : एक प्रतिवेदन

(१४ मई से ३० जून १९२२)

विगत ग्रामस्वराज्य महावक्त्र अभियान—१५ मार्च से १५ अप्रैल—के प्रगति-विवरण के आधार पर यह २९-३० अप्रैल को मुख्य सारा से अभियान के आयोजकों को सहरसा के नाम के सम्बन्ध में हुई चर्चा में से नये अभियान की रूपरेखा का विवरण हुआ। नये अभियान का नामकरण—सहरसा जिला ग्रामस्वराज्य आरोहण—किया गया। बाका के स्वयं इसकी अवधि १४ मई से ३० जून निर्धारित की।

पूर्व तैयारी

प्रारंभिक बैठक : बिहार ग्रामस्वराज्य समिति की ९ मई की पटना बैठक में सहरसा के काम के सिलसिले में भिगत २९ अप्रैल को ब्रह्मविद्या मन्दिर पवनार में दिया गया सभा का प्रथम बहुर मनाया गया तथा उसपर गम्भीरता से विचार हुआ। बिहार के विभिन्न जिला सर्वोदय मण्डलों तथा दलान्तरक सत्याग्रहों की ओर से कुल ४० कार्यकर्ता सहरसा-अभियान के लिए भेजना तय हुआ।

क्षेत्र निर्धारण : १५ से १० मई तक

सर्वश्री डा० द्वारकादास जोशी, निर्मला बहन, विद्यासागर भाई, जनमोहन शर्मा और महेंद्र भाई, नी याता छाटापुर, गुरुत्तीगज, तिसुनगज, सनसुआ, महिष, तिसुनपुर आदि प्रखण्डों में अभियान के लिए उपयुक्त ४ प्रखण्डों का चुनाव करने हेतु हुई। विगत अभियान के दौरान उन प्रखण्डों में सहयोग देने वाले स्थानीय सहयोगियों, गदर प्रखण्ड, ग्रामस्वराज्य समिति के पर्यायकारियों, शिक्षकों, सरकारी सेवकों आदि को बैठक में विचार-विमर्श कर क्षेत्र का चुनाव करने का प्रयास किया गया। फलस्वरूप छाटापुर, गुरुत्तीगज, महिष और सनसुआ ये ४ प्रखण्ड चितले अभियान की निष्पत्ति तथा स्थानीय सहयोगियों के उत्साह एवं सहयोग के कारण सहरसा को देखते हुए, अभियान के लिए अर्पणाऊठ अनुरूप प्रतीत हुए।

जिला बैठक २९ मई को सहरसा में जिला ग्रामस्वराज्य अभियान समिति की बैठक में अभियान की सफल बनाने पर गम्भीरतापूर्वक विचार हुआ। उपयुक्त ४ प्रखण्डों की बैठक में नये

अभियान के लिए प्रयोग-क्षेत्र मान्य किया। अभियान में लगनेवाले स्थानीय स्वयं कार्यकर्ताओं की सूची तैयार की गयी। ऐसे कार्यकर्ताओं को कुल सख्या १४ हुई। पूरे बिहार प्रदेश से लगभग ५० व्यक्तियों ने अभियान में शरीक होने की अपनी तैयारी बतायी।

सर्वोदय सम्मेलन नकोदर में सर्वोदय सभ विवेचन तथा सम्मेलन में आये देश के सर्वोदय सेवकों का सभा की मार्ग के आधार पर सहरसा अभियान में भाग लेने के लिए तय के अध्याय और मन्त्रीने वातावरण किया। साथ ही सुश्री हरप्रिया बहन (गुजरात) एवं श्री कलाश प्रसाद शर्मा, मंत्री, बिहार गांधी स्मारक निधि ने इस निमित्त विधिवत् अपील की। परिणामतः गुजरात, उत्तर प्रदेश, मध्य प्रदेश आदि राज्यों से कार्यकर्ताओं के आने का आश्वासन मिला।

बिहार भूदान यज्ञ समिती का आश्वासन बिहार भूदान यज्ञ समिती के अध्यक्ष-मन्त्री से अभियान के ४ प्रखण्डों के क्षेत्र में भूदान की समीक्षा-समस्याओं के समाधान हेतु ८ कार्यकर्ताओं की सहायता मिलने का आश्वासन मिला।

आवश्यक कामजाल सम्पन्नित ४ प्रखण्डों की भूदान की विस्तारित तथा अविवरित जमीन का विचार विवरण तैयार करवाया गया। इसी प्रकार चितले अभियान तथा पुण्डरी जिलाग्राम अभियान के दौरान उन प्रखण्डों में ग्रामदान के बारे में चर्चा-मन्त्री की प्रखण्डों में भेजने हेतु तय एवं पंचासवार व्यवस्थित करवाये गये। अभियान का सन्दर्भ, उद्देश्य और कार्यक्रम की जानकारी देनेवाला चर्चा क्षेत्र में विवरण-हेतु समनाया गया।

कार्यक्रम : २२ मई को अभियान-समिति की बैठक के बसकर तक सहरसा कोये हुए स्थानीय प्रारंभिक तथा राष्ट्रीय स्तर के कुल २६ कार्यकर्ताओं की एक-

—कम करना शुरू करें। लेकिन वह नहीं हो सके। उनको बहुत ज्यादा मेहनत हुई—बागियों के काम के कारण। इसलिए मेरा सुझाव है कि ये जो तीन महीने हरर काम के गये हैं वे अब बगले छान के कारण में जोड़ दिये जायें और आराम भरी से शुरू हो। जुलाई में जाय तोनों से चर्चा होने के बाद वे १५ महीना पूर्ण कारण करें।"

बाका का स्वास्थ्य

विद्युत्-राज्यो : "बाका स्वास्थ्य कैसा है ?"

बाका : "मेरे साल मुझे दोनों मौसम

में तीन रोग हुये हैं। इस साल दोनों मौसम में कुछ भी नहीं हुआ। शिर में जोड़ा बसकर का साह्य बढ़ता है फिर भी रोज एक मील चलता हूँ। सुबह जाया मील और बाद में दो बार पाय-पाय भीम। रोज खोरी फरर १५-२० मिनट चलन, शाकावाह आदि करता हूँ। कर्मभूति को चाहिए हो की है। जापानी रोग इन दिनों देख रहा हूँ—बैकिंग ससुति के साथ जापानी बन्नी का बड़ा तक सम्बन्ध है यह देखने के लयास से। क्या भर लगभग शरररर खेला हूँ। रात और दिन मिलकर दस घण्टे पड़ा रहता हूँ, जिसमें बाघ घण्टे नींद नाती है। नींद निस्वन् होती है।"

'बैकी' से बाका

एक टोली निम्नांकित सज्जनों के नामधर
में ४ प्रसङ्गों में भेज दी गयी । हर टोली
की अपने क्षेत्र के लिए आवश्यक कामना
दिया गया ।

प्रसङ्ग	प्रभावी
छातापुर	डा० टारका दास चौधरी
मुरलीगञ्ज	बीर भी देवनायक सिंह
	भी विद्यादास माई बीर
	भी कल्या दास
महिला	निर्मला देवनाथी और मल्ल-
	नारायण
सतबुद्धा	रामनारायण सिंह और
	स्वामी सत्यनन्द

उत्तरांचल कार्यकर्ता छिन्ना-गुट डंग
से १५ फुट तक बारी-बारी से आते
रहे और उन्हें लंबे की आवश्यकता
और कार्यकर्ता की अनुपस्थिति को देख
कर उस-उस प्रसङ्ग में बैठा जाता
रहा । अन्ततः सन्निहित कुछ कार्यकर्ताओं
की सूचना दी गई ।

कार्य-पद्धति
सामान्यतः प्रति पचास एक कार्य-
कर्ता लगाने की योजना थी । परन्तु
अधिकतर पत्रों में पचासों के दो कार्य-
कर्ता एक टोली बनाकर दोनों पचासों
में काम करने रहे । वहीं-वहीं ५-६
कार्यकर्ताओं ने एक साथ जुड़कर एक ही
पचास में केन्द्र स्थापित कर कुछ समय
तक समय का वे कार्य सम्पन्न करने
का प्रयत्न किया । इस प्रकार बारी-
बारी में आने लिए निर्धारित अन्य
पचासों में भी केन्द्र स्थापित कर कार्य-
सम्पादन का कार्य करते रहे ।

सामन्वय के माध्यमता : प्रत्यक्ष
कार्य में सामन्वय के माध्यमता को
जमाना में प्रतिष्ठित करने पर विशेष
ध्यान देने की ओर ध्यान रहा । इस
दृष्टि से सामान्य की दोनों छतों की
पुति लिए आवश्यक कामना केन्द्र का
कर सामन्वय के मध्य का प्रयास रहा ।
सोपा-रक्षा-विवरण सामान्यतः सम-
स्या के माध्यम से ही करने की
दृष्टि रही ; परन्तु हताशर पत्रों के
क्रम में बिना सोपा-रक्षा बचीन का

निवरण प्राप्त हो जाता था उसे प्रया-
स पर दर्ज कर बीच में भी विवरित
किया गया ।

सूचना की जमीन का वास्तविक रूप
पत्रों : भूतल की जमीन की विविध समस्या
की छानबीन पर भी बहुत शक्ति लगानी
पड़ी, क्योंकि जगह-जगह लोग उसका
सवाल उठाकर सामन्वय के नाम में
बाधा उपस्थित करते थे । ऐसे प्रकार
वास्तविक के पत्रों का सवाल भी जगह-
जगह सहज ही लड़ा होता था । इस
दिशा में भी सज्जनों कार्य किया ।

कार्यान्वयण
कार्यकर्ता : बिहार के बाहर से
आनेवाले कार्यकर्ताओं में मुख्य शक्ति
मुख्यतः से आनेवाले एक दर्जन प्रथम
पक्षि मुख्यतः कार्यकर्ताओं की भी
जिसका नेतृत्व डा० टारकादास चौधरी
कर रहे थे । इनके अलावा सदैव से
की जाति-सामन्वय तथा भी राय दत्ताराजे,
मध्य प्रदेश से भी पुनर्गठन तथा उत्तर
प्रदेश से भी हरि सिंह आये । महाराष्ट्र से
दो सज्जनों शक्ति, मुन्शी रीतमना
पूर्व और भी निज नुमा (पत्र) आये ।
दिव की कार्यकर्ता पहले से दश बारेंत
थे वे ही रहे ।

बिहार के अन्य जिला से आनेवाले
कार्यकर्ताओं में मुख्य दिशा से था राय-
नाथन बाबू के नेतृत्व में १ कार्यकर्ता
आये । पृथिवी ने दो, मुखरजपुर से दो,
चम्पारण से एक, गया-रहमन के एक,
पटना से दो, भुवनेश्वर शक्ति से तीन
और दरभंगा से भी देवानन्द मिश्र के
नेतृत्व में ५ कार्यकर्ता आये । जो कार्यकर्ता
पहले से कार्यरत थे, वे तो रहे ही ।

सहायता बिना के पुराने तथा नये
कार्यकर्ता १५ की संख्या में थी तथा बाबू
और भी महेश्वर भाई के नेतृत्व में त्रिभुवन
में मने रहे । इनके अलावा सम्बन्धित
प्रसङ्गों में निम्नलिखित स्थानीय सज्जनों ने
आने अधिक से बहुत ही सहाय्यता कार्य
किया । मुख्यतः में सर्वथी सज्जनों-सज्जनों
सर्वा, आरामक प्रसाद दास, केदारनाथ

सिंह—दोनों सज्जनों खादी भण्डार—
राजनन्दन प्रसाद दास विद्यावक—स्वाम-
मुन्दर प्रसाद मण्डल, मुखिया तमोर
पराश, महेश्वर मण्डल आदि ; छातापुर
प्रसङ्ग में सर्वथी महावीर गोस्वामी,
स्वामिकान्त मिश्र, मातलुडे सा आदि ;
महेश्वर प्रसङ्ग में सर्वथी भोला प्रसाद
सिंह, शत्रुघ्न सा आदि ; सतबुद्धा प्रसङ्ग
में सर्वथी सुर्वनाथन मल्ल, गीतादास
दास आदि ।

विशेषतः यात्राएँ—पुनः धीरेन्द्र
भाई की लोकागता याना २२ मई से
२० जून तक छातापुर में चलती रही ।
उनकी यात्रा से उस प्रसङ्ग में चल रहे
सामन्वय-कार्य का नया निम्न तथा
सहायक स्वरूप था ।

सर्व सहायक के अन्तर्गत भी विद्यादास
सहायक अथवा धनरत्न धामता उवा
बहुत क समय तक अथवा १ जून से
१६ जून तक सहायक में रहे । इस बीच
आने छातापुर और मुख्यालय प्रसङ्ग क
सामन्वय-कार्य का लोकागता । बाबू
सामन्वय तथा सहायता की भारी क-र-र-र-
एव अन्तर्गत के सम्बन्ध में यहाँ
के मुख्य स्थानीय से आने १४ जून
का अन्तर्गत आने में विचार-विमर्श
किया ।

बिहार भ्रमण दश सप्तिमीत तथा
था स्थान प्रयास सिंह तथा बिहार प्राम-
र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-
का सहायक की सहा-
नाथन बाबू भी सामन्वय विमर्श १०
जून का सहायक और मुख्यालय का
में गये ।

क-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-
भाव सहायक पुनः २२ भाई-बहाना,
विचार-विमर्श स-र-र-र-र-र-र-र-र-र-
का सहा-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-
क-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-र-
में निम्न प्रकार है :

१ प्रसङ्ग का १० सहायक में १५२
सर्वथी से सहायक विमर्श हुआ । सहा-
दास से सहायक विमर्श १०६ सहा-
नीय सहायक विमर्श सहायक से १०६६

भूमिदाताओं के तथा १५६३ भूमिहीनों के नये समर्थन-पत्र भराये गये। इसके आधार पर ३३ गाँवों में ग्रामसभा गठित की गयी तथा १३४ दाताओं से १२६ बीघे १ घुर जमीन प्राप्त हुई। इसमें से ९६ दाताओं से प्राप्त ७४ बीघे २ कट्ठे १२ घुर जमीन १३० दाताओं के बीच वितरित की गयी। भूदान की जमीन में से ५६ दाताओं से प्राप्त ३५ बीघे १४ कट्ठे १३ घुर जमीन ९० आवासीयों के बीच वितरित की गयी। दासगौज के १०५ पर्व भी दिन में गये। २१२ व० की साहित्य-बिब्री हुई तथा भूदान-पत्र के चार और मैत्री के दो ग्रहक भगाये गये।

अनुभव

स्थानीय प्रभारी सहयोगी प्रवर्ति से; समर्थ से समर्थ साथी के जी-तोड़ प्रयास से भी जहाँ कार्य नहीं बढ़ पाया वहाँ स्थानीय प्रभारी सहयोगी के मिलते ही काम देखते-देखते सहजता से सम्पन्न हो गया।

सर्वोपर्य लेवक सम्बन्धी ग्रामीण भावना : ग्रामीणों की निम्नाह्न में सर्वोदय चेतना को देखते ही जमीन मालिकों के दातृता की तरफ़ से ही मान रहती है। ग्रामस्वराज की अन्य बातों की वे मान करती भूमिदाता मान लेते हैं और जमीन लेना और बाँटना, एतना ही मुख्य उद्देश्य समझते हैं। पन्च ग्रामागतता ग्रामीण सर्वोदय-चेतना से कटावते, बचते और टाल-मटोल कर विषय मुड़ाने का ही प्रयास करते हैं।

कार्यकर्ता सक्ति का अभाव : ग़रीब सम्पत्ति के कारण अधिमान से सम्मिलित होनेवाले कार्यकर्ता बहुत विरक्त से और नारी-नारी से सहृदय पड़ते हैं। बिहार से तथा अन्य प्रदेशों से प्राप्त आवासनों की तुलना में बहुत कम कार्यकर्ता पढ़-लिख पाये।

इस प्रकार कार्यकर्ता-सम्बन्ध कम रहने एवं नारी-नारी से एक छत एक आते रहने के कारण इस बार के प्रयास की अधिमान का रूप नहीं आ सका।

भोजपूर घर्मा और दाता-विवाद :

भोजपूर घर्मा के दौर के ५-७ दिन के बहिर्वास समय में कार्यकर्ताओं के लिए रात करना कठिन होता था और सुबह-शाम ग्रामीण मिलने से अपनी कठिनाई

बताते थे। इस बीच शांति की धूप की अवधि रहने के कारण लोग आसानी से कार्यकर्ताओं को टाल दिया करते थे।

—गजलाल

उत्तर प्रदेश आगे बढ़ रहा है

वर्ष १९७०-७१ में १६३.५२ लाख मी० टन

खाद्यान्न का उत्पादन

एक नया कीर्तिमान

१४ जिलों में ऊपि-सेवा केन्द्रों की स्थापना और ट्रैक्टरों की

संख्या में लगभग ५ हजार की वृद्धि

सहकारिता के क्षेत्र में बाढ़ वर्ष में ११ नयी सहकारी
हुमनालाओं की स्थापना होगी

१५५१-७२ में राज्य की विपणन-सुवन्ता बढ़कर १०५.८३

लाख ट्रेक्टर होने की सम्भावना और

नलकूपों की संख्या ११,०६४

विद्युत् की अधिकारिता क्षमता में इस वर्ष

१३८ मेगावाट की वृद्धि और प्रतिवर्ष ५०,००० निम्नी

नहरों के विद्युतीकरण का उद्देश्य

बीसोमिक प्रगति के लिए उत्तर प्रदेश वितीय निगम

द्वारा लघु ऋणों को बाढ़ वर्ष में

१० करोड़ रुपये का ऋण तथा प्रदेशीय इन्फ्रस्ट्रक्चर एण्ड

इन्वेस्टमेंट कॉर्पोरेशन ऑफ यू० पी० द्वारा मध्य

मैत्री के ऋणपरिवर्तों को

घन एवं सस्ता देने की व्यवस्था

वि० सं०-२ सूचना विभाग उत्तर प्रदेश द्वारा प्रसारित

फोरोजावाद की तवाही

"आप बाहर के हैं। आपकी मानस-
ही क्या है? इस्लामिया बालेन पानिमान-
नियो की अड्डा या और इस्लाम इसके
जन जाने से हर्ष-वहूत सुनी है।" एक
अपेक्षित उमर के मुसलमान सज्जन ने
फोरोजावाद में मुसलमान कहा।

"आपने देखा था कि उसकी क्या
हालत कर रही गयी है?" वहाँ न तो
साहसी में एक निताव बनी है, न दूरदूर
में एक खिन्नता या बाधा, न खिलोनेदारी
में एक दृष्टि पर स्टेज और न कोई बचरा
पेक्षा छोड़ा जो सम्मान का नवी ताम्बोद
के साथ न हो।"

"मैं वहाँ गया तो नहीं, लेकिन जब
आप देखकर आये हैं और यह सब बता
रहे हैं तो हमें भी और भी ज्यादा शर्मिन्दा
हो गया कि वो हुआ, वो टोक हुआ।"

"लेकिन मैं आपसे यह जानना
चाहता हूँ कि क्या भारतीय जनता
को बलवान बनाने का यही तरीका है?"
वह भाई कुछ इधर-उधर की दृष्टि
दाईं करने लगे। मैंने आग्रह किया,
"आप मेरे सवाल पर ज़ादने कि क्या एक
तरह की हरकतों से हिन्दुस्तान मजबूत
होगा और वहाँ के बासिन्दों के आस-पड़ोस
सामुदाय मुसलमानों?"

वह कुछ जवाब नहीं दे सके और
बात डालकर रूठ गये।

× × ×
मुसलमान बहुमतवादी में एक बहादुर
है। उसकी रीति में एक रीत-रिवाज है।
फोरोजावाद के प्रतिष्ठित नागरिक और
अन्यत्र, जो बलवान तुरही की नै बह
गुनी विख्यात और नर, "संशोधन-
में वे अतिरिक्त निष्कर्षण (१० की-१००)
महान-नै करीब २० छोटी प्रणाली भाई
विश्वनाथ है। अगर उस दिन वे मोझे पर न
पहुँच जाते और लोगो को न निशानते तो
सबके सब साम हो जाते और पता नहीं
फोरोजावाद की क्या हालत होती?"

बहाल में खड़े एक मुसलमान मुसलमान
बहाल, "हाँ साहब, १० की-१०० साहब ने
वो सम्पूर्ण जल सम्बन्धों, नवी हम तो
समझे थे कि किन्हीं नही निराला पार्यवे।
उनके इस बहुत बड़े सम्मान हैं। अतः
उनकी उन्नति में बरबस दे।"

तहरीरी ने बातचीत के दौरान में
बाद में कहा कि अगर अतिरिक्तियों ने
इतनी सफलता और सारवाही सन्त खोजों
में भी बारी होनी तो यह क्या इतना
विचित्रता कर न लेता।

× × ×
"सुना है कि सुनें अपनी बाँह पर
बीमो पट्टी लगायी थी" एक उदय के
मैंने पूछा।

"जब बात है। जब मुसलमानों ने
जानी पट्टी बांधी तो हमने बैकटिया रख
की बांधी।"

"यह सही?"

"वह अतीव मुश्किलों के दिन का
पावन बना रहे, हम सुनो क्या
रहे थे।"

"क्या जनता के किसी नागरिक
को यह बखिाव नहीं है कि शांतिपूर्ण
उत्तमों से पूरे बांधकर, सवा कर, उन्नत
निवास कर किसी दिन या बाधुन के
विश्व सम्पदा सम्पदा करे?"

"है बसो बरी? और अगर नहीं है,
तो होना चाहिए।"

"जब किन्तु नये लोगों ने उनमें
आप नती रोज को?"

"हमने बाधा नहीं रखी? हमारे
अन्दर भी बरानी का खोखला पता
और केन्द्रित पट्टी सवा लगे। एक बाई
संशोधन के निने। उन्हें न कहा "मैं जेनी
पट्टी नहीं लगाऊँ, मैं सवा दोरीबाध
हूँ। जो उनकी हमने नाच पट्टी को
ही और एक सवा की-कलें नाच पट्टी
मल गये।"

"मैंने सुना है कि चोराहे के पास
एक बड़ी-सा बरतन लाकर रख दिया गया
था। तुम जानते हो कि मस्जिद के लोहरे
हुए जब पोंग इधर से गुजरते तो यह
बोब में पडेगा और खाला रहेगा, तो
तुम लोगों ने वह बरतन क्यों रखा?"

उस पुरुष को तैयार गया। गुप्त पर
बाध-बहुना होकर बोला, "भाई
साहब! आप नहीं जानते कि इन लोगों
की पहले से बरत-रखा तैयारियाँ? और
अपनी मानस है कि इन्होंने तारे क्या-
क्या लगाये थे?"

"बल्ला हो-अबबर का तो मैंने
सुना है।"

"जी नहीं, इसी वहीँ सारा
सम्मान कर गये लगे। इन्होंने भारत
वाता की और इन्दिराजी की गाली
देनेवाले सारे लगाये थे।"

मुसलमान निने सं मैंने मुस्लिमी की कि
सम्पूर्ण बाधोवाले गारे लगे थे।

× × ×

"फोरोजावाद में हुआ क्या?" यह
सवाल जब मैंने वहाँ के मुखिया निवासी
और लेखक, श्री रतन पाव बलुवी के
दिना की उठोने कहा— "वहाँ की हुआ
वह एक प्रसंग के आपसी समझ में आ
जायगा। भारतीयों का रीतिगत पर
उत्तर। आपने बहुत जगह के लिए रिश्ता
बिना। रिश्तावाले ने ठेकी के रिश्ता
सोझा। मस्जिद पर पट्टीबन्ध बाध उठोने
बाध बाधे पड़े ले लगे। उठने कहा—
नहीं बाधो, एक दस्ता हुआ, इसके कम
नहीं मुँदा। आपने बाध बाधे
रिने, लक भी यह नहीं माना।
उठने बारका हाथ पकड़ लिया।
आपकी आ पता पता। आपके हाथ में
मोह का रस्ता था। वह आपने उत्तर
और के पता दिना और रिश्तावाला नहीं
सार हो गया। यह है वही की पटनावा
का सार सम्पदा।"

बाई देर। अगर यह कहते गये,
"सम्पदा एक दस्ता नहीं पटना बाधिर।
क्या का एक कहते वह एक पटक है

'अस्ता हो खबर' बाले होते और दूसरी तरफ से 'जय बजरंग बली' बाले और दोनों आपस में बट-भरते। यह तो हुआ नहीं। एक तरफा ही सब कुछ हुआ।"

× × ×

ठाकुर बजरंग सिंहजी फीरोजाबाद के प्रभावशाली हैं और सयोगा के अने नेताओं में उनकी गिनती है। पांच साल तक लोचनमा में फीरोजाबाद का प्रतिनिधित्व भी कर चुके हैं।

उनसे जब बातचीत हुई तो उन्होंने कहा—“फीरोजाबाद में इस तरह का काण्ड नहीं नहीं हुआ था। सरकारी रिपोर्ट है कि बीबीस आदमी मारे गये। कहा जाता है कि मुजतमानों की तरफ से आतंकों पल्ले और जवानों में फायर हुआ तो उनका मारा जाना बुदबुदा था। अब मैं नहीं जानता कि गोली किसने पहले पकसी या नहीं पकसी, लेकिन जब गोली बली है और लोग मारे गये हैं तो इसकी 'जुरीयियल इन्क्वायरी' शुरू कर ली नहीं कराती ?”

“यह तो डाक्टर लोहियावासी बात है यहाँ नहीं 'गुनिश फॉर्मिड' ही नहीं न्यायिक जांच करा जाननी चाहिए।”

“जी हाँ, मैं उसे ठीक और बेकरी समझता हूँ।”

जरा ठहरकर वह कहते सगे—
“मुझे सबसे ज्यादा कुछ एक और बात का है।”

“वह क्या ?”

“जब मैंने सुना कि मुसलमानों की दुकानें जलाई जा रही हैं तो मैंने अपने एक मुस्लिम दोस्त को फोन किया। मेरे पास तो फोन है नहीं, इसलिए बोबी डूर पर एक जगह जाकर फोन करने की शोषण की। देखा कि कोई जवान नहीं। दूसरे को किया, कोई जवान नहीं। तीसरे का भी वही हल... बाद में पता चला कि तीन रोज तक सारे मुस्लिम निवासियों के दौलतघरेन डेड कर दिने गये थे।”

“यह तो बहुत गम्बर है।”

“और मुनिये। इसलामिया रातें बहोत गम्बर, या मस्जिद के इमाम को पेंड में बांधकर जला दिया गया, ईदगाह के चौकीदार को खुग-भोना गया। यह सब नाम हुए नब हैं ? आसरी सुनकर ठाकुर होगा कि यह बपूई के योगदान हुए हैं। शहर में बपूई है और यह सब हो रहा है। शर्म सगरी है कहते हुए, भयर बताया मुझे यह गद्य कि जिन हुजानों को लूटा गया, जहाँ जो गम्बर पैसा था वह पुलिसवालों ने ले लिया और माल से गये लूटनेवाले निक्किर जामिए कि खबर 'बोर्डर सिक्किटी कोर' न भाया होता तो नहीं जगता तबहो बरपा हो गयी होती। बी० एम० एफ० के आगे से शहर बच गया।”

भी जगत्पथ सहरीजी के साथ तीन दिन मुहल्लों में घूमकर और लोगों से मिलकर फीरोजाबाद की स्थिति की जानकारी मैंने ली। वहाँ के बकौलपुरा, मैमपुरी गेट, अहमदनगर, मुस्लिमबाद, कान्हागन, छहर धानार और सखी मक्की—नामक मुहल्लों में बहुत बरपाव हुई। वहाँ एक मान्द नमिदी द्वारा कुछ राहत-कार्य किया जा रहा है। अब बमेदी में सहरीजी नहीं हैं।

उनसे मैंने पूछा कि आप इनमें क्यों शामिल नहीं हुए ?

उन्होंने कहा, “ऐसी बमिटियां सर-बार के इशारे पर बनती हैं और कुछ होना-जाना है नहीं। मैं जानबूझकर अलग रहा हूँ।”

“इसका कोई कारण तो होगा ?”

“आरंभ क्या छिपाना ? बात स्पष्ट है। आप जानते हैं कि हमारा यह फीरोजाबाद पृथ्वी के कारखानों के लिए मकहूर है। सारे देश को पृथ्वी यहाँ से जारी है। इन कारखानों में से ज्यादातर हिन्दू धीमालों के हैं, और कारीगर विशेषकर ऊँच दर्जे के और कारीगर काम करनेवाले विविध कारीगर, आदा-तर मुसलमान हैं। अब अगर यह भी

जानते हैं कि शहर में कोई भी दगा या जमाना बिना पैसेवालों के इशारे के नहीं हो सकती। बंदनाम बिजे जाते हैं गुण्डे लोग, मस्जिद उनको दोष देना ज्यादा है। उनके पीछे भीतर लोग रहते हैं जो उन्हें बढावा देते हैं।”

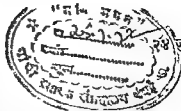
“यह आप सही कह रहे हैं। ऐसा करीब-करीब सभी जगह देखने में आया।”

“हाँ, तो होता यह है कि दगा शुरू होने के बाद जब कारखाने बन्द पड़ जाते हैं तो इन मालों को मुकामान होने लगता है। तब ये मस्जिद, हिन्दू और मुसलमान, दोनों मिल जाते हैं और अधि-कारियों से मिलकर सारा चीज छद्दा लेते हैं। मतीया यह है कि जो बालन में अनायाजिक तौर हैं वे फिर मुग्न हो जाते हैं और उन्हें मागे के लिए रास्ता खोज जाता है। वही इस बार भी किया जा रहा है और इस बातसे मैंने भयान रहने का कंठता किया है।”

ऊपर के प्रसंगों से फीरोजाबाद में १६-१७-१५ जून की जो हुआ उसकी श्रांति साने जा जानी है। माँग है कि न्यायिक जांच होनी चाहिए। और अगर यह न हो सके तो अन्य उच्च-स्तरिय जांच हो, केवल मैनेस्टीरियल जांच से कुछ साम नहीं होगा।

फीरोजाबाद में भी मैंने अलीक मुस्लिम युनिवर्सिटी बिल के विरोध में १६ जून को कार्यक्रम करने की मोहिलें बड़ी तादाद में देखी। एक मुस्लिम सभबन से पूछा कि क्या उनकी बिल की कुछ जानकारी है तो उनके पास कोई जवाब नहीं था। एक हंसा कह रही है—उगो के मिसार ने सोय फीरोजाबाद में भी है। और बदारक में बनी मेरी वह राय बहोत पर और भी पक्की हो गया कि बिल के विरोध की आरंभ में दूसरा आन्दोलन बनाने को उमारी है। यू० पी० मुस्लिम मजलिस के सरर, डा० फकीरी ने ऐजान भी कर दिया है कि आगामी ९ अक्टूबर से वह अपनी सहरीक शुरू करेंगे।

—ठाकुर



सामाजिक

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

भूदान-यज्ञ

भूदान-यज्ञ मूलक ग्रामीणों के प्रधान प्रतिपक्ष प्रगति का नष्ट कर रहा है - सान्तागढ़

करुणा साम्राज्ञी बने

आज विज्ञान के युग में बहुत बड़ी योग यह है कि करुणा का खेत फूट निकले और अहिंसा एक दासी नहीं, साम्राज्ञी बने। दण्डशक्ति के राज्य में अहिंसा रहे, यह तो आज तक चला ही। राज्य दण्डशक्ति का ही रहा है, भले ही उसके रूप अलग-अलग हों। अभी 'लोकतंत्र' का रूप आया, फिर भी राज्य दण्डशक्ति का ही है। अहिंसा पहले भी और आज भी है, लेकिन है वह दासी ही। मैं बहुत बार कहता रहता हूँ कि 'युद्ध में मेरा ही सेवा करने के लिए जानेवालों में करुणा और दया दोनों हैं। किंतु वह करुणा युद्ध को समाप्त नहीं कर सकती। युद्ध में रुचि पैदा कर सकती है। युद्ध का वाप घटाकर एक तरह से वह युद्ध को बल ही देती है।' वह करुणा तो पहले भी थी और आज तक है। यदि वह भी न होती तो हम जानकर ही होते।

गांधीजी जो करुणा चाहते थे, वह वह नहीं। वे ऐसी करुणा चाहते थे, जो साम्राज्ञी हो, उसी के आधार पर मानव समाज बने। वह बन सकता है और हम बना सकते हैं, ऐसा विश्वास मानव को हो। धीरे-धीरे दण्डशक्ति खीन हो जाय और अखिर उसका परिवर्तन दूसरे रूप में हो—करुणा-मूलक, साम्य पर आधारित स्वतंत्र लोकशक्ति के रूप में वह बड़े। आगे एक जमाना आयेगा, जब कि करुणा साम्राज्ञी बनेगी। वह जल्दी आना ही चाहता है। यदि हम सीधे उसके योग नहीं बनते, तो आज ही नष्ट हो जाने की नींव है। विज्ञान ने जो साधन पैदा किये हैं, उनके साथ अहिंसा जुट जाय तो हमें उबर आयेगा। इसके विपरीत उनके साथ हिंसा जुड़ जाय तो मानव-जाति का विनाश हो जायगा। हम ऐसी गलबफहमी में न रहें कि हम विज्ञान को नहीं चाहते। मेरा दावा है कि विज्ञान को अधिक से-अधिक चाहने का हमें हक है। दूसरे जो विज्ञान को चाहते हैं, नाहक चाहते हैं। सर्वोदय सेवक का ही विज्ञान पर सच्चा हक है। विज्ञान पर अहिंसा का ही अधिकार है। इसलिए हम विज्ञान को सूर्य चाहते हैं।

—किरोरा

आपके पुत्र

पुलिस का भी हृदय परिवर्तन हो

राष्ट्र परिवर्तित हो गये। सरकार, भारत अपना किसी दण्ड के दवान में आकर नहीं, बल्कि उस विशुद्ध मानवीय विचार से अग्रसरित होकर जो उनकी आत्मा में गहरा पैठ गया, जिसने उनकी आत्माओं के तारों को स्पन्दित कर उन्हें आत्म-समर्पण के लिए विवश कर दिया। यह दानवता पर मानवता की एक खूबी विजय हुई। सरकार, कानून-अवस्था दण्ड-अवस्था जिस काम की अपनी मानिष्ठ से नहीं कर पायी वह मानव-हृदय से निकले निरद्वन्द्व स्नेह ने पलक झपकते ही कर दिया।

राष्ट्र अपना काम पूरा कर चुके हैं, अब समाज तथा सरकार की अपना धारित्य विमान है। यह क्षण जो किसी समय समाज के इन्धनमय कार्यों में लगी हुई थी अब उसे रचनात्मक बनाये है।

विचारणीय बात यह है कि इन पोट्टे-के डाकुओं के आत्म-समर्पण से क्या हम यह मान लें कि समूचा डाकु-धर्म नष्ट हो गया अथवा यह विचार और धारणा ही मिट गया जिसके कारण अथवा जिस पर राष्ट्र कम लेते हैं? जिन डाकुओं का अब तक समर्पण हुआ है वे वे राष्ट्र के जो समाज की सुखे और जगती में बसते थे। उनकी सख्या भी जेलियों पर गिनी जा सकती है। किन्तु जिस समाज में हम सब रहते हैं उसी में असंख्य सफेदपोश ऐसे डाकु भी मौजूद हैं जो समाज में रहकर ही समाज को चुराते हैं। अब उनके भी आत्म-समर्पण कराते की आवश्यकता है।

एक प्रकार के कार्य में जहाँ तक पुलिस का प्रयत्न है बहुत सम्भव है कि उसे यह अधिदान दीक न दें, और वह इसमें व्यवधान भी पैदा करे; क्योंकि

इस प्रकार के आत्म-समर्पणों से पुलिस, जमान और दण्ड-अवस्था की अवयवता सिद्ध होती है और बहुतों की मिसी-जुनी रोमी-रोटी भी समाप्त हो जाती है।

आपका करने में जहाँ सामाजिक अत्याचार और विषमता मूल रूप से काम करती हैं वहाँ पुलिस का बदलावारी रुझान भी एक बहुत बड़ी भूमिका निभाता है। अतएव जहाँ सामाजिक अत्याचार और विषमता की समाप्ति करने के लिए समाज में बसे उन मजबूत एकेलेंस ठाकुरों की आत्म-समर्पण करने की बात है वहाँ पुलिस के हृदय-परिवर्तन की बात भी कम महत्त्व की नहीं है। यदि ऐसा न हो सफा हो जिनमें डाकुओं का अब तक समर्पण हो चुका है उससे दण्ड गुना अधिक डाकु पैदा हो जायेंगे।

—निर्धन गुमार प्रेमी

सर्वोदय कार्य की नयी दिशा

नकोदर के सर्वोदय समन्वयन व आपाई राममूर्तिजी ने सर्वोदय क्रांति के लिए 'वीमुक्त एंशवन' के द्वारा 'दुर्ग' के अग्रद्वार और अत्याचार के प्रसारण का प्रोग्राम बनाने की बात कही थी। उन्होंने यह भी कहा था कि 'यदि हमें एंशवन करना हो तो उसकी पद्धति समझ, स्तुत, ट्रेनिंग इन सब के बारे में अच्छी तरह सोच लेना होगा।'

हमारा विचार है कि यही एक मात्र कार्यक्रम है जो सर्वोदय आन्दोलन को क्रांति के मार्ग पर अग्रसर कर सकता है और इसी की वमी की वजह से अभी तक सर्वोदय आन्दोलन से क्रांति की निवारिता न निकलकर छोटे-छोटे स्थानीय सुधार ही सम्भव हो सके जो अपने में मजबूती के किन्तु अतिकारी नहीं।

युद्ध मान्य नहीं। नकोदर समन्वयन में इस कार्यक्रम पर विचार विचार हुआ। सर्वोदय (भूदान-यम) करने से मान्य होता है कि न केवल निवेदन में ही इसका पूर्ण अभाव है बल्कि नहीं दण्ड पर अधिक चर्चा भी नहीं हुई, कोई कररेका तैयार करना तो दूर रहा।

आचार्य राममूर्तिजी ॥ प्रार्थना है कि वे हो इसकी पद्धति, समझ, स्तुत व ट्रेनिंग की एक कपरेका बनाव 'भूदान यम' में प्रकाशित करें और एक समन्वयन धारापद्धि, पटना अथवा किसी अन्य स्थान पर जो प्रकाशित कार्यक्षेत्र से समी हो अथवा मुहूर्ती व्यवस्था से भी अधिक दूर न हो डुआये जो कार्य का न के लिए उपयोग होगा। और इस समन्वयन के निरवयों के द.व सम्भवतः सितम्बर १९७२ के मार्ग, प्रारम्भ हो जाये।

पूरादावा

—जीबाराज

श्री धीरेन्द्र मजूमदार का कार्यक्रम

दिनांक	स्थान	व्यवस्थापक या पदा
११ जुलाई से १७ जुलाई	मोकमैर	श्री श्री मन्दिर, मोकमैर (राक्षसान)
१७ से २१ जुलाई	जोधपुर	श्री श्री मन्दिर, जोधपुर (राक्षसान)
१ अगस्त से १ अगस्त	बान्नीकोट	मार्शल श्री राक्षसान्दोलन की व्यवस्था, श्री श्री मन्दिर
४ एच ५ अगस्त	अनवर	श्री श्री मन्दिर, अनवर, हाजी, भाद (अनवर) राक्षसान्दोलन
६ से १२ अगस्त	भोलवाड़ा	श्री श्री मन्दिर, भोलवाड़ा
१४ से १९ अगस्त	उदयपुर	श्री श्री मन्दिर, उदयपुर (उदयपुर)

* २० अगस्त की रात: अग्रदत्तान के लिए प्रार्थना।

परोक्षा

पिछले दिनों अपने दो सीनियर साथियों से मुलाक़ात हुई। साथियों से मुलाक़ात होने पर चर्चा का अवसर मुख्य विषय होता है अपना प्रामदान-प्रामस्वरान्तर्गत बान्धव्यन। उक्त दिन दो घण्टे का पूरा समय इसी विषय की छान-बीन में बीता।

'क्यों सब दिमाग में हाफ है, लेकिन निश्चय भी करो गाड़ी भागे नहीं बटती,' स भी ने कहा।

'भारते हो यहाँ नहीं, पूरे देश में यही हाल है। बिहार में भी गाड़ी सिपिनता है, जहाँ हम लोगों ने प्रामदान में हतनी शक्ति सपायी, और अब भी दूसरे राज्यों से गाड़ी इरट्टा कर मुक्ति में लगा रहे हैं,' मैंने कहा।

इसी तरह चर्चा केर तक चलती रही। साथी नहीं हैं, बाज्ज नहीं हैं, परिस्थिति बहुत बदली हुई है, अनौर के दिल में गरीब के लिए उदारता नहीं है, और गरीब के दिल में अनौर के लिए कोई स्थान नहीं रहे गया है, हमारा संयोजन ठीक नहीं है, हमार बिचार जनता के मन में स्पष्ट नहीं है, लोग हर चीज के लिए सरकार पर भरोसा करते हैं, और सरकारी तन्त्र दिने-दिन अक्षमर्ष होता चला जा रहा है, बाकि बाज्जों बारबार सभने जाती रही। लेकिन एक बात उन्होंने जो कही बहुत मेरे दिमाग को कुरेल गयी। चर्चा के दौरान यह बोले, 'लेकिन मैं देखता हूँ कि कुछ युवक जो सोचने विचारते हैं, गाड़ी की तस्क शुरु रहे हैं—बलकला जैसे शहर में भी। अब वे गाड़ी का विरोध छोड़कर गाड़ी को सम्भाला चाहते हैं।' यह सुनकर मैंने कहा, 'अगर सही है, तो भाषा को बाध है यह। लेकिन क्या आपका यह क्वाल नहीं है कि युवक अब तब अपने दिमाग में परिस्थिति को दाखले थे, अब परिस्थिति में दिमाग की डालने लगे हैं? उनके जो प्रश्न हैं उनका उत्तर और वही न देखकर गाड़ी में देखने लगे होयें।' बोले, 'हाँ ऐसी ही बात है। कई युवकों को येने यह कहने हुए सुना है कि जब गाड़ी का दस्ता नाम है तो वह पावन तो नहीं हो रहा होगा।'

परिस्थिति को सीस देती है यह सबसे पक्की होती है। परिस्थिति से क्या कोई दुष्ट नहीं। परिस्थिति से ही सम्भवतः लोगों की तिला-या कि देन 'हिंसा की क्रांति' के लिए तैयार नहीं है, इसलिए उन्हें भी बर्गशक्ति से अधिक बरोसा मोरुनाज की शक्ति पर कत्ता चाहिए। परिस्थिति सभी पक्षों को सिखा रही है कि हमारे राष्ट्रीय जीवन में दलों के राज पर मात्र राजनैतिक विरोध या कोई ताल बर्ष नहीं रहे गया है। परिस्थिति के ही कारण हमारे कुछ नेता और विचारक भी कहने लगे हैं कि हर चीज में परिणय की नकल करने से भारत के सत्य नहीं हूँ होयें।

परिस्थिति सबके लिए एक है। जो परिस्थिति दूसरों को यह सिखा रही है वह हम सबोंके के साथियों को क्या सिखा रही है? क्या परिस्थिति का सकने हूयें यह नहीं बताता कि हमारी दिशा ठीक है? क्या हम देख नहीं रहे हैं कि हमारे देश में कोई गाड़ी का नाम ले या न ले, अगर वह चलना चाहता है तो उसे गाड़ी की ही दिशा में चलना पड़ेगा? क्या इसके हमारा आत्म-विश्वास नहीं बढ़ता? क्या यह विचार की बात रहे गयी है कि हमारी सम्भारण्ड किछी बर्ष का समुदाय की सकुचित शक्ति से नहीं हूयें हमारे अगर हल होगी तो जनता की मध्य शक्ति से ही हल होगी। जनता की व्यापक, शक्ति जगाने बिना दूसरा कोई रास्ता नहीं है। गाड़ी ने बार-बार जोड़ेक मोर नोकशानि की बात कही थी।

कोई क्रांति दैनन्दिन जीवन के धरातल पर नहीं होती। क्रांति के लिए सोचने और काम करने का धरातल रोष के मोचने और काम करने के धरातल से जुड़ा जाना चाहिए। धरातल को ऊँचा उठाना, परिस्थिति की प्रतीति जगाना, सामने के अंधेरे में प्रकाश की रेखा दिखाना बाकि क्रांति का काम है जिसे वह धैर्य और मेहनत के साथ करना जाता है। कई बार उसे 'बनबाठ' में पड़ना पड़ता है, किन्तु वहाँ रहने के लिए उसे योजना बनानी पड़ती है। बनबाठ में भी वह सक्रिय रहना है इस प्रतीक्षा में कि कोई चेंदी घटना घटेगी जो परिस्थिति को पकाकर क्रांति का स्फोट करा देगी। वह पटना कम होगी, जैसे होगी, वह नहीं जानता, जलना ही जानता है कि होगा अगर। मैं जैसे बच्चे की पालती है उसी तरह क्रांतिकारी क्रांति की पालना है।

मनो १६ से १२ जुलाई तक सर्व सेवा सच के कुछ परिष्क साथियों की भी अवसरवाची के साथ बगलोर में एक घण्टे तक चर्चा हुई, विचार के साथ दिल खोलकर चर्चा हुई। चिन्ताएँ भी प्रकट हुईं, और आचार्य भी समझ में आयी। अन्त में सब अन्य कई बातों के साथ-साथ इन बातों पर सहमत हुए कि (१) हमें कम खर में प्रामदान-प्रामस्वरान्तर्गत के पक्वोत प्रयोग-क्षेत्र बनाने चाहिए जिनमें एक-एक निर्बाधन-प्रश्न का विश्लार हो तर्क बाधे के निर्बाधन में मोरुशक्तिनिर्देश का प्रयोग किया जा सके (२) माध्याम्यतुल और तथ्य सार्थकता 'सिध्दय में क्रांति' का काम जगदा देवी के साथ उठाये, (३) हम तारातलक अनीति या व्यापक तन्त्र के प्रति उदासीन न रहे। इन बातों को करने के लिए हमें सर्वो में भूमि-सम्पत्ता का और पकड़ना होगा, यहरो का काम हाथ में लेना होगा, सत्ता सत्ता के दूसरे सक्रिय तरफों का भी, यही तर्क सम्भव हो सके, सहयोग प्राप्त करना होगा, या उन्हें अपना सहयोग देना होगा। काय में हमारे धैर्य, विवेक, और समझना की परीक्षा होगी। उन्नी परोक्षा में हमें उत्तीर्ण होना है। देश गाड़ी-विचार की ग्राह्यहरितता का प्रमाण चाहता है। यह उसे आशासक नहीं उदाहरण से ग्रहण करेगा। हम जानें कि इस समय हमारे लिए परोक्षा की पारी है।

आचार्य-संवाद

(७ जुलाई, ७२ को सर्वोदय आन्दोलन के लक्ष्यप्रतिष्ठ नेता और विचारक श्री धीरेन्द्र मजूमदार ने अपने दिल्ली प्रवास के दौरान प्रसिद्ध गांधीवादी विचारक श्री कृष्णसाहब कातेलकर से भेंट की। दो पुराने मित्रों के हुई अनौपचारिक सत्संगीत यहाँ प्रस्तुत है- सं०)

काका साहब : आये, आये, स्वागत है।

धीरेन्द्र : आपकी नम्रगत कैसे है ?

काका साहब : मेरी ललिका अच्छी है। कुछ समय पहले फिर मैं चक्कर लगा पर भूल से और माफ करने लायक। मेरी कठिनाई दूसरी है। बार के नजदीक और जोर से बीतने पर सुनाई पड़ता है। नही तो कोई कहता कुछ है और मैं वनक दूसरा लेता हूँ। इसलिए मुनने के बाद खानी करनी पड़ती है। आकस्मिक बुधनी सभी बातें भूलने लगती हैं। उम्र ८७ साल की हो गयी है। ८५ तक स्मृति ठीक थी। अभी एक भाई आये थे और उन्होंने मुझे गाय दिलाया कि वे मेरे साथ जवहपुर जेल में थे। मैं यह भी भूल गया था कि मैं जवलपुर जेल में रहा। इसका श्वास कुछ नहीं। यह बीमारी नहीं छूटता है। अभी मैं कुछ दिनों के लिए प्रवास पर जाऊँगा। त्राधान भी जाऊँगा। हाँ, अब आप कहिये।

धीरेन्द्र : हम तो आपके दर्शन के लिए आये हैं।

काका साहब : वर्तन भोज 'कुरुकुन' होती है। यो कहिये कि दर्शन केने व देने माने हैं।

धीरेन्द्र : हम अपना-पना समझ लें।

काका साहब : (हँसते हुए) हाँ, यह ठीक है। अब कहिये।

धीरेन्द्र : अभी सबसे निवृत्त होकर फिरता शुरू किया है। अभी अपना नाम लोक-मार्ग बना रहा है।

काका साहब : लोक-मार्ग जैसे शब्दों के साथ निवृत्ति नहीं जोड़ना चाहिए।

धीरेन्द्र : अपने से निवृत्ति नहीं लोगो से, तब से। यह सक्ता नहीं, इस लिए बँतवाड़ी पर भेद जाता हूँ। एक

गांव में दो दिन।

काका साहब : जहाँ-जहाँ लोगो ने बुलाया वहाँ जाते हैं ?

धीरेन्द्र : नहीं, हर गाँव लगातार।

काका साहब : सबसे पुरु क्रिया ?

धीरेन्द्र : पिछले साल दिसम्बर से। बीमार में थारा स्पष्टि रखने का तब किया है।

काका साहब : 'थोसद साब' भी बचल किया ! दिल्ली क्या तक रहते ?

धीरेन्द्र : चल आया, चल वापस जाऊँगा।

काका साहब : आपकी दिल्ली वाली पत्नीत शीघ्र देया मानकर रहना चाहिए।

धीरेन्द्र : दिल्ली यारी 'माइल' गाँव। यहाँ लोक नहीं है, लोक-सेवक है। हमारी लोक-भाषा चल रही है।

काका साहब : अभी 'लोक' है पर हाथ नहीं आता।

धीरेन्द्र : वे हमसे भी लेवी से भाषा करते हैं।

काका साहब : विनोबा ने लोक-सम्पत्ति से किया।

धीरेन्द्र : तो हम लोगो को निकलना चाहिए। मुझे छपर छाल से ऊपर हुए, अब बावर्द्ध सतम वरके परिसाजक बन गया।

काका साहब : 'बार यू लायन टू लाइव व्याप बोम्ब एज' ?

धीरेन्द्र : लोगो के बीच ही शुरू था। चातुर्मास में भी मानी जापड़ से आशिकन एक बार महीना पूरा हुआ—एक-एक महीना एक-एक प्रदेश में। दस-दस दिन एक जगह रहना।

काका साहब : अभी अभी मेरे एक सेत निकल, उसका 'समेटे' सुनाता हूँ। वेद से पुराणो तक भारतीय सस्कृति के

जनस विचार लोगो ने गाँव-गाँव हा पहुँचा दिये और इन विचारो को ऊँहों पकड़ रखा है, वे छोड़ते नहीं। और आधुनिक विचार गाँव तक नहीं पहुँचा पाया।

धीरेन्द्र : पर गाँववालों ने एा चीज को छोड़ दिया है : वह है आधम व्यवस्था।

काका साहब : सारी गीता में वही आधम शब्द है ? जबकि गीता के सम में आधम था। गीता ने सन्नाह-बुलि की प्रतिष्ठा पृथ वडादी पर आधम का नाम भी नहीं लिया।

धीरेन्द्र : और, बावर्द्ध आधम के बारे में ?

काका साहब : बावर्द्ध को तो मैं कच्चा मानता हूँ—एहसासम और स्वास्त के बीच को दाजीराध आधम। तो हमारे सन्तो ने, आचार्यों ने जो समाज-अवस्था की वह गाँवो तक पहुँचा दी, वह लोगो ने नहीं छोड़ी। गाँव के लोगो कहते कि महात्मा गांधी नहते हैं कि गुआल्लुन सट बरतो तो वे कहते कि कलि-सुय का गया है इसलिए महात्मा भी यही बहेगा। मेरा ऐसा मानना है कि आनेवाले कयो में एक नवीं सस्कृति गाँवो से कहाँ में आनेवाली है। आज नहते हैं कि गाँव पिछते हैं व गहर आधुनिक हैं, पर थोड़े समय बाद गाँव बहेने कि 'बी भार लीवंग, बी भार लायल टू लाइव' हम जाकर गहर को मुचारेने। 'खन डाह-करमेक' आनेवाला है। गाँववाले बहेने कि हम 'माइल' हैं। यही 'लेटेस्ट' बात है, सोचा आपके बानी तक पहुँचा हूँ। गाँव के लोग प्राचीन बातें पहले भूल आयेने फिर 'रिजमान' करेंगे।

धीरेन्द्र : भुलना तो एक विषय है, पर पुरा नहीं हुआ।

काका साहब : वे जो बहरों में 'माइल पू' नहते रहते हैं न कि 'गांधीय एज हैन गाँव'। वेथे गाँव के लोग बहेने अर्थ सस्कृति सर पुराना। मैं तो बहना हूँ कि गांधी शुरू नहीं हुआ। गांधीवाद को बिजबाव करनेवाले पुराने हो जायेंगे

फिर गांधी मूक होया। गांधी आगे बोर गये। 'रीटिंग आफ द सिन्धुएनन' कहता हूँ।

छोरेन्द्रा : पहले समय होगा। आज गाँव में समय हो रहा है। गंगा का पानी व यमुना का पानी अलग-अलग बीसठा है।

काका साहब : हाँ, 'द कलर्स ऑन द इन्फॉर्मिगएट'।

छोरेन्द्रा : गाँव में दोनो चल रहा है, शहर में एक ही। गाँव में एक दूसरे को 'लिक्वीडेट' करेगा। गाँव में जाने पर उनके उठने-बैठने, चलने-फिरने का उधर रह पहुँच के दो रूप बीजने।

काका साहब : जैसे चम्बल और यमुना जब मिलते हैं मौलो तक दोनों के पानी का रंग अलग-अलग। 'नो हरी दू बनाएग'।

छोरेन्द्रा : मैं इसलिए कहता हूँ कि एक दूसरे को 'लिक्वीडेट' करें। क्योंकि दोनों एक दूसरे से घृणा करते हैं। घृणा से एक दूसरे को 'लिक्वीडेट' करेगे।

काका साहब : आपने बिल्कुल 'क्रेस्ट एनालाइज' किया। पर 'कलर लिक्वीडेट' होगा, पानी नहीं; क्योंकि वह तो 'लिक्विड' ही है।

छोरेन्द्रा : आज जो मन स्थिति है उसमें दोनों (आधुनिक व पुरानी संस्कृति) का समन्वय नहीं होगा। क्योंकि 'स्पृधु-अल रिस्पेक्ट' नहीं है, 'ट्रेड्स' है।

काका साहब : दो 'क्रेप्ट' है एक—आर्यन और एक आधुनिक। गाँवों में पुराने का 'वार्ट' पहुँचा और नये का 'वार्ट' पहुँचा।

छोरेन्द्रा : नौ पुराने का वार्ट बचा और नये का वार्ट पहुँचा।

काका साहब : बराबर है।

छोरेन्द्रा : अच्छा तो बना गयी।

काका साहब : गाँव की 'वायटेलिटी' नया 'किण्ट' करेगी—'विथ स्थिरेड पार नाइटर'।

छोरेन्द्रा : 'सेल्फ प्रिवर्बेशन' का 'इन्फेण्ट' भीतर से निराशने जिसकी हम चरणा भी नहीं कर सकते। हमारा काम 'रिएलाइजेशन' करना है कि जिन्दा रहना है, तो सोचिए।

काका साहब—सोग मुखसे पृथ्वे हैं कि विनोबा तो आप से दस वर्ष छोटे हैं, उनको सुझ में जाने का क्या हक था ? उनका 'असिस्टर' बीन होया ? 'सिन्-रेक्टर' है पर उससे नहीं चलेया। गांधी के बाद विनोबा और विनोबा के बाद कोय ? गांधी ने दो नाम अपने उत्तराधिकारियों के बने—जवाहरलाल और विनोबा। हम दोनों के पीछे चले। अब विनोबा सुझ में गये। विनोबा भी अपने दो उत्तराधिकारी कहे।

छोरेन्द्रा विनोबा को दो लोगो ने खोजा, नाम लेकर तो जवाहरलाल को ही उत्तराधिकारी बनाया।

काका साहब नहीं दोनों का ही नाम लिया। राजनीतिक क्षेत्र में जवाहरलाल और दूसरे सब नामों में विनोबा। और, फिर गांधी के बाद सारे लोग विनोबा के पास हो गये।

छोरेन्द्रा : आप लोगो का जैसा 'मीसिड' होता है वैसा विनोबा का है कि अब कोई नेता नहीं होगा।

काका साहब : गांधी ने तो बताया, लोग गये उनके पास।

छोरेन्द्रा : लोग ही खोजें।

काका साहब : लोग तो दस बीजने। खोजने से दस होये। 'नेम्ब' करने से एक मिलेगा। लोग एक को चाहते हैं जिसके पीछे वे चलें। पर भारत की परम्परा है कि कोई आयेगा।

छोरेन्द्रा : यह परम्परा बदल है और यह 'नेम्ब' करने की परम्परा नहीं है।

काका साहब : हे भी और नहीं भी।

दोनों हैं। शक्यार्थन ने दो 'नेम्ब' ही किया। दोनों में साथ है।

छोरेन्द्रा : साम-हानि सबब है। विनोबा तो रहते हैं कि उनका यह शक्यार्थन का लोग है, जब टूट जायगा पता नहीं।

काका साहब : हाँ—बराबर है।

सूझ में भी अब गये तो कहा कि मैं घूम गये नहीं जा रहा हूँ, सूझ में जा रहा हूँ। दोनों का धुसे अच्छा लगा। यह ठीक है लेकिन उनमें अपनी 'वायटेलिटी' है, इसलिए उनको रहना चाहिए।

यह इतना घुम चुके हैं कि उनसे हम निरा मुँह से बहे।

छोरेन्द्रा : विनोबा बहने हैं कि अब जो कुछ करना है, लोग करें। हमसे कुछ पूछना है तो हम 'एवेलुज' है।

काका साहब : भांगो की दस बात को तो शिकारपत भी नहीं है।

छोरेन्द्रा : विनोबा ने तो यह भी कई बार कहा कि कब ईश्वर का सकेल होगा और कब निकल पड़ेगे, पता नहीं।

काका साहब : ईश्वर का सकेल होगा तो दूसरा भी करेंगे, यह ठीक है। विनोबा में अच्छा नहीं कि शब्द को पकड़ कर बैठ जायें। अब गाँवों में है 'वायटेलिटी' आयेगी क्योंकि 'एलेक्शन' आया, बोट आया। लोग अपनी चुनावद करने हैं, पर 'एनुकेट' नहीं करते। इससे 'सीनीसिप्म' आयेगा।

छोरेन्द्रा : गाँव में अब चुनावद से बोट नहीं लेते। डराना, धमकाना और खाल होला है। इससे सीनीसिप्म बढी आयेगा। 'ईगो' के 'चरेशन' में से फोड़-कर निकलेगा। 'ईगो इन्फेण्ट' है।

काका साहब : वह अच्छी 'वायटेलिटी' होये। मेरी आत्मिकता बढती है कि गाँव से 'वायटेलिटी' आयेगी। 'ऐज ए रिएक्शन' यह 'वायटेलिटी' आयेगी।

छोरेन्द्रा : उसी का डर है। 'रिएक्शन' से पहले एनुकेलन का 'प्रोसेस' हो तो 'रिएक्शन' 'बैनेलाइन' होगा नहीं तो विस्फोट होगा।

काका साहब : मुझे डर है कि 'विस्फोट' के बाद ही नया 'क्रिएशन' होगा।

छोरेन्द्रा : तब पूछना पड़ेगा कि क्या वे सर्वनाश से सर्वोदय चाहते हैं ? सर्वोदय ही होगा ही, टासकर होया कि स्नान कर होया।

काका साहब : 'बूत्र' करने की बात नहीं है। वह कहेंगे कि जो भाग्य में होगा वह होया। भाग्यवाला 'बूत्र' नहीं करेगा।

छोरेन्द्रा : हमारा देव भाग्यवाला हो है।

काका साहब : हाँ आप बराबर कहते हैं।—प्रस्तुतकर्ता, धन्य कुमार लॉ

क्या सयानी स्वतंत्रता हमें सयाना बनायेगी ?

● काश्मिनाम त्रिवेदी

१५ अगस्त, १९७२ के दिन हम भारतवासी अपनी राजनीतिक स्वतंत्रता की रजत-जयन्ती मनाने जा रहे हैं। उस दिन हमें अपने इस प्राचीन देश में स्वतंत्र हुए २५ वर्ष पूरे हो चुके हैं। कोई १९० सालों तक हमने अंग्रेजों की गुलामी भुगती। लगभग १०० सालों तक हम अपनी आजादी के लिए जी-जान से लड़े। कठिन-से-कठिन तपस्वियों और महान् विद्वान् बलिदानों की उज्ज्वल परम्परा के फलस्वरूप हमने अपने इस पर-पद-दलित, पीड़ित, शोषित और पराधीन देश में राजनीतिक स्वतंत्रता के दमक सन् १९४७ के अगस्त महीने की १५ तारीख के दिन पहली बार बिखे। यह दिन हमारे देश के वर्तमान इतिहास का एक धन्य और पुण्य दिन बना। एक पराधीन राष्ट्र को उस दिन स्वाधीन करने का मुझ और सौभाग्य प्राप्त हुआ। करोड़ों भारतवासियों के जीवन में उस दिन एक नयी आशा का संचार हुआ। लोगों ने उस दिन की अपनी धमती और उत्सा-रंधता को अनेकानेक स्लों में प्रकट किया। भारतमाता के और महत्त्वा गंधी के पद-अपकार से इस देश की दली निहारें भूँज उठी। लोगों के हृष और आनन्द का पार न रहा। उस दिन इस देश की करोड़ों-करोड़ पुत्री और प्याही आँखों ने अपने भावी जीवन के जो सुगन्धित स्वप्न पकोगे, २५ वर्षों की लोकतांत्रिक स्वतंत्रता के बाद भी वे अपने अधिपतार तो सपने ही की रहे हैं, इतकी कचोट आन हममें से निरुधों के दिलों और दिमागों की शक्तिमान रही है, कीन वह संकटा है ?

औसत आदमी : स्वतंत्रता की उमंग

२५ सालों में इस देश की स्वतंत्रता तो छलनी हो गयी, पर क्या इस देश का औसत नागरिक, जिसे समाज ने स्वतंत्र और प्रगता-समय नागरिक

बनाया है, छोटी मांगों में स्वतंत्र और सयाना बन पाया है ? क्या उसे स्वतंत्र और सयाना बनाने का कोई अवसरित और सुवर्णोचित अवसर और पुण्यार्क करने का योजा इस २५ वर्षों में किसी ने सरलसुलभ-साधारणपूर्वक, उठाया है ? सब को यह है कि स्वतंत्रता के इन २५ वर्षों में इस देश के करोड़ों-करोड़ नागरिकों के दरवाजे दरवाजे पहुँच-कर उनको स्वतंत्रता का और लोकतन्त्र का छोटी अर्थ समझाने-बैचाने का कोई आरम्भवासी काम हम करने इस पुण्यदेश में लाखों-करोड़ों समसवार लोगों के सक्रिय सहयोग से लगातार कर ही नहीं पाये। जो काम पूरी लगन, मेहनत और समसवारी के साथ १५ अगस्त, १९४७ के दिन से ही समूचे देश में शुरू हो जाना चाहिए था, वह आजादी के २५ सालों बाद भीत जाने पर भी कही ठिकाने से शुरू नहीं हो पाया है। यही कारण है कि हमारी आजादी तो सयानी बन गयी, पर आजाद माना जानेवाला औद्योगिक हिन्दुस्तानी छात्री वर्गवासी और बैर-सरकारी छिट-फुट बौशिकों के बाबजूद न स्वतंत्र और सयाना बन पाया, और न उसमें रानाएन ही आ पाया। इस देश का यह औसत आदमी, क्या क्या और क्या पुराना, अपनी आजादी की रजत-जयन्ती के मौके पर क्या चीखकर लड़ हो और क्या देकर तथा क्या लेकर मन में, मुँह और मस्तक पर बा अनुभव करे ? रजत-जयन्ती बनावे की दृष्टि में सच तो लोगों के सामने आज सब खजानों में खड़े बड़ा खजाना खोई है, जो यही है कि इस देश के करोड़ों भूखे, प्यासे, नके, बेकार बेगुने, बे-आसरा और बे-सहाय लोग निच जाड़ा और निबबास की लेकर अपने प्यारे देश की आजादी की २५ वीं छान-गिरह बाँधों में हवी और दिनों में उमग और उत्साह

लेकर मनाने ?

रजत-जयन्ती का स्वरूप कैसा हो ?

यह सब है कि १५ अगस्त, १९७२ के दिन भारतीय स्वतंत्रता की रजत-जयन्ती के नाम से सारे देश में जो दुनिया के उन सब देशों में भी जहाँ-जहाँ भारतवासी पाकर बसे हैं, और जहाँ भारत की चाहनेवाले लोग बसे हैं, एक पर्व और त्योहार के-से आवावरण में तरह-तरह के कार्यक्रमों द्वारा छहरी और बगों में बसे सुगन्धित लोगों के बीच कुरियाँ बना ली जायेंगी, मिठा-इर्षा बँट जायेंगी और बड़ी रात के अँधियारे में लालों की बाधियानेवासी रोसनी की जगमगाहट भी हो जायेगी, पर सवाल यह है कि क्या इतने भर से इस देश की आजादी की रजत-जयन्ती जवाबदाई मना ली जा सकेगी ? क्या इस बाहरी जगमगाहट से वे करोड़ों दुष्ट दिन और दिमाग जगमगा पायेंगे, जिन्होंने अपने जीवन के आरम्भ से आज तक अपने को सब प्रकार के अभावों और अधिमात्रों से ही पिरा पाया है ? रजत-जयन्ती का नाम सुनकर उनके कुराछे दिल क्यों कर खिलेंगे ? उस दिन हम उन्हें रौन-सा पिलावा दे पायेंगे ? यह कौन-सी खबोवनी होगी, जो उस दिन उनमें नयी आशा का, नये जीवन का और नये पुनर्वास का संचार करेगी ?

क्या उस दिन इस देश का औसत नागरिक एक स्वतंत्र और लोकतन्त्र देश के प्रभुता सम्पन्न नागरिक की सब प्रति-ष्ठाओं से सज्जित होकर समान भूमिका पर खाने, खाने और जीने की स्थिति में आ सकेगा ? क्या उसे समान और समता-पूर्ण सम्बोधन से सम्बोधित करने की कोई उपाय केन्द्र इस देश के बुद्धिजीवियों और सुधी-सम्पन्न तथा सत्ताधारी लोगों के निच में प्रकट होगी ? क्या उस दिन मनुष्य को मनुष्य के रूप में देखने और उन्हें सामान-यत्न का अवहार करने की शृद्ध-बुद्धि इस देश के आम और छात्र लोगों के

जीवन में जागेगी ? क्या उस दिन हमारा सुखी और सम्पन्न समान अपने को पीछे रखकर, जो मोटि-मोटि भारतवासी अब तक दलित, पीड़ित, शोषित और वंचित बनकर जीते आ रहे हैं, उनके दलन, पीड़न, शोषण और बर्बाद को सबलपूर्वक समाप्त करने के लिए नगर कसकर मैदान में उतरने की तैयारी दिखायेगा ? यदि अपनी स्वतन्त्रता की रजत-जयन्ती के दिन भी हम अपने देश में इन सब कामों के लिए कोई व्यापक चेतना नहीं जगा सके, तो निश्चय समझिए कि जिस तरह स्वतन्त्रता के १९१५ अवसत्, २९ जनवरी और २ अगस्त की तिथियों को हम इस देश में सुने दित-दिमाग से और सुनी रीति से सिर्फ एक रस्म-अर्पाई के तौर पर मनाते चले आ रहे हैं, उसी तरह रजत-जयन्ती का दिन और साल भी सुनने-कने मात्रावधान में ही मना लिया जायेगा और फिर हम सबके देखते वह हमारे इतिहास की एक बीच बनकर रह जायेगा। उनसे न देश बनेगा, न देश का बीरत आरम्भ ही बनेगा।

पर्वों और त्योहारों की तो भारत में कभी कोई कमी नहीं रही। साल के ३६५ दिन को आज तो इनके लिए कम पड़ रहे हैं। पर सदियों से इन पर्वों और त्योहारों को सदा मनाते रहने पर भी भारतमाता की गोद में जन्म लेकर जीनेवाले मनुष्य ही नहीं, पशु-पक्षी और पेंडू-पोंछे भी आज तो इस मनाने की जागुरी सज्जति और सत्ता के मर से मरत जावार लोभों की सहार-सीता के शिंवार बनते आ रहे हैं। हमने नौन हैं, जो सहार भी इस बग्यो बाड़-को अपनी छाती अझाकर या बाँह फैलाकर रोने की भाव भी क्षणभर के लिए सोचते हो ? क्या भारत जैसे पुण्यदेश और पुराणदेश की स्वतन्त्रता की रजत-जयन्ती करोड़ों-करोड़ भारतवासियों के हाहाकार, भीरकार, विवाध और सन्तान की आलापुखी बाहों और

सिमवियों के बीच मनाने का कोई उपयोग होगा ? सोचने की बात है; समझने की बात भी है। कोई सोचना चाहेगा ? समझना चाहेगा ?

रजत-जयन्ती और सर्वोदय-जमाव

और कोई चाहे सोचे, या न सोचे, इस देश में जिनकी आन्तरिक निष्ठा और आस्था सर्वोदय के विचार में और उसके कार्यक्रम में दृढ़ हुई है, जो अन्त्योदय के रास्ते सर्वोदय की मजिल तक बढ़ने की कोशिश में सचेत हैं, उन्हें तो यम्बोरता और उत्कटता के साथ इस सम्बन्ध में सोचना ही होगा। वे तो निश्चो प्रगाढ़-वसित और प्रदर्शन-प्रधान काम के केर में पड़कर अपने बखत रास्ते से दूर हटना और भटकना पसन्द नहीं करेंगे। रजत-जयन्ती के निमित्त से उनका अपना चिन्तन और दर्शन तो मूल्यवान् ही होगा चाहिए। बात-मसौ की सिचाई में था उनके साध-सिंहार में बना उन्हें क्या दितवस्ती हो सरती है ? उन्हें तो इन निमित्त से सीधे देश के शरद्वनायकों के पास ही पहुँचने और उनके आनामिधि दारिद्र्य की सहाय्य करने के अवीर्य काम में ही जुटने-पूछने की बात सोचनी चाहिए। हमारे मन में रजत-जयन्ती का असल काम तो यही है। पर हम हैं किन्ते ? और आज हमारी स्थिति क्या है ? दूसरों की तरह देखते से पहले हमें अपनी तरह देखना होगा और अपने को ठीक-ठाक करने के लिए दूसरों की सेवा-सहाय्य के लिए तैयार बसनी होगी। आज हमारे अपने बीच भी तो अतन्निवत सवाल खड़े हो गये हैं। जब तक उन्हें हम अपने ही अन्दर ठीक से हल नहीं कर लेते, दूसरों के हमसे भी अधिक उनसे सवालों को हल करने की शक्ति और मुक्ति हममें कैसे आ पायेगी ?

आज हमारे सामने खड़े सब प्रश्नों में सबसे बड़ा प्रश्न यह है कि हम अपने बीच के असहाय, बिखराव, टकराव और मनमुटाव की निच सरह दूर

करें ? वह मौन-सी विधि और युक्ति हो, जिससे सर्वोदय-विचार में निष्ठा रखनेवाले हम सब हाथी एक रस और एक जीव होकर सोचने और काम करने की अपनी व्यक्तिगत और सामूहिक शक्ति का समुचित विकास कर सकें ? यह स्पष्ट है कि आज ऐसी सुखद स्थिति हमारे बीच नहीं है। हम सब अपनी-अपनी मर्यादाओं से बँधकर और अपनी अपनी रधि-अरधि से प्रभावित एवं प्रेरित होकर सर्वोदय के इस विद्यालय क्षेत्र में काम कर रहे हैं। हमारे बीच सुख, सौहार्द, और सहवास की त्रिवेणी सदा बहती रहे और हम निरपेक्षित उसमें मग्न करके नवजीवन और मजबूत प्राण्ड करते चलते जायें, ऐसी सौभाग्यपूर्ण स्थिति हमारी जब तक बन नहीं सकी है। इससे हमारे सक्षिप्त कामों की गति कुण्ठित हो रही है और हम अपने लक्ष्य से दूर हटते जा रहे हैं। हमारे अन्दर इतनी अवलोकन छड़ी हो गयी है कि उनसे सुलभकर आत्म-न्याय के लिए अपने को होम देने की हमारी भावना प्रबल हो गयी हो या नहीं है। रजत-जयन्ती का भवसर अवसर ही एक ऐसा शुभ अवसर है, जो हमें पुनः अन्तर्मुख बनने और आत्मसोधन करने की प्रेरणा दे सकता है।

माना गया है कि सर्वोदय-विचार में आस्था रखनेवालों का सगठन रुढ़ ज्यों से संयतन नहीं, एक मुक्त भाई-भारत-सा होता है, जिसकी मदद से हमें अपने मूल लक्ष्य की दिशा में बाँधे बढ़ने का बल मिलता है। इस सगठन में न कोई दाबे-दारी होती है, न उम्मीदवारी। यह सत्ता और सम्पत्ति का बाहक नहीं, सेवा, साधना और समर्पण का सम्बल है। इसमें जुड़े सब लोग आपस में एक-दूसरे के साथी हैं, सहयोगी हैं, परस्पर पूरक हैं, पोषक हैं। उनके बीच न होड़ की बात जाती है, न शोध-जोड़ की। उनमें न कोई नेता है न अनुयायी। सबको एक समान श्रुति है, और यह है सेवक भी, साधक

की, तथा समाप्त जीवन जीनेवाली की। नेतृत्व का विस्तार और गणसेवकत्व का सूत्र हमारी अपनी साधना का एक मुख्य नक्षत्र है। इस सत्य की भाँति है कि इस स्वेच्छा से नष्ट बनें, स्वयं अपने सिद्ध गीणता स्वीकार करें, अपने अन्तर्भावों को भुँनें, अपनी बाणी को समझ बनायें तथा अपने आचार, विचार और उच्चार को सतत परिष्कृत करते रहने की दृष्टता बरतें। सहज भाव से सपके मायो-सहयोगी बनकर अपने हितों में आरोग्य विमोक्षों की अपनी पूरी भक्ति और शक्ति के साथ निबाहने में जुटे रहें। हमारी मूल प्रेरणा देवी सम्पद की है, क्षामुसी की नहीं। काम-जय हमारा असल लक्ष्य है, दिव्यजय या विभव-वैभव नहीं। हमारा मिशन सब पर छा जाने का नहीं, बल्कि सबके बीच छिप जाने और सबके हित-विभाग में छप जाने का है। हमारी मूल प्रेरणा अन्तर्मुख जीवन जीने की है, अतिरिक्त जीवन की नहीं। निर्मलता, नम्रता, निर्मलता, निरञ्जलता, निरभिलाषता, पशुता और साधुता ये हमारी शोभा है। इनमें ही हमारी शक्ति छिपी है। माय विज्ञा हमारा असल वैभव नहीं। निरक्ति और अनाशक्ति हमारा मूल धन है। इसी के सहारे हम जाने बंध सकते हैं और ऊपर उठ सकते हैं। हमारे लिए विद्वता या पाण्डित्य की जगह, पत्नी नहीं, पर यदि हममें से सर-कला सरसता और सहजता पत्नी जाती है, तो हमारा सबकुछ बना जाता है। सर्वोदय की मूल प्रेरणा नक्षत्र की, सर-सता की, समता की और सहृदयता की प्रेरणा है। उसके हटकर चलने में हम अपने 'स्व' की सो बैठते हैं। हम अपनी मूल भूमिका से ही दूर भटक जाते हैं।

हमें लगता है कि भारतीय स्वतंत्रता की रजत-जयन्ती को निमित्त बनाकर हम सब अन्तर्मुख बनें। लोक-सेवक के नाते हम अपने रूप-स्वरूप के बारे में तटस्थ भाव से सोच सकें, और अपनी अन्तर्गतता और सामूहिक दुर्बलताओं से ऊपर उठने का कोई रास्ता खोज सकें, जो उसके हम

अपनी सेवा-शक्ति और काम-शक्ति में नया निहार ला सकें और अपने मिशन को सफल बनाने की दिशा में हमारे पैर भी मजबूती से उठ और नख सकेंगे।

आज तो हममें तोषता, एराधता, छातल्य और उत्सीनता की कमी स्पष्ट हो रही है। हमारी निष्ठाएँ भी बहुत दुर्लभ और सुस्पष्ट नहीं हैं। साधना-मय और बुद्ध-बुद्ध जीवन जीने की रीति-रिवाज को भी हम अपने अन्दर पुष्ट नहीं कर पा रहे हैं। हमारा चिन्तन और जीवन भी खण्डित होकर रह गया है। वैचारिक क्षेत्र में हम अज्ञान की गल कहे-मुनते जकर हैं, पर समग्र क्रांति को पुष्ट करनेवाला जीवन जीने की उत्कृष्टता और सजगता हम अपने में जा नहीं पाते। सान-पान, रहन-सहन, बोध चाल, वेष्ट-भूषा, पर-स्वोद्धार, व्याह-वादी भाई के मामलों में अज्ञान की दुष्टता कटनेवाले मूल्यों से पिघलकर सोवने और जीने की शक्ति प्रवृत्ति की अपने बीच बढ़ाते चले जा रहे हैं, उसके कारण समग्र और अधिक क्रांति-सम्बन्धी हमारा सारा चिन्तन ही असंगत बनता जा रहा है। हमें लगता है कि प्रल के इस पहलु पर भी हमें अन्तर्मुख होकर सोचना ही चाहिए। इस सम्बन्ध में हम अपना कोई वैधाना तथ नहीं करेंगे, जो जिस समग्र और काम-शक्ति की और लोक-शक्ति की बात हम कहते-सोचते हैं, वह कभी सिद्ध हो ही नहीं सकेगी और न हम अपने को सही जगहों में स्वतंत्र भारत

की रजत-जयन्ती के अपने सन्देशवाहक हो बना पायेंगे।

भारत की स्वतंत्रता की रजत-जयन्ती का महापर्व हम देश की भूखी, प्यासी, नकी, बेकार, बीमार, बे-गहारा और बे-असरा बनकर जीनेवाली दीन-दुखी जनता की निस्वार्थ और निःसंग सेवा-सहायता का, शिक्षा-वीक्षा का, और सम्मान-महत्तर का महापर्व बन सके, इसके लिए हम सर्वोदयवादी की तो प्राथमिकतापूर्वक सोचना ही चाहिए। ऐसे हम अपना विशेष दायित्व मानें और रजत जयन्ती वर्ष को इस तरह मनाने की तैयारी में तयें कि जिससे गाँव-गाँव और नगर-नगर में एकता-उजड़ा जीवन जीने-माने अपने उपस्थित और अभाव-ग्रस्त भाइयों, बहनों और बच्चों के नेहुरो पर नया जीवन की लेने की एक आशा छलक सके और विश्वास गढ़ सके। रजत जयन्ती-वर्ष के चलते हम अपनी शक्ति-शक्ति के अनुसार अपने सेवा-क्षेत्र में नये परिष्कारवादी में से कुछ के नेहुरो पर भी नया और सही जीवन जी लेने की शक्त और शक्ति पैदा कर सकें, तो हमें विश्वास है कि हम अपने पुण्यदेव की स्वतंत्रता की सच्ची रजत-जयन्ती मनाने का भरपूर मुल और सत्तीव अवसर ही प्राप्त सकेंगे। तभी हम छाती पर हाथ रख-कर यह कहने की स्थिति में होंगे कि हमारी स्वतंत्रता ही सपनी नहीं हुई है, वास्तविक के नाते हम में भी सदागम आया है। ●

हमारा नया प्रकाशन

क्रान्ति का समग्र दर्शन

लेखिका : इन्दु टिकेकर

सुषी इन्दु टिकेकर सर्वोदय जगत की निष्पन्न विचारिका हैं। आपने सर्वोदय-विचार का सहृदय से अध्ययन किया है और 'इष्टीयत रिबोल्यूशन' नाम से एक अत्यन्त प्रगतिशील किताब लिखी है। उसी का यह हिन्दी संस्करण स्वयं लेखिका ने तैयार किया है। इसमें क्रांति के विचारों की कला ऐतिहासिक एवं वर्तमान की है। और बताया है कि वास्तविक क्रांति का सम्पूर्ण दर्शन क्या होता है।

मूल्य : ₹ २.००

सर्वे सेवा संघ प्रकाशन, राजघाट, बाराणसी-१

वागियों का आत्म-समर्पण : विवाद और स्पष्टीकरण

● देवेन्द्र कुमार गुप्त

मध्य प्रदेश के मुख्यमंत्री श्री प्रकाशसिंह सेठी ने अपने एक बयान में वागियों के आत्म समर्पण को लेकर कुछ ऐसे असोपयोगी प्रसंगों का जल्लेख किया जिससे सर्वोदय के कार्यकर्ताओं और सरकार के बीच के भेद अलमारी में चर्चा के विषय बने और इसपर कई दैनिक अखबारों ने खल्लेख भी लिखे। इस प्रसंग पर चर्चित मिशन के उप प्रदेस श्री देवेन्द्र कुमार गुप्त ने इस आधार से एक प्रेस बक्तव्य में स्पष्टीकरण किया है ताकि गलतफहमिरी दूर हो सके।—सं०]

समर्पणकारी डाकुओं को सभ्य समाज में लाने, उनके और उनके द्वारा छतार गये परिवारों की पुनर्स्थापना करने और वाणी-समर्पण की ऐतिहासिक, भौगोलिक, आर्थिक, सामाजिक और मनो-बैज्ञानिक जड़ों को समझ करके वा कथं इतना बड़ा है कि उसमें छोटे-मोटे विवादों को कोई जगह नहीं है। सचिवों पुरानी इस समस्या के हल की एक परंपरा हुई है और भारत की इस महान उन्नति, जो केन्द्रीय शासन तथा सम्बन्धित राज्य शासनो और सामाजिक कार्य-कर्ताओं के समुचित प्रयास से सम्पन्न हुई है, जिनो प्रकार बिगड़ जाय यह बड़े खेद का विषय होगा। इस-सारे कार्य में परस्पर विश्वास का ही आधार है। एक ओर डाकुओं और सर्वोदय कार्यकर्ताओं के बीच वचन का विश्वास और दूसरी ओर कानून-कार्यों की परम्पराओं से बंधे शासन के बानों का नये प्रयोग में विश्वास, इस वातावरण में कोई भी अविश्वास का वचन बड़ी गहरी प्रति-क्रियाएँ पैदा कर सकता है।

मध्य-प्रदेश के मुख्यमंत्री श्री प्रकाश-सिंह सेठी और सर्वोदय नेता श्री जय-प्रकाश नारायण ने इस समुक्त सफलता के लिए एक-दूसरे को बार-बार बधाई दी है। श्री जयप्रकाशजी दोहराते रहते हैं कि सेठीजी, मध्य प्रदेश पुलिस तथा उनके शासन की दूरदृष्टि और समय का ही नतीजा है कि यह कार्य सर्वोदय सेवकों के सहयोग से सम्पन्न हो सका। फिर भी जो गलतफहमी पिछले दिनों श्री सेठीजी

के अलमारी में छपे बयानों से पैदा हो गयी है उसके कारण सवा पार सौ के करीब ऐसे मानव जिन्होंने सभ्य नागरिक जीवन का रास्ता स्वयं ही बन्द कर लिया था और जो वाच प्रार्थित्व करके कानून के सामने अपने को समर्पित कर चुके हैं, वे अपने सवा अपने परिवार के भविष्य के प्रांश चिन्तित हो सके हैं। उनके प्रांश सहानुभूति रखते हुए सेठीजी के बक्तव्यों में कुछ तथ्य गत जानकारी के कारण आ गये हैं इसलिए उनका स्पष्टीकरण आवश्यक हो गया है। निम्न-लिखित मुद्दों पर स्पष्टीकरण इस प्रकार है।

विश्वास का उत्पन्न—अलमारी में श्री सेठीजी का यह आरोप प्रवाहित हुआ है कि मिशन के कार्यकर्ता 'बी० बी० सी०' और 'दाइम' पत्रिका के सवा-दाताओं को के सविज्ञा कमल पढ़ाकर चोरी-छिपे पगारा, ले गये और बी० बी० सी० के लिए टेलीविजन फिल्म खींचने में मदद की और इस तरह गृह-मन्त्रालय के तलाबखान में हुई भूख-अन्नियों की बैठक के करार का उत्पन्न किया। तथ्य इस प्रकार है :

'बी० बी० सी०' और 'दाइम' पत्रिका के सवादाता १५ अगस्त १९७२ को स्वयं पत्रकारों की तरह ही अपनी गर्मी से चोरा आये थे जबकि २२ डाकुओं का पहला दल १४ अगस्त को आत्म-समर्पण कर चुका था और इसकी सबरें और फोटो देशभर के अलमारी में छप चुके थे। कई अलमारी के सवादाता, फोटो-

ग्राफर और ग्यालियर तथा आगरा के व्यव-सायी फोटोग्राफर श्री जयप्रकाश नारा-यण के ११ अगस्त के पगारा पढ़ने के पहले ही चोरीस गांव हो आये थे जहाँ के शान्ति-शेख में डाकु समर्पण के लिए इकट्ठे हो रहे थे। इन सवादाताओं और फोटोग्राफरों को 'मिशन ने नहीं बुलाया था न पगारा पढ़ने में कोई मदद की थी और न इनको रोकने वा कोई सावन उसके पाम था। दिल्ली, ग्यालियर और भोपाल के पत्रकार इस तथ्य से परिचित हैं। पगारा में चारो दिन हजारों लोग आ-आ रहे थे और उन्हें रोकना पुलिस के लिए भी सम्भव नहीं था। वहाँ किसी को चोरी-छिपे ले जाने की जरूरत ही नहीं थी।

'बी० बी० सी०' और 'दाइम' पत्रिका के सवादाता जब १५ अगस्त को पगारा पढ़ते तो माधोसिंह से बड़े पत्रकारों बात कर रहे थे। दूसरे नई पत्रकारों के साथ 'बी० बी० सी०' और 'दाइम' के सवादाता ने माधोसिंह से बातचीत की और बार में फोटो खिंचे। इन सवादाताओं ॥ पात्र कोई के सविज्ञा कमल नहीं था। १९ अगस्त के डाकुओं के दूसरे दल के समर्पण के बाद श्री सेठीजी ने श्री जयप्रकाश नारायण की उपस्थिति में जब जोर के सविज्ञा हाउस में पत्रकार परिषद को सम्बोधित किया था तब 'बी० बी० सी०' द्वारा टेलीविजन फिल्म लिये जाने का मामला उठाया और 'बी० बी० सी०' के सवादाता ने वही उठकर कहा था कि उसने 'बी० बी० सी०' के लिए कोई फिल्म नहीं ली है।

१७ अगस्त के 'दाइम' आठ सविज्ञा में यह प्रकाशित हो गया कि 'बी० बी० सी०' ने कोई फिल्म नहीं ली है। इस पर भी जब सेठीजी का यह कथन अलमारी में छप रहा कि फिल्म ली गयी है तो 'बी० बी० सी०' के दिल्ली कार्यालय के मध्य प्रदेश के मुखना सवा-लक और बाद में स्वयं श्री सेठीजी को सूचित किया कि 'बी० बी० सी०' ने न कोई फिल्म खींची है न प्रसारित की है।

श्री जयप्रकाश नारायण और प्रधान मंत्री : स्वतंत्रता में श्री सेठीजी की यह पहलें बताया गया है कि स्वातंत्र्य की एक आत्मभासा में श्री जयप्रकाश नारायण ने कहा, "बिस्मिली यमना के प्रचार-प्रसार की रीतने बातों प्रथम मंत्री कोन होती है ?" उच्य यह है कि जे० पी० ने हर आत्म-समर्पण के समय केन्द्रीय शासन और प्रधानमंत्री के सह-सुप्रतिपुष्ट रस की सहायता की है और वे जब भी इस सम्बन्ध में प्रस्ताव वा रख रखते हैं।

श्री जयप्रकाश नारायण कर १ जुल '७२ वा भाषण जो टेपरेका में दिया गया है और उसकी अधिकतम प्रतियाँ स्वयं जे० पी० ने श्री सेठीजी और राज्य गृहमन्त्री श्री पन्तजी को ७ जुल की भेज दी थी। श्री जयप्रकाश नारायण इन भाषणों का उत्तर दे रहे थे कि सर्वोच्च वातो ने शाहजों को हीरो बनाया है और यह रहे थे कि सन् १९९० में विनोबाजी को भी इसी आरोप का सामना करना पड़ा था। जे० पी० ने कहा, "हम यह नहीं मानते कि हमने बाबूजी को हीरो बनाया। बारह साल पहले जब विनोबाजी ने २० हाजुओं का आत्म-समर्पण कराया तब से यह आरोप लगातार लगाया जा रहा है।" और इसी विनिष्ठ सम्बन्ध में बड़े दर्जे के साथ उन्होंने भागे कहा, "जो हम आज से बिलकुल इनकार करते हैं—बाई सेठीजी का राज हो, इन्दिरोजी नारायण हो, कोई सुप्रतिपुष्ट नारायण हो—विनोबाजी के जमाने में इस्लामी ने जो बयान दिया था वह कोई विनोबाजी की भाषा के सुवार्तिक नहीं था। कभी हम मानते नहीं कि हमने उनकी पैमचार्य किया है, हीरो बनाया है। हमने उनकी आदमी बनाया है, बाई बनाया है। हमारी पत्नी ने उनके माथे पर तिलक लगाया है और हाथ में राखी बाँधी है तथा अगर यह भेद खोलने से दूर रहने से हो जाये, हमारे कमिस्तर साहब वा, जी०

आई० जी० माहल वा, जो इन्दी पतियों ने बाँकर राखी बाँधी है पगार में।"

मुख्यध्वः श्री सेठीजी ने यह भी कहा बताते हैं कि 'सर्वोच्चवाले जब यह रहे हैं कि समर्पणकारी हाजुओं पर भूतद्वय न चलाये जायें।' इस सम्बन्ध में उच्य यह है कि श्री जयप्रकाश नारायण से लेकर छोटे-छोटे नायक-वर्ज समर्पणकारी हाजुओं को समझा रहा है कि वे बदावत में अपने अपराध बहान करें। इसके सुविध वा काम तो आसान होना ही आत्म-समर्पण की प्रविया वा सही परिभाषा थी निम्नलिखित। कामन से जो बाईवाही उन पर होनी चाहिए उसके लिए उनको तैयार करने की फोसिब हो रही है। यह जे० पी० के १४ वर्ष के भाषण से स्पष्ट है।

'आत्म-समर्पण कर दिया। यह बानकर नहीं कि उनको माफी मिल जायेगी। यह जानते हुए कि वे जेल जायेंगे, उन पर भूकदशा चलेवा, उन्हें सजा मिलेगी। वे कहते हैं कि हमने जो किया है उसका फल भुगतेंगे। मैंने अपनी तरफ से आपसी तरफ से नहीं, अपनी तरफ से, आवाहन दिया है कि बाई कोई भी बदावत, सेवन जब, हाईकोर्ट, उनको मौत की सजा दे, मेरा आग्रह है कि उनको फाँसी नहीं होनी।" इस नीति में आज भी कोई बदल नहीं आया है।

सरकारों की भूमिका सरकारों और बाहरियर गम्प प्रेस की सरकार और सुविध के सहयोग की श्री जयप्रकाश नारायण से लेकर भिन्न के सभी लोगों ने बताया की है। माधोविहू जब पिछले राज पक्षी मन्त्रुवर को जे० पी० से पटना में मिले तो उन्हें भी जे० पी० ने यही कहा था कि जबतक सरकारों वा सहयोग नहीं मिलेगा वे यह काम नहीं उठावेंगे। इस बात की भूतजा करने के पहले जे० पी० दृढ़ राज्य-धी थी पन्तजी, उत्तरप्रदेश के मुख्यमन्त्री श्री कमलनाथ जितायी और गम्प प्रेस

के उत्पत्तीन मुसलमानी श्री श्यामावरण मुख से मिल चुके थे और उनके सहयोग के आशवासन पर ही काम शुरू किया था। अक्सिर के जित भाषण में कहा गया है कि जे० पी० ने सरकारों को आत्मोचना की उली में उन्हीं कहा, "मैंने अपने को बराबर पीछे रखा है, बराबर मैंने धन्यवाद दिया है सेठीजी को। भूरि-भूरि प्रशंसा और धन्यवाद। हर सभा में और हर मंच से, आवा देवा हूँ, हृदयपूर्वक देवा हूँ। इनके सहयोग, इनके अधिपारियों के सहयोग के बिना यह काम होता नहीं। इनके अधिपारियों के हथियार नहीं, इनकी आन्दोलनिक मशीनगर्न नहीं, इनका सहयोग मिला है। यह तो हम शुरू से कहते हैं कि 'उगाष्ट बँकर' है, यह हमारा बिला-जुला काम है।"

आज है यह स्वयंवरण सही प्रकाश में लिया जायगा और बिस्मिली की प्रसार की दुर्भावना बनने न पाये इस सम्बन्ध में पूरा प्रयास होगा तथा शासन और सर्वोच्च वा यह सवृष्ट मोर्चा उघर नवीजे वा उगेगा।

नवी दिल्ली, १९ जुलाई, '७२

सर्वोच्च मित्र मण्डल की बैठक

दिनांक २७/७/७२ की रात्रि ८-१०

जब सेक्रेटरी के सामाजिक कार्यकारी विभाग लक्ष्मी मर्वा के निवास स्थान पर बरीज बाग सर्वोच्च मित्र मण्डल की दूसरी मासिक बैठक हरिद्वार की श्री बन्धुगारा में हुई। बैठक में दस लोग के शिक्षा, सामाजिक सेवा और पत्रदूर क्षेत्र के विभिन्न १८ माई-बहन उपस्थित रहे।

नारायण में दिल्ली प्रदेश सर्वोच्च मन्त्र के सर्वोच्च श्री बन्धु ध्यात्र ने सामाजिक क्षेत्र और दूसरी क्षेत्र में बताते वाये सर्वोच्च कार्यकर्ता की स्फुरता बतायी। उपस्थित दान के बार्जमन की पत्नी की पत्नी।

गांधी और विनोबा

● मगारसी दास चतुर्वेदी

महात्मा गांधीजी के विषय में बहुत-सी जितानें मिलती हैं और भविष्य में भी निश्चयी रहेगी, लेकिन आचार्य विनोबाजी की पुस्तक 'गांधी : जैसा देखा समझा' जगता अलग ही महत्व रखती है। इस पुस्तक का सफल और सम्पन्न मुखरत्नो में श्री कान्ति भाई साहू ने किया है। यह पुस्तक सरकारी जिगाह से पढ़ने की नहीं है, बल्कि स्वाध्याय के तौर पर अध्ययन करने की है। एक बात ध्यान देने योग्य है, वह यह, कि विनोबाजी किसी के भी कष्ट पकड़ नहीं। वे स्वतंत्र चिन्तन करते हैं और अपना एक स्वतंत्र व्यक्तित्व भी रखते हैं। एकाध जगह उन्होंने महात्माजी की स्पष्ट आलोचना भी की है। उदाहरण, के लिए उन्होंने यह बात लिखी है कि अन्य मगारहण के साथ बापू ने 'स्वाध्याय' पर जोर नहीं दिया। उनके भाषणों की यह मूल्य विनोबाजी की तीव्र दृष्टि से बच नहीं सकी। विनोबाजी यह नहीं चाहते कि हम लोग बिना लोच-समर्थ गांधीजी का अध्यापन करते रहें। जमाना बदल रहा है और देखी से बदलता जायगा। ऐसी स्थिति में गांधीजी के सिद्धान्तों की पूर्वी से खींचे रहना ठीक नहीं। विनोबाजी ने एक और बात भी स्पष्ट कर दी है कि गांधीजी निरन्तर प्रगतिशील थे और जो लोग यह कहते हैं कि 'यदि आज गांधीजी जीवित रहते तो यह करते, यह करते' वे भ्रमर भ्रम करते हैं। विनोबाजी लिखते हैं : 'यह भलीभाँति समझ लेनी चाहिए कि गांधीजी पल-भल विकसित होते रहे। अगर इसे हम नहीं समझते तो गांधीजी को जरा भी नहीं समझ सकेंगे। वे जो, रोज-रोज बदलते, पल-भल विकसित होते रहे हैं। वह धामी ऐसा नहीं था कि पुरानी विचार के सफरथ ही निशाना रहे। कोई नहीं यह सरावा कि आज

वे होते तो कैंसा मोड़ लेते। उन्होंने बहुत समय बहुत बातें कही थी, इसलिए आज भी बड़े काम को आलोचन ही देने, ऐसा अनुमान लगाना अपने मतलब की बात होगी। मैं कहना चाहता हूँ कि ऐसा अनुमान लगाने का किसी को हक नहीं। 'लोकोतरणा चेनाति को हि विनाशु-मर्हि'—तोड़ोतर पुरुष के चलि की साह कोन पा सकता है ? इसलिए गांधीजी जानें होत तो क्या करते और क्या न करने, इस तरह नहीं सोचना चाहिए।'

विनोबाजी बापू के चितने रूची थे। यह बात इस ग्रन्थ में असी प्रकार स्पष्ट कर दी गयी है। यह बतलाने की आवश्यकता नहीं कि विनोबाजी ने उस रूप को चमकड़ा स्थान सहित पुरा दिया। यदि आज भारतवर्ष में बापू के 'सच्चा नाम-लेवा' है तो वे विनोबाजी, काका कासेलकर और जयप्रकाशजी जैसे अलग सम्पन्न भूमि ही हैं। विनोबाजी ने इस बात पर जोर दिया है कि बापू में बाहर-बाह्य की प्रभावता थी। बायेंकताओं के वे पिता ही नहीं, माता भी थे।

इस ग्रन्थ में अनेक प्रेरणादायक वाक्य वक्तव्य छिड़े पड़े हैं। विनोबाजी ने जो कुछ पढ़ा है उसे उन्होंने असीमांत हृदय-गुण भी कर लिया है, और वे अपने स्वाध्याय से निरासे हुए रत्नों को दूसरों को भी दिखाते हैं। एक जगह पर उन्होंने लिखा है—'सकलधर्म का वाक्य मुझे हमेशा याद आता है कि मनुष्य के परम धर्म तीन होते हैं—१-मानव-देह की श्रद्धा, २-मुमुक्षु-मनित भी उत्पन्न हो और ३-किरी महापुरुष के वाक्य का साम। मनुष्यत्व मुमुक्षु-महापुरुष-सकल।'

'सकलधर्म' के इस वाक्य पर विचार करता हूँ तो मेरा हृदय आनन्द से उलझने

लगाता है। मैं परम धर्म हूँ कि मानव-देह मिली, भूमि की धुन लगी और महापुरुष का सत्यत्व मिला। सत्य-महात्माओं की बाणी पुस्तकों में पढ़ना एक बात है और उसका प्रत्यक्ष सत्यत्व करना, उनके मार्ग-दर्शन में काम करना, प्रत्यक्ष उनका जीवन देखना अलग बात है। मुझे यह भाग्य प्राप्त हुआ, इससे मैं धन्य हो गया।'

कई जगह विनोबाजी ने बड़े मौलिक विचार प्रस्तुत किये हैं। सत्यार्थ जिस प्रकार निष्पन्न और निरंतर बनती जाती है, इस पर उनके विचार बड़े उत्तेजक हैं। उदाहरण के लिए उन्होंने चर्चोचर के शांति-निकेतन, मातृमीयों के हिन्दू विश्वविद्यालय और रामकृष्ण परमहंस के आध्यात्म तथा गुरुकुलों का जिक्र किया है और महात्माजी की सत्याग्रह का मूल रख कैसे सूत्र रहा है इसका भी उल्लेख किया है। उन्होंने एक जगह लिखा है—'अब मेरे सामने सवाल उठता है कि क्या स्कूल-विश्व कालानुक्रम से होना चाहिए ? इसमें कोई शक नहीं कि वेगधरवादी सामर्थ्य काल में होती है, इसलिए बार-बार यह देनी पड़ती है। सत्य का सत्य बार-बार होना चाहिए सभी शक्ति मिलती है। चर्चों को बार-बार चर्चा देनी पड़ती है। इसके यह समझ लें कि कालानुक्रमेण सत्य ही धार होगा। लेकिन वह सत्य जल्दी अंशित नहीं था। यह तो २०-२५ वर्ष के अन्दर ही पूर्ण की शक्ति एकदम मूल हो रही है।

इसके कारणों पर विचार करने पर दो-तीन बातें ध्यान में आती हैं। हमारी संस्थाओं का देखते-देखते जीवन-रस सुखदा जा रहा है, इसका कारण है स्वाध्याय का अभाव। हम कर्मयोग में पड़े हैं। कर्मयोग में उसके साथ के साथ-साथ हानि भी होती है। सकलधर्म, रामानन्द, बद्ध, महाशिव आदि के अनुश्रवणों के जो कुछ बोध थे, वे हमने गुप्त, यह बात सही है। हमने कर्मयोग पर अधिक धार दिया। यह गुप्त बकरी है। लेकिन ये लोग आनन्दमान में मिलने पहुँचे उतरते

ये, उतने गहरे हम नहीं उतरते। इसके बाप के विचार के साथ-साथ हमारी विचार-निष्ठा और तत्व-निष्ठा गहरी जाती है। हमारे कामों की गहरी खाँची बनती जाती है, लेकिन उसका तत्व उड़ रहा है। मनुष्य चला जाता है, सत्ता उड़ जाती है। फिर वह निस्तेज, फोकी पड़ती जाती है, दृष्टि छिल्ली बनती जाती है।'

इस पुस्तक का 'गांधी-विचारात मा आत्म-विचारात' नामक अध्याय अत्यन्त महत्वपूर्ण है। विनोबाजी परमुखापंक्षी नहीं हैं। वे स्वतंत्र विचार तथा आत्म-विश्वास, दृष्टांत्य और चिन्तन की बहुत महारत होते हैं। वे यह नहीं चाहते कि हम लीक को पीटते रहें। आयरन सड़ोक्ष विचारधारा में चिपिस्ता आ गयी है। उसके चारण भी जड़ोने बलनाये हैं। इसकी मुख्य वजह उन्होंने यह बलनायी है कि हम लोगों में स्वाभ्यास का अभाव है और हम प्रबन्धों की महारत में नहीं उतर सकते। मिल-जुलकर सामूहिक रूप से कार्य करने की प्रवृत्ति हम लोगों में जाग्रत नहीं हुई। विनोबाजी ने लिखा है—'यदि बुद्ध भगवान ने जीने-जी यह कह दिया होता कि अब आप लोग एक समुदाय बनाओ और विचार करो। जिस विषय में सब एक मत हो, यह करो। मैं केवल आशीर्षक रहूँगा। जो भी सलाह पूछे आओगी वो आशीर्षक अनाव, लेकिन यह अग्र्यकारक न होगा। आप सबकी ही मिल-जुलकर करना है।' उन्होंने ऐसा किना होआ वो उनके

बाद चार शिष्य बुद्ध के नाम पर ही जिस तरह एकदम भिन्न-भिन्न चार सम्प्रदायों में बँट गये, उस तरह वे बराबित न बँटें होते।

बुद्ध ने ऐसा नहीं किया, इसके उनके निर्वाण के बाद उनके शिष्यों के बीच तीव्र भेदभेद पैदा हो गये—चार पन्थ खड़े हो गये। चारों महते कि 'मुझे परवाना बुद्ध ने ऐसा सिखाया है।' एक ने कहा, 'दुनियाँ पूर्ण सत्य है।' दूसरे ने कहा, 'नहीं पूर्ण है।' तीसरे ने कहा, 'विज्ञान है।' चर्चों का सारा क्षेपता बुद्ध के नाम पर चला। हज़ार वर्ष तक उनके बीच झगड़े चले। इसविषय निर्बलता आयी और बाद में चक्राचार्य के प्रहार से वो एकदम सारा टूट गया।

विनोबाजी ने यह पुस्तक अत्यन्त अद्भुतपूर्वक लिखी है। उनका एक वाक्य पढ़ लीजिए—'कुछ निमित्तों से मैं उनके पास पहुँच गया। उन्होंने मुझ जैसे अल्पजन्म मनुष्य को सत्य सो नहीं, लेकिन खेकक बकर बना दिया। मेरे भीतर के कोप के प्रजालामुखी का और दूसरी भेदक बाहनाओं की बहर्बान का समन कर देनेवाले सो जानू ही थे। आज मैं जो कुछ हूँ, यह सब बापू के आशीर्षक का फलवार है। बहुत-बहुत नाचें मैंने बापू के चरणों में रहकर खींची।' विनोबाजी के चरणों में रहकर खींची के लिए इस ग्रन्थ से भेदक प्रेरणाएँ मिल सकती हैं। सन् १९३८ में विनोबाजी का अखीर अग्र्यन्त छीक हो गया और चरम किई

८८ पीण्ड रह गया था। उस समय बापू ने उनको बुला मेला और बहुत-सी बातचीत करने के पश्चात् कहा—'तुम्हें सारा चिन्तन बन्द करना पड़ेगा। सारे विचार छोड़ देने पड़ेंगे। आग्रम, नाम अथवा रिशो भी विषय का विचार नहीं करना।' विनोबाजी ने उनकी आज्ञा का अक्षरस्य पालन किया और पीण्टिक बाह्यर लिया तथा सारा समय शान्त एवं प्रसन्नचित्त में बिताया। नतीजा यह हुआ कि वह महीने में उनका वजन ८८ पीण्ड से बढ़कर १२८ पीण्ड हो गया।

यह ग्रन्थ विनोबाजी के अंदाज़ों लिखो तथा प्रबन्धों से लेकर बनाया गया है। पहले मुजराती में छपा था और अब हिन्दी में आ गया है। ग्रन्थ की हिन्दी भाषा में प्रवाह है। यह बात भी प्र्यान देने योग्य है कि आचार्य विनोबाजी ने इसे देखकर मान्यता प्रदान कर दी है। गांधी और विनोबा दोनों के विचारों को समझने में यह पुस्तक अत्यन्त सहायक है। इसका अन्वेष निराशा का नहीं आया जा है। अन्त में विनोबाजी का एक वाक्य उद्धृत किया जाता है—'विचारों की हमेशा छानबीन होती रहनी चाहिए। सभी संशक विचारों का अध्ययन हो। उनमें अधिकार, दुर्बिचार के जो अब हों, उनका निवारण किया जाय। इस तरह विचारों का अनुशीलन होना रहेगा, जो जो उपसिद्ध मायस पड़ रहा है, वह मानस नहीं रहेगा।' हमारी समझ में यही इस पुस्तक का महत्वपूर्ण पार है।

सहरसा में २३ जून से ३१ जुलाई तक अभियान की फलप्रतिष्ठा

प्रत्यक्ष कार्यकर्ता कार्यक्षेत्र	आम-आमगार्य सम्पन्नता	योग बद्धा	भूयन	राज्य आरादा ग्राह्य	प्रवित्त	
सहाय्यो पचापर्व	समाप्त	प्राप्त	विप्रतिष्ठा	निजराज	बिभी के ग्राहक	
		शुमिदान शुमिहीन	को-०००००	को-०००००	को-०००००	१० १०
मुत्तोगज २०/५३	२४	३ ४०६ ९२०	१२-०४-००	१२-०४-००	५४-१४-१८	८१ १२० ४६ १० २
छातापुर २३	८	३१ १ १८८ २४३	१२-१८-१४	१४-०२-१०	२३-००-००	६६ ११६ ५९ ९०
सलमुवा ११	६	११ १९ २४४ १२०	१२-००-००			
महिषी ३	१	२ ४० १०	१०-००-००	१०-००-००		२० ६० ६२२ ४४ ३

६४ ६१९ ०० ४८ ३१ ९८८ १२९३ ११-०३-०२ ७६-०६-१८ ८२-१४-१८ १२० ३१९ ७२० १० २

#

• नखनऊ में यह सारा कार्यक्रम गांधी शान्ति प्रतिष्ठान, जिला एवं नगर सर्वोदय मण्डल के संयुक्त प्रयास से हुआ था।

इटावा में स्टेशन पर हजारों लोगो ने स्वागत किया। *

१ बजे बलवद्री कचहरी पर बह-
कड़ती धूप में उनका स्वागत किया
गया। ३ बजे महाबल नगर में आयोजित
विशाल सभा में जन्मा अभिनन्दन किया
गया। ५ बजे पत्रकारों से बर्षा हुई तथा
साय ७ बजे नगरपालिका, इलाहा आर
मैयरीन की अध्यक्षता में नागरिक अभि-
नन्दन किया गया। इन छोटे गहर में
१५ हजार की उपस्थिति थी। सभा में
जिना सर्वोदय मण्डल की ओर से १ हजार
की पैली भेंट की गयी। त्रिना सर्वोदय
मण्डल की ओर से कार्यक्रम बना था।

उ० प्र० सर्वोदय मण्डल की ओर
से हीनो जिलो का कार्यक्रम बनाया
गया था । —रूपबन्धन सहाय

—कुप्यवग्न सहाय

जुड़पी बम्बई का विरोध

बम्बई जैसा एक नया महानगर निर्माण करने का निर्णय महाराष्ट्र शासन ने लिया जिसे पुणे की बम्बई कहते हैं। बम्बई के पास कुलाबा जिले के पनवेल उरण प्रखण्डों के करीब अष्टाइन गाँवों की 'सुमि खरीवने का प्रयास शासन कर रहा है। लेकिन इन गाँवों ने विरोध प्रकट किया है। शासन ने महानगर-निर्माण के लिए जो 'सिद्धी' (सिटी एण्ड इन्फ्रस्ट्रक्चर डेवलपमेंट कॉर्पोरेशन) नाम से एग्रेसीव तरीके से काम कर रही है उसका नाम शुद्ध तो हुआ है, लेकिन गाँवों के सब लोग इस नाम का बड़ा विरोध कर रहे हैं। इस विरोध का कुछ भद्रा प्रदर्शन भी हुआ है। अतः यहाँ पर जिस तक परिस्थिति खड़ी न हो और परिस्थिति का अध्ययन करने की दृष्टि से एक अध्ययन-पदयात्रा महाराष्ट्र सर्वोदय मण्डल के प्रस्ताव के अनुसार तथा कुलाबा जिला सर्वोदय मण्डल के समीप में आयोजित की गयी। पदयात्रा में महाराष्ट्र से आने

दस मिनट थे। १२ जुलाई को उरण में सिविल हत्या। ३ जुलाई से ७ जुलाई तक करीब पचपन गाँवों में बलम-बलम दोस्तियों में पदयात्री गये। पदयात्रा में गाँव के लोगों का विरोध निश्चय ही हो रहा है, यह जानने की वांछित पदयात्रियों ने की तथा ग्रामस्वराज्य का दृष्टिकोण समझाया गया। महानगर की परिस्थिति का टालने का 'ग्रामस्वराज्य ही एवमात्र जंवाव' है, यह समझाया गया। लोगों को ग्रामस्वराज्य की बात समझ में आनी है, यह पदयात्रियों को दिखा। लेकिन हत्या की परिस्थिति टालने के लिए तथा महानगर का विरोध संगठित करने के लिए विशेष प्रयत्नों की आवश्यकता है। महाराष्ट्र में उसकी चर्चा बहुत हो रही है। महाराष्ट्र के बुद्धिवादी तथा मित्रों का एक चर्चा-निविर ९ जुलाई को पूना में मोक्षदे एमटीएफ के साथ एक प्रतिष्ठित सम्मेलन भी हुआ। एम० दाम्बेकर की अध्यक्षता में हुआ। सर्वोच्च मण्डल की तरफ से भी बाबूराव चन्दावार, श्री गोविन्द श्याम बिन्दे, श्री अमृत भाई, तथा राय कृष्णर्षी ने हिस्सा लिया। अनियमित ओटीपीकरण का विरोध तथा दलों का सामोपीकरण हो, भावि बातों पर सर्वोच्च के मित्रों ने अग्रह रखा। गाँवों का घोषण रोजा जाय इस बात का आग्रहण निविर में हुआ। कम्युनिस्ट, सोशलिस्ट, जनसम आदि राशनीतिक पार्टों के प्रमुख नेता इस निविर में गाये। श्री ह्वी० एम० दाम्बेकर ने चर्चा-निविर का समारोह करते हुए कहा कि सर्वोच्चमित्रों की तरफ से भी बाबूराव चन्दावार ने तथा कम्युनिस्ट मित्रों की तरफ से श्रीमती वमनासाई भाग ल ने जो दृष्टिकोण रखे थे बहुत विचारणीय हैं। कम्युनिस्ट मित्रों ने ओटीपीकरण का विरोध नहीं किया, लेकिन ओटीपीकरण में पूँजीवाद का जो नियन्त्रण है उसे तोड़ने की बात कही। जुड़ो की सम्मति के निर्णय में पूँजीपतियों की प्रेरणा मुख्य रूप से जाय कर रही है। इसलिए उन्हें बर्बाद

बम्बई का विरोध किया।' सांघनिरद मित्रों का मैत्रुत्व विधायक श्री भुवान मोरे तथा श्री पन्नालाल सुराणा ने स्वीकार किया। उनका कहना था कि शासन का आन्तरिक हेतु कुछ है और लोगों को भुनावे में डालकर शासन जुड़ती बम्बई का निर्माण करना चाहता है। इसके अतिरिक्त सन्तुलन बिगड़ने और महाराष्ट्र में क्षत्रीय शक्तों के लिए आन्दोलन लक्ष्य होगा। 'सिद्धि' की तरफ से मुख्य अक्षरश्री की कपड़ों का भी आये थे। लेकिन शासन का समर्थन करने में वे कामयाब नहीं रहे। मराठ-वाड़ा, विदर्भ, बम्बई, कोकण इन सब क्षेत्रों से ५०० एक सौ विद्वान् प्रजा के एस० पी० बालेज में एकाग्र हुए। दिव्यत श्री धनश्यामराव माडगिल के नाम से दिव्यत सत्कार बद्धी शरकर की तरफ से इसका आयोजन किया गया था।

सर्वोच्च मण्डल की तरफ से चुम्बी सम्बन्ध का विरोध करने का निश्चय किया गया है। जगेंद्र विसूह ने नाम दिया जाय यह लेलकरी कामकरी दल तथा नाबो के २ मुख नेताओं की एक सभा में तय किया जायगा। यहाँ लेलकरी कामकरी दल का बहुत प्रभाव है। उनके नेता किरणसभा में विरोधी दल का नेतृत्व करते हैं। यह पक्ष अहिंसा तथा नाश के उपायों की स्वीकार करे ऐसा सर्वोच्च मण्डल का प्रयास हो रहा है।

- इ.स.व.काजीवार

पूणिंया ज़िला सर्वांदय सम्मेलन

श्री महादुर मन्थनजी के भगत गन
 से २६, २७ मई, १७२ को प्रीतिगया जिले
 के ठाकुरगं प्रखण्ड में आठवाँ प्रीतिगया
 जिला सर्वोदय सम्मेलन प्रारम्भ हुआ।
 सम्मेलन की अध्यक्षता भासाई
 रामपूजारी ने की। सम्मेलन में नवोदर
 सर्वोदय सम्मेलन के स्वीकृत लोहमन्त्रि
 या निर्मात्र तथा सावित्र सम्मन्त्री प्रस्ताव
 पर चर्चा हुई। श्री रामकृष्ण सिंह
 जिला सर्वोदय मण्डल
 ने गये।

सरकार का रुख अच्छा नहीं रहा तो आगे और नये डाकू बन सकते हैं !

—बिनोबा की चेतावनी—

दुरात के राजपान भी अमर-राज गत १२ जुलाई को अपने ६० वें जन्म-दिवस पर वर्षा से छ मील दूर पवनार आश्रम में आचार्य बिनोबा भावे की प्रशान करने पहुँचे तो उस अवसर पर उनकी अनेक विषयों पर बिनोबाजी से चर्चा हुई। पिछले दिनों कम्पस पार्टी में डा. ज्ञान-समर्पण वा विषय निम्न सी भाषा (बिनोबाजी) में कहा—“अब मैं बरफीर से वा तब तहसीलदार सिंह वा जेत से कुछे पत्र आया कि अगर आज मि. नुरंग से आये तो डा. भावे के साथ आये भर-समर्पण करेंगे। बरफीर से यदुनाथ सिंह मेरे साथ थे। यदुनाथ सिंह वही के (मि. नुरंग) थे। वे उन डा. भावे से मिले। मैं वहाँ गया। मुख्य-मुख्य भीत बागियों में आराम-समर्पण किया। लेकिन मैंने एराय नहीं मैं देखा कि वहाँ की सरकार को लगा कि उनकी 'प्रैक्टिस' जा रही है। मैं तो वहाँ अपनी यात्रा के दौरान गया था। वह क्षेत्र मुझे छोड़ना ही था। तो मैंने वह क्षेत्र छोड़ा, गुमिष्ठ और सरकार, दोनों प्रतिष्ठित थे।

अभी जो बागी समर्पण में आये उनमें मोघोसिंह मुख्य है। वे मुझसे मिलने आये थे। मैंने उनकी व्यवस्थाशाली का नाम बताया, तो वे उनसे मिले।

इस वन व्यवस्थाशाली पत्र, प्रधान (प्रधानमंत्री) से मिले, माध्य प्रदेश, उत्तर प्रदेश, राजस्थान के मुख्यमंत्रियों से मिले। उनके अधिकारियों वगैरह सबसे मिले। उन लोगों ने सहयोग का आश्वासन दिया। व्यवस्थाशाली वहाँ गये। पटना बहुत बड़ी हुई। व्यवस्थाशाली ने लगभग अपना जीवन इस कार्य में डाला। क्योंकि स्वतन्त्रता के बाद ही

वही है। अत्यन्त जीवन हो गये हैं। फिर भी वे वहाँ गये और एक बड़ा काम बना।

लेकिन अब वहाँ की सरकार का रुख बदल गया है। उनकी लगन है कि उनकी सरकार की 'प्रैक्टिस' जा रही है। सरकार का रुख अच्छा नहीं रहा तो आगे और नये डाकू बन सकते हैं।

अभी तहसीलदार सिंह और कोशमन में पाल गये थे। दस दिन रहे। यहाँ के काम से उन्होंने काम किया। मैंने उनसे कहा, अब बागी मरद का अर्थ 'बगामत करनेवाला'। पुराना हो गया। अब तब अर्थ है 'बागी गाना गा'—बागीचे लगानेवाला।”

साधियों से एक अनुरोध

सर्वोदय की समग्र क्रान्ति में सगे हुए साधियों में अनेक ऐसे हैं जो अपनी बारी में जाति-भेदभाव, भेद-भेद तथा मुठे दिखावे आदि कृत्रिमों को तोड़ चुके हैं, अन्य अनेक ऐसे भी हैं जो इन कृत्रिमों को दुर्ज्ञानपूर्वक अस्वीकार करते हैं और उनकी रूढ़िगति है कि उनकी छात्रों की छात्रों में जाति-भेद या प्रश्न न उठें, भेद-भेद का नाम न हो और विवाह में किसी प्रकार का दीम टास या दिखावा न किया जाय, ये विषय अपनी सन्तानों पर भी पूरी सरकार लाचर्य में प्रयत्नशील हैं।

देखकर ये पंथे हुए ऐसे जाति-भेद छात्रों का परस्पर स्नेह सम्पर्क बढ़े तो रुढ़े अपनी निष्ठाओं पर दृढ़ रहने और अन्य मित्रों को उन्हें अपनाते के लिए प्रेरित करने में प्रोत्साहन मिलेगा, अतः निवेदन है कि अपना नाम व पता निम्न पत्र पर भेजें सूचित करें।—विमल भार्गव गौरी शास्त्री-प्रतिष्ठान केन्द्र, १५/२/२९, जमिनी सादर, न.नपुर। (उ० प्र०)

पत्र-व्यवहार का पता :
सर्वे सेवा सच, पत्रिका-विभाग
राजघ.ट. नारायणी-१
तार, सर्वेसेवा फोन : ६४३९१

सम्पादक

रामभूति

इस अंक में

- परीक्षा—सम्पादकीय १२९
- आचार्य संवाद
- धी धवन कुमार ११०
- नया समयों स्वतंत्रता हूँ
सपना बनायेगी ?
- धी बागिनाथ निवेदी ११५
- बागियों का क्षाम-समर्पण
- विवाद और लक्ष्मीकरण
- धी देवप्रभुमार मुख ११५
- गावी-विप्लव
- धी बनारसीदास जलवेदी ११७
- “मृगो दो गये दितरा दीशिए”
- धी रामचन्द्र नवात ११९
- अन्य सतम्भ
- आपके पत्र, आन्दोलन के समाचार

समादित

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

सत्याग्रह-ग्रह

सत्याग्रह की प्रक्रिया क्या हो ?

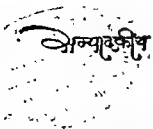
कुछ लोग कहते हैं कि 'सूक्ष्म, सूक्ष्मतर और सूक्ष्मतर प्रक्रिया निकालकर बाबा ने सत्याग्रह-विचार ही हवा में उड़ा दिया।' लेकिन सोचना चाहिए कि लोक-शाही में, जहाँ मत-प्रचार की पूरी स्वतंत्रता है, पूरा अधिकार है, वहाँ विचार-प्रचार की स्वतंत्रता, नम्बर एक में इंग्लैण्ड में है, और नम्बर दो में भारत में है। विचार-प्रचार की जहाँ इतनी स्वतंत्रता हो, उस वातावरण में हमें सत्याग्रह-प्रक्रिया पर अवश्य सोचना चाहिए और उसकी छानबीन करनी चाहिए।

दूसरी बात यह कि विज्ञान और अणुशक्ति के इस जमाने में जैसे सत्त्रास बदलते जाते हैं, वैसे ही सत्याग्रह का रूप भी बदलेगा या नहीं? गांधीजी ने सदैव दुनड़ील थे। इतने लचीले कि परिस्थिति को देखकर झट परिवर्तन कर देते थे। तो, हमें भी सोचना होगा कि अन्तर्ाष्ट्रीय क्षेत्र में हम क्या कर सकते हैं ?

मैं यह नहीं कहना चाहता कि इस विषय का कोई निर्णायक रूप हमारे हाथ लग गया है। यही कहना चाहता हूँ कि इस पर सतथ भाव से चिन्तन हो। यह नहीं मानना चाहिए कि विनोबा ने सत्याग्रह का विचार ही उड़ा दिया। उद्देश्य यह है कि सत्याग्रह का ठीक संज्ञोचन हो। उसकी शक्ति अकुण्डित रहे इसके लिए विचारों का संज्ञोचन करना ही होगा।

अन्तर्ाष्ट्रीय क्षेत्र में झगड़े उठते हैं, अशान्ति होती है, उस समय हमें क्या करना चाहिए, इसकी कोई मिसाल गांधीजी के जीवन में नहीं मिलेगी। वह तो आपको ही सोचना होगा। ऊपर-ऊपर सोचने से नहीं चलेगा, नये ढंग से सोचना होगा। मैं उसकी सफलील में नहीं जाता। वह तो चर्चा का विषय है। लेकिन आक्रमणकारी आये तो मैं उससे कहूँगा कि 'तुम ग्रेम से आओ। बातचीत के लिए आओ। हमारे बच्चे, हमारी बहनें तुमसे मिलने आयेंगी, रहेंगी नहीं। हम तुम्हें ग्रेम से जुलायेंगे, लेकिन कोई गलत काम हमसे करवाना चाहो, वो साफ कहेंगे कि इसे मान नहीं सकते, चाहे हमें समझ ही कर दो।'।

—विनोबा



गरीबी : जीवन-पद्धति

गरीबी केवल गरीबी नहीं होती। कुछ पीढ़ियों तक गरीबी और तोषण में रहने के बाद, गरीबी गरीब की जीवन-पद्धति बन जाती है। तब वह सिर्फ आर्थिक न रहकर मनोवैज्ञानिक और सांस्कृतिक भी बन जाती है। ऐसे समय गरीबी जीवन को जिस घातक पर पहुँचा देती है, उसी पर गरीब के जीवन का 'ऐक्यसमष्टि' हो जाता है, और वह उसी पर जीने लगता है। अक्सर उसे अलगाव भी नहीं होता। उदाहरण के लिए गाँव में मुसहरी को देखिए। वे खेत-हरे सब्जियों के धर में कूट मीट्री खोदने का काम करते हैं। लोग कहते हैं—और बात किसकुल सही है—कि जबकि मुसहरे के घर में जल या पौधा रहता है वह काम पर नहीं जाता। अगर किसी दिन उसे सब्जियों में कुछ अधिक खपता मिल गया तो मुसहरे, मुसहरिन और बच्चे डटकर माँस और भात खाएँगे, सराब पीवेंगे, और मत्स्य होकर पकें रहेंगे। जो कमाई उस दिन चल सकती थी उसे ही दिन में खूँक डालेंगे, और जब घर में कुछ नहीं रहे जायगा तो फाकामस्त हाल में यात्रिक या ठीकेदार के पास जाएँगे, पैट दिखावेंगे, और कहेंगे 'मासिक, काम दो न।' दो-चार वर्ष नहीं, पीढ़ी-दर-पीढ़ी, मुसहरी की खाँसी झिंझकी इसी तरह बीत रही है। बकेले मुसहर का ही नहीं, सारे खेतिहर क्षत्रिक समुदाय का संभवतः यही हाल है। गरीबी जिस लोगों की जीवन-पद्धति बन गयी है उनकी कल्याण बहुत बड़ी है।

मुसहर एक विषम उदाहरण है उस जीवन और चरित्र का जो सदियों में विवक्षित हुआ है। उसके विकास की जड़ें जो कारण रहे हैं उनमें मनुष्य का मनुष्य द्वारा होनेवाला शोषण मुख्य है। एक प्रकार का चरित्र बनता है जोषित होनेवाले का, दूसरे प्रकार का चरित्र बनता है जोषण करनेवाले का। चरित्र के बनने में बहुत बड़ा हाथ रहता है उस भौतिक तथा सामाजिक-आर्थिक परिस्थिति का जिसमें मनुष्य जीता है।

दीन-चार महाने एक भारत के गाँवों में पूँज लेने के बाद उस दिन जर्मन के थोरे गुए एड युवक ने कहा : "आपके देश की गरीबी कोई विरोध स्थिति नहीं, जीवन की पद्धति है।

एक 'समय समय' (टोटल प्रॉब्लेम) है। यह समस्या विधिक आर्थिक कार्यक्रम से नहीं हल होगी। आर्थिक कार्यक्रम बहुत महत्वपूर्ण है, किन्तु काफी नहीं है। कार्यक्रम समग्र होना चाहिए, आर्थिक, सामाजिक, धार्मिक, जो एक साथ पेट भर सके, दिमाग चल सके, सम्बन्ध सुधार सके, और लोगों की आँखों को अँधेरी से हटाकर भविष्य की ओर ला सके, जीवन का सम्पूर्ण अन्तर्गम बदल सके।"

कौन नहेया कि इस मुकद की नहीं हुई बाँँ गलत है। हमारी योजनाओं की सबसे बड़ी त्रुटि है कि वे समग्र नहीं हैं, एकांगी हैं। वे सम्पूर्ण जीवन को नहीं छूती। शिक्षण तो उपर्य है ही नहीं।

गांधीजी ने अपने रचनात्मक कार्यक्रम में हतनी बोवें धरो रखी ? क्या इसके दम में काम नहीं चल सकता था ! क्या इसके अधिक भी नहीं हो सकते थे ? रचनात्मक कार्यक्रम में बाँँ की विविधता का अर्थ यह है कि उन्होंने सम्पूर्ण मानव को समग्र रखा था तथा जीवन की समस्याओं और उनके समाधान को समग्रता में देखा था। यह दृष्टि हमारी आज की शिक्षा-नीतिवालों और समाज-सुधार का कार्य में नहीं है। परिणाम यह है कि योजनाएँ चलती जा रही हैं, और सुधार-कार्य होते जा रहे हैं, किन्तु जीवन का घातक नहीं उठ रहा है, कोई समस्या पूरी-पूरी हल नहीं हो रही है, और अगर एक समस्या हल होती भी है तो तीन नयी समस्याएँ पैदा हो जाती हैं। अब जब कि हम गरीबी हटाने की बात सोच रहे हैं तो गरीबी के साथ-साथ शोषण की जीवन-पद्धति भी मिटाने की बात सोचना चाहिए—यह जहाँ शोषण करने की हो, वहाँ शोषित होने की।

साम्यवाद : शासन की पद्धति

जब हम मार्क्स, लेनिन या माओ की किताबें पढ़ते हैं तो हमें साम्य के विचारों का शब्द होता है, और हम मानव की शक्ति की प्रेरणा के प्रभाव में अपने को जैसा महसूस करने लगते हैं। लेकिन जब हम रूस या चीन की राजनीति की दैनन्दिन दुनिया में देखते हैं तो साम्यवादी सरकार का स्वरूप सामने आता है। साम्यवाद सिद्धांत के रूप में जो होता है उसके बहुत भिन्न हो जाता है सरकार के रूप में। सरकार साम्यवाद से बड़ी अधिक साम्यवादी के रूप में होती है, जो मनुष्य होता है—ऐसा मनुष्य, जो दूसरे मनुष्यों पर सत्ता थपता है, और अपनी सत्ता को बाधक रखने के लिए जो कुछ कर सकता है वह सब करता है।

वंगलोर में क्या चर्चा हुई

● सिद्धाराज ददुडा

अभी हल ही में (६ जुलाई से १२ जुलाई) सर्वोच्च न्यायाधीशों का एक छोटा-सा समूह बंगलोर में एक सप्ताह के लिए मिला था, जराप्रशासकी कुछ दिनों से स्वास्थ्य-साम के लिए वहाँ बाये हुए थे, और बंगलोर से २० मील दूर एकान्त स्थान में एक सरोवर के किनारे उनका निवास था। बिना किसी विमर्श की दोड़-भाग के देश की परिस्थिति और आन्दोलन की चर्चा के लिए अनुकूल वातावरण बनाया था।

सर्वोच्च के न्याय और विचार दोनों को पौष्टिकी समाज-परिवर्तन की एक नयी परिणीत प्रक्रिया के रूप में सामने लाने और परबलित, शोषित लोगों को इससे एक नयी आशा की झलक मिलनी। आजादी मिलने पर जब इस विचार और प्रक्रिया को अमल में लाने का मोटा भार तभी समय से बहुत सोचने पड़े, लेकिन बिना उनकी जल्दारी हुई मजाल को लेकर आगे बढ़ें, और आजादी मिलने पर भी जल्दारी रही हुई जाति को दूर करने की

तमन्ना रखनेवाले नये-पुराने लोगों का समूह निजोरा के साथ इस यात्रा पर चल पड़ा।

इस बात की इकोस बरस से ऊपर हो गये। हममें से बहुत-से लोगो ने इन बरसों में अपने जीवन का एक अच्छा-सा हिस्सा इस काम में लगाया है। अब पिछले बरसों के काम का सिद्धा-वर्तन और आगे के काम के बारे में विचार-विनिमय करने की इच्छा स्वाभाविक थी। देश की परिस्थिति भी, आर्थिक, और राजनैतिक दोनों, पिछले कुछ समय से एक नयी दिशा ले रही है। इस नयी दिशा को साक्षात् और आसन्न दोनों दृष्टिकोण से देखा जा रहा है, हालाँकि बंगलोर में एकज करीब-करीब सबके मन में आगवा का भाव अधिक था। सर्वोच्च-आन्दोलन का एक प्रमुख विन्दु है मोरशक्ति का विस्तार। आम जनता उत्तरोत्तर ज्यादा स्वावलम्बी हो, स्वायत्ती हो, उसका अलग-विशाल अधिकाधिक जगह, उसका अधिकम कर्तृत्व और शक्ति बढ़ें, उसके

रोजमर्रा के जीवन का नियंत्रण उसके अपने हाथ में हो, वह स्वयं छोटे स्व-राज्य का सच्चा उपयोग कर सके यह सर्वोच्च आन्दोलन का मुख्य लक्ष्य है। इस दृष्टि से देखा जाय तो देश की आन्द की राजनैतिक, और आर्थिक घाटा या रख गहरी चिन्ता का विषय जरूर है। आर्थिक, राजनैतिक, सांस्कृतिक, वैज्ञानिक, हर खंड में राज्य का दखल और नियंत्रण तेजी से बढ़ता जा रहा है, लोग स्वीकार्य हो रहे हैं। इस चुनौती का मुकाबला करने के लिए हमारी अपनी श्रद्धा-रक्षा में, काम की पद्धति या कार्यक्रम में कोई परिवर्तन जरूरी है क्या? यह सवाल भी बंगलोर की संघर्ष में सबके मन में था।

इन चर्चाओं में हल लोगों को मदद करने के लिए देश के करीब एक दर्जन विद्वान मित्रों और चिन्तनशील जनसेवकों को भी बुलाया था। अर्थशास्त्री, समाज-शास्त्री, राजनीतिज्ञ—अपने-अपने क्षेत्र में इन विचारों का प्रमुख स्थान रहा है। आन्दोलन से बाहर होने के कारण वे तटस्थता से हमारे काम के बारे में क्या सोचते हैं? देश की मौजूदा परिस्थिति में हमारे लिए उनकी क्या सलाह है?

→ हमें आश्चर्य होता है जब हम देखते हैं कि कभी और नीची नज़रों से निज़र के बाहर विप्लवनाम में निज़र की महार, सीता पहिने से रहा गया था नहीं। ऐसा लगता है जैसे अमेरिका विप्लवनाम का अन्तिम ही समान्य कर देने पर उबार हो गया है। धीमे के पड़ोस में अमेरिकी बम एक साधारणी दल को समान्य कर रहे हैं लेकिन चीन पुन है। एशिया की सामूहिक मुद्रा की बात करने वाला कम निवृत्त से हाथ मिलाकर मानो वह कह रहा है कि हमारी ओर से निवृत्त रहो। साम्यवाद के सिद्धान्त में वन दो हो वे—स्वामी और सर्वदाय। लेकिन राष्ट्रवादी राजनीति में नान सिद्धान्त का नाना रूप दिखाई दे रहा है। मानव चरम-सिद्धान्त पर नान-सिद्धान्त का रूप बढ गया है, और अमेरिका, कम और चीन की सरकारों का एक 'बम' अलग बन गया है। इस उच्च वर्ग में बेचारे विप्लवनाम को स्थान कहाँ?

सरकार सरकार होनी है, उसका कोई स्थानी विचार

नहीं होता। इसनाम, ईसाई, और बौद्ध धर्म को माननेवाली सरकारें हुई हैं, फासिस्वादी और साम्यवादी सरकारें हुई हैं, लेकिन युगों की दृष्टि से एक सरकार और दूसरी सरकार में बड़ा अंतर हुआ है। विचार सरकार नहीं समाज की चीज है। इसलिए ऐसी सरकार योजन है जिसमें सत्ताधारी कम से कम बदलते ही रहते हैं। बिना 'नाम' का नाम लेने वाले सरकार में जाकर अंतरनाक गतिविधि होते हैं क्योंकि वे अपने से पित्त विचारधाराओं को सानु सम्मने सपते हैं, और एक बार सत्ता हाथ में आ जाती है तो उनमें उचित-अनुचित हर सम्भव उपाय से बने रहने की ही नीतिगत करते हैं। साम्यवाद में मानव शक्ति को प्रेरणा चाहे जितनी हो, राष्ट्र, दल और शासक की निवृत्त सत्ता से जुड़कर उसने अपनी मूल प्रेरणा छो दी है। इसलिए अब अनुभव के सामने राज्य की सत्ता से मुक्ति का उपाय ही बड़ा प्रश्न है जितना बड़ा प्रश्न योशय से मुक्ति का है।

जब कभी किसी काम के बारे में भी भूलकाव पर नजर डालने बैठते हैं तो स्वाभाविक ही छोटी-मोटी कई ऐसी बातें ध्यान में आती हैं जो सब लगता है कि करने या न करने से काम के गतीबों में और परिस्थिति में फरक पड़ा होता है। मृदान-ग्रामदान जैसे आन्दोलन के बारे में भी, जिसमें इनने व्यापक पैमाने पर देशभर के हजारों कार्यकर्तियों ने दखलें तक काम किया हो, ऐसी बातें ध्यान में आये, यह साजुब की बात नहीं है। बल्कि ऐसा न हो तो साजुब होगा। 'इन सब बातों की गिनती करने का बहुत उपयोग नहीं है, पर ईगलोर की चर्चाओं में एक बात सभी को लगी कि एक ही काम पर ध्यान केन्द्रित करने का लाभ होते हुए भी इसके कारण भूदान-ग्रामदान आन्दोलन में लगे लोगों के बारे में आम तौर पर यह धारणा बन गयी है कि ये लोग एशानी और सकुपित हैं। हमारा काम आस-पास की ओर देख की परिस्थिति से बड़ा हुआ चलता है और इसलिए लोग इसे दूरपासी दृष्टि से अच्छा मानते हुए भी इसमें जरासा दिलचस्पी नहीं लेते, क्योंकि उनकी तलाश की समस्याओं और मुसीबतों का कुछ इसमें कोई हल तब तक नहीं आता।

बगलोर में दो बातें थोड़ी आवश्यक-जनक लेकिन सजोप देनेवाणी सामने आयी। सर्वोदय-कार्यकर्ताओं की एक सवाल का सामना अक्सर करना पड़ता है कि वे राजनीति में आनी चुनानी में 'हिस्सा क्यों नहीं लेते? राजनीति में दूर क्यों भागते हैं? जयप्रकाशजी की साख तौर से खानगी या सार्वजनिक रूप में एक माधो का जबाब देते-देते कई बार परेशान होना पड़ा है। हममें से बन्दों की धारणा थी कि देश की बगलोर या रद्दों परिस्थिति के सम्पर्क में इस बार बाहर के बिगो रो ओर से, साख तौर से हमें भुलकाव के के लिए, यह उताहना और आने के लिए सलाह सुनने को मिलेगी कि हम लोगों को

चुनाव की राजनीति में हिस्सा लेना चाहिए। लेकिन सिवाय एक के बाकी उन्होंने भी बाद में इसपर जोर नहीं दिया-क्यों ने भी मर बात नहीं कही, बल्कि इस बारे में सर्वोदय-आन्दोलन की नीति का समर्थन ही किया। दूसरे, उन्होंने इस बात का भी समर्थन किया कि हम लोग ग्रामस्वराज्य के, नीचे से बुनियादी सामाजिक इरादों को सबदूत करने के, जिस काम में लगे हुए हैं वही आज की परिस्थिति में उपयोगी और आवश्यक काम है।

बगलोर की चर्चाओं से हमारे आगे के काम के बारे में दो-तीन बातें स्पष्ट हुईं। ग्रामस्वराज्य का काम बुनियादी और मुख्य काम है। देशभर में जगह-जगह नहीं भी सम्भव हो, सबन रीन लेकर उनमें ग्रामस्वराज्य के काम में दक्षिण लवानी चाहिए। जहाँ तक हो सके इन सबन होतो का बिचार एक, दो या अधिक घासनाई चुनान शक्तों के बिचार से मिलता हुआ हो जिसमें संगठित आसक्तनाई सम्भव आने पर इन मुताबकों में से अपने प्रतिनिधि लड़े कर सकें। ग्रामस्वराज्य के काम की बसीटी बसी है कि उस क्षेत्र के आधिप, सराउतिर, राजनैतिक, सारे जीवन पर गठित जनता का नियंत्रण हो।

लेकिन ग्रामस्वराज्य के इस बुनियादी काम की करने हुए हमें देश की मौजूदा राजनैतिक, आधिप, नीतिगत तथा गतिविधियों के प्रति उर्ध्वा नही बरानी चाहिए। हमें जागरूक और सावधान रहकर इन बातों के बारे में समय-समय पर अपनी निष्पक्ष राय जाहिर करनी चाहिए। इतना ही नहीं, लोचन में वास्तवा रखनेवाले अन्य भागितों, साखकर गति-विचार की दृष्टि से जीवन के विविध क्षेत्रों में काम कर रहे व्यक्तिगों के साथ मिलकर बिगड़ती हुई परिस्थिति पर रोक लगाने और उसे सुधारने के लिए काम करना चाहिए। ये काम बखिल आरजोब और प्रदोय, दोना हर्षों पर

करने चाहिए। देश के शक्ति विनाश और राजनैतिक जीवन पर असर डालने की नीतियों के बारे में हमें उसासीन नहीं रहना चाहिए। जन-जीवन के रोझमरी के प्रयोग में भी हमें सक्रियता लवनी लेनी चाहिए, साखकर के अन्याय के प्रतिदार में। ग्रामस्वराज्य के काम के लिए जो सपन खेन चुने जामें उनमें हो इन कामों को हमें करना ही होगा, दूसरी जगहों में सर्वोदय कार्यकर्ताओं को इस बारे में सक्रिय होना चाहिए। इन कामों के कारण जवना से हमारा सम्पर्क बड़ेगा, उतना बिबास प्राप्त होगा और ग्रामस्वराज्य के काम में उनकी दिलचस्पी बढ़ेगी। बहोरे में सर्वोदय-कार्य की साखकर उद्योग-भासार और सबदूत क्षेत्रों में टुस्टीबिप के बिचार को, आगे बढ़ाने पर बिशेष ध्यान देना चाहिए, इस पर भी बगलोर की चर्चाओं में जोर दिया गया।

जिस तरह बगलोर में जसिल भारतीय स्तर से चर्चाई हुई उठी तरह प्रशस्त पर आन्दोलन में लगे हुए कार्यकर्ता तथा दूसरे तक बिगो के साथ सबन समय पर हमारे काम का बिबास-लान हो तो उल्लेख अभावान में प्राप्त आयेगा और उसे गति मिलेगी यह सदेन यहूय किया। हम मुद अक्सर अपने काम और उसके अक्षर के बारे में शक्ति रखते हैं पर पारिधनियों ऐसा बननी जा रही है कि आनेवाले बिगो में लोगों का ध्यान सर्वोदय-आन्दोलन की बांर अतिरिक्त बाधित होगा। हमें सर्वोदय के इस एतिहासिक 'रोन' की दृष्टि में वास्तवा, बिबास और सादर के साथ जुटे रहना चाहिए। ●

नयी तालीम

हिंदी माधिक

वार्षिक चन्द्रा : ८ रूपये

खन सबा सध, पत्रिका बिबाल
रजप्याद, बादणसी - १

गरीबी दूर करने की आर्थिक योजना कृषि और ग्रामीण उद्योग

● के० अरुणाचलम्

देश ने पिछले २५ वर्षों में कृषि और उद्योग के क्षेत्र में बड़ी उन्नति की है। परन्तु विकास का फल नगर के धनी लोगों तक सीमित हो रहा है। ग्रामीणों और गरीब लोगों को यह छू सक नहीं गया है। इन वर्षों में गरीबी और बेकारी बढ़ी है। श्री कृष्णकर और नीलकण्ठ राय के अध्ययन में इसका पलेख है। उन्होंने यह अध्ययन पूना के 'इण्डियन स्कूल ऑफ पॉलिटेक्निक इकोनॉमी' की ओर से किया था। उनके अनुसार १९६०-६१ में, ग्रामीण संख्या के ४० प्रतिशत लोग, और नागरिक आबादी के १० प्रतिशत लोग गरीबी की शक्ति के नीचे थे जबकि देश का जनसंख्या के १० प्रतिशत लोग गरीबी की शक्ति से भी कम थे।

राष्ट्रीय आय १२ वर्षों में १९६०-६१-८०-८१ में दुगुनी हो जायेगी और प्रति व्यक्ति आय ४९ प्रतिशत बढ़ जायेगी। अगर यह होता भी है तो विकास का लाभ बराबर तौर से गरीब और अमीर को नहीं मिलेगा। वे इस निष्कर्ष पर पहुँचे हैं कि देश में योजना की आधुनिक पद्धति से धनी और धनी होये, गरीब और गरीब होये। दूसरे अर्थ-शास्त्री डा० महबूबुल हक ने हाल ही में यह दृष्टिकोण दिया है कि आरम्भ के नमूने जिनमें अधिक धन्य जी० एन० पी० पर दिया गया था नावहन उत्पादन की नक़्क़ी के तहत में अविश्वसित देखो में समाज और बेकरी पैदा की। उनका दृष्टिकोण है कि उत्पादन और विभाजन की उसी नीति एक घोषा और अन्तर्-भूत है, यत्न-विभाजन की नीति उत्पादन की नीति के अनुसार हो। डा० हक ने चार महत्वपूर्ण बातें अपने लेख में लिखी हैं जो जनवरी में "इन्फ्लैट" में छपा है, जिन्हें अगर स्वीकार और वापस किया गया तो गरीबी और बेकारी की समस्या में दूरार पैदा कर देंगे। ये विचार नये नहीं हैं। श्री जे० बी० कृपलानी ने सितम्बर १९५६ में लोकसभा में ये विचार व्यक्त किये थे। ये 'सर्वोद्योग और समोन्नत' नामक सर्वेक्षण सच की पुस्तिका में भी हैं। उन्होंने कहा है कि 'आय और से जैसा कि समझा जाता है भारत में प्रचलित केवल राष्ट्रीय प्रति व्यक्ति आयवर्ती बढ़ाने का नहीं है।'

असल में इस बात की है कि कम-से-कम आयवालों की आय बढ़ायी जाय, जिन के रहनेवालों को जिस चीज की सुरक्षा जरूरत हो उन्हें दी जाय या उनकी मदद की जाय कि वे ये चीज़ें स्वयं बना सकें। उन्होंने योजना के दूर उद्देश्य का विशेषण किया है।

यह है :
(१) रहन-सहन का स्तर बढ़ाने के लिए।
(२) बुनियादी और गरीब उद्योगों का तेजी से औद्योगीकरण—विनाश पर विशेष ध्यान दिया जाय।
(३) काम देने का बड़े पैमाने पर अवसर।
(४) काम और सम्पत्ति की समता में बढ़ावा करना तथा आर्थिक शक्ति का और अच्छा विभाजन। उन्होंने दिखाया है कि उचित राजनीतिक कार्यक्रम और परिवर्तन के दृष्टिकोण के अभाव में बेकारी और गरीबी को दूर करना असम्भव है।

श्री त्रयप्रकाश नारायण ने भी कई बार यह बात कही है कि भाषों भूगोल की कोई भलाई नहीं हो रही है। १९६१ में बाल्मिकि प्रवेश के अनुसार सर्वोद्योग

समोन्नत में उन्होंने अपने भाषण में औद्योगीकरण, विदेशी सहायता, शोध-कार्य बर्बाद पूरे विकास-पद्धति पर गये खिरे से सोचने की सलाह दी थी। इस पर उनकी स्तर पर विचार किया गया, और कुछ ज्यादा नहीं किया जा सका। एक ग्रामीण उद्योग योजना समिति बनायी गयी, परन्तु निश्चित स्पष्ट नीति के न होने के कारण इसका कोई योजना नहीं मिलता। कुछ आलोचकों का कहना है कि सारी ग्रामीणों को दूरारी सस्थाओं की एक व्यवस्था मिलना या कि स्वावलम्बन और विकेन्द्रीकरण के द्वारा अर्थव्यवस्था में अपना रोल अदा करें, परन्तु वे अपना उत्तरदायित्व निवाहने में असफल रहे। ये मित्र पूरी कहानी नहीं जानते। कर्तव्य जायोग ने तत्कालीन सिफारिशों के साथ विभिन्न क्षेत्रों में परस्पर उत्पादन का कार्यक्रम बनाया था। इसे सरकारी स्तर पर नीति-निर्धारण और आर्थिक सहायता की आवश्यकता थी। जैसा यह नहीं हो सका इसलिए परिणाम न मिल सका। विकेन्द्रीकरण किये हुए क्षेत्र सघनित क्षेत्र की शर्तों में नहीं आ सकते। कमियों के होते हुए भी सारी और ग्रामीण उद्योग ने २० लाख लोगों को काम दिया जो १० करोड़ के इस्तेमाल के सामान और १० करोड़ का बानार के सामान पैदा करते हैं। यह सब ७३ करोड़ के उस क्षेत्र से हुआ जो ३१ मार्च १९७० को खाल होना था। खाल में मिला था। सारी ग्रामीणों ने चौबी योजना में उलझे दुगुना लोगों को काम देने की ठेकरी की थी, परन्तु उनके लिए पूँजी और माल की आवश्यकता थी, जो नहीं हो सका।

एक दूसरे अर्थशास्त्री डा० लोकनाथ ग्रामीण उद्योग का प्रचार करते रहे हैं, इसलिए कि उसके गाँव को काम मिलता है। इसके कारण गाँव के लोग नगरों में जाने से बच जाते हैं, जहाँ कि उन्हें बड़ी सहायता हासिल में रहना पड़ता है, और जहाँ रहने की कोई आसानी नहीं होती। ग्रामीण उद्योग से जो लाभ मिलते हैं उनका उपयोग

अरुणाचल की चुनौती

● वा० ना० चित्ते

के कम-से-कम तर्जों से मुकाबला किया जाना चाहिए। वास्तव में प्राचीन, गृह उद्योग के समर्थन में सबसे बड़ी बात यह कड़ी जागी है कि इसके कारण लोग गांव से उखड़ने से बच जाते हैं और ऊँहें सराव वातावरण में नहीं रहना पड़ता। नगर के औद्योगीकरण के सामाजिक मूल्य भयंकर हैं, और किसी भी ऐसी नीति में जिसमें लोगों की धारमनी बढ़ाने की बात की जाए, उसमें इस बात पर ध्यान दिया जाए कि नदी का धारमनी की प्राप्ति बिना अधिक सामाजिक मूल्य चुकाये हो। इसलिए गरीबी हटाने और भौतिक विकास के लिए गांव के औद्योगीकरण की बात में काफी जान है। परन्तु गरीबी दूर करने के रास्ते में कौन-सी बाड़ें बकावत हैं? जैसा कि बताया जा चुका है यह उर्द्वेग महत्त्वपूर्ण है और उसे नजरअन्दा नहीं किया जा सकता। दूसरी बात यह है कि केवल जोर मजदूरी न की जाय बल्कि कुछ लघु और मध्यम उद्योगों के क्षेत्र सुरक्षित रखे जायें। जहाँ दोनों क्षेत्रों की काम-कला हो, जहाँ वह भी विभिन्न शिखर में हो वहाँ कर्म-शायी का उद्योगन मार्गक्रम स्वीकार कर लिया जाय।

कुछ अर्थशास्त्रियों और राजनीतिज्ञों का क्पाल है कि सारी के कार्यकर्ता विज्ञान और तकनीकी के प्रयोग के विरुद्ध हैं, यह गलत है। हर क्षेत्र सारी कार्य-कर्ता देश के साधनों से हिस्सा चाहता है, और वह यह भी चाहता है कि राष्ट्र के आर्थिक कार्यों में हर व्यक्ति भाग ले।

हाल ही में प्रधान मंत्री और योजना मंत्री ने सामाजिक न्याय की बातें की हैं। उन्हें देश से गरीबी दूर करने की पकड़ी है। हमें इसका स्वागत करना चाहिए और प्रशासन के सभी भागों में सहयोग करना चाहिए ताकि देश के हर भाग की मौलिक आवश्यकताएँ पूरी हों और लोग क्रि-शोषक विकास की योजना के अन्तर्गत स्वयं जीवन बिता सकें। ●

सन् १९७१ में बन्द हुआ और भारत के पूर्वी छिद्र पर चार नये राज्यों का उदय हुआ। अक्षय के पांच टुकड़े हुए। राज्यों के टुकड़े होना, नये नगर बसाना, नुस-बात के नगरे बनाने-बनाने तरीके से नये जोड़े से बनते हैं। बम्बई और पंजाब उसके उदाहरण-स्वरूप मौजूद हैं। लेकिन भारत के इस पूर्वी क्षेत्र में हुए निरन्तरता के बारे में सभी क्षेत्रों में आम तौर पर उदासीनता ही देखी गयी।

यह उदासीनता प्राचीन है। अक्षय के पांच टुकड़े होने के पहले भी इसी ही उदासीनता थी। उसमें कोई फरक पड़ा नहीं। इन राज्यों में अरुणाचल प्रदेश केन्द्रशासित प्रदेश बना है। पहले इसी विभाग को 'नॉर्थ ईस्ट फॉरियर एरेंज' के नाम से (नेपा) पहचाना जाता था। इस लोग भी यह मानते थे कि यह सीमावर्ती हिस्सा है और यहाँ की कुछ समस्याएँ होगी तो वह सीमा से सम्बन्धित और विरोध सेना से सम्बन्ध रखनेवाली होगी। उसके बारे में हमें विचार करने जैसी कोई चीज होगी इसकी जरूरत भी नहीं होगी थी।

१९९२ के भारत-चीन युद्ध ने हम पर कई उपहार दिये हैं। उनमें यह भी एक है कि हवाई अड्डा भारत के इस हिस्से पर गया। आज शान्तिसेना मजबूत के ९ केन्द्र यहाँ हैं और निष्ठावान २० कार्यकर्ता काम कर रहे हैं। आरम्भ की बात है कि इस क्षेत्र में ईसाई मिशनरियों ने प्रवेश नहीं पाया और शायद उन्होंने बालों के लिए यह क्षेत्र सुरक्षित रहा।

इस प्रदेश की आबादी चार लाख पञ्चान्ति हज़ार तथा भूमि ३१,५०० वर्गमील (समथ) है ऐसा कहा जाता है (भूमि के बारे में अधिकृत रूप से बताने उपलब्ध नहीं है)। इसमें पाँच जिले हैं जिनमें चार की उत्तरी मानें,

मुख्यतः तिन्त्र (चीन) की सीमा है और एक जो दक्षिण की ओर है वह बर्मा की सीमा है। ऐसे आम तौर पर जनमान प्रदेश की समस्याएँ कौन-सी हैं? अरुणाचल की समस्याएँ उपेक्षितों की समस्याएँ

सभी प्रकार से उपेक्षित ऐसा मह प्रवेश है। इस प्रदेश में १७ वीं सदी की औद्योगिक क्रांति अब तक हुई नहीं-इस अनुभव में भी। ये लोग अभी भी ४०० वर्ष पीछे हैं।

भाषा और संस्कृति

अत्यन्त छोटे-से इस प्रदेश में (भारत के अक्षय दर्ज के किसी नगर को जनसंख्या से आसानी से तुलना हो सकती है) ४९ भाषाएँ हैं। इसका मतलब यह है कि ४९ संस्कृतियों का उदय यहाँ हुआ। उनके रीति-रिवाज अलग, सामाजिक व्यवस्था अलग, सामाजिक व्यवस्था के प्रकार भी अलग-अलग हैं। इनकी बगैर जाने अरुणाचल की समस्या मुश्किल है। किसी एक ही जमात में कुछ रीति-रिवाज अलग-अलग हो जायें तो बहुत ही विपत्ति होगी। लेकिन अब सभी ये बने हैं, उस समय की विचार-पूर्वक भाषा के अनुवाद बने हैं, ऐसा लगता है। आम भले ही उसकी उपपन्नता बालबाल हो। इनकी भाषा तिन्त्र, आसामी तथा संस्कृत भाषा से बनी है। अर्थात् जहाँ-जहाँ जिस भाषा की सीमा है, उसका अरुण भाषा और संस्कृति दोनों पर होता प्रतिबिम्ब है। ऐसा होने हुए भी इस क्षेत्र में इस प्रकार का अरुण रूप हुआ है। इसका कारण मुख्यतः आसामियों की राज्याधीनता तथा अपनी सीमा से बाहरवाला अपना दुश्मन ही होता यह तथ्य की भावना। एम मावला के कारण हमेशा इनमें छोटे-मोटे घर्ष, गायकड़ी हुआ करती थी।

नरहत्या का उद्घरण प्रविष्टा का उद्घरण !!

विरप जिले में सेठुवा गाँव में गाँव बुढ़े के नियन्त्रण पर उनके घर गया। घर में खेस करते ही बरामदे में बाँस की रीक थी जिसमें नर-पुण्डो को (खोपड़ी) सजा कर रखा था। अनायास ही उसके बारे में मैंने सवाल पूछा तो गाँव बुढ़े ने बीना राज कर कहा कि यह सबसे छपरी करता है—हमारे परंपरा पराक्रम से २० सन्तानों के लिए काटकर लाये थे और दूसरी बच्चा हमारे द्वारा लाये हुए है—अब हमारा तम्बर लगा नहीं कि यह सरकार कायो और यह सब बन्द कर दिया। मैंने कहा, बसिये हम सरकार से रहते हैं कि हमें एक-दूसरे को मारने के लिए हत्यागत दें। गाँव-बुढ़ा बोला बिचार में पड़ा, बार में उठने लगा, “नहीं जी, वैसे तो मनुष्य मनुष्य को मारे यह कोई अच्छी बात सोझ ही है ?” उसके मन में इन दोनों चीजों का आदर एककर भ्रमे कारक हुआ। और ! इस प्रकृति के प्रारण नदी का मोड़ और पहाड़ की सीमा यथाकर उठे इन लोगों ने कभी पार नहीं किया। कई सालों से क्या कई युगों से उनका एक अपना ही विश्व, अपना सम्राट, और उसमें वे घुलमिलकर सुख से, बेल से, आराम से, भिन्ना रहित, जीवन व्यतीत करते हैं। किसी भाँति मैं तो एक पुरुष की गाँव लिया २९ पुन-पुनः २५ में से किसी को पकड़ उठा ले गया, कोई चट्टान पार करते समय लुप्त पना, कोई किसी रीत से मरा, जो भी आठ-दस ही जीवित रहते ही हैं। फिर रोग हो तो क्यों निन्दा पर मैं अपना गद्दी हो तो क्यों निन्दा और फट्टा हो, चांदी-म्याह में कभी लिया जाता है, अपनी लगेटी रहनी ही है।

मुख्य प्रश्न पेट का !

एही जिले में मैंने देखा कि लोगों का मुख्य भोजन पशु है (गाँव) जनावर तो पूरक है। स्पष्टि, यह है कि निर्बिड वरुणों और पहाड़ो-नदियों के होते हुए आक्रमक पशु (बाघ, सिंह

आदि) जो हैं ही गद्दी। सेठुवा गाँव में जो गांव या बेल या ही नहीं। मैंने देखा चले हुए गाँवों के घुण्ट देखे थे (यहाँ की भाषा बहुत ही छोटी होती है)। इसलिए पूछ रहा तो जवाब मिला कि वह पशुओं गाँव की है और वह भी बहुत कम है। यहाँ बाघ, बेल एवं बछड़े को खाया जाता है।

सेवानाथ में मो-सेवा का अन्वेष करते समय हमने यद्वापुर्वक गुना गा कि “गांव डूबेल परसव रुनिमल” है। हमारी पुनीत तथा अत्यन्त प्राचीन संस्कृति में गाँव को जो स्थान है वह इस कारण है। केरे भारतीय गाँव विपयक प्राचीन संस्कारों पर यह पड़ना आयात था।

लेकिन बिचार करता हूँ जो अन्वेष-फल के बारे में “जीवो जीवनस जीवन्तु” यही जीवन का आधार मानूँ पड़ता है। और ! पशु-वस्त्रा घट रही है मनुष्य-वस्त्रा बढ रही है, खेती सिर्फ मनुष्य-शक्ति से तथा अत्यन्त पुराने औजारों द्वारा (मुख्य औजार तो हाथ पैर ही हैं।) होती है। धान मुख्य फसल होता है, फल, सब्जो आदि होने लगा है लेकिन असम से लगे प्रदेश में मा जहाँ प्रत्य-पूर्वक कुछ किया गया है वहाँ, मिलिटरी सैन्यों के समीप आदि क्षेत्रों में इन चीजों का प्रभाव बच्चों के भरण-पोषण पर हो रहा है। प्रीटीन, विटामिन, कैल्शियम की कमी से होनेवाले रोग अशुभ मात्रा में हैं।

दूध दूध वस्तु गद्दी

बच्चों की दूध से ही सभी प्रकार की भरण-पोषण की चीजें प्राप्त होती हैं लेकिन यहाँ की परम्परा और संस्कृति में दूध तो स्तनपान का विषय, मई-बेटे के बीच का विषय होता है। जलन से किसी गाँव या या पशु या दूध गद्दी निकाला जाता। हमारे घुटी केन्द्र में (अस्वास्थ्य) जब गाय रबी और बछड़ा होते पर दूध निकालना शुरू किया तो गाँव का “किराण” (पंचायत)

हुआ और कार्यकर्ता को बेताबनी थी यथो कि बछड़ा दुग्ता दोष रहा है, आज लोग उलगा दूध पंते हैं अगर बछड़े को कुछ हुआ तो आप जिम्मेदार होने और इसके लिए कम-से-कम एक सिबुन (अध्यापक की गाय और भैंस के बीच का प्राणी—लैमट प्रलेक की ५० १२०० से १५००) देना होगा और निर्वास तो केबाँ में ही होगा। तब इससे भी बड़ संकटो है। आज यहाँ सफ़ातापूर्वक दो गाँवें पाली जाती हैं, और इनका दूध भी निकाला जाता है। लेकिन इसके लिए काफी बन्दे समय तक हस्तकार करना पड़ा।

अस्वास्थ्य की गाँवों से दूध प्राण करता हो तो गाँवों की दो पीढ़ी बिना दूध की पालनी होगी तब दूध मिश्रता दुर्लभ होगा।

अस्वास्थ्य प्रदेश में बराह और कुट्टर के बिना और किसी की पशु को पाला नहीं जाना।

क्या अस्वास्थ्य नागाएड जैसी समस्या भरेगा ?

इन सारी चीजों को देखते हुए लगता है कि कुछ प्रयत्न नहीं किये गये तो विरप जिले का यह भाग अभावग्रस्त होगा, बहुत ही नजदीक, भविष्य में अभावग्रस्त होगा। यहाँ छात्रावासों में आदिवासी लड़के पढ़ रहे हैं, उनमें जागृति आती है। अपने अधिकारों के लिए “हड़ताल” करने की पानकारी उठते हुई हैं। स्कूलों से बाहर आने के बाद लड़के कोई काम नहीं मिलेगा फिर किसी हितक समझ का कोई बुरका पढ़कर ये लोग अस्म के खन खनो पर उनके बड़े दाँतों तो क्या करेंगे ?

कम-जमाया माघा में पूरे प्रदेश में यही स्थिति है।

सरकार इस बारे में प्रयत्नशील जरूर है, लेकिन लोगों तक कई कठिना-इयों के कारण पहुँच नहीं पाती है, समस्या के मुकाबले में प्रयत्न दोनों में बहुत बड़े कीछते हैं, समस्यायुक्ति के लिए लगभग है।

मुख्य समस्या की जासूसी न होना
अवधान प्रदेश में जहाँ भी मैं गया
मह सवाल पूछता रहा कि आपकी
अड़बटें क्या हैं ? क्या करने से आपकी
सुख मिलेगा ?

बिडी गाँव ने कहा, हमें स्कूल
चाहिए जो किसी ने कहा, पानी का नल ।
एक गाँव की सभा में इस भाग को
मुनकर मैं आवचरचित हुवा कि
कन्हे तीन भावा बिचाने के लिए स्कूलों
में शिक्षक चाहिए : अरोजी, असरी,
हिन्दी । इनका रहन-सहन, पोसाक,
घर जरूर नहीं ४०० वर्ष पुराने जमाने
के तरीके के हैं, लेकिन बुद्धि कम नहीं
भान्नुन हुई । सवाल सिर्फ यही है कि
इस इतना ही सगन रखकर उपयुक्त
तथा रचनात्मक कैसे बचायें ।

करीब बीस साल के अरणाचल के
मेरे प्रमग में किसी ने यह नहीं कहा कि
सुर्मा सनाज की कमी है या भरत की ।
(यहाँ तो रिजर्व भी बहुत कम ही
बच पड़ती हैं, बमर में छोटा-
का बरत होगा है बाकी पूरा सारी-
छावी भी निर्वन्ध ही होती है) । भारत
के करीब सभी आदिवासियों के वस्त्र
के बारे में यह स्थिति कम अधिक-
माना में पायी जाती है । लेकिन अरणा-
चल प्रदेश के डब्बे बर्छोने कामुगल
में वस्त्र की आवश्यकता अधिक महसूस
होती है । फिर सरकार का भी सवाल
है । बपड़ा कितना हो ? कितना सरीर
हँका रहे ? अरणाचल प्रदेश ने इस
प्रकार में सवाल को, जो कम-अपवाद-
मात्रा में सेवा-कार्य करने-वालों के
सामने आते हैं, गन का में सामने
रखा है ।

शिक्षा की समस्या—कुत्तों की पूँछ ।

ऐसे प्रदेश में जहाँ एक भी उद्योग
नहीं है, (उद्योग की मौजूदा म्याख्या
के अनुसार) मातायात के साधन नग्न
हैं तथा भौतिक स्थिति और जनसंख्या-
अवस्था विरत होने तथा पहाड़ी इलाके
के कारण 'व्यापार' के लिए बहुत कम
मुनाइय है । नल कारखानों की तो

पूछा ही गया ! उनको तो बहर-
रास्ता-भोट के चलेगा ही नहीं । ऐसे
स्थान पर भी नगरी शिक्षा-प्रणाली धड़ने
में बाध पाता है । अरणाचल में शिक्षा
पर काफी धनराशि खर्च हो रही है
लेकिन वह उपयोगी बिन्द नहीं होती ।

सरकारी खर्च पर आधुनिक हस्तको
में १५-१६ वर्ष तक रहने के बाद, विद्यार्थी-
जीवन से मुक्त होने पर कितने छात्रों
को नौकरी मिलेगी ? अरणाचल में ही
बहुत कम मुनाइय है । मिनती में तो
नग्न ही बानी जायेगी । छात्र-जीवन
से मुक्त होने पर वह अपने घर में मद
करने की मानसिक क्षति रों बँटता
है और सरीर को वो मादत ही नहीं
होगी । फिर, पिता के साथ विचार में
हड़ता फिरता, खेती से उसे पूरा होने,
क्योंकि हाथ से काम कैसे करेगा ? वन
चाहिए-वन चाहिए ? वन नैष में यह
छछ के साथ कम जायेगा ? वन वा हथ
अरणाचल में चलने के लिए बहुत प्रयत्न
करने पर भी अभी वो यीही मुनरंगी ।
मौजूदा पीढ़ी पर क्या होगा ? स्कूलों
में तो जीवन को समस्त बनाने की सारी
क्षमियाँ खोयी जाती है, भुनाई जाती
हैं, और फिर उनसे पूरा भी होता है ।
हमारे बहो शिक्षा की समस्या भी ऐसी
ही है । अरणाचल में नये सिरे से शिक्षा
शुरू हो रही है । वहाँ भी रिजर्व शिक्षा
ही शुरू की गयी है । अरणाचल में या
छात्रावासों में कुछ सरकार देने की 'जीवन-
शिक्षा' की बात किसी है लेकिन उसे
शिक्षक और शिक्षाविदों की ही समझे
गहो तो वह छात्रों तक कैसे पहुँचेगी ।

अरणाचल जैसे प्रदेश में जो सभी
प्रकार के अभावग्रस्त है और प्रकृति
ने जहाँ अपनी सम्पत्ति दोनों हाथों से
उड़ेली है वहाँ की शिक्षा इस प्राकृतिक
सम्पत्ति वा उपयोग मनुष्य जीवन
को स्वावलम्बी तथा सम्पन्न बनाने
में कैसे कर सकती है, इस उद्देश्य को
लेकर सभी प्रवृत्तियाँ शिक्षा—प्रवृत्ति
भी चलनी चाहिए ।

अरणाचल में युनि-समस्या नहीं है—

युनिहीन कोई नहीं है । ऐसी स्थिति में
समस्या की जानकारी देना तथा रचना-
त्मक, और सृजनात्मक पराक्रमवाचक करने
का बाध्य है । समाज-रचना ऐसी है कि
सोम एकत्रित हो सकते हैं ।

सामान्य स्कूल रूप से हो चुका
है । नगरी संस्कृति का प्रेरक दशन नहीं
है, इसलिए आदिवासी 'ग्रामामिमुख'
हो हैं हो । उनकी इस ग्रामामिमुखता को
संरचित और पतिशील बनाने की चुनौती
है । इस चुनौती को स्वीकार कर बिचारपूर्वक
युवक पहुँचेंगे तो (वे अपने को आदिवासी
कहते हैं) 'आदि-स्वराज्य का धीमतेज
उनके घोरज तथा पराक्रम के हाथों
में रहेगा । सीना पर हाम कर रहे किसी
भी शीतल से यह कार्य महत्व का है,
उपयोगी है, और आवश्यक है ।

एन सीमावासियों को अभी हमारे
बारे में अनजान नहीं है । होगा भी कैसे ?
प्रचलित देश-धर्म की भावना से वे लोग
परे हैं । उन्हें अपना बनाना चाहिए,
स्वावलम्बी, संगठित बनाना चाहिए ।
उनकी भुनाओं में अभी बल है उसे
रचनात्मक प्रेरणा की आवश्यकता है ।
सर्वोदय जगत को, विरोधन, सर्वोदय में
युवकों को यह चुनौती है ।

सौराष्ट्र में सर्वोदय साहित्य-प्रचार

सौराष्ट्र रचनात्मक समिति ने
सर्वोदय साहित्य-विनी-योजना को सौराष्ट्र
में कार्यरित करने के लिए अपने बहो
एक पुस्तक विभाग प्रारम्भ किया,
और किसी को बड़ा सा देने हेतु एक
कार्यकर्ता को नियुक्त किया, जिन्होंने
अलग-अलग जिले में जाकर समक
करके सरकारी, स्वायत्त एवं अतिवगत
मालिकों की सहायता से आर्थिक प्राय
दिये । कुल छ. जिलों में मिलाकर
४३०३३०४६०० का साहित्य बिना । इस
अधियार की सफलता से उत्साहित
होकर समिति ने हर साहित्य प्रकार की
योजना अपने भी जारी रखने का निर्णय
किया है ।

सेवाग्राम का खादी सम्मेलन

दिनांक २९, ३० जून व १ जुलाई '७२ को अखिल भारतीय खादी प्रमोदोग कमीशन की ओर से ५ लाख से अधिक सूती खादी उत्पादन करनेवाली संस्थानों का सम्मेलन सेवाग्राम में आयोजित किया गया था।

दिनांक २९-६-'७२ को प्रातः १० बजे महादेव भाई सभा भवन में कमीशन के अध्यक्ष श्री जी० रामचन्द्रजी की अध्यक्षता में सम्मेलन आरम्भ हुआ। अतिथियों का स्वागत करते हुए श्री आरकागोप सेते ने कहा कि सेवाग्राम की इस कुनाई प्रमोदोगाला में आपका आतिथ्य बड़ा स्वागत किया जा रहा है। सब सेवा धन और खादी कमीशन ने इसको मदद करने का निर्णय किया है, फलस्वरूप सारी व्यवस्था नये सिरे से करनी पड़ी है। फिर भी मैं मानता हूँ कि कमियों व कठिनाइयों के बावजूद कार्यक्रम को निभा लेंगे।

सभा की कार्यवाही का आरम्भ करते हुए कमीशन के सदस्य सचिव श्री बी० भाई ने सेवाग्राम में सम्मेलन बुलाने की प्रक्रिया पर प्रकाश डालते हुए बताया कि सेवाग्राम का अपने आप में खादी कार्य की दृष्टि से बहुत बड़ा महत्व है। गांधीजी, आज़ादी, तथा आचार्य विनोबा भावे जैसे बुग इत्यादी से प्रेरणा एवं मार्गदर्शन लेते रहे हैं और इन काम में भागे बढ़ते रहे हैं। आज भी विनोबा जी से मार्गदर्शन ले लें, इसी उद्देश्य से यह सम्मेलन यहाँ बुलाया गया है।

खादी कमीशन के अध्यक्ष ने अपने अध्यक्षीय भाषण में प्रतिनिधियों का स्वागत करते हुए कहा कि खादी कमीशन सभी प्रमोदोग के कार्य को माओ के बताये मार्ग से गाँव-गाँव तक पहुँचाने का दायरा है और इस दृष्टि को ध्यान में रखते हुए सूती खादी के उत्पादन-वर्धन पर धीन-धीन सब एक साथी पहुँचों से विचार किया जायगा। इसी उद्देश्य में

अध्यक्ष ने स्वतंत्रता की स्वतंत्र-व्यवस्था तथा खादी की स्वतंत्र-व्यवस्था मनाने का उल्लेख करते हुए कमीशन की ओर से उठाये गये विशेष कार्यक्रम की घोषणा की।

अध्यक्षीय भाषण के बाद सम्मेलन अपने निर्धारित कार्यक्रम के अनुसार चलता और विधानसभा के विभिन्न पक्षधरों पर चर्चा हुई।

विनोबा का मार्गदर्शन

दिनांक ३०-६-'७२ को सायंकाल ३ से ४ बजे तक पवनार आश्रम पर मुख्य विनोबाजी के सान्निध्य में भीटिया बसों। उनके सामने अध्यक्षजी ने सम्मेलन की प्रक्रिया व चर्चा का सार बताया और इस पर उनका मार्गदर्शन पाहा। बताया ने कहा कि खादी का कार्य के बारे में मैंने अनेक बार कहा है। अब श्रुति कुछ बहना नहीं है। जो योजना एक लाख परिवार को खादीधारी बनाने की रखी है, वह एक अच्छी योजना है। इस योजना में यह सुधार करें कि भारतभर में एक गाँव में एक खादीधारी परिवार बने इस प्रकार एक लाख गाँवों में ऐसे एक लाख परिवार होने चाहिए। अगर इस प्रकार इस योजना को चलाये तो जो गाँवधारी चाहते हैं कि हमारे कार्यकर्ता भारत के ५ लाख गाँवों में होंगे चाहिए, उस रिक्त में यह कार्य हो सकेगा।

तीन दिन के गहरे विचार-विमर्श के बाद सम्मेलन ने निम्न सिफारिशें स्वीकार कीं।

संश्लेषण—

सम्मेलन में यह अनुभव किया गया कि खादी के कार्य में कृतिन, कामदार और कार्यकर्ताओं की अधिक-से-अधिक कार्य के नवीनीक साने तथा गाँवों तक कार्य को पहुँचाने के लिए मोहन व भागे बननेवाले सफ़ल को फिर प्रचार बढ़ा किया जाय।

(क) विकास खण्ड स्तर से कम की

छोटी संस्था नहीं होनी चाहिए, चाहे वह सरकारी सहकारी समिति हो अथवा संस्थागत।

(ख) सघन कार्य के रूप में जितने का कार्य विकसित हुआ हो तो वहाँ विकास खण्ड स्तर की संस्थानों का जिला स्तर का फेडरेशन हो।

(ग) प्रांतीय स्तर के फेडरेशन बनाये जायें।

(घ) जहाँ ग्रामदान हुआ हो और ग्रामसभा हो वहाँ समूह की अन्तिम इकाई ग्रामसभा भागी जानी चाहिए। पारम्परिक चरखा तथा अम्बर चरखा कार्यक्रम

(ङ) देश में लाख पारम्परिक चरखों को लाख रक्षा माना चाहिए। इसके लिए प्रयत्न यह किया जाय कि कृतिनो को मजदूरी अधिक मिले। इस दृष्टि से एक ठगुवा अम्बर चरखे को दो ठगुवा चरखे में परिवर्तन किया जाय।

(च) पुराने अम्बर चरखे जो चल रहे हैं उनको मोडेरनिंग युनिट से पूरी बनाकर दी जाय तथा जिन क्षेत्रों में नये चरखे चलाने हो वहाँ नये मॉडल के चरखे ही दिये जायें।

(छ) नये मॉडल के छ ठगुवा के चरखे की युनिटें सारे देश में अच्छे ढंग से चल रही हैं। इसमें मुख्य रूप से गुजरात, और दक्षिण में ये चरखे पूरी क्षमता से चल रहे हैं। उत्तरी भारत में इनकी उत्पादन क्षमता कम है, क्योंकि मोटे नून की अधिक माँग है। इसलिए उत्तर भारत में मोटी कड़ाई के लिए न्यू मॉडल युनिट दी जानी चाहिए।

(ज) बारह ठगुवा के चरखों को धातु करने के लिए संस्थाओं की माँग नहीं है फिर भी धातु वर्क में कमीशन ने जो कार्यक्रम स्वीकार किया है उसका परोक्षण सचिव भारत में किया जाय।

मुनाई के सुधारों की ओर का उपयोग और अंकों का समुल्लेख

मुनाई की दृष्टि से सेवाग्राम को मुनाई-माला में निरुद्ध कई वर्षों से काफ़ी प्रयोग हुए हैं। इसमें देकर मोहन, मुश्री

रजत-जयन्ती वर्ष में खादी कमीशन की योजना

● जी० रामचन्द्र

सारा भारत इस समय आजादी की रजत-जयन्ती मनाते के प्रयत्नों में संलग्न है। इन सबके साथ खादी और ग्रामीण कमीशन का भी अपने उद्देश्यों और कार्य-प्रणाली के अनुसार रजत-जयन्ती मनाते का एक विशेष कार्यक्रम है। इस कार्यक्रम का केन्द्र बिन्दु है आजाद खादी पहननेवाले और कपड़े की जरूरतों के अनुसार अन्य चीजों की आवश्यकता के लिए स्वदेशी वस्तुओं का उपयोग करने का दृढ़ संकेतवाले एक साधु परिवारों की सूची तैयार करने का राष्ट्रीय अभियान। इस उद्देश्य में स्वदेशी का सर्वे वहाँ तक सम्भव हो ग्रामीणों की वस्तुओं का उपयोग।

एक लाख खादी परिवारों की सूची तैयार करने के राष्ट्रीय अभियान की दो अन्य धुरी, परन्तु महत्त्वपूर्ण अभियान - शक्ति प्रदान करती। इनमें पहला होगा खादी और ग्रामीणों की प्रदर्शनियों की आयोजन, जो कि भारत के चुने हुए दो ही स्थानों में लगायी जायेंगी और जिनमें ग्रामीण क्षेत्रों में आवश्यक वस्तुओं के विक्रेत्रित उत्पादन की महत्ता एवं वास्तविकता पर जोर डाला जायेगा। इन प्रदर्शनियों में यह भी दर्शाया जायेगा कि उत्पादन के बीजारो, सरजामों में खादी

कीर ग्रामीणों कमीशन के अनुसार वस्तुओं और उनके लागू करने के कार्यक्रमों के अन्तर्गत कितनी अधिक उन्नति हुई है और कि प्रसारण गाँवों के बाँधवतों से खादी को उन्नत उत्पादन प्राप्त हुए हैं। इन प्रदर्शनियों से जनता को पता चलेगा, नवो, शास्त्रिकीय सामग्री, चित्रों व उत्सवों के जरिये खादी और ग्रामीणों की सर्व-व्यवस्था के बारे में जानकारी देने में सहायता मिलेगी।

दूसरा कार्यक्रम होगा-पुस्तिकाओं, रिकॉर्डों, फिल्मों, रेडियो प्रसारणों, विचार-सम्मेलनों, सम्मेलन-सत्रों व प्रविष्टि सुयोग्य वस्तुओं के भाषणों के जरिये जनता का प्रविक्षण।

संग्रहण ४००० खादी मण्डारों के जरिये विभिन्न उच्च के लोगों के लिए व विभिन्न क्षेत्रों के अनुसार ७ करोड़ रुपये के उधार (रेडिगेड) वष १९४९ के सम्मान उधार करने व क्षेत्रों की योजना है।

एक लाख खादी परिवारों की सूची तैयार करने के लिए विभिन्न राज्यों में बढ़ने के लिए एक लाख से कुछ अधिक परिवार-पत्र धारण करेंगे। ये पत्र आर्थिक ढंग के बर्ताने जायेंगे और इन पर सम्प्रदाय भी पड़ी होगी। हर परि-

वार को जिसका नाम सूची में लिख लिया गया है, एक पत्र कमीशन की ओर से मिलेगा और उस परिवार को इस पत्र पर अपनी खरीद करनी होगी। हर परिवार को कम-से-कम १० मीटर सूती खादी खरीदनी होगी और कोई भी परिवार एक पत्र पर २०० वर्गमीटर से अधिक की खादी नहीं खरीद सकेगा। इस तरह की हर खरीद पर आम तौर पर मिलनेवाली छूट के अन्तर्गत ५ प्रतिशत अधिकृत छूट वर्ष के दरम्यान मिलेगी और इस प्रकार हजारों-पचास लाख से अधिक छूट २५ प्रतिशत होगी। उस पत्र पर ग्रामीणों का चित्र होगा। उसमें चार पक्ष होंगे; वह जेब में रखा जा सकता है। अन्तिम पक्ष पर 'हमारी मिष्ठा' लिखी होगी, जिसके अन्तर्गत निम्न पाँच बातें होंगी—

१—स्वदेशी का उपयोग और ग्रामीणों की वस्तुओं के उपयोग को प्रोत्साहन।

२—सारा से परहेज और सारा-बन्दी को सख्त समर्थन।

३—आत्मवाद और आत्मनिर्भरता का पूरी तरह प्रतिपादन।

४—अगर परिवार के पास अपनी हो तो उसका बीच में पाग ना अपनी रखने के अतिरिक्त धर्मिकों को दान।

५—बापसी गिराएँ केवल अधिकृत तरीकों से कर करना।

इस प्रकार मान यह बेंचेंगे कि इस कार्यक्रम का उद्देश्य केवल खादी और ग्रामीणों की वस्तुओं की अधिक मात्रा में तैयार करना और बेचना ही नहीं है बल्कि गाँवों की भावना को बढ़ावा और दुष्ट-कौण को पुनर्गठित करना और खादी-ग्रामीणों को राष्ट्रीय निर्माण सम्बन्धी कार्यक्रमों से सम्बन्धित करना है। इस प्रकार खादी और ग्रामीणों को अधिक सम्मान, सम्पूर्ण व प्रगतिशील समाज-व्यवस्था की स्थापना के लिए एक निरन्तर एवं राष्ट्रव्यापी जागृता के रूप में फिर से सर्वोच्च भूमिका निभाने होगी।

प्रस्तुतकर्ता—सम्मानित मण्डारों

→पहले, हमारी ताता की पद्धति मुख्य रूप से अच्छी साबित हुई है। इससे उत्पादन बढ़ा है, इनकर को सुविधा होती है और रोजगार की अधिक निवृत्ति है। इन प्रयोगों का लाभ दक्षिण की संस्थाओं ने उठाया है परन्तु उत्तर भारत की संस्थाओं ने इसका लाभ नहीं उठाया है। अतः सम्मेलन की सिफारिश है कि देश की सभी खादी-संस्थाओं को इनकी नई नई में इन सुधरी हुई पद्धतियों का उपयोग करना चाहिए।

के स्वरूप व कास्ट चार्ट पर चर्चा हुई और यह तय रहा कि एक ममिटी बनायी जाय जो इसके सभी पहलुओं पर गहराई से विचार करके तीन माह में अपनी रिपोर्ट कमीशन को दे दे, जिससे विचार के निर्णय लिया जा सके। इस निर्णय के अनुसार एक ममिटी बनायी गयी। यह काफी महत्त्वपूर्ण विषय था परन्तु समय-प्राप्त के कारण इस पर चर्चा होकर निर्णय नहीं लिया जा सका।

इस प्रकार सम्मेलन नई उत्पादकों वातावरण में उपरोक्त सिफारिशों के साथ समाप्त हुआ।

—सं० ४०

तेरहवाँ अखिल भारत तरुण-शान्ति-सेना शिविर कडोली

१३ वाँ अखिल भारत तरुण-शान्ति-सेना शिविर १६ मई से २७ मई तक बेलगाँव (मैसूर) के निकट कडोली गाँव में हुआ ।

कभी कदाच टेण्ट-उछाड़ हुआ, टेण्ट चीरकर बिस्तर बिछा कर देनेवाली बरखा, और टेण्ट के छत-मिट्टी हुआ से छूटो हुए भस्मे धाव—ऐसे में भारत के विभिन्न कोनों से (कस्तीर, पूर्वांचल व केरल को छोड़कर) आये युवक-युवतियों का यह शिविर बनी ही गम्भीर समस्याओं पर चर्चा करने के लिए आरम्भ हुआ ।

उत्पत्ति ने प्रथम बार अखिल भारतीय स्तर के शिविर एवं सम्मेलन के सम्बन्ध का निम्न उदाहरण, जैसे सुब्बाय्य भाई और नारायण भाई ने कभी साथ और कभी एक-दूसरे के पूरक होकर इन तथ्यों में मदद की ।

शिविर में जाने का निमन्त्रण स्वीकार करने के बावजूद प्रो० भी सु० भी० पाण्डुराजे और भी सुब्बाय्य बत्ते के अलावा अन्य कोई बस्ता उपस्थित नहीं हुए । बस्ताही हुई । फिर भी सुब्बाय्य भाई, नारायण भाई और हमारे तरफ शक्ति ने शिविर-जीवन का उद्देश्य, सामाजिक परिवर्तन और चित्त-शुद्धि की आवश्यकता, मान की जागतिक समस्या में वर्तमान शिक्षा-प्रणाली, व्यवस्था की बाढ़ी समस्या और उनका समर्थन, यंत्र और मानव, युवा-विद्रोह, अग्नि-समस्या, महिला, नये उद्यम में शिक्षा में क्रान्ति, समग्र क्रान्ति, सामरस्यवाय की भूमिका से छद्म और विशाल छात्र तरुण-शान्तिसेना आदि गम्भीर विषयों पर चर्चा करने में काफी मदद की । व्याख्याओं के अलावा चर्चा-मैथिली से शोचने में बहुत सहायता मिली ।

कडोली में शिविर-स्थान के वास्तव्य को धर्मनिरपेक्ष के पानी से

कट-कट कर नष्ट हो रही थी । बारिश का पानी नाथ द्वारा रोड़कर उसे एक नाली के जरिये एक निश्चित मार्ग देकर जमीन के गडबड को रोचना हमारे धर्म-न्याय का प्रोजेक्ट था ।

कई बरखावाली रातों के बावजूद पीने के पानी की तलाश में लोगों से जल का काम लिया । शिविरवासी सुली-सुली जल का पान करते थे और चन्द घण्टों में पूरे शिविर के लिए पानी निकल जाता था । मजदूरी को किस प्रकार मानव का विषय बना दिया जा सकता है इसका यह अच्छा उदाहरण था ।

एक टोली शिविर-स्नान की सफाई एवं सजावट में, एक खोई घर की मदद में, दो टोलियाँ पानी खाने में और बाकी की टोलियाँ यंत्र-कार्य में पूरे छाई घण्टे घूरी रहती थी ।

शिविर-जीवन पर सांस्कृतिक कार्यक्रम का काफी प्रभाव पड़ा । २४ मई को बेलगाँव के बस्ता मन्दिर रम्यत्व पर एक सांस्कृतिक कार्यक्रम प्रस्तुत करना था । समय कम था और तैयारी काफी करनी थी । शिविर के अन्तर्गत जीवन से समय निकालकर ८० लोग अलग-अलग ढंग से अलग जगहों पर तैयारी में लग जाते थे । कम समय और रम्यत्व के समग्र माहौल को न अपनाते हुए शिविरवासी के अपने प्रयास से तैयार किया हुआ यह सांस्कृतिक कार्यक्रम निश्चित तौर को बेलगाँव के माध्यमों के सम्मुख प्रस्तुत किया गया । कभी-कभी तो लगता था कि इस सांस्कृतिक कार्यक्रम ने शिविर-जीवन को ही माहमय बना दिया । इन समग्र अविरत प्रक्रियाओं के बावजूद इस शिविर की कुछ उपलब्धियाँ रही जो तरुण-शान्तिसेना के इतिहास में अमूल्यपूर्ण थीं । जैसे :

४० युवक-युवतियों ने वैतृक सम्मेलन के हक को छोड़ने की इच्छा व्यक्त की तथा सब लड़के-लड़कियों ने वहेन न लेने-देने का सङ्कल्प किया ।

एक्शन प्रोग्राम

शिविर-सम्मेलन के दौरान व्यक्तिगत, सामूहिक एवं राष्ट्रीयवादी कार्यक्रम खान भर में बना हो वह भी तय किया गया । जैसे—

व्यक्तिगत कार्यक्रम

वैतृक सम्मेलन का स्वागत, (दूस्ती बनें या बनायें) ।

विकेंद्रित जयोग की चीजों का उपयोग ।

दैनिक जीवन में एक घण्टा सरावट, बस ।

वहेन नहीं लेने, नहीं देने ।

बाँध या सम्प्रदाय से मिलनेवाले लाभ का भी त्याग करेंगे ।

शिवी की प्रतिष्ठा नहीं देंगे ।

सामूहिक कार्यक्रम

स्वास्थ्य शोभो में युवकों की समा (व्याख्यान) चर्चा-मैथिली आरंभित करेंगे । अपने विशेष कौशल का उपयोग निर्माण-कार्य में करेंगे । सामूहिक धन से धन की प्रतिष्ठा प्रस्थापित करेंगे ।

बालबादी, प्रोड शिक्षा, लोचनिकत्व के कार्य से बचान में व्याप्त अज्ञान मिटा देंगे ।

समाज में सेवा-कार्य प्रवर्णानुसार करते रहेंगे ।

कानेव-पुनरा में जाति, सम्प्रदाय या क्षेत्र के भेद को मिटाने तथा भय और भाव को पाहामयाब बनाने का प्रयास करेंगे ।

योग सम्मोदवार को सर्वप्रतिष्ठित से चुना जाय ।

कानेव के युनियन में कार्यक्षम ध्य. जित्तों को ही शामिल करें और उनके पास रहने में एक बार कार्य एवं वैदिक सम्प्रदाय विज्ञान माँगा जाय ।

कानेव-संवादन में दिवापियों की चापीयरी (पार्टिसिपेशन) हो इसलिए नहीं है एक बार एक्सेन्सी की बैठक को माँग नी माय ।

तरुण-शान्ति सेना का कार्यक्रम

वर्तमान शिला-भद्रति व आजादी के २५ वर्षों की श्रान्ति के स्वीकृतन के बारे में जन-जागरण के लिए तरुण-शान्ति-सेना ने ६ अगस्त से १५ अगस्त तक एक कार्यक्रम करने का निश्चय किया है।

इस दौरान ९ अगस्त को तरुण-शान्तिदिवस के कार्यक्रम का आरम्भ कर ७, ८, ९ अगस्त को शिला में कान्ति ॥ लिए रैली एवं शिला-सत्कार के रूप में एक दिवसीय धर्म-स्वाध्याय शिविर का आयोजन तथा ११ से १५ अगस्त तक राजाजी की रक्त-जयन्ती मनावने के लिए हम गांधी की परामर्श करेंगे यह समझने के लिए कि पिछले २५ वर्षों में अखिल भारत में क्या प्रगति की है।

प्रस्तावित कार्यक्रम निम्नानुसार है :

६ अगस्त

प्रतिपक्ष की शान्ति हिरोशिमा दिवस एवं तरुण-शान्ति दिवस के रूप में हम इसे मनावेंगे। इस अवसर पर 'आधुनिक हथियार और भारत', 'निःशस्त्रीकरण' एवं 'शान्ति सन्तुलन' अर्थात् विषयों पर पोस्टरों का आयोजन किया जा सकता है। शान्ति-दिवस-विस्था एवं साहित्य-विभी करें।

→ राष्ट्रीय कार्यक्रम

६ अगस्त से १५ अगस्त शिक्षा में कान्ति—स्वाध्याय-शान्ति का अवसर।

१५ अगस्त से २६ अक्टूबर

स्वातन्त्र्यी गाँव, स्वातन्त्र्यी भारत का कार्यक्रम उद्घाटन।

उद्घाटन से राजघाट दिल्ली तक प्रचार के लिए परामर्श।

विदेशी बीजों का बहिष्कार, धर्म-स्वातन्त्र्य के लिए धर्मोपयोग विकेंद्रित उद्योग और उत्पादक तथा को सहयोग।

—अभिनेता

७ अगस्त

विद्यार्थियों से उनमें से एक-एक कीजिए। शिला में कान्ति एवं अपने आगामी दिनों के कार्यक्रम के बारे में चर्चा कीजिए। अपने कार्यक्रम की सूचना देनेवाले पोस्टरों लगाइए। ८ अगस्त की रैली में नागरिकों को आमंत्रित कीजिए।

८ अगस्त

'शिला-भद्रति में आधुनिक परिवर्तन, फीस के बदले दान को' की भाँति को लेकर मोन जुलुस का आयोजन कीजिए। अपने बारे में पोस्टरों पर लिखें। रैली का समापन आधुनिक के रूप में भी किया जा सकता है, रैली के साथ भी कोई धर्म-नाच, यदि किया जा सकता हो तो, अवश्य करें। उद्घाटन के लिए प्रचारोपण, उद्घाटन आदि। रैली में धर्म-शासन (फासड़ा, कुदान आदि) द्वारा से लेकर करें।

९ अगस्त

शिला-सत्कार बन्द करवाकर एक दिन का धर्म-स्वाध्याय शिविर आयोजित करें। यदि शिला-सत्कार बन्द न करवा सकें तो विद्यार्थी भी छापी विद्यालय न जाने को तैयार हो उन्हीं से लेकर आयोजित करें।

शिविर में २१-२२ घण्टे का एक धर्म का नाम अवश्य हो, अथवा शिविर एवं

धर्म का स्वतन्त्र विद्यालय के विरुद्ध हो। शिविर में जागतिक समस्याओं पर चर्चा करें। नाम को कुछ सांस्कृतिक कार्यक्रम का आयोजन भी करें।

१० अगस्त

दस दिन पिछले दिनों किये गये कार्यक्रमों का मूल्यांकन करते भागों का कार्यक्रम बनाइए। अपने आस-पास के कुछ गाँव इस कार्य के लिए चुन लीजिए। अपने साथ ले जाने की सामग्री राखी, टावर, मग, चाकू, बामरी, साहित्य-बित्री, एवं प्रचार-साहित्य की व्यवस्था कर लीजिए। अपने साथ ले जाने के लिए हुक्का बिसर और दो छोटे कलड़ी की हथ में उठाते या पीठ पर बाँधने सामग्री बण्ड बना लीजिए।

११ से १५ अगस्त

पौन दिवसीय परयात्रा

उप-काल में परयात्रा करना सुविधा सम्भव करेगा। सुबह ६ बजे दोपहर तक छोड़ो पर जाकर गाँववालों से मिलने का कार्यक्रम रखा जा सकता है। दोपहर को विभाजित करते सप्ताह एवं रात्रि को गाँववालों से पिछले २५ वर्षों की प्रगति के बारे में जानिए, क्या आयोजित कीजिए, शिला में कान्ति एवं लोकनीति और सामन्तवाद के बारे में उन्हें बताइए।

सामन्तवाद से सम्बन्धित चिन्तों की प्रशंसा भी हो जा सकती है (चित्र नारायण कापीराम से नंगाई या हाथे हैं)। सांस्कृतिक कार्यक्रम का आयोजन भी किया जा सकता है। एक दिन में एक-दो गाँवों की यात्रा करें।

हमारा नया प्रकाशन

धम्मपद नव-संहिता

सम्पादक-विनोबा

धम्मपद बुद्ध की पावन देवता का निम्न-प्रसिद्ध ग्रंथ धम्मपद का विनोबाजी ने नये रूप में संस्करण किया था। उसमें तीन खण्ड तथा १८ अध्याय बनाकर अन्तर्गत-अन्तर्गत विषयों में विभाजित किया है। यह बुद्ध धर्म हिन्दी अनुवाद सहित प्रकाशित किया गया है। बहिया छापी, पत्तो निम्न।

मूल्य रु० ४.००

सर्व सेना संघ प्रकाशन, राजघाट, बारागसी—१

प्रायस्वराज्य के बढ़ते चरण

मैंने महिषी प्रत्यक्ष में बीरगाम पचायत की लेकर काम करना प्रारम्भ किया। आगरा (उत्तर प्रदेश) के एक दूसरे साथी श्री विजयनागयण हुवे १०-१२ दिनों के बाद मेरे साथ हो गये।

हम लोगों ने घर-घर जाकर सम्पर्क शुरू किया। शुरू-शुरू में गांववाले नहीं थे कि बात तो अच्छी है, लेकिन इससे क्या होनेवाला है? बाबरन भाषण देनेवालों की कोई कमी नहीं है। आप भी अपने ही भाष के लिए घूम रहे हैं। इस प्रकार गांव के लोग सर्वोपय कार्यावली की बैठने की नहीं देते थे।

हम लोग भूमिहीनों से मिले। उन्हें यह बात समझायी कि आरंभिक अहिंसात्मक तरीके से अपना सगठन बनायें, ताकि भूमिवालों पर कुछ प्रभाव पड़े। भूमिहीन हलने देते हुए थे कि अपने मामलों के सामने कुछ लोग उनसे लिए असम्भव था। उन्हें लगता था कि मासिक उन्हें काम भी नहीं देंगे और गांव से भगा देंगे। इस हालत में वे मासिकों से जमीन बना मांगते। जंग में हर क्षेत्र में पंजी हुई असमानता तथा कार्यभार की बीमारी, अन्याय-गरीब, भूमिवाला-भूमिहीन में जो अमीन आसमान का अंतर है, उसका निराकरण उन्हें स्वयं-या प्रतीत हो रहा था।

एक गांव में एक ही अमीन बड़ा भूमिवाला है, तोय १०१ लोगों के पास १ बीघा से लेकर १० बीघा तक जमीन है, तथा उनके परिवारों में १० से लेकर ३० तक सदस्य हैं।

काफी दिनों की चर्चा के बाद गांववालों ने समझा कि ग्रामस्वराज्य के विचार में गांव की पूर्ण सुरक्षा है, जिसे बना सामन्तशाही शासन टूटने का कर लया है वे हमें इतना होने नहीं देते हैं। धीरे-धीरे अधिकतर लोग ग्रामस्वराज्य के विचार के अग्रदूत बने। सर्व-

सम्पत्ति से ग्रामसभा का गठन हुआ। सर्वोच्च नित्यराज्य की अध्यक्ष, सारिणी झा मंत्री तथा नृनविभोरजी कीषाध्यक्ष चुने गये। मेरे साथी पद्म-लिखे श्रीकृष्ण लोग हैं। सबसे पहले अध्यक्ष श्री नित्यराज्यजी ने अपनी १० बीघा जमीन में से १०० कट्ठा जमीन का प्रमाण-पत्र करा। इस प्रकार भूमिवाला भूमिहीन के दिल को देने के तथा भूमिहीन को धरती का देता बनाने के कार्यक्रम का शुभारम्भ हुआ और दामनवा करने लगे। जब गांववाले स्वयं भूमिहीनों के लिए जमीन निकालने के प्रयास में जुट गये। श्री नित्यराज्यजी तथा अन्य ५-७ लोगों ने इस काम में काफी समय दिया। लोक-कर्मिता का दर्शन हुआ। गांव-बाजे के साथ बड़ी धूमधाम से ता० २५ फरवरी को गांव का भूमि-विचार-कार्योत्सव सम्पन्न हुआ। एक स्पीकर का रूप उस दिन गांव में बनाया गया। दोहर को दो नये रामधुन गाते हुए, गारे सगाते हुए फेरी निकली। जिन भूमिवालों ने जमीन नहीं दी थी, उनसे विवेचन करते हुए तथा सबको सभा का निमन्त्रण देते हुए सभी लोग अध्यक्ष महोदय के दरवाजे पर एकत्रित हुए। राष्ट्रीय गीत, क्रांतिकीर्ति तथा जयजयकारों के बाद ७०० लोगों की उपस्थिति में कार्यक्रम का शुभारम्भ हुआ। कार्यक्रम के लिए चन्द्रमहाबद्व, लक्ष्मी नंदन, नीलकण्ठ स्वामीजी, अलखनारायण, राजबन्धि सुख आदि सर्वोदय के साथियों को खास तौर पर निमन्त्रित किया गया था। गांववालों ने वक्ताओं के विचार शान्तिपूर्वक सुने। भूमिवालों ने भूमिहीनों को तिलक लगाया। भूमिहीनों ने भूमिवालों को पुष्पमाला पक्ष्मणी तथा भूमि का प्रमाण-पत्र प्राप्त किया। 'भेदभाव छोड़ दो, दिल से दिल को जोड़ दो', 'हमारे गांव में बिना जमीन कोई न रहेगा' आदि

नाट्यो ने आकाश की मुंदा दिया। १७ वक्ताओं ने ३० वादवाकों को १० बीघा ३ कट्ठा ६। धूर जमीन दी। इसमें ४ बीघा २ कट्ठा भूदान की जमीन भी शामिल है। इसी सभा में गांव की योजना बनाने की दृष्टि से ध्यान देकर ग्रामस्वराज्य-कोष का प्रारम्भ किया गया। सभी गांववालों ने खर्च लिया कि गांव की आबादी को मजबूत बनाकर गांव वाले के तरीके से गांव का नवनिर्माण करेंगे। इस प्रकार नयी प्रेरणा लेकर प्रायंता के बाब बाय-क्रम समाप्त हुआ। गांव के शांति सैनिकों ने व्यवस्था की पूरी जिम्मेदारी उठाई थी।

ग्रामसभा के अध्यक्ष सर्वोपय-विचारों में पूरी निष्ठा रखते हैं, तथा दलीय सम्बन्धों से मुक्त हो गये हैं। समय-समय पर ग्रामसभा करवाना गरीबों की दिक्कतें समझ लेना, गांव के मुकदमों को कोर्ट से हटाने कायम में मुफ्ताना इतना दिना में उनका प्रयास सतत जारी है।

ग्रामस्वराज्य की चर्चा के साथ मैं गांववालों की नैतिक कृति, गंगापाल, रामोबोध, खाद बनाना, ग्रामसभा, सामूहिक प्रायंता, भजन-कीर्तन, लड़कियों की शिक्षा, अमरिष्ठा, मजदूरों पर अवलम्बित न रहना, स्त्रियों का जेठी आदि बाबों में हाथ बँटाता आदि विषयों का महत्व समझाना रहा। लोग बहुत दिलचस्पी से ये सारी बातें सुनते थे तथा इनके कारण उन में कुछ जागृति भी दिखायी देने लगी। साथ-साथ हम पचायत के दूसरे गांव से सम्पर्क करने लगे। तब तक वीरगामवालों ने ग्राम-कोष में २ घन अनाज का सग्रह कर लिया।

नया टोल बीरगाम का एक टीला है। अभियान शुरू होने पर २० मार्च को हम इस गांव में आये। मासिकी के फल को लेकर कुछ लोगों ने तथा टोल वालों को नहराने की कोशिश की, लेकिन नया टोल के लोगो ने बीरगाम का आदर्श अपने सामने रखा था। उन्होंने

बिलडरायजी की हो खराब बरखा मना। दूसरे ही दिन ९ बाताओं के २ बीघा १ कट्ठा १६।। घूर जमीन का बितरण १० आदाताओं के बीच धूमधाम से किया गया। गांव में ५ गार्निटर्सलिक बने। ग्रामस्वराज-कोष का शुभारंभ ५ किंतो बनाज से किया गया।

तरीही बीरगम पचायत का दूसरा बड़ा गांव है। उस गांव में भी सर्व-सम्मति से ग्रामसभा का गठन किया गया। श्री महेन्द्रकुमार अग्रवाल मनोनीत हुए। गांववासियों की सभा में निश्चय हुआ कि बीरगम पचायत में ग्राम-स्वराज्य का जो कार्यक्रम शुरू हो गया है वही गांव को बचाने का एकमात्र तरीका है। ५-६ दिनों के प्रयास के बाद ही श्री बहादेरजी ने १४ घूर का पहला प्रमाण-पत्र भरा। उस गांव के अन्य लोग भी बड़े। ता० ४ अग्रेष को अनेकों गांव-बाजों के साथ १२० व्यक्तिवों की उपस्थिति में जमिंदार स्कूल-के मैदान में गांव का बितरण-समारोह सम्पन्न हुआ। १३ बाताओं ने २४ आदाताओं में ४ बीघा ३ कट्ठा ७।।। घूर जमीन बांटी। समारोह में उत्तर प्रदेश के सभी श्री प्रशासनार्थी पहुंचे थे। उन्होंने ग्राम-स्वराज्य का विचार अपनी समझ में। बीरगम के अध्यक्ष बिलट रायजी तथा सभी धारिणी शासी ने अपने गांव की प्रगति की रिपोर्ट पेश की। इस गांव में १० गार्निटर्सलिक तथा २ सैंडीड पट्टिका के बाहक बने। ग्रामस्वराज्य-कोष का उद्घाटन हुआ। मुख्य सभा-स्वतः पर १० किंतो अनाज का मण्ड हुआ।

तरीही के बाद पड़ोस के बतरिया गांव में सभा होकर सर्वसम्मति से ग्राम-स्वराज्य का कार्यक्रम प्रारंभ किया गया ग्रामसभा का निर्माण हुआ। अध्यक्ष श्री यदुनाथ बने। २०० लोगों की उपस्थिति में ता० ७-४-७२ को गांव-बाजों तथा ग्राम-पट्टी के साथ धूमधाम

से ७ बाताओं ने १७ आदाताओं के बीच ३ बीघा १२ कट्ठा जमीन का बितरण किया।

बीरगम पचायत में अब एक ही गांव बचा हुआ था बहाली। इस गांव की ग्रामसभा का गठन सर्वसम्मति से दि० १-४-७२ को किया गया। श्री गुरुनारायण सिंह अध्यक्ष चुने गये। साथ-साथ धूमधाम से बितरण-समारोह हुआ। ३ बाताओं ने ७ आदाताओं के लिए १२ कट्ठा १४ घूर जमीन दी। गांव के लोगों ने सबस्य दिया कि वे गांव के लिए सबको आजादी प्राप्त करने के लिए प्रयत्नशील रहेंगे। तरीही, बतरिया तथा बहाली में अब एक ही अधिपति नहीं रहा।

बीरगम का दूसरा छोटा-सा टोला है—सहर्वा। इस गांव के निवासी श्री रामू साहू ग्रामस्वराज्य के विचार से जोत-जोत हैं। उनकी विशेष सहायता से ग्रामसभा का गठन हुआ। लोगों ने उन्हें ही अध्यक्ष मनोनीत किया। श्री सैनी सुविधा मंत्री तथा श्री महावीर साहू कोषाध्यक्ष बने। सभा में ग्रामस्वराज्य के

विचार का अच्छी तरह मंजूर हुआ। दूसरे दिन सभी मिलकर दरवाजे-दरवाजे गये और गांवियों से दोषा कट्टा देने के लिए निवेदन किया। हम लोगों उनके साथ रहे—केवल विचार समझने की दृष्टि से। दो ही दिनों में काम पूरा हुआ। तीस-चार लोगों ने करीब ३० किंतो अनाज ग्रामस्वराज्य-कोष में जमा किया। जिस गांव में शिक्षा नहीं के बराबर है जिसमें एक पढ़-लिखे युवक ने राशि पाठशाला के लिए समय देने का सकस्य किया। भूमि-क्रान्ति के दिन १५ अग्रेष को ग्राम सभी गांव-बाजों ने गांव-बाजों, मजदूरों के साथ गांव की परिक्रमा की। लोगों ने इकट्ठा होकर उससे ही भूमि-पट्टण समारोह बनाया। गांव में अधिकतर जमीन कामत-बाजों की है। अतः ७ बाताओं की १६ कट्ठा १० घूर जमीन ८ भूमिहीनों में बांटी गयी। इस तरह महाप्राप्त अधिपति की समर्पित के साथ बीरगम पचायत का कार्य सफलतापूर्वक सम्पन्न हुआ।

—ग्रामस्वराज्य बोर्ड
मथुरा (७ प्र०)

सभी राज्य-भूदान बोर्डों की सेवा में

प्रिय महोदय,

यह पत्र आपकी सेवा में विशेष निमित्त से लिख रहा हूँ। पिछले कुछ समय से सर्व सेवा सच के कार्यालय के साथ कुछ भूदान मण्डलों का सम्पर्क नहीं के बराबर है। कुछ मण्डलों की तो अद्यतन स्थिति की जानकारी भी सच आधिकार में नहीं है। भारतीय नवी दृष्टि से आज यह स्वीकार करे कि राज्य भूदान मण्डलों और सर्व सेवा सच का जीवन्त सम्बन्ध अत्यन्त आवश्यक है। आपकी ओर से भाषिक तथा प्रशासनिक रिपोर्टें निरन्तर मिलती रहें जो सारे देश की भूदान-प्राप्ति और बितरण की जानकारी सच करने में सुविधा होगी और उस पर से भावी कार्यक्रम के चिन्तन में भी मदद मिलेगी।

अतः मेरी आशा प्रार्थना है कि आप कृपया अपने प्रदेश की अब तक की भूदान प्राप्ति तथा बितरण (एकड़

से), बादा-आबादा सत्या, अविवर्तित जमीन में से बितरण लापक जमीन, श्रमणों की जमीन, अन्य कारणों से बितरण के अयोग्य भूमि के धारकों तथा नीच भूमि करने की क्षमा करें और भविष्य में भी शेरबाने रहें। इसके अतिरिक्त अपने मण्डल के सम्बन्ध में भी निम्नलिखित जानकारी देने की कृपा करें।

१-वर्तमान मण्डल का गठन कब हुआ ? २-बरतार की और ये मण्डल हुआ क्या ? ३-सदस्यों की नामावली। ४-आर्थिक व्ययता। ५-पूरे समय के कार्य-वर्ताओं की सूची। ६-कार्य-व्ययता। ७-अन्य कोई विशेष उत्तेजननीय बात हो तो।

पत्रोत्तर, प्रत्यान आभार पत्रों का न० १६ पठानकोट, के पते पर दे तो सुविधा होगी।

आपका,
प्रशासक बिलट,
सहमती, सर्व सेवा सच

उत्तर प्रदेश तरुण शान्तिसेना समिति

उत्तर प्रदेश तरुण-शान्तिसेना की तदर्थ समिति की एक आवश्यक बैठक २३ जुलाई १९७२ की प्रातः ८ बजे जिला तथ्य-शान्तिसेना शिविर-स्थल (बागोनाथ अतिथिगृह) हरदोई में हुई।

तदर्थ समिति का पुनर्गठन

प्रथम प्रांतीय सम्मेलन से बनायी गयी प्रदेशीय तदर्थ समिति का बागोनाथ विगत ३० जनवरी को समाप्त हो चुका था, अतः सगठन की आवश्यक करने एवं तीव्रता से काम करने के लिए यह आवश्यक था कि तदर्थ समिति का पुनर्गठन किया जाय-पुनर्गठित समिति के सदस्य हैं—(१) सर्वथी विनय भाई, अध्यक्ष, २. अरुण कुमार, ३. रमेशचन्द्र धीमासतक, ४. शिवसहाय मिश्र, ५. अमानाथ मिश्र, ६. प्रो० सत्येन्द्र कुमार शाल्मी, ७. अरुणदा, उत्तर प्रदेश सरोजिन्स मण्डल-पदेन, ८. संयोजक-उत्तर प्रदेश आचार्यकुल (सर्वोच्च मण्डल) पदेन, ९. संयोजक प्रदेश शान्तिसेना समिति पदेन, १०. रामचन्द्र राठी, विशेष निमित्त, ११. सन्तोष चारणीय-संयोजक

बिछा संयोजकों का मनोनीयन

भरौली सम्मेलन में ही तदर्थ जिला संयोजकों का मनोनीयन हुआ था, परन्तु कुछ दिनों में समन्वयात्मक कुछ भी काम नहीं हुआ। अतः जिला संयोजकों का भी पुनर्गठन हुआ। इटावा—सर्वथी मुननान सिंह, गोरखपुर—बागवत प्रसाद, बानपुर—देवप्रिय, फर्रुखाबाद—रविशंकर रवि, इलाहाबाद—अरुण शोधरी, लखनऊ—राम प्रसाद चतुर्वेदी, मथुरा—महेशचन्द्र पाण्डेय, झांसी—रामकुमार शर्मा, गिहरी—हुंजर प्रभुन, बाराबंकी—अरुण कुमार, मुरादाबाद—किशोरी सिंह, बाराबंकी—शिवनाथ दुबरा, हरदोई—रमेशचन्द्र धीमासतक, अलीगढ़—मुनीव कुमार, जयपुर—अजीत पाण्डेय, बृजनाथपुर—अशोक प्रसाद।

नये सत्र का कार्यक्रम

नये सत्र के लिए प्रमुख कार्यक्रमों के रूप में १. सदस्य बनाना तथा २. इरादों का गठन करना एवं प्रांतीय सम्मेलन से पहले अधिक-से-अधिक शिविर करना व समाई करना निश्चित हुआ। यह कार्यक्रम अक्तूबर के प्रांतीय सम्मेलन तक के लिए ही सोचा गया है। आगे का कार्यक्रम सम्मेलन तक करेगा।

राष्ट्रीय पखवारा

अभी प्रदेश में सगठन अपने मजबूत हा में प्रकट नहीं हुआ है। अतः राष्ट्रीय पखवारे को परिवर्तित का में मनाने का निश्चय हुआ। सगठन को मजबूत करने के लिए सभी सम्भव प्रयास किये जायेंगे। परन्तु जिन केन्द्रों पर राष्ट्रीय कार्यक्रम सम्भव हो सकता है उनमें अवरुद्ध तरीके से करने का निश्चय हुआ।

आर्थिक संयोजन

प्रदेश तरुण-शान्तिसेना का बहुत ज्यादा काम आर्थिक कमी के बावजूद ही नहीं हो पाता। अतः इसका संयोजन करने का भी महत्वपूर्ण निश्चय हुआ। आज के निम्नलिखित साधन मुलायमे यों—

१. शिविरों और अन्य कार्यक्रमों में जनता से गोलक अभियान द्वारा प्राप्त सहायता

२. सांस्कृतिक कार्यक्रमों के द्वारा प्राप्त सहायता।

३. साहित्य-बिक्री से प्राप्त सहायता।

४. अधिक भारतीय शान्तिसेना भवन से सहायता। (एक वर्ष देन्य की योजना के माध्यम से)।

५. उत्तर प्रदेश सर्वोच्च मण्डल द्वारा प्राप्त सहायता।

६. प्रदेश शान्तिसेना द्वारा प्राप्त सहायता।

७. शान्तिसेना एवं तरुण-शान्तिसेना दोनों की बिक्री से प्राप्त सहायता।

प्रांतीय शिविर तथा सम्मेलन

दसहरे की छुट्टियों में प्रांतीय शिविर व सम्मेलन इटावा में करने का निश्चय किया गया, यदि किसी कारणवश यह सम्भव न हो सका तो इसे कानपुर में करने का निश्चय हुआ।

जिलों के तथा क्षेत्रीय शिविरों के सम्भावित कार्यक्रम

(अ) क्षेत्रीय शिविर—बागवती १९ से २३ अगस्त।

(ब) क्षेत्रीय शिविर—हरदोई—२५, २६, २७ अगस्त।

(ग) क्षेत्रीय शिविर—मथुरा—१, २, ३ सितम्बर।

(घ) उत्तराखण्ड क्षेत्रीय शिविर—२३ सितम्बर से ७ अक्तूबर।

बिम्बेवाटियों

सारा कार्य विकेंद्रित ढंग से तथा नियोजित तरीके से हो सके इसके लिए प्रदेश समिति के सदस्यों ने निम्न कामों की बिम्बेवाटरी स्वीकार की है

१. साहित्य-बिक्री व बैज-बिक्री—धी विनय भाई

२. शिविर-समाई—अमरनाथ भाई, विनय भाई।

३. बाबावन-शिवसहाय मिश्र।

४. सर्व-संयोजक-सन्तोष भारतीय और अरुण कुमार।

५. सांस्कृतिक कार्य-संयोजक-अरुण कुमार।

एक बड़े राष्ट्र सेवा के लिए

प्रदेश तरुण-शान्तिसेना समिति द्वारा अनुपेक्षित युवकों की एक वर्ष की योजना में शामिल किया जाय ऐसी ५० भा० शान्तिसेना मण्डल से प्रदेश तरुण-शान्तिसेना की वर्षसा है।

—सन्तोष भारतीय

तरुण मन

तरुणों की मासिक पत्रिका

वार्षिक शुल्क : ५ रुपये

शान्तिसेना मंडल

सर्व सेवा सच, राजघाट, बाराबंकी-१



समादित

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

भारत-राष्ट्र

राष्ट्रिय मूलक आन्दोलन, अहिंसक क्रांति का कार्यक्रम, सामाजिक

ग्रामस्वराज्य

सच तो यह है कि हम गाँववाला भारत और शहरवाला भारत, इन दो में से एक को चुन लेना है। गाँव उसने ही पुराने हैं, जितना कि यह भारत पुराना है। शहरों को विदेशी आधिपत्य ने बनाया है। जब यह आधिपत्य मिट जायगा, तब शहरों को गाँवों के मातहत होकर रहना पड़ेगा। आज तो शहरों का कोठवाल है और वे गाँवों की सारी बीछल चीज लेते हैं। इससे गाँवों का हास और नाश हो रहा है। गाँवों का शोषण खुद एक संगठित हिंसा है। अगर हमें स्वराज्य की रचना अहिंसा के पाये पर करनी है तो गाँवों को उनका वचित स्थान देना होगा।..... मैं कहूँगा कि अगर गाँवों का नाश होवा है, तो भारत का भी नाश हो जायगा। उस हालत में भारत भाग्य नहीं रहेगा। दुनिया को उसे जो संदेश देना है, उस संदेश को वह छो देगा।

ग्रामस्वराज्य की मेरी कल्पना यह है कि यह एक ऐसा पूर्ण प्रजातंत्र होगा, जो अपनी अहम जरूरतों के लिए अपने पड़ोसी पर भी निर्भर नहीं करेगा। और फिर भी बहुतेरी दूसरी जरूरतों के लिए—जिसमें दूसरों का सहयोग अनिवार्य होगा वह परस्पर सहयोग से काम लेगा। इस तरह हर एक गाँव का पहला काम यह होगा कि वह अपनी जरूरत का समान अनाज और कपड़े के लिए अपना खुद पैदा कर ले। (इसके अलावा) उसके पास इतनी सुरक्षित जमीन होनी चाहिए, जिसमें दोर चर सकें और गाँव के बच्चों व बच्चों के लिए मनबहाल के साधन और खेलकूद के मैदान बगैरह का बन्दोबस्त हो सके। इसके बाद भी जमीन बची तो उसमें वह ऐसी उपयोगी फसले बोयेगा, जिन्हें बेचकर वह आर्थिक लाभ उठा सके, (लेकिन) वह गाँव, सम्पाद, अफीम बगैरह की खेती से बचेगा।

हर एक गाँव में गाँव की अपनी एक नाटकशाला, पाठशाला और सभाभवन रहेगा। पानी के लिए उसका अपना इन्वजाम होगा—बाटर बम्स होंगे जिससे गाँव के सभी लोगों को शुद्ध पानी मिला करेगा। कुँओं और तालाबों पर गाँव का पूरा नियंत्रण रखकर यह काम किया जा सकता है। बुनियादी तालीम के आरम्भ पर दूर तक शिक्षा सबके लिए लाजिमी होगी। जहाँ तक हो सकेगा, गाँव के सारे काम सहयोग के आधार पर किये जायेंगे। जात-पात और कमागत अस्पृश्यता के जैसे भेद आज हमारे समाज में पाये जाते हैं, ऐसे इस ग्राम-समाज में बिल्कुल नहीं रहेंगे।

—मो० क० गोपी

कठिन समस्या, कठोर तपस्या

३० जुलाई को सहरसा में वर्षाकालीन जलमय स्थिति की बैठक हुई। सर्वे सेवा सम के अध्यक्ष के अतिरिक्त जिले के मुख्य कार्यकर्ता और नागरिक-सहयोगी उपस्थित थे। विचारधर्म प्रश्न तो बड़े थे, किन्तु सब प्रश्नों का एक प्रश्न सबसे ऊपर था—पुष्टि के क्षेत्र कैसे बढ़ाये जायें, पुष्टि को सघन कैसे बनाया जाय, पूरे जिले में जल-से-जल कैसे पुष्टि पूरी की जाय। दिन भर की बर्षा के बाद काम की कुछ नयी प्रतिक्रिया स्पष्ट हुई, कुछ योजना बनी, सभी और आपन जुटाने के कुछ उपाय सोचे गये। नागरिक-निर्देशों का उत्साह देखकर हमारा उत्साह भी कुछ बढ़ा।

नया सहरसा, नया मुसहरी, और क्या कोई दूसरा क्षेत्र, जहाँ नहीं भी हमारे सभी काम में जुगे हुए हैं, या सब सब रहे हैं, वे महसूस करते हैं कि पुष्टि की समस्या निचली बटन है, और इसके लिए कितनी कठोर तपस्या की जरूरत है। पुष्टि का कार्य सरल है, यह प्रश्न किसी को नहीं होना चाहिए; व्यावहारिक पुष्टि सीमित समय में भी सम्भव और साध्य है, यह विश्वास हर एक को होना चाहिए। अपने काम में व्यक्ति विनम्र होना तो हिम्मत आयेगी, और हिम्मत होगी तो हिम्मत बूझेगी। कान्ति में संघर्ष और पराजय के लिए स्थान नहीं है। साथ ही यह बात भी है कि इस जमाने में कान्ति भी उसी तरह सुनिश्चित होगी जैसे और कोई चीज; हमारा काम सही न हो तो सही होना बाकी नहीं है।

पुष्टि का तालाकिक सत्य स्पष्ट है। ग्रामदान की बातों के आधार पर ग्रामस्वराज्य-समाप्ति नहीं, और सक्रिय हो। उनके प्रतिनिधियों को लेकर प्रखण्ड (प्लॉट) स्वराज्य-समाप्ति हो, यह सक्रिय हो। यदि और प्रखण्ड के स्तर की ये बातें समझें इतनी सक्रिय हो पायें कि अपने चुनाव में जनता 'अपने' जम्मीरवार विधान सभा में बैठ सके। यह है पुष्टि का अपने साम-से-साम का कार्यक्रम। देश में व्यक्ति नहीं तो जीव-जन्तुओं को यह करने दिखाना है कि राजनीतिक सचन के लिए प्रचलित से भिन्न एक नया विकल्प सम्भव है, व्यावहारिक है, और व्यक्ति उपयोगी है, और संलग्नता में तबबार बनाने के लिए काम को तरह रसो की जरूरत नहीं है। अगर हम इसका जो दिशा सके उस दिशा में 'ग्रामस्वराज्य' की व्यावहारिकता में कैसे विश्वास होगा, और उसके पुष्टिपूर्ण की बड़े प्रेरणा मिलेगी। आदर्श की व्यवहार में उतारने की पद्धति विम्वेधारी हमारी हो है।

ग्रामस्वराज्य की दिशि के लिए 'आस ऐक्य' चाहिए, 'आस ऐक्य' नहीं; सघन जनता का चाहिए, दली का नहीं।

'आस ऐक्य' में विचार, अक्षर, प्रतिहार सबके लिए स्थान है। यहिदक अन्ति को समय पद्धति में सब, किसे 'अस्य' को मान्यता है इसका विवेक कानिबारी की होता चाहिए। हमारे छात्रों द्वारा इस दिशा में सघन प्रयोग होने चाहिए। आर्थिक प्रयोग, और एनामी निष्ठा से काम नहीं बनता। हमने नकोपर में जो प्रस्ताव मान्य किया वह इस प्रश्न पर स्पष्ट है।

जिस शोधन-मुक्ति और यमन-मुक्ति की रचना और कामना सामाजिक कानिबारीयों ने, मनुष्य मान ने छाड़ी है, उसका नाम हमने 'ग्रामस्वराज्य' माना है। सामन्तवाद, पूँजीवाद, सरकारवाद और संविधानवाद का अन्त हमने अपने 'विभिन्न कार्य-क्रम' में देखा था; इन सबसे भूत ग्रामस्वराज्य में है। ग्रामस्वराज्य के आरोहण की सीढ़ियाँ इतनी स्पष्ट हो गयी हैं कि सब किसी को चढ़ा भी प्रश्न नहीं रहने की गुणाइस नहीं है। इन सीढ़ियों की बनाने में 'सर्वोदय मित्र' हमारी पहली ईंट है, और ग्रामस्वराज्य-समाप्ति वाली सीढ़ी। इतना सब जानते हुए भी यह मानकर चलना पड़ेगा कि पुष्टि की समस्या बटन है जो कठोर परिश्रम से ही हल होगी। हमारे सभी काम हैं, साधन अत्यन्त सीमित हैं। लेकिन हम ऐसे विद्युत् पर है कि साहस करके अपने बड़ने पर ही हूँ सभी की मिलने, और प्राधन की मिलने। उसकी प्रतीक्षा में बैठ रहने से हम अपनी सभी-बाधाओं की भी बचा देंगे। कोई दूसरा सभी हो या न हो, माँ-तो हमारी सभी है ही।

पेट के लिए !

'मजदूरी मत रीतिगण, पेट के लिए जो चाहिएणा दे रीतिगण।'

आज जगह-जगह उन लोगों की आर्त पुकार सुनने की मिल रही है जो अपनी मेहनत बेचकर रोज बचाने, रोज लाठ हैं। पानी नहीं बच रहा है। पानी न बरसे तो पीठ में ताम बसा हो, और ताम ही न हो तो मालिक बना बाप दे और मजदूर बना काम करे? मालिक, मजदूर दोनों अग्रहार हैं।

उत्तरे, लोटे, गाव, बकरी का बिना शुरू हो गया है। जमीन के छोटे टुकड़े बिकरी रखे जाने लगे हैं। मजदूरों के मुख के मुख विद्वान होकर पेट पर अन्न के लिए काम की दशा में घूम रहे हैं। सरकार नहीं है मजदूर की नहीं है। माना में ताम बेहोशा बड़ने जा रहे हैं। अन्न तो है पर खीरों जैसे? जेब में पैसा नहीं से आये?

राजनीतिक दल अपने प्रश्न-कर रहे हैं लेकिन जन-जन, साथ मिलकर नहीं। भूख-नरों को अपने प्रेम का प्रमाण देने का इससे ज्यादा दूसरा कथनर बच मिलेगा ७८

युद्ध के लिए सरकारी रखर का आधार जुटाकर रखी है, लेकिन अधिनाश परिवार ऐसे सफरों के लिए कुछ नहीं रखे—

- ग्रामोद्योगीकरण और खादी

● बी० रामचन्द्र

गांधीजी ने 'नवजीवन ट्रस्ट' को अपने साहित्य के प्रकाशन सम्बन्धी सभी अधिकार देते हुए एक बाल विधेय रूप से स्पष्ट कर दी थी कि 'यदि किसी को किसी अप्रुप विषय पर उनके दो भा दो से अधिक वस्तुओं या विचारों में कोई विरोध या विरोधाभास प्रतीत हो तो उनका दोनों में से सबसे बड़ा या सबसे अधिक वस्तु या विचार स्वीकार किया जाय और इसके पहिले के विचार छोड़ दिये जाय'। लेकिन जहाँ तक खादी का सम्बन्ध है, लोगों की एक लम्बी-चौड़ी सूझा इस विचार के विपरीत कार्य करने के लिए अनुसन्धान कर रही है। सम्भवतः खादी और ग्रामोद्योगों के पुनर्गठन पर गांधीजी की मान्यता है जो चर्चाएँ हुईं, जिसे सामान्यतः 'नवसंस्करण' नाम से जाना जाता है, उन्होंने खादी और ग्रामोद्योग-कार्य पर उनकी कही हुईं बातों की सभी बातों को छोड़ छोड़ दिया है। आत्मनिर्भरता के लिए यदि हम ग्रामोद्योगों को अस्वीकार करें तो यह सा सच है कि हम निश्चित मार्ग से

हटना हट गये हैं कि हमें 'डेविडसनस्ट्रम' यानी पथप्रद कहा जा सकता है। ऐसा कहने पर मेरे ही सहस्रमियों में से नई श्रुति स्वीकारी कहेंगे। इस तरह, गांधी-विचार माननेवालों में से भी आपकी 'पवित्रतावादी', स्वीकारी या न बदलने वाले और ओस्टेन्स, पथप्रद या परिवर्तनशील लोग मिल जायेंगे। इसलिए, हम लोग अब एक सामान्य उद्देश्य को लेकर चलनेवाली जमात नहीं रह गये हैं। संस्थावादी खाद्यान्न लोगों के लिए खादी-कार्य का उद्देश्य केवल ग्रामीण जनता को 'रोजगारी और नुनरोजगारी' ही कम करना है। लेकिन जब वर्गशास्त्री उन्हें विचार और तर्क की खोटी पर कसरत है तो स्वीकारी घोर घोर यह मान लेता है कि खादी-कार्य चलानेवाले को केवल अपनी मजदूरी दिमागता है जिससे उसका घंट भी नहीं भरता, यानी उन्हें कृषि-कार्य में मिलनेवाली सामान्य मजदूरी से भी बड़ी नम मिलता है। इस तरह मिलने वाली रोजगारी सिर्फ आत्मिक या कुछ समय की रोजगारी रहती है।

१९५२ में खादी-कार्य करीब १ लाख कामगारों से प्रारम्भ हुआ जिसमें कि आज ११ लाख के आसपास कामगार और इनके-वाले तथा दूसरे कामगार लगे हुए हैं। कुछ साल पहिले कहा गया था कि यह संस्था १२-५२ लाख के ऊपर चला गयी है। लेकिन ऐसा कहना इसलिए ह्यास्यास्पद लगा क्योंकि इस तरह प्रत्येक कामगार की वार्षिक आय सिर्फ २०-२१ रु० ठहर रही थी जो कि बहुत ही कम है। इसलिए कामगारों की संस्था स्थायी कर कहीं तक आ गयी जहाँ प्रति व्यक्ति आमदनी विषयवर्तीन भवे। इसी तरह गांधी की जितनी सूझा में खादी ग्रामोद्योग-कार्य हो रहा है उसके सम्बन्ध में भी सत्य कुछ अधिक ही है। कहा तो यह जाता है कि करीब एक लाख गांधी में हमारा यह कार्य चल रहा है, लेकिन ऐसा क्या है कि सिर्फ परम्परागत लोगों में ही खादी-कार्य हो रहा है। और ग्रामोद्योग-कार्य भी केवल ऐसे ही लोगों में हो रहा है, क्योंकि कच्चा माल, प्रशिक्षण, रस्ते, प्रेरणा और जीविका के अन्य विकल्पों की कमी आदि से अनेक बाधाएँ उत्पन्न हो जाती हैं। यहाँ १९९० की 'खादी मूव्मन्ट समिति' की रिपोर्ट है, जो कि अब एक पुरानी रिपोर्ट हो बनी जायगी,

→ पाठ। बाजारों के अन्धकार व्यापारियों की मुनाफाखोरी के नाम का रहे है।

बाँरे और मूला है, लेकिन नवजीवन नहीं है। उनका पानी दिनारों के जलो में भी नहीं मिल पाता। सब पानी सड़क में जा रहा है। विमान किताबें पुस्तकें करे? मजदूर, छोटे किसान और दलितों का एक-एक दिन सपना से सपना हुआ है। वह चाहते हुए भी पुस्तकें नहीं कर सका।

गाँव में जाइए, लोग यह कहते हुए भिन्न-भिन्न कि अगर सरकार ने और कुछ न करे सबसे पहिले खेत-खेत में नवजीवन या खेती के नये का पानी पहुँचा दिया होता तो किसान एक बार पथप्रद का भी मुजाबला कर लेता। इसमें कोई शक नहीं कि अन्वेषण विज्ञान-नीति के बार में सरकार ने ग्रामीण समाज का भयंकर अहित किया है। विज्ञान से हम अपने देश के लोगों को उठा सकते हैं, उसे एक नया भविष्य दे सकते हैं, लेकिन ऐसा न कर हमने उन्हें गोपनीय की शक्तियों के हाथ में बंधा हुआ छोड़ दिया जो उसकी हर सुखीय की अपने लिए मोड़ा बना

रही है। क्या कोई यह हिसाब लगायेगा—लगा भी सकेगा?—कि मुझे के इस सड़क के कारण कितने जान से हाथ धोयेंगे, कितनी जमीन गरीबों के हाथ से निश्चल कर अमीरों के हाथ जायगी, गरीबों पर कितना नर्व सदेखा जिसे बचा करने के लिए वे और उनके बन्धे महाबलों के हाथ बिकेंगे, ऐसे के लिए कितनी युवतियाँ अपनी अस्मिता बेचने पर विवश होगी, और कितने घरों की छोटी-छोटी चीजें तक बिक जायेंगी? ऐसे सड़क में मनुष्य भयानक पर न करोवा करे तो विश पर करे? यह ऐसा सड़क है जो मनुष्य की आस्थाएँ हिला देता है उसकी जीविका को अस्त-व्यस्त कर देता है, मनुष्य में मनुष्य के प्रति सहानुभूति नहीं रहने देता; वर्ग-द्वेष को चक्रवर्त्तक सहकार के लोगों को मुखा देता है; मनुष्य को मनुष्य नहीं रहने देता।

नैन अधिकांश उस आत्मिक, सामाजिक, और नैतिक शक्ति को जो विज्ञान के होते हुए भी मनुष्य को प्रकृति के ऐसे सड़क में उठानी पड़ रही है? क्या पानी का एक बार न बरसना विज्ञान के जमाने में भी असाध्य संकट माना जायेगा?

कुछ उद्धरण देना उपयुक्त होगा।

‘१९६ प्रमाणित संस्थाओं में से २३१, ५०,००० मूल्य से भी कम की छादी प्रतिवर्ष उपभोग करती हैं। ५ लाख या उससे अधिक की छादी प्रतिवर्ष उपभोग करनेवाली संस्थाओं की संख्या सिर्फ २० है। ५ और ५० लाख रुपये के बीच के मूल्य की छादी प्रतिवर्ष उपभोग करनेवाली बड़ी संस्थाओं की संख्या १३ है जिनमें से आंध्र, बिहार, राजस्थान, पंजाब और उत्तर प्रदेश में से प्रत्येक में सेबी एक-एक संस्था है, जबकि मद्रास में २ हैं। भी गांधी आभय सलनक और बिहार खाद्य प्रामोयोग सभ, मुजबकरपुर वर्ग में एक करोड़ से भी ऊपर की छादी का उत्पादन करते हैं, हैदराबाद खाद्य समिति, कमिन्-नाहू समीक्षक सभ और राजस्थान छादीसभ प्रत्येक ५० लाख रुपये प्रतिवर्ष का छादी-उत्पादन करता है और वे संस्थाएँ भी गांधी आभय व बिहार खादी प्रामोयोग सभ के साथ मिलकर कुल छादी-उत्पादन का ५० प्रतिशत उत्पादन करती हैं। यह विस्मयजन्य स्पष्ट करता कि ५ राज्यों वाली उत्तर प्रदेश, बिहार, पंजाब, राजस्थान, आंध्र और मद्रास की १९ बड़ी और १३ मध्यम संस्थाएँ छारे देश के छादी-कार्य पर हावी हैं।

‘परम्परागत रूप से छादी उत्पादन करनेवाले इन राज्यों में भी नये लोगों ने छादी-कार्य का सफल नहीं हुआ है। पिछले ६ वर्षों में इन संस्थाओं ने कुछ नये क्षेत्रों में सतही स्तर पर कुछ काम की जोड़कर, छादी-कार्य को फैलाने के बजाय परम्परागत क्षेत्रों में ही अपने कार्य को और समन किया है।’ १९६८ में छादी संस्थाओं की स्थिति पर ‘अग्रिम चेतना कमिटी’ ने निम्न प्रमाण डाला है: ‘ऐति-हासिक रूप से देना जाय जो पंजीकृत संस्थाएँ ही छादी-कार्य का आधार ठहराती हैं। छादी वस्तीकरण के अनुसरण ऐसे संस्थाओं की संख्या १०३७ है। इनमें से कमिशन ने ३५९ नवीं संस्थाओं की, जो कि छारे छादी-उत्पादन का ५० प्रतिशत उत्पादन करती हैं, सहायता प्राप्त

संस्थाओं को पहली सूची में रखा है। इनमें से कई संस्थाएँ जो शेष २० प्रतिशत का उत्पादन करती हैं, नयी हैं। अतः उन्हें अभी सहायेत की जरूरत है।’

‘इस चर्चा में जो मुद्दे निकलते हैं वे इस प्रकार हैं: १—छादी और शोषोचन कार्य सभी राज्यों और क्षेत्रों में समान रूप से नहीं फैला है, २—यह ज़रूरी है प्रति व्यक्ति शोषोचन वन आन्दोलन प्रति राज्यों और पिछड़े क्षेत्रों के रूप की दृष्टि से भी विस्तारित नहीं किया गया है, ३—जिन राज्यों या क्षेत्रों में छादी और शोषोचन कार्य फैला जा रहा है, वहाँ जाया है जहाँ भी यह पूरे राज्य या बड़े क्षेत्रों में व फैलकर कुछ घुसे हुए क्षेत्रों में ही फैला हुआ है, ४—छादी और शोषोचन-कार्य ने भी अन्य उद्योगों की तरह कच्चे क्षेत्रों में अत्यल्प उत्पन्न कर दिया है।

जहाँ तक शोषोचन का सम्बन्ध है, उनही की स्थिति कुछ बहुत भिन्न नहीं है। यह अच्छा हो है कि अखिल भारतीय छादी और शोषोचन बोर्ड ने १९५३ में अपना कार्य जिन संस्थाओं की नेकर प्रारम्भ किया उनकी सहायता उपलब्ध नहीं है। लेकिन १९६८ में रजिस्टर्ड संस्थाओं की संख्या १९९२ और देश भर में विभिन्न प्रामोयोगों के विभाग में जारी कोऑपरेटिव सोसाइटियों की संख्या करीब २२,२४१ थी, जो कि देश भर के औद्योगिक-सहकारी समितियों की संख्या का लगभग ३० प्रतिशत थी।

‘इस तरह छादी तथा अन्य प्रामोयोगों ने १९६९-७० में जिन लोगों की मोटी-छोटी भी व्यवस्था की उनकी कुल मिलाकर सहायता करीब २० लाख ठहराती है, जिसको कुल बजट २७१५.०८ करोड़ है। इस बजट में नये प्रामोयोगों से की गयी कमाई भी शामिल है। इस प्रकार दियाव बंटाने पर प्रति व्यक्ति वार्षिक खोखल आमदनी १३५.७८ करोड़ है। इन लोगों में से लगभग ११ लाख व्यक्ति केवल छादी-कार्य में लगे हैं जो १५९२.९८ रुपये वार्षिक निवृत्तन प्रति व्यक्ति

१३५.७८ रुपये की बजट करते हैं। प्रामोयोगों में जगे हुए आमदनी जिनकी संख्या लगभग ९ लाख है, १२९१.१० लाख रुपये वार्षिक प्रति-व्यक्ति १४०.१ वार्षिक कमाई करते हैं, जो कि छादी में लगे हुए आमदनी की बजट से कुछ अधिक है। लेकिन गरीब एक दूसरी कठिनाई खड़ी हो जाती है। छादी के क्षेत्र में लगे कुल तथा अन्य आमदनी उस क्षेत्र में लगे कमाई करनेवालों से अधिक कमाई करते हैं, जहाँ कठिनाई कमाई करने-वालों की संख्या इस क्षेत्र में प्रति व्यक्ति वार्षिक खोखल आमदनी ५०६८० है, व्यवस्था-कार्य में लगे प्रति व्यक्ति की ११८०२० जबकि कालेजियों की मात्र ८८५०० है। इस तरह इस क्षेत्र में लगे सबसे कम और सबसे अधिक पानेवाले व्यक्ति की आमदनी में १२.१९ गुना का फर्क है और यदि इस क्षेत्र में लगे राज्यों तथा केन्द्रीय सरकार और बजट-सहायता संस्थाओं के लोगों की आमदनी का भी ध्यान रखें तब तो यह फर्क ३० गुना हो जाता है। स्पष्ट है कि सबसे गरीब तबके लोगों की गरीबी और असमानता में भी बिस्ती हुई है।

यह एक बड़ी समस्या है जिसमें हम ध्यान रह रहे हैं। जब जहाँ इस तथ्य पर विचार कीजिए कि जिस भी वास्तविक, सार्वजनिक, और सामाजिक जीवन की कार्य-शाष्ट्र बना है। बस-से-बस से लोग नहीं का सरती हैं। (१) व्यक्ति की स्वयं अपने बारे में कम मान्यता हो, (२) अपने समितियों के बारे में कम मान्यता हो, और, (३) प्रजाति, जन्म और लिंग के बारे में उसरी बना मान्यता है। अपने छारे छादी-कार्य को दृष्टि में रखें तो हम पायेंगे कि हमारे आशाओं और जिन चीजों का हम डर है उनमें एक मूलभूत विरोधाभास है; उसी तरह जैसे हमारे लक्ष्यों और हमारे पलायन प्रतीक होता है। इसका अर्थ यह नहीं है कि हम अपने लक्ष्यों से बर्बाद हैं। प्रामोयोगों, आम-स्वावलम्बन, सरकारी विकास-कार्यक्रम, सभन शोष-मोचन, वे सभी हमारी प्रतीति

से ही उत्पन्न हुए थे। लेकिन फिर भी हम अपनी ही पराजय और वृत्ति-पगुता के सिंहार बन गये हैं। जो कुछ कोशिशें हमने की थी हैं वे नाकामयाब रही। जैसे, मृत्यु और अधिकतम आमदनी के बीच का फर्क हमने टेक्नालॉजी की मदद से कम करने की कोशिश की, जो कि लागत और कार्यान्वयन दोनों ही दृष्टियों से महँगी पड़ी। अपने मात की बढ़ती कीमतों और शास्त्रिक मजदूरी में गिरावट ने परम्परागत साधनों से बचाई करनेवालों की निष्पत्ती बना दिया। मशीन में मात्र जो रचित है वह यही है, जहाँ हम अपने पिछले काम का ऐसा जोला और आगे की रिया के सम्बन्ध में विचार करने के लिए बैठे हुए हैं।

एक सही प्रामोद्योगी का प्रसार और उसकी सीमाएँ ऐसी हैं कि उनमें से अधिकांश अपने अन्तर्-अन्तर् रूप में विपरीत सीमाएँ, किसी अन्य पक्ष की सहायक या विरोधी सम्बन्ध में एक दूसरे की पूरक मात्र हो सकती हैं। इन्हें किसी राष्ट्रीय स्तर के स्ट्रेण्ड पर धारणा रहित है क्योंकि इनके उद्देश्य-कर्म और प्रक्रियाओं में इनकी निष्पत्ती है कि इनके सामान्य स्तर पर नहीं रखा जा सकता। इनकी व्यापकता, चौड़ाई और इनके बाजार में बिक सकनेवाले कर्षों में विभिन्नता की बाकी सीमा तक पुष्टि हो है लेकिन इनकी निर्माण विधि का कोई स्ट्रेण्ड है वह नहीं किया जा सकता। पक्षी के बारे में भी ये बातें सत्य हैं, जो मैं उसके नवीनीकरण, उड़ान, उड़ान और उसके बड़े उद्देश्य का काफी शायद हूँ। इसलिए इन उद्योगों का डिजाइन आर्थिक सहायता के मुद्दों के स्थानीय सामुदायिक रूपों पर अधिक निर्भर है। ये समुदाय द्वारा तो रचित हो सकते हैं लेकिन राज्य द्वारा नहीं। इसलिए हमें देश में उस आवश्यक नैतिक वातावरण का निर्माण करना है जिसमें ये उद्योग बड़ और फल-फूल सकते हैं।

अब हम अपना भारत सरकार द्वारा जनवरी १९५३ में स्थापित अखिल भार-

तीय छाती एवं प्रामोद्योग बोर्ड तथा १९५६ में स्वयं राष्ट्रीय के निर्देश में अखिल भारतीय चरखा सच द्वारा छाती एवं प्रामोद्योगी सम्बन्धित निर्माणित विद्यमानों और राष्ट्रीय के सम्पूर्ण आर्थिक जीवन के पुनर्गठन सम्बन्धी स्वयं राष्ट्रीय के चयन पर विचार करें तो जितना सोमा तक हमने उन्हें स्वीकार किया है और जिस हद तक हम उनसे अलग रहे हैं उसे देखकर हमें स्वयं आश्चर्य होगा। जो बातें सामने आती हैं उनमें इन सचों का भी समावेश होता है (१) छाती-उत्पादन का ४० प्रतिशत से भी कम आत्म-निर्भरता के लिए उद्देश्यित होता है, (२) विकेंद्रिकरण अब भी दूर, बहुत दूर है, (३) हमने शुरूआत तो आत्म-निर्भरता के लिए की थी लेकिन पहिले किसी भी समय भी अवस्था हम अधिक निर्भर बन गये हैं, (४) प्राचीन कामगारों और राष्ट्रीय के सम्पर्क की बात छोड़िए, कार्यकर्ताओं का स्वयं पारस्परिक सम्पर्क शून्य तक पहुँच रहा है, (५) कई दूसरे राज्यों तक से भी नहीं बल्कि अब विदेशों से मशीनें आ रही हैं, (६) जिस दिन यह बची-बचती शक्ति को खत्म हुई उसी दिन यह सब छाती-नार्थ यह जाया, (७) सरकारी मदद तकनीकी मार्गदर्शन के बजाय पैसा देने पर अधिक जोर दे रही है, (८) छाती की सहकारी समितियाँ बहुत ही कम संख्या में बनीं या प्रोत्साहित की जा रही हैं या उत्पादन की हवाई के रूप में चलायी जा रही हैं। लाखों रुपये की हस्तियत वाली संस्थाएँ अभी भी सचल की हवा-हवा की हैं, और, (९) पक्षीय या अपने ही राज्य में छाती के चयन के प्राथमिकता देने के बजाय दूर-दूर जगहों में छाती के चयन के लिए किसी केन्द्रीय सचल से परामर्श की आवश्यकता नहीं समझी जाती। केन्द्रीय सचल तक की भी दिल्-पल्ली छाती विदेशों तक में आर्थिक-अधिक भेजने में ही है। छाती अब समझता की प्रतीक नहीं रही। यह वर्ष-भेद विधानों की ओर ही उन्मुख रही है। इसके दो कम लाभ सचलना भी कम हो

गया है। इसने अब पर और प्रतिष्ठा का प्रतीक बनाया प्रारम्भ कर दिया है।

बात यह नहीं कि समय समय पर सुधार के प्रयास नहीं हुए। १९६० की पहली छाती मूल्यांकन रिपोर्ट, इसके बाद इस सम्बन्ध में बर्तक पुन की एक दूसरी रिपोर्ट, फिर 'अशोक मेहता कमिटी' की रिपोर्ट, अपनी जगह सभी इसी प्रयास के प्रमाण हैं। हाँ, इतना जरूर है कि इन सभी रिपोर्टों में किसी छाती तथा अन्य प्रामोद्योग-वर्गों में जानेवाली कठिनाइयों और उनके निराकरण के उपायों की चर्चा है लेकिन सामाजिक, आर्थिक और सचल-नात्मक समस्याओं के सुलझाने के लिए अधिक कठिन कार्यकर्ताओं को कौन पूरा करेगा? यही एक मूल्यता की-सी स्थिति सामने आ जाती है, क्योंकि इन समस्याओं के सुलझाने की तरफ कोई प्रयत्नशील नहीं है। ऐसी स्थिति में हमारे सामने रास्ता क्या है?

स्थानीय स्तर पर छाती प्रामोद्योगों का कारगर सहकारी समितियों या काम-गर सचलनों के रूप में सचलन दिया जाय जो कि ब्लॉक स्तर से बड़ा न हो। सभी प्रकार की आर्थिक या राजकीय सहायता ब्लॉक स्तर की औद्योगिक सहकारी समिति या पंचायत या पंचायत समिति की मार्फत दी जाय। राष्ट्रीय स्तर के सचलन इन छोटे स्तर के सचलनों को केवल तकनीकी मार्गदर्शन व प्रशिक्षण और उच्च सम्पत्ती द्वारा प्रदान करें। इन छोटी संस्थाओं का सचलन, समुदाय, पूँजी, सरकारी की सहायता, औद्योगिक स्थिति तथा उत्पादन का स्थान तत्काल किया जा सकता है। किसी अकेले कार्यक्रम को पूरा करने के लिए न तो कोई सचलन बनाया जाय न ऐसे किसी सचलन को प्रोत्साहित किया जाय, क्योंकि इसका सामाजिक, आर्थिक व व्यापारिक बड़ा ही दुष्परिणाम होता है। इसलिए किसी ब्लॉक के अन्दर भी सभी प्रामोद्योगी सहकारी समितियों को एक दूसरे से सम्बन्ध करके या एक दूसरे में मिलकर या उन्हें आपस में

(वेब पृष्ठ ७७३ पर) ->

गांधी-मार्ग और समाज-परिवर्तन

● धार० धार० दिबाकर

[जिसी में रचनात्मक संस्थाओं के सम्मेलन में दिये गये उद्घाटन भाषण]
आधार पर यह लेख यहाँ प्रस्तुत है । सं०]

रचनात्मक संगठनों और सरकारों के आपस में बहुत गहरा सम्बन्ध है । परन्तु भारतीय जीवन की सामाजिक-आर्थिक परिवर्तन के लिए और अधिक सक्रिय लगाने की आवश्यकता है । सरकार और भारत की समस्याओं के सम्बन्ध में गांधीजी का विचार था कि केवल राजनैतिक स्वराज्य काफी नहीं है । अक्षिण गणरीका में भी जब वह भारतवासियों के लिए लड़ाई कर रहे थे तो वहाँ भी उन्होंने वह कार्य शुरू कर रखा था, जिसे सामाजिक कार्य का पहला कदम कह सकते हैं । उन्होंने इस तरह का काम व्यापारण में भी शुरू कर रखा था । इस श्रमविरोध में उन्होंने स्कूल सुलबाये, और धार्मिक दोनों में स्वास्थ्य, और सफाई के विचार फैलाये । भारत में इस प्रकार के रचनात्मक कार्य और समाज-सेवा के कार्यक्रम के १४ सूत्रों का अभिधान भगाने के बाद गये । ये सूत्र बाद में बढ़कर १८ कर दिये गये । वैसे कोई यह कह सकता है कि रचनात्मक कार्यक्रम का कोई प्रश्न नहीं है । वास्तव में ये कार्यक्रम भारत की पूरी सामाजिक-आर्थिक पुनर्जीवन के हैं, जिनमें सबसे पहला काम गरीबों की गरीबी दूर करना और गिरे हुए लोगों को ऊपर उठाना है—अर्थात् सर्वोदय । परन्तु इसे अनन्योदय से एक होना चाहिए, गरीबों से होना चाहिए जो समाज का सबसे नीचले और दबा हुआ वर्ग है ।

यह याद रखने की बात है कि गांधीजी का सामाजिक-आर्थिक कार्यक्रम और काम केवल सुधार के लिए ही नहीं था, यह जनश्रमविरोध विपमता दूर करने और उन लोगों को राष्ट्र गढ़वाने के लिए था जिनके साथ इस सामाजिक-आर्थिक व्यवस्था में ग्याप नहीं होता और दूसरी कृषकों के के विकार रहते हैं । उनके

उद्देश्य क्रांतिकारी थे । उनका उद्देश्य आधुनिक समाज को वर्गहीन और जातिहीन समाज में बदलना था । इसका अर्थ था क्रांति, और क्रांति का अर्थ होता है निर्माण और रचना के मूल्य में परिवर्तन । वह अपने उद्देश्य में क्रांतिकारी थे और अपनी पद्धति में विकासवादी थे । इसका अर्थ यह है कि वह सदा साम्यवाद, अहिंसक और सैसिक प्रक्रिया से क्रांति लाने की बात सोचते थे । वे ऐसी पद्धति चाहते थे जिससे सामाजिक चिन्तन की जागृति हो और समाज क्रांतिकारी बने तथा सामाजिक क्रांति की प्रक्रिया जारी रहे । वह यह नहीं चाहते थे कि केवल राजनैतिक क्रांति या समा के दर से परिवर्तन हो, बल्कि परिवर्तन इस विश्वास के साथ हो कि परिवर्तन मनुष्य की उन्नति और विश्वास के लिए जरूरी है ।

अधिकांश स्वतंत्रता के सपने के बीच गांधीजी ने कौंसिल या विधान सभाओं में जाना पसन्द नहीं किया था । वह उस समय भी इस बात के विरोधी नहीं थे कि गुमाफ्रा के हठाने के लिए जानूँ का प्रयोग किया जाय । अंग्रेजी राज्य में भी कुछ अत्याचारों के सुधार लाने के लिए वह जानूँ के निरन्तर नहीं थे । इस बात पर और बहुत स्पष्ट है कि जानूँ और राजनीतिक क्रांति का प्रयोग किया जा सकता है जबकि जनमत बहुत मजबूत है और जानूँ का प्रयोग सफल करता है ।

स्वतंत्रता के बाद हमारे पास एक सोशलिज्म की पद्धति थी सरकार है । हमारे यहाँ ग्याप चुनाव हुए और केन्द्र एक राज्य में सोशलिज्म सरकारें बन कर रही हैं । भारत की सभी सरकारें 'न्यायकारी राज्य' की वास्तव हैं । सरकारें भी लोकविशेष द्वारा समाजवाद लाने की बात करती हैं । वे जनमत द्वारा

एक समाजवादी और लोकतान्त्रिक राज्य बनाने में लिए जानूँ बाध्यित करेंगे ।

इसलिए जिसने भी गांधीवादी संस्थाएँ काम कर रही हैं, अगर उनका परस्पर उद्देश्य विभिन्न रचनात्मक कार्यक्रम हैं और उनमें देर हो रही है तो सरकार को भी चाहिए कि सामाजिक-आर्थिक परिवर्तन को पूरे तौर से शक्ति पहुँचाये । क्योंकि सरकार भी सोशलिज्म है, इस लिए बहुत सारे ऐसे बिन्दु होंगे जिनमें रचनात्मक संगठन, मंत्रालय और विभाग न केवल एक दूसरे के मित्र हो सकते हैं बल्कि वे अधिक-से-अधिक सहयोग आपस में कर सकते हैं, ताकि जहाँ तक जरूरी हो सके परिवर्तन जाये ।

सामाजिक-आर्थिक परिवर्तन या तो राजनैतिक दबाव और कार्य के द्वारा लाया जाता है या नीचे से, या दोनों शक्तियों के एक ही समय में लगाने से । पिछले २५ वर्षों में भारतीय समाज को शैक्षिक अधिभारों, अच्छा जीवन बिज्ञान तथा शोचन और रहने-सहने के उच्च स्तर की शिक्षा दी जा रही है । उस सोमा तक वह अपने अधिभार से परिचित है । जनमत सम्बन्धी हमारी शिक्षा में यह कमजोरी है कि लोग अपने इस उत्तरदायित्व से परिचित नहीं हैं कि समाज के प्रति उनका क्या बर्तन है । उन्हें परिचित भी राष्ट्र-प्रेमी और व्यक्तिगत तौर पर सोचने-सोचने के बन्ने सामूहिक रूप से सोचने-सोचने होना चाहिए । जिस प्रकार को भी जागृति हो, सामाजिक-आर्थिक परिवर्तन में उसी राष्ट्र भूमिना होनी चाहिए । इस प्रकार केन्द्र और राज्य सरकारें अपने उत्तरदायित्व को समझें और जितना जरूरी हो उसे सामाजिक-आर्थिक परिवर्तन लाने के उद्देश्य में कदम बढ़ाएँ । ●

नयी तालीम

हिंदी मासिक

वार्षिक चन्द्रा : ८ रुपये

सब सेना सप, पत्रिका बिभाष

राजपाठ, पाठशाला—१

हिंसा की जड़ें : कितनी गहरी

● विद्या

समाज में हिंसा के अनेक रूप हैं। कुछ ऐसे हैं जिनकी तरफ हमारा ध्यान भी नहीं जाता। धर्म, राजनीति, उद्योग, विद्या, सभी स्थान हिंसा के केन्द्र बने हुए हैं। ये सभी स्थान ऐसे हैं जिनकी तरफ हमारा ध्यान सदा ही चला जाता है, और सरकार तथा समाज का हस्तक्षेप होता है, कानून भी सुधार करने की कोशिश करता है। लेकिन हिंसा का एक सुरक्षित क्षेत्र है। यह है अपना घर, यहाँ सरकार, समाज, और कानून की पहुँच नहीं है। परिवार मानव की पहली पाठशाला है, कुछ-बुद्धिमानों और ज्ञानिकों का केन्द्र तथा सामाजिक जीवन का मूलभूत है। परिवार में हिंसा होने से हिंसा जीवन का एक अनिवार्य अंग बन गयी है।

समाज में विभूतक परिवार है, जिसमें पुरुषों की सत्ता है। सत्ताभूतक समाज में व्यक्ति की सचेष्टता ऐसी बन गयी है कि वह हर अगह अपनी सत्ता कायम रखना चाहता है। इस सत्ता के प्रयत्न को लेकर जीवन का हर संभव संघर्ष होता जा रहा है। परिवार फलक का केन्द्र बना हुआ है। जगत् का तात्पर्य ऐसा समझा होता जा रहा है कि जैन की सोच केना बर्तित हो रहा है।

परिवार और बच्चे

परिवार में हिंसा बिस्व के साथ होती है। यह सोचने पर मुह्य रूप से बच्चे, पत्नी, विधवा और गौरर सामने आते हैं। बच्चा परिवार में जन्म लेता है। यहाँ उसका मानव-पौषण होता है। परिवार उसके जीवन की प्रथम पाठशाला और यहाँ उसकी प्रथम गुरु मानी जाती है। लेकिन परिवार ही यह स्थान है जहाँ बच्चों की इच्छाओं और अनुरोधों की अनदेखणी भी जाती है और माता-पिता अपनी इच्छाओं को जन भर पोषते हैं। यह भी है नहीं सोचता कि बच्चे का भी

एक स्वतंत्र अस्तित्व है, उसकी भी अपनी एक निराली दुनिया है। उसका मन हमसे अधिक संवेदनशील है। यदि इस ओर ध्यान दिया जाय तो बच्चों में होने वाली, वाक्कोष और वाक्ता-विता के प्रति अन्याय की भावना पैदा नहीं होती और हम बच्चों के लड़के भई से पुत्र बन सकते हैं। बच्चों के साथ हमन का व्यवहार तो होता ही है, दण्ड और हिंसा का भी बरपूर प्रयोग होता है। याचनाएँ तक हो जाती हैं। अनादी ही नहीं, इस तरह का व्यवहार समझदार माता-पिता भी करते हैं। आसन्न में हमारे बच्चे हमारी हिंसा के चहते शिकार हैं।

की की भूमिकाएँ

परिवार में सभी की अनेक भूमिकाएँ हैं, जैसे भेटो, बहन, पत्नी, और माँ। सक्षार में जन्म लेते ही उसके साथ दुराग्र लड़की जाती है। कुछ परिवारों में लड़की पैदा होते ही घर शाली जाती है। यह आज हो नहीं पहले से होता जा रहा है, लेकिन इन ओर न ध्यान दिया जा रहा है। यो दो हर परिवार में लड़के और लड़कियों में अन्तर बना जाया है किन्तु कुछ परिवारों में लड़की की अधिक उल्लास होती है। इन लड़के मूल में दहेज-प्रथा है जो निरन्तर बढ़ती जा रही है। इसे सरकार का कानून बन्द नहीं कर सकता। अनेक समाज की मान्यताओं द्वारा पौषण निरन्तर, दहेज-प्रथा कायम रहेगी। दहेज न भिन्ने पर स्थितियों को किन्तु याचनाएँ सहनी पड़ती हैं और उसका कोई स्थान परिवार में नहीं बन पाता, वह उपेक्षित रहती है। इसी प्रकार विधवा होना भी एक क्षतिग्रस्त है। विधवा का स्थान और परिवार में जो स्थान है उसे आप और हम बच्चों तक मानते हैं। उसके जीवन में याचना, प्रताड़ना, और साक्ष

के सिवाय रह ही क्या जाता है? परिवार में वह धृष्टता की दृष्टि से देखी जाती है और उसके लिए समाज ने ऐसे कठोर नियम बनाये हैं जिनका पालन करना लगभग असम्भव है।

परिवार में जो हिंसा होती है उससे ऐसा नहीं है कि कोई एक व्यक्ति उसके साथ हिंसा करता हो। इसके अन्तर्गत अपने सभी रिश्ते और सम्बन्ध भाते हैं जिनकी हम मधुर भी मानते हैं, जैसे-सास-बहू के सम्बन्ध, नन्द-भाभी के सम्बन्ध, देवर-भाभी के सम्बन्ध और परिवारों के सम्बन्ध। इन सम्बन्धों की कल्पना किसी मधुर है और वास्तविकता कितनी कठोर है, वह प्रत्यक्ष अनुभव से जाना जा सकता है। परिवार में पुरुष ही स्थिति पर अत्याचार करते हैं, ऐसा नहीं है, बल्कि स्थितियों द्वारा स्थितियों पर अधिक कृष्ण किये जाते हैं। पति-पत्नी के सम्बन्ध को ऐसा भाव हो जाय किन्तु भीय हैं जिनका सुखी सामर्थ्य जीवन कहा जा सकता है? यही जिस पति को परमेश्वर समझते हैं और जिसे पाकर अपने जीवन की सफलता मनुष्य करती है क्या वह उसके साथ वास्तव में परमेश्वर का व्यवहार करता है? परिवार में पुरुष की सत्ता होती है, उसी की महत्ता रहती है, सभी का कोई महत्त्व नहीं रहता, सभी का स्वतंत्र अस्तित्व भी नहीं माना जाता।

घरेलू नीकर

घर में नीकर के साथ जो व्यवहार किया जाता है, क्या इस लोकतन्त्र के युग में एक न्याय का द्वार से नहीं होना चाहिए? क्या आज हम उसकी चेतावनी का उक्ति धृष्टता मानते हैं और उसे भी एक व्यक्ति का मनुष्य मानकर उचित सम्मान देते हैं? उसके मान-पीने, सोने-चाँदने और उसकी इच्छाओं का उपाय भी ध्यान नहीं रखा जाता, वह सर्वत्र हमारे अभिवादन का पान बना रहता है। ऐसी स्थिति में नीकर का भी पालिक के प्रति जो विचार, भाव, ईमानदारी होती चाहिए, नहीं रह पाती है। ऐसा लगता है कि उसकी चेतावनी के बल में वैसे

उसको दिये जाते हैं, उससे हम उसका समय ही नहीं बर्बाद उसकी व्यर्थता तक की खरीद लेते हैं। इतना ही नहीं, बात-बात में उस पर इन्हीं की बरखाते हैं।

सभ्यता की ये मर्यादाएँ

ये हिंसाएँ ऐसी हैं जिनकी हम हिंसा नहीं समझते बल्कि यह मानते हैं कि ये संसार की पारम्परिक मान्यताएँ, मर्यादाएँ तथा रीति-रिवाज हैं जिनका हम पालन करते रहते हैं। इनके साथ किसी के व्यवहार और रिश्ते के बर्तन की भावना जोड़ दी गयी है, और हमने भी इस स्थिति को स्वीकार कर लिया है। सभ्य समाज में जो मान्यताएँ, मर्यादाएँ बना रहती हैं, सम्प्रदाय वा सदाचार अर्थात् भावों में उसे तोड़ने का साहस नहीं है। न जाने कब तक हम इस छद्म में लीप्त होते रहेंगे? इस प्रकार समाज की पारम्परिक मान्यताओं द्वारा हिंसा की पोषण मिल रहा है और परिवार में हिंसा होगी। हमने मान लिया है कि हिंसा हमारे जीवन में अनिवार्य है।

प्रत्यक्ष हिंसा : अप्रत्यक्ष हिंसा

हिंसा के दो रूप हैं एक वह जो मनुष्य के शरीर को समाप्त कर देता है, और दूसरा वह जो मनुष्य के शरीर को समाप्त तो नहीं करता बल्कि उसके जीवन को निराशा, अपमान, विरहकार तथा धृष्टा की आग में जलावा रहता है, और उसे घुड़-घुड़ कर जीने की विवश जिन रहता है। एक हिंसा होती है जिसमें मृत की नभियाँ बहती हैं तो दूसरी हिंसा ऐसी होती है जिसमें मृत शरीर के अन्तर्गत सुखाना रहता है। इसी हिंसा के अन्तर्गत परेनु हिंसा जाती है जिसे हम हिंसा नहीं मानते हैं।

समस्याएँ एक युग से दूसरे युग में बदलती रहती हैं, क्योंकि लोगों की चरमताएँ, भावनाएँ, आवश्यकताएँ, आशा-छायाँ बदलती रहती हैं। हम अपने युग के प्रभाव से प्रारम्भिक जलम नहीं हो पाते हैं। यह परिस्थिति की विवशता है। जैसे गांधी ने 'सर्व' को बात कही, इसलिए सत्य और अहिंसा की बात कही।

मानस में 'सर्व' की भावना तो थी, लेकिन वह पारंपरिक से आगे की प्रकृति नहीं निकल सका, उसके दर्शन से वर्णवाद ही निष्पन्न बना। गांधी ने 'सर्व' की स्पष्ट योजना की जिसमें एक-एक मासिक करीक हो सकता है, जिससे क्रान्ति स्वयं 'सर्व' भी हो जाती है। इसलिए यह मानना चाहिए कि समय के साथ हमें अपनी सामाजिक मान्यताएँ और मर्यादाएँ भी बदलते रहना है, क्योंकि इसी मान्यताओं और मर्यादाओं के अन्तर्गत परेनु हिंसा को पोषण मिलता है।

आज ये चीजें समाज में इसलिए व्याप्त हैं कि मनुष्य का विशुद्ध मानवीय विकास नहीं हुआ है। सोवियत साम्यवाद के शांति को प्रकट पर आघात है लेकिन उसकी वृत्तियाँ लोकतंत्र के विपरीत हो जाती हैं। लोकतंत्र में व्यक्ति की महत्ता है किन्तु हिंसा के वातावरण में व्यक्ति की महत्ता नहीं रह पाती है।

विज्ञान और लोकतंत्र के युग में

विज्ञान में सत्य की सत्ता होती है। सत्य पकारहित, वस्तुनिष्ठ, आह्वयुक्त होता है। अगर विज्ञान किसी पक्ष या विचार के आग्रह से कुछ वाय को वह विज्ञान नहीं रह जायगा। उसी तरह अगर लोकतंत्र अहिंसा का आधार छोड़ दे तो वह अस्वाभाव या अस्थिर बन जायगा। आज हर जगह हिंसा की सत्ता दिखाई देती है। विनोबाजी कहते हैं कि विज्ञान और आत्मसाधन का मेल होना चाहिए। अगर ऐसा नहीं होगा तो विज्ञान ने जो सन्तुष्टियाँ पैदा की हैं, जो साधन बनाये हैं उनसे मनुष्य-जाति अपना सर्व-नाश कर डालेगी। इसलिए अगर विज्ञान को मनुष्य-जाति के बचाव, अज्ञान और अन्धकार से मुक्ति का साधन जानना हो तो समाज में अनुकूल मानवीय सम्बन्ध स्थापित होने चाहिए। मनुष्य-मनुष्य के बीच मनुष्य होने के बाते मूलभूत एवता है। मनुष्य 'एक' होकर ही रह सकता है तथा अपना विकास कर सकता है।

लोकतंत्र और विज्ञान इन दोनों के विपरीत समान का सम्बन्ध बनाने में

परिवार की हिंसा का बहुत बड़ा हाथ है। आज आवश्यकता है कि लोकतंत्र और विज्ञान दोनों का उपयोग हमारे घरेलू जीवन में भी हो। परिवार समान की बुनियादी ईकाई है। बच्चा परिवार में ही जन्म लेता है, वहीं उसका पालन-पोषण होता है, वहीं उसके व्यक्तित्व की रचना होती है, वहीं उसकी भावनाएँ और मनोवृत्तियाँ बनती हैं। व्यक्ति और समाज एक दूसरे के पूरक हैं। व्यक्ति से समाज बनता है और व्यक्ति ही समाज को सही दिशा में ले जाता है ना दिशा-हीन कर देता है, इसके अनेक उदाहरण हमारे सामने हैं। अनेक महापुरुषों ने समय-समय पर समाज को नयी दिशा दी है और देते रहेंगे। इस प्रकार व्यक्ति और समाज का अन्त्योन्मादित सम्बन्ध है। व्यक्ति का प्रधान समाज पर और समाज का प्रधान व्यक्ति पर परेनु है। इसलिए हम सबसे पहले उस स्थान पर ध्यान देना चाहिए जहाँ उसके शरीर, चित्त और वृत्तियों की रचना होती है अर्थात् परिवार। परिवार के वातावरण का प्रभाव व्यक्ति पर परेनु है। इसलिए हम सबसे पहले उस स्थान पर ध्यान देना चाहिए जहाँ उसके शरीर, चित्त और वृत्तियों की रचना होती है अर्थात् परिवार। परिवार के वातावरण का प्रभाव, अब से बच्चा गर्भ में रहता है तभी से पड़ता है। यह तो भाविज्ञान से माना जाता है और इसके उदाहरण भी अपने सामान्य-दृष्टों में मिलते हैं जैसे-प्रलताद और अविमल्यु।

हिंसामुक्ति के लिए मूल्य-परिवर्तन

इससे यह विशुद्ध होता है कि समाज में व्याप्त हिंसा खत्म करने के लिए वास्तविक समाधान के रूप में हम भले ही यह खोजें कि सरकार की दम्ब-शक्ति समाज की हिंसा को मिटा सकती है, किन्तु यह हिंसा को, दिशाने का स्वाधी और नारकर तरीका नहीं हो सकता। यदि सरकार हिंसा को मिटाना चाहेगी तो उसके लिए यह हिंसात्मक, दमनात्मक कार्य करेगी। उससे हिंसा घटेगी नहीं बढ़ेगी। इसी तरह समाज के हस्तक्षेप में कभी-कभी वास्तविक शान्ति हो जाती है, लेकिन टकराव भी स्थिति भी पैदा हो सकती है।

हम विश्व समाज की रचना करते हैं

शिमला-वार्ता: उद्देश्य की ओर पहला कदम

● जयपकाश नारायण

उभे बनाने में हमें समाज की पारम्परिक मान्यताओं, पर्याप्तों, रीति-रिवाजों और मूल्यों को बदलना होगा। इनके लिए हमें आर्थिक, सामाजिक, राजनैतिक, धार्मिक तथा विज्ञान के क्षेत्रों में अपना दृष्टिकोण बदलना होगा, नये मूल्य स्थापित करने होंगे। यह युव वैज्ञानिक ही नदी मनोवैज्ञानिक भी है। इसमें व्यक्ति और उसके मन की महत्ता सामने होगी। व्यक्ति का विशुद्ध मानवीय विश्वास हो इसके लिए परिवार में दसत्य सम्बन्ध तथा समुचित वातावरण अनिवार्य है। परिवार के वातावरण को स्वस्थ और शुद्ध बनाना हर स्त्री और पुरुष की जिम्मेवारी है। स्त्री और पुरुष के विशुद्ध प्रेम ने ही मानव के अस्तित्व का ताला-बन्ना बना है। प्रेम छात्रभीम है जिन्नु प्रत्येक व्यक्ति अपने-अपने विशुद्ध सम्बन्ध-सूत्रों से सहज नये जीवन, नये जलसाह तथा उत्साह का संचार कर सकता है। इस प्रकार हमें अपने घर में विज्ञान, लोकतन्त्र, तथा आत्मज्ञान, तीनों को अनायास होगा। जैसे, एच-छोटे से बीज-में एक विशाल वृक्ष का अस्तित्व समाया रहता है उसी प्रकार समाज में ध्यान्त हिंसा का अस्तित्व अपने घर में छिपा हुआ है। परन्तु हिंसा ही समाज में फैली हिंसा का उद्गम स्थान है। मनुष्य में मुख्य बहनु मन है। भावना, वाशना, धमना, प्रेरणा, अशा, निराशा भाव की खारी मानसिक कुतिया मनुष्य में काम बरती है। प्रेम, सहृदय, अभिमान, मानाभान, प्रेम, आत्मनिष्ठ, द्वेष, निरस्कार, घृणा ये सब भावना की अनिवार्यता के क्षेत्र हैं। मनुष्य को इन कुतियों का विकास, समन और समन परिचार से एक होता है। करने हिंसा को खत्म करने के लिए हमें अपने जीवन का सारा ताला-बन्ना बदलना पड़ेगा। उसी वर्षों में लोकतन्त्र, विज्ञान, तथा आत्मज्ञान, इन तीनों के अन्तर्गत सारा समाज परिवार को बना होगा तब हम समाज में मनुष्य का मनुष्य के विशुद्ध मानवीय सम्बन्ध देख सकेंगे। ●

भारत की प्रधान मंत्री और पाकिस्तान के राष्ट्रपति द्वारा किये जानेवाले सर्जि में दोष निबालना सम्भव है। परन्तु इसके हिन्दुस्तानी को जो इस जय महादीप में शान्ति का इन्धुन है उसे दिल से इस सर्जि का सम्बन्ध करना चाहिए। परित्यक्ति के कारण दो सरकारी के प्रधानों के द्वारा पहली मुलाकात में की हुई सर्जि व्यक्ति इस की दिशा में केवल पहला कदम होगी है। भारत में हो पूर्ण रूप से राष्ट्रपति की आशा रखना नवास्तविक था। मैं खुश हूँ कि कई दोष और भवली कथन उठाने के सिल-खिले में बाधा हो गया है। मुझे यकीन है कि अगर उन्हें ईमानदारी से स्वाधिनित किया गया तो भविष्य में कदम उठाने के लिए रास्ता साफ हो जायगा। मैं प्रधान मंत्री भीमती गांधी और राष्ट्रपति भूटदो, दोनों के सर्जियों और सहयोगियों की प्रशंसा करता हूँ। बड़े अफसोस की बात है कि एक संघा व्यक्ति, जिसने इसके लिए बड़ी सख्त चेहनत की थी वह एकएक बीमार पड़ गया और वार्ता में अन्त तक भाग न ले सका।

यह वास्तविक मायना होता है कि पाकिस्तान और उसके विरोध को याद दिनाधी जय कि बिना बागला देश को पाकिस्तान द्वारा मान्यता देने जय-महादीप में स्थायी शान्ति की दिशा में कदम बढ़ाया अस्मभव है। बागला देश में नन्द होनेवाले १० हजार विप्राद्विओ और नागरिकों के प्रति भूदो को किन्ता टोक है और बागला देश की सरकार ने उत्तर (मुहम्मदियों पर) जो मुहम्मदा पताने का फैसला किया है, उस पर भी उनकी किन्ता टोक है। यह स्पष्ट है, परन्तु इसे दुबारा बहने की आवश्यकता है कि वह दुखी बिना पाकिस्तान द्वारा बागला देश को मान्यता देने मुखक नहीं सकती। ऐसा होने से मुझे

कि प्रधान मंत्री शेख मुजीबुर्रहमान को इस बात पर राजी करना आसान हो जायगा कि वह पाकिस्तानी नागरिकों एवं सौजन्यों पर मुहम्मदा चलाने का विचार छोड़ दें। मैं कम-से-कम इसी बात की कांतिष्ठ बहने कि शेख मुजीबुर्रहमान ऐसा न करें।

एक दूसरी समस्या भी है जिसकी हमें बिना तीनों देश की सरकारों के बीच भाईचारा तभी ही सरता। यह २० लाख (बागला देश में रहनेवाले) बिहारी मुसलमानों की समस्या है जिनकी परिस्थिति अबस्थ चिन्ताजनक है। इसी तरह ४ लाख बंगालियों की भी समस्या है जो पाकिस्तान में हैं। इस समस्या के कारण बड़े पैमाने पर केवल इसके इनसान पीछित ही नहीं हो रहा है बल्कि सम्बन्धित देशों के सम्बन्ध भी खराब हो रहे हैं। मैं समझी करता हूँ कि सचर भूदो, किन्तों दूरदर्शी राजनीतिज्ञ होने का सबूत दिया है, इस परिस्थिति का सामना करने और वह काम करने जो सही है और उद्देश्यों की प्राप्ति के लिए जरूरी है। इस बात की ओर भी संकेत कर देना चाहिए कि भविष्य में बागला देश और पाकिस्तान के बीच जो सम्बन्ध बनेगा वे इस बात पर निर्भर करेंगे कि पाकिस्तान बागला देश को स्वतन्त्र हैकिदन स्वीकार कर ले और उसे मान्यता दे दे।

कश्मीर के बारे में भी एक बात कहना सही होगा। यह बड़ी चुनौती की बात है कि प्रधान मंत्री और शेख अहमदुल्ला हाज हो में मिलें हैं और दोनों इस बात पर सहमत हो गये हैं कि कश्मीर की पुरानी और लोक सखी हुई किठा में नया नई उत्पन्न जाय। भारत और पाकिस्तान में इस युद्ध-विचार रेखा को स्थायी शान्ति और अन्तराष्ट्रीय सोमा मानने के सिलखिले में जो भी संधि हो, पहला कदम यह होगा चाहिए। ●

स्वतंत्रता की रजत-जयन्ती मनानेवालों हमें आपसे कुछ पूछना है, कुछ कहना है !

हम देश के लाखों दूटे हुए गांव हैं। एक जमाना था, जब हम सचमुच गांव थे। हमारे ग्रामवासी एक-दूसरे से मिल-जुलकर रहते थे, दुख-सुख में एक-दूसरे का हाथ बढ़ाते थे, अपनी जरूरतों को पूरा करने के लिए हमें बाहर और सरकार का मुंह नहीं ताकना पड़ता था। हम लड़ने-झगड़ने भी थे, लेकिन पथ परमेश्वर के सामने मामले निपटा भी लेते थे। आज तो हम कचहरियां में दौड़ते-दौड़ते बर्बाद हो जाते हैं, लेकिन थ्याप नहीं मिलता। हमारे उद्योग-धंधे चौपट हो गये। गांव दिनों-दिन कगाल हो रहे हैं, बाजार दिनों-दिन मालामाल हो रहे हैं। नेता आते हैं, चुनाव लाते हैं, वादे दे जाते हैं, वोट ले जाते हैं, और एक फलहू की आग हमारे बीच धधका जाते हैं। हम भारत के गांव हैं। कहा जाता है कि भारत गांवों का देश है। तो बिनाश की आग में धू-धू कर, जलनेवाले गांवों का देश क्या हमारी बर्बादी को खुशी मना रहा है ?

मैं एक खेतिहर मजदूर हूँ

सुनता हूँ कि देश में अपना राज है। अंग्रेजों को भुनामी को खत्म हुए २५ साल हो गये। २५ साल। इतने सालों में तो एक लड़का पैदा होकर जवान बन जाता है। बल्कि हम-सोनों के लड़के तो २५ साल में अब बूढ़े होने लगते हैं। यह भी सुनता हूँ कि दिल्ली में इस बात की बड़ी गुप्ती मनायी जा रही है कि अपना राज आगे २५ साल हो गये।

जब नेता लोग बोट मांगने जाते हैं तो कहने भी हैं कि यह देश की जनता का राज है। हमसे भी बोट मांगते हैं। कहते हैं यह राज गुम्हास हो है। बाबू नौबत बेने-बेने मजाक हम गरीबों से करते हैं ? जिसकी गिर छिपाने के लिए अपनी एक झोपड़ी नहीं, जो अधभूषा हो जिन्दगी गुज़ारता है, जिसके तन पर साज डकने माफ़ बरख भी नहीं, गुप्त-मखीना एक करके भी जो इन्जब और मुय की जिन्दगी के लिए उड़झा हो मर जाता है, मरने पर

जिसके कफन का भी जोगाड़ नहीं हो पाता, उससे कहा जाता है कि यह सुम्हास राज है। बाहर रे हमारा राज !

हमें हरिजन कहा जाता है

गांधी बाबा के सुराजी लोगो ने हमारी बस्ती में आकर कहा था, "रंगरेजों का राज अब खतम हो रहा है, सुराज आनेवाला है। सुराज में ऊँच-नीच का भेद नहीं रहेगा। कोई भी छोटा-बड़ा नहीं माना जायगा। सचमुच आयेगा। जमाना बीव गया, इस बात को सुने, लेकिन हम तो जहाँ के वहाँ हैं। आज भी हमारे लिए भाग्य म नरक भोगना ही सिखा है। सुराज हुआ तो गांधी बाबा के चेलों की खांदी पटो। पहले के याद बड़का लोग अब गैता कहलाने लगे हैं। लेकिन हमारे लिए तो अब भी यही बेगारो, उपर से गाली-माली, भारपीठ, हर समय बस्ती से खदेड़े पाते की धमकी !"

धरती का एक टुकड़ा अपना नहीं, पीने के लिए पानी का एक बुआ तक नहीं। हम क्या जाने सुराज क्या होता है। जिनका सुराज होगा, वे मनायें इसकी एशी !

घारी मार किसान ही पर ?

घारी जोर से हमारे उपर ही जाफ्त है। सरकार जमीन को भित्तिबत पर अपना कब्जा जमाना चाहती है, नेता लोग हम ही कोश-हं, गांव के हरिजन, मजदूर सब हमारे ही हिन्दोसर होना चाहते हैं, लेकिन हमारी हालत पर भी कोई नजर दोड़ता है ?

सन, मन, धन लगाकर किसी तरह इन्जब यवायें खाने के लिए मैती करते-कराते हैं, जोर पैदावार हुई नहीं, कि बाजार में भाव गिर जाते हैं। बिजला खर्च लगाय, किसी उज्र हुई, इस पर मे हमारी उज्र का भाव नहीं लगाया जाता। जोब, माद, बिचारी, मजदूरों सबके भाव बन्ने जा रहे हैं। जब पैदावार हमारे परा में बाजारों में पहुँच जाती है तो फिर भाव आवाग ५० लमते हैं ! उपर बाजार की चंजों के भाव एक बार बढ़ गये तो फिर घटने का नाव गहूँ लेते। हम पर दुष्टों

मार पड़ती है। हम क्या मनाये स्वराज्य की खुशी ? खुशी मनाये वे, जिनकी पाँचों अँगुलियाँ भी में हैं, वे सेठ-भाहूकार, नेता-अफसर, ठीकेदार-दलाल। जिनकी कमाई नूतने-पाले, वाहन-नूतन में और भी बढ़ जाती है।

हमारी जिन्दगी भी क्या है ?

चिट्ठनी बार जब बोट पड़ा था, तो बड़ा शोर था कि इन्दिरा गांधी का राज हो गया है। औरत के राज में औरतो का जीवन सुखी होगा। यही सोचकर हम सब औरतो ने इन्दिरा गांधी को ही बोट दिया था। लेकिन वहाँ कुछ फर्क पड़ा ? इन्दिराजी भले ही देश की मालकिन बन गयी हो, हमें तो घर में भी कोई नहीं पृथक्ता। हमारी जिन्दगी तो मर्दों की इच्छा पर है। सड़की थी, तूड़ पड़ना चाहती थी, घरवालों ने पड़ने नहीं दिया। चाहती थी अपने पैरों पर खड़ा होना, लेकिन बाप ने हमारा जीवन सुखी बनाने के लिए हमारा स्वयंसेवक हमारे लिए सुधी-समृद्ध घर और वरखरीद दिया, और हम वहाँ सुख भोगने के लिए रख दी गयी। वहाँ हमारा सुख यही था कि साध-ससुर में लेकर घर के सब लोगों को खुद रखने की हर कोशिश करें, पति की इच्छानुसार चर्च, माँ बनकर चाहे जितने बच्चों का पालन-पोषण करें, हर तरह की दुख-तकलीफ सहे, घुट-घुटकर मर्द, और सबको खुश रखें। यही जिन्दगी मेरी माँ ने, सास ने बिलायी, पीढियों से लोग यही जिन्दगी चितायी और आनेवाली बेटी-बहू पर उसका भार सोपती आयी हैं, मैं भी शायद यही करके चली जाऊँगी। क्या अंग्रेजी राज, क्या सुराज और क्या इन्दिरा राज, सब हमारे लेले बराबर हैं। सोचती हूँ क्या कभी हम भी मर्दों की तरह समाज के नागरिक बनकर जी सकेंगी ?

कौरववादी समाज के हम अभिमन्यु करें क्या ?

नेता जब हमारे बीच भाषण करते हैं तो कहते हैं, तुम भारत के भविष्य का निर्माता हो। देश की बागडोर तुम्हारे हाथों में आनेवाली है। तुम्हें हमें सम्भाषने योग्य बनना चाहिए। तुम देश की नयी जिन्दगी के प्रतीक हो, देश का नव-निर्माण तुम्हारे हाथों में है। वही नेता जब बड़े और भाषण देते हैं तो कहते हैं, देश का भविष्य अन्धकार में है। तबण पीढ़ी उच्छृङ्खल, आवाज़ और गैर-जिम्मेदार हो गयी है। उसके अन्दर विध्वंसक वृत्ति पैदा हो गयी है।

देश का भविष्य खतरे में है। यही नेता जब अपनी पार्टी के लिए हुंमारा इस्तेमाल करते हैं तो इन विध्वंसक प्रवृत्तियों को प्रोत्साहन देते हैं, इतना ही नहीं, उसकी हमें ट्रेनिंग भी देते हैं। देश की ससद तक में उठा-पटक होती है तो क्या हम उसे शिष्टाचार कहेंगे ? देश का भविष्य समुच्च अन्धकारमय है, हम खुद उस अन्धकार के भय से चीखते-चिल्लाते हैं, छ पड़ते हैं, तो हमें गैर-जिम्मेदार कहा जाता है। आखिर भविष्य-निर्माता हम हैं, इतना कहने में धनधान के निर्माता अपने काले-कारतामो से मुक्त हो जायेंगे ? ऐसा लगता है कि परिवार, विद्यालय और समाज के सत्तावादी चक्र-ग्रह में हम अभिमन्यु फँस गये हैं और इस कौरववादी समाज के भीष्म, द्रोण भी हमारे ही उपर प्रहार कर रहे हैं। स्वतंत्रता की रजत-ज्वन्ती आ गयी है। शहीदों की याद करके हमें कुछ प्रेरणा भी मिलती है, लेकिन इस चक्र-ग्रह में फँसे हम अभिमन्यु करें क्या ?

हम भारत के निर्माता, या कोहू के बैल ?

बच्चों को हम इतिहास पढ़ाते हैं, अंग्रेजों ने भारत को सदियों तक गुलाम बनाये रखने के लिए यहाँ की शिक्षा, संस्कृति को नष्ट कर डाला और एक ऐसा तन्त्र रखा किया जिनमें से उनके शासन के गुलाम पैदा हो जो उनकी भरी राजगद्दी को भारत में टिकाये रखने के लिए आधार, बुनियाद बने। लार्ड मेकाले ने इसके लायक शिक्षा-प्रणाली देश में लागू की थी। “स्वराज्य के यत्नी १५ अगस्त १९४७ के बाद से यही पाठ हमें दुरुखाते जा रहे हैं। २५ वर्ष हो गये वे बाले दुरुखाते। अब स्वराज्य की रबन-अयन्ती आ गयी है। हमें तो कभी-कभी शर्म आती है, इस छलना से जब यह ध्यान में आता है कि मेकाले तो आज भी शिक्षा में कायम हैं ! शासक बदले, शासन के ढाँचे में कुछ फेर-फार हुए, देश का अण्डा बदला, लेकिन क्या शिक्षा भी बदली ? गुलाम बनाने-वाली मेकाले की शिक्षा की निन्दा हम रोज करते हैं, और कोन्टू के बैल की तरह उसी के चारों तरफ स्वराज्य के ढूँढ़ने की तरह ही चक्कर भी लगाते हैं, क्या गुलाम बनानेवाली शिक्षा में हम आजाद भारत की संस्कृति का निर्माण कर सकेंगे ? यह बैसी विडम्बना है कि मेकाले के कोन्टू में जुते हम वैसी से कहा जाता है कि तुम नये भारत के निर्माता हो !

—रामकाश राहो

हड़ो गलानेवाले कार्यकर्ता आगे आये

श्री भीरेन्द्र मजूमदार की जयपुर में खादी-कार्यकर्ताओं से चर्चा

राजस्थान के सादी जगल की जो परिस्थिति है, वही करीब-करीब सारे देश की है। फर्क यही है कि उन्नी उपवासन व साक्षर उद्योग राजस्थान की संस्थानों को बाध दिया है। पर ये वास्तविक बातें आन्दोलन को नहीं रूका। उषाजी, सस्था के कुछ कार्यकर्ता कुछ समय के लिए उससे भले ही टिक जायें। यदि जायगी अन्तिम कारी है, वो दुनियाए में जाना होगा, नहीं वो आपरो अपनी मर्चा मानकर केवल मदद करने की दृष्टि तक ही सीमा होना।

१९४४ में गांधीजी ने चरखा सच को विवेचित कर देने की सलाह दी थी और साहा या कि अब तक सादी का काम साक्षर या काम रहा पर अब उन्हें यह सिद्ध करना है कि चरखा साक्षर व साक्षर-मुक्ति का प्रतीक है। गांधीजी की साहा उच्च समय नहीं माली गयी, हासति उच्च समय परिस्थिति इसके लिए अनुकूल थी पर मनोवैयर्थि अनुकूल नहीं थी। आज तो परिस्थिति भी अनुकूल नहीं। ऐसी स्थिति से सारे काम को नया मोड़ देना बल्लि है अतः नया चोर ही निभायने का प्रयत्न करना होगा।

इसलिए हमें अपना निरिक्त रीत समझ लेना चाहिए। सादी के द्वारा हम छोटे पैमाने पर साक्षर देने का कार्य आगे भले ही कर सकें पर बेरोजगारी दूर कर सकेंगे, वह सम्भव नहीं। कार्य उन्नी चरखा से दिया जा सकता है निश्चय स्वायत्तिक 'माफें' हो। सादी के लिए पैसा नहीं कहा जा सकता। अतः इसके द्वारा जो साक्षर के काम में पैसा व क्रान्ति के काम में मदद हो रही ना सकती है।

आजकल 'क्रान्ति' शब्द बहुत प्रचलित है। अनाज प्यारा पंथा हो जाय तो 'हस्त क्रान्ति' हो गयी। वही औद्योगिक

हो गयी तो क्रान्ति हो गयी। हमारी आन्दोलन की चर्चा में जो लोग कम जगह फँसते थे उनको साक्षरकारी कहते थे परन्तु दुनिया में वहाँ-वहाँ भी स्वतंत्रता की लड़ाई लड़ी गयी उन्नी उन्नी 'क्रान्ति' शब्द से सम्बोधित न कर बार-बार 'इन्फ्लेक्शन' (संशय) ही कहा। हमें शोक से समझ लेना है कि युद्ध, विद्रोह और क्रान्ति ये सब शब्द अलग-अलग अर्थ रखते हैं। गांधीजी ने हमें 'सुद्ध' से 'क्रान्ति' की ओर चलने की प्रेरणा दी, इसीलिए उन्नी कहा कि वही रीत राज्य से विद्रोह स्वतंत्रता का पहला चरण है।

गांधीजी ने हमें बताया कि क्रान्ति और क्रान्ति में परिवर्तन होने पर क्रान्ति होती है। देश का क्रान्ति या देश के चालक बदल जाने से क्रान्ति नहीं होती। गांधी ने समझ दी लहरो के समान भारतीय समाज की रचना का गुह्य विद्या का और कहा कि चरखे के द्वारा अब साक्षर ना नहीं, क्रान्ति का कार्य सम्पन्न किया जाया चाहिए। उन्नी शब्द कहा कि क्रान्ति का कार्य सरकारी मदद के बिना नहीं हो सकता। अब सादी-कार्य को सरकारी सहजता से मुक्त रहना चाहिए।

आजकी स्थिति ही सरकार ने चरखा साक्षर की दृष्टि से सादी-कार्य बनाने की अब योजना बनायी तो गांधी ने उसे मजबूत कर दिया और कहा कि यदि सरकार यह काम मुक्त करना चाहती है तो हमारे लोगों को स्वयं नहीं पड़ना चाहिए। जो काम वह नहीं कर सकते, वही हमें करना चाहिए।

पर खेद है कि गांधी ने हमें जो गांधी-वादी व विचारक साम्यवादी की साधना करने का आदेश दिया उसको जो बिना नहीं बल्लि उन्नी उन्नी को नहीं करने की बहाना किया। सरकार की साधना का

काम शीघ्र हम अपना नहीं हटे बल्लि सादी-कार्य के लिए सरकारी सहजता व धन प्राप्त करने लगे।

विनोबा ने मुद्रा-प्रामदान के द्वारा हमें दूसरी दिशा की ओर मुड़ने को प्रेरित किया है। जगह-जगह प्रामदानों की घोषणा के साथ हम विचार का उद्योग व प्रदर्शन हुआ, देश व विदेश तक का ध्यान आकर्षित हुआ, पर अब कुछ दोनों की चुरकर इस विचार को अपनी छत्र देकर, प्रयोग के सिद्धकर बहाल होना, सब ही लोगों का स्वयं 'पार्लियामेंट' होगा। पहली स्टेज के कार्य में तो पाते निश्च प्रकार के लोगों द्वारा कार्य करवाया जा सकता था पर दूसरी स्टेज में निश्च एक निश्च विचार तक प्राप्त वाकियों को ले जाने का कार्य मान्य बल्लि है, यह 'साक्षर विचार' से नहीं हो सकता। जिनकी हड़ो गलाने की रीति हो, ऐसे लोगों द्वारा ही यह कार्य सम्पन्न हो सकेगा।

सादीवाले प्राव. कहा करते हैं कि सादी कपड़ा नहीं, विचार है। इसके पीछे बहुत बड़ी छत्राई है। कपड़े की हैदियत में सादी टिक नहीं सकती। एक वर्ष-वर्षों ने सारा हिसाब निराकर बताया कि सादी-कार्य के निमित्त से सरकार व जनता को खर्च कर रही है उन्नी रीत यदि सामान्य दिवस के साधनों में खर्च की जाती तो सादी के कपड़ा रोजगार दिया जा सकता था। अतः उन्हें के आचार पर ध्यान टिक नहीं सकते। बेजल मानना के आचार पर साक्षर नहीं मिल सकता। अब सादी-कार्य करनेवालों को अपनी मर्चा-रिश्त समझ लेनी चाहिए और अब कोई क्रान्तिवादी बाने कर रहे हैं, वह बहुत भी कम में नहीं रहना चाहिए।

आज जो प्रामदान को धृष्टि हकर साम्यवादी साक्षर बल्लि हो रहे हैं, वह स्वयं साम्यवादी नहीं। यह जो प्रामदान की तरह ही एक सरकारी या निजी उद्योग विवेक के लिए जाने की मजबूत करना मान्य है। साम्यवादी-साधना को एक एक कदम आगे बढ़ाकर सारे (देख पृष्ठ ७०२ पर) →

कार्यकर्ताओं एवं रचनात्मक संस्थाओं के प्रतिनिधियों की बैठक : कुछ निश्चय

बिहार के जिला सर्वोदय मण्डल एवं जिला ग्रामस्वराज्य समिति के अध्यक्ष, मंत्री एवं सचिव, रचनात्मक संस्थाओं के प्रतिनिधियों एवं प्रमुख सर्वोदय कार्यकर्ताओं की द्विदिवसीय बैठक १९ और २० जुलाई को मुंगेर जिला के खडगपुर में श्री परमेश्वरी इत हा के समारोहित में सफलतापूर्वक सम्पन्न हुई। इस बैठक के पहले बिहार के लगभग दो दर्जन प्रमुख सर्वोदय कार्यकर्ताओं की पंचदिवसीय बैठक १५ जुलाई से १९ जुलाई तक खडगपुर शीत पर हुई। शीत की बैठक को स्नेह-मिलन का नाम दिया गया और वास्तव में यह स्नेह-मिलन बैठक के प्रारम्भ से अन्त तक स्नेह पूर्ण रहा।

लगभग एक वर्ष पहले, इस प्रकार की बैठक का आयोजन हुसारीकांग जिला के प्रसिद्ध जैन तीर्थस्थान मधुवन में किया गया था जिसमें निर्णय तो स्नेह उत्पन्न करनेवाला किया गया था, लेकिन वास्तविक एवं भाषण ने वातावरण में बहुत बढ़ता पैदा की थी।

जब १५ जुलाई की बैठक प्रारम्भ हुई, तब इस बैठक के संवादन के लिए कोई सम्पन्न नहीं था। स्नेह मिलन में सर्वोदय आन्दोलन की आध्यात्मिक भूमिका एवं भागे वा कार्यक्रम, भूमि-सुधार कानून एवं सर्वोदय आन्दोलन, सङ्गठन एवं आन्दोलन का मुद्दाशन आदि विषय पर चर्चा हुई और सर्वसम्मति से कुछ कार्यक्रम स्वीकार किये गये, जिन्हें १९ जुलाई की बैठक में निवारण रखा गया।

१९ और २० जुलाई को सर्वोदय कार्यकर्ताओं की बैठक में, जिसे सर्वोदय सच की बैठक के नाम से हमलोग पुरारहे हैं, सर्व सेवा सच के सम्मेलन, नवोदर (१ बज) में स्वीकृत प्रस्ताव, ग्रामस्वराज्य पुष्टि-अभियान के बिहार के राष्ट्रीय

मोर्चा सहरा एवं सुहरी के भयन का स्वागत किया तथा इन दोनों में ग्रामस्वराज्य की स्थापना, ग्रामस्वराज्य पुष्टि-अभियान की सफलता के लिए एक योजना स्वीकार की गयी। स्वीकृत योजना-नुसार इन दोनों में दो दर्जन पुरा समय देनेवाले समर्पित कार्यक्रमों कम-से-कम दो वर्ष लगातार नाम करने और प्रत्येक पाँच महीने के बाद एक महीने के लिए विरोध आन्दोलन वा आयोजन किया जायगा जिसमें राज्य एवं देश के विभिन्न स्थानों से कार्यकर्ताओं का गपार समूह हममें जोरना से जुट जायगा।

इस अभियान में ग्रामीणों की, विशेष कर चेतनमोन् शोपिन व्यक्तियों को सङ्गठित कर कार्यक्रम की सफलता के लिए भागे करने की दिशा में प्रवर्धित करने की योजना है। ऐसे प्रवर्धित व्यक्तियों का सङ्गठन सदा कर ग्रामदान-प्राप्ति एवं पुष्टि अभियान सदा करने का कार्यक्रम बनाया गया है जिसमें भूमि-सुधार कानून को कार्यान्वित करने एवं सभी तरह के आनाय का समाप्तित विरोध करने का प्रयास किया जायगा।

इन राष्ट्रीय मोर्चों के अतिरिक्त प्रत्येक जिले में कम-से-कम एक विधान सभा चुनाव-क्षेत्र को इनाई मानकर सर्वोदय आन्दोलन के विभिन्न कार्यक्रमों को कार्यान्वित करने का प्रयास रहेगा। इस प्रकार के सौच चयन करने वा एक प्रबल कारण आगामी आम चुनाव के अवसर पर प्राप्तानी पाँचों के विभिन्न क्षेत्रों से ग्रामस्था के प्रतिनिधियों द्वारा सर्वसम्मति से पस-मुपुष्ट सोझ-प्रतिनिधि उम्मीदवार वा पयन करने एवं उन्हें सच एवं विधान सभा में भेजने की योजना की शामिल है। सोझ-प्रतिनिधि वा भयन से पहले चुनाव क्षेत्र के गाँवों में ग्रामस्वराज्य की स्थापना करना तो आवश्यक है ही, मोर्चों

को निर्भीक बनाने, प्राप्तता एवं ग्राम-कोष वा गठन, मासिकपत का स्वाभिव-विचर्जन एवं गाँव के प्रत्येक भूमिदान द्वारा अपनी जमीन वा बीसवीं अग, बीघे में कट्टा भूमिहीनों के बीच गिरान कराने वा कार्यक्रम भी आवश्यक है।

बैठक में सर्व सेवा सच के मंत्री श्री ठाकुरदास वम के सुभाष पर इस राज्य के कम-से-कम एक सौ सम्पूर्ण-क्षेत्र बनाने का निश्चय किया है और प्रत्येक जिले के सर्वोदय कार्यकर्ताओं को इस सम्पूर्ण-क्षेत्र के चयन से लेकर सोझ-प्रतिनिधि के चयन तक कार्य करने की दिशा में सत जागे की असीत की है।

बैठक में उपस्थित व्यक्तियों में आचार्य श्री राममूर्तिजी ने गगनौर में हुई चर्चा से अवगत करावा। सर्वोदय सच की बैठक ने बिहार में बिहार सर्वोदय मण्डल की स्थापना करने का निर्णय किया तथा बिहार सर्वोदय मण्डल के कार्य को कार्यान्वित करने के लिए सर्वोदय विद्या-शांकरजी, कैलाश प्र० शर्मा, सर्वनाथराय दास, प्रधान प्रशास सिह, गोपालजी झा शरनी, रामनाथराय सिह, रामनन्दन सिह, सचिबदामन, गिपुरारी शरण, वैद्यनाथ प्र० चौधरी एवं महेश्वर नारायण ११ व्यक्तियों की सदस्य समिति वा गठन किया। बैठक ने बिहार सर्वोदय मण्डल उर्ध्व समिति में निवेदन किया कि जरूरत-से-जरूर मण्डल के विधान की कान-रेखा तैयार कर प्रस्तावित सर्वोदय मण्डल से स्वीकृत करा ले तथा स्वीकृत विधान के आधार पर बिहार सर्वोदय मण्डल के गठन होने तक आवश्यक कार्य की विभिन्न-वारी उठावें। उर्ध्व समिति की प्रथम बैठक बनाने की जिम्मेदारी श्री कैलाश प्रसाद शर्मा को सौरी गयी।

बैठक में सर्वोदय कार्यक्रम में तीव्रता प्रदान करने हेतु धन-सहाय करने की बिहार ग्रामस्वराज्य समिति द्वारा मंडित बिहार सर्वोदय कोष समिति को मान्यता प्रदान की गयी तथा इस समिति के अध्यक्ष, दो मंत्री एवं कोषाध्यक्ष को आवश्यकानुसार अन्य सदस्यों की मनो-→

तरुण-शान्तिसेना, आचार्यकुल शिविर

जिना तरुण-शान्तिसेना हरदोई का शिविरसीय शिविर दिनांक ११ जुलाई से श्री रमेशचन्द्रजी के संयोजन में हरदोई नगर में प्रारम्भ हुआ। शिविर का संचालन श्री सत्योष भारतीय ने किया। शिविर में शिविराध्यक्षों की उपस्थिति ५१ थी, जिनमें फर्रुखाबाद, इटावा, बाराबंकी और बाराणसी के ४ वर्गों के भी भाग लिया था। शिविर में तरुण शान्तिसेना के उद्देश्य तथा कार्यक्रम पर भी अमरनाथ भार्ग, समाज-परि-वर्तन की आवश्यकता तथा उसमें प्रतिहार के स्थान पर श्री विनय भार्ग एवं शिक्षा में कृति पर श्री रामचन्द्र पांडेजी ने प्रकाश डाला। इन विषयों पर हुई परीक्षा में शिविराध्यक्षों ने काफी उत्साह से भाग लिया।

शिविर ॥ दूसरे दिन १२ जुलाई को शिविराध्यक्षों ने साराह के विरोध में जुलूस निकालने का निर्णय किया। जुलूस में सचिवनाथ नगर की मुख्य सड़क पर से साराह-विरोधी गाने गगाड़े हुए साराह की हूकान के सामने धरना दिया। साराह की तीन हूकानों के सामने धरना दिया गया। इस जुलूस का समर्थन नाथ रिजोने भी किया। नगरपालिका ने भी साराह

→ नीत करने का अधिदेश जारी किया।

बैठक ने सर्वोधी विद्यासागर सिंह, फैलास प्रसाद शर्मा, सर्वनारायण दास एवं श्याम प्रकाश सिंह को सम्मिलित अधिकार दिया कि वे हिसार-विज्ञान-संघर्ष एवं सैन्य-व्यवस्था का प्रयास करें जिसमें सर्वोद्योग के विभिन्न अहिंसात्मक अस्त्र-शस्त्र का व्यवहार शामिल है। बैठक ने वास्तविकतानुसार वास्तविक कार्यवाई करने का अधिकार भी बिहार प्राम-स्वराज्य समिति तदर्थ समिति के संयोजक

विरोधी गाने लगाने में उत्साह से बल लिया। यहाँ तक कि साराह की हूकान से जो पीरेवाले बाहर निकले उन्होंने भी इस कार्य में भाग लिया। इसीसे पूर्व सूचना बिनाबीज को दे दी गयी थी।

शिविर में ७ शिक्षिकाओं ने भी भाग लिया था। उन्होंने पत्राचार में तथा शिविर के दैनिक कार्यक्रम में ६६ हो उत्साह से भाग लिया। शिविर में तरुण शान्तिसेना के कार्यक्रम की बगैरे चलनावा जाय, इसका उन्होंने सहकर लिया।

हरदोई के उद्योग पर, जिसमें हाई-स्कोल से लेकर एम० ए० तक के विद्यार्थी थे, शिविर के दैनिक वातावरण तथा तरुण-शान्तिसेना के कार्यक्रमों का प्रभाव बढ़ा और वे संवेद्य में इसके संगठन तथा प्रत्याय एवं प्रत्याचार के विरोध में कार्य करने में उत्साहित हुए।

दूसरे शिविर को सफल बनाने में साराह के ही ३०० के० एल० गुप्ता, श्री सारक नाथ गुप्ता, रामदत्त भार्ग, मुकुंदबाबे शर्मा आदि का नाम उल्लेखनीय है।

शिविर के समावर्तन में बीतागत भाषण करते हुए डॉ० प्र० सर्वोद्योग मण्डल के अध्यक्ष स्वामी गृष्णाचर्यजी ने कहा कि यदि अब भी धर्म के ठोकेदार, शिक्षा के ठोकेदार नहीं थे, जराह और विद्यालयों के शक्ति करने बर्तव्य को नहीं समझे तो जराह उन्हें माफ नहीं करेगी और यदि वे स्वयं नहीं बदले तो सब उन्हें बदल जायेगा। इस समारोह में

श्री सर्वनारायण दास को दिया।

बैठक ने भूमि हदबन्दी कानून का स्थापन किया तथा इस कानून को कर्षा-नित करने की दिशा में प्रयास करनेवाली सरकार एवं समाज-सेवियों को नैतिक समर्थन देने का आग्रह किया। बैठक ने ऐसे वास्तविक करने के लिए सर्वोद्योग समिति बनाने का सुझाव दिया। स्वयं-सेवी संस्थाओं की शक्ति करने का सुझाव भी दिया।

—राजनयन सिंह

नगर के प्रमुख लोग भी उपस्थित थे। समारोह का आयोजन नगर के ही नाथ-विहार विद्यालय में हुआ था।

—अनूप कुमार

मृन्दसौर जिला शिविर सम्पन्न

मृन्दसौर जिला सर्वोद्योग मण्डल के उत्साहवादी में दो दिवसीय मित्र-मित्र शिविर सफलतापूर्वक सम्पन्न हुआ। जिले के विभिन्न स्थानों से आये हुए कार्य-कर्ताओं ने उन्नत अभिनव आयोजन की पहला प्रतिपादित करते हुए विनय, सामाजिक, आर्थिक व व्यक्तिगत समस्याओं पर उन्मुक्त रूप से विचार किया। परस्पर पुन-विकास और रचनात्मक शक्ति-साधना, सहयोग, सहोदर बढ़ाने तथा मित्रता गव-समाज-निर्माण के विभिन्न पहलुओं पर समीक्षा हुई।

म० प्र० सेवक सच के मंत्री श्री बलवारी लाल चौधरी ने मित्र-मित्र शिविर की उपयोगिता और आवश्यकता को सिद्ध करने हुए वेरणाग्र विचार प्रवक्त किये। प्रदेश सर्वोद्योग मण्डल के के मंत्री दमस्तान मिश ने उद्घाटन करते हुए सम्बोधित किया। जल्लता माणव मुनि ने तथा सचानात मुद्दुद लात वरेर-वास ने किया। श्री मणुप एवं मदन कुमार चौध के संयोजन में रात्रि की वक्ताओं की का साराह आयोजन किया गया। अन्त में जिना सर्वोद्योग मण्डल के मंत्री राम गोपाल कर्मा ने सचानात आभार मानते हुए शिविराध्यक्षों को बधाई दी। मण्डल के संयोजक श्री दुर्गाचन्द शर्मा का सहयोग सहायनी रहा। जिले में इस प्रकार का यह पहला स्वाध का।

जयप्रकाशजी का कार्यक्रम

जयप्रकाश १२ से १३ रात्रिपर १२ से २२ वर्षों २३ वर्षों से प्रयाप्त २४ वर्षों सिद्धमर ४ से ६ दिनी

प्रदेशिक ग्रामस्वराज्य-पदयात्रा

इन्दौर, २७ जुलाई। मध्यप्रदेश-सर्वोदय मण्डल द्वारा प्रसारित एक जन-नारी के अनुसार आगामी १५ अगस्त, १९७२ से ग्वातिपर से मध्यप्रदेशीय ग्रामस्वराज्य-पदयात्रा प्रारम्भ होने जा रही है। पदयात्रा-योजना को गांधी स्मारक निधि, चम्बल घाटी शान्ति मिशन, इन्दौर द्वारा, हरिजन सेवक संघ आदि राज्यात्मक संस्थाओं का सहयोग प्राप्त है। पदयात्रा टोली का नेतृत्व प्रदेश के वयोवृद्ध सर्वोदय सेवक श्री राधाभाई नाईक (सचालक, विसर्जन आश्रम, इन्दौर) करेंगे। इसके सिद्ध १०० विनोबा जी का साथीबांधी भी उन्हें मिल चुका है। रजत-जयन्ती वर्ष में पदयात्रा का यह कार्यक्रम मुख्य रूप से ग्वातिपर सम्भाग (चम्बल घाटी) और छतरपुर-कुन्देल-छप्प क्षेत्र में चलेगा। इन क्षेत्रों में सर्वोदय नेता श्री जयप्रकाश भारद्वाज के नेतृत्व में शान्ति-मिशन के प्राचो और गांधीय सहयोग से शकुनी के सामूहिक आत्म-समर्पण द्वारा अहिंसा की जो शक्ति प्रकट हुई है उसे ग्रामस्वराज्य का आधार मिन सके—इसके लिए प्रयत्न होगा। जैसे समूह प्रदेश में उक्त पदयात्रा का दूरदर्शन गांधी-नाईक में ग्रामस्वराज्य का

(पृष्ठ १९१ की छाप)

विनीत करके उनकी स्मृति स्वर की एक भकेही बहुमुखी नामगर संस्था बना हो जायगी जो कि सभी जगहों, कलाओं और दस्तकारियों के सम्बन्ध में पारस्परिक हित की दृष्टि से सामोहन करेगी।

मान यही उपाय मरीची के जन्मजन्, ग्राम-समुदाय की एकता और गांधी के लाखों कुशल दस्तकारों और सरल उत्पादकों के लिए एक सार्वक जौवन के निर्माण में सक्षम रूप से कोई महत्वपूर्ण भूमिका अदा कर सता है। अब तक हमने जो मलत रास्ता अपनाया है उसे छोड़कर सही मार्ग अपनाने का भी यही एक उपाय है।

—प्रस्तुतकर्ता : रामभूषण

सन्देश व्यापक रूप से फैलाना है। जब तक हिन्द-स्वराज्य की परिचित ग्राम-स्वराज्य में नहीं होती तब तक देश में लोकतन्त्र की स्वरूप आधार नहीं मिल सकता।

हरियाणा में पदयात्रा

हरियाणा प्रान्त के सभी जिले के सर्वोदय मण्डल अगले वर्ष (१९७३) होनेवाले ५० भा० सर्वोदय सम्मेलन की पूर्ववैतारी में जुट थये हैं।

करनाल जिला सर्वोदय मण्डल के सर्वोदयक श्री कृष्ण लाल सिंहजी अपने साथी बोधशेखर श्री भीम सिंहजी के साथ मिलकर सम्मेलन के समय तक अलख-पदयात्रा अपने जिले में शुरू कर रहे हैं।

गर्भर ब्लॉक जिला रोहताक व भीमरावर त्वागीजी वमंड सो.सेवक श्री लखनराम गुप्ताजी के साथ १०

दिन की पदयात्रा पर निकल रहे हैं।

दोनों भागों का उद्देश्य स्कूल, कलेजो एवं ग्रामीणों में सभा तथा विचार-मोष्ठियों द्वारा जन-जन विचार-सन्देश पहुँचाना, साहित्य-बिक्री करना एवं सम्मेलन हेतु अर्थ-संग्रह करना होगा।

—माण्डम शोचन

पाठकों से

हमारी पत्रिकाओं की व्यवस्था तथा प्रकाशन के स्थान आदि में नई परिवर्तन हो रहे हैं। इस क्रम में 'गांधी का नाम' पत्राई के अंतर्गत वर्ष पूरा करके फिलहाल स्थगित रहेगी। इसलिए हमारा आने पाठकों और शुभचिन्तकों से निवेदन है कि वे 'गांधी का नाम' के नये माहक अभी न बनें या बनायें। नवी व्यवस्था ही जाने पर हम सूचित करेंगे।

—सम्पादक

सभी ग्रामदान समिति, बोर्ड एवं प्रादेशिक सर्वोदय मण्डलों के नाम

प्रिय नन्द,

यह पत्र आपको एक विशेष महत्त्व के नाम के लिए मिल रहा है। अपने देश में मिलने वाली है ग्रामदान-प्रति का काम हुआ है और कुछ विशेष क्षेत्रों में पुष्टि तथा फॉलोअप और उनके निर्माण के प्रयास भी चल रहे हैं, लेकिन उनकी जानकारी सन्तुष्ट नहीं हो पायी। कुछ राज्यों में ग्रामदान-कानून पास हो चुके हैं और तदनुसार ग्रामदानी गांधी की कानूनी मांगदा दिलवाने के लिए भी घोषित जागे हैं, लेकिन कुछ राज्यों में अभी ग्रामदान अधिनियम भी पास नहीं हो चुके हैं।

मेरी आपसे प्रार्थना है कि कृपया सूचित करें कि आपके राज्य में ग्रामदान अधिनियम पास करवाने की दिना में क्या प्रयास हो रहा है? क्या मादन ग्रामदान एक्ट पर मसविदा तैयार हो गया है? सरकार से बातचीत चल रही है? इस दिशा में अब तक की क्या प्रगति है? अब तक कानून स्वीकृत हो जाने की

थाहा है? इस सम्बन्ध में आपको सर्व सेवा मंच से किसी सहयोग की अपेक्षा हो तो वह भी सूचित कीजियेगा।

ग्रामदान अधिनियम के सम्बन्ध में उपरोक्त जानकारी तो आप देश ही इसके अव्यतिरक्त रूपया सूचित कीजिए कि आपके यहाँ अब तक विचारार बितने ग्रामदान हुए हैं। पुष्टि के मिलाने में अब तक क्या कार्य हुआ है? कितनी ग्रामसभाएँ बनीं? कितने प्राचो में बीसवें हिस्से की भूमि का विवरण हुआ? क्या ग्रामकोष शुरू हुआ? रिपोर्ट प्राचो में?

एत सबको प्रविष्टि में भी आने वाली है ग्रामदान की मासिक अपेक्षा नैमासिक रिपोर्ट सर्व सेवा मंच की भेजयते रहेंगे तो कृपा होगी। रिपोर्ट प्रेषन आश्रम, पठानकोट (पंजाब) के पते पर भेजे तो अधिक सुविधा होगी।

सहजबदार।

ग्रामदान मिसाल
सहनवी,
सर्व सेवा मंच

सिन्धी शरणार्थियों को वलपूर्वक पाकिस्तान भेजना दुर्भाग्यपूर्ण

अ० भा० प्रसिद्ध सेना मण्डल के सचिव जेक भी नारायण देवदास ने एक पत्राचार में कहा है "भारत, राजस्थान और गुजरात की सरकारों का यह निर्णय कि सिन्धी शरणार्थियों को वलपूर्वक पाकिस्तान भेजा जायेगा, यदि सही है तो दुर्भाग्यपूर्ण है।

"सिन्धी शरणार्थियों को देश की तुलना मानता देश के शरणार्थियों के साथ नहीं हो जा सकती। बंगला देश से भागे लोग स्वदेश छोड़ सकते थे क्योंकि उसका देश स्वतंत्र हो चुका था, और वहाँ उस देश का शासन था जिसको उन्होंने १९७० में सरकार के साथ समझौता किया था। पश्चिम से भागे हुए शरणार्थियों पर ऐसा बात लागू नहीं होती।

"पश्चिम में मुझ और राजनीति ने पूरा और भय का वातावरण पैदा कर दिया है, जबकि यह स्वाभाविक है कि दोनों देशों द्वारा संधि पर हस्ताक्षर हो जाने के बाद दोनों और से शरणार्थियों को जरूर परो को वापस जाना चाहिए और उनकी सरकारें उनकी सुरक्षा और उनके पुनर्वास की जिम्मेदारी लें। उसी प्रकार ये शरणार्थियों का वापस

जाने से सिद्धान्त मान्यता तुल्य है। वलपूर्वक शरणार्थियों को वापस भेज देने से कोई मतलब नहीं होगा।

"सिन्धी को वापस जाने पर मजबूर करना उन्हें दुःख द्वारा पूरा करने हुए पूरा और भय के वातावरण में डाल देना होगा। इन शरणार्थियों को एक बड़ी संख्या में और बर्बरता से, बालों, लीला राजपूत इत्यादि की है, जिनकी निराशा की कमी और बाबाय शिख को सर्वमान राजनीति के रूप में नहीं सुनी जायेगी।

"यह कोई कारण नहीं है कि, जबकि हमारे सिन्धी को हिन्दुस्तानी नागरिकता अभी हाल तक दी गयी है, इन मेहनतकश सिन्धी को इस देश में एक मान्यता प्राप्त करके जीवन बिताने का अवसर न दिया जाय।"

मैं माना रहता हूँ कि इस समस्याओं की समस्याओं की मुद्दामें में दोनों देशों के नेता समुचित राजनीति की मान्यता के बिना से गरिमा नहीं देंगे और राजनैतिक नीतियों को विवेक के ऊपर हानि होने देंगे।

(पृष्ठ ७०० का लेख)

प्राप्त की "सामयिकता" की दिशा में ले जाता होगा और इसके लिए काम की शक्ति व लोपण से मुक्त कराया होगा। यानी सरकार-द्वारा गांव व बाजार-मुक्त गांव की दिशा में जारी बढ़ता होगा। अब इस दिशा में उत्तरा मार्गदर्शन कौन करे? मार्गदर्शन तो बंदी कर सकता है जो बर्बर जानता हो, पर यह तो एकदम नया मार्ग है, इसके लिए मार्गदर्शन नहीं, बल्कि योजनाकार, मार्ग पर चलकर बतानेवाले चाहिए। गांव निरा उरुत सरकार व संस्था भुवन रहकर अपने बलबूते पर काम चला सकते हैं व अभी बढ़ सकते हैं—यह

हमें सिद्ध करके बताना है।

बाजार-मुक्ति के लिए बाजार बरसा बढ़ा मददगार साबित हो सकता है। बाजार की संस्थाओं में भी जिन लोगों की इस काम के लिए हठी मनाने की तैयारी हो, उनको सारी-नार्थ से मुक्त कर, पूरी मदद व सहयोग का आश्वासन देकर आप इसमें काम को प्रेरित कर सकते हैं। जब तक ऐसे लोग नहीं मिलेंगे, प्रगति का मार्ग जितना नहीं चलनेवाला। अतः ऐसे उत्साह (रेट टेलेटव) को आगे बढा है, जो गांव-गांव बैठकर जनता की मौजिदाद (पतिथी) कर सकें।

पत्र-व्यवहार का पता :

सर्व सेवा संप्रदाय, पत्रिका-विभाग
राजघाट, बाराबंसी-१

प्रार, सर्वसेवा फोन: ६४१११

सम्पादक
रामभूति

इस अंक में

कठिन समस्या, जंगल समस्या,
पंत की लिख। —सम्पादकीय १९०

प्राचीनगीर्ण और खादी
—श्री वी० रामचन्द्र १९१

गांधी-मार्ग और समाज-
परिचय

—श्री वार० वार० दिवाकर १९४

हिंसा की जड़ें, कितनी गहरी
—श्रीमती दिवा १९५

उद्देश की ओर पहला कदम
—श्री अग्रजाल नारायण १९७

स्वतंत्रता की रजत-जयन्ती...
—श्री रामचन्द्र राहो १९८

हृदय की चालनेवाले मार्गदर्श
आगे आगे

—श्री धीरेन्द्र मजूमदार ७००
बिहार से

—श्री रामचन्द्र दिव ७०१
अन्य स्वप्न
अन्तर्गत के समाचार

समादित

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र



संसदीय शासन-व्यवस्था

स्वराज्य से मेरा अभिप्राय है लोक-सम्मति के अनुसार होनेवाला भारतवर्ष का शासन । लोक-सम्मति का निश्चय देश के बालिग लोगों की बड़ी-से-बड़ी संख्या के मत द्वारा होगा, फिर वे त्रिवर्षी हों या पुरुष, इसी देश के हों या इस देश में आकर बस गये हों । वे लोग ऐसे होने चाहिये, जिन्होंने अपने आर्थिक भ्रम के द्वारा राज्य की कुछ सेवा की हो और जिन्होंने मतदाताओं की सूची में अपना नाम छिपवा लिया हो ।...

फिरहाट मेरे स्वराज्य का अर्थ होगा भारत की आधुनिक व्याख्यावादी संसदीय शासन-व्यवस्था ।

आज मेरी सामूहिक प्रशंसा का भ्येस तो हिन्दुत्वान की प्रज्ञा की इच्छा के अनुसार चलनेवाला पार्लियामेण्टरी पद्धति का स्वराज्य पाला है ।

तब हमारी संसद क्या करेगी ? जब हमारी संसद ही जायगी तब हमें महान भूलें करने और उन्हें सुधारने का अधिकार होगा । प्राथमिक अवस्थाओं में बड़ी-बड़ी भूलें हमसे होगी ही ।... जितने भी लोकसभा का इतिहास बड़ी-बड़ी भूलों का इतिहास है । एक आक्षेप बराबर कहते हैं, "मनुष्य भूलों का व्यवहार है ।" स्वराज्य की परिभाषा है भूल करने की स्वतंत्रता और ही हुई भूलों की सुधारने का वर्तव्य । और ऐसा स्वराज्य पार्लियामेण्ट—संसद—में ही निहित है । उसी पार्लियामेण्ट की हमें जरूरत है । आज हम उसके योग्य हैं ।

मैं कौन हूँ, क्या हूँ, क्यों हूँ, हम असफल क्यों ?

● जगदीश शर्माजी

आदिवासियों की समस्याएँ हर जगह लुहरी हैं—पर्याप्त भूमि के अभाव होते हुए भी वे कंगाल हैं। कानून उनकी जमीन न बिक्री हो सकती है, न बंधक रखी जा सकती है। फिर क्यों उनकी जमीन महाजन जीत रहे हैं ? कारण है, जब पचस आती है तब आदिवासी शराब-मांस खाकर लुटा देते हैं, भविष्य की नहीं सोचते। फिर भुलसरी के समय महाजन के आगे हथकौती देते हैं। महाजन या हम बाहर वालों को आदिवासी 'दीकू' कहते हैं। 'दीकू' यानी जो 'बिक' करता है, परेशान करता है। बाहरवालों ने आदिवासियों को परेशान किया है, छताया है। किन्तु महाजनों के बिना हमारा पुनर भी सी नहीं होता। बीने को बीज तक इनके पास नहीं रहते, ऐसे आई वक्त यही बचाना महाजन काम आते हैं। महाजनानी होने का कारण आदिवासी गरीब हैं और महाजनों के कारण आदिवासी जीवित हैं। भगवान ने उन्हें गरीब नहीं बनाया, उन्हें पर्याप्त भूमि दी। अपनी गलती से ये गरीब हैं, ये अपनी भाव और संस्कार के गुलाम हैं। महाजनों के चपुल से इनकी भूमि छुड़-बाँटो, जो शराब पीकर आदिवासी फिर से अपनी जमीन बंधक रख देंगे। वैसे बर्बाद होते ? और क्यों ? समस्या का एक मास हम है—'लोकप्रियता'। हम झूठे बदल नहीं सकते, और बदलनेवाले होते भी कौन है ? क्या हमने ठीक किया है ? नहीं, इनके सामने प्रश्न खड़े करें, झूठे सोचने का मोना दें, ये स्वयं अपने को बदल सकते हैं—अपनी भावों और संस्कारों से लड़कर। मूल प्रश्न है यह ज्ञान कि मैं कौन हूँ, क्या हूँ ?

समाप्तपरगना (बिहार) की लोकप्रियता-यात्रा के दौरान रामनाथपुर

नाथ में आदिवासियों की सभा हो रही है। बीज बोने का वक़्त बीज रहा है, लेकिन बीज नहीं है। 'ब्लॉक' के 'ग्रैनगोला' या महाजन से नहीं मिला, क्योंकि पिछला बीज नहीं है। जिसके पास साठ बीघा भूमि है, वह भी हथकौती देता है, बाकी में गर-मांस में खर्च कर चुका है। तीन बार्तें मुख्य रूप से उन्हें समझाता हूँ। गांव में 'ग्रैनगोला' (घाम-कोष) बनाना, कच्चे रस पैदा करना, और शराब बन्द। सब लोग 'ग्रैनगोला' का निर्णय लेते हैं। दो माह बाद मन्चे होना तो मन्चेरा निरासकर घामकोष में जमा करने तक भविष्य में बीज की समस्या खड़ी न हो। लेकिन अभी क्या ? चारों ओर भुलसरी है। भुलसरी को गिरी के घर प्राप्त नहीं। चरण टूट के घर बटाई पर लो जाता हूँ।

वैतिवाडेगल की परिस्थिति भिन्न नहीं है। 'पहाड़िया' आदिवासी भूखें बैठे हैं, काम नहीं मिलता। वर्षा होने पर खेतों में पानी मिलेगा। तब तक सरकार बर्बाद की तरह, सबके बर्बाद का काम करते वे समझते हैं। गुप्त रिश्ता नहीं है। दो 'बठोर थम-बोबनार' महेशपुर ब्लॉक के निम्न स्वीकृत हैं, लेकिन बी० टी० बी० (प्रखण्ड विकास प्रदायिका) योजना वहाँ शुरू कर रहे हैं। बीज बरने लगे। सरकार उनके मन में राह देख रही है। तब वह जगमगी, रेंगना लेगी। भूखें खरीर, पिण्ड के पेट, लटके स्तन। साग-पत्ती उठाकर खाकर प्राण रक्षा करते हैं, अभी बाँटो पेट, अभी उपवास। चेहरा देखने से लगता है मानो जीवित-मृत हो। बाबाजी की कन्धीखो नपंगाठ मनायो जा रही है, 'गरीबी हटायो' के नारे लगाये जा रहे हैं। गरीब को ही क्यों न दुनिया से हटा दें ? उसमें निम्नाने की भी बर्तित

नहीं रह बची, जो वह अपनी तरफ नेताओं का ध्यान आकर्षित कर सके। नेताओं की देखन उसके बीट से मलजब है, उस आदमी से नहीं। वह बोले, चाहे मरे। बाबाजी के पहले क्या वे अधिक सुरी नहीं थे ?

रामपुर की सभा में भी वही तीन बार्तें समझाता हूँ—शराब, बन्ने, ग्रैन-गोला। उत्तर मिला कि 'ग्रैनगोला' बनाया था, पर हिदायत ठीक से नहीं। सब करने के कारण भूट गया। शिक्षा निहाम्यक जकरी है। स्कूल का यह हल है कि मास्टर हलते में तीन-चार दिन जाता है। शुरू है, आता तो है। कई बर्बाद आता ही नहीं। स्कूल-इन्सपेक्टर को पूरा देकर, घर बंटा रहता है। जिससे शिदायत करें, जिस जिस की शिकायत करें ? शिदायत है तो स्वयं से, कि नाहक इस झमेले में पड़ गये। लेकिन बैठे चैन ही नहीं जाता। कन्धल नमा। आदिवासी शराब पीने की चीज बिचिन बलीत देते हैं। एक, धकड़ो करछो से पीते आ रहे हैं, हमारे घुरछे गलत नहीं हो सकते। दो, हमारे देवता भी पीते हैं। देवता को भी भोग कराकर फिर दूध पीते हैं। तीन, हम हजम कर सकते हैं इसलिए पीते हैं। इधर खाते को नहीं, तिस पर भी घर-पर में 'हड़िया' (चावल की शराब) या 'महुआ'। लम्बी बहस के बाद (मुझे सुना होगा कि वे मेरी बात जल्दी नहीं मान लेते) वे निर्णय लेते हैं कि पर्व-त्योहार की बात भव्य है, लेकिन रोज नहीं पीना चाहिए।

चन्द्रपुरा-मिशनवालों से बात होगी है, तो वे आपो नीमत पर बीज देने की उधार हो जाते हैं। मिशन की बड़िया छोटी है, पंजुटी है, स्कूल है, अस्पताल है। धर्म-प्रचार के साथ टीव रोवा है। या यह नहीं, कि सेवा के द्वारा धर्म-प्रचार है। और हमारे पास नीरा प्रचार। इस लिए वे सफल हैं, हम असफल !

लौटो, अब भी लौटो

स्वतन्त्रता के इतने वर्षों बाद दिल्ली को गरीबी हटाने की मूर्खता। जब आधे देश में सूखा पड़ा तो खेत-खेत में पानी न पहुँचाने की भूयः मूर्खता में आये। जब राजधानी की योजना अपार धन खर्च करने और सरकारी कर्मचारियों का जाल बिछा देने के बाद भी गांव-गांव में नहीं पहुँच सकी तो याद आया कि योजना तो गांव से बनकर ऊपर की ओर जानी चाहिए थी। योजना की बुनियाद सचमुच वहाँ होनी चाहिए थी जहाँ पास जगती है। इसलिए अब 'शेखर स्टूडियो' की बात बड़ी या रही है। आखिर, आग को का पर्वतों पर कब तक डाला जा सकता था ?

बाणभट्ट 'हरी कान्ति' के देश की खेती में जीवनी-मलिन नहीं है। बाणभट्ट कुछ मठों बल-हारखानों के देश का उद्योगीकरण नहीं हुआ है। बाणभट्ट विनाश के गरीबी, बेरोजगारी और विपत्तियों से मुक्ति पाने की कुली ह्रास नहीं आये है। बाणभट्ट समाजवादी भावों और घोषणाओं के समाजवाद की शूरवीर नहीं हुई है। इसलिए बुरा नहीं होगा अगर अब भी यह समझ में आ जाय कि जब हमें अपनी राह पर चलने का मोर्चा मिला तो हम मलिन राह पर चल पड़े, और चलते-चलते हम वहाँ पहुँचें जहाँ आज पहुँच पड़े हैं। हम वहाँ पहुँचें ? हम वहाँ हैं जहाँ पिछाड़ हुआ, पेट नहीं भरा, तन नहीं ढका, वहाँ दल बने, सोवियत नहीं बड़ा, वहाँ स्कूल बंद, बुद्धि और धैर्य नहीं बढ़ा जहाँ पुलिस बड़ी घुंछा नहीं बड़ी, जहाँ अदालतें बड़ी, इनसाफ नहीं बड़ा, जहाँ विज्ञान फैला, इनमान नहीं बना ; हम वहाँ हैं जहाँ देश अन्तर्विरोधों का मिश्रण होकर रह गया है।

गरीबी नेरा या कि देश शोभे में रहता है - आज भी ८२ प्रतिशत लोग वही रहते हैं—इसलिए लोगों की सामने रखकर विकास की बातें सोचनी चाहिए। विकास, व्यवस्था, शासन, सदन शोभे की ओर अभिमुख होना चाहिए। और, शीघ्र ही योजना भी गांव के अन्तिम व्यक्ति से शुरू होकर देश और दुनिया तक पहुँचती। इस सत्यजन का नाम मोदी ने 'स्वर्देनी' रखा। गांव की मनुष्य-कथित तथा वहाँ पाने जानेवाले हाथों का पूरा पूरा इस्तेमाल । तो गांव पैदा होना—मनुष्य-मनुष्य रोड के जीवन की बीजों के लिए। इसे गांधी ने 'ग्रामस्वातन्त्र्य' कहा। आज जब हम यह देख रहे हैं कि गांधी में रहनेवाले करोड़ों लोगों के लिए—भारत पर्याप्त हो तब भी—ग्राम खाने और कपड़े का ही

है तो बात समझ में आ रही है कि खेती, उद्योग, पशुपालन यानी 'एगोइन्डस्ट्रियल इक्वालिटी' द्वारा गांधी को 'स्वातन्त्र्य' बनाना कितना आवश्यक था ? कितना आवश्यक था सारे प्रशासन, विनाश और विनाश को उस ओर मोड़ना ?

स्वतन्त्रता की रजत-जयन्ती का यह वर्ष देश के इतिहास में एक नया खंड नामों के अंगर हम नैकनैकती के साथ अब भी अपनी भूलें स्वीकार करें, और लौटकर सही रास्ते पर चलने के लिए अपने कदमों को मोड़ें। स्वतन्त्रता मान सही दो और शांति की चीज नहीं है, उसकी सार्थकता इसमें है कि जब जब को सन्तान से मुक्ति मिले—ऐसी मुक्ति जिसमें जन-जन का पुर्णतः प्रवर्त हो। जिस राह पर हम बैठे-बैठा बने जा रहे हैं वह राह हमें प्रवर्त की ओर नहीं ले जा सकती। इसलिए लौटने, जल लौटने, में ही बरपाव है।

बोटी हिंसा, बड़ी हिंसा

इसी महीने के एक अंक में हिंदी के एक सुप्रसिद्ध साप्ताहिक में मुखपृष्ठ पर एक चित्र छापा है। चित्र में कुछ गोल-गोल रेखाएँ हैं, कोई आकृति नहीं है। रेखाओं का समेत कुछ शीर्षक लिखकर प्रकट किया गया है। शीर्षक ये हैं 'करोड़ों में मृत पेट सड़त बा बाँबर', 'हत्या करते हुए नमनालवाधियों को गोली मारने का आदेश', 'फिरोजाबाद बा बाँबर' में ८५-८६वें को गोली से उड़ाने का आदेश। चित्रकार और प्रकाशक ने ये रेखाएँ खींचकर और ये शीर्षक लिखकर भाव ही नहीं पूरे जन-मताधीन का एक चित्र प्रस्तुत किया है। क्या भारत, क्या पाकिस्तान, और क्या बांगला देश, हर जगह ऐसे लोग हैं जिन्हें दबाने के लिए सरकार सड़त बा सड़त लिगा है। वह कहती है कि अब दूसरा उपाय नहीं रह गया है; समाज की रक्षा के लिए समाज के गांधी का सपाया करना ही होगा।

ये कीव कोप हैं जिनके विरुद्ध राज्य ने अपनी पूरी हिंसा-शक्ति का प्रयोग करने का विचार किया है ? क्या वे खोर-डाकू और हत्यारे हैं ? करोड़ों में भापा के आन्दोलनकारी बनाम सरकार का झग है। विन्ध के लाग लिप्टी भापा चाहते हैं, अपने घर में स्वातन्त्र्य और सम्मान चाहते हैं। भारत का नवजातवादी तरीके के लिए न्याय चाहता है, सदा का नया समाज चाहता है। बाणभट्ट देश का विप्लवकारी भी इसके लिए नया चाहता है ? कोई नहीं कहता कि ये आवाजें किसी सरकारी मजदूर के विरुद्ध हैं, या समाज की मर्यादा का उल्लंघन करती हैं। लेकिन सरकार यह कहती है कि बांड कुछ भी हो और बाँग कोई हो, जब उसके ऊपर प्रहार होगा तो वह अपने घरों का पूरा इस्तेमाल करेगा और उफरत पड़ने पर सड़त से भी जवाब देगी, क्योंकि सरकार का हिंसा समाज को रक्षा के लिए आवश्यक है। प्रश्न यह है कि यदि सरकार को रक्षा के लिए हिंसा का एक ही जवाब रह गया है सरकार की

बड़ी हिंसा, तो देश का सारा वायदा-मजदूर, नागरिक का मूल अधिकार, और लम्बी-चौड़ी न्याय-व्यवस्था किस लिए है ? तब तो यह मानना पड़ेगा कि बारी सब चीजें ज़ादी हैं, निर्णय की वास्तविक शक्ति हिंसा के ही हाथों में है। हिंसा में भी बड़ी हिंसा, उससे बड़ी हिंसा, सबसे बड़ी हिंसा के हाथों में सबसे बड़ा निर्णय है।

हिंसा-प्रतिहिंसा की बढ़ती हुई इस परिधि में सामरस्य, सभ्य, शान्तिप्रिय, नागरिक और उसके जीवन-मूल्यों का स्थान कहाँ है ? क्या हिंसा द्वारा भारत की परम्परा को रखा सम्भव है ? क्या हिंसा में उसकी प्रतिष्ठा की वसिष्ठवर्धित हो सकती है ? हर एक जानता है कि आज समाज में जो समस्याएँ पैदा हो गयी हैं वे आज की समाज-व्यवस्था में हल नहीं हो सकती। हर एक मानता है कि समाज को बदलना चाहिए और नवी व्यवस्था कायम होनी चाहिए। फिर भी हम देखते हैं कि परिकल्पना होना नहीं; होने दिया जाता नहीं। परिवर्तन न होने से समस्याएँ गम्भीर होती जाती हैं, लगाव बढ़ते जाते हैं, और समय बीतते जाते हैं। सरकार सहज नागरिक प्रश्नों को, और उनके पृष्ठों पर मांगवीय परिस्थितियों को भी शांति और सुव्यवस्था

(चाँ ऐन्ड बाउंड) का प्रश्न बना लेती है। वह मान लेती है कि उसका निर्णय समाज के हित में है; उससे समाज वा बहिष्कृत हो ही नहीं सकता। बच, झगड़ानेवाले से भा-बोलन और 'आरेंड' का, हिंसा और प्रतिहिंसा का, कम शब्द हो गया है, और सारा समाज हिंसा के दुष्प्रभाव में फँस जाता है।

हिंसा सारी मानव-सम्पत्ता का सन्द बन गयी है। राज्य की हिंसा के सामने नागरिक दिनों दिन निष्प्राय होता जा रहा है। निष्प्राय नागरिक अन्ध में समाज के लिए खतरा ही सिद्ध होता है। क्या भारत के नागरिक को निष्प्राय बनाकर भारत के सत्ताधारी शासक का वर्णन करना चाहते हैं ? क्या आजादी की लुभियों के बीच हम जन-जन की आजादी के लिए पैदा होनेवाले इस खतरे के प्रति बेखबर रहेंगे ? देश की रक्तश्रवा बनी रहे, और बेचनानियों की स्वतन्त्रता बढ़ी जाय, यह स्वतन्त्रता की मीन है। यह मीन गहरी घुरी हो रही है, इसलिए चिन्ता है। छोटी हिंसा और बड़ी हिंसा के बीच नागरिक बिराडा, बचका, पिटाया जा रहा है।

हिसक राज्य का एक ही उत्तर है—निर्भय, समरित, किन्तु अहिंसक नागरिक !

कुछ सुझाव

नगरों में सर्वोदय-कार्य की दिशा

सर्वोदय-कार्य की दृष्टि से नगरों में क्या-क्या काम हो सकते हैं, इस विषय पर कुछ सुझाव नीचे दिये जा रहे हैं।

१. उद्योग तथा व्यापार के क्षेत्र में लगे हुए नागरिक, सचालक, मजदूर आदि सब लोगों के ध्यान में यह बात आने कि इन प्रवृत्तियों का मुख्य हेतु समाज की आवश्यकताओं की पूर्ति करना है, इसलिए उनका सचालन समाज के हित में होना चाहिए। अकिण्ठत या क्रिती वर्ग के सुनाके के निरु नहीं।

२. व्यापार के क्षेत्र में भी व्यापार-संगठनों के जरिये सामाजिक उत्तरदायित्व का उच्च दाखिल करने की कोशिश की जाय। इस सम्बन्ध में फेडरल ट्रेड प्रकोरिसेस एशोसियेशन, बम्बई कुछ प्रयत्न कर रहा है।

३. जिस तरह प्रामाण्य क्षेत्रों में ग्राम-समाजों के जरिये लोकनीति से सम्बन्धित-रियन पोलिटी विकसित करने का कार्यक्रम है, उसी प्रकार नगरों की व्यवस्था में लोकनीति और लोगों के प्रत्यक्ष सहभाग

का कार्यक्रम सोचना और उठाना चाहिए।

४. छोटे-छोटे मुद्दों में या पक्षों में सामूहिक शक्ति से जहाँ समस्याओं के हल करने के और परस्पर सहमति के कार्यक्रम उठाये जा सकते हैं।

५. नगरों में शान्तिसेना, सर्व-शान्तिसेना आदि के संगठन की आर विशेष ध्यान देना चाहिए। सर्व-शान्तिसेना के अन्तर्गत धर्म, सेवा, स्वाध्याय के कार्यक्रम तथा सत्ताहान्य विधिर नरुके जा सकते हैं। नगरों में शांति बनाये रखने की जिम्मेदारी शान्तिवैज्ञानिक उठा सकें, ऐसा प्रयत्न करना चाहिए। शहरों में या शान्ति-प्रतिष्ठान-केन्द्र हैं वे इन मामलों में पहल कर सकते हैं।

६. सर्वोदय-भाग का कार्यक्रम सभी तक प्रभावकारी ढंग से नहीं हो सके है पर वह कार्यक्रम शहरों के लिए बहुत उपयोगी है। सम्भव हो, तो कुछ जल्द सर्वोदय-भाग का शेषन प्रयोग करना चाहिए।

७. मूलन की तरह नगरों में शान्ति-

दान का कार्यक्रम सदावा चाहिए। आगे आकर इसकी परिणति ट्रेडिशन में हो सकती है।

८. शहरों में आवासीय निवेशन के कारण कुछ विशेष समस्याएँ, जैसे—आवासपन की विरक्त, गम्भीर बस्तियाँ, सफाई आदि नागरिक सुविधाओं का अभाव रहा हो जाता है। इन प्रश्नों के बारे में सोच-मानस को जाग्रत करना चाहिए।

९. शहरों में, तादकर विद्यापियों और बुद्धिजीवी वर्गों में सर्वोदय-विचार तथा आन्दोलन की जागरूकी प्रवृत्तियाँ उत्पन्न हैं। शान्ति-प्रतिष्ठान केन्द्रों की मदद से सफाई, पोष्टिकी आदि की कार्य। सर्वोदय सच में सर्वोदय-संयोजन (सर्वोदय) की हाथों-हाथ शहरों के पूरे हुए प्रमुख लोगों के पास पहुँचाने की योजना बनानी है, उसका पूरा काम उठाना चाहिए। ओरिटर वर्ग, मैनेजिरियल वर्ग, समाज-सेवी संस्थाएँ, पोटरी क्लब आदि से सम्पर्क।

१०. विद्यक वर्ग में आचार्यकुल का कार्यक्रम।

११. साहित्य-प्रचार, साहित्य-प्रदर्शनियों का आयोजन। —नरेश कुमार

बाबा जैसा विश्वास करता है, वोलाता है

[सुधी निर्मला बहन हाल ही में तीन रोड बाबा के साथ ब्रह्मविद्या मन्दिर में रहती। अपने बाबा से विभिन्न विषयों पर चर्चा की। उस चर्चा का कुछ अंश यहाँ दिया जा रहा है।—स.स.]

निर्मला बहन : सहरसा में अभी १४ मई से ३० जून का जो अभियान हुआ उसकी रिपोर्ट आपने पाठ आयी होगी। इस बारे में अनेक लोग उससे बहुत कम परिचित हैं। कुछ लोग निरास भी हुए। लेकिन धीरे-धीरे मैं बताऊँ, "जिनको जीवन मयी, उस हिंसा के जो परिणाम आया, उससे मुझे खतोप है। इस बार इसके अधिक होगा, ऐसी भाषा की गयी होगी। लेकिन सातत्य बना रहा, यह बहुत बड़ी बात है।" कैसे बड़ी-बड़ी अच्छा अनुभव रहा। स्थानिक लोग कुछ अच्छे, प्रभु भी मिल रहे हैं। मन्दिर प्रमुख से ६० प्रतिशत काम पूरा हुआ। नये लोग मिल रहे हैं। अभिमान जाग्रत हो रहा है। फिर भी कुछ लोगों की समझ है कि 'सहरसा' हा बरो चुना ? इस प्रभाव में बड़ी समझौती नहीं हुई ?

दिसम्बर के अन्त तक काम पूरा करने का आशय क्या है ? उस विषय में आप मार्गदर्शन देंगे ?

बाबा : सहरसा के बारे में धारणा-भाई की जो राय है, वही मेरी राय है। जिनकी सन्धि सभी उस हिंसा के काम अच्छा हुआ है। अब दिसम्बर में काम पूरा होगा उसके लिए पूरी शक्ति लगायी जायगी। सबका बीर लगाकर दिसम्बर के अन्त तक पूर्ण करना।

'शब्द सहराद अविन्द्ययः' शब्द की सक्ति अविन्द्य होती है। 'सहरसा' यह एक शब्द निर्मला। अब वह मलय है। योग है इसकी चर्चा किताबों में नहीं। सिपाही कहते हैं, हमें पण्ड पर जाना है, बस ! वह जिना अच्छा है ऐसा मैंने कहा। अच्छा यानी कठिन। कठिन यानी अत्यधिक। कम-से-कम कठिन से काम होगा ऐसा वह बिना है।

आप पुरो शक्ति लगाए तो अनुभव आयेगा।

तुलसी रामायण में एक पात्र है, 'सो धन धन प्रथम यति जाकी।' जिस धन की प्रथम यति है वह धन धन्य है। धन्य यानी धनवान। 'प्रथमयति' शब्द तुलसीदासजी ने अनुहरि के एक श्लोक से लिया है। धन की तीन शक्तियाँ बतायी हैं।

"धन न ददाति न भुङ्क्ते, तस्य सुतीया शक्तिर्भवति। धन की तीन शक्तियाँ हैं—दान, भोग, नाश। प्रथम यति यानी दान। जो देता नहीं, भोग भी नहीं लेता उसका नाम होता है। हमें तीन शक्तियाँ ? चार दिन। अगर हम दान देंगे तो मरते समय वह पुण्य कार्य उत्पन्न होता है। मही देते हैं तो वह धन वहाँ उपयोगी होता है।

निर्मला बहन शक्ति के साथ शक्ति की होजी तो क्या ठीक नहीं होता ? शक्ति में कुछ शक्तियाँ रह नहीं हैं।

बाबा अगर मुझे कुछ बताया होता तो अल्पतः निर्मल यानी वा बनाता। लेकिन मुझे समझ बनाया था। समझ में यानी भावों है और यन्त्रे नाले भी आते हैं। इसलिए कुछ शक्तियों द्वारा रही होगी। उसकी परवाह नहीं करनी चाहिए। कुछ लोग कहते हैं इसके बजाय, शास्त्रों से, ज्योतिष से, इस तरह शक्ति होने के बाद कामदान—बाहिर करना चाहिए। बाबा विभिन्न विषयों, विहार विभिन्न विषयों, बी शक्ति योग। लेकिन हमें अगर लगता कि शक्ति का काम करने में १० लाख लगाए तो हम साधन शक्ति करते। लेकिन शक्ति तो १-२ साल में हो गयी। उसके बाद तुल्य शक्ति के साथ में अपना चाहिए।

वा। मैं वहाँ से निजता तो कहकर निजता था कि शक्ति का ब्रह्मण किया, अब शक्ति के लिए शक्ति ब्रह्मण करो। मुझे विहार छोड़ो, योने तीन साल हो गये, शक्ति ब्रह्मण तो हुआ ही नहीं, ब्रह्मण भी नहीं हुआ। मतभेद से आपस में। वह जेब में रखी ऐसा कहकर मैं आया। लेकिन बैठा हुआ नहीं। मैं बनाए बाबा ने कहा, 'मतभेद जेब में भी नहीं रखेंगे'। वे शक्ति में लग गये। जवानों ने मतभेद कायम रखा। बाबा आया, उठाया आया, बाबा गया, उठाया गया। ऐसा होता है। वह नहीं होता चाहिए। 'साराय योगो नाम' गीता का आठवाँ अध्याय है। शास्त्र टिप्पणी नहीं। वह रहेगा तो काम होगा।

आपका काम करना है तो बोझी अशुद्धि उसने रहेगी। बोझ-सा नाम बनना होता तो शक्ति रहती। सब बास्ते बाबा ने जो पद्धति अपनायी उस पद्धति के बारे में बाबा की पश्चात्ताप नहीं है।

निर्मला बहन कुछ लोग कहते हैं कि बाबा तो कहते हैं कि शक्ति समझ में काम पूरा होगा, पूरा होगा। लेकिन होता तो नहीं। क्या इसके साथ शक्ति दीजें नहीं होगी ?

बाबा बाबा जैसा विश्वास करता है वही शक्ति है। बाबा जानता है कि पूरी शक्ति सभी तो काम हो चका है। बाबा ने कहा था कि इतनी-इतनी शक्ति लगायी चाहिए। इतनी शक्ति लगायी तो काम होगा। लेकिन इतनी शक्ति लगे नहीं। बाबा जानता होता कि काम पूरा होना-काम नहीं है फिर भी कहता रहता कि काम होता, तो काम बाबा की। ऐसा बाबा कहता नहीं। इसके अन्त बाबा को यह विश्वास है कि जिन्होंने इच्छाशक्ति ली है उनमें से १० प्रतिशत देंगे। देते समय मोड़ा मोड़ा होता है वह अल्पतः। इसलिए शक्ति पूरी लगती तो काम शक्ति नहीं था, अल्पतः भी नहीं था। लेकिन शक्ति सभी नहीं। जिनकी शक्ति सभी उस हिंसा के काम

पच्छ हुआ।

गोश्रीजी ने कहा था एक क्षण में स्वराज्य होगा। हुआ तो नहीं, लेकिन वे जैसा मानते थे; वंसा कहते थे। २६ साल के बाद स्वराज्य हुआ।

निर्मला बहन : धीरे-धीरे कहते हैं कि काम ५ साल में पूरा होगा।

बाबा : 'काम' की व्याख्या पर आधारित है। क्या हुआ तो भयं पूरा होगा? सामान्य मनुष्य का परिवार का काम ५० साल तक पूरा नहीं होता, लड़के की शादी, फिर नाती की विवाह। परिवार का काम जल्दी पूरा नहीं होता। भाग जो चाहते हैं सामन्तराज्य का पूरा बिना वह ५ साल में, ऐसा वे मानते होंगे। हमने इतना ही माना है कि वर्षाग वोटना, आमदनी का ५० वाँ हिस्सा देना, वर्षाग का २० वाँ हिस्सा देना, प्रायश्चित्त बनाना, सामन्तराज्य की स्थापना के लिए और काम करना होगा। उसके लिए १० साल भी लग सकते हैं। ५ साल में परिस्थिति कितनी बदलेगी इसका अन्धा विश्वास की है?

निर्मला बहन : कुछ लोगों को लगता है, काम प्रगतिपथ लक्ष्य में है। सत्ता का केन्द्रीकरण हुआ है।

बाबा : सत्ता का केन्द्रीकरण हुआ है, उसके लिए सामन्तराज्य बड़ी उपाय है। दूसरा उपाय नहीं। गाँव की उनकी अपनी भाग्य पर सत्ता करना चाहिए।

प्रजापति लक्ष्मी में है। ऐसा नहीं वह करते। आज जनसंग शिमला-करार का हमला विरोध कर रहा है। 'दिल को बैंग जाला' ऐसा कह रहा है। फिर भी जनसंग पर सरकार ने प्रतिबन्ध नहीं लगाया है। इससे बेहतर प्रजापति का उपाय उदाहरण और कोन-मा ही जाता है?

राजनैतिक परिस्थिति आज हमारे लिए यानी हमारे काम के लिए बहुत अनुरूप है। बागला देश स्वतंत्र हुआ है। वहाँ प्रजापति तथा श्रेष्ठजनमान्य किया है। यह बहुत बड़ी बात है। अपने जैसे कार्यकर्ताओं का बहुत स्वागत

अलीगढ़ विश्वविद्यालय : संशोधित अधिनियम

• डा० फलीक अंजुम

अलीगढ़ मुस्लिम विश्वविद्यालय का आरम्भ एक छोटे-से हाई स्कूल के रूप में हुआ, जिसे १८७५ में सर सैयद अहमद साँ ने अलीगढ़ में स्थापित किया था। १८७७ में इस स्कूल ने मोहम्मदन ऐंग्लो ओरिएण्टल कॉलेज का रूप धारण कर लिया।

इस संस्थान से इनकार नहीं किया जा सकता कि सर सैयद का उद्देश्य हिन्दुस्तानी मुसलमानों को नवीन शिक्षा से अवगत कराना था। चूंकि हिन्दुस्तान में रहनेवाले सभी जातियों के लोग सर सैयद की दृष्टि में समान थे, इसलिए उन्होंने इस संस्था के द्वारा फार्मि-यर्स का भेदभाव दिये बिना प्रत्येक हिन्दुस्तानी विद्यार्थी के लिए खोल रखा था। केवल यही नहीं कि कॉलेज में गैर-मुस्लिम विद्यार्थियों का स्वागत किया जाता था बल्कि सर सैयद ने इस महत्वपूर्ण काम में जिन लोगों से आर्थिक और नैतिक सहायता ली थी, उनमें राजा जयकिशन दास, राजा शम्भू नारायण, राजा किशन कुमार, महाराजा परिमलदा और महाराजा बहारस के नाम विशेष रूप से उल्लेखनीय हैं। गठियाला के महाराजा सर महेन्द्र सिंह गढ़ापुर की सेवा में मानवस्य प्रस्तुत करते हुए सर सैयद ने कहा था : "इस मंदिर में शिक्षा के जो निम्न लक्ष्य दिये गये हैं, उनके अनुसार हिन्दू और मुसलमान दोनों इस मंदिर में शिक्षा पावेंगे। इसके

सम्पादकों का उद्देश्य शिक्षा और आत्म-ज्ञान की फैलाना है और इसका उद्देश्य यह है कि हिन्दुस्तान की दोनों नौमें अर्थात् हिन्दू और मुसलमान बराबर प्रगति करें और शिक्षा एवं दक्षता से लाभान्वित हों।"

सर सैयद और उनके सहयोगियों के निरन्तर परिश्रम ने इस कॉलेज को अग्रि-तम स्थिति प्रदान की। इस कॉलेज की विश्वविद्यालय बनाने का स्वप्न सर सैयद के जीवन काल में पूरा नहीं हो सका। परन्तु उनके स्वर्गवास के बाद १९१० में 'मुस्लिम विश्वविद्यालय काउन्सिल समिति' स्थापित हुई, जिसने एम० ए० और बी० एस्केज को विश्वविद्यालय बनाने का प्रयास आरम्भ किया। १९१० में विश्वविद्यालय के सम्बन्धित एक अधिनियम पास हुआ, जिसके धारा-२ (५) में कहा गया कि विश्वविद्यालय में पूर्वी तथा इस्लामी विषयों के अध्ययन के लिए मुविद्वायें उप-सख्य की जाएंगी।

धारा २१ के अनुसार एग्जिक्टिवी कोर्ट सुप्रीम गर्जिन बर्मी होगी जिस पर विश्वविद्यालय के सभासद की पूरी जिम्मेदारी होगी। यह बोर्डो एग्जिक्टिव बोर्डिल और एक्जैमिन बोर्डिल के बार्मा की देखभाल भी करेगी। इस धारा के भाग-२ में यह भी कहा गया है कि कोर्ट के सदस्य केवल मुसलमान हो सकते हैं।

धारा ३ में कहा गया है कि विश्वविद्यालय में जाति और धर्म का भेद

होगा, वंसी परिस्थिति यहाँ है।

निर्मला बहन : दुनिया का अधिनियम केशा है?

बाबा : दुनिया का अधिनियम अन्ध है। दक्षिण तथा उत्तर कोरिया एक ही रहे हैं। चीन तथा जापान की चीनी हो रहा है, मिथ और इनपुल के बीच आज या कल बातचीत होने की सम्भावना

है। यूरोप में कॉन्फेस मार्जिट बना है। पूर्व और पश्चिम जर्मनी की चीनी बन रही है। इस तरह से यारी दुनिया योग्य रीति से प्रगति कर रही है। मोहो-सो मायामयी जल-उत्तर होगी है, यह कोई विशेष नहीं।

२३-७-७२

—तुमुम

किये बिना प्रत्येक हिन्दुस्तानी विचार्यों को दाखिला देने का अधिकार हासिल होगा।

शिक्षा-प्रणाली

स्वतन्त्रता से पहले हमारी शिक्षा-प्रणाली पर अंग्रेजों द्वारा जो राजनीतिक नीति को गहरी छाप थी। जहाँ-जहाँ सभ्य हो सता था, वह हिन्दुओं और मुसलमानों के मनमुटाव से राजनीतिक लाभ उठाती थी और प्रभाव करती थी कि किसी एक पक्ष पर वह दोनों एकत्र न हो सकें। १९४७ के पश्चात् जब हमने अपनी शिक्षा-प्रणाली का विवेचन किया तो बहुत-से सुधार और संशोधनों की आवश्यकता महसूस हुई। अलीगढ़ विश्वविद्यालय के १९२० के अधिनियम में भी वांछित संशोधन किये गये। जिसमें एक संशोधन यह था कि छात्र—२१ (१) के अनुसार जो शर्त लगायी गयी थी कि कोर्ट के सदस्य केवल मुसलमान हो सकते हैं, उसे निराला दिया गया। वह १९३१ की बात है। इसके विरुद्ध कुछ आचार्यों उठायी गयी, लेकिन हिन्दुस्तान के धर्म-निरपेक्ष संविधान के सामने उन्हें चुनौती पड़ी।

अध्याय १९२१ में एक संशोधनक पटना घड़ी, जिसका विवरण यह है कि बरकतुल्लह तैयबजी, जो दो साल अलीगढ़ में बाइसपक्षपर रह थे, आगे-जाने मुस्लिम विरुद्ध कोर्ट से यह चीजवा बरा गये कि उनकीनी बातोंके ७५ प्रतिशत दाखिले नहीं के विद्यापियों के लिए सुरक्षित रहने। यह बहुत भावनात्मक और वर्गहीन कदम था। क्योंकि उसका अर्थ था कि इस्लामि-यार्थ और मेडिकल विज्ञानों में ७५ प्रति-शत दाखिले उन विद्यापियों को मिलेंगे, किन्होंने प्रारम्भिक शिक्षा अलीगढ़ में प्राप्त की है। चाहे वे इसके योग्य हों या न हों। वे दोनों पाठ्यक्रम एके ही, जिन पर सरकार हर साल करोड़ों रुपये खर्च करती है, ताकि योग्य डाक्टर और इंजी-नियर पैदा हो सकें। भारत में कोई विश्वविद्यालय ऐसा नहीं है जिसने इतनी

बड़ी सच्चाई में स्थान सुरक्षित किये हों। अधिकतर विश्वविद्यालय अपने विद्यापियों के लिए कोई स्थान सुरक्षित नहीं करते और जो करते हैं वह १० या १५ प्रति-शत। भारत के समस्त तकनीकी विद्यालयों में दाखिले के लिए बड़ा संघर्ष मुकाबला होता है। केवल उन विद्यापियों को निगाहना है जो उसके योग्य होते हैं। ७५ प्रतिशत स्थान सुरक्षित करने का अर्थ यह था कि संवत् ७० प्रतिशत ऐसे विद्यापियों को दाखिल मिलता जो किसी तरह की उनके योग्य नहीं थे। परिणाम-स्वरूप वे विद्यापियों परीक्षाओं में विरुद्ध भी परह उत्तीर्ण न होते और यदि हो भी जाते तो उन्हें नौकरी मिलना बठिन और कभी-कभी तो असम्भव होता। क्योंकि रोजगार के मैदान में मुकाबला होने पर वे दूसरे विश्वविद्यालयों के विद्यापियों का मुकाबला नहीं कर सकते थे और फिर अलीगढ़ विश्वविद्यालय के स्तर के विरुद्ध एक ऐसा विचार बन जाता कि लोग यहाँ के विद्यापियों को अवशेष समझकर रोज-गार न देंगे। इस तरह एक तरह राष्ट्र के करोड़ों रुपये व्यर्थ जाते और दूसरी तरह अलीगढ़ मुस्लिम विश्वविद्यालय के विद्यार्थी नाशानी और हीनता के शिकार रहते।

१९६५ में जब अलीगढ़ पर बह-दुर्लभता हुए तो उन्होंने यह सख्या ७५ प्रतिशत से घटाकर ५० प्रतिशत कर दी और मुस्लिम विरुद्ध कोर्ट से इनकी मदद की तो। उन्हें ऐसा बचपन करना चाहिए था लेकिन वातावरण अनुमूल बनाने के बाद—। इसके बाद जो कुछ हुआ और जिस प्रकार विद्यापियों ने उपरान्तपति को मारा-पीटा, उससे अलीगढ़ से प्रेम और आदर करनेवाले लोगों के सिर सज्जा से झुक गये। इस घटना का दुष्पर-पल्लू यह था कि मुस्लिम विरुद्ध कोर्ट विलम्ब-नेष्ठ रहती। पहले तैयबजी ने जो वाहवा-यानरजब ने जो निर्णय किया कोर्ट ने उसे भी मजूर कर लिया। ऐसी दशा में सर-

कार के सामने इसके अतिरिक्त और कोई रास्ता नहीं था कि कोर्ट के अधिकारों को सम्भाल कर दिया जाय। इसीलिए एक संघाघित अधिनियम द्वारा कोर्ट की हैसि-युत केवल एक एडवाइजरी बॉर्ड को कर दी गयी और एक इमर्जेंसी आर्डिनेंस लागू कर दिया गया। १९६५ से अबतक मुस्लि-म विरुद्ध इसी इमर्जेंसी आर्डिनेंस के अधीन काम कर रहा है।

विद्वत् दिनों कुछ मुस्लिम राजनैतिक दलों ने अपने फायदे के लिए इस समस्या को गूँध उठाता। विद्यालय समझते कि मुस-लमानों के शैक्षणिक मुस्लिम लोग ने विशेष रूप से इस समस्या का पता उठाकर मुस्लिम जनता के अज्ञान को भड़काया। अपमान है कि एक शुद्ध ऐतिहासिक सत्यता ऐसे राजनीतिकों के हाथ में पला गया जिन्होंने शिक्षा-प्रणाली से कभी दूर का भी वास्ता नहीं रखा।

संशोधित अधिनियम की विशेषताएँ २९ अर्ध, १९७२ की पालियामेन्ट में मुस्लिम मुस्लिम विरुद्ध संशोधित बिल पैदा किया गया। अगर सचुकिन इतिहास और निजी फायदे हैं अगर उठकर देखा जाय तो यह संशोधित बिल विश्वविद्यालय की सत्तालय प्रकृति में वहाँ के शिक्षकों और विद्यापियों को जो अधिकार देता है वह भारत के सभी विश्वविद्यालयों के लिए ईर्ष्या का विषय है। इस बिल ने मुस्लिम विरुद्ध कोर्ट का पूरा ताँका बदल दिया है। अब तक इसके सदस्य आमतौर पर वे लोग होते थे जिनका शिष्टा से कोई सम्बन्ध नहीं होगा था। जो राजनीति अंधपा धन के सहारे कोर्ट के सदस्य बनते थे। अब पहली बार विश्वविद्यालय के शिक्षक इनकी बड़ी सख्या में कोर्ट के सदस्य होंगे और विश्वविद्यालय के इति-हास में पहली बार विद्यापियों को यह महत्त्व दिया गया है कि वे कोर्ट में सदस्य बनें। १०४ सदस्य में केवल २६ सदस्य नामजद होंगे अर्थात् अब विश्वविद्यालय का मायम हाथ उठानेवालों के नहीं बरज-वहाँ के विद्यापियों और शिक्षकों के हाथों में होगा।

संशोधित अधिनियम की धारा—२४ (१) के अन्तर्गत विश्वविद्यालय में एक विद्यार्थी परिषद होगी जो विद्यार्थियों के शैक्षिक मामलों, संचालन, कल्याण और छात्रावास के संचालन के बारे में विश्वविद्यालय के कर्ता-वर्ताओं को अपनी सिफारिशें पेश करेगी। विश्वविद्यालय के इतिहास में पहली बार विद्यार्थियों को यह महत्व मिला है। १९४३ के एक संशोधित विन के अन्तर्गत बोटों को यह अधिकार दिया गया था कि यदि वह चाहे तो स्थानीय कालेजों को विश्वविद्यालय से जोड़ सकती है। २९ मई, १९७३ के बिल के अनुसार विश्वविद्यालय का आभासीय कैरेक्टर बना रहेगा और किसी भी स्थानीय कालेज को विश्वविद्यालय से सम्बन्धित नहीं किया जायगा। अलीगढ़ विश्वविद्यालय के विद्यार्थियों और मुस्लिम राजनीतिक दलों की भाँति की है।

(१) अलीगढ़ विश्वविद्यालय या आभासीय कैरेक्टर वाली रखा जाय अर्थात् अलीगढ़ के नगर स्थानीय कालेजों या विश्वविद्यालय से सम्बन्ध न होये दिया जाय।

(२) अलीगढ़ मुस्लिम विश्वविद्यालय के नाम से मुस्लिम शब्द न निवाला जाय।

(३) अलीगढ़ विश्वविद्यालय को संशोधन की धारा—२० के अन्तर्गत अल्पसंख्यक नस्ल घोषित किया जाय।

सरकार ने पहली दोनो भाँति स्वीकृत कर ती है परन्तु तीसरी भाँति नहीं मानी। शैक्षिक समस्या और राजनीति

राजनीतिक मंच ॥ बार-बार यह बात दोहरायी जाती रही है कि अलीगढ़ का अल्पसंख्यक कैरेक्टर वाली रखा जाय। अल्पसंख्यक कैरेक्टर से क्या तात्पर्य है, स्थानीय धारणा सभी किसी ने नहीं की। यद्यपि किसी-किसी मुस्लिम राजनीतिज्ञ ने इसे झट्टी में यह जवाब कहा है कि समस्त भारत में केवल एक

ही तो विश्वविद्यालय है नहीं मुसलमान नसीब शिक्षा पाते हैं अपना पढ़े-लिखे मुसलमानों को रोजगार मिलता है। यह अल्पसंख्यक कैरेक्टर से यही तात्पर्य है तो यह वास्तविकता से जानबूझकर झूठ बोझा है। अलीगढ़ में इस समय ८ हजार विद्यार्थी हैं। जिनमें ६ हजार से अधिक मुसलमान नहीं हैं। तो क्या समस्त देश में केवल इतने ही मुस्लिम विद्यार्थी शिक्षा पा रहे हैं? फिर अलीगढ़ में विद्यार्थी बहुधा उत्तर प्रदेश, बिहार और मध्य प्रदेश से आते हैं। किसी अन्य प्रदेश के विद्यार्थी यहाँ कभी-कभी ही आते हैं। यदि मुसलमानों के लिए एक विश्वविद्यालय को सुरक्षित कर दिया गया तो जम्मू-कश्मीर, आन्ध्र प्रदेश, महाराष्ट्र, गुजरात, मैसूर, केरल आदि के विद्यार्थियों का क्या होगा? अलीगढ़ विश्वविद्यालय से शिक्षा पाये जाय वय-से वय २०० २० मासिक है। भारत में निम्ने परिवार हैं जो यह कार्य बर्दास्त कर रहते हैं। वास्तव में यह एक राजनीतिक मारा है, जो बहुत ही हानिकारक है। भारतीय मुसलमानों की शिक्षा का अलीगढ़ विश्वविद्यालय से पूर्णतः कोई सम्बन्ध नहीं है। अलीगढ़ की समस्या पर जिन राजनीतिज्ञों को आज बत बहुत विन्ता है उन्हें मुसलमानों की शैक्षिक समस्या का कोई ज्ञान नहीं है। क्या उन्होंने सभी यह संज्ञा है कि अन्य विश्वविद्यालयों में मुस्लिम विद्यार्थियों की संख्या आश्चर्यजनक सीमा तक कम क्यों है? क्या सभी उनको इतनी इस तथ्य पर शयो है कि मुसलमानों की परीक्षाओं में इतने कम मुसलमान क्यों बैठते हैं? और जितने बैठते हैं उनमें से उच्चतम होनेवालों, की संख्या कम क्यों है? नवीन सिद्धा या विशेष उद्देश्य रोजगार प्राप्त करना है। यदि अलीगढ़ विश्वविद्यालय पर मुसलमानों की छाप लग गयी तो क्या इससे विद्यार्थियों के विरुद्ध भेदभाव उत्पन्न नहीं हो जायेगा?



उत्तर समाजवादी

- अप्रत्याशित
- वेकर, फि
- वेकर अ
- पूरे वर्ष
- किसानों
- चीनी फि
- प्रेरित वि
- स्थानीय
- अवसर।
- सामान्य
- प्रारम्भ
- ग्रामीण
- प्रदेश के

रोजगार देने का कार्य गैर-मुसलमान के हाथ में है और यदि उनके यह बात बैठ गयी तो सरकार भी जो आदिनेस के द्वारा उनका मन नहीं कर सकती। क्या हमारे अलीगढ़

प्रदेश की वर्तमान सरकार ने ग़रीब और निर्बल वर्ग की सहायता करने का दृढ़ निश्चय कर रखा है

शासन की वागडोर सम्भालते ही उसने

इसे से पीड़ितों की, सरकारी पावनो की वसूली स्थगित कर, आर्थिक सहायता
की दूरियों पर अथवा निःशुल्क मल्ले का वितरण कर तथा उदारतापूर्वक तकावी
अधिक सहायता की ।

मले की खरीद की व्यवस्था की ।

विधवा के लिए कृषि सेवा-केन्द्र खोले ।

मलिकों को सरकारी करों तथा किसानों के बकाये का भुगतान करने के लिए

पुल और पंचायतों के चुनाव कराकर जनता को अपना मत प्रकट करने का

को परिवहन की और अधिक सुविधाएँ देने के लिए रोडवेज की रात्रि सेवाएँ
शुरू की,

नै प्राथमिक स्वास्थ्य-केन्द्रों पर एक के स्थान पर दो डाक्टरों की तैनाती की ।

भूमिहीन लोगों का हित-साधन ही सरकार का सर्वोपरि लक्ष्य है ।

विज्ञापन संख्या-३, सूचना विभाग उत्तर प्रदेश, द्वारा प्रसारित

विद्यार्थियों को प्राचीन ज्ञान का यह है कि एक और उन्हें यह भी ज्ञान
दिया जा रहा है ?

मुसलमानों की मुख्य समस्या यह
है कि अनेक विद्यार्थियों का
विशेष बनाया जाय । मुख्य समस्या

यह है कि एक और उन्हें यह भी ज्ञान
दिया जा रहा है ?
उनकी समस्याओं को धर्म और उनके
गहनार्थ का रसना पैदा हो ।
दूरों और यदि उनके विषय किसी

को विश्वविद्यालय में भेदभाव करता
जाता है तो वे जागृत करे । और
सबसे बड़ी बात यह है कि वे स्वयं हर
तरह के भेदभाव से ऊपर हों ।

—दिल्ली विश्वविद्यालय

प्रथम मुसहरी ग्रामस्वराज्य-सम्मेलन : 'तीसरी शक्ति' का संकेत

गुरु ३० और ३१ जुलाई को जे० पी० की मुसहरी मोर्चे पर एक विशेष पहल-पहल रही। मोरे जयप्रवाहजो अपनी लम्बी बीमारी, बगलगा देह और लम्बतपाटी की व्यस्तताओं के कारण रिछले आठ-सठ-आठ महीने से मुसहरी में समय नहीं दे पाये थे, लेकिन यहाँ के काम का सिलसिला बराबर चलता रहा है। सर्वोपरी कैलाश प्रसाद शर्मा, कामेश्वर वाहू जति लोग मोर्चे पर खड़े रहे हैं। 'ग्राम-सेवा-समय' की ओर से विकास-निर्माण-कार्य भी चलता रहा है, लेकिन प्रखण्ड में जिस प्रकार की हलचल जे० पी० के रहने के कारण बनी रहती थी, उसका अभाव तो महसूस होता ही था, उनके अभाव को पूरित भला बोन कर सकता है? इस सम्मेलन के सम्बन्ध में एक ग्रामस्वराज्य-सभा के प्रतिनिधि ने यह भाव व्यक्त करते हुए कहा, "इसीलिए तो सोचा गया कि जे० पी० इतने दिनों बाद आ रहे हैं, और जोड़े दिनों के लिए आ रहे हैं, तो क्यों न एक साथ मिलने का कार्यक्रम बनाया जाय? और यही एक साथ मिलने का कार्यक्रम मुसहरी का प्रथम ग्रामस्वराज्य-सम्मेलन हो गया। अब आये हैं सब लोग, तो अपने काम का लेला-जोड़ा भी कर लेंगे, कुछ बागे की योजना भी बना लेंगे, जे० पी० का मार्गदर्शन भी मिल पायगा।"

मुसफरपुर शहर से तीन मील दूर सुस्ता गाँव में यह सम्मेलन आयोजित था, जिसमें ग्राम सेने के लिए इस प्रखण्ड की ८१ ग्रामस्वराज्य-सभाओं के २५३ प्रतिनिधि एक सभा प्रतिनिधि पुस्तक सज्जित आये थे, जिन्होंने सम्मेलन के निवन्धन कार्यक्रम में अपना नाम दर्ज कराया था। बहुत से ऐसे

योग भी दोनो दिन सम्मेलन में आकर भाग लेते रहे थे, जिन्होंने विधिवत् पुस्तक जमा कराकर अपना नाम नहीं दर्ज कराया था। करीब ३१ लोग जिले के अन्य प्रखण्डों से भी आये थे। ३१ जुलाई को विशेष रूप से प्रखण्ड के ३५ शिलसो ने भी भाग लिया, क्योंकि मुसहरी की गिराव के बारे में भी विचार-विमर्श किया जाना था।

सम्मेलन की अध्यक्षता इसी क्षेत्र के प्रमुख सर्वोदय कार्यकर्ता श्री वही शर्मा ने की। ३० जुलाई को जब ३ बजे से सम्मेलन की कार्यवाही शुरू हुई तो पूरा सम्मेलन-प्रखण्ड भरत हुआ था। मंच पर भी काफी भीड़ थी। मुसफरपुर के तीन विधायक, ज़ुपि-मंजी श्री सतिशेवर प्रसाद शाही वषा सरकारी अधिकारी, क्षेत्र के मध्यमार्ग नागरिक और सर्वोदय कार्यकर्ता जवाहर के साथ सम्मेलन में उपस्थित थे।

अधिकांश के वाहन-इन्हें की जीन-चारिक्ता के बाद हस्तागत सचिव के अध्यक्ष श्री रामदेव प्रसाद वर्मा का उपाध्यक्ष भागण एक दूसरे व्यक्ति ने पढ़कर सुनाया; क्योंकि स्वागताध्यक्ष महीन्द्र जयन्ती अस्वस्थता के कारण सम्मेलन में उपस्थित नहीं हो पाये थे। स्वागत भाषण में दो-बाई साथ पहले की क्षेत्र की आलशयुग्म स्थिति, उसमें जे० पी० का समाधान ढूँढने के लिए आकर जुटने और सर्वोदय कार्यकर्ताओं का जो जान से जे० पी० के प्रचलन में शामिल होने के प्रति क्षेत्र की जनता की ओर से आभार व्यक्त किया गया था। यह जावकारी दी गयी थी कि प्रखण्ड में १०० ग्रामस्वराज्य-सभाएँ बन चुकी हैं। (चाह में एक और व्यावस्था के गठन की योजना दी गयी) जे० पी० के स्वास्थ्य की स्थिति पर चिन्ता व्यक्त करते हुए उनके मुलाखत

बीर शत्रुता होने की शुभकामना भी सहज ही स्वागत-भाषण में प्रकट की गयी थी।

जे० पी० की व्यवस्थिति में मुसहरी का मोर्चा सम्भालनेवालों में से एक प्रमुख व्यक्ति श्री कैलाश शर्मा ने प्रखण्ड में पूरा काम भी लम्बी रिपोर्ट पेश करते हुए कुछ नयी जानकारी भी दी। आपने बताया कि प्रखण्ड में पुनित-आवाज मुक्ति-वर्धमान की दिशा में काफी सफलता मिली है, और रिकॉर्ड मामलों-मुकदमों का निर्णय ग्रामस्वराज्य-सभाओं द्वारा दिया गया है तथा प्रचल निरन्तर जारी है। विचार रिक्तीफ कमीटी की ओर से २५५ पंचायत के तथा ८८६ विचार हेतु डेढ़ दश व्यास के वापसल इस प्रखण्ड में सभावाये जा चुके हैं। ग्राम-सेवा-समय की ओर से ६ पोखरी का जोगोद्धार कराया गया है, जिनसे करीब ५९ एकड़ जमीन में विचार हो सकेंगे। ४४ छोटे पैमाने के छोटी-छोटी निरन्धन भी सामीग औद्योगिक परियोजना, लदादा (गया) के परिचीकता अधिकारी श्री गीता प्रसाद सिंह के प्रयत्नों से हो चुका है।

स्वयंवर की ओर से अब तक ४ गाँवों का, बाहरी दुष्टि से, पुष्ट ग्रामदाय के रूप में गजट हो चुका है। कुल ३१ ग्रामस्वराज्य गाँवों के कुल १५१ आवाताओं में कुल २९ बीघा १७ बर्द्ध १९। दूर जमीन का वितरण हुआ है; जिस पर सभी आवाताओं का दखल हो चुका है।

ग्राम की रिपोर्टिंग के बाद विधायकों ने एक-एककर अपनी बात सम्मेलन के समक्ष रखी। भारतीय कम्युनिस्ट पार्टी के विधायक श्री रामदेव वर्मा ने प्रखण्ड में चल रहे भूदान-ग्रामदान के काम की स्थितियों की ओर लोगों का ध्यान खींचा। ग्रामस्वराज्य विधायक श्री रमई राम ने जे० पी० से अनुरोध किया कि वे अन्य प्रखण्डों की ओर भी ध्यान दें। ग्राम-बादी विधायक श्री साधुशरण शाही ने आशा व्यक्त की कि जिस तरह पम्पन के बागियों में जे० पी० के परगनों में खरने हथियार डाल दिये, वैसे ही ग्रामदान में

अन्धारी लोग भी एन-न-एक दिन जे० पी० के चरणों में हथियार डालने लगे। भी सतितेश्वर प्रसाद शाही कृषि व भी (बिहार राज्य) ने विरासत के मार्ग की रक्षाओं को सृष्ट करने हुए यह कहा कि विरासत के लिए पूँजी लगाने की आवश्यकता बसावबाद देश में पैसा का रहा है। लोग बचत नहीं करते।... अन्त में आपने मनी के सहजे में हमारे 'महालय की सहायता यही के काम में हमेशा उपलब्ध रहेगी' का वायदा दिया।

आपने प्राण में भी जब प्रवास नारायण ने पिछले आठ-साढ़े जठ महीने क्षेत्र से बाहर रहने का दुःख व्यक्त करने हुए अपने स्वास्थ्य के बारे में सक्षिप्त जानकारी दी, जिसे जानने के लिए सम्मेलन में उपस्थित करिब २००० लोग धानुर थे। जो इस समय उनका स्वास्थ्य काफी सुधरा है। देखने से ही एड-डो माह पूर्व की स्थिति में और आज की हालत में काफी सुधार नजर आता है।

जे० पी० का पूरा प्राण बिंदी मैदा का मधीय भाग्य नहीं, एक बड़े परिवार के दुर्भाग्य की पारिवारिक चर्चा थी। आपने कहा कि, "यहाँ से दूर रहने पर भी मुझे काम की जानकारी बराबर मिलती रही है। काम यहाँ बराबर चल रहा है, इसका मुझे सन्तोष है, लेकिन गति कुछ धीमी है। स्थानीय नया मैदुच विकसित हो रहा है, ग्रामसभा, उप-भांडाठेना, और ग्राम सभासिंकेना की सम्मेलना से काम आगे बढ़ रहा है, लेकिन अभी पूरे क्षेत्र में गतिशीलता नहीं आयी है। ग्रामबाद की चारों ओर की प्रति अभी तक नहीं हुई है। इन बातों की पूर्ति होने पर ही ग्रामस्वायत्त की ओर रुतबा बन सकेगा।"

ग्राम-स्वतंत्रता की पुर्णता भारतीर परम्परा और उन पर अन्य की राज के विरासत प्रसार की चर्चा करते हुए जे० पी० ने कहा कि, "यदि आज नए में जनसंख्या तेजी से बढ़ रही है, लेकिन लोगों में जो यह बड़ासी खाल है, भारत में नगर और गाँव का जो अन्तर्गत है,

उसके कारण गाँवों की जनसंख्या बराबर अत्यधिक हो रहनेवाली है। इसलिए भारत के विकास की योजना कृषि-जीवो-मिक ही हो सकती है। इसी आधार पर गाँवों को मजबूत बनाया जा सके है और गाँव मजबूत बनें, तभी देश मजबूत होगा।" आपने ग्रामस्वायत्त-सभा की ही वास्तविक 'लोकसभा' की सहायी वयोकि इसी सभा में गाँव का हर व्यक्ति-व्यक्ति भाग ले सकता है। बाँटो से ऊपर के जितने मजदूर हैं, प्रतिनिधिक हैं। यह लोकसभा किसी मजबूत होगी, देश का लोकतन्त्र उत्तम ही संचालित होगा।

प्रत्येक देश के हर पिछड़े इलाके में मजदूरी की समस्या भोषण है। पिछले दिनों सर्व सेवा सम के अध्यक्ष श्री विन्दुराज दहश मुसहरी में दौरा कर रहे थे, उन्हीं दम्पत्य एक गाँव की ग्रामसभा में एक घंटे के आसानी में यह बतलाया कि ४०० रुपये उसने बँत के लिए बर्न लिये थे, प्रतिगठ प्रतिमास चक्रवर्द्धि आय की दर से बढ़ते-बढ़ते पोंछे की दिनों में बर्न इतना हो गया कि १६ बट्टा जमीन उसे देहान्त रानी पड़ी और अब उसके पास सिर्फ ७ बट्टा जमीन बच रही है। वह आसानी से दिनों से भुज्ज का।

श्री सिद्धांतजी ने जे० पी० को इस घटना की जानकारी देते हुए पत्र लिखा था, जिसे उन्होंने सभा में पढ़कर सुनाया और बड़ ही आनंद भण्डों में लोगों के समर्थ यह सवाल पेश किया, "क्या ये समस्या चलते ही रहने?"

दुसरे दिन यी ३१ जुलाई, '७२ को पूर्वाह्न में अनेक-अनेक मध्दुओं में बर्चल हुई। लोगों ने मुकदर चर्चा की और सर्वसम्मति सुनाव सम्मेलन के सन्ध पेश करने के लिए तैयार किये गये। माध्य में भाग लेनेवालों की बर्चल काया मुखज्जवाली और व्यावहारिक हुई, कड़ी भी मजदूर ने मजदूर का कह नही किया, एक-दूसरे की बात को समझने-समझाने का ही दौर बना।

अपराध में नोटिओ के मधोमधो

ने अपनी-अपनी रिपोर्ट सम्मेलन में पेश की।

सबसे पहले मिश्रा में कान्ति विषयक गोष्ठी की रिपोर्ट थी देवेन्द्र अग्रल, एक शिक्षक ने पेश की। इस गोष्ठी में जिन लोगों ने भाग लिया, उनमें अधिवास शिक्षक थे। केन्द्रीय आचार्यकुल समिति के सचिवक भी वयोधर श्रीवास्तव ने भी इस गोष्ठी में भाग लिया और अपने सुझाव दिये। इस गोष्ठी की रिपोर्ट के अनुसार प्रसङ्ग में ६० प्राथमिक, १० माध्यमिक, ५ उच्च और १ प्राथमिक शिक्षक महाविद्यालय हैं। गोष्ठी की मिश्रारिमें मुख्य रूप से ये थी:

(१) परीक्षा-पद्धति में क्रांतिकारी परिवर्तन हो।

(२) चौकी से डिप्टी का सम्बन्ध ब रहे। जिस तरह का काम हो, उसके लिए उसी समय परीक्षा हो जाय।

(३) १ पन्थे की पाठशालाएँ गाँव-गाँव में चलीं।

(४) दो तरह की शिक्षण-अवस्था (एक उच्च और सम्मल वर्ग के लोगों के लिए और सामान्य लोगों के लिए) बन्द हो।

(५) सामुदायिक प्रवृत्तियों की शिक्षण का माध्यम बनाया जाय।

(६) विज्ञा का छात्रान पक्ष स्वराज्य समिति द्वारा हो।

(७) शिक्षक, शिक्षार्थी और अभिभावक इनके लिए प्रयत्नशील हों।

समाज के अग्रिम व्यक्तियों की स्थिति में सुधार के विशेष प्रसंग दिये जायें। इन विषय पर चर्चा करनेवालों की ओर से प्रसङ्ग-परिचय सम्मेलन के सचिवक श्री रामचन्द्र महतो ने नए सुझाव रखे:

(१) अब जामगौर पर लोग मजदूरी को मजदूरी पैसा में देते हैं, इस-वैध उनके लिए सन्ध-न-ने को दूराने आधरराज्य-प्रथमों की ओर से दक्षिण में खोले जायें।

(२) मजदूरी में नही अनाज दिने जायें, जो खेत में पैदा हुए हों। जान-हुन

पर पटिया भवान मजदूरी में न दिसा जाय ।

(३) सरकार द्वारा निम्नतम मजदूरी की दर फिदाहाल लागू का जाय ।

(४) छप्ताह में १ दिन का अवकाश मजदूरों को मजदूरी सहित दिया जाय ताकि इससे कार्यक्षमता भी बढ़ेगी और मजदूरों को एक-दिन का भ्रामन भी मिलेगा ।

(५) बावनीत के पक्षों में जो भुटिया रह गयी है, उन्हें मुआद जाय । जिन्हे पक्षों अभी तक नहीं मिला है, उन्हें दिलाया जाय ।

(६) भ्रामन की जमीन के मामले दाता-आदाता को भ्रामने सम्पत्ति बँटाकर मुलामाये जाय ।

(७) जरमी लोगों को दुकान के साथ पेश करनेवालों को लग 'नवमान मारी' बलाकर पुलिस के पत्रकार में पंजाले है । प्रामसभा इसका प्रतिस्कार करे ।

(८) सड़को-बाँवों पर लोपड़ी बालकर रह रहे मजदूरों को वीरनबन्धन प्रमोन्नो पर बसाया जाय ।

(९) प्रामसभा ऐसे व्यक्तियों की अवधिगत जमानत पर रोजगार के लिए १०० रुपये से १००० तक का कर्ज दिलाये ।

प्राम-बिबास-गोष्ठी के समोजक श्री कामेश्वर सिंह ने, एक गोष्ठी के द्वारा हुलाफी गयी निम्न बातें रखी :

(१) प्रामसभा बनबन्दी कराये । इसके पूर्व देहान की जमीन की हुलाफा जाय ।

(२) सिपाई के लिए नवकूप ही लगाये जाय । नहर की जरूरत नहीं, उसमें जमीन बहुत सती जायेगी । पहले ही देहान हाईवे में बाकी जमीन निम्न गयी है । (नवी से नहर निभावने की योजना चल रही है, जिसका निरोध कोमो ने किया ।

(३) हटि-बैक छोटा जाय, जिसका संचालन प्रखण्ड स्वराज्य-सभा द्वारा उन्नत बोच, छाव, निकसित भीनारों की मदद मिले ।

(४) इसी बँक से जुड़ो हुई एक अपनी मण्डी होनी चाहिए ।

(५) उपायय कच्चे मान के आधार पर प्रामोन्नो सह हिये जाय ।

(६) सांस्कृतिक विकास के लिए कार्यालय विचार जल्दी है । लोश-सिखण और वैज्ञानिक मूला-बुल के नामों से क्षेत्र का सांस्कृतिक विचार हो सकेगा ।

(७) अब तक जो बँक लोगों ने बँकी बांधि थे लिये हैं, उनमें मजदूरी के लिए भवस्वराज्य-सभा के लोग अधिक ध्यान दें ।

चौथी और अन्तिम गोष्ठी प्रामसभा की सचिवता की रिपोर्ट सचोबन श्री देवेन्द्र पाठक ने पेश की ।

(१) प्रामस्वराज्य-सभा के पदाधिनारी पदले अपनी जमीन का बोपा-बढ़ा निभानकर फिर दूसरी से निभलाने का प्रयास करें ।

(२) जो भूमिदान अपना बोपा-बढ़ा निभान चुके हैं, वे दूसरे भूमिदानों से निभलवायें ।

(३) जो भूमिहीन अपने धन का हिरा प्रामसभा की समर्पित करते हो, वे सामूहिक रूप से भूमिदानों को यहाँ आकर बोपा-बढ़ा निभाने का निवेदन करें ।

(४) बहिषान बलाकर भूमिदानों को प्रामसभा में शामिल किया जाय ।

(५) विकास के नाम उन्ही पक्षों में लिये जाय जिनमें प्रामकोप निरुत्तय हो ।

(६) प्रामकोप का हिरा प्राम-स्वराज्य-सभा में पेश किया जाय । अ य-व्य की बातें सर्वसम्मति से लय हो ।

(७) विकास के नाम पखण्ड स्वराज्य-सभा को जामसभा की राय से हो, इससे भयमुत्पन्न नहीं होगा ।

(८) साम में दो बार प्राम-सालि-सेना की विशेष रसियाँ और सिबिर हो ।

(९) प्रामसभा और प्राम-सामि-सेना की हर बाढ़ बैठें हो ।

(१०) प्राम-सालि-सेना को रो-न-

गार देने के लिए उद्योग-धन्ये शुरू लिये जाय ।

(११) प्रामसभा में ऐसा नावावरन बनाया जाय कि गरीब अपनी बात सच-सुचन होकर कह सकें ।

(१२) बैठकें रात में हो, ताकि सब लोग उसमें भाग ले सकें ।

(१३) प्रामस्वराज्य-सभा या प्रखण्ड-स्वराज्य-सभा के पदाधिनारी राजनीतिक दलों में रहें, ताकि गाँव में एकादगी रह सके ।

(१४) प्रखण्डस्वराज्य-सभा अपने निर्णयों की जागरणी प्रामस्वराज्य सभाओं को भेजे ।

सम्मेलन का समारोप करते हुए श्री व्यवस्थापक प्रारण ने इस बात पर सन्तोष व्यक्त किया, कि गोष्ठीयाँ बहुत ही ऊँचे स्तर की और व्यापक रह गई हैं । अपने भावों के अनपेक्षित प्रभावों को व्यावहारिक सुझावप्रवर्ती हुई हैं । प्रति भाषा व्यक्त करते हुए कहा, कि "यदि किसी देश के नेताओं की लोचसभा में या विधान सभाओं में जो उदात्तता की नीबत आ जाती है । फिर वे ० वी० न देश की सारी राजनीतिक गति एक पार्टी और एक नेता के हाथ में सिमटने पर विश्वास बसत करते हुए इस बात की आवश्यकता बतायी, कि "हम जिस जोरनीति की बात करते हैं उसका व्यावहारिक समर्थन अगर अपने आप चुनावों में कुछ क्षेत्रों में ही सफलतापूर्वक करा सकें यानी लोक-प्रतिनिधि रहें कर उन्हीं क्षेत्र की जनता द्वारा चुनाव में विजयी बना सकें, तो दलीय प्रतिनिधित्व ही जड़ लोक-प्रतिनिधित्व के निरूपण का एक प्रयास दर्शन लोगों की हो सकेगा और देश की जता माने चयन पर दले अना सरेगी ।"

सम्मेलन के अन्त्य में बड़ी बाढ़ ने दले एक भूजलाउ बगाये हुए माने की महत्त्वपूर्ण सम्भावनाओं की और सकेत किया जोर लोकनारिक प्रारण के आत्म-प्रदान के साथ सम्मेलन सम्पन्न हुआ ।

—प्रामसभा रही



इन्होंने अत्यन्त ब्रह्मा अय्याय्य,
में विजय पाई

आइये ! हम एष्ट्र निष्ठाणि
के युद्ध में विजय
प्राप्त करें



चाहेवे। क्या मजदूरी रोज मिल जाती है? हम प्रश्न के उत्तर में यह कहा जा सकता है कि यहाँ के मजदूर रोज हम स्थिति में रहते और खाते हैं। जन स मापतया रोज मजदूरी प्राप्त हो जाती है। जहाँ तक काम का प्रश्न है वह प्रति-दिन मिलना सम्भव नहीं। खेती एक ऐसा काम है जिसमें सालभर काम मिलना सम्भव नहीं। उदाहरण के लिये हम कहेंगे कि बारिश का कोई-न-कोई फल लगे रहती है। सर्वेक्षण के बाद हम बात की पुष्टि हुई कि यहाँ मजदूरों को साल में ६ माह काम मिल जाता है। शेष दिनों में माँ को काम नहीं मिलता या बांधे समय तक काम मिलता है। मजदूरों की इस प्रकार की स्थिति, रहती है कि कुछ मजदूर ऐसे रहते हैं जिन्हें आसानी से काम मिलता है और इनका विधानों से निपट बा सम्भव रहता है। पर ऐसे मजदूरों की संख्या काफी है जिन्हें नियमित काम नहीं मिलता है। फिर परिवार के प्रत्येक सदस्य को काम मिल सकना सम्भव नहीं। मजदूर परिवार के सभी-

पुरुष दोनों सदस्य काम करने की स्थिति में होते हैं। ऐसा पाया गया कि प्रायः पुरुष, काम मिलने पर, अपेक्षाकृत अधिक काम पर जाते हैं। जबकि महिलाओं की स्थिति यह होती है कि कार्य के प्रकार एक पारिवारिक आवश्यक अपेक्षाकृत कम काम मिलता है। महिलाएँ हर प्रकार के कार्य को करने की स्थिति में नहीं होती हैं।

महिलाओं के कार्य की भी परिस्थिति होती है उसे देखते हुए यह कहा जाना आवश्यक है कि उनकी स्थिति सामाजिक परिस्थित करना पड़ता है। महिलाओं का निम्न सामाजिक स्थिति या सामान्य करना पड़ता है उससे उनके स्वास्थ्य को बाधों उत्पन्न पहुँचता है। स्थिति क्षीर-धन करने और अधुन माहुर के कारण रूप उन्नत में ही क्षीर सम्बन्ध हो जाता है। फिर विधान उनके साथ कोई विवा-पत्र नहीं करता है। मिट्टी कोने से लेकर फेरु चारों तक, सब में कठिन

परिस्थित करने पड़ते हैं। कार्य की इस परिस्थिति में हम वर्ग की महिलाओं छोटे बच्चों की भाष में रखकर कार्य का पूरा करती हैं।

मजदूर की जो भी मजदूरी मिलती है उसका उभयोन परिवार का प्रत्येक सदस्य बाँट कर करता है। जिसकी मजदूरी मिलती है उसमें परिवार के प्रत्येक सदस्य का पेट भरना सम्भव नहीं। जीवन की इस छोटी छाटी के कारण संवृत्त परिवार नहीं टिक पाता। यही कारण है कि इस वर्ग में संवृत्त परिवार नहीं के बराबर देखने को मिलते हैं। प्रायः एक बीड़ी एक माघ रहता है, लड़का बड़ा होता है, शादी होती है और व्यवसाय की प्रक्रिया प्रारम्भ हो जाती है। भौतिक चीजों की कमी जापसी सम्बन्धों की विल हद तक प्रभावित करती है इसका एक नमूना हमें देखा जा सकता है।

शिमला-सन्धि

सर्व सेवा संघ के अध्यक्ष श्री सिद्धराज टड्डा का वक्तव्य

स्वतन्त्रता के बाद दुर्भाग्य से भारत और पाकिस्तान के सम्बन्ध भय, अविश्वास, और संदेह पर आधारित रहे हैं। इसके कारण विधेय वचनोक्तियों में केवल सतर्क सुझाव ही नहीं हुए, बल्कि बर्तनी हुई स्थिति को शोक भी जारी रहती है। परिणामस्वरूप विकास और भलाई के लिए विन साधनों की आवश्यकता की जगह बहुराष्ट्र जटिलों में लगावा गया, जिससे गरीब लोगों को बड़ी कठिनाई हुई।

विषय-सन्धि भारत-पाक सम्बन्धों में एक नये दौर की शुरुआत है और इसे बनाना भी पड़ाई चाहते-वाले, विशेष तौर से नयी से सहानुभूति रखनेवालों का पूरा समर्थन मिलना चाहिए। जो लोग इस सन्धि में दोष दिखाने रहे हैं उन्हें यह समझना चाहिए कि कोई भी

वाँसवाड़ा जिले में साहित्य वित्तीय-योजना

श्री जयप्रकाश कपरा अवरध वासवाड़ा जिला सर्वोदय मण्डल परमाणुर ने जन-साधारण साहित्य-वित्तों की योजना बनाकर १२ अक्टूबर से ४०० ५ विना सर्वोदय मण्डल परमाणुर से २५० रुपये वास्तव देने की शर्त पर हासिल कर १५ अक्टूबर १९७१ से साहित्य-वित्तों शुरू की। वर्ष भर में १११९ रुपये की साहित्य-वित्तों हुई हैं। साहित्य-वित्तों के लिए रोज एक पाठ्य विधिविषय समर्थन देते हैं।

हम योजना के सहयोगी सदस्यों की बैठक १-१०-७२ को जिला सर्वोदय मण्डल के कार्यालय में हुई। बैठक में इस योजना को पुनः चालू रखने का निर्णय लिया गया। साहित्य-वित्तों से १७५ रुपये का लाभ हुआ। बैठक में इस वर्ष अधिक सदस्य बनाने का भी विचार लिया गया। — तोषा, लहरि बर्मा

सन्धि इस विधिविषय पर नहीं की जा सकती कि 'सर हमारा, हम तुम्हारी'। अगर कोई दोष उस सुझाव को मानना, खोज करना चाहते हैं तो उन्हें यह सुझाव 'को और को' की विधिविषय पर करनी पड़ती है। हमें साह की माह रखना चाहिए कि कानून दस के बन जाने से पूरी परिस्थिति बदल गयी है। हमें वास्तविकता की सामने रखने के लिए इस जयप्रकाश में शांति के विचारों को अवसर को, हृष्ट से नहीं बल देना चाहिए। इसलिए मैं विचारों दलों से अपील करता हूँ कि वे परमाणुर चेतनीति से ऊपर उठें और परिस्थिति को एक बड़े राजनीति की दृष्टि से देखें। हम लोग अपने माँ को खड़ा को राजनीति का यत्न न बनने दें, जो कि बड़ी शक्तिशाली गरीब 'देशों की नीचत पर हमें बनाना चाहती है।

भूदान-यज्ञः के समाचार

२१-८३ एकड़ भूदान-भूमि ५०१

भूमिहीनों में वितरित

मोपाल, २७ जुलाई : मध्य प्रदेश भूदान एस बोर्ड द्वारा प्रसारित एक जानकारी में बताया गया है किगत दो महीनों—मई व जून—में जिला सुरेंद्रा में १४११ एकड़, दुर्गा में ७९३ एकड़, छामर में ४.४० एकड़ तथा जबलपुर में ३५९ एकड़, इस प्रकार कुल २१८२ ९९ एकड़ भूदान-भूमि ५०१ भूमिहीन परिवारों में वितरित की गयी। आवासीय परिवारों में १६७ हरिजन, ६० आदि-वासी, २२२ खसब एव २२ पिछड़ी जातियों के लोग सम्मिलित हैं।

यह वितरणमार्ग है कि कुल मात्र में दुर्ग जिले में एक दाता से ८.३२ एकड़ का नया भूदान भी मिला।

भूमि-वितरण

रतलान जिले के ग्राम केरवाला तथा ग्राम बिदमावल में ८० प्र० भूदान यज्ञ बोर्ड के द्वारा छ भूदान घासक को २१ बीघा भूमि के पक्के पट्टे दिये गये।

तृकण-शान्तिसेना

तृकण-शान्तिसेना की प्रदेश स्तर की, पश्चिमी अंगाल की पड़ोसी बौद्ध कुलजी जिले में इलायत में हुई। बैठक में १५० से अधिक युवक और युवतियों ने भाग लिया। यह बैठक थी दिनेश मुखर्जी ने बुलाई थी। अखिल मोरो में भी जन्तुन अन्वेषण में जो दिने के युवक सेवा हैं तथा युवा/रात्री दाख प्रसा, व्यापारिता, एव० पी० मिना, प्रो०मुदित मट्टाचार्य और भी प्रवासी पदवी ने भी बैठक में भाग लिया। वरदाभा ने इस बात पर जोर दिया कि छात्रों को दूर करने का अन्ध तरीका यह

है कि गांधीजी की सीख और जीवन-पद्धति के अनुसार जिनकी विवाही जाय।

जमशेदपुर नगर सर्वोदय मण्डल का चुनाव

जमशेदपुर नगर सर्वोदय मण्डल का सर्वसम्मति चुनाव ता० ७-७-७२ को हुआ। निम्नलिखित व्यक्ति मण्डल के सदस्य चुने गये

- १ श्री सरनी निधि, एडवोकेट—अध्यक्ष
- २ ,, अमरुष मन्त्रान—
- ३ ,, आरिफ मही—
- ४ ,, अमृत खाँ—
- ५ ,, कन्ट मोहन सिंह—
- ६ ,, नारीन्द्र दास सरगरी—
- ७ ,, राम सेकन दाबडे—

—अष्टुल मन्त्रान, मंत्री
जमशेदपुर (बिहार)

पुष्टि-अभियान-गोष्ठी

२६ और २७ जून '७२ को बनगनी (पूर्विका) में बिहार के पुष्टि-अभियान में नये कार्यकर्ताओं की एक दिवसीय गोष्ठी हुई। गोष्ठी में सर्वथी बंखारण प्रसाद चौधरी, आभादी जगन्मोहन, मिर्जाला टेंकराबडे, दि० राव झा, ज्यो नारायण सिंह, लक्ष्मणर निरु, विन्नेरायी प्रसाद सिंह, महेंद्र मिश्र, रामेश्वर टाकुर उपस्थित थे।

शोक-समाचार

बिहार के बरिष्ठ सर्वोदय कार्यकर्ता श्री राम नारायण झा के पिता श्री रोहृष सिंह का ७५ वर्ष की उम्र में २ अगस्त '७२ को देहान्त हो गया। उन्होंने स्वामीजी की लदाई में सक्रिय भाग लिया था और केच गये थे। भाग भी उनके दो लहके श्री रामनारायण झा और श्री विमल झा के सर्वोदय आ-वीतन में संलग्न हैं। सर्वोदय परिवार उनके प्रार्थन अपनी प्रभुसंयुक्त अर्पित करना है।

पत्र-व्यवहार का पता :

सर्व सेवा संघ, पश्चिम-विभाग
राजगढ़, बाराबंसी-१

तार, सर्वसेवा फोन : ६४१९१

सप्ताहिक राम-मूर्ति

इस अंक में

नव अक्षय क्यों ?

—श्री जगदीश शर्मा ७०६

कौन, अब की लोको,

छोटी हिंस, नयी हिंस

—एनाबकीय ७०७

बारा जंवा विस्वास करता है,

कोषता है —गुथी मुद्रुष ७०९

अजीबू : सकोशित अभिनिर्देश

—रा० शोरीक अजूम ७१०

शोषक जीवन पर संकेत

—श्री रामचन्द्र राही ७१२

वार्षिक जीवन में हिता तथा

उपके रूप

—रा० जगन् प्रसाद ७१८

अन्य स्तम्भ

आन्दोलन के समाचार

सर्वोदय

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

भूदान-ग्रह

भूदान विचार-मूलक ग्रामोद्योग प्रधान/अतिरिक्त क्रांति का संदेशवाहक-साप्ताहिक

सच्चा स्वराज्य

जब राजसत्ता जनता के हाथ में आ जाती है, तब राजा की आजादी में होनेवाले हस्तक्षेप की मात्रा कम-से-कम हो जाती है। दूसरे शब्दों में जो राष्ट्र अपना काम राज्य के हस्तक्षेप के बिना ही आन्तिमपूर्वक और प्रभावपूर्ण ढंग से कर दिखाता है, उसे ही सच्चे अर्थों में लोकतन्त्रात्मक कहा जा सकता है। जहाँ ऐसी स्थिति न हो, वहाँ सरकार का बाहरी रूप लोकतन्त्रात्मक भले हो, परन्तु वह नाम के छिप ही लोकतन्त्रात्मक है।...सच्ची लोकताही केन्द्र में बैठे हुए दस-बीस जादमी नहीं बना सकते। वह दो नीचे से हर एक गाँव के लोगों द्वारा चलायी जानी चाहिये।

स्वराज्य का अर्थ है सरकारी नियंत्रण से मुक्त होने के छिप लगावार प्रयत्न करना, फिर वह नियंत्रण विदेशी सरकार का हो या स्वदेशी सरकार का। यदि स्वराज्य हो जाने पर लोग अपने जीवन की हर छोटी बात के नियमन के छिप सरकार का मुँह बाँधना शुरू कर दें, तो वह स्वराज्य-मोड़का किसी काम की नहीं होगी।

—मो० क० गांधी

साथियों से

जून के उत्तरार्द्ध में 'प्रधान-मन्त्री' सर्वोच्च सामाजिक के जरिये सर्वोच्च आन्दोलन के सम्बन्ध में भीने कुछ बातें साथियों के सामने रखी थी। उस पत्र में भीने इस बात पर जोर दिया था कि आन्दोलन को बाधे बढ़ाने के लिए जो दो बीजार, आवश्यकता और लक्ष्य हैं उनकी धार लेव होनी चाहिए और उनमें घुलती तथा बसावट जानी चाहिए, क्योंकि आन्दोलन के समय और उसके कार्यक्रम की जाने बढ़ाने का काम कार्यकर्ता और संगठन पर ही निर्भर करता है। अगर ये बीजार काम के अद्वैत तेज और घुल न हो तो स्वाभाविक ही काम जैसा चाहे वैसा भागे नहीं बढ़ सकेगा।

हमारे संगठन की बुनियादी इबाई लोक-सेवक है। लोक-सेवकों से ही सर्व सेवा सध बना है। लोक-सेवकों के लिए हमने कुछ निष्ठाएँ मानी हैं। उन निष्ठाओं के अनुरूप और उन निष्ठाओं की जीवन में प्रतिबिम्बित करनेवाला बनना आवश्यक हो, ऐसी उनसे अपेक्षा है। हम चाहते हैं कि देशभर में अधिक-से-अधिक लोक-सेवक बनें, पर साथ ही हमें इस बात पर पूरा ध्यान रखना चाहिए कि वे ऐसे ही बनें जो जो निष्ठाओं और अवस्था की सीढ़ी पर खड़े उठते हों। सच्चा जरूर मङ्ग लेकिन गुणवत्ता की कीमत पर नहीं।

लोक-सेवकों के लिए जो अपेक्षाएँ सर्व सेवा सध के साथ की है उनके अनुसार जब यह हो सकती नहीं है कि लोक-सेवक आन्दोलन के काम में ही पूरा समय देतेवाला हो। जातीयता के लिए काम काम करने लगे, उनमें तथा अन्य जरूरी कामों में जो समय जाय हो जाय, लेकिन वंचे हुए समय का उपयोग वह आन्दोलन के लिए करे। नये लोक-सेवक

बनाते समय इस बात को सावधानी से ध्यान करना चाहिए, ऐसा मेरा मन्त्र सुझाव है। जो किसी-न-किसी रूप में आन्दोलन में सक्रिय हो वे ही लोक-सेवक बनें या ऊँची जो बनाया जाय, इसका हमें आग्रह रखना चाहिए। ऐसा हम नहीं करेंगे तो उद्देश्य सफल नहीं होगा। इसी दृष्टि से जहाँ एक ओर सर्व सेवा सध के लोक-सेवक के लिए पूरा समय आन्दोलन में मगाने की बात को छोड़कर आसक्त समय देनेवालों को भी सीधे-सीधे दिया है, जहाँ दूसरी ओर पहले जो यह मान लिया जाता था कि ज़ारी नये किरी भी रचनात्मक काम में नगे हुए सभी लोग 'पूरा समय और सर्वस्व समर्पण' आन्दोलन में हो रहे हैं, उसे छोड़ दिया। जब सकार पूरे समय या आसक्त समय का उपयोग नहीं है बिना इस बात का कि लोक-सेवक ऐसे ही व्यक्ति हों जो आन्दोलन के विशेष-किसी काम में सक्रिय हों।

सर्वोच्च के क्षेत्र में बिना या प्रदेज मन्त्र तथा सर्व सेवा सध धारि को संगठन हमने बनाये हैं उनमें मुख्य दृष्टि धारिबादे की रहे, हमने माना है। वह उचित है और जरूर है। हमें उची और बढ़ना है, लेकिन इसका मतलब बिनाई का नहीं होना चाहिए। संगठन का कुछ उद्देश्य होता है और कुछ नियम भी होते हैं। हम अक्सर इन नियमों के पालन में बिनाई होने देते हैं क्योंकि हम समझते हैं कि नियमों के पालन का आग्रह करने से उम्हरे दूसरों को बुरा लगेगा और धारिबादे में बचो बच्यो। मेरी राय में यह ठीक नहीं है। इस प्रकार की बिनाई से उद्देश्य की पूर्ति में भी बाधा पहुँचती है। प्रदेजों में, जित्तों में, और जगह-जगह जे को छोड़कर बनाने और सर्वोच्च मन्त्रों के बचन में हम इन बातों

को ध्यान रखते और संगठन की रूढ़ि बनाये जो बननी होगी, तो संगठन आन्दोलन की बाधे बढ़ाने में सफल हो सकेगा। बीजा संगठन अक्षर सकि नहीं होगा।

—सिद्धराज इट्टा

अखिल भारत राष्ट्रीय शिक्षा सम्मेलन

नयी तालीम समिति (सर्व सेवा सध) और शिक्षा मन्त्र, बर्मा के संयुक्त तरावधार में अखिल भारतीय राष्ट्रीय शिक्षा सम्मेलन सेवापान में दिनांक २२, २३ अक्टूबर १९७२ को समाप्त होये जा रहा है। सम्मेलन में उन महत्त्वपूर्ण वैचारिक बहसवाचों की भोग, जो राष्ट्र के सम्मुख हैं, ध्यान कीया जाया। बुनियादी शिक्षा के सिद्धांत, सर्वोच्च शिक्षा के लक्ष्य, शिक्षण के काम में लगे हुए रचनात्मक कार्यवाही तथा जो पाठ्यपुस्तकें बनायी गयी शिक्षा-पद्धति में बचि रखते हैं, उन सबको सम्मेलन में भाग लेने हेतु आमंत्रित किया जाया है।

केन्द्र तथा राज्यों के शिक्षामंत्री, विश्वविद्यालयों के एवं कुछ अन्य मुख्याध्यक्ष शिक्षा-विश्वविद्यालयों की भी बर्मा में भाग लेने हेतु आमंत्रित किया जायेगा। इस सम्मेलन के उद्घाटन के लिए प्रधानमंत्री श्री अटलबिहारी वाजपेयी आ रहा है। श्री भीमराजरायण, राजपान (गुजरात) सम्मेलन की अध्यक्षता करेंगे।

बन्धु बानधारी के लिए ब्रह्मा विना एते पर पर-उपहार करें।

—के० ए०० आचार्य
मन्त्री, नयी तालीम समिति, सेवापान,
बर्मा (महााराष्ट्र,)

नयी तालीम

हिन्दी मासिक

वार्षिक चन्द्रा : ८ रुपये

सर्व सेवा सध, वैचारिक विभाग
राजपान, कानपुर—९

नया साम्राज्यवाद

जार्ज टाउन में होनेवाले शरद्वर्ष देशों के विदेश मंत्रियों के सम्मेलन का यह नहाना कि दुनिया के बड़े और समृद्ध देश विभिन्न देशों पर आर्थिक दबाव डालकर अपनी साम्राज्यवादी मनोवृत्ति का मने हक से परिचय दे रहे हैं इस बात का प्रमाण है कि अब उन्हें अपनी सही स्थिति का पान हो रहा है। उन्हें अब यह प्रतीति हो रही है कि छोटे विदेशी मातन के अलावा दूसरी भी दुनिया होती है जो कम भयकर नहीं होती। उन्नत देश सहायता, व्यापार, और तकनीक आदि के मागर्षण में गरीब देशों को जकड़ते जा रहे हैं, और विचार होकर गरीब देश की घनी और शक्तिशाली देशों की घीत बर्बाद करनी पड़ रही है—केवल आर्थिक मामलों में नहीं, बल्कि विदेश-नीति आदि मामलों में भी। एशिया और अफ्रीका के देशों को अब निश्चित रूप से जान लेना चाहिए कि पश्चिम की दुनिया की नफ़्त करने में उनकी मुक्ति नहीं है। पश्चिम का विकास गुलाम देशों के मानवीय तथा भौतिक साधनों के शोषण के बल पर हुआ है। क्या हम भी पश्चिम की ही राह पर चलना चाहते हैं? क्या हम चल भी सकते हैं? अगर नहीं, तो हमें अपने लिए नयी राह निकालनी चाहिए। हर देश को अपने लिए अलग राह निकालनी होगी। किस देश के लिए कैसा राजनैतिक संगठन, कैसी विकासनीति, और किस तरह की शिक्षा अनुरूप होगी, यह उसकी परम्परा, राष्ट्रीय प्रतिभा और परिस्थिति पर निर्भर है। उमर और नवत गुलामी का हूँदा नाम है। मुक्ति स्वदेशी में है। स्वावलम्बन वरस्परालम्बन की पहली सीढ़ी है। भारत मुक्ति की नयी सीढ़ी में अग्रगण्य कर सकता है क्योंकि हमने स्वदेशी और स्वावलम्बन का पाठ छोड़े गांधी के पढ़ा है। स्वदेशी की बुनियाद पर बनी सच्चे स्वराज्य का 'ग्रुपिंट' जिसे बिनीमा ने सवार का व्यावहारिक और साक्ष्य बना दिया है गांधी की विरासत के रूप में हमारे पास मौजूद है। जरूरत है उसे समझने की, और अपनाने की। यही रास्ता है हमारी मुक्ति का। यही हमारी भविष्य का उत्तराह्न की है, जिसे हमें पुनः करना है।

एक नया प्रयोग

सबसे शरी में सरर आगे है कि विन्टेम में एक बालिक की स्वयं विचारों चला रहे हैं। अगर यह बात सही हो तो मानना पड़ेगा कि बहुत दिनों के बाद शिक्षा-युग में एक नया फरम उठा है। विद्ये सिता-संस्थाओं की व्यवस्था में नयी

समाधानार्थ प्रयत्न की हैं। शिक्षा की समस्या विचारों नहीं है। मूल दो समस्याएँ दूसरी हैं—एक, स्वयं शिक्षा जो निराल निकम्मी है, और दूसरी, व्यवस्था जो भ्रष्ट और अक्षम है। विचार्यों और शिक्षक दोनों निकम्मी शिक्षा और भ्रष्ट व्यवस्था के शिकार हैं, यहाँ तक शिकार हैं कि वे अब स्वयं अपने विद्यालय को भ्रष्ट और निम्नमा बनाने में शरीक हो गये हैं। इतना स्पष्ट है कि आज जिन हाथों में शिक्षा और शिक्षालयों की व्यवस्था है वे सर्वथा अवोय सिद्ध हो चुके हैं। उनकी अवोयता का सबसे अधिक विचारियों को ही भोगना पड़ रहा है, इसलिए स्वाभाविक है कि वे आत्म परिचर्तन की भाँव करे और इस विमर्शारी लेने के लिए आगे बढ़ें। विन्टेम में उन्होंने सम्भवतः उसी तरह 'A' एक नवम उठाया है। लेकिन विचार्यों विद्यालय की इवाइ के केवल एक अंग हैं, उसके दूसरे दो अंग शिक्षक और अधिभावक हैं। हर विद्यालय की व्यवस्था शिक्षक, विचार्यों, अधिभावक की एक समन्वित समिति के हाथ में होनी चाहिए। यह व्यवस्था स्थापित हो। सरकार धन से उस व्यवस्था की सहायता करे, लेकिन उसकी स्वायत्तता में हस्तक्षेप न करे। उसे अग्न्याद क्रम, परीक्षा, आन्तरिक जीवन आदि सब में पूरी छूट होनी चाहिए। विद्यालय की समिति अपने कामों के लिए विद्यालय की आमतदा और समाज के प्रति उत्तरदायी होगी। आज की घोर व्यवस्था का उत्तर स्थापित व्यवस्था है, न कि सरकार का नियंत्रण।

चाँदो आजादी की, सोना खादी का

स्वतन्त्रता की रक्त-शपथों और छादी की स्वर्ण-शपथों : स्वतन्त्रता और छादी दोनों के प्रयोगों के जीवन में सोने-चाँदी की ऐसी गंगा-जमुनी पहिरे बची नहीं प्रयत्न हुई थी। स्वतन्त्रता पचीन वर्ष की हो चली, छादी पचास वर्ष की। गुलामी के दिनों में छादी 'आजादी की बर्त' थी। लेकिन जिस गांधी ने देश को आजादी की यह बर्त पहनानी थी उसने छादी की 'गरीब की आजादी' के कप में भी देखा था। उसरी नजर में छादी के बिना गरीब की आजादी का कोई अर्थ नहीं था। छादी गाँदी के लिए नहीं, गरीब के लिए थी, जैसे आजादी मातन के लिए नहीं, सेवा के लिए थी। पचीस साल हो गये, आजादी गरीब के लिए नहीं हुई, पचास साल हो गये, छादी गरीब के लिए नहीं हुई। इसलिए गरीब आज यह सोचता है कि आजादी की खुशो यह मनाये जो आजादी की चाँदी बरत रहा हो, और छादी भी वह पहने जिसके धर में सोने की बची न हो। अगर भारत के गरीबों की यह भावना हो तो बाहिर है कि आजादी और छादी दोनों बनना सही रास्ता छोड़कर अटक गयी हैं, दोनों के नास्तिक गुणों का इंस हो बग है। सोचना चाहिए कि ऐसा क्यों हुआ। जिस देश में गरीबों का प्रबल अदुग है, जहाँ गरीब आजादी और छादी—

चीन का कम्यून

वैकिंग से बस द्वारा ९ घण्टे चक्के पर शा-ची-यू नाम का गाँव मिलता है। ६ सी ७० व्यक्तियों के इस गाँव में दो या तीन कमरों के कुल १२० घर हैं जो मकान के खेतों में बौर पहाड़ के ढाल पर ढेव के वृक्षों के बीच बने हुए हैं। गाँव के तीन ओर पहाड़ हैं। एक पहाड़ी ढाल पर तीस फीट ऊँचे बरतरी में शिक्षा भुव्या है : 'माओसे तुंग अमर हों'।

चीनकी ७५ करोड़ जनसंख्या में अस्थी चौखड़ी लोग गाँवों में रहते हैं। लगभग २५ हजार की आबादी के अनेक गाँवों को मिलाकर एक कम्यून कहा जाता है। कम्यून के भीतर जितनी भूमि होती है उसका स्वामित्व सामूहिक होता है; उन्हीं तरह पशुओं, खेती के औजारों, हस्तकर्म तथा अन्य कल्याण-सुखाओं का भी स्वामित्व सामूहिक ही होता है।

घर के साथ एक गृह-वाटिका जुड़ी होती है जिसमें विद्यालय भवन की गर्मी की फव्वलें बना लेते हैं, और पुस्तक पाठते हैं। शा-ची-यू में लोग दो छोटे घर दूर के घुरे

से पानी लाकर दरवाजे पर रखे एक कुब में भर लेते हैं। बरबद लोग ईंट के पीढ़े चबूतरों पर खोते हैं। चबूतरे इतने पीढ़े होते हैं कि पूरा परिवार बाँस नो पटाई बिछाकर राख सो सके। जाड़े में गरमी के लिए बंबीछी जलायी जाती है।

शा-ची-यू में बिजली पहुँच गयी है। वहाँ के लोग उस जमाने की याद करते हैं जब जमींदार गाँव का मालिक होता था। शा-ची-यू था जमींदार गाँव से ६ मील दूर रहता था। गाँव के लोग उन्हीं से जमीन लेकर खेती करते थे। उपज का भाषा मालिक ले लेता था, और यकी हुई बाधो उपज का बाधा हिस्सा देवब में सरकार को दे देना पड़ता था। गाँव के मजदूरों का कुल हान था। जमींदार अपने मजदूरों को चावल की पतली तिणरी के विचार और कुछ नही देना था, उसे भी खरीदी-पानी पानी काफिर पतली कर देती थी।

१९४७ में कम्यूनियों के आने के पहले इस गाँव में ७८ घर थे—पर नया

घे, मुगियाँ थीं; जमोन पहाड़ी ओर खेती के लिए बिल्कुल निरन्मयी थी। जो कुछ गाँव के लोगों की मेहनत से पैदा होता था वह दो जमींदारों और वज घनी बिसानों के घर जाता जाता था। जमींदार पहाड़ी के दूसरी ओर उपराऊ घाटी में रहते थे, बाकी ३८ परिवार वेहद गरीब और भूमिहीन थे। जमीन छिछें इस परिवारों के पास थी। उन्हीं की जमीन पर काम पाने के लिए मजदूरों में छोड़ लमी रहनी थी और मजदूरी करके भी कमी पेट नहीं भरता था। २१ परिवारों को माल में कुछ नहींने भीख मांगकर जोना पड़ता था और १७ परिवार घुरे सात भिक्षा मांगते थे। खर्चे खर्चन में ही जमींदार के हाथ बिरा जाते थे और सारी जिन्दगी मजदूरी करने के बाद जब गरीब बन जाता था, जो कोई छूने-साता नहीं होता था। छिन्ने ही खर्चे भूख और बीमारी से मर जाते थे।

जब कम्यूनियों का राज हुआ, माँ गाँव की पूरी जमीन ७८ परिवारों में समसम बराबर-बराबर बाँट दी गयी। धनी और भिक्षा मांगने वाले परिवारों

—दोनों गरीबों को छोड़कर बिगिण्टों की बन गयी ? देख की सला, देश की सम्पत्ति, देश की शिक्षा, मोरियाँ, मुक्त-मुक्तिप्राप्त, आदि सभी पर बिगिण्ट जन का इस तरह अधिकार हो गया है जैसे इस देश में सामान्य-जन रहते ही नहीं, और उनका इस देश पर कोई अधिकार ही नहीं है। अबजो ने अपने जमाने में जो कुछ दिया वह दिया, लेकिन जनजना ने उस अन्याय और बद्रीति को मिटाने के लिए बिगिना दिया, क्या दिया ? वे अन्ध चीर खर्चते गुनाह, वे पत्तिका हलान, और यह हुरी काजित, सब इस बात के प्रमाण हैं कि 'बिगिण्ट जन' वे जाद-बूझकर 'सामान्य जन' को असंग रखने का 'वह्यन' कर रहा है। लोग पूछते हैं कि खादी गरीब से बनन नहीं है। उन्हें बलिनन व्यक्ति तक पहुँचने की कोशिश क्यों नहीं की ?

हमारे रोकड़ों (राजो-मण्डार) चलेते हैं। उनमें अच्छे-बुरे-कपड़े बिबले हैं। क्या यह सम्भव नहीं है कि उनके साथ दस-बीस मजदूर चरणों के जीविका-केन्द्र भी चले जहाँ गरीब जाकर रह सके : 'मैं माउ घण्टे काम करने को तैयार हूँ; मुझे काम दो', और उसके उत्तर में साबो या हमारा सामी वह सके : 'तो, इस चरण पर सूख सजो।' ज़ाय की चरने वजन दो रुपये

ले लेना।' ऐसे मून की सारी बगानी जाव और मण्डार में नंग चारण्डर पर बेबी जाव—बहु बटार बेबी जाव कि बहु गरीब की खादी है, मरुंगी बिबेबी। गरीब की सारी बा वफ़ान ही एवमें हे कि मरुंगी बिबे, बरोजिन वह मूय खादी है, पविन सारी है, माओवी खादी है। सज्जद का 'गरीबी हराओ' माउ पविन ब्याँडियों के लिए एक छोटे राये मालिक से बिधित की बात नहीं बहना। घादी देन भर में दस-बीस हजार को साठ रुपये की देकर बिबाले। अबर जात के र्व में हम इतना की नहीं—पर सज्जद को क्या खादी की रार्प-बयन्दी, ओर वरा 'बाओ' की रजत-जनन्ती, फिर तो मरुंगी मानना पड़ना कि छोने-बादी की पूरा जंके उसा हुई है उन्हीं तरह पात्र भी हा रही है। लेकिन हम यह जान लें कि 'दरिद्रनाशयन' का बिबलार करने वाली छोने-बादी की पूरा बयोर के भाएल को गरीब के भाएल से लेकी के फाय नमक कम्यो जा रही है। क्या हम देख नहीं रहे हैं कि जाहादी की रजत बकसी और घादी की र्वर्प-जनन्ती के र्वि सामान्य जनजात का क्या रह है। क्या हम दव रज बा सकेत नहीं समज या रह है ? उनजा का देख हीना आबादी और खादी दोनों के निरु ररररर पाया है। ●

को बराबर जमीन मिली। गाँव की जमीन बेहद खराब थी। मनुष्य के पोषण और प्रवृत्ति की प्रतिबन्धता, दोनों ना सामना करना था। गाँव में एक ही विद्या या विषय पाठ सबसे ज्यादा जो १३ एकड़ जमीन थी। उसमें जमीन बंट चुकी है, लेकिन जमीन तक उसने नयी व्यवस्था को मन से नहीं स्वीकार दिया है। १९९५ तक वह बराबर सोचता रहता था कि जो सफ़ा है, चिचो दिन क्या कोई ठेक ठेकाने से लोटे जाये। उसके दस के बाध में उसे राजनैतिक अधिकारों से वंचित कर दिया गया है। वह गाँव के सबसे छोटे घर में रहता है और गाँव की आमदनी में खोरी होने का अधिकार उसे प्राप्त नहीं है। उसके ९ लड़कों में से पाँच का विवाह हो चुका है और वे गाँव के दूसरे लोगों की तरह सामान्य जीवन बिता रहे हैं।

यह गाँव भूमि-विपरीत के गाँव भी बहुत दिनों तक गरीब बना रहा और लगभग दस वर्षों तक सरकार उसे धन की सहायता देती रही। जमीन जमीन भी उससे गाँव भर के लिए भोजन पंदा करना एक सपना था। १९५१ में वह घर हुआ कि पंच लगाये जाये ताकि जमीन कटाव से बचे। आज गाँव में लगभग डेढ़ सौ एकड़ जमीन पर जंगल बढ़ा है। दूसरी समस्या पानी की थी। १९५१ तक सबसे नजदीक पानी दो मील दूर था, जहाँ एक पहाड़ी पर खड़े कर पहुँचना पड़ता था। विवाह के लिए भी पानी बहुत कम मिलता था। १९५३ में गाँववालों ने अपनी मेहनत से एक पालीश फीट गहरी चालाब खोया। १९५६ में पंचोत्ती गाँव की मदद से पहाड़ पर एक बुर्जा खोदा। इस बुर्जे से पानी पम्प करके चालाब में डकटा करने लगे। १९५८ में २७० फीट गहरा एक बुर्जा खोया।

१९५८ में चीन में कम्युनिज्म का नाम हुआ। हर गाँव एक 'प्रोडक्शन लिगे' उत्पादन दोली बन गया। ऐसे चीख गाँवों या उत्पादन टोसियों को मिलाकर

कम्युन बना। यह कम्युन देहाती क्षेत्र का मुख्य संघटन माना गया।

१९६३ में गा-ची-यू गाँव ने फन की खेती करने का निर्णय लिया। सारे पहाड़ के ढाल पर पाँच हजार खात सौ गहरे खोद गये। लोगों ने उन्हें दूर से मिट्टी लाकर धरा और हर एक में एक सेब का पंक लगाया। इस वनत गाँव में भनो सेब होता है, मरके और गेहूँ की खेती होती है और अभी हाल में अजूर उगाया शुरू किया है। पट्टनों की तोह-तोहकर खेत बना लिये गये हैं। वे खेत हाथ की मेहनत से बने हैं। गाँव में पानी के पम्प, हाथ का एक ट्रैक्टर और यूँकर के सिवाय दूसरे कोई यन्त्र नहीं थे। मुख्य भरोसा मनुष्य-शक्ति पर था। गाँव के बाग करनेवाले २७० पुरुषों और स्त्रियों ने एक ही बीघ एकड़ गये खेत बनाये हैं और ७० एकड़ में बाग लगाया है और पहाड़ी ढाल पर उनके और नपास की खेती की है। यह सब मेहनत से हुआ है। हर खेत के किनारे एक परपर गढ़ा हुआ है जिस पर उन लोगों के नाम लिखे हुए हैं जिनकी मेहनत से खेत बना है। कुछ घर तो यह भी लिखा है कि कितनी दोरद्विया मिट्टी की निराली गयी और कुल कितने पैसे की मेहनत से खेत बना। गाँव में अब १०० छापीली घर बने हुए हैं। भूमि-सुधार के पहले स्थायी घर नहीं थे। गाँव में अब बासिमिर्न हैं और सामान आदि होने के लिए पथों की शक्ति। ३० स्त्रियों की कम्युन की ओर से सिलाई की मशीनें मिली हुई हैं जिनसे वे बपड़े तैयार करती हैं और कम्युन के हाथ बेचती हैं। गाँव की सब स्त्रियाँ काम करती हैं, उनके बच्चे नर्सों में रहते हैं। चीन में कोई स्त्री केवल गृहिणी नहीं होती।

अन्तिम के पहले स्त्रियाँ पुरुषों की मुलायम थीं। उनकी मुलायमी के बिना वे, उनके छोटे बँरे, जिन्हे बाँस-नीयकर उन्हें छोटा रखना पड़ता था। मान भी चीन में कुछ बड़ी स्त्रियाँ हैं जो अपने छोटे बँरे पर सँकड़ती चलती हैं।

गा-ची-यू गाँव में फन के समान बनाब का बँटवारा होता है। प्यार, मरफा, शकरकंद, सोमाबोन, कपाम, तेल-हन, ईंधन आदि परिवारों में हर एक की खरब-खरबों के आधार पर बाँट दी जाती है। कुछ भाग गाँव में जमा कर रख दिया जाता है—सकट की स्थिति के लिए। पशुओं के लिए पारा अन्न इकट्ठा किया जाता है। जो बच जाता है वह निश्चित रूप पर कम्युन के द्वारा घर-घर के हाथ में दिया जाता है। बिबी से, जो पंथा मिलता है वह गाँववालों में बाँट दिया जाता है। बँटवारे का आधार काम के पैसे हैं। हर पुरुष-स्त्री या बच्चा काम के पसों के अनुसार अपना हिस्सा पायेगा। बच्चे हस्त में एक दिन या छुट्टी के दिनों में खेतों में पूरा काम करते हैं। १९७० में प्रति परिवार लगभग डेढ़ हजार से बाढ़ सौ रुपये तक मिले थे। यह रकम बाल तथा अन्य चीजों के खर्चा मिली थी।

गाँव की आमदनी में जो भाग मिलता है, उसके अलावा चीनी किसान के पास आमदनी का एक दूसरा स्रोत भी है—उसका निजी प्लांट, जिस पर वह खेती उगा लेता है और मुजर फालता है। चीनी जीवन में मुजर का बहुत महत्व है। मुजर से मांस के अलावा खाद मिलती है। मुजर और मनुष्य का मत-मूल ही सम्बन्ध की पुष्टि साद है। गृह-आदिका हर परिवार की लगभग बराबर होती है। गा-ची-यू में दो छोटे छोटे अधिक एकड़ में खेती होती है, जिनमें सिर्फ़ दो एकड़ गृह-आदिका में है।

दल्लेख ज्ञा अमेरिका के किसान की आमदनी की तुलना चीनी किसान की आमदनी से करना निरर्थक है। चीनी किसान की सम्पत्ति इसमें है कि उसके जीवन में पैसे की जरूरत बहुत कम कर दी गयी है। पैसे की जरूरत उसे बहुत छोटी चीजों से लिए पड़ती है—जैसे, साबुन, चूना, हैट, टूथपेस्ट आदि, जो गाँव की दुकान में मिल जाता है। गाँव की दुकान कम्युन की ओर से चलती

है। उसके लिए सबसे अधिक खर्चीली चीज है—मकान बनाना। गल्लर और चकड़ी अगर वह खुद बनवा कर ले तो बढ़ई और कारीगर उसे सम्भाल भी और से काम चुकते पर मिल जाते हैं। कारीगर, बढ़ई, दूधमन्दार और शिकल पेंसे हैं, जिन्हें मासिक नकद परिश्रमिक मिलता है। इसके अलावा किसान की तरह अपने हिस्से का पन्ना और इंधन भी मिलता है। ये लोग किसान से कुछ अच्छी हालत में रहते हैं। लेकिन शारीरिक श्रम हर एक को करना पड़ता है। चीन में सामूहिक क्रान्ति के बाद शारीरिक श्रम से किसी को मुक्ति नहीं है। हफ्ते में छह दिन और हर दिन आठ घण्टे का काम चीन में सामान्य नियम है। लोगों में सबसे अधिक भी काम करना पड़ता है। चीन बच्चा बड़ा होकर गया काम करेगा, वह स्कूल में या विश्वविद्यालय में लगे होगा है। ७ से १४ साल तक की शिक्षा सब बच्चों के लिए अनिवार्य है। पढ़ाई में सफलता परीक्षा और शिक्षक की जांच दोनों को भिनाकर होती है। १४ साल के बाद मिडिल स्कूल की पढ़ाई होती है। जो कारीगर दिवली के मिस्त्री या ग्राम-शिक्षक होना चाहते हैं वे मिडिल स्कूल में जाते हैं। हर बच्चे में बचपन से राजन-भक्ति और एमानसारी एमान के प्रति मिष्टा की भावना पर दी जाती है।

सांस्कृतिक क्रान्ति के बाद सुनिश्चिती की भरी कैलन परीक्षा के परिणाम पर नहीं होती है। मिडिल स्कूल के बाद जो विश्वविद्यालय में जाना चाहते हैं उन्हें कम-से-कम तीन साल तक खेत या कारखाने में काम करना पड़ता है। उसके बाद गाँव के किसान या कारखाने के मजदूर भिरकर लगे करते हैं कि यह सुनिश्चिती की निगाह पाने लायक है या नहीं। सरकार बड़ा देती है कि किस सम्भाल से जिनसे विद्यार्थी विश्वविद्यालय में लिये जा सकते हैं। सांस्कृतिक क्रान्ति के पहले गा-घी-नू जैसे गाँव के कोई विद्यार्थी विश्वविद्यालय तक पहुँचने की राह भी नहीं सोच सकता था। सारे

चीन में भयंकर विस्फारता थी। जान स्थिति बहुत बदल गयी है। सामान्य लोगों में भी राजनैतिक चेतना बहुत बढ़ गयी है। लोग देख-सुनिया की पूरी जानकारी रखते हैं। सांस्कृतिक क्रान्ति के बाद से हर गाँव, समुदाय, हर समूह का काम कमिश्नरी समितियों के द्वारा संचालित होता है, जिसे स्वयं निष्ठावान चुनते हैं। इस व्यवस्था के कारण गाँव-गाँव में जागरूक और जिम्मेदार लोग बढ़ी संख्या में पैदा हो गये हैं। दैनन्दिन कार्य का निर्णय समितियों करती हैं और बड़े निर्णय गाँव की आमसभा। सम्भाल की स्वतन्त्रकारी समिति में सम्भाल के हर गाँव के भेजे हुए प्रतिनिधि होते हैं। सम्भाल की समिति गाँव की उत्पादन दलों के लिए उत्पादन का वार्षिक सन्देश तय करती है। सम्भाल की समिति दूराने चलाती है और शारी-मरी के काम की व्यवस्था करती है। सम्भाल से ऊपर के तबों के शिक्षार्थी और छात्रों का केंद्र सरकार की ओर से मिलता है। गाँव-गाँव के स्वास्थ्य के लिए शिक्षा-कार्य है। गाँव के कुछ विद्वानों को एक साल की मेडिकल ट्रेनिंग दी जाती है। हफ्ते में से तीन दिन खेत पर काम करते हैं और तीन दिन गाँव की स्थिति

में। इनकी गये-गैव (वेमर-पुट) डाक्टर रह जाते हैं। सम्भाल के अस्पताल में प्रशिक्षित डाक्टर रहते हैं। बड़ा दवा के लिए बीड़ा पंखा देना पड़ता है। गाँव की स्थिति द्वारा परिवार-नियोजन का भी काम होता है। मामों के इस विचार को सोच मानते हैं कि २६-२७ वर्ष के पहले विवाह नहीं करना चाहिए।

चीन के देहाती लोगों में कानून और व्यवस्था की समस्या नहीं के बराबर है। बहुत कम अपराध होते हैं। गाँवों में एक प्रचलित ढंग यह है कि अपराधी गाँव की आमसभा में बैठने के अधिकार से वंचित कर दिया जाता है। देहातो में स्वामी पुस्तक नहीं है। गाँव-गाँव में निस्सालों की सुरक्षा समितियाँ हैं।

जो व्यवस्था गा-घी-नू में है यही लगभग सभी गाँव में है। जीवन इतना बदल गया है कि आज चीनी किसान को यह विश्वास नहीं होता कि ऐसे भी देश होने बल में योगों के पास संकष्ट एक जमीन होती और एक दूसरे का गोपन करता होता। गा-घी-नू में हर एक अपने काम में लगा हुआ है और पुरा है।

—‘इन्सोफ्ट’ के एक लेख के आधार पर

नया प्रकाशन

सामुदायिक समाज : रूप और चिन्तन

लेखक—जयप्रकाश नारायण

‘सामुदायिक समाज’ का निर्माण और विकास सभी समाज हैं, जब गाँव में सामुदायिक भावना की मूर्ति होती है। आज जितने गाँव बढ़ते हैं, वह गाँव के लोगों के समाज बिखरे हुए अवस्थाओं का अन्तर्निहित प्रहल नाम है।

सामुदायिक समाज, सामुदायिक लोकतन्त्र और सामुदायिक राजव्यवस्था के निर्माण के लिए सुविधा दी गई यह है कि गाँव एक सांस्कृतिक समाज बने। गाँव एक समाज तबो बनेगा, जब गाँव के सभी लोगों के हितों में समानता होती और उनमें टकरान नहीं होना।

अविध्य या हमास लोकतन्त्र लोकप्रियता और सामाजिकता होगा।

मूल्य—चार रुपये

पुस्तकालय विक्रय—राज राय

सर्वे सेवा संघ प्रकाशन

छात्रावर, छात्रावरी—१

अभिव्यक्ति और आस्था : पत्रकार और पत्रकारिता

राही : अपनी अभिव्यक्ति (एक्सप्रेसन) और आस्था (फैथ) में अनुपम रहे ऐसी शक्तिशाली रही है। लेकिन कभी-कभी इन दोनों में असन्तुलन और अन्तरविरोध भी महसूस करता हूँ। यह स्थिति न आये, इसके लिए क्या करना चाहिए ?

बाबा : जितने साहित्यिक और कवि गौरव हैं उनके सामने यह समस्या होती है। 'एक्सप्रेसन' निकलने लिए होता है जबकी सामने रखकर 'एक्सप्रेसन' बँधे करना यह सोचना पड़ता है और उस प्रक्रिया 'एक्सप्रेसन' होता है। बाबा के सामने शब्द के साथ ही तो बाबा एक प्रकार का बोलेगा, बस बिना बँधे हो वो बाबा का 'एक्सप्रेसन' बनता होगा। युनिवर्सिटी के विद्यार्थी हो वो 'एक्सप्रेसन' और अलग होगा। 'एक्सप्रेसन' परिस्थिति पर निर्भर करता है और 'फैथ' है इन्विजिबल। यह हृदय के अन्दर होता है। शब्द से परे होता है। उसे शब्द की जरूरत नहीं होती। और तो बड़ी भगवान् होती है—बड़े-बड़े दाँव, नाट्य। लेकिन उसके बच्चों की उसका भाव नहीं मातुल होता है। दूसरे लोग भले दोरती छे बँधें। लेकिन उसके बच्चों के मन में उसके लिए प्रकाश है, प्रेम है और उसके भी मन में बच्चों के लिए प्रेम होता है। उसके बच्चे समूह प्रेम से उसके पास जाते हैं। वह जो 'फैथ' है मन में, उसके लिए समूह की जरूरत नहीं होती है। मैंने दोरती का उदाहरण अतिरिक्त दिया है कि दोरती के पास भाव नहीं है। हमारे पास 'फैथ' भी है और भाव भी है। परन्तु 'फैथ' भावमयी, समझ-मेल, होता है। 'एक्सप्रेसन', बाह्य परिस्थिति पर प्रकाश है, उसे स्थाय

में रखकर होता है। दोनों के बीच अन्तर रहेगा, लेकिन विरोध नहीं रहेगा। विचार-व्यापन और मानसिक चिन्तन में विरोध न हो, अन्तर भले हो। कोई यह नहीं कह सकता कि भावना प्रती-कौचुरी शब्द में जाती है। खोजनाथ टैगोर ने इसका सारा लिखा। वे बाब की परिस्थिति में होते तो उनका 'एक्सप्रेसन' बनता होता है। वे जिस परिस्थिति में वे उसका अन्तर उनके साहित्य पर है। कविताएँ समूह में धा। वो हमारे साथ पहले जो परिस्थिति थी वहाँ, उसका अन्तर उसके 'एक्सप्रेसन' पर है। इन प्रकार परिस्थिति, बाह्य और आन्तरिक स्थिति इस पर 'एक्सप्रेसन' निर्भर करता है। दोनो 'फैथ' और 'एक्सप्रेसन' में विरोध नहीं होगा, अन्तर जरूर रहेगा, और वह अन्तर उस लिखा में होता जिस दिशा में 'फैथ' है।

राही : रिपोर्टिंग के काम में प्रत्यक्ष जो दर्शन होता है उसी को पाठकों तक पहुँचाने की शक्ति करता है। इससे गुण-दोष, दोनों का जाते हैं। केवल अधिगम नहीं हो पाता, आलोचना भी हो जाती है। गुण-दर्शन की दृष्टि के साथ इसका कैसे वैधानुसार बाबा ?

बाबा : रिपोर्टिंग फोटो के जैसा होता है। मान लीजिए कोई मनुष्य किसी की वजन कर रहा है देखती से तो, उसका बिना नंगा आयेगा ? कटका करे या हो फोटो बनेगा, प्रेम करने का नहीं, बल्कि रिपोर्टिंग में सत्यता चाहिए। इसका ही सत्य सच जाये कि किसी को सम्मान पड़ने। इसलिए मनुष्य शब्द में लिखा जाये। अनुपस्थिति का सच दर्शन तो रखता हो चाहिए। केवल एक बात रखना, अच्छा हो अच्छा लिखना तो ठीक नहीं होगा। इसलिए

आलोचना जरूर बायेगी। परन्तु वह मनुष्य जन्में वे होनी चाहिए। एक ज्योतिषी ने एक आदमी से कहा, 'तुम्हारे सारे रिश्तेदार तुम्हारे सामने मरेंगे।' दूसरे ज्योतिषी ने कहा, 'तुम्हारे तुम्हारे आसपास के लोगों की बायु बँधी क्षणता जगाया बायु है' इस तरह करने का भी एक उपाय होता है।

राजनीति की होती है वह जोड़ने-बाँटने की होती है, जोड़ने-बाँटने की होती है। चिन्तन में शक्ति कितनी है चिन्तन करने की, खेद भर है कि पाप भर है। वह जो जोड़ने-बाँटने शक्ति है वह शीघ्र होगी, अगर हम राजनीति का चिन्तन करने का अन्य कई प्रकार के काम में लगेंगे। हमारा जो लोकनीति का काम है उसमें चिन्तन ज्यादा भले। राजनीति का निरीक्षण जरूर करें, वहाँ भी, लेकिन यहाँ (छिद्र पर हाथ रखकर) उसका चिन्तन-बल नहीं चलना चाहिए। साथ हमसे सवाल पड़े हैं कि राजनीति की ऊँचाई समझा पर अपनी राय दीजिए। मैं कहता हूँ मैं कहकर काय मुझ पर तीन बिम्बेदारियाँ बाँटते हैं : (१) मैं बल पड़, जानूँ। (२) उस पर सोचूँ, चिन्तन करूँ। (३) बिना पूछे सचाई, राय हूँ। बाबा की पूछता सोच है ? (हँसी) हाँ, बड़ी राय-इच्छा के जना बाबा ने नहीं किया है। वे कहते थे, वेदर का पूछने से बिना बाबा नहीं है। बाबा वेदर को पूछा है, पूछर भी जानूँगा ऐसा है। वह सोच को पूछता है। उसकी समझ को पूछता है।

अर्थ हमने एक मूल बताया है : 'धर्म विवेक, धर्म शक्ति न धारण', धर्म विचार में जल-वर्षित धर्म न करें।

समाप्ति पर, पत्रकार,

१२-१-७१

लाल फीताशाही

[रजत-मयती के अवसर पर मण्डोनी की चेतावनियों की ओर एक नजर उठाकर देखना चाहिए। इसी मोक्ष से उनका यह विचार यही प्रस्तुत है।—छ०]

मन्त्री, दफ्तरी पत्रपत्र में इस तरह जरूरी हुए हैं कि उन्हें सोचने-विचारने का समय ही नहीं मिलता। उन्हें तो इतनी भी धुनंत नहीं कि वे मुझसे मुला-नात और विचार विनिमय करें कि क्या अच्छा है और क्या बुरा। उनकी स्थिति जानते हुए मुझे भी यह हिम्मत नहीं होती कि उन्हें पत्र ही लिख दूँ। 'हरिजन' के स्तम्भों द्वारा तो मुझे उनके बात ही नहीं करनी चाहिए।.....

अगर मन्त्री अपनी नयी जिम्मेदारियों से निपटना चाहते हैं, तो उन्हें दफ्तरी तरीकों—लाल फीताशाही—को काम करने की कला सीखनी चाहिए। पुरानी शासन-व्यवस्था लाल फीताशाही के द्वारा और उस पर ही जीवित रह सकती थी। लेकिन यह नयी व्यवस्था का गला घोट देगी। मंत्रियों को लोगों से अकर मिलना चाहिए, निजी सम्भाषना से ही वे इन परों पर आशान रह सकते हैं। उन्हें छोटी-छोटी और बड़ी-छोटी सिफारिशें जरूर सुनना चाहिए। लेकिन उनके पास विनयी सिफारिशें और बिटुनियाँ आती हैं उन सबका और अपने ईश्वरी ना रिफार्म रखने ही अकत नहीं। उन्हें अपने हाथ केवल अपने ही कामनात रखने चाहिए, जिससे उनकी आदरार्थ तारीखें रहे और काम का विफलता बना रहे। विभागीय प्रभ-अध्यक्ष बहुत कम हा आना चाहिए। वे अपने उन लक्षो मार्गिकों के प्रति आदरार्थ हैं, जो न तो यह जानते हैं कि दफ्तरी कार्रवाई का क्या क्या है और बिना उनके आने की चिन्ता है। उनमें से दितने ही लोग तो तिस और पत्र भी नहीं सकते। पर वे चाहते हैं कि उनकी प्राथमिक आवश्यकताएँ पूरी हो। वास्तव-जनों से उन्हें सोचना सिखा दिया है कि शासन-मूल कार्यक्रम के हाथ में जाते ही हिन्दुस्तान पर न तो कोई दबा

रहेगा और न उन बड़ों की दबाव रखनेवाला कोई नया रहेगा। यदि मन्त्री उस विचार के माथ ग्याव करना चाहते हैं, जिसका उन्होंने अपने ऊपर भार लिया, तो उन्हें इस प्रकार की समस्याएँ मुनकाले के लिए सोचने विचारने में समय देना चाहिए।

अगर वे तयारचित गांधीवाद को मानते हों, तो उन्हें जानना चाहिए कि वह 'वाद' क्या है; इसका पता उन्हें मुझसे नहीं, बल्कि आत्म-निरीक्षण करके लगाना चाहिए। आत्म में भी हमेशा यह नहीं जान सकता कि वह क्या है। लेकिन मैं इतना जरूर जानता हूँ कि अगर उसकी उचित रूप में खोज की जाए और उसका अनुसरण किया जाए, तो वह इतना मौलिक और क्रांतिकारी है कि भारत की सभी आवश्यकताओं की पूरा कर सकता है।

वापस एक नज़िकारी सत्य है। लेकिन उसकी क्रांति उन सभी राजनैतिक क्रांतियों से भिन्न, जिसका इतिहास में नेकबन्द है। जहाँ पहली क्रांतियों का आधार हिंसा थी, वहाँ वापस की क्रांति का आधार आत्म-न्याय और अहिंसात्मक सत्यता है। अगर यह भी अहिंसात्मक होगी, तो वापस क्रांति का पुराना का और रिवाज बहुत कुछ उसी तरह वापस रहे जाना। लेकिन वापस ने बहुत-से पुराने तरीकों को निषिद्ध मान लिया है। सबसे बड़ा परिवर्तन पुलिस और सेना का है। मैंने यह स्वतन्त्र विधा है कि जब तक वापस उन पदाधिकारों और वे व्यवस्था की मुरादा के लिए आतिपूर्ण उपाय नहीं खोज लेते, तब तक इन दोनों का प्रयोग उन्हें न ही होना। लेकिन मंत्रियों के सामने धंध हो यह प्रश्न रहता चाहिए कि क्या इन दोनों चीजों के प्रयोग का परिणाम नहीं किया

जा सकता है अगर नहीं तो क्यों? यदि जाँच करने पर भी—यह जाँच पुराने तरीकों से नहीं की जानी चाहिए, जो कि खर्च और प्रायः व्यर्थ सिद्ध होते हैं, बल्कि बिना खर्च के और साथ ही पूर्ण तथा परिणामकारी ढंग से होती चाहिए। उन्हें पता चले कि पुलिस और सेना का प्रयोग बिना वे राज-काज नहीं बना सकते तो अहिंसा का यह तथ्या है कि वापस ने मन्त्री-वद एकाग्र देना चाहिए और पुनः बनवास में आकर उस दुर्जन 'मयून' की खोज करनी चाहिए।

गरीबी उखा की बात नहीं

लोग कहते हैं कि पहले वापस को एक लाख रुपये जमा करने में भी शीघ्रता होती थी। लोग हैं तो वे, अगर हम निशारी से। आज करोड़ों रुपये हमारे हाथ में आ गये हैं। करोड़ों लेने की ताकत चले आयी, पर खर्च तो हमारा नहीं बचोरी जमानेवाला है। कुछ लोग यह मानते हैं कि जितना रुपया उड़ाना है उड़ानें और पाल से रहे तब जरूर अगर देश से बाहर भी पड़ेगा। लेकिन उन्हें समझना चाहिए कि पैसा बाँक के लिए खर्च करना चाहिए या देश के काम के लिए? यह बात ठीक है कि हम इन्फ्लेशन के साथ मुकाबला करें तो कर सकते हैं। पर वहाँ एक कारकी की जो कामकी है उसके यहाँ बहुत कम है। पैसा गरीब देश दूसरे देशों के साथ पैसे का मुनाबला करे तो वह कर जायगा।

फिर लोग कहते हैं कि मन्त्री लोग इतने पैसे लेते हैं, जोर हम सरकार की नौकरी करें तो हमें भी ज्यादा पैसे मिलने चाहिए। सरदार पटेल को अगर १२०० रुपये मिलें तो हमें ५०० तो मिलने ही चाहिए। यह हिन्दुस्तान में रहने का तरीका नहीं है। जब हर एक भारतीय आत्म-पुष्टि का प्रयत्न करता हो, तब यह सब सोचना क्या? पैसे से किन्ती की कीमत नहीं होगी।

—मो० क० गोपी

पाकिस्तान के विस्फारण का दोषी कौन ?

पाकिस्तान की राष्ट्रीय एसेम्बली में श्री भुट्टो का भाषण

[श्री जुरिफकार अभी भुट्टो का यह भाषण हम यहाँ प्रकाशित कर रहे हैं ताकि पाठक श्री भुट्टो के विचारों से अवगत हों। भुट्टो ने स्पष्टीकरण दिया है कि मोरामा देश अस्तित्व में था, उस का दोषी यह क्यों नहीं है।—सं०]

अप हप पूर्व पाकिस्तान को असम होने की बात पर आते हैं। यह ज़रूरी सवाल है? क्या इसका मैं एक सही और भावना जवाब आया है? एक ऐसा उत्तर, जो मेरे बहुत सारे दोस्तों को प्यार करेगा? क्या आप यह समझते हैं कि पूर्व पाकिस्तान के ज़ुल्फिकार ने उत्तरदायित्व सरकारों के ज़ुल्फिकार अभी भुट्टो पर है? वह आदमी, जो १९४४ तक पाकिस्तान की राजनीति में नहीं था, जो कॉलेजों में, हाईस्कूल और बन्स में पढ़ रहा था। क्या यह पूर्व पाकिस्तान के असम होने के लिए उत्तरदायी है?

अगर आप ऐसा चाहते हैं और आपको इससे संतोष होता है तो मैंने नहीं बहुत सारे बोल अपने ऊपर लिखे हैं। मैंने यह भी अपने ऊपर ले लिया है। मैंने दो ऐसा किया, यहिया जहाँ ऐसा नहीं किया, अबुल खाँ ने यह नहीं किया, शोषण की राजनीति ने नहीं किया, यह एक हजार मील की दूरी ने नहीं किया, पूर्व पाकिस्तान बहुसंख्यक का और विभिन्न भाषा बोलता था, इस वास्तविकता ने नहीं किया। इस वास्तविकता ने की कि १९४७-४८ में मुहम्मद अली जिनने नामान जिन के पास आये जो एक विमान बगल के लिए उड़ने का रहे थे, और बाद में आक्रमण ने यह उत्तर दिया कि जाओ और विमान बगल के लिए चलो, अगर विमान दुर्घटनाग्रस्त हो तो मुहम्मद अली पाद्री के साथ बगल करने के लिए चले गये, और फिर भी यह उत्तरदायी नहीं है। १९४० में अलीशरहमान ने दावा में एक सीटिंग की और कहा कि

वे साथ नहीं रहना चाहते; फिर भी वे उत्तरदायी नहीं हैं।

यह मेरा दोष है। यह मेरा दोष कैसे है? चूंकि मैंने कहा कि १५ फरवरी के बरते २१ मार्च को एसेम्बली हुआ तो आज या यहिया के द्वारा किये गये बॉर्डर में, जिसमें १२५ सैनिक शामिल हैं, उसे हटा लिया जाय और इसके कारण पूर्वी पाकिस्तान डूबने-ठूकने हो गया। मैं आपसे यह चाहूँगा कि आप निरपेक्ष होकर सोचें। अगर एसेम्बली की बैठक १५ दिन बढ़ा देने का प्रस्ताव किया जाता है तो वह एक गैर-संवैधानिक कानून की रद्द करने के लिए कहा जाता है। तो क्या ठीक यह कार्य होता है कि देश असम हो जाय? क्या वह इसाओ इकाई के विच्छेद है? क्या वह राष्ट्रीयता की कल्पना के विच्छेद है?

यह हमारे विचार का कसूर है। जब मैं १९६९ में पूर्वी पाकिस्तान गया था तो वहाँ से बाघी के बाद मैंने अपने दोस्तों से कहा था कि हम तोय ऐसे मोड़ पर पहुँच गये हैं, जहाँ से मुझ नहीं जा सकता। वे हमें देखा नहीं चाहते हैं। वे हमसे दूर रहना चाहते हैं। हम लोगों को सच्चाई का सामना करना चाहिए। अगर आप मुझे इसके लिए फौजी देना चाहें तो दे सकते हैं, लेकिन मैं इसके लिए जिम्मेदार नहीं हूँ। मैं ब्रह्मदाता से एक पाकिस्तान में विश्वास रखता हूँ। मैंने इसके लिए सच्चाई की है। मैंने पूरे कोशिश की कि देश मुजीब के योगदान विरत जाय।

अब मुजीबुर्रहमान १९६९ में कराँची आये तो कुछ सिली नेताओं ने उन्हें नियंत्रण दिया। मैंने उन्हें फोन किया

और कहा कि आप मुझे क्यों नहीं मिलते। उन्होंने कहा कि मैं तुमसे मिलना नहीं चाहता। २७ दिसम्बर और ७ जनवरी को उन्होंने मुझे कहा, "मैं जानता हूँ कि एक ही आदमी है जो पूर्वी पाकिस्तान को असम होने से रोक सकता है, और वह तुम हो। इसलिए मुझे तुमसे कोई सलाह नहीं है।"

बहुत से लोग मुजीब की दोस्ती का दम करते हैं। मुजीब ने एक पाकिस्तान को कभी नहीं बनाया। उन्होंने पाकिस्तान को एक कभी सपने नहीं किया। १९४९ में जब मुजीब से मेरी मुलाकात मुहम्मद अली के घर पर हुई तो वह पाकिस्तान के नाम से गाली देकर रहे थे और मैंने उसी समय यह निर्णय निकाला कि इस आदमी पर विश्वास नहीं किया जा सकता। अब आप इस आदमी की प्रशंसा कर रहे हैं। मुजीब तो एक स्वतंत्र बागसा देश चाहते थे। जब वह जनवरी में बाघल गये तो उन्होंने कहा कि उनके २५ साल का बच्चा मारा हो गया है। वह ८०-८५ मीलने जेल में रहे। कोन कहता है कि मुजीबुर्रहमान को पाकिस्तान में ही विश्वास था? कोन कहता है कि वे सच्चा पाकिस्तान चाहते थे? अगर वह एक संयुक्त पाकिस्तान चाहते तो कोई समस्या ही नहीं आती। कोई भी देश से असम होनेवाला वह नहीं कहता कि वह देश से असम होगा चाहता है। बहुत दिनों तक हम लोगों से असम होने का कागज बेटे रहे और अब असम ने उत्तरदायी में हूँ। अगर आप मुझ पर दखाना देना चाहते हैं तो अपना निर्णय लें। मैं जानता हूँ कि पाकिस्तान और उनके पूर्णता। आप इतिहास देखें और इस तरह निर्णय न दें। ऐसा न करें कि पोटुरस पार्टी ने ऐसा किया था अल्पसंख्यक ने ऐसा किया। पाकिस्तानी पाकिस्तान में पोटुरस पार्टी का कोई सदस्य भी ६ मुद्रों पर नहीं चुना गया। हम अब ६ मुद्रों पर नये सदस्य हो सकते हैं। ६ मुद्रों के माने असम होना था। हम लोगों ने यह भी कहा कि अगर आप सपना चाहते हैं तो

जमनी हो जाये। पाकिस्तान के ही हो जाए। वहिदा ने भी उन्हें प्रभाव-
मान किया था। मैंने मुल्तान में
बहा? मैंने कहा, "मेरे साथ है।" उन्हें
संयुक्त पाकिस्तान का प्रस्तावमयी
"वाहिदा" पर मुल्तान बन्देबंदी
को छिद्र केवल दो हिले न थे बल्कि
एक शान्त थी थे। एक मुनिष्ठ ने कथना
का था। ५ प्राप्ति के अधिकांश को
के थे। और जब कन्वेंशन के दो
से हैं तो बहुसंख्यकों को दंडे दंडे ?
तो दोनो ही इलाकों को प्रतिनिधित्व
होगा। ऐतिहासिक दृष्टि से दुरूप
लिए बहा था। यही कारण था कि
बहा था कि अक्षर मात्र रूप बाह्य
को बाध बनाने में। उध मुल्तान में
मौज विरोधी रूप होते और यह सारा
स्पष्ट और विषय-वस्तुओं की कमी
के कमी पर होती। इन मौज उन्हें
जमानों बनाया चाहते थे क्योंकि
लगे थे ॥ ६ ॥ महीने के अधिक नहीं
किये। कोई भी महीने ६ के ९ महीने
अधिक नहीं दिक लगता।

इतिवृत्त- मुन्वीर के प्रधानमंत्री
ने स कोई एकाग्र नहीं था। वस्तु
इ एक कन्वेंशन के प्रधानमंत्री नहीं
। सबसे से और बहुसंख्यक दल को
बलिनी पाकिस्तान को। बाहर नहीं
ह छलते थे। बाहर पूर्वी पाकिस्तान के
अग्रणी के लिए विपक्षी पाकिस्तानी
संस्थाओं या ही वह वहिदा था
। वह एक पूर्व से, सारी से, और
उस को के हाथ का चिन्ता थे। यह
एक वास्तव में अगर पूर्वी पाकिस्तान के
सब होने को कोई कारण था तो वह
एक ही थे।

३ जनवरी १९५८ को जब सादरी
'नमो' को ईश्वर हुई तो इसमें सभी
थे मौजूद थे। यही सच हुआ? मुन्वीर
ने सारा दोर से पूर्वी पाकिस्तान से भागा
था। उन्हें हवाई बहाव में सच प्रमाण
था। पकिस्तानों ने उन्हें रोम मध्य
हवा एक किया। एक साधक
गोदर बाड़े। यही भावे के साथ

जे० पी० और बागी

'प्रियम पाटी' ने अपने हाथ के
अंक में लिखा है:

"अप्रत्याक्ष तारामय अपने मुख में
सोते होये, 'अमर' इस तरह के बिना
बिना साथ तो धनुषों की क्या करत
एक जलवाही।' बागी में १० जुलाई को
मध्य प्रदेश के मुख्यमंत्री भी बैठे, जिन्हें
महास के मुख्यमंत्री भी सचपातिष्ठ
ने 'नवी दिल्ली के जेनेरल
मुख्यमंत्री' में के एक तरह
हैं, अचानक जे० पी० और उनके मह-
योगियों पर दूर चले और उन्हें बागियों
के बाह्य-समर्थन के सम्बन्ध में विचार-
पाठ का बोली इलाका। को छेत्ते ने
सर्वप्रथम कार्यकर्ता पर यह बोध भी
समाया कि उन्होंने राज्य-संगठन, मुख्य
का के मुक्ति के प्रस्तावों को हलका
करके दिखाने की कोशिश की है।
जे० पी० का जे० पी० पर अविश्व
भावी यह था कि उन्होंने प्रधानमंत्री
की सत्ता को कुत्तोरी देने का बीछापन
दिखाया है। इसका क्या फल होता है,
छेत्ती भी ही जायें।

यह गुप्त प्रसंग कुछ था है।
भी छेत्ते ने बागियों के बाह्य-समर्थन के
जे० पी० के साथ अलग सहयोग किया था
उनका ध्येय उन्हें विना चुका था।
आत्म-समर्थन पर पुन देय में खुशी
बाहिर की थी। मन्वीर है कि भी छेत्ते
ने अपने किसे हुए अच्छे साथ पर चाली
केर दिया।

उन्होंने ५ मूल दल पर पटक दिया।
हमारे दोस्तों ने क्या किया? मन्वीर
ने क्या किया? सभी ने उसे देखने के
हवाका किया। अमर जब लोगों ने उसे
देखा होता तो क्या किन्हीं बातों?

उन लोगों ने उसे नहीं देखा और
आप ने मुझे पूछते हैं कि अगर १९५८
में मुन्वीरों में क्यों नहीं बने? अमर में
नहीं गया होता तो आप बाग नहीं
होते। मिस्टर मुन्वीर पूर्वी पाकिस्तान
गने ६ उनके व्यापक कार्यक्रम नहीं बूझा
और अक्षर संस्थापन में दल किने।

इतिवृत्त एकाग्रता में अपनी समाजवीय
में लिखा है: "उनके जैसे नवजात
के लिए जे० पी० ऐसे समाजिन राष्ट्रीय
नेता के लिए बहागमन की छोटी बलों
नहीं बलात्कृत हुए बिना को धुल्ला
है। सम्पादकीय के अनुसार मुख्यमंत्री
ने ऐसा मन्वीर इन वादों के कारण
किया है कि वह अक्षर-बाग लोगों का
आप बचनी और तीव्रता चाहते हैं।"
पर ये ठीक कहा है कि उनकी
सत्ता प्रकार की छोटी प्रवृत्ति-प्रतिपक्ष
का जे० पी० या उनके सहायक भागों में
पर कोई बहाव नहीं करने वाला है।

बागियों विरोधा भावे में बागियों के
आत्म-समर्थन के ध्येय पर बंदबाप दिया
है। मुख्यमंत्री का ध्येय की बहुत
अधिक चिन्ता रही है। विरोधियों के
बनुसार ३३ प्रतिशत ध्येय स्वयं बागियों
की है जिन्हीं के बाह्य-समर्थन किया,
३३ प्रतिशत मुक्ति को अक्षर सहायक
किया, और ३३ प्रतिशत सहायक
कार्यकर्ताओं तथा मध्य प्रदेश की जनता को
है। १ प्रतिशत ध्येय की दल तथा किन्हीं
चित्तों में यह २ प्रतिशत विरोधियों
ने अपने लिए खास दल क्योंकि
कम उन्होंने ही एक विश्वास था, केवल
अक्षर उन्होंने ही परसेपर के चाली
में समाजिन कर दिए हैं। परसेपर को
३ प्रतिशत ही ध्येय किया।

जब १९५६ में मैंने अमर को छे
कहा कि अमर बाग, क्या आप बागों की
नहीं देखते? बागों का नहीं है। मुन्वीर
का पार्श्वबिंदु और के मुन्वीरों की विधि।
मुझे अच्छे पता करते थे। ६ दल
पर एक राष्ट्रीय सच पर बाग, बाग
में उनके दोस्तों को बहा सच। उन्होंने
मुझे बहा कि मैं हवाकार की सच
संवेक्षण कथा। मैंने कहा, बागों भरा
था हवाकार सचवाक करना चाहिए।

—इतिवृत्त एकाग्रता के

आप क्या सहयोग कर सकते हैं ?

● श्री रामचन्द्र नवाक

४१४ बागी स्वातंत्र्य जेल में बन्द है। दुनिया का सबसे बड़ा इस तरह का स्वातंत्र्य प्रायः तैयार है। चीप ही मुद्रा में आरम्भ होने और समर्पण के एक कार्यक्रम में एक प्रत्याय आरम्भ होगा।

आत्म-समर्पण के इस कार्यक्रम को लगभग बार महीने हो गये। आत्म अभी तक पुनर्वास की दिशा में निश्चि तेजी से उसे बमबुर होना था, नहीं हो सगा। शिक्षा के लिए साधन के आदेश का गये हैं। परन्तु पुनर्वास में शिक्षा एक बात है। गिरे उनसे ना गुलित द्वारा उनसे मना है, बरकर पड़े खेत है। उनके लिए बीज चाहिए, बेल चाहिए, गये हल-बखर चाहिए और लड़ी पतलो को दुपलन बना नहीं सके, ऐसा वातावरण चाहिए। धरो में आत्म-दनी के हाथन बार महीने से बन्द हो गये। यहाँ गैरों चाहिए, कपड़ा चाहिए, बीमारी के उपचार, दवा-दारु के लिए रुपये चाहिए। नमक, तेल, लकड़ी, घर-गृहस्थी के लिए पूरे साधन चाहिए।

समाचार ती बागी और उनके द्वारा सतमे गये परिवार जलन-तुलन एक हजार परिवारों का पुनर्वास करना है। इनके लिए मकान चाहिए, बीत चाहिए, ऊँच के लिए गुँफ चाहिए, इटे तलकूरो को ठीक करने लिए धन चाहिए।

इसके अलावा भागे की बीमबा चाहिए। अनेक भाई जेल से आर-कः महीने में छुटेंगे। उनके लिए पुनर्वास की पूरी योजना बनानी है। पक्षधलन में भारी खर्च है, इपि है, अन्य काम है, नौकरी की बातका भी है।

पुनर्वासन में 'यहाँ' भीसे की नस्ल-मुधार का काम साधन से किया है। जगल है, पानी है। क्या इस लोग में 'अमल' को अमल रूप नहीं दिया जा

सकता है ? बागी से उनकी लोपारी हो। कुछ घुने हुए बुबनों को बहाँ भेजकर काम का रूप, बहना दिखाई-समसाई जाय। इस महोत्स को वे देखें, तो उन्हें पका लगेगा कि दूध का तितना बड़ा व्यापार है।

मेड़ो का भी यही हाल है। बनरलगा है, परन्तु सवाल है, आरमिकता बेकर इस पय पर तेजी से विचारपूर्वक अमो-जन करके बहने की।

मुरेना, मिण्ड जिले में राधो पूव होता है। क्या वह 'होमइण्डस्ट्रीज' बन सफे की स्थिति में है ?

यह तो कुछ बड़ी बातें हैं, परन्तु हमारे लिए क्या ? हम क्या कर सकते हैं ?

(१) कुछ करीब बागी परिवारों के बच्चों को मासिक सहायता दी जा सकती है। उन्हें या उनके परिवारों को दत्तक लिया जा सकता है।

(२) कुछ अच्छे छात्रों की उच्च शिक्षा के लिए व्यवस्था की जाय।

(३) कुछ बहुत गरीब परिवारों के लिए दल-आवस्था की जाय।

(४) इन परिवारों को स्कोहारी पर मिटाई के लिए रुपये भेजे जायें। रसा-वखन के अवसर पर पूरे बागी परिवारों को उनके धरो पर अमीबाँटें भेजे जायें।

कई बातें सम्भव हैं। समाज से

उपेक्षित अलग-अलग पढ़े लोगों को समाज में सम्मानजनक स्थान पर लाना है। उनके बच्चों को हीन-मनोरथा से निवान कर उज्ज्वल पय पर अग्रसर करना है। उन छात्रों, दबी-बीड़ित भोली बहनों के मन में आशावाद भविष्य के जीवन की ज्योति प्रबट करना है। आप जन-जन-जन हैं। भगवान सबको इस मन्त्र पय पर अग्रसर करें। यह प्रार्थना तो नमस्स करें। समर्पण करनेवालों के परिवार में सामने भूख का प्रय न रहे, उनके बच्चे शिक्षित हो जायें, गाँवों में भय का वातावरण न हो, समाज में उनका उपहास न हो। वे समावाचना कर रहे हैं। सामान्यार हृषिकार उन्होंने स्थान दिये हैं, वे पम्नासाप कर चुके हैं और उनसे आप क्या चाहते ?

उनकी जो करना था, वे कर चुके। अब तो हमें हमारे देश के लिए, देश के गौरव के लिए बमबुर होना है। अगर पूर गये तो हमें इतिहास धारा नहीं करेगा। पाढ़े यह गुलित हो, पाढ़े मुख्यमंत्री, पाढ़े सर्वोपमाले सबको करना है। का अमित रा नहीं, तयी येवना का सवाल है। कानून का नहीं, उससे ऊँचे दर्जे का सवाल है।

वे सारा माँग चुके हैं। अब उनका उत्तरदायित्व समाज का है, हमारा है। हमारे पूर्व और स्कोहार निबट माने, हँसने, खेतने का लोहार हैं। उन्हें इसमें बपने छाप लीजिए, गये परिवार बनायप नये मिल पुनिए।

हमारा नया प्रकाशन

धम्मपदं नव-संहिता

- सम्पादक-विनोबा

भगवान बुद्ध की शानव देवना का विन-प्रसिद्ध कथ धम्मपदं का विनोबाजी ने नये रूप में सारसल किया है। इसमें तीन सफ़्ठ पया १५ कथायप जगकर अवयव-अलग विषयों में विभाजित किया है। जब यह ग्रन्थ हिन्दी अनुवाद सहित प्रकाशित किया गया है। बड़िया छपाई, पक्की जिल्द।

मूल्य रु० ४.००

सर्व सेवा संघ प्रकाशन, राहवापट, बाराणसी-१

रजत-जयन्ती

रजत-जयन्ती मनायेगा कौन ? देश की उस पचास-साठ पीढ़ी आबादी ने—जिसे घर-घर भोजन पीढ़ी दर-पीढ़ी कभी नसीब नहीं हुआ और आज भी जिसे एक रुपये (जो आशुतोष के बचत के रुपये के मुकाबले ब्यालीस पैसे या लगभग सात आने १५ पया है) रोज से हम पर गुजर करनी पड़ती है—बाल एक इक्की भनक भी नहीं पहुँचेगी। १५ ब्यालीस, उनमें से ज्यादातर अपनी टोबी-टोटी बमाने में लगे हैं और जयन्ती का सुनकर एक "जै" करके रह जायेंगे। हाँ, एक-दो पीढ़ी ऐसे जरूर होंगे जिनकी मुस्तफिल आत्मनिष्ठा है, जो हुद्दूमत में हैं या अपने उद्योग व कृषान की कद्री पर मास्तर की कुली पर काम से बँटे हैं, जिनकी रजत-जयन्ती में काफ़ी दिलचस्पी है, उनमें से कुछ तो ऐसे होंगे जो इस मौके पर कुछ बेबी बमाई कर ही लेंगे, या तो नाम की या पैसे की। उनके लिए रजत-जयन्ती एक धन्या है जिससे उनको मुनाफा मिलना ही चाहिए। और इस अवसर कोस पड़ोस जिस घर में पड़ोसी हीन भूमिहीन मजदूरों और उनके बाल-बच्चों पर जिनके नाम पर आबादी की लड़ाई लड़ी गयी या अब रजत-जयन्ती मनायी जा रही है। क्या चक है कि जो जिसका पता था रहा है। बड़ी और उगाड़ जिसका है।

वैसे कुछ और मासूम की बात है कि स्वराज्य के पहले जो पूँजीवाद उद्योग के क्षेत्र एक सीमित था वह स्वराज्य के बाद इति के क्षेत्र में भी हमारे हो गया है। "आइज बहादुर कासकरा" की एक नवी थीर लड़ी हो गयी है। इन दिनों भूमि-मुधार की बहुत खर्षा है और जोन की हद-पार के विषय पर बड़ा बिबाद चल रहा है और फाँस में प्रस्ताव भी पास दिये हैं,

लेकिन वे क्षमता में कितना जाते हैं और उनसे भूमिहीनों की वास्तविक न्याय कितना होता है, यह देखना है।

अमेरिका के सुप्रसिद्ध कृषि शास्त्री प्रोफेसर साइमन्स की ने कहा है कि एशिया में दसपि बड़े-बड़े कारखाने खुल रहे हैं और मशीनों का वैभव दीख रहा है लेकिन वहाँ की आर्थिक समस्या की कुली सभी देहात में ही है। अगर एशिया के देशवासी अपने ही प्रयत्न से आर्थिक विकास करना चाहते हैं, अगर वे अपनी छावों बागियों को भरना चाहते हैं या खाद्य परकी हुई को पूरा करना चाहते हैं तो खेती और जमीन पर ही इस सवाल का हल ढूँढ़ना होगा। पश्चिम जवाहरलास नेहरू की इच्छा की कि हमारे भारत के सबसे बड़े केन्द्र-विन्दु विमान बन जाय लेकिन उनका यह सपना पूरा नहीं हो सका।

यूरोप के प्रस्ताव अर्थशास्त्री प्रोफेसर ईनियस थॉमर ने भारत की खेती का बहुत अध्ययन किया है और उन्हें कुछ के साथ कहा है कि छहर पूँजीवादी खतिहों का एक वर्ष बन रहा है जो प्रगति के नाम पर खेती में पूँजीवाद फैला रहा है। उन्होंने चेतावनी दी है कि अगर मजदूरों की खतिहों की ओर उचित ध्यान नहीं दिया गया तो आने वाला बड़ी समस्या खड़ी हो जायगी और उन पूँजीपति खतिहों की अनुभव आयेगा कि भारतीय भारत बहुत बेचैन और अस्थिर है।

थॉमर साहब हुए महात्मा गांधी से मिली ने पूछा कि भारतीय अर्थनीति का स्वरूप क्या है ? उन्होंने मुख्य जवाब दिया, "जो ऊपर है उनका बोझ नीचे वालों को दगले डाल रहा है।" स्वराज्य के पचीस साल बाद भी इस स्थिति में कोई फर्क नहीं बना है।

वही हालत आज भी बरतूर कामच

है। "उन का पहीना बढ़ाने" के लिए उनकी ज़रूरती होने पर भी क्या समाज, क्या सरकार, कोई भी उन्हें नाम नहीं दे सका है। सन् १९२१ में प्लागिग कमोशन के मामले किनोरा ने माँग रखी कि बाहर से अनाज मंगाना बन्द कीजिए और हर बागिग को नाम दीजिए। मगर हमारे योजनाकारी ने उसकी बात नहीं मानी। किनोरा के शब्दों में :

'प्लागिग कमोशन से मेरा दो महत्वपूर्ण बातों में मतभेद रहा। पहली यह कि मैं चाहता था कि अनाज का आयात बिलकुल बन्द कर दिया जाय, लेकिन प्लागिग कमोशन का बिचार था कि यह अतिरिक्त काल तक चलेगा। दूसरी यह कि मैंने आपह किया कि हर बागिग को पूरा नाम या रोजगार मिलना चाहिए। अपने कर्तव्य के तौर पर तो प्लागिग कमोशन ने इसे मान लिया है, बिल्कुल वर्तमान परिस्थिति में इसे उठाने की ठोसारी उन्होंने नहीं दिखायी। जब मैं यह प्रिमेडोटी उठा लेंगे तभी गांधी के बिचार में और उनके स्वावस्था होने में सहायक हो सकेंगे।"

ऐसा हालत मैं दस में अगर दोस्रो बढी रही तो काई आश्चर्य नहीं बिना जा सकता। केवल बेरोजगारी ही नहीं बढी, महंगाई भी बढी है। इन-राम के बाद से बीसों के दाम लगातार बढ़े, और सन् ९४ के बाद से तो देखी के बढ़े। उद्योगों का मूल्य मूल्यदा ऊपर उठता गया और रुपये की कीमत गिरती चली गयी। गजब बदलाव की भारत के वित्तपरी ने भी दर्दनाक बाढ़ों छहर में पैसे बिने से उठ करार है।

वर्ष	उ.मोमता	रुपये की मूल्य मूल्यदा	रुपये की मूल्य मूल्यदा
१९२९	१००	१००	
१९३०	१०१	९९.१	
१९३१	१०२	९८.२	
१९३२	१०३	९७.३	
१९३३	१०४	९६.४	
१९३४	१०५	९५.५	
१९३५	१०६	९४.६	

१९६१	२१८	४६.९
१९७०	२२४	४४.६
१९७१	२३०	४३.५
कुल १९७१	२२६	४२.४

राष्ट्रीयकरण का मतलब हस्तक्षेप न हो

अगर १५ अगस्त १९४७ वाले रुपये को लेकर चलते तो आज उमरा कम-मूल्य वालीम पैसे से भी कम होता। रुपये के मूल्य का यह पतन देश में हिंसा को बढ़ाते वा एक मुख्य कारण रहा है। रुपये के गिरने से लोगों के सम्भाव तक में अन्तर आ गया है, पिछड़ित जन पैसा हुआ है, और अतिथि छकार में सकोच करने लगे हैं। साथ ही अत्याचार और विषमव्यवस्था भी इसकी वजह से बढ़े हैं।

भारत में विदेशी आर्थिक प्रभुत्व और आंतरिक शोषण स्वराज्य के बाद तेजी से बढ़ा है। इन दोनों से स्थिति मिलनी चाहिए और आर्थिक स्वराज्य की तरफ तेजी से बढ़ने चाहिए। बेरी करना ठीक नहीं। देश के प्रसिद्ध मनीषी, स्वर्गीय किशोरलाल धनश्याम लाल भी मरक-भाला अपनी प्रकाश रचना, "गांधी और साम्यवाद" में बतावनी दे गये हैं

"गांधीजी के मार्ग और मार्क्सवाद में बड़ा फर्क है। लेकिन उससे भी ज्यादा फर्क गांधीवाद तथा अनिवार्य पूँजीवादी साम्यवादही और जातिवादी अन्धविश्वासों में है। जो आज की व्यवस्था में धन या जाति आदि के हिसाब में विशेष अधिकारों की स्थिति का मुक्त र्थ है, वे यदि उसका त्याग नहीं करते, अपने सम्पत्ति के ईमानदार दुष्टों नहीं बन जाते, ऊँच नीच का भेदभाव छोड़कर जनता में पुन-मिल नहीं जाते, देश की गरीबी के अनुसार अपनी शान-मोहन कम नहीं कर लेते, तो गांधीजी के समान ही महान अधिसाम्य मार्गों के अन्ध में साम्यवाद और उसके साथ चलनेवाली हिंसा जरूर आयेगी। वैसे हासल में जो लोग यह कहते हैं कि साम्यवाद गांधीवाद की पुनर्विस्था है, वे साथ के अधिक नबदीक माने जायेंगे। इस हिसक तथ्य से बचने का एक ही उपाय है कि हम अपनी दण्ड

बाणी हिन्दू विश्वविद्यालय के आचार्यकुल के सचिवक श्री बी० टी० आर० अण्णरमन के आग्रह पर आराधनी नगर के आचार्यकुल के प्रतिनिधि सदस्यों को एक बैठक २ अक्टूबर, '७२ को काशी हिन्दू विश्वविद्यालय में हुई। बैठक में अनीमद मुस्लिम मुनि-सिटी सहोदर एंड, केरल राज्य में उच्च शिक्षा में सबट, और उत्तर प्रदेश में आरम्भ शिक्षा के राष्ट्रीयक न पर विचार हुआ। केन्द्रीय आचार्यकुल के सचिवक श्री श्रीमद श्रीवास्तव ने बैठक की अध्यक्षता की और आराधनी विश्वी-कुल सहोदर एंड के श्री रोहित मेहता ने विचार-विनिमय का आरम्भ किया। निम्न प्रस्ताव सर्वसम्मति से स्वीकृत हुए।

(१) हम अनीमद मुस्लिम विश्वसिटी सहोदर एंड, १९७२ का हार्दिक स्वागत करते हैं। हम इसकी सही दिशा में एक प्रतिनिधित्व बढम मानते हैं क्योंकि हमें अनीमद विश्वविद्यालय की श्रेष्ठ परम्पराओं की पामप रखने का प्रयास किया गया है। विश्वविद्यालय को राष्ट्रीय जीवन की मुख्य धारा से सम्बन्ध करने की चेष्टा की गयी है, और विश्वविद्यालय सम्बन्धी मामलों में निर्णय लेने की शक्तियों में छात्रों और अध्यापकों के प्रवेश कम की

से एक कम के अनुसार आज का जीवन बदलते जायें। डॉ. जाति, पुनःपुनः आदि को मिटा देना चाहिए। बेकारी और मूल मिटा देनी चाहिए। राष्ट्रीयता में गुटगरीबी, खड़ने की हड्ड, छात्राध्यक्षाता बढ़ाने की तात्काल, आदि वा लेख भी नहीं होना चाहिए। एहन-एहन के ऊँच-से-ऊँच और नीचे-से-नीचे तारों का भेद बहुत बड़ी हद तक कम हो जाना चाहिए। सरकार के व्याप और छात्र-तन्त्र में बरवी गांधी नैतिक गुंथार दोस्तवा चाहिए। और मोहन के मोहटा दिसावे

सही बीरवादि दग से सहारा का अवसर प्रदान किया गया है।

हमें प्रशन्नता है कि विश्वविद्यालय के प्रशासन में छात्रों के सहारा की आधुनिक सहजता को वापसीवत करने का एक बल्लू आरम्भ हुआ है। हम इस नवीन प्रयोग में सफल छात्र सहारा की आशा करते हैं तथा हृदय से चाहते हैं कि इस कदम से देश के प्रत्येक विश्वविद्यालय में छात्रों के अधिकारिक सहारा का एक नया अध्याम आरम्भ होगा। अनीमद विश्वविद्यालय तममम पूर्णतः केन्द्रीय सरकार के अधिक अनुदान से चलेगा है, अतः हमें यन्तोप है कि इस एंड की धारापे विश्वविद्यालय के राष्ट्रीय चरित्र के अनुकूल हैं। अतः हम अपने सहारा के उस वर्ग से जो इस नये एंड की धाराओं के कारण चिन्तित और उत्तेजित हैं, यह भरील करना चाहते हैं कि वे एंड की धाराओं का धैर्यपूर्वक विस्तार से सदस्य विवेचन करें तो हमें विश्वास है कि उनको यह स्पष्ट हो जायेगा कि इस एंड में किसी वर्ष विशेष के हिवो को हार्न पहुँचाने की कोई चेष्टा नहीं की गयी है।

(२) हमें केरल में हुई उन पटनाओं पर, जिनसे उस राज्य में उच्च शिक्षा अवधारण तममम बढ़ हो गयी है, गुह्य की जगह सच्चा मोहन स्पष्ट होना चाहिए, और लोगों तथा सचारी ईर्ष्याधियों में बढ के नैर-जम्हेशरी भरे बर्तन की जगह गुह्य वर्तव्यनिष्ठा की भावना जाते चाहिए।"

सरकार और जगत, दोनों के लिए मरकवालाओं के उपयुक्त कथन में मार्गदर्शन है। इसे पुरा करने पर ही उन्नत-जनता बनते वा हमारा काम सच्चा साबित होगा।

वेद प्रवृत्त करते हैं। आचार्यजुल की शिक्षा नीति में, अथवा वेदों के साथ-साथ शूल्क वा समान ढाँचा बनाने पर जोर दिया गया है। इन प्रकार हम निस्सन्देह केवल सरकार की इस नीति वा समर्थन करते हैं कि सभी निजी या सरकार द्वारा चलाये जानेवाले शिक्षालयों में शूल्क वा एक ही ढाँचा हो। हम सभी तत्त्वों पर शिक्षा का स्तर उँचा उठाने के हेतु प्रयास कर स्वतन्त्रता समर्थन करते हैं। हम विश्वास करते हैं कि समान शूल्क के इस ढाँचे के साथ-साथ शिक्षा-उन्नति के अन्तर्गत—शिक्षण के वेतन, शिक्षक-छात्र अनुपात, और शिक्षा के उपकरण आदि का ढाँचा भी समान होना चाहिए। इस उद्देश्य की पूर्ति में हम पक्ष लक्ष्य करते हैं। अब एक अन्तरिम व्यवस्था के तौर पर राज्य द्वारा सहामात्रा जानेवाले सभी शिक्षण-संस्थानों में शूल्क के समान ढाँचे की इस नीति वा हम समर्थन करते हैं। हम अनुभव करते हैं कि राजकीय सहामात्रा में अनुदान आदि के सम्बन्धों पर राज्य की आवश्यक देखरेख भी अनिवार्य है। विन्तु इसका अर्थ शिक्षालयों में आर्थिक मामलों पर राज्य का नियंत्रण नहीं होना चाहिए। हमें यह देखना वेद हुआ है कि केवल सरकार ही और से इसी क्षेत्र में समान शूल्क के ढाँचे को लागू करने जैसा महत्वपूर्ण कदम उठाने में सम्भवतः कुछ वर्षों काही हुई है। इसलिए हमारी नज़र लगाई है कि शिक्षा में इस तरह के अनिवार्यता सुधार करने से पूर्व पर्याप्त जन-सुधार, विचार-निर्माण और शिक्षा-कारिणियों से व्यापक सहाय्य मन्त्रिणा आदि होना चाहिए।

(३) उत्तर प्रदेश सरकार द्वारा नगर-पालिकाओं और स्थानीय संस्थाओं के हस्तों से प्राथमिक शिक्षा के प्रवृत्त को अपने हाथ में लेने वा यह कदम वांछित है, जिससे माँग सब और से सख्त होगी रही है। परन्तु हम चाहते हैं कि इसका अर्थ विद्यालयों की दिन-प्रतिदिन वा विशेष और प्रशासनिक स्वतन्त्रता में सरकार का किसी प्रकार वा हस्तक्षेप नहीं

उन्नाव जिला के समाचार

जिला ग्रामस्वराज्य समिति सहरसा की मासिक बैठक

जिला ग्रामस्वराज्य समिति सहरसा की मासिक बैठक २० जुलाई को समिति के अध्यक्ष श्री राजेन्द्र मिश्र के सभापतित्व में हुई। बैठक बिहार खादी प्रायोगिक सच, सहरसा के प्राथम में हुई। बैठक में समिति के सदस्यों के अतिरिक्त सर्वेक्षण-संघ के अध्यक्ष श्री सिद्धराज बड़वा भी उपस्थित थे। सहरसा ग्रामस्वराज्य-प्रशिक्षण समिति के क्षेत्र के अन्तर्गत सहरसा जिले के २३ प्रखण्ड, पूर्णिया जिला के रबीली एवं मन्वारीपुर तथा दरभंगा जिला के बरौत प्रखण्ड, दस तरह कुल २६ प्रखण्ड शामिल हैं।

बैठक में सर्वप्रथम से सहरसा जिला के महिषी, करोडा, किशनपञ्च, मुरतोमज, रामपुर तथा पूर्णिया जिला के रपौली एवं मन्वारीपुर कुल सत्त प्रखण्डों की ग्रामस्वराज्य अभिधान का सफल क्षेत्र बनिया गया। इस क्षेत्र में २५-से-२५ १०० सर्वोदय मित्र बनाने, सर्वोदय आन्दोलन वा प्रचार-कार्य करने, तथा प्रखण्ड के सभी गाँवों में ग्रामसभा बनाने का निश्चय किया गया है। इन सच क्षेत्रों में ग्रामदान की घोषणा के साथ ही प्रत्येक अभिधान से संबंध में एक बड़वा लेकर भूमिहीनों में वितरण करना, काम-सभा वा बैठक, ग्रामनेष का निर्माण,

होना चाहिए। इसलिए हम इन विचारों के संचालन के लिए बनाने वाले प्रशासन प्रवृत्त थे, जो सरकारी व्यक्तियों के बोझ से अव्यक्त बोझित है, प्रत्यक्ष नहीं है। हमारा यह दृष्टि-विचार है कि राज्य सरकार द्वारा प्राथमिक शिक्षा की, हमने हाथ में लेने के इस कदम को प्रवृत्त समितियों में प्रवृत्त शिक्षा-कारिणियों को अधिकतम सहमिलित कर मजबूत बनाने की आवश्यकता है। विभिन्न विद्यालयों में हमारे

घोषित ग्रामदानों गाँवों के दस्तावेज पुष्ट करने की दृष्टि से पुष्टि पदाधिकाारी के नामावलि में वांछनीय की जमीन वा पर्व दिवसना एवं धर्म-शांतिसेना वा गठन करना, आदि कार्यक्रम शामिल हैं।

बैठक में २० नवम्बर से २० दिसम्बर तक एक महीने वा साप्ताहिक अभिधान बनाने वा निश्चय किया गया है, जिसमें शामिल होने के सिधे सहरसा जिला के कार्यकर्ताओं के अनिवार्य बिहार एवं देश के अन्य सर्वोदय कार्यकर्ता, प्रचारक तथा एक सर्वोदय कार्य में रुचि लेनेवाले अभिधानों को आवाहन किया गया है। बैठक में उपस्थित व्यक्तियों से स्थानीय व्यक्तियों को इस कार्यक्रम में शामिल करने की आवश्यकता पर जोर दिया। आचार्य श्री राममूर्तिजी ने सर्वेक्षण संघ के अधिवेशन एवं २० में अखिल भारत सर्वोदय समाज सम्मेलन, नकोदर वा प्रस्ताव, श्री सिद्धराज बड़वा ने श्री अवकाश माराज्य का उप-निर्माण में बंगलोर में हुए सर्वोदय आन्दोलन एवं विभिन्न विषयों के विशेष व्यक्तियों की सम्मिलित बैठक में हुई चर्चा, श्री निर्मल देशपांडे ने श्री विनोबाजी द्वारा ग्रामस्वराज्य अभिधान सहरसा के सम्बन्ध में की गयी सहाय्य और श्री सर्वभारायण दास ने बिहार के सर्वोदय कार्यकर्ताओं की सहाय्य बैठक के सुझाव, की जानकारी दी।

बैठक ने इस भूमिका में ग्रामस्वराज्य-अभिधान एवं सर्वोदय आन्दोलन को सफल बनाने के लिए स्थानीय अभिधानों को

और शिक्षा के अन्य उपकरण भी, जा निस्सन्देह की अवस्था में है और जिनमें पर्याप्त सुधार करके अद्यतन बनाने की आवश्यकता है, उसे सकार द्वारा अधिकृत करने जाने चाहिए। हमारा यह भी सुझाव है कि यदि सरकार प्राथमिक शिक्षा का द्वितीय शिक्षा के नाम से हो पुकारना चाहती है तो राज्य के हर प्राथमिक स्कूल के हर शिक्षकानों से द्वितीय शिक्षा को अथवा प्रवृत्त होनी चाहिए।

सामाजिक

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

भारत-राष्ट्र

भारतीय सांस्कृतिक क्रांति

युग की अड़ता के खिलाफ
एक झुकाव है,
दिव के जवानों का
एक सुन्दरा वराह है,
भारतीय सांस्कृतिक क्रांति...
ज्योत में हमारी लूँच बढ़ रही है आभ, पर
दूर हो रहा है पर पत्नीसी का।
भारतीय को आदमी के करीब लायेगी,
भारतीय सांस्कृतिक — क्रांति...
भारतीय भविष्य में यंत्र का न हो गुलाम
मानवीय गुण बढ़ेंगे काम से
ऐसे योग-युक्त काम
हर जगह चलायेगी,
भारतीय सांस्कृतिक क्रांति...
ले के हाथ हल-कुदा
और ज्ञान की मशाल
आओ चले साथ-साथ गाँवों को
क्योंकि गाँव-गाँव से होकर मिटायेगी
भारतीय सांस्कृतिक क्रांति...

—वरुण-शान्तिसेना-गीत

ग्रामदान के लिए राष्ट्रीय सामूहिक-अभियान

अध्यक्ष एवं मंत्री, ७० भा० रचनात्मक संस्थाएँ, प्रादेशिक सर्वोदय मण्डल,
एवं सदस्य, सर्व सेवा संघ प्रकल्प समिति के नाम पत्र

महोदय,

आपको विदित हो है कि देश में ग्रामस्वराज की स्थापना के लिए ग्रामदान में निहित सम्भावनाओं को प्रकट करने के उद्देश्य से गृहस्था (बिहार) को प्रयोग-क्षेत्र के रूप में चुना गया है। वहाँ दो वर्षों से यहाँ ग्रामदान-पुष्टि के लिए सफल कार्य चल रहा है और समय-समय पर देश के कार्यकर्ताओं को सामूहिक शक्ति भी यहाँ लगायी गयी है। सामूहिक शक्ति लगाने से काम तो आगे बढ़ता ही है साथ ही आपकी भाई-बहिन और गण-सेवकत्व भी विकसित होता है।

अतः संघ ने यह निश्चय किया है कि हमारे देश के सेवक दिनांक २० नवम्बर १७२ से २० दिसम्बर, १९७२ तक एक माह का समय गृहस्था में सामूहिक अभियान के लिए दे।

आपसे आदर प्रार्थना है कि इस अभियान के लिए अपनी संस्था और प्रदेश के सज्जन सदस्यों से समय देने का अनुरोध करें। इसका सूचित कर अनुप-हीन करें कि आपकी संस्था और प्रदेश के कौन-कौन से लोग इस अभियान में सम्मिलित होंगे ?

आपको यह भी याद हो होगा कि गलत दो वर्षों से ग्रामदान-पुष्टि और पुष्टि साथ साथ करने के उद्देश्य से संकलित अभियान चलाने के प्रयोग देश के अनेक प्रदेशों में सफलतापूर्वक हुए हैं। सभी प्रदेशों में एक साथ ऐसे प्रयोग करने की आवश्यकता है जिससे यह एक एक पद्धति के रूप में विकसित हो जाय। यह सभी सम्भव है जब भिन्न-भिन्न प्रदेशों के प्रमुख कार्यकर्ता जो अपने-अपने प्रदेशों में अभियानों का संयोजन और सफल करते हों, ग्रामदान-पुष्टि और पुष्टि साथ-साथ करनेवाली पद्धति को समर्थ और मार्गदर्शक में परिणत करें। इस उद्देश्य की पूर्ति

के लिए आन्ध्र प्रदेश सर्वोदय मण्डल की सहायता से दिनांक १९ ॥ ३१ अक्टूबर, १७२ तक यदुबनगर जिले में सामूहिक अभियान चलाने का निश्चय संघ ने किया है।

अतः आपसे प्रार्थना है कि अपनी संस्था और प्रदेश से कम-से-कम तीन प्रमुख कार्यकर्ता साथी आन्ध्र प्रदेश के अभियान के लिए भी अवश्य भेजें।

सर्व सेवा संघ प्रकल्प समिति के सच-

इसे तथा निमित्तों से भी यह जर्जरा है कि इस वर्ष दूध से मैं से किसी एक अभियान में वे अवसर समय दें। इसका सूचित करने का कष्ट करें कि आप जिस अभियान में किसी दिन का समय देंगे।

संघ की जाति-मर्यादा को देखते हुए यह अर्थात् स्वाभाविक है कि अभियानों में भाग लेनेवाले साथियों का यात्रा-व्यय सम्बन्धित संस्था या प्रदेश सर्वोदय मण्डल ही वहन करे।

आशा है, इन अभियानों की सफलता के लिए हर सम्भव प्रयत्न करेंगे।

—नरेश कुंज

सहमत्री, सर्व सेवा संघ

नये प्रकाशन

सामुदायिक समाज : रूप और चिन्तन

लेखक—अध्यापक नारायण

सामुदायिक समाज का निर्माण और विकास सभी सम्भव है, जब गाँव गाँव में सामुदायिक भावना की सृष्टि होगी। आज जिस हम गाँव कहते हैं, वह वास्तव में कबो के समान बिखरे हुए व्यक्तियों का शक्तिविहीन समूह मात्र है।

सामुदायिक समाज, सामुदायिक लोकतन्त्र और सामुदायिक राज्यसंस्था के निर्माण के लिए बुनियादी घटक यह है कि गाँव एक वास्तविक समाज बने। गाँव एक समाज सभी बनेगा, जब गाँव के सभी लोगों के हितों में समानता होगी और उनमें टकराव नहीं होगा।

भविष्य का तुलना लोकतन्त्र लोकविभूत और प्रावाणिकृत होगा।

मूल्य : चार रुपये

पुस्तकालय सञ्चालन : सात रुपये

धम्मपदं (नवसंहिता)

सम्पादक—विनोद

धम्मपद बौद्धदर्शन का धर्मग्रन्थ ग्रन्थ-ग्रन्थ है। इस ग्रन्थ का विनोदजी ने पुनर्संशोधन-संस्करण करके इसे ३ खण्ड, १० अध्याय तथा प्रकरणों में विभक्त करके हर विषय की समझ में आसानी कर दिया है। जो काम पिछले दो हजार वर्षों में नहीं हुआ, वह अब हुआ है।

पत्र की विषय, वास्तविक छापी है।

मूल्य : चार रुपये

सर्व सेवा संघ प्रकाशन

राजमठ, माराबो—१

युवकों का भी सरकारीकरण ?

सरकार की ओर से घोषणा हुई है कि उसकी ओर से देश भर में एक ही नेहरू युवक केन्द्र खुलेंगे। इन केन्द्रों में क्या होगा ? खेल के मैदान होंगे, खेल के सामान होंगे। इसके अलावा और क्या-क्या होगा ? और, ये युवक कैसे होंगे ? कहा गया है कि इन केन्द्रों में खेल के साथ-साथ कुछ युवक-सेवा भी प्रशिक्षित विनियोजित होंगी। इन 'नेताओं' को क्या प्रशिक्षण मिलेगा, और ये सेवा प्रशिक्षित होकर क्या करेंगे ?

युवकों को हमाने, लाने, खेल, और सीखने की जितनी सुविधाएँ मिल सकें, मिलनी चाहिए। लेकिन युवक स्वतंत्र, निर्भय, नागरिक हों, यह बिना सबसे पहिले होनी चाहिए। क्या नेहरू युवक केन्द्र की इस योजना से यह उद्देश्य पूरा होगा ?

हमें ऐसा लगता है कि अब सरकार युवकों की भी सरकारीकरण की अपनी दूरगामी योजना में सम्मिलित करने जा रही है। अगर हमारे युवक भी सरकार के हो जायेंगे तो क्या बचेगा जो समाज का होगा ?

जीवनतन स्वनम रहे, इसके लिए वो चीजें आवश्यक होती हैं : एक, राजनीति में सभी वर्गों को बराबर स्वतन्त्रता हो, और दो, गिना स्वनम हो। लेकिन हम देखते हैं कि दोनों दृष्टियों से हमारा जीवनतन समझोर हो रहा है। सरकार अधि-स-अधिक अधिकार अपने हाथ में कसती जा रही है। विरोधी वर्गों की स्थिति दिमोदिन बिगड़ रही है। जो विरोधी हल ऊपर से भरे-पूरे दिखाई देते हैं वे भी अन्दर-अन्दर खोखले होते जा रहे हैं। नेहरू 'विरोधी' सदस्य बमाई और सुविधाओं तथा भाई प्रतीकों के लिए भोकरों की तालम में मंत्रियों से अलग रहने हैं जिसके कारण उनके विरोध में कोई धम नहीं रहता। राजनीति के माझराम में बोट और नेता 'दोनों बिकाऊ' माने हो गये हैं। अब राजनैतिक दल भी सरकारीकरण के प्रभाव के सामने नहीं खड़े हो सकते तो दूसरी-सरायाँ क्या बड़ी होंगी ? सरकार बनकर ही तरह बना मुँह चलाती जा रही है। और व्यापार, उद्योग, खेती, शिक्षा, स्वास्थ्य, यहाँ तक कि आदमी का रोज का खाना-पका भी उसके पेट में समाया जा रहा है। बिरोही कहा जानेवाला युवक भी उबो और चौड़ा दिखाई दे रहा है। सला के कैंके हुए चारे को न चुननेवाला बिड़िया आदम के सार्वजनिक जीवन में बिरोध ही बिनेगी। हमारे नेता खूब कला में निपुण हो गये हैं कि भूले की भूष और जवान को खाना खो सला को तरत में बंसे लामा बाजा है। उनके पास सरकार के अपार साधन हैं, और सामने गरीबी-बेरोजगारी

की भारी हुई असहम जनता है, और 'भुजिस्त' युवकों-युव-तियों की सेना है। कुल मिलाकर ऐसी परिस्थिति बन गयी है कि देश सरकार की शरण में जाने के लिए बिबस है।

यह बढ़ता हुआ सरकारीकरण प्रविश्य को दृष्टि से अत्यन्त बलुम है। हमारी रहन-सहन का परिवर्तन हो, राजनैतिक और आर्थिक शक्ति का केन्द्रीकरण हो, देश के जीवन का सरकारीकरण हो, तो क्या बचेगा जिसे जनता अपना कह सकेगी ? निश्चित रूप से अगर सरकारीकरण का यह सिलसिला जारी रहा तो सोक-जीवन का सोध होगा, और हम संजिक और बाझर की मर्जी पर कीने के लिए बिबस होंगे। क्या इस देश के करोड़ों नर-नारियों के लिए, स्वतन्त्रता का अर्थ सरकारीकरण ही होगा ? क्या हमारे युवक स्वतन्त्रता का यह अर्थ स्वीकार करेंगे कि लोकतन्त्र में लोक की सत्ता न होकर शासक की सत्ता हो, और अल्प चीजों की तरह उनका भी सरकारीकरण हो जाय ?

पहिले क्या ?

महेन्द्र बाबू गाँव के एक अच्छे किसान हैं। महेन्द्र से खेती करते हैं। पूरी कोशिश करते हैं कि उत्पादन अधिक-से-अधिक हो। लेकिन क्या करें जब पानी ही नहीं बरसता। महेन्द्र बाबू आज मुबह बहने लगे "सरकार को अब भी यह बात प्यो नहीं लगस में थावी कि हमारे सब काम बन्द करके सबसे पहिले खेत-खेत में पानी पहुँचा दे ? पाँच साल, सब साल, यह काम कर ले, उसके बाद दूसरे काम करे। बिहार की नदियों में पानी बह रहा है लेकिन दुख यह है कि हमारे खेतों में पानी नहीं है।"

अगर हमारे सरकारी लोग भी बीन, आपन के सरकारी लोगों की तरह धान-रोपाई में मीक होते तो उन्हें क्या होता कि खतिहर देग में बिहाल की रिच खोज पर ध्यान सबसे पहिले देना चाहिए। इतने वर्ष हो गये लेकिन आज तक हमारे बिबाध की प्राथमिकताएँ नहीं तब हो पायीं। कैंसे तब हो जब हमारे मंत्रियों, योजनाकारों और अधिकारियों के हाथ में मिट्टी नहीं लकड़ी, और उनके दिमाग में बिबाध और ब्यवस्था से अधिक सत्ता और शासन घुसा हुआ है ? गाँवों में निर्माण का सारा काम मुखिया और डीकेनर करते हैं। प्रस्थापक नोबे के ऊपर तक साम्राज है। दिमाग दिल्ली में है, कुदान गाँव में। कहीं किसी चीज का बास्तबिकता से मत नहीं है। योजना सरकार के दफ्तरो में बन्द है, जितान बाजार में। किसी को जीवन से मतलब नहीं है।

यही देख है कि अपने पेट और भाग के हाथ बिबाल के नाम में हता कूर खेनबाड़ विरोध, निबिकार, मद से बढ़ास कर सकता है।

विनोबा-संवाद

[भी तहसीलदार सिंह उ बुद्धाई को विनोबाजी से मिले थे। उनको उनसे हुई बातचीत हम यहाँ दे रहे हैं।—सं०]

प्रश्न : मैं आपका आशीर्वाद चाहता हूँ।

उत्तर : वह तो आपकी मिल चुका है और मिलता रहेगा, जब तक आप स्वयं के रास्ते चलते रहेंगे।

प्रश्न : मैं जब-जब ध्यान या भजन करने बैठता हूँ, तब-तब मन अधिक भ्रमण हो उठता है।

उत्तर : यह प्रश्न भगवान से भर्त्सना के भी पूछा है। मन भ्रमण है। लेकिन जब तक हम चित्त को शुद्ध नहीं करते तब तक भगवान में ध्यान नहीं लग सकता है। बहुत-से लोग चित्त के मत शुद्ध किये बिना ध्यान की कोशिश करते हैं, एकाग्र होने की, वो चित्त दीखता है। जैसे, हम भगवान की पूजा के लिए बैठते हैं, वो स्नान करने बैठते हैं, बिना स्नान किये बैठते नहीं, वैसे ध्यान के पहले चित्त का स्नान होना चाहिए। चित्त के जो सब हैं, वे साफ़ कर लेना चाहिए। सब ध्यान सधेगा? जब तक चित्त शुद्ध हुआ नहीं, सब तक ध्यान सधता नहीं, वह हमारे लिए अच्छी बात है, सामंदायी है। क्योंकि तब चित्त शुद्ध करने के लिए हम प्रयत्नशील रहेंगे और धीरे-धीरे चित्त ध्यान होगा। चित्त शुद्ध हुए बिना ध्यान सधेगा, और सब भी सधेगा है किसी को, वो अपने परिणाम भगवानक आश्रय। उससे नृपराज पहुँचेगा, अपने को भी और दुनिया को भी। जैसे राजा ने सिक्कों का ध्यान किया था। उसे साक्षात्कार हुआ और उसने क्या माँग लिया? ऐसा घर बाँध लिया जिससे उसका भी और दुनिया का भी नाश हुआ। इसलिए चित्त शुद्धि के बिना ध्यान सब भी आये, वो नाश-दायी नहीं होगा। परमात्मा अपने बाहर नहीं है। कभी ध्यान के लिए चोपक,

पानी की घास बर्बाद लेते हैं, वह आलम्बन है। वास्तव में परमात्मा अन्दर है। हृदय में। उस पर आचरण है बुद्धि का, हृदय का। अगर वह आचरण है और अन्दर वह टँका है। अन्दर ज्योति है लेकिन ऊपर जो आचरण है उस पर सब है, जैसे सातटेन होता है। सातटेन के अन्दर ज्योति होती है। काँच पर मन हो तो अन्दर की ज्योति साफ़ दीखती नहीं। अगर मन साफ़ कर दो तो ज्योति दीखती है। जैसे परमात्मा की ज्योति अन्दर है, वह दीखती नहीं, क्योंकि बुद्धि पर सब है। सब की साफ़ कर लें तो एकदम परमात्मा दीखेगा। यह ध्यान की मुख्य प्रक्रिया है।

प्रश्न मेरे पापों का अन्त कैसे होगा?

उत्तर पापों का अन्त करने के लिए एक तो नये पाप न करने का निश्चय करना चाहिए। दूसरा, पुराने पापों का इन्कार करना चाहिए, बाहिरा और पर। लोगो में यह देशा चाहिए। तीसरा, परमात्मा या गनी प्रायश्चित्त करना चाहिए। उसके लिए अपने की दण्डित करना चाहिए। दण्डित करना यानी उपवास करना, सर्वज्ञ छोड़ना, आदि। और, (१) आगे नाम स्मरण। मैं पुनः दुहराता हूँ (१) आगे पाप न करने का निश्चय, (२) उसको प्राश्चित्त करना, (३) परमात्मापुनर्क प्रायश्चित्त और (४) नाम स्मरण, जिससे पाप खत्म हो जायेंगे।

प्रश्न : क्या एक ही जन्म में मोक्ष मिल सकता है?

उत्तर : अवश्य मिल सकता है। क्योंकि मानवदेह ऐसी है कि उसमें चिन्तन शक्ति पड़ी है। यह अविन चीटी में नहीं। चीटी चिन्तन करेगी तो सोने की चीन्हे इकट्ठा कैसे करना इसका करेगी, एउसे जगत् चिन्तन उससे नहीं होगा।

परमात्मा का चिन्तन करने की शक्ति मानवदेह में है। लेकिन परमात्मा का निरन्तर ध्यान और हठमन करते हुए भी मोक्ष नहीं सधा इस जन्म में, तो अगला जन्म मानव-जन्म मिलेगा और मोक्ष सधेगा। लेकिन प्रयत्न करना चाहिए इसी जन्म में प्राप्त करने का, वो धारद अगले जन्म में प्राप्त होगा। अगले जन्म में प्राप्त करेंगे ऐसा सोचेंगे, जो शायद दस जन्म लग जायेंगे।

प्रश्न : गृहस्थ तम का पापम करके हुए ईश्वर की प्राप्ति हो सकेगी?

उत्तर गृहस्थ जन्म यानी क्या समझना चाहिए। हम सोचते करते हैं, तो क्या स्वास्त रखते हैं? उराम मोक्ष हो, अच्छी फल हो, पानी हो, तो बीच मोया जाये। वैसे ही पति-पत्नी-संगम केवल सन्तान-उत्पत्ति के लिए हो। इसका नाम गृहस्था-धर्म है। गृहस्थ से पूजा काये कि चित्तने दफा संगम हुआ, कहेंगे कि आठ लड़के हुए और हजार बका उगम हुआ। [हँसते हुए] हास्य है। उससे मोक्ष सधेगा नहीं। लेकिन केवल सन्तान-उत्पत्ति के लिए ही खपम होता है, वो सन्तान है और वो ही बार उगम हुआ, तो वह गृहस्था-धर्म। इससे तो ब्रह्मचर्य आठान है। गृहस्थाधर्म में दो-तीन बार सधम करके फिर अपने पर जल रखना वह ब्रह्मचर्य से बाधक कठिन है। लेकिन अब आप वो वास्तवशाधर्म में प्रवेश करेंगे, करें।

प्रश्न : सब भागो भागों से आपसे प्रार्थना की है कि आप उनको दर्शन दें।

उत्तर : हमारा, दर्शन हमारी एक विचार में होता है। उसका नाम है 'बोला ब्रह्मचर्य'। वह विचार [हँसते हुए] एक की मिल जाये। जो पढ़ना नहीं जलते वे पढ़ना सोचें और उसे पढ़ें, जो पढ़ना जानते हैं वे बार-बार पढ़ें। नहीं तो क्या होषा? जो दर्शन करेगा, यानी जो देखेगा नाबा को, उसको क्या दीखेगा? वो आँसों के बीच में नाक है और उस नाक को दो खंद हैं इससे अधिक वो कुछ दीखेगा नहीं।

[१७-७-७२ को श्री वरद हार्दयन,

प्राप्त्यापक बरटन विश्वविद्यालय (अमेरिका) से निम्न ध्वजा उड़ाया था। मूल अर्थों में।

प्रश्न : पश्चिम की सत्कृति का भारत के लोगों पर, और उसी प्रकार सर्वोच्च आन्दोलन पर मुख्यतः क्या असर रहा है ? पश्चिम के मुख्य तथा भारतीय पारम्परिक मूल्य इनके बीच किसी प्रकार का समन्वय सम्भव है ? और है तो पूर्व और पश्चिम के मूल्यों के बीच से पहलू जतन करने योग्य माने जायेंगे ?

उत्तर : इन दोनों सवालों के जवाब मैं एक साथ दूँगा। पूर्व की सभ्यता और पश्चिम की सभ्यता, इस तरह कोई ढरक मैं नहीं करता। दोनों सभ्यताएँ होती पर अव्यभिचित हैं, इसलिए मूलतः वे एक ही हैं। लेकिन पश्चिम के देशों में आधुनिक जमाने में विज्ञान ने प्रगति की है। इसलिए हमें अपने को आधुनिक विज्ञान की आवश्यकताओं के मुताबिक बनाना होगा। चाहे हम भारत में हों, जापान, चीन, अमेरिका, मध्य, इत्यादि किसी भी देश में हों, विज्ञान ने जो वातावरण बनाया है उसके मुताबिक हमें अपने को बनाना होगा। इसलिए पूर्व और पश्चिम में संज्ञा भेद करने के बजाये हमें यह समझना चाहिए कि इस सभ्यता दुनिया में दो टावरों विभक्त-वाली है—विज्ञान और धार्मिकता। पूर्व और पश्चिम के देशों को, दोनों को विज्ञान और धार्मिकता दोनों की आवश्यकता है। मुख्य बात जो ध्यान में रखनी है वह यह है कि धार्मिकता के मार्गदर्शन में विज्ञान काम करे। विज्ञान यदि देशवासियों को सजिद है, वह अपना खुद का मार्गदर्शन नहीं कर सकेगी। आधुनिक विज्ञान राजनीति के मार्गदर्शन में काम कर रहा है और राजनीति के मार्गदर्शन में अन्तर्-जन्त विज्ञान विनाश ले आता है। विज्ञान को चाहिए कि राजनीति का मार्गदर्शन लेने से वह दूरधार करे और अज्ञान से मार्गदर्शन लेना स्वीकार करे। अन्तर्-विज्ञान अज्ञान के मार्गदर्शन में अज्ञान और जन पर अज्ञान का नियन्त्रण रहेगा,

तो वह भूमि पर स्वयं सायेगा।

प्रश्न : अपनी स्वतन्त्रता के पक्षीय बर्णों में भारत की सर्वोत्तम सफलता कौन-सी मानी जायेगी और सबसे बुरी सफलता कौन-सी ?

उत्तर : भारत को सबसे बड़ी सफलता यह है कि वह अपनी अर्ध-रचना धर्म की बुनियाद पर खड़ी करने में असमर्थ रहा। भारत की सफलता राजनीतिक है। उसकी उत्कृष्ट सफलता है, स्वतन्त्रता प्राप्त करना। और मेरा खयाल है, दूसरी प्रमुख सफलता है पाकिस्तान और भारत का सम्प्रदायिक फाँटना (संघर्षों का मूल)।

प्रश्न : गांधी, गांधी और श्री नारायण पंथ देशी अतिवादी नैतृत्व पर सर्वोच्च आन्दोलन जिस तरह तब निर्भर है और जिस तरह तब उठे जनता का आन्दोलन रहा जायेगा ?

उत्तर : मैं मानता हूँ, पहली को थोड़ा-बोझ को केवल सीध लाती है। जैसे ही बड़े नेता हमेशा वायुमण्डल पर निर्माण करते हैं। ईसा के बिना ईसाइयत की स्थापना मान्य नहीं होती, मुहम्मद के बिना ईस्लाम की। परन्तु, आधुनिक विज्ञान के इस युग में ईसाई अतिवादी नैतृत्व की अपनी मर्यादाएँ होती हैं। जहाँ तक बाबा का सम्बन्ध है, बाबा महानुभाव का है कि उसमें कोई ईसाई अतिवादी अवधि नहीं है, सिवाय इसके कि उसे एक छोटी-सी दाढ़ी है। ये भिन्न (भी बाबाजी भोपे, जिनकी लम्बी दाढ़ी है, नज़रों में है) को तो और बड़ी दाढ़ी है। बाबा आपस जानते-होते कि मैंने सूर्य में प्रवेश किया है—किता का परिचय कराने को ध्यान-विनियम में लगाना। इसलिए, मैं एक तरह से बाबा जिन से बाहर है।

प्रश्न : हमारे पास हमारे लेख में सर्वोच्च के बारे में पढ़ेंगे, उनके लिए जानका बज-अन्य है ?

उत्तर : चाहे अमेरिका हो या रूस, चीन हो या भारत, अन्तर्-जन्त राज्य

हो, जोरवाही हो या पश्चिम हो, सभी में वो बातें समान हैं। एक, जनता का अपने नेताओं पर विश्वास है, अपने पर विश्वास नहीं है। निश्चय, जानमन और ऐसे दूसरे अनेक 'अन' हमारे जीवन को आकार देंगे, और वे चाहेंगे उस आकार में हम बनें। सभी राष्ट्रों में यह बात समान है, फिर वह देश समानवाद का प्रचार करता हो या और किसी नाद का। एक 'दे' इन्फ ('दे' बाद) है—'दे' हमारे लिए सब कुछ बनेंगे। हमें सिर्फ अपने बंधन करना है, क्योंकि वह नाम प्रतिनिधियों को होता नहीं जा सकता। हमारा धारा जीवन उन सरकारी लोगों में निहित होगा। इसलिए हमारी कोशिश है लोकतांत्रिक (पुनरुद्धारवादी) प्रस्थापित करने की। दूसरी समान बात है सेवा का अन्तर्-अन्तर्-आधार। वही जनता का है। इन तरह वो बातें समान हैं—'दे' इन्फ ('दे' बाद) और निहित-रूप (संविधान)। हमारी कोशिश है दोनों के सुदृढता पाने की है। अपने 'अन' जगत मुक्त होगा। दुनिया को अन। धर्म परिवार हो और 'अन' राष्ट्र हो। और आज जो सारे राष्ट्र हैं वे प्राप्त हों। अपना 'दुनाटेड स्टेट्स ऑफ अमेरिका (अमेरिका का सङ्घटन राज्य) है। हम चाहते हैं 'दुनाटेड स्टेट्स ऑफ वर्ल्ड (दुनिया का सङ्घटन राज्य)। हमें स्केल (मापदण्ड) बढ़ानी होगी—

धर्म—परिवार

भारत—प्रान्त

अन—राष्ट्र

इस स्केल (मापदण्ड) से तबल रहे।

प्रश्न : हम चाहते हैं कि आज और सब हम आपके साथ रहें और आपके दैनिक कार्यक्रम की तरफ से खीरे। क्या बाबाजी इसका जे ?

उत्तर : एक छोटी-सी बात है सम्पत्ति दूँगा। परमात्मा एक है। अन्तर्-जन्त में आपके 'अन्तर्-जन्त' (अन्तर्-जन्त) को सम्पत्ति दूँ, तो वह हमें 'परमात्मा' की सत्ता (अन्तर्-जन्त) की ओर ले जायेगा।

—'अन्तर्-जन्त' से आकार

समाज का नेतृत्व : शिक्षक की भूमिका

● धीरे-दूर मजूमदार

इस युग की सबसे बड़ी उपलब्धि विज्ञान और लोकतन्त्र है। विज्ञान ने जो परिस्थिति पैदा की है उसमें शिक्षक की भी द्विप्रेक्षी है। लोकतन्त्र शिक्षक से क्या अपेक्षा रखता है इस पर विचार करना चाहिए।

विज्ञान व टेक्नॉलॉजी तेजी से प्रगति कर रही है। इसमें समाज-परिवर्तन की रफ्तार बहुत बढ़ गयी है। इसलिए 'जेन-पेरमान गैप' बहुत बढ़ गया है। आज की पीढ़ी का अनुभव बचती पीढ़ी के काम नहीं मायगा। आज का बच्चा १५ वर्ष बाद जीवन में प्रवेश करेगा तब तक आज की भूमिका की शिक्षा प्राप्त करके भी वह किफाई-व्यवस्थित हो पायगा। इसलिए आवश्यक है कि दूर-दृष्टा बनकर भागे। स्वधर्म में शिक्षा को योजना और सम्पादन बनाया जाय। आज की पाठ्यपुस्तक शिक्षा विज्ञान की जगह है वह १५-२० वर्ष पुराने अनुभव के आधार पर तैयार की गयी है। वह आज की एब आगे की बदती हुई परिस्थिति के सम्पर्क में अनुपयोगी हो जायगी। इसलिए शिक्षा को अब पुस्तकों के दायरे में बाँधकर नहीं रल सकते। समाज व परिवेश के स्वधर्म में शिक्षा का अनुभव करना होगा।

शिक्षा की दूसरी बुनियादी है—समाज-संभालन के लिए कौन-सी शक्ति का इस्तेमाल किया जाय? अब तक गृह-शक्ति एवं दम्प-शक्ति से ही समाज का संभालन हुआ है। धर्म-सम्बन्ध-हेतु अवधार के हाथ में भी शक्ति रह्य है। अधिका के प्रकारक महावीर और बुद्ध ने भी राजाओं की शक्ति-शक्ति और दम्प-शक्ति का निषेध नहीं किया। वे भी नहीं समझ सके कि दम्प-शक्ति का निषेध करेगे तो समाज कैसे चलेगा? पर विज्ञान ने समाज का स्वतन्त्र बयल दिया है। आज दुनिया के सामने खड़ा है कि इन शक्तों से कैसे मुक्त हो?

महावीर, बुद्ध और ईसा जो नहीं यह सके वह बात आज निःसर्वाकारण की माँग टाँस रखी जा रही है। निःसर्वाकारण आज दुनिया की अनिवार्य आवश्यकता बन गयी है। निःसर्वाकारण में सिपाही की भूमिका समाप्त होती है। यहाँ जो दम्प-शक्ति रखा करती है उसके स्थान पर रक्षा कौन करेगा? आज शक्ति रखें तो सर्वनाश (विकल्प के अभाव में), वर नहीं तो सर्वशक्ति। परिणामस्वरूप दुनिया की आकाशा निःसर्वाकारण की है और भाषाओं निःसर्वाकारण का हो रहा है; क्योंकि विश्व नहीं है।

राष्ट्रीय ने ध्यान दिलाया कि यह वास्तविक ही गरी आवश्यक भी है कि सम्प्रति से समाज चले, क्योंकि लोकतन्त्र की अन्तर्नीय शक्ति सम्प्रति की शक्ति है। उसका साधन शिक्षा है। आज जो स्थान वैश्विक ना है भविष्य में शिक्षा का है।

समाज को दम्प-शक्ति से बचाने की एक पद्धति है। यदि सम्प्रति-शक्ति से समाज को बचाना हो तो पद्धति बदलनी होगी। इसके लिए आज परिस्थिति और मन-स्थिति, दोनों अनुपम हैं। विज्ञान में रोडनी और वेतना दोनों बडे हैं। प्रगति का नियम कि प्रचलन में आदमी को भय होता है। रोडनी हिम्मत दिखाती है। इसलिए आज भय बय दूना है और स्वाधिनता बढ़ा है। आज वास्तविक अनुभव भी, शिक्षक छात्र को भय से नहीं बचा सकते। पहले के जमाने का ५० वर्ष की उम्र का बेटा बाप के साथे घर-घर जाँसता था, पर आज का ३ साल का पुत्र बाप नहीं पहचाने देता। पहले शिक्षक बच्चा में बच्चा लेकर पढ़ाने जाता था, आज उम्मा लेकर आगे तो वह उम्मा उछी की पीठ पर पकड़ता है। इसलिए आज के शिक्षक की आयोजना में योजना होना कि अधिहार के सहाय कैंसे विवेक? परस्पर सहकार से समाज कैसे चले? यह सोच करवी

होगी अन्धधा यह पीढ़ी हो जायगी।

लोकतन्त्र की पहली शर्त मजबूत है। मजबूतता को इतनी न्यूनतम शिक्षा तो मिलनी ही चाहिए कि जिससे वह चुनाव-घोषणा-त्र को समझकर मत दे सके। आज के उतर के अनुसार हायर सेकण्डरी की शिक्षा न्यूनतम माँग है। इति प्रधान देश भारत में प्रोग्रे, रिपय एब बच्चों के काम के दायरे बडे हुए हैं। जो बच्चे विज्ञान के घर में काम करते हैं उन्हें शिक्षित करना हो तो उनके बानों की शिक्षा का माध्यम बनाना होगा।

लोकतन्त्र में शिक्षा का स्वतन्त्र बुद्धि-पादी शिक्षा का होगा। सामाजिक और प्राकृतिक परिस्थिति के अनुसारों द्वारा शिक्षा देनी होगी।

आज लोकतन्त्र में नेतृत्व का उभट हो गया। क्योंकि बा तो नेता जन-प्रतिनिधि बन गया है या जन-प्रतिनिधि को गलती से नेता समझा जाने लगा है। प्रतिनिधि सदा जन्मत के पीछे चलनेवाला होता है। आज बच्चा को कोई मार्गदर्शन करानेवाला नहीं है। यदि भविष्य में बचता को माने बचाना है तो नेतृत्व का उभटन उठा करना होगा। वह उभटन शिक्षक है। शिक्षक को समाज का नेतृत्व अपने हाथ में लेना होगा। यह लक्ष्य सम्भव है जब कि शिक्षक की भूमिका जैसी हो। उसे जन-प्रतिनिधि से 'उदासीन' रहना होगा। उदासीन बर्णन उदासीन—ऊँचा भावना उदासीन हुआ—उदासीन नहीं। उदासीन जो स्थान आज के प्रभाव में है; वही स्थान शिक्षक का होगा चाहिए।

आज शिक्षा की अति भारतीय संयुक्त है लेकिन वे अलग-अलग सोच दायरे में संयुक्त हैं। वे जाने बेगन बढ़ाने की माँग हेतु दृढ़ता करते हैं। यदि दृढ़ता करना ही हो तो वह शिक्षा के विषय को न्याय के समान समझ करने में विषय पर होनी चाहिए। आजान विनाश ने इसके लिए 'जावाबुल' के रूप में राजा खोला है।

अन्धक : मजूमदार
—विश्वक प्रगति-सम्बन्ध, मीरवाली, जन्मेर के माध्यम का चारित्र्य

शिमला-समझौता

यह कहा जाता है कि छोटे दिमाग और बड़े साम्राज्य का खेल नहीं बैठता। इस देश में शिमला समझौता के किलबिले में जो प्रतिक्रिया हुई है, उससे पता चलता है कि छोटे दिमाग उन लोगों के हैं जो हिन्दुस्तान की विशालता की बात करते हैं। वे अहिंस को लाभ और हानि के रूप में देखते हैं। उनका दृष्टिकोण गलत है और दक्षिणी एशिया में भारत के रोल के बारे में उनका दृष्टिकोण भी सही नहीं है।

३ जुलाई की मुठ में भारत की प्रधानमंत्री श्रीमती इंदिरा गांधी और पाकिस्तान के राष्ट्रपति श्री झुट्टो ने विश्व सन्धि पर हस्ताक्षर किये, यह पहिले की हुई सन्धियों से भिन्न है। कश्मीर जलमय सहा समझौता, जो ५ जनवरी १९४९ के यू० एन० सी० आई० जी० के प्रस्ताव में मिलता है और १९६५ में कण्ठ के सम्ममन में होनेवाली सन्धियों का उद्देश्य उन सन्धियों को निराशा था जिनके कारण सीमित युद्ध हुए थे। जनवरी १९६६ में होनेवाले ताराकन्व समझौता का उद्देश्य भी पश्चिमी भारत-पाक सीमा, जहाँ सिड-मर १९९५ का युद्ध हुआ था, पर अग्नी की शक्ति पर परिस्थिति बनाये रखना था। उसमें आगे बाढ़ के लिए सुविधा थी, लेकिन दोनों ही जायते थे कि उनके हित की दृष्टि से यह अर्थ था कि ताराकन्व सन्धि कार्यान्वित होने के बाद और जम्मू-कश्मीर के सिविलिज में भारत-पाक सम्ममन विघटने के बाद सबसे ज्यादा फायदा कस की हुना। हर अवसर पर किताबान तक, उसने ताराकन्व समझौते की याद की और अपने रोल (भूमिका) को जताया। जब ये सब पुरानी बातें हैं।

२० अगस्त १९६३ को कश्मीर के किलबिले में होनेवाले नेहरू-मुहम्मद अली समझौते के बाद शिमला-समझौता पहला बड़ा राजनैतिक समझौता है, जो भारत और पाकिस्तान के आसपास प्रभाव से हुना। नेहरू-मुहम्मद अली समझौता

हस्ताक्षर असफल रहा कि पाकिस्तान ने समझौता के तुरन्त बाद ही अमेरिकी हथियार प्राप्त करने शुरू किये। परन्तु अब भारत-पाक की स्थिति बिल्कुल भिन्न है। पूर्वी और पश्चिमी, दोनों सीमाओं पर एक लड़ाई लड़ी गयी और इसमें भी निर्णायक हार हुई। यही नहीं, इसका पूर्वी बाजू भी कट गया। परिणामस्वरूप, दक्षिण एशिया में भारत एक शक्ति के रूप में उभरा है। किसी भी समझौते से दो उद्देश्य पूरे होते हैं, एक तो यह कि युद्ध के बाद जो परिस्थिति पैदा हुई है उसमें सुधार लाये और दूसरे यह कि एक स्थायी शान्ति के लिए स्पष्ट और ठोस निर्देशक सिद्धान्त मिलने चाहिए।

शान्तिपति श्री झुट्टो का यह कथन सही है कि स्थायी शान्ति और मनवादी हुई शान्ति में विरोधाभास है। दिसम्बर १९७१ में भारत का सबसे बड़ा उद्देश्य बांग्लादेश की मुक्ति करना था, अब वह उद्देश्य पूरा हो चुका है। अच्छा होगा कि जब हम वर्तमान के समझौते के खम्बों में मोर्चे। जैसा कि डा० हेमरी ए० मिश्रीवर ने कहा है, "विस्मार्क निजी शरण के दर्शन पर आत्मनियन्त्रण रख सरता था। उसके उत्तराधिकारियों ने उसके युद्ध की तीसरा रक्षा पानु उसकी उदारता से जो फल प्राप्त हुए थे, उसे भूल गये।"

जिन्हे-ह कश्मीर समस्या का हल ढूँढ़ने का यह सर्वोत्तम समय है। परन्तु जो लोग विजयी होने के नाते अधिकृत हल की बात करते हैं उन्हें अन्तर्राष्ट्रीय अनुशासन की वास्तविकताओं का सही ज्ञान नहीं है। एक मनवादी हुई शान्ति जगहों की राह दिखायेगी और उपपक्षीय समझौते की सम्भावना को समाप्त कर देगी।

आलोचकों के शक्ति पर गौर कीजिये,

उनमें से किसी ने भी २१ दिसम्बर १९७१ के सुझाव परिवर्तन के प्रस्ताव पर ध्यान नहीं दिया है। इसके अनुसार तो युद्ध-क्षेत्र में स्थायी युद्धबन्दी होनी चाहिए। यह उठ समय तक रहनी चाहिए जब तक समझौता से अपनी बखली सीमाओं में वापस न चली जाय और जम्मू-कश्मीर में उस स्थान पर, जहाँ कि संयुक्त राष्ट्र संघ के पर्यवेक्षक नियोजन की गयी है।

पाकिस्तानी सीमाओं से भारत का पीछे हटना कौशल के प्रस्ताव के अनुसार है और इसकी अपनी घोषित नीति के अनुसार भी। भारत ने यह कहा था कि पाकिस्तान ने वह लाभ प्राप्त कर लिया है जिसका प्रस्ताव में जिस है और युद्ध विराम-रेखा की मौजूदा स्थिति से सहमत हो गया है। अन्तिम हल न होने तक यही स्थिति रहेगी।

यह सबसे भी सहमत है कि भारत-पाक दो में से कोई भी कानूनी-व्याख्या और वापसी मतभेद के बावजूद इसे अपने ठीक पर चलने की कोशिश नहीं करेंगे। साथ ही, दोनों देश अपने मतभेद की शान्तिमय शक्तों से हल करेंगे। यह शान्तिमय शासन उपपक्षीय होगा या दोनों की सहमति से तय किया गया कोई हुआ शान्तिमय शासन। दोनों देशों के बीच आखिरी हल न होने तक दो में से कोई भी परिस्थिति को नहीं बदलेगा और दोनों ही अच्छे सम्ममन और शान्ति के रास्ते के रोडो को, जो किसी सगठन, सहायता या प्रोत्साहन के कारण होगा, को हटायेगी।

परिचय के प्रस्ताव में यह कहा गया है कि मझमझ में से यह निवेदन किया गया है कि प्रस्ताव के कार्यान्वित होने के विश्व हिले की सभी बातों से सरनों को प्रोत्तित करेंगे। वे सारी बातें उपपक्षीय बाढ़ के कारण कमजोर पड़ गयी हैं। इस पर सहमत होने में पाकिस्तान निस्वार्थ अवस्था रहा है। इसने केवल बाह्य-विक्रम को समझा है कि उपमहादीप के गन्दे कपड़े को संयुक्त राष्ट्र संघ से धोने से कोई लाभ नहीं जहाँ कि आज हल किसी भी

लोकयात्रा से

[लोकयात्री बहनों बन्धों में ४० दिन रहें। २८ जुलाई को वे बन्धों से बिदा हुईं। अब इनको यात्रा मूल जिते में शुरू हुई है। बहालिका मन्दिर की सुधी उषा बहल लोकयात्री बहनों के साथ ४ दिन बन्धों में रहें।] उनका यह सारमण यहाँ प्रत्युत है।—सं०]

— बन्धों महादगरी में लोकयात्रा चल रही थी। एक और गणनचुम्बी इमारतों में रहनेवाले इन्-विने लोग तो दूसरी ओर शीपरी, पट्टी तथा पुटपाय पर सोनेवाले हजारी-हजारी लोग। और इनके बीच, जीवन-आश्रयवासी की चीजों के मासवाली भाषों के साथ विपरीत बसर करनेवाले, सामाजिक प्रतिष्ठा के छायालो से दबे जानेवाले अनगिनत मध्यमवर्गीय परिवार। हर एक वर्ग की अपनी-अपनी समस्याएँ हैं। और सब वर्गों की समस्याएँ के साथ होनेवाली इस महादगरी की भी अपनी समस्याएँ हैं। यात्रायात्र के साधनों की विपुलता, समय के साथ होकर लगाता भाषा-भाषा-या फिर यात्रायात्र जाने-अनजाने यह वेग के आवेग का शिष्टार बना हुआ है। हाथ लग, हर स्थान, भीड़ ही भीड़। सब के सम्ये 'बपू', मनुष्यो के सहायक बनी बनें, तुँ, ...और इन सबके बीच गान्धि से वैभव चलनेवाली वे चार बहनें। लोगों की समस्या में ही नहीं आजा कि वे बहनें पदयात्रा क्यों कर रही हैं? उन्हें पूछा जाता है—'बाह्य या उपयोग के कर साथ वैभव क्यों बनती हैं?'

'आज सुबह हमने देखा। आरका छोटा बसब बस के लिए 'बपू' में खड़ा

था। सब नहीं आ रही थी। आभी सब भी उठ बन्धों का नम्बर नहीं चला। फिर वे यह बपती बायी की प्रतीक्षा करते खड़ा रहा। ऐसी बटवार्ड इस बहालगरी के सातों लोगों के जीवन में रोक पड़ती हैं। जहाँ देखो वहाँ भीड़, पल्लवानों... इन सबके कारण चित पर एक तनाव निर्माण होता है, इसका भान उनकी नहीं। और इस पर जीवन की जरूरत है यह भी वे महसूस नहीं करते। हर्ष भी अपना रास्ता तय करता है। हर रोज नियत समय पर हम निकल पड़ती हैं, बरपु हवाई चित पर कोई बोझ नहीं, कोई तनाव नहीं। यजिन हमारी सम्मि है किन्तु पैरों के सामने दिशा है और चित मुक्त है। और यह युवत चित ही स्वस्थ मानव की महारत की आवश्यकता है...

लोकयात्रा का एक उद्देश्य है स्वी-चकित-आश्रय। और उन दृष्टि के बहल-जगह बहनों से मिलना होता है। बहनों की छास समाजों का आश्रयन ही होता है। यहाँ लोकयात्रियों के पुछनी है—'आप चारों अकेली पुन रही हैं?' अने भाषणों में लोकयात्री जवाब देती हैं—'हम लो बार हैं। चार होने के बाद भी अकेली। यथो-कि लुट हियो ने अपने की बदला भावा

है। अपने समाज में दो नीतियाँ चलती हैं। पुरुष के लिए एक नीति और स्त्री के लिए दूसरी नीति। खुद बहनें ही बहनों की प्रतिष्ठा नहीं समझती। नाँ को एक लड़की हुई तो ठीक है, दूसरी हुई तो माँ दुखी होती है और तीसरी हुई तो रो देती है। लड़के को एक तरह का पालो है, लड़की को दूसरी तरह है। अब तक इस प्रकार की दो नीतियाँ चलती हैं, स्त्री बदला ही रहेगी।'

लड़की की शादी माता-पिता के लिए एक समस्या बन रही है। इसका निराकरण हुए वे कहती हैं—'लड़की का मुख्य इतना कम करो। आहार का नियम है कि जो चीज कम है, उसका दाम बढ़ा दिया जाता है। १९७१ की जनगणना के अनुसार भारत में कुल जनसंख्या ४४,७३,९७,९३३ है। इसमें प्रति १००० पुरुष पर ९३२ स्त्रियाँ हैं, यानी ६८ स्त्रियाँ कम हैं। तो उनका मूल बढ़ा दिया जा रहा है। लेकिन स्थिति इससे उल्टी है। शादी के आसार में लड़के के साथ बातें जाते हैं, इसी रकमे के दहेज की बात चलती है। देश की प्रधानमंत्री बनने से यानी सत्ता हाथ में आने भाग से या हाथ में मंगलुष यानी सत्ताशक्त जाने से इसी महान नहीं बनती। सत्ता और सत्ता होते हुए भी दिल में दर बना रह सकता है। आमजन के आहार पर ही स्त्री आत्मनिर्भर बन सकती है। स्त्रियों को सुप्रशिक्षित ही नहीं रहना है, स्व-रक्षित भी होगा है। प्रत्येक छात्रविद्या का आहार रहेगा तभी यह सम्भव होगा...

बन्धों की बहनें बड़ी जगहवासी और कोमल से अपनी बानें पुनने आती हैं। जिन थोके में पड़ा होगा, वहाँ के महिला-महिलों के द्वारा ही अविपणन प्रभावों का आश्रयन होता है। सामन्तियों के आहार पर बहनों की क्षति जगने के बिना का उन्ध आश्रय होता है। बहनें दाय बहती हैं, छोटा-सावनी या दास्य आर बपति नहीं। सामन्तियों के आहार पर ही हमें पर्याप्त होना होगा।

'शादी के आसार में लड़कियाँ खरी न रहे, दहेज माँगनेवाले से शादी न करें,

→समस्या का हल निकलता है।

अगर पाकिस्तान पर हकती भी यथी को सम्भवयोग समर्पण दूत नामग। यह लसी हातल में नामग रह सकता है जबकि उसे समर्पण का अवसर दिया जाय। सिमला समझौता यही करता है और इससे आगे मुक्त नहीं। भारत, पाकिस्तान और बांगला देश के बीच मुद्रा ने जो गन्धियाँ छोड़ी हैं उन्हें साफ करने और उनके बीच एक समझौता होने और

कम्प्रीर नर मोर्दे न बोर्दे हल निरस्त जाने का यह मोर्दा देता है ताकि इस जगह-होच में स्थानी सामन्त स्थापित हो सके।

नामीर का हल और इन तीनों देखों के बीच समझौता हो जाने की सम्भावना बाकी है। चर्चा यह है कि सभी शरीर 'तो और दो' की भावना को 'रह दो', जो विमान-समझौते में पाये जाती हैं।

—'पीडम थर्ड' से आधार

भीषकी ये सब बातें ठीक हैं, पर हम लड़कियों के यह कहने से क्या होनेवाला है, हमारे माई-पिताजी से कहना चाहिए। सोफिया बालेज भी लड़की समा में लड़ी होकर बग़ा उपस्थित कर रही थी। परतपरा की हमारी बेटी हम मही जोड़ सही, बहु तोहने की सामर्थ्य धुपों में है, पड़ी-लिखी अपने को स्वतन्त्र मानने-वाली बहनों से भी अजर ऐसी ही इन्ति निकसेगी, तो यह बेटी टूटगी नहीं, बल्कि अन्तिमों अन्तिमों तक सुलभ स्त्री बनी जायेगी। पुराण प्रधान समाज-रचना में यजुर्ग की मजदूरी के बीच पड़े हैं। हिन्दुओं को समाज का नैतन्त्र अपने हाथ में लेना है। समाज-जीवन के नये ग.र.न बनाने हैं। ये हारे बिचार काम रमो के लिए अभी मने-मने-से ही हैं, किन्तु बिचार सुनकर जनम एक प्रसार की आउरिफ़ सलसली अकर मच जाती है।

बम्बई का पंढर रोक ! उच्च मजम-मयों समाज का-सा निवासस्थान। सर्वोदय-मित्र ममोरमा बहन का घर भी बहों है। लोकराशियों ने कुछ घण्टे उनके घर पर बिठाये। सड़न ही आसपास की परिचित बहनें इनकी ही गयी। उनकी भी अपनी समस्याएँ थी-हम जिस 'लोख-इटी' में रहती हैं, उसके मुताबिक रहन-सहन रखने पड़ती है। रेलवे पारियों में जाना पड़ता है, वहाँ सादगी से नहीं जा सकती। आपकी मान असम है, आँखें कुछ मुख टिकर निकली हैं। अपना जीवन मूल्यहीन, खोखला महसूस करनेवाली ये बहनें जागती नहीं थी कि उनके सुद के इस रूप में उनके प्रभ के उत्तर पड़ें हैं।

कभी एक मुवती अपनी समस्या कहती है-“मैं सदा सेवामय जीवन चाहती हूँ। बचपन से ही धारी न करने की पच्चा है। मुझे लगता था, मैं माता-पिता के समस्त शांति, पार-पार सल्लों के समस्त रहती हूँ, पर ये गरी समस्त पा रहे हैं। ये कहते हैं, मुख बिना धारी के रहोती तो समाज हम क्या बटेगा ?”

“माता-पिता सम्पत्ति देवे नहीं। अभी बार दिन पहले ही हमें एक बहन से परिचय हुआ। वह भी चाहती थी अपना स्वतन्त्र जीवन जीना। माता-पिता इजाजत नहीं दे रहे थे। उसने तय कर लिया कि अब अपना मार्ग अपने हाथ में। घर छोड़ दिया। स्कूल में नौकरी करने लगी। जैसे ही पंसा इकट्ठा हुआ चल पड़ी अरविन्द आश्रम में।” सहमीबहन ने अपने व्यापक लोचसम्पर्क का एक अनुभव उस लुपनी को सुनाया।

“और एक उदाहरण। चल रही हो बात। बालेज में पढ़नेवाली एक बहन। सर्वोदय विचार की ओर काफी आकर्षित है। वह पढ़ी थी, मैं अपने को ठेगार कर रही हूँ। जिस दिन भी पूरी पैगारी हो जायेगी, घर छोड़ निकल पड़ूंगी। तब तक इस सम्बन्ध में किसी से एक शब्द न कहूँगी, ताकि नाहक विरोधी बाधावरण पंसा न हो।” निर्मलबहन ने दूसरी विस्तार सामने रखी।

कमाठीपुरा की कार्यकर्ताएँ। १२-१५ का एक समूह। लोकराशियों बहनें उनके बीच भी पहुँच गयीं। स्पष्ट ही है, एक ही मुताबिक में उनके दिल की बात समझना सम्भव नहीं था। समाज बहिष्कृत दस वर्षों को मिलने का एक सांकेतिक मुख्य अवसर था। किन्तु इस सामाजिक सन्दर्भ के अनाया, अपनी दस दुर्भाग्य बहनों के साथ सहानुभूति के द्वार जोड़ने की भावना लोकराशियों बहनों के हृदय में थी। उनके साथ बात करते हुए निर्मलबहन ने कहा-“हम आपके पास क्यों आयी हैं ? तुलसीदासजी ने कहा है-मुनसी या ससार में सब से निमित्त छाय। या आने जिस जेब में नारायण मिल जाय ॥ हम यही कहने निकले हैं कि वहाँ जिस रूप में नारायण मिल जाय है आप तो मजदूरन इस परिस्थिति में पंसे हैं। एक ही बार में आपके अधिक शत्रु तो भरो हो सकती। हूँ तो आँखें बाना है, किन्तु

हमारी बम्बई की साथी मंगलाबहन बम्बई में काम करती हैं। मंगलान ने चाहें तो वे आपसे मिलती रहेंगी। आप एक बात अवश्य करें। किसी एक सङ्घर्ष को लेकर, जैसे रामायण, नाइबिल रोक मोटा पड़े। उसके आपको आन्तरिक बल मिलेगा।

आमतौर पर बहनों में लोकराशियों के कार्यक्रम के प्रति विशेष आकर्षण पाया। बारह साल की पदवासा पर निराली इन बहनों का समाज के हर तबके के साथ सम्पर्क बाटा है, फिर वह आर्दर रोक के नारायण के कबी हो, बोलाभा के 'यग' मेस क्रिचियन एथो-धिपशन' (क्रिचियन धर्मों का मण्डल) का सड़न ही, प्रायंता समाज के या जैन युवक सब के उत्साही कार्यकर्ता हो, स्कूल-नामिक के विद्यार्थी हो, मजदूर सब हो या कमाठीपुरा की बापानाएँ हो सबके सामने ये आत्मबल के आधार पर व्यक्ति-निर्माण तथा साम्य-बल के आधार पर समाज-निर्माण के रुचिपारी पड़सू को बढ़ी से निर्भीकता से पेश करती हैं।

आखिरी दिन, जब मैं उन्हें मिली तब विश-मजदूर सब की पाँच मजिल की बड़ी इमारत में लोकराशियों बहनों का पचास धाँ परेम-लासबाग की मजदूर बंसी। काठी तादाव में मजदूर आई-बहनें इकट्ठा हुईं की।

प्रारम्भ में गुजरात की सर्वोदय-सेविता कान्ताबहन ने मराठी में लोकराशियों बहनों का परिचय कराया। उसके बाद “गुडो पुत्रानी पर्मिनीनी मराठी ऐकती, बाटा ऐवा अवधीया मर्मिनीची मराठी.....” कहकर मजम की लक्ष्मी बहन ने सललित मराठी में करीब तीन घण्टा भाषण दिया। भारत के पूर्व छोर को वह मजम-कथा परिवर्तन छोर के निवासियों के साथ उनकी भाषा में बात कर अपने दिल के द्वार उनके दिल से बोल रही थी। ‘मैत्री’ से

आत्म-समर्पणकारी बागियों की समस्याएँ एक धुँधली तस्वीर

● रामचन्द्र नवल

मध्य प्रदेश में सेकड़ों बागियों ने आत्म-समर्पण किया। समर्पण की बात तो अब बाकी हो गयी। अब सवाल है इनकी समस्याओं को वैज्ञानिक ढंग से अध्ययन करके इसके निराकरण की योजना बनाने का।

हमारे देश में एक तो योजना बनती है वैज्ञानिक ढंग से (बहुत कम इस प्रकार बनती है), दूसरी बनती है आदमियों के प्रेरित होकर भावुकता या भावनात्मक। हमारा बहुत तो उससे पुष्ट हो जाता है, परन्तु सीधा ही यथान गूँध होखी है और योजना, योजना के कागज हमारे लिए भार बनकर रह जाते हैं, तथा निराशा हमें दरोचती है।

समर्पण जब हुआ, अन्धाधुन था १५० तक आँकड़ा पहुँचा। १५० से २०० हुआ, बढ़ते-बढ़ते यह ४६४ तक पहुँचा। सासन ने जो समर्पण करवाया, वह मिलाकर ४५० के आसपास आँकड़ा जा रहा है।

हमने वही प्रकरण पर कार्य आरम्भ किया। हमारा सीमापथ है कि गांधीजी की अनेक शिष्या सत्ताबहन ने सीमापथी राजवाड़े की साप लेकर इस दिशा में पड़ती की। लगन से इस उद्यम में उन्होंने परिश्रमपूर्वक एक धुँधली तस्वीर तैयार कर ली।

मध्य प्रदेश के चम्पल पाटी के इस क्षेत्र में समस्तप्रमुख दो जिले हैं, मुरैना एवं मिर्जा, और इनमें भी दो सहजिल हैं। मिर्जा जिले में सहार एवं मुरैना जिले में जगन्नाथ। देखनेबान में कुछ मुद्दे इस प्रकार सामने आते हैं :

मिर्जा जिले में ११८ बागियों ने आत्म-समर्पण किया है।

मिर्जा जिले में बाहर हजार लोगों के पास बन्दूकों के साहसिक है। सभी साह-

सेब दिये जा रहे हैं, बिना साहसेबबाने सस्त्र भी अवश्य होते हैं। यानी ११८ बागियों के भय से (इन ११८ में अनेक बिना बन्दूकधाले भी हैं) बाहर हज़ार व्यक्तियों को बन्दूकें दी गयीं। इसका क्या अर्थ लगाया जाय ? मेरी मान्यता है कि बाकुओं के भय के बा बातक की बाकु में भूँछ पर ताब देकर, बन्दूक रखकर दूसरों को अतकित करने का यह व्यापार है और इसे स्वार्थी तत्वों ने बढ़ावा दिया है तथा अधिकारियों ने इस साधनप्रद व्यापार की बहती तथा में हाथ धोये हैं, बाध्यता आँकड़े बहते हैं कि एक बागी के पीछे १०० से १२५ बन्दूकें बनता थी, और सासन की बन्दूकों का जो हिस्सा ही क्या ? इस असफलता के दोन आन भी उच्चाधिकारी बनाने में औरत मान रहे हैं। इस दुर्भाग को क्या कहा जाये ?

समस्या बाकुओं की बड़ी बाकी है। समस्त बन्दूकों की है, जिससे आन भी, सभी भी आसमिचोनी की जा रही है— यह नैसा दुर्बन है हमारा ?

८८ बागिया ने दुश्मनी के जो कारण बताये, वे इस प्रकार हैं :

दुश्मनी १९ ने प्रवृत्त की (बच-बात)।

जमीन दबाने के तीन प्रकरण हैं।

पर छोड़ने की भिन्न होने के, २० प्रकरण हैं।

मरान और जमीन बेचकर बागी बनने के सात प्रकरण हैं।

भाद्यों पर पुलिस द्वारा मानका चलाने के पांच प्रकरण हैं।

पुलिस उस समय दो को सदा रही थी (अब सस्त्रा में बाकी बूझ रही है)।

बल्ल करके बागी बनना आठ ने स्वीकार किया है।

छ. आश्रितों ने पुलिस-बाई ४४

बंरक्षण चाहत है।

पुलिस ने तीन मकान गिराये हैं।
दो परिवारों की पुलिस ने कुर्छी को है।

एक व्यक्ति कर्ज के कारण बागी बना है।

जमीन की माँग ४५ ने की है।
यानी जमीन की माँग के विचार्य अन्य उत्पीड़न बर्बरताओं के मानस में भी हो नही, यहाँ की प्राकृतिक सम्भावना और कार्य की मनोदशा को मान ही नहीं गया। ५० वर्षों का वैज्ञानिक स्तर इस प्रकार है :

प्रारम्भ २७, मिर्जा २, हाईस्कूल ४, कलेज १, छात्रावास १, कुल २६। छोटे बच्चे १४, इस प्रकार कुल १०। अविवाहित २९ अविवा १।

कर्ज के कारण बागी बने भाई की कहानी इस प्रकार है : २३ वर्ष का अन्धन हरिजन है। एक हजार की बर्ने एक सासन से लिया। उसके ब्याज वह में उसके यहाँ हावी का काम करता रहा। आन में दूरे वर्ष काम करता रहा। कर्ज, उत्तराने की समस्या सामने थी। बूझ विद्या, जवान पत्नी, नन्हा बालक, एक दिन कर्जदार सासन ने कहा, "मेरे पुते बन्दूक देना हूँ, मेरे दुश्मन को मार के, हाथ बांध कर दूँगा।"

हरिजन दुबल के निम्न प्रथम सालत एक हजार के बर्जे से मुक्ति थी। दूसरी सालत बन्दूक मुद्रा मिलने का। उसने तीवरी प्रवृत्त की और डाँग में बना गया—चम्पल के बेहड़ में। सासन ने बन्दूक नहीं दी और बर्ने के एश में उसके मुँह बाध के काम करवाने लग। यह तथ्य एक गैंग में मिलकर परिणाम, बाँके, हत्या आदि करके उच्च सासन की तीन हजार के पूरा है, परन्तु उसके नाम पर एक हजार निधे हो हैं, और बाध से नबूरी मुद्रा में करवाना रहा है।

एक बासविद्या है। में कुछ भी लिखने करता नहीं चाहता। दुश्मनी का बायोडन में करेगी, उन्हे हत आदे-दे रस्तों पर अतना है, मार्ग तोचना है,

और योजना बनानी है, ताकि बापे टाकू न बनें। शायद भी यही चाहना है, भिन्न भी यही चाहता है।

मैं जब इन नाम में पड़ा, मेरी यह तैयारी नहीं थी, पुनर्जात का काम अगर सही ढंग से हो, मेने इस दिशा में बिचार, कुछ करने दब से तैयारी की, परन्तु ज्यों कई वर्षों हैं, तबो का वैज्ञानिक ढंग से चयन करने में कार्यरतों ने लगन प्रकट नहीं की। भावनाओं में बह गये। अलम में भुसे रहना है, वे इस कार्य के लिए तैयार ही नहीं थे या योग्य ही नहीं थे।

दूसरी कमी है शोध के लोगों की पहुँच। भाषा की सुविधा, इस महत्त्वपूर्ण कार्य की एक महत्व की आवश्यकता में मानता हूँ, उस महत्त्व की आवश्यकता ने इस काम का महत्त्व ही नहीं माना।

मनोवैज्ञानिक बचलने का अधिकार जिन्हें दिया गया वे स्वयं सीखियों में गन्द थे। मनोविज्ञान की या आयोजन के वैज्ञानिक पक्ष की उन्होंने गीण माना। जैन-अधिकारियों ने शरीर-भ्रम का महत्त्व भुला दिया। वे अपने पुत्रों के कवच में ही मुक्त होते रहे और यह छुटका बड़ा मनो-वैज्ञानिक ढंग से तैयारी का काम, चार महीने हो गये, सिक्का रहा, उपेक्षित रहा, उबारिया लेता रहा, उत्तरीर बाहे धुँवली हो। हम गूँहे में भगन हैं, समस्या बाँधियों की है, समस्या खरी है, हम बगलें बाँध रहे हैं। उत्तरीर कुछ धुँवली बाँधे हो, एक सही कदम है, चुनौती है, इस क्षेत्र के उन प्राई बहनों के लिए जो समाज-शासन के दृष्टि हैं या प्रेमी हैं। वे अगर इस शासन में गोता लगायें, बड़ा उपकार करेंगे, इस क्षेत्र में मोठाछोर मोठी ना चरेंगे, अन्धधारा बन्दूकों तो भीड़ है और मैं मानता हूँ कि बर समस्या टाकू नहीं है, समस्या बन्दूकें हैं।

बन्दूकें दोषी-निर्दोषी को पहचानने में असमर्थ हैं। उन्होंने अलम मुद्रावकती बहनों के मुद्रा की मानो को बाँटा है, अलम पंरी के मुद्रो वा अलम रदन में परिणत हो है। अलम बहनों की

दायरी के पन्ने

दो महान विभूतियाँ

हाल ही में सारे सर्वोच्च जपन को अपने परिवार के दो बच्चों के चले जाने से बड़ा भारी सदमा पहुँचा है। वे हैं, पितामह सरीसे बिलफेड वेल्फोर्ड और अपने बड़ भाई जेसे डीनारड थूम। वेल्फोर्ड का स्वर्णवास २३ जुलाई को इंग्लैण्ड में अपने घर पर हुआ और लोडबन्धु थूम का १२ अगस्त को। लोडबन्धु भारत आये हुए थे और हवाई जहाज द्वारा भोगल से दिल्ली आ रहे थे। पक्ष पर उतरते-उतरते वह जहाज किसी पहाड़ी से टकरा कर चकनाचूर हो गया और उसमें बैठे सभी पक्षी मुकाफिर और चालक दल के सभी व्यक्ति इस भीषण दुर्घटना के शिकार हो गये।

वेल्फोर्ड की अवस्था भी के आल-पास पहुँच रही थी। वह इंग्लैण्ड के जब थामिन्गहार्डियों में थे थे, जिन्होंने अपने विचार सातिर अपने को कुबिन कर दिया और मिल-मिल कर अपने को पुनारे रहे। उन्होंने हिम्मत के साथ पहली जग में मर्तों होने से इन्कार किया। इसकी वजह से उनको सन् १९१७ में दो साल की जेल भुगतनी पड़ी थी। स्टाई खरम होने पर वह दुःखी गिरफ्तार हुए और सुनो-सुनो डेढ़ बरस की सजा काटी। इसके बाद से वह ब्रिटिश थामिन्गहार्डियों के अग्रणी नेता हो गये और सदा उसका नर्नदशन करते रहे।

ब्रिटेन के इतिहास में बिलफेर्ड वेल्फोर्ड की सनक हूँसा हूँसा के लिए नष्ट की है। उत्तरीर बाहे धुँवली हो, उत्तरीर है। इसे नपा का, नवी रोजक समाजशासन के इस धन के बाई-बहनों को देना है।

मेरी मान्यता है की समस्या इस क्षेत्र की बन्दूकें हैं और समस्या का अधिकार यु कौरवों से गिरा है। सवाल है क्या अधिकार का फिर नष्ट होगा? कौरव फिर जहाज करेगे?

थावद बकेले व्यक्ति थे जो युद्ध-विरोधी टिकट पर १९२७ में ब्रिटिश-पार्लियामेन्ट के सदस्य चुने गये। चार साल तक वह पार्लियामेन्ट में रहे। लेकिन वहाँ उन्हें जो अनुभव आया उससे वे इस नतीजे पर पहुँचे कि दलगत राजनीति के माध्यम से सान्तिपूर्ण समाज की स्थापना नहीं हो सकती और उसके लिए जनता के बीच काम करते हुए माण्डि-आन्दोलन की ही मजबूत बनाना होगा। अपने विचारों के अनुसार बन्दूकें अपने जीवन को बालना शुरू किया, जिसमें उनकी पत्नी थीमरी कैनी वेल्फोर्ड ने पूरा साथ दिया। उन्होंने अपनी आमदनी घटाकर इतनी कम कर दी कि सप्ताह को आयकर देने का सवाल ही खरम हो गया और अपना बगला छोड़कर वह एक काटेज में रहने लगे, जहाँ वे अपनी मेहनत से साग-सब्जी और फल पैदा करते थे। वह उन भी फाँसे लगे और अपने सादक जमी कपड़ा तैयार कर लेते थे।

आचार और व्यवहार का ऐसा अद्भुत संगम बहुत कम देखने को मिलता है। वेल्फोर्ड उत्तम सत्याग्रही होने के साथ-साथ बलम के भी जबरदस्त धनी व्यक्ति थे। पक्षी धर्म की उम्र से उन्होंने शिक्षना शुरू कर दिया और आसिर तक लिखते ही रहे। सौभाग्य से हमारे बरिष्ठ छात्रों और धर्मप्रेमी मांसिक "सर्वोदय" के मुखपट्ट संपादक जल्मा रामास्वामी ने उनका लेह और बिच स प्राध किया और उन्होंने अपनी रचनाएँ "मनोदय" में प्रकाशन के लिए उनके पास तबोर भेजते रहे। "सर्वोदय" में ही उनकी आय-बहानी कमज-छपती रही, जो बाद में "आंब दि बोटन टूक" नाम से पुस्तक के रूप में निहली। उसमें उन्होंने कहा है कि "परिस्थिति के कारण जीवन के अर्थ का विचार करने के लिए मैं अपने बचपन में ही मजबूर हो गया और तेईस साल की

दम में मुझे वह अनुभव हुआ कि ज्वलन्त सत्य को एक चिनगारी मेरी वात्सा में प्रवेश कर गयी है और उस से वह चिंगारि मेरे साथ रही है। आ अनुभव के आधार पर ही मैंने अपनी जीवन-महाली को पिटी लकीर से भिन्न बना है। मेरा जीवन जीने की बसा में प्रयोगों की एक बहुत श्रुतता है और हर प्रयोग मुझे पिटी लकीर से दूर ले गया है। आज भी यही हालत है और यह बना रहेगा।" बारह साल पहले कहा हुआ उन्हा। यह वचन आसिर तक सही उतरा।

आज से कोई साठे बी बरस पहले जनवरी १९६३ में जब बङ्गाले की सड़ पड़ रही थी, मुझे उनकी घर पर उनके साथ टहलने का औनाम प्राप्त हुआ। ६० वर्ष की उम्र में वह बड़े मीन पंदल चलकर प्रेहम टैलर घर मुझे लेने आये और अपने साथ घर ले गये। माताजी की नी बियोजकर शाकाहारी भोजन सैवार किया गए और रात को ओढ़ने-छिछाने का पूरा हस्तजाल भी। रात को भोजन के बाद बैलक आराम करने चले गये, लेकिन कुछ वक्रे ठठकर दो घण्टे तक बातचीत करते रहे। उन्होंने कहा कि आज सौमिक मूल्यों की तरफ लोग व्यापार आकर्षित हो रहे हैं, मगर यह 'किंग' बन्दरीजा है और वह दिन दूर नहीं जब नैतिक मूल्य समाज में प्रचलन होंगे।

हाल अनुभव युक्त-जोड़ी के रंग-रंग से वास्तव्य टपकता था। माताजी की की बुद्धावस्था में सारी दुनिया के आन्ति-मादिकों की उदात्तमुक्ति उन्हें मिलेगी। और ईश्वर ॥ हम सबकी आर्चना है कि उनको धीरज व साहस प्रदान करे और विरागह वैनांक की आस्था की शान्ति दे। अपने बन्धु कीनामक दुम ली बुरी तरह अपने से और भारत में उनकी मृत्यु होना सिद्ध करता है कि वह छत भारत भूमि से विस्तृत समरथ हों गये थे और उनकी सारी भावनाएँ, अमर अल समय तक कुछ लेव रही होंगी, भारत की अविष्ट हो गयी थी।

करीब बीस बरस पहले वह सेवा

के दरादे ॥ हिन्दुस्तान आये और बापु से मिले। बापु ने उनको सताह दी कि गाँव में बैठकर प्रामेण्य सेवा में लग जायें। जिता होखतावार के रमूनिश चाँद की उन्होंने पखन्त जिन्ना वीर खानी जवानी के पण्डित-नीत वयं बही सेवा में जिता दिये। उन्हे और उनकी पत्नी एटिका ने देहात की सारी यमनगई सही और अपने को एकदम भुला दिया। उनकी दोनों सन्तानों में से, जो डेरे राबर्ट और शिवाय और प्यारी विटिया ऐलेन, दो बा जन्म की यही हुआ और आज भी रमूनिया दुम परिवार को याद करता है।

भूषण आन्दोलन के शुरू होने पर कीनामक की सदा आनन्द हुआ और उन्होंने मध्य प्रदेश की पदवाजा की। उन्हें भूषण में जमीन मिली, जिसे भूमिहीनों में बँट जाने पर उनकी अहिंसा की खति का दर्शन हुआ। जाद में उन्होंने अमेरिका का दौरा किया और फिर इंग्लैण्ड आ गये। इधर चौद दिन से अपने बड़े पुत्र राबर्ट के आस्ट्रेलिया में वस जाने पर वह भी आस्ट्रेलिया चले गये थे और वहाँ भी नागरिकता ग्रहण कर ली थी।

लेकिन बीच-बीच में भारत आये रहते थे। १९४९ की दिसम्बर में बड़े दिन पर्व के अवसर पर वह बिनोबाजी से पचास में मिले और पचोस दिन तक पदवाजा में साथ रहे। इस पर उन्होंने एक पुस्तक 'विद बिनोबा' लिखी है। ईश्वरान् उपनिषद् (बिनोबा इत टीका) का भी उन्होंने अर्थों में अनुवाद किया। इसके जमाना अनेक लेख व निबन्ध लिखे।

बिनोबाजी ने उनको प्यार का नाम दिया-मोहनगु दुम। इसके उन्होंने ल संक दिया और वह लघुबुध मोहनगु हो गये थे। साथ आत्म्य उनका घर का और जन-सेवा उनका एक भाव धर्म। वह अपने माने में निष्प नागरिक थे और हृदय के बड़े सरल व उत्तर। अतिथि-सत्कार को जनमें और सामी एरंध्य में मूठ-मूठ कर भरा था। पितामह वैनांक

के दर्शन करने के पूर्व में दुम-दम्पति के साथ लन्दन में रहा और अनेक विषयों पर उनसे चर्चा होती रही।

लोकबन्धु अपनी माया के दौरान एक बार इलाहाबाद आये। मैं उनके साथ पूवने निकला। सड़क पर एक युवती भयम खाई लगा रही थी। तोहमपु ने उसकी तरफ इशारा करके कहा— "जानते हो, भारत की गरीबी की येरी बचीटी क्या है?" मैंने पूछा—"आप बताइये।" तो वह बोले—"भारत के भगिनो की क्या। जब भी छोटी-सी साड़, हाथ में तिये इष्टे बमर लुका-कर सफाई करी पड़ती है। आपकी कर्त पोडनाई निहत गयी, लेकिन क्या आपके बीजनावार इनकी साड़ियों में हण्डे (या हैकिंग) नहीं लगाया करते जिससे वे बपर सिधो विये साड़ू लगा सकें?"

अब स्वाधीनता की राजत-जयन्ती के सम्बन्ध में लोकबन्धु दुम का एल्ल वदं बरा भाव्य एक चुनौती बनकर सामने आता है। क्या हम सफलतापूर्वक उसका जवाब दे सकेंगे?

दिल्लेज वैनांक और लोकबन्धु दुम, दोनों सहानुभूतिपूर्ण की पावन रमृति की लठव प्रमाण।

—बापु
लोकबन्धु कीनामक दुम के निधन-पर शोक-सन्देश

उत्तं सेवा लघ के अग्रप्रा थी सिद्धराज इहाने ११ बगल की हिन्दी के पातम हुआई बहने के पास हुई घान कुपटना में लोकबन्धु कीनामक दुम के कथावाचक निधन पर हाविक मोक प्रकट किया है। दुम-परिवार के अग्रि सहानुभूति का लार लयन भेजते हुए थी टरहाने कहा है कि वरको लक भारत में सेवा करनेवाले कीनामक दुम को दुःख मृत्यु से भारत के सर्वोदय कार्यकर्ताओं को गहरा धनका लगा है। ये दुम को पोकर विरर-आन्ति-आन्दोलन अनाम-अन्य हो गया है।

इसो काव्य का सहानुभूति-छन्दे व्याविवर से लार द्वारा सर्वोदय-नेता भी जयप्रकाश मायापम ने भी सेवा है।

सर्वोदय-मित्र अभियान : संयोजन के लिए कुछ सुझाव

सर्वोदय-मित्र और सर्वोदय सहयोगी

देश में सर्वोदय विचार के लिए व्यापक लोक-सम्पत्ति हासिल करने तथा बान्धोवन को सुदृढ़ धार्मिक लोभाधार प्रदान करने के लिए ३० जनवरी, १९७३ एक देश भर से इस लाख सर्वोदय-मित्र और बड़ी संख्या में सर्वोदय सहयोगी बनाने का निर्णय सर्वोदय सच ने किया है।

बर्तमान यह है कि इस वर्ष ११ सितम्बर से सर्वोदय-मित्र बनाने का शुभारम्भ किया जाय और सद्योक्त पृथि के रिए १५ जनवरी से ३० जनवरी तक छारे देश में सामूहिक-अभियान चले।

भाषा है, इस वर्ष के लिए निर्धारित यह लक्ष्य हम लोग अवश्य प्राप्त कर लेंगे और लगभग वर्षों के लिए ऐसी परम्परा की नींव डाल देंगे जिससे प्रतिवर्ष १५ दिन के सामूहिक प्रवास से बान्धोवन को पर्याप्त साधन प्राप्त हो जाय।

अभियान के संयोजन के लिए आवश्यक सूचनाएँ तथा लक्ष्य का प्रस्ताव-द्वारा विभाजन निम्नानुसार है।

इस अभियान के सम्बन्ध में आप क्या कार्यवाई कर रहे हैं, सुनिश्चित कर अनुगृहीत करें।

सर्वोदय मित्र : सर्वोदय विचार और बान्धोवन को सम्पत्ति-स्वरूप प्रतिवर्ष एक रुपया प्रदान करनेवाले सर्वोदय-मित्र हूँ।

सर्वोदय-सहयोगी, सर्वोदय विचार और बान्धोवन के लिए प्रतिवर्ष ५० (एक सौ पचास रुपये) प्रदान करनेवाले सर्वोदय-सहयोगी हूँ।

संयोजन-संगठन : प्रदेश स्तर पर प्रदेश सर्वोदय मण्डल तथा जिला और नगर स्तर पर जिला एन नगर सर्वोदय मण्डल हो अभियान का संयोजन करेंगे। जहाँ आवश्यक संस्था में लोकसेवक न बनने से ऐसे संगठन न हों वहाँ प्रदेश सर्वोदय मण्डल द्वारा अधिकृत सर्वोदय-केन्द्र और

कार्यालय अभियान का संयोजन करेंगे। सामान्यतः तीन से पाँच तक लोकसेवक बनकर सर्वोदय-केन्द्र बनाया जा सकता है, उपर्युक्त ऐसे केन्द्र को प्रदेश सर्वोदय मण्डल द्वारा मान्य और अधिकृत किया जाना आवश्यक है।

रसीद-बही अभियान के लिए सर्वोदय-मित्र और सहयोगी की रसीद-बहियाँ प्रदेश सर्वोदय मण्डल की ओर से हो जाना चाहिए तथा जिला और नगर के लिए निर्धारित सत्यापक के आधार पर वहाँ भेजना चाहिए। रसीद-बही के कटटे या नीचे की प्रति में सर्वोदय मित्र और सहयोगी का नाम और पता स्पष्ट लिखा जाना चाहिए।

रजिस्टर सर्वोदय-मित्र और सर्वोदय-सहयोगी के रजिस्टर जिला, नगर और प्रदेश स्तर पर रखना आवश्यक है। इन रजिस्टर में मित्र और सहयोगी का नाम, पता, तारीख तथा वर्ष इत्यादि स्पष्ट लिखना चाहिए।

अवसम राष्ट्रीय कार्य-हेतु मण्डल का १० प्रतिशत सर्वोदय सच को वैयक्तिक बनना है। प्रदेश, जिला और नगर में मण्डल का विभाजन निम्न प्रकार हो यह प्रदेश सर्वोदय मण्डल निर्दिष्ट करे।

जबई, दिल्ली, कलकत्ता, मद्रास, हैदराबाद आदि महानगरों से राष्ट्रीय सर्वोदय की राशि का १० प्रतिशत राष्ट्रीय कार्य में लगे, यह अर्शित है।

अभियान के लिए कुछ कदम

१. सर्वोदय सच के अध्यक्ष की अगुआई में अध्यक्ष इसके लिए अगुआई प्रगति करेंगे। इस अगुआई में प्रांतीय भाषाओं में अनुचित कर अव्यक्त किया जायगा।

२. प्रादेशिक स्तर की अगुआई : प्रदेश स्तर पर जिले में सर्वोदय कार्य का क्रमोक्त करते हुए तथा बान्धोवन का मदद और कार्यक्रम स्पष्ट करते हुए एक

बोली जारी करना चाहिए।

३. सर्वोदय का घोषणा-पत्र : शीघ्र ही प्रसारित किये जानेवाले हम घोषणा-पत्र का प्राचीन भाषाओं में अनुवाद कर इसे प्रकाशित किया जाय और इसे सर्वोदय-मित्र और सहयोगी को दिया जाय।

४. रचनात्मक सत्यापनों से सम्पर्क : गांधी-निधि, नत्सुखा ट्रस्ट, हरिजन सेवक सच, बादिवासी, सर्व सेवा सत्याप, छादी-प्राम्बोय सत्याप आदि के केन्द्रों पर कार्यकर्ता-सभा आयोजित की जाये। बान्धोवन के ईश्वर स्पष्ट किये जाय, कार्यक्रमों में सर्वोदय-मित्र बनाया जाय तथा उनसे सामूहिक अभियान के लिए समय-स्थान निर्धारित जाय।

५. छादी-प्राम्बोय सत्यापनों से वित्तिय अर्थदाता इन सत्यापनों के माध्यम से वित्तिय, हुनकर, दर्जी, रग्गरेज, तथा अन्य कारीगरों तक पहुँचा जाय। इनकी सहाय्य की जाय, विचार समझाया जाय और उन्हें सर्वोदय-मित्र बनाया जाय।

६. आचार्यकुल, लक्षण-शास्त्रिणा, और शिक्षक संगठन का माध्यम से विद्यार्थी और शिक्षक-समाज तक पहुँचा जाय।

७. जातीय एवं वर्ण-हासकीय विभागों के कार्यकारी तक विभाग-स्तर और कार्यकारी-मण्डलों के माध्यम से पहुँचा जाय।

८. धर्मिकों के बीच उनके संगठनों के माध्यम से पहुँचा जाय। राजनैतिक पक्षों द्वारा नियमित अलग-अलग धर्मिक संगठनों से अलग-अलग सम्पर्क करना होगा।

९. व्यापारी और उद्योगपतिवर्गों की सर्वोदय-सहयोगी बनाना करना है। अव-हमसे इसी के लिए प्रयत्न करना चाहिए।

१०. नमरो में अनेक प्रकार के वित्तियक एवं धार्मिक ट्रस्ट होते हैं। इन ट्रस्टों से भी सम्पर्क स्थापित करना चाहिए और इनसे सहयोगी बनाना चाहिए।

११. प्रायश्चित्त-गांधी की शास्त्र-भाषा की सर्वोदय-सहयोगी तथा भूतल दाता और आदाता की सर्वोदय-मित्र बनाना

रिपोर्ट : आने काम की रिपोर्ट
शेरे अभियान-सम्बन्धी जानकारी धार के
प्रधान कार्यालय तथा सर्वोच्च प्रेस एजेंसी
१२, निलयाय, एन्डो-४ (य. प्र.)
को भेजा प्रेषित।

सर्वोदय-मित्र-अभियान

(११ सितम्बर, १९७२ से ३० जनवरी,
१९७३) तत्कालीन का प्रदेशवार विभाजन

१. महाराष्ट्र	१,२०,०००
२. मध्य प्रदेश	१,००,०००
३. उत्तर प्रदेश	१,००,०००
४. गुजरात	१,००,०००
५. बिहार	१,००,०००
६. आंध्र	५०,०००
७. कर्नाटक	५०,०००
८. तमिलनाडु	५०,०००
९. पंजाब	५०,०००
१०. हरियाणा	५०,०००
११. राजस्थान	५०,०००
१२. उत्तरांचल	५०,०००
१३. दिल्ली	२५,०००
१४. हिमाचल	२५,०००
१५. जम्मू	२५,०००
१६. अरुणाचल	२५,०००
१७. केरल	२५,०००
१८. जम्मू-काश्मीर	१०,०००
१९. नागालैण्ड	१०,०००
२०. मीमा	१०,०००
२१. पश्चिमबंगाल	५,०००
२२. मेघालय	५,०००
२३. मणिपुर-मिजोरम	५,०००
२४. असम	१,०००
२५. अरुण केन्द्र शासित प्रदेश	२,०००

नोट : यह विभाजन मान गृहक है।
प्रदेश सर्वोदय मण्डल इकाई आवश्यक
संगठन कर सकते हैं। संगठित समर्थक
के बारे में हमें सूचित करने की कृपा
करें।

महेश्वर बुले

सदस्य, सर्वोदय सच

मुद्रा-यश। सोमवार, २८ अक्टूबर, १९७२

आन्दोलन के समाचार

नशाबन्दी कार्यकर्ता सम्मेलन

एन्डो, १८ अक्टूबर। प्रायः जान-
कारी के अनुसार आगामी १-१० अक्टूबर
को जयपुर (राजस्थान) में ४० भाग
नशाबन्दी कार्यकर्ता सम्मेलन होगा निर्दिष्ट
हुआ है। यह सम्मेलन नशाबन्दी आन्दो-
लन के दृष्टिगत के अत्यन्त आवश्यक
पर हो रहा है। गुजरात राज्य के अति-
रिक्त दोष सभी राज्य सरकारों ने
नशाबन्दी नीति की पोर अवलोकन की
है और अपने प्रदेश की पोर पंथा
वा आर्थिक एवं सामाजिक स्तर जैसा
उठाने के अन्तर्गत आवश्यक कर (आन्दोलन)
के मोड़ में सरकार की दुकानों के द्वार
उनके लिए खोल दिये हैं। राज्य सरकारों
एवं राजनैतिक दलों के महासचिव की
नीति के प्रति उत्तमोत्तम दुर्भावमय
नयी पीढ़ी को भी मार्ग पंथों एवं नवीति
पदाओं के क्षेत्र के लिए प्रोत्साहित
मिया है। ऐसी विवट परिस्थिति में
नशाबन्दी विचार-विमर्श होगा।

सम्मेलन में भाग लेनेवाले प्रति-
निधियों के लिए रेलवे-कन्सेशन प्राप्त
करने के लिए रेलवे विभाग से समझौ-
ता किया जा रहा है।

दरभंगा जिला सर्वोदय कार्य- कर्ताओं का दिव्यसीय शिविर

सम्पूर्ण पाठशाला कपिलेश्वर स्थान
में दिनांक २, ६, ७ अक्टूबर ७२ को
जिले के प्रत्यक्ष कार्यरत कार्यकर्ताओं का
एक दिव्यसीय शिविर किया गया।
इसमें ४४ कार्यकर्ताओं ने भाग
लिया। शिविर-कार्य के दरम्यान नकोदर
सम्मेलन के निश्चय के अन्तर्गत में
निर्णय हुए। सरकार रहे सर्व
प्रथम सहकाय बैठक के निश्चय, नाल
में हेलीकॉप्टर, छात्रावास और पटना
की पचा के मुलाकिक ही यह शिविर

आयोजित हुआ। शिविर की अध्यक्षता
श्रीमन्तराम मिश्र ने की। जराधरित
आयोजन व्यवस्था में मुख्य आयोजक
श्री मदन झाजी रहे। श्री उदित नारा-
यणजी, श्री रमचन्द्रजी श्री देवानन्दजी,
श्री रामगुल्ल ठाकुरजी ने सहयोग
दिया।

बैठक में सर्वसम्मति से यह उप-
पाया गया कि—

(१) आन्दोलन के निता स्तरीय
संगठनों को सक्रिय व सक्षम बनाया
जाय। सर्वोदय मैत्री मण्डल की स्थापना
की गयी।

(२) सर्वोदय-कार्यकर्ताओं सेन उप करें
और उनमें सक्षम कर के काम करें।

(३) सर्व की अवधि में भूदान की
जमीन बनाने के लिए भूदान यश तमिदो
के साथ सहयोग करें।

—श्री मन्तु मन्तु

चम्बल घाटी पुनर्वास बोर्ड

भोपाल, १८ अक्टूबर। मध्यप्रदेश
सरकार ने चम्बल घाटी पुनर्वास बोर्ड
की घोषणा कर दी है। इस बोर्ड के
अध्यक्ष मुख्यमंत्री श्री प्रकाशराव ठेके
होगे तथा इसमें कुल ४० अन्य सदस्य
रहेंगे।

सरकार ने चम्बल घाटी शान्ति
मित्र के दो व्यक्तियों को बोर्ड में
उपस्थित पर दिया है। कुल तीन उपस्थित
होगे, जिनमें मिशन की ओर से दो व्यक्ति
हवाई कुष्माण्ड एवं श्री देवेन्द्रुमार
गुप्त तथा तीसरे शासन की ओर से
विधिमन्त्री रहेंगे। इसके अतिरिक्त मिशन
के भी मुख्यालय बोर्ड के एक मंत्री होंगे।
राज्यमंत्री श्री बाबुराम चतुर्वेदी की
सदस्यो में सम्मिलित किया गया है।

सदस्यो में उच्चाधिकारियों, विधा-
यकों, पंचायतों तथा मिशन-कार्यकर्ताओं
एवं प्रमुख मन्त्रालय-सचिवों को सम्मिलित
किया गया है। सदस्यो में, जो शासकीय
प्रतिनिधि सदस्य के रूप में सम्मिलित

के गये हैं, वे हैं—मुन्सि सचिव, पुलिस महानिरीक्षक, विधेय पुनि महानिरीक्षक तथा सिन, गृह, राजस्व, सभाजनात्याय, शिक्षा-विभागों के सचिव, जहाजन आयुक्त, विधेय सचिव गृह व विधेय सचिव उद्योग, सभावायुक्त रीवां व ग्वालियर। ग्वालियर व रीवां में होंने-वाली बैठकों में वहाँ के जिलाधीश व पुनि अधीक्षक विधेय आमन्त्रित होगे। सभासकीय सदस्यों में सर्वथी पहाड़सिंह, रघुबरबाल, परसाईया, शीतलासहाय, महेन्द्रकुमार मानव, शरदध जैन, नरदर-विह, चौधरी राधोभाम, भागवल साध, चन्द्रकला सहाय, बोरडिया बाद हैं। इनके अतिरिक्त सितान के चार प्रमुख कार्यकर्ताओं सर्वथी चतुर्थ पाठक, लक्ष्मीनारायण, महावीर सिंह, रामचन्द्र नवाल को लिया गया है। दिन दो पत्र-पत्रों को बोर्ड में प्रतिनिधित्व मिला है, वे दैनिक नवप्रभात, ग्वालियर एव दैनिक भास्कर हैं। सभासक हैं।

शिक्षा में क्रांति दिवस

नयी दिल्ली, १० अगस्त। ९ अगस्त के ऐतिहासिक दिन को राष्ट्रीय राजघाट महिला विद्यालय के सम्बद्ध दिल्ली विश्व-विद्यालय के छात्र-छात्राओं ने शिक्षा में क्रांति दिवस के रूप में मनाया। लगभग ६० छात्र-छात्राओं का एक भोज नुपुस राजघाट स्थित गांधी समाधी से प्रारम्भ होकर नगर के विभिन्न भागों से होता हुआ बोट क्लब पहुँचा। सभी छात्र-छात्राएँ अपने हाथों, में उत्तिर्माँ लिपे हुए वे जिनपर आज की प्रचलित शिक्षा-प्रणाली की बदलने की माँग सम्बन्धी वाचप लिखे हुए थे। छात्र-छात्राओं को राजघाट से बोट क्लब तक की अपनी ७ मल भी यात्रा के दौरान हजारों लोगों की शिक्षा-नीति में परिवर्तन की माँग सम्बन्धी पत्रे बाँटे। जब नुपुस बोट क्लब के निकट पहुँचा तब प्रसिद्ध सर्वोदय नेता भी उपप्रकाश नारायण ने नुपुस में भाग लेनेवाले छात्रियों को अपना ध्यानीवाद दिया और आयोग

के प्रति अपनी शुभकामना प्रकट की। बोट क्लब पर विचारियों की ओर से एक माँग-पत्र पठा गया जिसमें माँग की गयी कि शिक्षा-नीति में तुरन्त परिवर्तन किया जाये, नयी पीढ़ी के लिए नयी शिक्षा दी जाये, शिक्षा उत्पादक हो और उसका सम्बन्ध जीवन से हो, शिक्षा शिक्षा प्रधान न हो, तथा सरकारी नियन्त्रण से मुक्त हो। सभा के बाद चार लोगों एक प्रतिनिधित्व मण्डल अपना माँग-पत्र प्रस्तुत करने के लिए शिक्षा मन्त्रालय भी गया।

जयप्रकाश बाबू कानपुर सर्वोदय साहित्य स्टाल पर

कानपुर ७, अगस्त '७२। जीवनप्रकाश नारायण काबो से दिल्ली होकर चम्बल-घाटी जाते हुए काज एत कानपुर स्टेशन से गुजरे, नगर सर्वोदय कार्य-कर्ताओं, क्रांति सैनिकों और तथा क्रांति सैनिकों ने सर्वोदय साहित्य स्टाल पर उनके भेंट की। विनयबाई ने उनके सभी भाई-बहनों का परिचय कराया और स्टाल आदि प्रवृत्तियों का विवरण बताया। नगर सर्वोदय मण्डल के अध्यक्ष भी इस बात बहादुर सिंह ने नगर के काम की जानकारी दी।

स्मरण रहे कि सर्व सेवा सच प्रकाशन के उद्घाटन में गांधी जालि प्रविष्टान केन्द्र द्वारा कानपुर के नुपुस स्टेशन पर छत्र प्रह्लादनराय द्वारा विधित इस स्टाल का कार्यागम्य यत अग्रिम से हुआ है। यत चार माह में स्टाल में कुल ६,९२६ ५७ ६० का साहित्य बिका।

पदयात्रा

हरियाणा प्रांतीय सर्वोदय मण्डल के उद्घाटन में दिनांक १ अगस्त '७२ को नुपुस सर्वोदय नेता भी योगप्रकाश शिक्षा के मार्गदर्शन में दो पदयात्रा टोपियों का यत्र दिया गया। ये टोपियाँ छात्राओं २१ वें अखिल भारत सर्वोदय सम्मेलन सम्मेलन तक पदयात्रा करती रहेंगी।

अन्य कार्यकर्ताओं तथा आमवासियों

के अतिरिक्त सच के सहयोगी श्री यशपाल भित्तल, श्री सत्यप्रकाश शर्मा कार्यकारी अध्यक्ष, हरियाणा सर्वोदय मण्डल एवं माता श्रीमती लक्ष्मी शिक्षा भी शरीक रहे।

रतलाम जिले में ग्रामसभाओं का गठन

रतलाम जिले के रतलाम विभाग छह में २९ जुलाई से ५ अगस्त तक ग्रामदानी नाँव विभागों के पटेल श्री तुलसीराम के नेतृत्व में ग्रामस्वराज्य-पदयात्रा सम्पन्न हुई। परिणामस्वरूप कुवाँदावर, रणसोडा, विरमानल, जावडा, ललायत, बलतपुरा, मेतोला, मुकोला ग्रामदानी गाँवों में ग्रामसभाओं का गठन दिया गया व कार्य की योजना बनायी गयी। विशेषता यह रही कि यात्रा में रतलाम नगर के सर्वोदय प्रेमी प्रति-ष्ठित व्यापारी श्री चम्पासाल विरोदिया और श्रीमती सुलीबाई के अतिरिक्त अन्य छ सदस्य ग्रामदानी गाँवों के थे। पदयात्रा का मध्याह्न प्रभाव हुआ, प्रेरणा मिली व उत्साह बढ़ा। गाँवों में अर्घ्य चिन्तन आने लायेंगे तो ग्रामस्वराज्य का काम जारी बड़गाँव, यह अनुभव हम यात्रा से हुआ है।

काम चाहनेवाले को काम मिले

९ अगस्त को सेवाग्राम में आयन प्रतिष्ठान तथा सर्व सेवा सच की कार्य-पारिणी की मिली-जुली बैठक में रजत-जयन्ती समारोह में उद्घाटन कार्यक्रम का ४०० योगदान हो, इस पर बातचीत करते हुए फैसला लिया गया है कि १५ अगस्त से आम-वास के लोगों में आधम के साथ पुन-पुनःकर एते व्यक्तियों की एक चेहरा बनायेंगे जिनके पास जीविका या रोह है हो नहीं और यदि है भी तो बहुत अक्षरी। निर्णय दिया गया है कि जो भी व्यक्ति काम चाहता है उसे एक सम्बर खरसा दिया जायेगा तथा बिना इस बात पर विचार किये कि उस घर के माध्यम से वह बिना मृत वाजता है उसे दो छपडा रोख दिया जायेगा।

इसी तरह त्रिसे वातना नहीं जाता उसे प्रशिक्षण दिया जायेगा। प्रशिक्षण के दौरान उसे भी दो दरया मजदूरी मिलती रहेगी तथा ऐसे व्यक्ति जो दिन भर में दो रुपये से ज्यादा का मूल वातने उन्हें उछाई दियाय से मजदूरी दी जायेगी। सेमग्राम आश्रम प्रशिक्षण ने यह भी हम दिया है कि स्वास्थ और स्वच्छता के विचार से आश-मास के गोवों में सर्वोत्तम दिया जाय और जहाँ सम्भव हो वहाँ प्रायः वात की मदद से और नहीं जो प्रायः वात की मदद से गो-वा में सर्वजनिक घोषणाओं का निर्माण किया जायेगा।

जयप्रकाशजी द्वारा पूर्ण खादी के उपयोग का प्रण

नई दिल्ली, ९ अगस्त। भारतीय स्वाधीनता की २५ वीं वर्षगांठ पर देश भर में एक साफ खादी पहननेवाले परिवारों की दल करने की खादी कमीशन की योजना का स्वागत करते हुए प्रसिद्ध सर्वोदय नेता श्री जयप्रकाश नारायण ने यह प्रम व्यक्त किया है कि वे अपवाद-स्वरूप खादी के अतिरिक्त भी जिन कुछ वस्त्रों का उपयोग कर लेते वे चक्का लगा कर जब पूर्णतः खादी का ही उपयोग करेंगे।

खादी कमीशन की प्रेषित अपने संदेश में श्री जयप्रकाशजी ने कहा कि खादी प्राचीनीय नवीनतम के नये व्ययस्थ भी वी० रामचन्द्रजी की अनील-कि स्वराज्य की रक्षक वस्त्रों के सर्वोत्तम अवसर पर भारत के कम-से-कम एक लाख परिवार केवल खादी के वस्त्र का व्यवहार करने का प्रण करें—यही हमें हृदय से स्वागत करता है। मेरी पत्नी प्रभावती तो हम वत का पालन पिछले २५-३० सालों से कर ही रही हैं। मैं कुछ ऊनी या नायलन के वस्त्र, रेडर आदि जैसे वस्त्रों का व्यवहार करता रहा हूँ जो वस्त्र खादी के नहीं होते। विदेश

यात्राओं में भी केवल खादी के ही कपड़े पहनूँ, ऐसा नहीं हो पाता। तो अब रामचन्द्रजी की अनील पर मैं भी प्रण करता हूँ कि केवल खादी के वस्त्रों का ही उपयोग जीवन भर बरूँगा पाद्रे स्वदेश या विदेश में। मैं अपने देवायतियों से अपील करने का अधिकारी नहीं हूँ। मेरे अपने प्रण मात्र से किसी को यदि प्रेरणा मिले तो मुझे प्रसन्न होय।

तरुण शान्ति सेना की सदस्यता

प्रतिवर्ष आठ माह से तरुण शान्ति सेना की सदस्यता का नवीनीकरण होता है। तरुण शान्ति सेना की सदस्यता के श्रुतकों से अपेक्षा है कि वे सदस्यता के लिए आवेदन-पत्र भरकर एक रुपये के डाक टिकट या मनीमांडर के साथ तरुण शान्ति सेना, राजघाट, बाराबन्सी-१ (उ० प्र०) को भेज दें।

यदि आवेदन-पत्र न हो तो उपर्युक्त पते से भेजा जा सकता है।

जिन मित्रों ने जनवरी १९७२ के बाद आवेदन-पत्र भरकर भेजे हैं, उन्हें धुआँ भेजने की आवश्यकता नहीं है।

वेतनान के अखिल भारतीय तरुण शान्ति सेना सम्मेलन में :

(१) तरुण शान्ति सेना के लिए सदस्यता की बात-प्रीमा बढ़ाकर १६ से ३० वर्ष कर दी गयी है।

(२) सदस्यता-शुल्क का विभाजन अब स्थानीय केन्द्र, जिला व राज्य में किया जाकर पूरा बाराबन्सी बार्बरिन को ही भेजा जायगा।

नयी तालीम

हिन्दी मासिक

वार्षिक चन्दा : ८ रुपये

सर्व सेवा सच, पत्रिका विभाग
राजघाट, बाराबन्सी-१

पत्र-व्यवहार का पता :

सर्व सेवा सच, पत्रिका-विभाग
राजघाट, बाराबन्सी-१

वार, सर्वसेवा फोन : ६४१९१

सम्पादक

रामश्रुति

इस अंक में

आपका के लिए राष्ट्रीय सामूहिक-अभियान

—श्री नरेन्द्र दुवे ७१८

सूचको का भी सरकारीकरण, पहिले क्या ? —सम्पादकीय ७३९
विमोचन-संवाद — ७४०
समाज का नेतृत्व : शिक्षक की श्रुति

—श्री धीरेन्द्र मन्मथार ७४२
सिलसा-समक्षीय — ७४३
नोकयात्रा से

—शुभी उपराहू ७४४
अन्य-उपराहू की वार्तिकों की समस्याएँ : एक धुंधली तस्वीर

—श्री रामचन्द्र नवल ७४६

सर्वोदय मित्र-अभियान

—श्री नरेन्द्र दुवे ७४९

अन्य सूत्र
आन्दोलन के समाचार, डापरी के पते।

सामाजिक

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

सत्याग्रह-सिद्धान्त

सत्याग्रह का मूलभूत सिद्धान्त

१. मनुष्य कितना ही स्वार्थान्ध क्यों न बन गया हो और चाहे जैसे घातक अथवा कुटिल कपारों से काम लेने की कसकी तैयारी क्यों न हो, फिर भी अपने दिल की गहराई में उसे यह प्रतीति होती है कि सत्य ही सबसे श्रेष्ठ है और इसी कारण उसके मन में सत्य के लिए आदर और भय भी रहता ही है। मनुष्य मात्र के हृदय में सत्य के लिए यह जो शुद्ध प्रतीति, आदर और भय पाये जाते हैं, वे सत्याग्रह के सख की बुनियाद हैं। इसीकी मनुष्य के हृदय में विद्यमान 'अन्तःकरण की आवाज' कहा जा सकता है।

२. स्वार्थ के बंध होनेवाला मनुष्य कुछ समय तक अन्तःकरण की इस आवाज की उपेक्षा करता है अथवा इसे दबा देने की कोशिश में रहता है; किन्तु यदि उसका विरोधी सत्ता सत्याग्रही सिद्ध हो, तो अन्त में उसे इस आवाज को सुनना ही पड़ता है।

३. उसके सामने यह आवाज अनेक रूप में प्रकट होती है : उसे अपने अन्याय का विद्वेष हो जाय और उसके लिए पश्चात्ताप हो, यह उसका श्रेष्ठ प्रकार है। इसीका नाम 'हृदय-परिवर्तन' है।

४. किन्तु इससे कम तीव्रता के साथ भी यह आवाज बोल सकती है ! उदाहरण के लिए, लोक-लाज के रूप में अथवा सर्वनाश के भय के रूप में।

५. अब सत्याग्रही का विरोधी कोई एक व्यक्ति नहीं, पर एक राष्ट्र, कौम या संघ होता है, वह ऐसा अन्तर्नाद उसके किसी अधिक परिचित मनुष्य को पहले सुनाई पड़ता है और पहले उसका हृदय परिवर्तन होता है। बाद में वह मनुष्य अपने लोगों की यह आवाज सुनाता है और सत्य का पक्ष लेकर उनका विरोध भी करता है।

६. प्रत्येक सत्याग्रही का साम्ना यह है कि विरोधी के हृदय को अन्तःकरण की आवाज के प्रति जाग्रत किया जाय। अन्याय को दूर करने के लिए विरोधी को जो-जो भी कदम उठाने चाहिए, वे सब इस साध्य में से, इसके परिणाम-स्वरूप, अपने-आप ही उठते हैं।

—किं० प० मधुसूदाण

‘जायें तो जायें कहाँ ?’

८ किद्योलाई राह

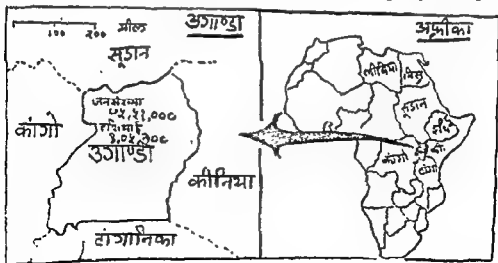
१९६८ में ब्रिटेन की पार्लियामेंट ने एक ऐक्ट पास करके ब्रिटेन में रंग-भेद पर आधारित दो दलों की नागरिकता-नीति को स्वीकृति दे दी। पूर्वी अफ्रीका से बचने के लिए आ रहे एशियाई ब्रिटिश नागरिकों का प्रवाह रोकने के लिए उस समय की लेबर सरकार को ऐसे सामंजस्य कानून छानने की आवश्यकता पड़ी। दो तरह के नागरिकों के बीच में एक इन्डियाई असमानता का तत्व दाखिल करके हजारों लोगों की नागरिक होने हुए भी स्टेटसेनस (अनागरिकता) की अनौपचारिक परिस्थिति में एकाएक काल दिया। छठसरी की छठी दशक के पहले वर्षों में पूर्वी अफ्रीकी देशों की स्वतन्त्रता के बाद की व्यवस्था के लिए जब सत्ताह-मगबिरा चल रहा था, तब इन देशों में बस रहे ब्रिटानी और एशियाई मूल के लोगों के भावपूर्ण वा प्रश्न सामने आया। ये प्रवासी अपने-आप को असुरक्षित महसूस कर रहे थे। और उनकी, पास कर भरे लोगों की, निश्चिन्त करने के लिए ब्रिटिश नागरिकता का विकल्प दिया। एशियाईओं की दिशा

नागरिक अधिकार प्राप्ति दर्शाए था कि ब्रिटिश सरकार को यह अंधा नहीं थी कि वे लोग ब्रिटेन में बचना पसन्द करेंगे, तथा भोरे और एशियाईओं के बीच भेद करने की आवश्यकता नहीं देखी। लेकिन यह अंधा मत निजली और बड़ी सत्ता में कीनिया के एशियाई ब्रिटेन में अपना घर बनाने लगे। नतीजा यह हुआ कि २३ फरवरी १९६८ के दिन ब्रिटिश पार्लियामेंट में इमाइजेशन बिल का प्रवेश हुआ, ऐक्ट बना। और एक देश ने अपने ही नागरिकों को मुक्त प्रवेश देने से इनकार किया। बिल-पेश होने और ऐक्ट बनने के बीच ब्रिटिश जनता और प्रेस ने एक जलप्लस आवाज उठायी। लेकिन यह आवाज असफल रही। ब्रिटिश जनता ने रंगभेद-नीति को इस आधुनिक युग में सरकारी तौर पर स्वीकार कर लिया।

इन ऐक्ट के फलस्वरूप हजारों ऐशियाई “ब्रिटानी पारपत्रधारियों” की नागरिक स्थिति शरणार्थी की-सी हो गयी। और, हर देश उनकी स्थान देने से पसन्दाने लगा। यह एक ऐसी जवाब सही

हो गयी, जिनको पूर्वी अफ्रीकी देशों ने बाम करने की परवानगी देना बन्द करना शुरू कर दिया, ब्रिटेन चौर अन्य देशों ने सीमित सत्ता में प्रवेश दिया और जिन देशों ने मुक्त प्रवेश दिया उन्होंने कीनिया का साधन नहीं दिया। यह जमात दिन-प्रतिदिन बढ़ती ही गयी।

इस बीच उगाण्डा के राष्ट्रपति ईरी खमीन पर “दुदा की मेहरबानी” हुई और ८० हजार उगाण्डा के ऐशियाई की भाविष्य एकाएक संधारण्य हो गया। खमीन को “दुदा ने एक स्वप्न में बताया कि ब्रिटानी पारपत्रधारियों का उगाण्डा से निष्कासन उगाण्डा की प्रगति के लिए आवश्यक है।” राष्ट्रपति ने घोषणा की कि ९० दिन के भीतर यहाँ के २७ हजार ब्रिटानी पारपत्रधारियों को देश छोड़ना होगा, भव में जायें तो कहाँ जायें ? ब्रिटेन ने बंदी से “उवास्ता” के साथ अपने वादा को निधाना पकड़ किया, अपने नागरिकों को अपने देश में प्रवेश देना स्वीकार किया। यह स्वीकृति मिली ही थी कि एक नयी समस्या सजी हो गयी। खमीन ने ब्रिटेन के १९६४ के कानून से भी एक रुबन भागे बङ्गे की धमकी दी। उगाण्डा में बसनेवाले २३,००० उगाण्डा के ऐशियाई नागरिकों को भी देश छोड़ने [दोप ५७ ७९७ पर]



क्या कोई राष्ट्र नैतिक गुणों के बिना भी जीवित रह सकता है ?

● अय्यमाकाशा नारायण

विद्यो अविमर्शित और विच्छेदे मुक्त
यै जहाँ विद्याल और अज्ञातवर निरखर
आनारी हो, अनगिनत भित्तवाएँ और
सामाजिक तथा वार्षिक बिरतुन अम-
मानवाएँ हो, लोचन सचमुच एक
अपुनै घटना है। और यह तथ्य कि,
यह उन २५ वर्षों तक जोखिम रहा
हो, जिसमें तीन-तीन बड़ी लड़ाइयाँ लड़ी
या चुकी हो, कम-से कम दो भयंकर
मृत्यु पड़ चुके हों, अमीर गरीब के
बीच की खाई बढती गयी हो, करोड़
करीब आबादी जीवन-निर्वाह स्तर के
भी नीचे रह चुकी हो, अनेकानेक राज-
नीतिक घटियाँ रही हो, जिसका नेतृत्व
देश के बजाय स्वयं अपने से अधिक
महत्त्व रखनेवाले कमजूर राजनी-
तियों द्वारा होता रहा हो; राजनीति
और सरकार के सभी स्तरों को दूषित
करनेवाला हुनगामी अन्धकार रहा
हो, बड़ी बेरोजगारी रही हो, भ्रष्टा-
चार के क्षेत्र में निपट अस्पष्टता और भ्रष्टा-
चारा तथ्य का अभाव रहा हो जिसके
परिणामस्वरूप गलत ढंग से शिक्षित
प्रमादी युवकों की मृत्यु भोकावेवाले
भाग से बचो रही हो और, जिसमें
एसी तरह की अनेक घटनाएँ रही हो,
एक नैतिक के सिवाय और, कुछ नहीं
है।

इस नैतिक को बड़ी तरह से समझाने
की कोशिशें की गयी हैं। यहाँ उन
सबका जिक्र करने की जगह नहीं है।
मेरा स्वयं अपना स्पष्टीकरण ठेहरा है।
पहली बात जो यह है कि आमतौर
पर हिन्दुस्तान की आजादी गांधीजी
द्वारा बताये गये सार्वजनिक सामूहिक
प्रवास द्वारा पायी गयी, जिसके कि
बना-बनाया लोचनिय एक ऐसा आधार
तैयार हो गया जो लोकतन्त्र के लिए
कफ़ी है। मुझे कोई शक नहीं है कि

यदि हिन्दुस्तान ने अपनी आजादी हिंसा
के जरिये पायी होती तो उमरी दबने
के बावजूद लोकतन्त्र निम्नोन्-क्रिष्टी
प्रकार की तानाशाही का मज़ह एक
आवरण मात्र ही रहता।

दूसरी व्याख्या जो मुझे सुझती है
यह गांधीजी के नेतृत्व में एक सुविद्या-
सम्पन्न शाही भारतीय राष्ट्रीय कांग्रेस
के उस सार्वजनिक सामूहिक सपटन के
रूप में बदल जाने में निहित है जिसकी
जालों मरस-मरस और छात्राएँ सारे
देश में और दूर-दूर गाँवों तक पहुँच
गयी हों। आजादी मिलने पर लोकतन्त्र
की मशौन चलाने के लिए हमसे जवदा
की एक कमी-बनायी पट्टी मिल गयी।
इसके अलावा उन दिनों ब्राह्मण अपनी
सबसे निचली कमेटी से लेकर सबसे
ऊँची कमेटी तक जिस तरीके से काम
करती थी वह स्वयं अपने में सर्वसाधार-
ण व हमारे राजनीतिक आन्दोलन
कारियों के लिए लोकतन्त्र के प्रवर्धन
का एक माहौल थी। अखिर भारतीय
राष्ट्रिय कमेटी की वे कई जीवन्त और
कभी-कभी तूफानी गहनें मुझे अभी तक
याद हैं जब उस समय के हम युवा
वर्गियों-समाजवादी व केचन सरकार पटेल
जैसे दिग्गजों से ही झड़पते थे अनेक स्थल
गांधीजी के विचारों और कार्यकर्मों
तक की निशक चुनौती दिया करते थे।
और हमेशाभी जैसे जैसे जाबो-
पकबों से भी गांधीजी जैसा आवाहन
करते थे वह लोकतन्त्र का एक ऐसा
पाठ है जिसे भूला नहीं जा सकता।
इस पाठ की कपेड़ा है कि विरोध की
न केवल बढीस जिया जाय बल्कि उसे
पूरी आजादी दी जाय और उसके साथ
सम्मान का आवाहन दिया जाय।

मेरी तीसरी व्याख्या जो कायर सबसे

आजाद महत्त्वपूर्ण है, उस सार्वजनिक
आवाहन और लोकतांत्रिक मूल्यों में प्राप्त
की जा सकती है जो दादा भाई नौरोजी
से लेकर महात्मा गांधी तक के राष्ट्रीय
आन्दोलन के दौरान प्रस्थापित हुए
थे। आजकल यह कहना एक फंगन हो
गया है कि राजनीति में नैतिकता के लिए
कोई स्थान नहीं है और लक्ष्य की प्राप्ति
में जो कुछ भी सहायक हो जाय वह
नैतिक ही है। लेकिन लोकतन्त्र और उसके
भी बड़ी अधिक और पर लोकतांत्रिक
समाजवाद, जीवन और सार्वजनिक आवा-
हन के कुछ पारस्परिक रूप से स्वीकृत
मूल्यों के आधार के बिना और विद्यो रूप
में ठीक से चल नहीं सकता।

अपलोक्ष के साथ कहना पड़ता है
कि इन तीनों पहलुओं की दृष्टि से पिछली
चौपाई शती में निरन्तर 'हाल हुआ है,
जिसके परिणामस्वरूप हमारे लोकतन्त्र
का भविष्य गम्भीर रूप से खतरा-
बन गया है। १९४७ में जता में आने के
शीघ्र ही बाद कांग्रेस का आत्मोत्थानात्मक
एक समाप्त हो गया (यों इसके सम्बन्ध
में गांधीजी के अल्प विचार थे)। फिर
भी, इसने अपना लोकतांत्रिक स्वरूप,
सार्वजनिक सपटनात्मक ढाँचा और आन्त-
रिक जीवन शक्ति काफ़ी सीमा तक
बचाये रखी। यह सब पिछले दो या तीन
सालों में एकरम बदन गया है। कहने
में यह जरा किराघातज अकर लग सकता
है, फिर भी, १९७१-७२ की चुनाव
सम्बन्धी अपनी भारी विजयों के बाव-
जूद बायेंस आज एक खोखले आवरण से
कुछ छोड़ा हो अधिक रह गयी है। इसमें
कोई अन्धकनी ताकत या मादा नहीं है।
आज वह पैसे और अपने नेता के लोक-
भाक्वक व्यक्तित्व के सहारे बचायी जा
रही है। इसमें अब मज़ह नाम मात्र का
बा रहिये कोई अन्धकनी लोकतन्त्र रोप
नहीं रह गया है। इसके राजनेता या
मुन्समीनी आदावर पवन्द दिने ग़ले
नौमैं जराब हमके, कि वे स्वयंमेता के रूप
में जाने-माने लोग हो। सच्चाई तो यह
है कि ऐसे राष्ट्रीय और राज्यस्तर के

नेताओं के, जिनका कि पार्टी और लोगो के बीच अपना कोई आधार है, पैर के नीचे से धरती खिसकाने की एक व्यवस्थित कोशिश की गयी है। यहाँ तक कि, जब नेहरूजी का पालियासेण्ट में उनकी बेटी के भाव के मुताबके कही अधिक बहुमत था, फिर भी, संगठन के ऊँचे व महत्व रखनेवाले लोगो को छोट देने की ताकत हममें नहीं थी। उन्हें भी सपा-कथित कामराम योजना जैसे किसी टैंक तरीके का ही सहारा लेना पड़ा।

आज जो स्थिति है वह इन्दिराजी माफ़ी नेतृत्व के अनुपलब्ध हो सकती है, लेकिन एक लोकतांत्रिक संगठन के रूप में कांग्रेस और पांच पृष्ठा बाय तो स्वयं भारतीय लोकतन्त्र के लिए यह बरबादी का दुस्सा है। क्योंकि जो संगठन खुद अपने अन्दरूनी मामलों में लोकतन्त्र का प्रयोग नहीं करता वह राष्ट्र के मामलों में लोकतन्त्र के संरक्षण से अपना धक्का लगाय महसूस करेगा, यह उम्मीद रखना संकटग्रस्त नहीं है। 'लोकतांत्रिक केन्द्रीय शासनवाद' को जो नेता के अधिनायकवाद के लिए कहने का एक सरल दलील है और जिसकी सरफ इन्दिराजी की कांग्रेस जानबूझकर ले जायी जाती लग रही है, यदि बेरोक-रोक छोड़ दिया गया तो वह भारतीय लोकतन्त्र की निश्चिन्ता हो अपने छवि में डाल लेगा।

इस प्रेरणा या हवा के—मुझे पहली ही चीज लग रही है—को परिणाम है, पहला, लोकतन्त्र के लिए और दूसरा, समाजवाद के लिए। जहाँ तक पहले का सम्बन्ध है, परिणाम यह हुआ है कि अहममिया का अवन कोई मुख्य है न कोई स्वागत। यहाँ इस बात पर जोर देने की जरूरत है कि अहममिया यानी दूसरे धर्मों में 'विचार की स्वतंत्रता' केवल एक 'बौद्धिक बलात्' नहीं है जैसा कि हमारे कम्युनिस्ट मित्र कहना पसन्द करेंगे, बल्कि एक आवश्यक उत्प्रेरक माध्यम है जिसके प्रवि समाज अपनी उत्पत्ति, अपनी कानिधियों और अपनी तकनीकों तथा वैज्ञानिक प्रविधियों के लिए

आधी है। बिना अहममिया के समाज अव्यवस्थित ही रहितहीन और मृतप्राय बन जायगा। लेकिन दुष्परिणाम से हमारी आंख की बौद्धिक दुनिया में अब का एक प्रकार का धक्का बातावरण बन रहा है। सभी विश्वविद्यालयों और गोष्प-संस्थाओं के पूर्णतः या अधिनायकः सरकारी अनुदानों पर निर्भर रहने के कारण इस व्याप्त बातावरण में विद्यार्थी या शोधकर्ता अपनी स्वतंत्र राय व्यक्त करने में समान रूप से बाधा अनुभव करते हैं। थोड़े-थोड़े लोग जो हिम्मत करते भी हैं उन्हें किसी न किसी रूप में चुनौती हो पड़ता है। दूसरी ओर, जो सरकार के अनुयायी हैं, वे सरकार द्वारा अनेक प्रकार से पुरस्कृत हो सकते हैं। इस स्थिति को एक निजी बातचीत में एक विद्वान ने बड़े ही मेधावी रूप से इस प्रकार व्यक्त किया : 'बौद्धिक व्यक्ति के सामने भान की निरन्तर है : (अ) यदि वह अपनी बौद्धिक प्रायोगिकता गुप्त रखेगा चाहेगा है तो उसे पुराने शास्त्रों की तरह सादे जीवन का आदर अपनाना होगा। (जिसके सम्भवतः अन्तिम प्रकृत्य उदाहरण भारतीय स्वर्गीय डॉ० पांडुरंग रामन काने के जिन्होंने अपने शास्त्रों पर अपनी प्रसिद्ध रचना बम्बई के एक १०'x१२' वातावरण के भग्नीय कमरे में बैठकर की और जिन्होंने बम्बई विश्व-विद्यालय के उपकुलपति होने हुए और मोहनदास के इस्तेमाल का अधिनायक रहते हुए भी ट्राम द्वारा ही दस्तर आना ठीक समझा। (ब) यदि वह विश्वविद्यालय अनुदान-आयोग के वेतनमान द्वारा प्रदत्त सामान्य सुविधाओं की गमना रखता है तो देख-सूरे उसे सरकार के अनुकूल चलने की भी तैयारी रखनी चाहिए।

प्रश्न के सम्बन्ध में तो स्थिति और भी खराब है। समाचार पत्रों की स्वतंत्रता में बड़े मुक्तमहसूस कोई नहीं छोड़ती, फिर भी, सरकार के पास सम्पत्ति सम्पत्तियों की न सही लेकिन बर्तनियों व प्रकाशकों की अनुयायन में रखने के अनेक नर-रस्ती

तरीके हैं। इन तरीकों का इस्तेमाल बढ़ता ही जा रहा है, और इसका परिणाम समाचार-पत्रों व पत्र-पत्रिकाओं के बतेवर पर देखा जा सकता है। कुछ साहसी अपवाद वयक्त चल पायेंगे, यह इस बात पर निर्भर है कि जिन लोगो का स्वतंत्र चिन्तन व विचार में विश्वास है वे करते क्या हैं। प्रयोजन अभी हाथ से एवदम निकल नहीं गया है। लेकिन उसे एक सचेत, साहसपूर्ण और दुर्द-निश्चय सम्पत्त सजाई के बिना बचाया भी नहीं जा सकता। थोड़े-थोड़े स्वतंत्र व धीरे व्यक्त यदि सतर्क रहकर सम्मिलित रूप से विरोध करते हैं तो वे इसकी ओर इसके साम-साम भारतीय लोकतन्त्र की भी रक्षा कर सकते हैं।

समाजवाद के परिप्रेक्ष्य में देखा जाए तो एक लोकतांत्रिक समाजवादी दल की नीमत पर 'लोकतांत्रिक शासनवाद' या वैयक्तिक नेतृत्व की तरफ से जाने का परिणाम यह हुआ है कि राजनीतिक शक्ति तो इस सपा-कथित 'बचनबद्ध' व सुविधा सम्पत्त मोकरणाओं के पास हो रही, आर्थिक शक्ति भी उसी के हाथों में बची जा रही है और इस बात का सर्वोच्च साधन-विभाग स्वाभाविकतः प्रधान मंत्री का सचिवालय ही है। प्रकार के तौर पर तो लोकतांत्रिक समाजवाद का शोर हमें अभी भी सुनाई पड़ता है। लेकिन वर्तमान नीकरमाही-वाले समाजवाद में ऐसा कुछ भी नहीं है जो किसी ऐसे लोकतांत्रिक समाजवाद से मिलता-जुलता हो, जिसके लिए विवेकपूर्ण, औद्योगिक लोकतन्त्र, लोगों की विवेकपूर्ण सुविधा-व्यवस्था—व्यक्तिगत के समाजवादी मूल्यों और उन्हें जीवन में प्रयुक्त करने की आवश्यकता की दृष्टि से सिद्धा तथा अन्य नहीं चीजों की जरूरत है। साफ है कि यह एक गठित रास्ता है और एका प्रधान मंत्रीवादी राजनीति से भेद नहीं बैठता। हवा यह है कि क्या लोकतांत्रिक समाजवाद सच हो सक्ता है? मुझे ऐसा

संगत है। यह नहीं हो सकता, जब तक कि इसका पूरा तर्क न स्वीकार कर लिया जाय; यानी सर्वदत्तावाद की ही अनिवार्य न मान लिया जाय। क्या यह देश यह होने देगा? क्या प्रधान मंत्री स्वयं इसका पूरा अर्थ समझती हैं? या क्या पुराने कुछ सदस्यों या कुछ अन्य दैनै-गिने लोगों को छोड़कर बायेंस के उनके सहजर्मी ही इसे समझते हैं?

अब अन्तः-स्वातन्त्र्य आन्दोलन के दौरान विकसित सोवियतवादी मूल्यों और लोक-व्यवहार के प्रतिभाओं, जिन्होंने मेरी दृष्टि से अपना लोकतन्त्र बचाये रखने में बड़ी मदद की है, की ओर रुख करने पर वर्तमान स्थिति बड़ी ही निराशाजनक लगती है। इसमें एक नही कि स्वतन्त्रता के बाद इन मूल्यों में बराबर गिरावट आयी है लेकिन इससे आकर तो भयंकर पतन हुआ है। जब तो स्थिति यह है कि जब तक कोई भी साधन साम्य की पूर्ति में सहयोग करता है तब एक बड़ा ठीक माला जाता है। यानी किसी भी बात की अब मनाही नहीं है।

हमारे जैसे पिछड़े समाज में अहाँ लोकतन्त्र का कोई बुरा रूप न विकसित हुआ हो तथा जिसमें किसी विशिष्ट समाज की भारवारी करने की शक्ति न हो, निपट चूनीति के परिणाम देश के लिए बिनाशकारी ही होगे। श्री मार्क्सवादी गैरी बटन—यह तो कोई नहीं कहेंगे कि हिटलर के मुकाबले ब्रिटेन की राजनीति कम आधुनिक है—एक देख में कोई सोच नहीं सकता। इसी प्रकार राजनीतिक और प्रशासनिक अडानफोड़ की भी बात यहाँ कोई सोच नहीं सकता। उदाहरण के लिए जैक एन्डरसन नेल लीब्रिए, जैसा कि पश्चिमी ग्रेस समय-समय पर उद्धाटित करता रहता है। मिशन के दौर पर, क्या कोई पत्रकार 'नागरिकता रेश' की उह तक पहुँच कर उसे लोगों के सामने उद्धाटित करने की उम्मीद कर सकता है?

हाल के वर्षों में चुनाव-फंड जिस तरह इकट्ठा किये गये हैं, चुनाव में जो

चौका बहाया गया है, सम्भे-चौड़े पैमाने पर कर्मी बाध घुसेड़ देने की जो घाँवसियाँ हुई हैं, "बुलाव-बूयो" पर कब्जा कर लेने की जो घटनाएँ हुई हैं, ये और ऐसे ही अन्य तरीके चुनाव को मान ओषचारितता बना देने पर तुले हुए हैं।

यह दुष्टगामी राजनीतिक प्रथाचार दूसरों की भी प्रभावित करनेवाला व पतनकारी है, क्योंकि किसी भी अवि-रक्षित समाज में राजनीति का तो दब-दबा रहता ही है। राष्ट्रीय जीवन के घारे विस्तार, यानी व्यापार का क्षेत्र, वह

बाहे प्राइवेट हो या पब्लिक, प्रशासन वेंचे, शिक्षा, यहाँ तक कि रीति-रिवाज, और-तरीके और वैयक्तिक सम्बन्ध, सभी पर यह हावी रहती है। लोकतन्त्र और समाजवाद की बात छोड़िए, सबसे महत्वपूर्ण प्रश्न यह है कि क्या कोई राष्ट्र नैतिक गुणों के बिना भी जीवित रह सकता है? सिर्फ राजनीतिज्ञों की ही नहीं, हम सभी को इसका जवाब देना है।

शीकन्य 'इ ईकिल ह्यूमैलिस्ट'

अगस्त, १९७२

कपान्तरण रामभूषण

‘लोकवन्धु चारित्र्यवान व्यक्ति थे’

● विनोबा

हमारे साथी अश्वेज पाई किशियन होते हुए भी सब क्षमों के लिए समान आदर रखनेवाले कोनाल्ड भूष, जिनको हमने 'लोकवन्धु' नाम दिया था, जैसे एम्बुज की गांधीजी 'दीनबन्धु' कहते थे। वह 'लोकवन्धु' शब्द-रोष हमारे स्मरण में होता है—'लोकवन्धु' लोकनाथी आद्यबोधमतपरंतलः' विष्णुहस्तप्रनाम में है। उनकी मृत्यु हुई, एक दुर्घटना में। दिल्ली के नजदीक हवाई जहाज फिर गया, उसमें कई लोग मरे, उनमें कोनाल्ड भूष भी थे।

वे बहुत ही चारित्र्यवान व्यक्ति थे। मेरे मुलाक़ा पर बसपुर में काम करते थे। परन्तु फिर उनको दलौद जाना ज़रूरी हुआ तो वे वहीं गये। लेकिन वहाँ भी भूदान, शमदान-विचार का प्रचार किया, फिर अमेरिका गये थे। वहाँ भी इसी विचार का प्रचार उन्होंने किया। बाद में वे आस्ट्रेलिया गये थे, और वहाँ रहने लगे थे। वहाँ से उनके पत्र आते थे। उससे पता चलता था कि वे वहाँ भी सर्वोदय के विचार का ही प्रचार कर रहे थे। वही अगर वे जीवित रहते तो यहाँ मुझसे मिलने आते।

उन्होंने 'ईशानाथ उपनिषद्' का

अधेजी में अनुवाद किया है। उसका प्रचार भी वे करते थे। वे बहुत लोकप्रिय हो गये थे। वे मुझसे दस साल छोटे होंगे।

अब यह सवाल आता है कि ऐसे लोग कैसे पाते हैं, उनकी मृत्यु होती है तो उनका काम खरब होता है क्या? अगर वे भगवान में लीन हुए हों तो कुछ दुनिया में छा जायेंगे। कुल दुनिया पर उनका अत्यन्त परिणाम होगा। अगर वे भगवान में लीन नहीं हुए हो तो अपना काम पूरा करने के लिए देहधारण करेंगे। मैं तो उम्मीद करता हूँ कि वे भारत में जन्म लेंगे।

उनका स्मरण सबको होगा। बाबा की तो राह ही रहेगा। यहाँ विष्णु-सहस्रनाम रोज नहीं पाठा है। उसके उनका स्मरण होगा।

वे मुझे हिन्दी में पत्र लिखते थे। नीचे 'लोकवन्धु' ऐसा हस्ताक्षर करते थे।

ऐसे व्यक्ति की मृत्यु का दुःख करना व्यर्थ है। बरिह उसकी आत्मा को शान्ति मिले ऐसी हम मनुष्य से प्रार्थना करें।

बदायिना मन्दिर

ता १२-०७-७२

ग्रामीण राजनीति में हिंसा

● डा० अवध प्रसाद

[डा० अवध प्रसाद ने मुमहुरी (मुजफ्फरपुर) प्रखण्ड का विद्यते दिनों ग्रामीण हिंसा के कारणों का विधिगत शास्त्रीय अध्ययन किया है। उसी अध्ययन का एक अंश हम यहाँ दे रहे हैं जिसमें यह दिखाया गया है कि ग्रामीण राजनीति को कौन-कौन से तत्व प्रभावित करते हैं।—स०]

ग्रामीण जीवन में राजनीति के नाम पर होनेवाली हलचलों की राजनीति शास्त्र की परिभाषा में परिभाषित करना कठिन है। ग्राम-राजनीति वा आधुनिक राजनीतिशास्त्र की परिभाषा के अनुरूप न तो संगठन ही है और न क्रियाएँ ही। यहाँ की राजनीतिक सक्रियता में इन तत्वों का समावेश पाया जाता है

१. जातिगत भेद।
२. परम्परागत रुढ़ियाँ।
३. ग्रामीण समस्याएँ।
४. राजनीतिक विचारधारा।
५. आपसी सम्बन्ध।
६. स्वार्थ।

उपरोक्त बातों को ध्यान में रखकर ही ग्रामीण राजनीति पर विचार किया जा सकता है। पहले इस बात पर विचार करें कि ग्रामीण राजनीति को उपरोक्त बातों किस रूप में प्रभावित करती हैं।

जातिगत भेद

जैसा कि पहले कहा जा चुका है, ग्रामीण जीवन में, या जो यह कि पुरी समाज व्यवस्था में, जातिगत सकीर्णता की जड़ें काफी मजबूत हैं। और ये मजबूत तथा गहरी जड़ें गाँव की राजनीति को हर स्तर पर प्रभावित करती हैं। इसका प्रबल प्रभाव मतदान के समय आसानी से देखा जाता है, जबकि एक ही जाति के कई उम्मीदवार हों। तब उपजातीय समीपता का ध्यान रखा जाता है। ऐसे जाति के बाधार् पर कोई संगठन इस धर्म में सक्रिय नहीं है, परन्तु क्रियाएँ इसी सकीर्णता से प्रभावित होती हैं। इस क्षेत्र में ग्रामीण राजनीति पर राजपूत तथा भूमिहार जाति का प्रभाव है, इस कारण दो बातें देखने में

आयी। राजपूत तथा भूमिहार जाति हर स्तर पर विभाजित है। जन्म जातिवाँ उपरोक्त जातियों के प्रभाव के अनुसार विभाजित होती हैं। अन्य जातिवाँ इसके प्रभाव में हैं यह व्यक्ति के व्यक्तिपरक पर निर्भर करता है।

जाति के सम्बंध में ग्रामीण हलचलों की देखने पर दो प्रकार की हलचलें देखी जा सकती हैं। एक, शम-स्तर पर या जो बड़े बाहर की राजनीति से प्रभावित हलचल। दो, पूर्णरूप से एक जाति तक सीमित राजनीतिक हलचल। इस क्षेत्र में विशेष स्तर पर जातिगत संगठन नहीं हैं। कुछ लोग वा जातिगत संगठन से सम्बन्ध अवश्य हैं। जहाँ तक जातिगत भेद के कारण राजनीतिक तनाव को बढ़ावा देने का प्रश्न है, उच्च जाति के लोग इसमें नेतृत्व करते हैं। ये लोग उच्च तथा निम्न सभी स्तर की जातियों को विभाजित कर स्वार्थ साधना चाहते हैं।

ग्राम-स्तर के संगठन की जाति रोजमर्रा के नामों की प्रभावित करती है। गाँव में कई प्रकार की प्रवृत्तियाँ चलती हैं। इन प्रवृत्तियों में पंचायत वा प्रभुत्व स्थान है। इसके अनावा विद्यालय, सरकारी सुविधाओं की प्राप्ति के लिए बने संगठन तथा स्वेच्छा से बने संगठन मुख्य हैं। मुमहुरी तथा प्रसो प्रखण्ड में पंचायत, विद्यालय तथा अन्य संगठनों पर जानिमान दबाव को आसानी से देखा जा सकता है। यहाँ संगठन में जाति के प्रवेश (पदाधिकारी-संस्था) के संस्थात्मक पहलू छोड़कर इस बात को जल्मने वा प्रवेश दिया गया कि

संगठन पर जाति का दबाव पड़ता है। क्योंकि यह देखने को मिला कि बरने लाख के लिए अन्य जाति के लोगों को भी बांधे बढ़ाया जाता है। प्रयास यह रहता है कि हरिजन वर्ग विभिन्न संगठनों में नहीं आये। इसके लिए हरिजनों को दबावे का हर सम्भव प्रयास किया जाता है। पहले तो रुढ़िगत सरकार से हरिजन बांधे आते नहीं; फिर, यदि बांधे आने का प्रयास करते भी हैं तो उच्च जाति के बांधे दहते आने नहीं देते। हरिजनों को संगठन में न आने देने के लिए कई उपाय किये जाते हैं। इनमें मुख्य ये हैं:

१. जाति का दबाव डाला जाता है।

२. यदि इनमें जाति का गरीब ही तो किसी-न-किसी प्रकार से परेशान किया जाता है, उनके ऊपर गलत मुद्दामा चलाया जाता है, तथा आपस में लड़ाया जाता है।

३. प्रतीकन दिया जाता है।

वर्तमान व्यवस्था का जो रूप है, उसमें सामान्य तग से निम्न वर्गीय लोग संगठन में नहीं आ पाते। पंचायत के चुनाव तथा विद्यालय आदि की कार्य-कारिणी में शामिल होने की बात की ही थी। इन सबमें आते आने के लिए पंचायत तथा प्रतिष्ठा आवश्यक तत्व हैं, क्योंकि जाति के आधार पर ये लोग पहुँच नहीं सकते। परिस्थिति के अध्ययन से इस बात की पुष्टि हुई कि वर्तमान क्षेत्र में हरिजन तथा अन्य निम्न मध्यम-वर्गीय लोगों को गाँव की राजनीति के संगठन में प्रवेश वासान नहीं है। अवश्य है, ऐसा नहीं कह सकते। इस क्षेत्र में निम्न मध्यम वर्ग तथा हरिजनों की जो स्थिति है, उसपर से कुछ बातें साफने आती हैं।

इस वर्ग में जाति का रहीं है।

ये यह समझने लगे हैं कि हमारी जाति का घरघर पोषण दिया गया है। इस क्षमतायोग्य स्थिति को दूर करने के लिए प्रयास को आवश्यकता की भी वे समझते हैं। जातिवादी नहीं हैं। इस कारण वे गाँव की राजनीति में हिंसा करने लगे हैं।

हता स्थिति में दोनों वर्गों में संपर्क तथा सम्बन्ध की दूरी बढ़ती जाती है। निम्न मध्यम वर्ग तथा हरिजन दो प्रकार के प्रयास करते हैं :

एक, वर्तमान संयुक्त में प्रवेश के लिए प्रयास।

दो, हिंसक आन्दोलन की ओर झुकाव।

संबंधित क्षेत्र में पिछले २-४ वर्षों में राजनीति इस रूप में बदली है कि निम्न मध्यम वर्ग तथा हरिजन वर्तमान व्यवस्था से क्रोधित हो रहे हैं। यह विश्वास बलवती होती जा रही है कि वर्तमान ढाँचे में उनका हित नहीं है। हित की खोज में इस क्षेत्र के हरिजन तथा कुछ उच्च विचार के युवकों का सम्पर्क हिंसक विचार से हुआ। हाल के वर्षों में, हिंसक घटनाओं का जो दौर प्रारम्भ हुआ है सबसे बाह्य जाहिर होता है कि इनके मन में हिंसा के प्रति विश्वास मजबूत होना जा रहा है। क्षेत्र में घटी घटनाओं का बहिष्करण अन्यत्र किया गया है।

परम्परागत हथियारों

ग्रामीण राजनीति परम्परागत हथियारों से सीधा प्रभावित होती है, हालाँकि युवा वर्ग उन हथियारों की स्वीकार करने की स्थिति में नहीं है। सज्जित युद्ध से उच्च जाति के लोग निम्न वर्ग पर दबाव डालते हैं। इस प्रश्न को लेकर दोनों (उच्च तथा निम्न वर्ग) में आध्यात्मिक स्तर पर तनाव उत्पन्न होता है। इसका एक उदाहरण यहाँ है। क्षत्र में सामंतात्मक आन्दोलन के विरामित में ग्रामराज, के गठन की बात आती है। इसमें हर जाति तथा स्तर के लोग सामान्य स्तर पर आ जाते हैं। उच्च जाति के लोगों में यह भय है कि सामंतात्मकता में हरिजन भी हमारे बराबर भा हो जायेंगे। यह भय इस स्तर तक है कि उच्च वर्गों प्रतिष्ठित विद्यालय हरिजनों को भूमि देने तथा बीघा-चट्टा विहाने के लिए तो तैयार हो जाते हैं पर सामंतात्मकता में शामिल नहीं होते। देखने में यह आता कि सामंतात्मकता की एक शक्ति—सामंतात्मकता का घटन—उच्च जाति के लोगों की अहंता

भंगबोध करता है। इस भय के पीछे पारम्परिक रुढ़िवाई है। उच्च वर्ग के लोग गाँव का नेतृत्व अपने हाथ से निरन्तर हरिजनों से जाने देने की सामाजिक स्थिति में नहीं हैं। परन्तु हरिजन तथा निम्न मध्यम वर्ग के लोग नेतृत्व-प्राप्ति के लिए प्रयत्नशील हैं। परम्परागत रुढ़िवाई भी दोनों हो रही है।

ग्रामीण समस्याएँ

गाँव की समस्याओं को सुनझाने के लिए राजनीतिक सभाओं का निर्माण किया जाता है। ग्राम-राजनीति को ग्राम-समस्या के साथ विचार करने पर इस बात को पुष्टि होती है कि समस्या लोग और आपसी सम्बन्ध तथा स्वार्थ मुख्य निर्णायक तत्व बन जाते हैं। आपसी सम्बन्ध तथा स्वार्थ को लेकर गाँव की गुटों में बँट जाता है और यह सीटें गाँव की राजनीति को प्रभावित करता है। इन दोनों बातों को लेकर बननेवाले गुटों में आपसी प्रतिस्पर्धा के कारण शास्त्र पर किये जायेवाले राज्यों में भयंकर फाटवट बनने का प्रयास किया जाता है। हर गुट अपने स्वार्थ के लिए संयुक्त पर हावी होना चाहता है और जहाँ तक उपयोग करना चाहता है।

राजनीतिक विचारधारा

जहाँ तक राजनीतिक विचारधारा का प्रश्न है, ग्राम-स्तर पर उनका प्रभाव चित्र अशुभ दीपता है, परन्तु उच्च विचारधारा पर जाति, गुट तथा स्वार्थ का रंग झूठा गहरा है कि मूल रंग दिखाई नहीं देता। ऐसा लगता है कि जिस राजनीतिक विचार से स्वार्थ छिपे उसे स्वीकार कर लिया जाय। समता के समय विविध रंगों के मिने मतों को उनके विचार के समर्थन की तुल्यता का अन्तर्भाव नहीं लगाया जा सकता है।

हर विचार के लोग इस क्षेत्र में हैं। बाँवट, लोह, पाण्डे, जयन्त, नरसिंह खन्नेरक लोग भी मिलेंगे। मार्क्सवादी लेनिनवादीयों को सभा को 'गुट' रूप से अन्धों मानी जा सकती है। हथियारप्रति यह राजनीतिक विचार

ग्राम-जीवन में हिंसा फैलाने में काफी सहयोग होती है। संक्षेप के बाद यह बात सामने आये कि एक भी राजनीतिक दल ऐसा नहीं है जो अपने विचार का प्रचार मात्र लोकतांत्रिक पद्धति से करे। सभी दल मंडात के समय मुवर होते हैं। मार्क्सवादी लेनिनवादी विचार के लोग भूमिगत होकर अपने दम से काम करते हैं।

आपसी सम्बन्ध

आज भी गाँव का नेतृत्व उच्च जाति के हाथों में है। गाँव में पचास, विद्यालय, पुस्तकालय तथा आदिवासी बांग्ला को लेकर चिंत प्रचार के सम्बन्ध बनते हैं उनसे ये सभाएँ सीधे प्रभावित होती हैं। गाँव का राजनीतिक जीवन किन तरफों से प्रभावित होता है उस पर गौर करने से का बात का अन्तर्भाव सहज ही लग जाता है कि ग्राम राजनीति अस्थिर स्थिति में है। राजनीति गाँव को जोड़ने के बजाय तोड़ने में अधिक सहयोग है। एक बात यह भी देखने को मिली कि जिन लोगों का सम्बन्ध बाहर की राजनीति से है, तथा जो ग्राम-राजनीति को सही दिशा दे सकते हैं, वे या तो गाँव में रहते ही नहीं या अनिपुण कारणों से सक्षम नहीं होते। फल-स्वरूप गाँव की राजनीति तीसरे दर्जे के लोगों के हाथों में है।

गाँव के दुर्गम मत्ता एवं संयुक्त से दूर नहीं हैं, जहाँ कि जिला, प्रान्त या राष्ट्रीय स्तर पर भी ऐसा माना है कि दुर्गम सत्तात्मक नेतृत्व नहीं छोड़ना चाहते। पचास, आदिवासी एंसेलिनी तथा अन्य रिशों की भुगतान में वे पुष्प से बाँध नहीं करते। यहाँ यह कहा जा सकता है कि यहाँ दुर्गम या युवा का प्रश्न परा अर्थ रखता है। अन्य बातों को छोड़ भी दो तो एक कारण से का पर विचार किया जा सकता है। ग्रामीण क्षत्र में सामाजिक पारस्परिक भोग्य तथा हिंसा का अपना स्थाप है। नवी पीढ़ी तथा पुष्पों पीढ़ी के बीच सामाजिक दृष्टि से मानस में काफी फर्क है। उच्च, मध्यम तथा निम्न—

अभाव से आत्म-निभरता की ओर

● श्री फखरुद्दीन अजी अहमद

स्वतंत्रता प्राप्ति के बाद के २५ वर्षों में कृषि में जो प्रगति हुई है उस पर भारत को निर्वन्य हो गन् हो सकता है। २५ वर्षों में ऐसे भी मौके आये हैं जब प्रगति हुई और ऐसे भी मौके आये हैं जब कुछ रुकावटें भी आयी हैं। लेकिन यदि सरकारी धोरण पर देखा जाय तो उसी तरह की गजर आयी है। स्वतंत्रता के बाद का समय छाटाओं के अभाव, कोमलों के नियंत्रण और राशन का समय था, उस समय हमारे कारखानों के लिए पटसन और नपात्र भी पूरा नहीं मिल पाता था। आज स्थिति यह है कि इन सभी समस्याओं से हैं। जनप्रजा में बुद्धि के आवरण प्रति व्यक्ति उपयोग की दर में वृद्धि हुई है।

यह तो सभी पालते हैं कि भारत में छाटाओं की कमी हमेशा रही है। १९ वीं शताब्दी के अन्तिम अरण्य में देश में जबरदस्त अभाव पड़ा था। उससे मनुष्यों और जानवरों की असार खति हुई थी। वर्तमान शताब्दी में भी, १९४१ में बनाई जा चुकी आभूति बन्द हो जाने से छाटाओं की बेहद कमी महसूस की जाने लगी थी। १९४३ में भवान में भयंकर सूखा पड़ा। सरकार को एक ओर छाटाओं की सन्धार की नियंत्रित करने के लिए बजट उठाने पड़े और दूसरी ओर 'अन्न अन्न उपायों' अधिनियम के द्वारा छाटाओं का उत्पादन बढ़ाने पर ध्यान देना पड़ा।

१९४७ में आजादी मिलने के बाद

देश के कुल क्षितिज क्षेत्र का ३० प्रतिशत भाग पानिस्तान में चला गया, जिसमें अविभक्त भारत की कुल जनसंख्या का २८ प्रतिशत भाग निवास करता था। इससे छाटाओं की कमी और भी बढ़ गयी। इसके अलावा पटसन पैदा करनेवाले अधिनियम क्षेत्र और पटसन पैदा करनेवाले उत्तम इलाके भी भारत से अलग हो गये। पटसन, मिनो और सूती कारखानों को कच्चे माल का आभूति जारी रखने के लिए यह जरूरी हो गया कि देश में फास और पटसन के उत्पादन को बढ़ाने की चेष्टा की जाय, साथ ही 'अन्न अन्न उपायों' अधिनियम भी जारी रहा।

१९४९-५२ के साथ से हर वर्षवर्ष योजना में छाटाओं में आत्म-निभरता प्राप्त करने और फास, पटसन, सिवहन तथा गन्ने का उत्पादन बढ़ाने पर जोर दिया जाता रहा है। १९५०-५१ तक छाटाओं का जो उत्पादन बढ़ा, वह सिवाई, नवी भूमि को खेती योग्य बनाने, खेती के सुधरे तरीके अगलाने, पौध उखाड़ने के उपायों पर अवलम्ब करने और किसानों को उत्पादन बढ़ाने के लिए प्रोत्साहन देने से बढ़ा है। इसके साथ उत्पादन बढ़ाने के लिए अन्नक प्रयत्न करने पर जोर दिया जाता रहा है। आरम्भ में, विभिन्न राज्यों में खुने हुए १६ जिलों में अन्न कृषि जिला कार्यक्रम (आई० ए० डी० पी०) शुरू किये गये। इसमें उत्तम बीजों, पर्याप्त मात्रा

रहित क्षेत्रों पाये गये। नुबकी का प्राम-नेतृत्व से सतत रहने के कुछ कारण निम्न हैं: समझदार तथा शिक्षित युवक नॉन में रहता ही नहीं, बाहर रहने पर गाँव से सम्बन्ध पटसा जाता है, गाँव के कल्याण में रूचि नहीं और सब अपने-अपने घरों में व्यस्त हैं, आदि। (अन्नक.)

में उर्वरकों के इस्तेमाल और पौध संरक्षण के उपायों पर अवलम्ब, आदि बातों पर एक साथ ध्यान दिया गया। १९६५-६६ और १९६६-६७ के वर्षों में देश में सूखा पड़ने के कारण छाटाओं की बहुत कमी महसूस की गयी और उसे दूर करने के लिए कृषि-विभाग के लिए एक नवी नीति तैयार की गयी। इस नीति के मुताबिक उत्पादन बढ़ाने के लिए जोरदार प्रयास किये गये।

कृषि-विकास की नयी नीति के अन्तर्गत कृषि-उत्पादन बढ़ाने के लिए सिद्धान्त और औद्योगिकी का अधिकारिक उपयोग किया जाता है। खेती में सुवारे कृषि के बीजों का उपयोग किया जाता है। सिवाई की अच्छी व्यवस्था की जाती है। उर्वरक खड़ी मात्रा में बाले जाते हैं और पौधों को सुरक्षित रखने के उपायों पर अवलम्ब किया जाता है। आधुनिक फसलों के लिए भी अन्न खेती के कार्यक्रम अपनाये जा रहे हैं। सिवहन के लिए सोमावीन और मुरजमुली की खेती को बढ़ाना भी की कोशिश की जा रही है।

हमारे प्रयत्नों के फलस्वरूप उत्पादन का क्षेत्रफल काफी बढ़ा है। फसल बीये जानेवाले क्षेत्र में १९४७-४८ की तुलना में लगभग ५० प्रतिशत की वृद्धि हुई है। १९४७-४८ में फसल बीया जानेवाला क्षेत्र कुल ११ करोड़ ६० लाख हेक्टेयर था, जो कि वर्तमान समय में १६ करोड़ हेक्टेयर है। सभी फसलों के अन्तर्गत क्षितिज क्षेत्र लगभग दुगुना हो गया है। पहले क्षितिज क्षेत्र ९ करोड़ हेक्टेयर था, जो अब ४ करोड़ हेक्टेयर है। सिवाई के विभाग के सम्बन्ध में एक विशेष बात यह है कि पटसन नववृत्तों और पटसन के भूमिगत जल का काफी उपयोग किया गया है। ये नववृत्त या पटसन निचले क्षेत्र में पटसा करनेवाले सन्धारों की उदाहरण के तौर पर माने गये हैं। इस क्षेत्र में पट उड़ने वर्षों में बहुत प्रयत्न किये गये हैं। इस अवधि में निजी नववृत्तों की सन्धार पानिस्तान पटसर ५ लाख ७० हजार हो गयी है तथा निजी से चलनेवाले पट-सेटों की सन्धार लगभग

—आज, सबने दुर्गुण तथा सुखा मानस में काफी फर्क है। दुर्गुण नेतृत्व में अपने से नोवी जाति के साथ व्यवहार—आमाजिक हिसा—का जो रूप है वह रूप युवकों में नहीं है। वो, दुर्गुण भी सत्ता पर हावी होने का प्रयास करते हैं। जहाँ तक युवकों का प्रश्न है वे संवत्सारक नेतृत्व में कम

तिगुनी बढ़कर १९ लाख तक पहुँच गयी है।

सुघरे क्रिम के बीजों का उपयोग हमारे किसानों में बहुत लोकप्रिय हो रहा है। १९१६-१७ के बाद से वेहूँ और भावल की अधिक पैदावार देनेवाली किस्में तथा ज्वार, बाजरा और मक्का की सुकर किस्मों के बाजार में आ जाने से बहुत अधिक किसान उत्तम बीजों का उपयोग करने लगे हैं। १९७०-७१ में मनाजो की अधिक पैदावार देनेवाली किस्में १ करोड़ ८० लाख हेक्टेयर भूमि में बोयी गयी थी। वेहूँ बोये जानेवाले सम्पूर्ण क्षेत्र के लगभग ३० प्रतिशत क्षेत्र में अब वेहूँ की अधिक पैदावार देनेवाली किस्मों की पैटी होती है और इसी प्रकार भावल पैदा करनेवाले कुल क्षेत्र के लगभग २० प्रतिशत भाग में भावल की अधिक पैदावार देनेवाली किस्में बोयी जाती हैं।

सर्वरकों का उपयोग कृषि के क्षेत्र में आधुनिक तरीके अपनाये जाने का प्रतीक माना जाता है। हमारे देश में १९५०-५१ में १ लाख टन से भी कम रासायनिक खादों का प्रयोग होता था, लेकिन व्यापक प्रकार एवं प्रदर्शन के कारण खादों का उपयोग बढ़ा, और १९६४-६५ में ११ लाख टन खाद की खपत हुई। उसके बाद उन्नत बीजों के प्रचार के कारण खादों की खपत और भी बढ़ी। पीट-सरसण के लिए पीटनामक दवाओं का उपयोग भी काफी लोकप्रिय होना जा रहा है। १९७०-७१ में ५ करोड़ हेक्टेयर भूमि में पीट-सरसण के उपाय किये गये।

छपन सेवी का आधार निश्चित करने में काफी प्रगति हुई है। कृषि प्रसार सेवा का जाल देश भर में फैलाया गया है। इषि अनुसंधान और शिक्षा के क्षेत्र में कई नयी प्रगति हुई है। सहकारी समितियों के माध्यम से कृषि के लिए ऋण देनेवाली राशि में ३० गुनी वृद्धि हुई है। व्यापारिक बैंकों ने भी कृषि-विकास के लिए काफी धन देना शुरू कर दिया है।

स्वतंत्रता-प्राप्ति के बाद से उत्पादन

में उल्लेखनीय वृद्धि हुई है। हमारे सामने बड़ी कठिन समस्या है और इनका सामना करने के लिए हमने जो सघर्ष छेड़ा, यह भी बहुत कठिन पड़ा। हालाँकि १९६४-६५ तक हमारी वार्षिक प्रगति ३ प्रतिशत की दर से होती रही, परन्तु जन-संख्या की वृद्धि और सुनिश्चित विकास के फलस्वरूप लोगों की आमदनी बढ़ने और तदनुसार माँग में वृद्धि होने से यह वृद्धि अपर्याप्त रही। लेकिन १९९७-९८ के बाद से खाद्यान्नों के उत्पादन में स्वरित वृद्धि से इन चुनौतियों का सामना कर लिया गया। १९४७-४८ की तुलना में खाद्यान्नों के उत्पादन में १९७०-७१ में ८० प्रतिशत की वृद्धि हुई।

स्वतंत्रता के समय ३६ करोड़ लोगों के लिए भी हमारे पास पर्याप्त भोजन नहीं था। आज हमारे पास ३५ करोड़ लोगों के लिए पर्याप्त भोजन हो चुका है जो कि १९४७ के समय की जनसंख्या से डेढ़गुना से अधिक है। गन्ने की बात तो यह है कि प्रति व्यक्ति वार्षिक भोजन की उपलब्धि १९४८ में १९६ किलोग्राम से बढ़कर अब १७० किलोग्राम हो गयी है। जन्म और कमी की समस्या अब खत्म हो गयी है। खाद्यान्नों का भावज १९९६ में १ करोड़ ४ लाख टन से घटकर १९७१ में २० लाख टन रह गया और अब भावज नहीं के बराबर रह गया है। सरकारी तरीके के अन्त से अब लोगों की जरूरतें पूरी की जा सकती हैं। सरकार अपने पास ६० लाख टन भण्डार

का भण्डार रखती है, इसके अब खाद्यान्नों के अभाव की समस्या हमारे पास फटना भी नहीं पायेगी।

व्यापारिक फसलों का उत्पादन भी काफी बढ़ा है। कपास का उत्पादन, जो १९४७-४८ में २२ लाख गाँठ था, १९७१-७२ में बढ़कर ६० लाख गाँठ हो गया है। इस प्रकार, इसके उत्पादन में १७० प्रतिशत की वृद्धि हुई है। पटसन का उत्पादन जो १९४७-४८ में १९ लाख गाँठ था, १९७१-७२ में २०० प्रतिशत बढ़कर ५७ लाख गाँठ हो गया है। पाँच प्रमुख फसलों का उत्पादन स्वतंत्रता के समय के ५२ लाख टन से बढ़कर १९७०-७१ में ९२ लाख टन हो गया। गन्ने का उत्पादन इसी अवधि में ७२ लाख टन से बढ़कर १३२ लाख टन हो गया। पहले हमारे देश में चीनी बाहर से मंगायी जाती थी, परन्तु अब पिछले कुछ वर्षों से हम कई देशों को चीनी का निर्यात करने लगे हैं। भारतीयों से पता लगता है कि भारतीय कृषि में उल्लेखनीय प्रगति हुई है। केन्द्र व राज्य सरकारें, वैज्ञानिक व सामाजिक विज्ञान सेवा जनता सभी ने आत्म-निर्भरता के कठिन पथ पर पाँच बड़ाकर जो सफलता प्राप्त की है; उस पर वे विश्वव ही गर्व कर सकते हैं। हमारी कार्य-समस्या के लिए एक मजबूत आधार अब तैयार हो चुका है।

एन सूचना कार्यालय भारत सरकार के लोकप्रिय से

हमारा नया प्रकाशन

धम्मपदं नव-संहिता

सम्पादक-विनोबा

धम्मपद बुद्ध की पावन देवता का विशद-विविध ग्रन्थ धम्मपद का विनोबाजी ने नये रूप में संपादन किया है। उसमें दोन सप्तक तथा १८ अध्याय बनाकर अलग-अलग विषयों में विभाजित किया है। अब इस ग्रन्थ हिन्दी अनुवाद सहित प्रकाशित किया गया है। बहिसा छाई, पत्तकी वित्त।

मूल्य : रु० ४.००

सर्व सेवा संप्रकाशन, रावणघाट, वाराणसी-१

शान्ति-सैनिकों का अशान्ति-शमन का प्रयास

● बन्दी प्रसाद स्वायी

[ह.ल. हो में बूक क्रिने में आचार्य तुलसी की पुस्तक 'अग्नि-परीक्षा' को लेकर जैन-अजैन मत-मतान्तर में हिंसक चारदातों का स्वरूप से लिया और इस जिते का दात-वरण इससे दिया-स्त हो गया। इस आन्दोलन को समाप्त करने में दात-वरण को शांत बनाने में राजस्थान के सर्वोच्च कार्यकर्ताओं ने काफी प्रयत्न किया। उस प्रयत्न की एक श्रांति यही दी जा रही है। — सं०]

श्री आचार्य तुलसी की 'अग्नि-परीक्षा' पुस्तक को लेकर रायपुर में जो भयंकर उपद्रव व अशांति पैदा हुई थी, वही स्थिति तो बर्ष बाद राजस्थान में भी पैदा हो गयी, और ऐसे क्षण में यह स्थिति बनी है जो इनका पूर्ण परिचित, प्रभाव-शाली व पारिवारिक ज्ञेय रहा है। इस चार आचार्यश्री का चौमासा राजस्थान के बूक नगर में है। बूक नगर की ओर बढ़ते हुए जून में के आरम्भ से ही रतन-गढ़ सहर में उगत पुस्तक को लेकर विवाद शुरू हो गया था और समाप्तियों द्वारा विरोध प्रारम्भ कर दिया गया था। आचार्यश्री ने इस विवाद को समाप्त करने के लिए 'अग्नि-परीक्षा' का सर्वोच्च संस्करण प्रकाशित करवा दिया, जिसमें विवादपस्त प्रकरण हटा दिया गया, ऐसा बताया गया। फिर भी, समाप्तियों का समाधान नहीं हुआ और उनका विरोध जारी रहा। उन्नीसवीं आचार्यश्री बूक के नजदीक पहुँचते गये, शी-शी विरोध उस रूप धारण करता गया और इसी समय जय-पुर भी शकराचार्य महाराज भी यहाँ पहुँच गये।

बूक में प्रवेश के पहले दिन राते शायी से उनका सल विरोध किया गया और इसी दिन प्रातः बापस में काफी पथराव भी हुआ, जिससे कुछ लोगों की घोटें भी आयी। आचार्यश्री ने इस दिन नगर-प्रवेश स्थिति रखा तथा दूसरे दिन २२ जुलाई को भार-९० सी० सुनिध के सखण में प्रवेश किया और अपने पड़ाव स्थान पर सुरक्षित पहुँच गये। इसी दिने बूक के

जिलाधीश महोदय एवं अन्य कुछ सज्जनों के अथक प्रयत्नों से शकराचार्य व तुलसी महाराज का मिलन हो गया, और आपस में बातचीत हुई। बातचीत के दौरान जो नतीजा निकला उसके अनुसार समझौता-पत्र तैयार किया गया। परन्तु, दुर्भाग्यवश हस्ताक्षर के प्रश्न को लेकर समझौता भंग हो गया। जयपुर की शकराचार्य हैबत-बाद चले गये और इस अग्नि-परीक्षा विरोध आन्दोलन पुन आरम्भ हो गया।

इन दिनों में श्री धीरेन्द्राचार्य के कार्यक्रम में व्यस्त था। उस कार्यक्रम से मुक्त होकर जो ही १७ जुलाई को शकराचार्य पहुँचा, मेरे साथी कार्यकर्ता, शान्ति-सैनिक श्री मानसदा बोपरा (लोन्ग विराही) का मुझे पत्र मिला जिसमें उन्होंने बूक की स्थिति की जानकारी देते हुए मुझे तोष नहीं माने के लिए लिखा। मैं तत्काल दूसरे दिन ताड़न पहुँचा। उसके सारी स्थिति की समझा। 'अग्नि-परीक्षा' पुस्तक के पुराने व नये संस्करणों को देखा और तत्काल सातवादी व अन्य तीस छात्रियों को लेकर बूक पहुँचा। मार्ग में बूक की चारदातों तुलने को मिली। यहाँ चार जलारी यही भी एवं पथराव हुआ था, वह स्थान देखे। नगर में पहुँचते बरहम तानों स्थिति का अध्ययन करने के लिए अलग-अलग धर्मों में चले गये। हम बूक दिने के गयी आश्रम के छात्री-केन्द्र पर ठहरे। एक ठहरीवाले मुस्लिम मारई ने हमें बताया कि नदों की लड़ाई में हम बरौनों की पीठ हैं। हमने जयपुर-बहम आचार्य तुलसी-विरोधी अथवा वास्तव दीवारी पर लिखे हुए देखे।

छात्री-केन्द्र पर पहुँचते ही वहाँ के मुख्य व्यवस्थापक शि स्थिति की अवगत जानकारी ली। इसके बाद शाम को हम अग्नि-परीक्षा-विरोधी सघर्ष समिति के अधिकारियों से मिलने गये। उनको अपना परिचय देकर दो घण्टे तक उनके सारे दृष्टिकोण की समझा। उन्होंने बताया, कि हमें राम के बहुपत्नी वाले प्रकरण पर रुकना पड़ा है। हम तो अहिंसक विरोध ही कर रहे हैं। समझौते पर आचार्यश्री तुलसी ने हस्ताक्षर करने से इनकार कर दिया, अतः समझौता भंग हो गया। इसमें हमारी कोई गलती नहीं है। इन लोगों से बातचीत करने के बाद हम आचार्यश्री तुलसी से मिले एवं उनके सारी जानकारी प्राप्त की। उन्होंने हस्ताक्षर के सम्बन्ध में बताया कि हमारी तरफ से हमारे प्रति-निधियों ने हस्ताक्षर कर दिये थे। हमारे जैन साधु-साधिनियों ने हस्ताक्षर करने की परम्परा नहीं है।

दूसरे दिन हम जिलाधीश महोदय से मिले। उन्होंने सारी स्थिति से हमें अवगत कराया और समस्या के हल के लिए कई अच्छे सुझाव दिये। उन सुझावों को लेकर हम पुन सघर्ष समिति के अधिकारियों से मिले और उनके विवाद को हमें समझ के लिए समाप्त करने के लिए प्रस्ताव मुझे पर बात की, जो कि जिला-धीश से चर्चा करते समय सामने आये थे दोनों तरफ के प्रतिनिधि ही समझौते पर हस्ताक्षर कर दें या राजस्थान सरकार अपना पैर, पुस्तक। सम्बन्ध में बचोवन वापस कर दे ता समझौते की शर्तों के सम्बन्ध में दोनों आपसों के वस्तुस्थिति परेराई कर लिये नार्थ; उन-दनों की रोशने के लिए शान्ति-सैनिकों का गठन किया जाय। शकराचार्यश्री की अनुपस्थिति में सघर्ष समिति के प्रति-निधियों ने शान्ति समिति के प्रस्ताव को छोड़कर, अन्य प्रस्तावों को मान्य नहीं किया। इस सारी चर्चा से हमने आचार्यश्री तुलसी को अवगत कराया और नगर की सम्पूर्ण परिस्थितियों को ज्ञान में रखे हुए उसके विवेकन कराया कि उन्हें अपनी

और से इस विचार को समायत्त करने के लिए कोई बंधन ज़रूरी-से ज़रूरी उठाना चाहिए। अगर ऐसा नहीं किया गया तो नगर के वातावरण को देखते हुए १ अगस्त को 'बूक बन्ध दिवस' पर धमकर अज्ञानित व सज्जद होगा। हमने उन्हें बताया कि नगर में जैन व अजैन दो स्पष्ट क्षेत्रों में बने हैं। जन्मे से बड़े ठक के दिमाग में अग्नि-परीक्षा के विरोध वा उन्माद छाया हुआ है, जिसने धमकर परिणाम निबल सकते हैं। मैंने सहज ही बातचीत के दौरान उनके निवेदन किया कि जगद्गुरु शंकराचार्य द्वारा प्रस्तुत समझौते के मुद्दे आपकी मांग हैं ही तो औद्योगिक क्षेत्रों में परिणित कर दें। उन्होंने कहा कि मेरा भी इस दिशा में चिन्तन चल रहा है। दो-तीन घण्टे तक उन्होंने गम्भीरता से इस पर विचार किया और अन्त में पाँच बजे अपने प्रमुख लोगों को बुलाकर अपने निवेदन की जानकारी देते हुए उन्होंने छ. बजे एक सम्मिलित सभा की व्यवस्था करने का आदेश दिया, जिसमें प्रेस-प्रतिनिधि, सरकारी अधिकारीगण एवं सचय सम्मिति के प्रतिनिधि भी सम्मिलित हुए।

ठीक छ बजे एक सड़कन सभा का आयोजन किया गया, जिसमें सभी पक्षों के लोग उपस्थित हुए और उनके समक्ष आचार्यजी तुलसी ने सारी परिस्थिति पर बेचना प्रवृत्त करते हुए जगद्गुरु शंकराचार्य द्वारा प्रस्तावित शर्तों को मान्य करने की घोषणा की और साथ ही यह भी जाहिर किया कि ३१ सारीक्ष की दोपहर के एक बजे से अग्नि-परीक्षा पुस्तक का प्रकाशन, प्रचार और विक्रय तब तक बन्द रहेगा जब तक कि शंकराचार्यजी राम ॥ बड़े-पत्नीख सनावन धर्म के ग्रन्थों से ५ वर्ष के भीतर शक्ति न कर दें।

रा. ३१ को प्रातः में तथा धी-मात-चन्दजी एक हायर मॅकेनरी स्कूल में वहाँ के प्रधानाचार्य के निमन्त्रण पर सर्वोपेय विचार पर भाषण देने गये। वहीं घण्टे तक सभा पूर्ण शान्ति के साथ चली, जिसमें सर्वोपेय-आन्दोलन के सम्बन्ध में जानकारी

देते हुए दुनिया में आज बड़े-से-बड़े मुक्त शान्तिमय तरीके से समझौते के जरिये, आपसी समझौते को हल करने वा जो प्रयत्न कर रहे हैं, उसका जिक्र करते हुए मैंने जब यह कहा कि प्यारे बालको, अपने-ए-अत्यन्त प्रशन्नता की बात है कि आपके नगर में जो बड़े दिनों से अज्ञानित व भय वा वातावरण बन रहा था, उसको बल आचार्यजी तुलसी ने शंकराचार्यजी द्वारा प्रस्तुत समझौते की शर्तों को मान्य करते हुए समाप्त कर दिया है तथा आज १ बजे से बिनाशस्त 'अग्नि-परीक्षा' पुस्तक का प्रचार, प्रकाशन व विक्रय बन्द हो जायगा। ज्योही मैंने यह जानकारी दी, एक तरफ से आवाज आयी-मुठ है, घोसा है। मेरा भाषण समाप्त होने पर बिहार से आयाज भायी भी उठर के एक छात्र ने खड होकर प्रश्न किया कि आपने यह झूठी जानकारी किस आधार पर दी? बालको को ३० सारीक्ष की शाम के आयोजन की जानकारी देते हुए समाधान कराया और सभा समाप्त हुई। बालक बच्चाओं में गये और प्रधानाचार्य कार्यालय से बाहर निकले।

ज्योही हम स्कूल से रवाना होकर पचीस-तीस कदम आगे बढ़े थे कि हमें बन्द-पगड़ छात्रों ने घेर लिया। न हमें आगे बढ़ने दिया गया और न पीछे हटने दिया गया। हमने पूछा कि आप हमें क्यों रोक रहे हो? क्या चाहते हो? उस पर उन्होंने कहा, कि तुम धर्म-विरोधी तुलसी के दूत नहीं क्यों आये? हमने उन्हें समझाने का प्रयत्न किया। सचय सम्मिति के कार्यालय व प्रधानाचार्य के कार्यालय में चलने की कहा, परन्तु कोन किसकी मुत्ता? समझौता और अज्ञान के गंधों में भूत नयनवको ने 'धर्म-विरोधी पदार्थों की धारों' के नारे लगाकर हम दोनों को पकड़ लिया और धक्का-मुक्का तथा धूसों से मारना शुरू कर दिया। हम दोनों की धारों-मारने से बलम-अलम मिलीये मैंने बड़े। कपड़े पाड़ डाले, चप्पल तोड़ दिया और अन्त में, छीने में थोट लगने से मैं नीचे गिर पड़ा। उन

एक बड़े ने रहम करके मुझे उठाकर दूर ले जाकर एक ताने पर बिठाकर रवाना किया। दूसरी तरफ धी माल-चन्दजी ने एक घर में शरण ली तो उसमें से भी बाहर निकाल कर उन्हें पीटा गया। जब वे भी गिर पड़े, तब उन्हें छोड़ा। किसी तरह वे अपने स्थान पर पहुँचे। इस घटना की खबर चारों तरफ फैल गयी। आचार्यजी, साधु साध्वी, जिलाधिस महोदय, एच० पी० साहब एवं अन्य अधिकारीगण हमें सम्मानने आये। डाक्टरों जाँच की, और इलाज हुआ। सभी ने काफी परभावता किया। नगर में यह चर्चा का विषय बन गया। इस घटना के प्राथमिक-स्वरूप पहली सारीक्ष की आचार्यजी ने सामूहिक उपवास की घोषणा की। नतीजा यह हुआ कि १ सारीक्ष के बन्द विवस पर चूक में कोई घटना नहीं घटी और वातावरण भी काफी शान्त रहा। मुझे विश्वास है कि आचार्यजी की घोषणा व सामूहिक उपवास के बाद नगर व आसपास के क्षेत्रों में अब किसी प्रकार का उपद्रव व अशान्ति नहीं होगी और सचय सम्मिति तथा जगद्गुरु शंकराचार्य स्वामी शान्ति के लिए पूर्ण प्रयत्न व सहयोग करेंगे ताकि जैन-अजैन की सारी पुनः पट तक और भाई-भाई की तरह सब मिलजुल कर रहे सकें। ●

शिक्षा में क्रान्ति-दिवस

सहस्रा में विनाश ९ अगस्त को शिक्षा में क्रान्ति दिवस मनाया गया। छात्रों का एक जुलूस निकला तथा आम-सभा हुई। इस अवसर पर आयोजित 'निबन्ध प्रतियोगिता' में ३९ तथा 'व्याख्यान-प्रतियोगिता' में २० छात्र सम्मिलित हुए थे। कार्यक्रमों की विशेषता यह थी कि मनोजन, प्रचार आदि कुल कार्य धीनछनवाई के नेतृत्व में छात्रों ने ही किया। इस कार्यक्रम को सफल बनाने सारा श्रेय

दा साहब

गांधी-परिवार के वयोवृद्ध विरामह, अर्द्धशतक की उपाध्याय का २४-२५ अगस्त की रात को अचानक देहान्त हो गया। दा साहब के नाम से वह सारे देश में प्रसिद्ध थे और उनकी मिनकी बड़े मनोप्रेमियों और जन-सेवकों में की जाती थी। पिछले तीन बरस से वह बीमार थे, लेकिन इधर उद्योग सुधर गयी थी और बिल्ले-बुल्ले का अपना नाम करने लगे थे। शायद उसी में जोर उपादा पड़ा और वे चिर-मित्रा में विलीन हो गये।

दा साहब गांधीजी के भक्त थे और सोलह आने गांधीवादी थे। लेकिन उनके अन्दर कुछ विशेषता थी जो उन्हें दूसरों से अलग करती थी और यही बड़ा है कि वह सदा प्रसन्न रहा करते थे। उनके चेहरे की मुस्कुराहट सभी भुलायी नहीं जा सकती—जिसे टपकती थी उनकी बल्लभपरायणता, उनका आनन्दविशाल, और उनकी तन्त्रता।

ये तीनों गुण बहुत हद तक उनके अन्दर प्रवेश कर गये थे। इसी साल १९२९ में एक प्रसंग से मितली है। बापू साबरमती बाधम में थे और उनका हवा-स्पर्श कुछ छत्राव था। दा साहब देखने लगे तो मन हुआ कि बापू के अन्दर होने तक वही एक जायें। साथ में सेठ जमान-भाल बजाव भी थे। दा साहब ने बापू से कहा, "आपकी उद्योग देखकर हम अपना प्रोधान बदलने का सोच रहे थे। पीछे सोचा कि एक दिन तो ऐसा आने ही वाला है जब आपका नियोग हमको सहन करना होगा, तो हमें उसकी उपाय रखनी चाहिए। हमारा धर्म है कि आपके नाम का बोझ बिजना हो सके, हल्का करें और इसलिए हमने आने का ही निश्चय किया है।"

मुनेबाबो की लजा कि हर्षिआऊ बहुत आनन्ददापूर्ण और अच्छा करती

बात कह रहा है। लेकिन बापू यह सुनकर बड़े सुख हुए और बोले "हाँ, तुम ठीक कहते हो। तुम लोग निश्चित होकर जाओ।"

हम लोगों ने यह भी निश्चय किया है कि माधुनी सहाय-मन्त्रि के बलावा बापूको बचत नहीं देंगे। बापूका सिद्धांत भरसक लक्ष्य लिया है। अन्तनी बात तो उसका लक्ष्य करना है।

इस प्रकार बापू के आशीर्वाद केरु दा साहब और जमानावाली अपने नाम पर चले गये।

दा साहब बर्मंड सेवानो थे, अखिरीय पदकार थे, और इन सबसे ज्यादा "दा साहब" थे, न केवल आने परवालो के लिए बल्कि सारे गांधी-परिवार के लिए। राजपदान के सार्वजनिक जीवन को एक उन्मत्त का देने का ध्येय जिन जीवन-कार विभूतियों को है, उनमें उनकी मिनकी है। पत्राचारिता की सिखा-वीक्षा उन्होंने लो बाधार्थ महावीर प्रसाद दिव्यदीजी से, प्रमाण में "सरस्वती" में काम करके, अमर साहीद गणेशकर विचारार्थी से, कलपुर में "प्रताप" में काम करके, और स्वयं बापू से बहुमन्त्राद में "नवजीवन" में काम करके। उन्हें हम सिद्ध सम्पत्तक कह सकते हैं। यही कारण है कि पिछले तीस साल से "जीवन साहित्य" कुछलता-पूर्वक निराल रहा है और भाई यशपाल जी देव ने दा साहब की बीमारी के बाद-जुद उसमें कोई कमी नहीं आने दी। और

हमें यकीन है आने भी नहीं आने देंगे।
आज से संवत्सीत बरस पहले, १९२५ में हस्ता साहित्य मण्डल की स्थापना दा साहब ने अजमेर में की थी। बाद में इसका कार्यालय दिल्ली आ गया और तब से इसके मन्त्री का दायित्व मार्तण्डजी उपाध्याय (दा साहब के छोटे भाई) बड़ी योग्यता और मनोयोग में सम्भाल रहे हैं। एक साक्षात्साक्षात्कार में भी खोली गयी, जिसका संचालन तीसरे भाई, बृहस्पतिजी उपाध्याय निष्ठापूर्वक करते हैं। इस प्रकार पूरे साक्षात्कार में अपने को हिन्दी की सेवा के लिए समर्पित कर दिया है।

कुछ दिन पहले दा साहब की मने अजमेर एक चिट्ठी भेजी, जिसमें कुछ-कुछ पूछा। कुछ अर्थों के बाद पि० सत्योप (बृहस्पतिजी के सबसे बड़े पुत्र) भेजा गये तो दा साहब ने मेरी चिट्ठी भी खर्ची की और बोले—“तबोयत ठीक होते प” इसाहावाद आजा और उनसे कह देंगे कि तब भेंट बरूंगा।” उनका यह वास्तव्य हम लक्ष्मी के लिए बड़ा बरदान था।

दा साहब चले गये। लेकिन नहीं, अपनी रचनाओं के रूप में वह अमर रहेगे और उनकी उपस्था की मुगुग जन-जीवन को सदा प्रशस्तित करती रहेगी। माता मनोरथी देवी को, उनकी लीने भुवियों को, बहुत अनुगता, गोला और गुला हो, और सबसे ज्यादा मार्तण्डजी की हम अपनी सबेदनाएँ प्रेरते हैं और अर्द्ध दा साहब की पावन आत्मा को शतशः प्रणाम। —बापू

विनोबाजी के ५० वें जन्मदिन पर प्रकाशित

‘भूदान वाले पात्रा’

(विनोबाजी की जीवनो और सर्वोद्यम आन्दोलन की सक्षिप्त शोकी)

ले० : राजमन्त्राहुर ‘नम्र’

मुख्य : ४० पृष्ठ

यह पुस्तक आप निम्न पते से बर्ताने
सर्वे सेवा संघ प्रकाशन, राजपट, बाराणसी—१

अनोखा प्रयोग

आन्ध्र वा कर्णाट जिला स्वामी शीरदाम्नी की कर्मभूमि है। भविष्य वा दर्शन करनेवाला यह व्यक्ति चार सौ साल पहले ही हुआ था, परन्तु कर्णाट के जन-मानस पर अब भी उसका असर है। यहाँ के मन्दिरों में सबको प्रवेश मिलता है। भूदान का काम इसी आन्ध्र प्रदेश में हुआ था। कर्नरा जिले के जो गाँव हमने देखे उन्हें गाँव कहने के बजाय टीले कहना ज्यादा उचित होगा। गाँव में रहनेवाले गरीब तथा पिछड़ी जाति के लोगों में अपनी तरफकी करने की भावना नहीं। धामदान के संन्यस में उन्हें आशा की किरण दिखाई पड़ी, परन्तु जो लोग समझ है, मुन्ही हैं, उनमें धामदान की प्रेरणा सब जगहों और पूरा गाँव धामदान होने पर सब विचलित होगा? ऐसा इस विषय में कहा होने से हीन, दीन, पतित माने जाने-वाले इन लोगों ने भले ही वे सत्य में कम ही, अलग से अपनी वस्तुयाँ बचायी। जो भूमि अपने पास की वह समाज को अर्पण किया, और धामदान की दिशा में कदम बढ़ाने लगे। इन्हें सरकार के मिली हुई इनामी भूमि का दर्जा मिला था। साधन भी पास नहीं था। अतः परिस्थिति तथा स्वास्थ्य का हिसाब लीजेंगे तो सहकारी कृषि करने का निर्णय लिया। नया विचार, नयी बस्ती और नया लोग होने के अभाव काय हुआ है। धामदान का विचार पड़ने के पहले भी इन्हें सहकार का कुछ अभ्यास था ही। अब साथ में सर्वोदय धर्म-धर्मो वा मार्गदर्शन मिलने लगा।

सा. १४ से १६ जुलाई तक के तीन दिन के दौर में हमने करीब १-१० गाँव देखे। साथ में आन्ध्र प्रदेश सर्वोदय मण्डल के अध्यक्ष श्री बार० के. राम व मंत्री श्री चारी, मन्त्रालय जिला सर्वोदय मण्डल के अध्यक्ष श्री गुरुधि धर्मा, कर्णाट के प्रमुख कार्यकर्ता श्री नरसिम्ह साय थे। जिन लोगों में धामदानोत्तर, विकास-कार्य हुआ है वे

सोम ज्यादातर हरिजन तथा क्रिश्चियन हैं। बाब जो क्रिश्चियन हैं एक जगहाने मैं वे हरिजन थे। उनके दुख-दायिद्र्य में 'मिशनरीज' ने उन्हें स्नेह तथा दृज्जत दी, आर्थिक मदद की और धर्म-परिवर्तन करवाया। वसति पहले से इनकी आर्थिक स्थिति कुछ अच्छी है, फिर भी वे लोग काफी गरीब हैं।

नई मल्लायपल्ली गाँव के बारह क्रिश्चियन परिवारों ने मलय से अपना गाँव बसाया है। सरकारी समिति बनाया है। बारह हजार रुपये का बचत कूप के लिए सरकार से उन्हें मिला है। हर घर में आठ से बारह बच्चे हैं। "अपने परिवार-निर्वाहन नहीं किया?" हमसे वे एक ने प्रश्न पूछा। "नहीं, नहीं, हमारे पास ही इसके लिए बनाई है।" जवाब मिला। धर्म के नाम पर कंसा यह राज-नीति का खेल? बेचारे इन गरीबों को बच्चों के बोझ से बेकार में परेशान होता पड़ता है। हम नाम को करीब ६ बजे उनके पास गये थे। "बहुते बरे सुनाये न।" मैंने उनसे विनती की। सुबह से हमारे बारह घरों में से एक भी घर में जूहा नहीं जला है। आन दिन भर काम मिला, और बहुते सब पकाने में लगी है। सुबह से आनाम-बुद्ध सब भूखें हैं। वे काम करना चाहते हैं, शक्ति भी है, पर उनके लिए काम नहीं जबकि देश को काम की आवश्यकता भी है। यह कैसी विचरना।

"मान लीजिए आपके स्वप्न में प्रभु ईशु आये तो आप उनसे क्या माँगे?" श्री बब ने प्रश्न पूछा। "हमारी फसल अच्छी होने दे, सब द्रव्य हो।" जवाब मिला। भूसा इससे ज्यादा क्या माँग सकता है? फिर वे अपने-आप ही बोलने लगे, "हमारे सीमाय से सर्वोदयकार्यकर्ता यहाँ आये, उन्होंने राह दिखायी, मदद की। अतः पहले साल में जो आठ माह जाड़ा पेट रहना पड़ता था, अब सिर्फ

तीन माह और, यदि एक मुन्ही बनाने के लिए नहीं से केवल पाँच हजार रुपये कर्म मिल जाता है तो हम पूरे साल भर-पेट खा सकते हैं।" क्या इन बारह परिवारों की यह माँग गैरवाजिब है? पूँजी के अभाव में कितने लोगों को भूसा खेती पड़ता है। ऐसी स्थिति में विलास की चीजों में पूँजी लगाने का क्या हमें नैतिक हक है? जिन-जिन गाँवों में हम गये सबने एक ही माँग की—"हमें पूँजी दीजिये, वर्ष के रूप में ही क्यों न हो, हम मेहनत करके पेट भरेंगे और छोटे-छोटे कर्म भी बसा करेंगे।"

बच में सब लोग झकड़ता हुए। गाँव छोड़ा-सा था। "प्रभु ईशु स्वप्न में आये और तुम्हें मनवाह्य घर माँगने के लिए बड़े तो क्या माँगते?" श्री बब ने प्रश्न पूछा। "हमें मुक्ति दे, धान्य दे। यहाँ माँगे।" जवाब मिला। "नाम न होने के आकारों भूखें रहना पड़ता है तो क्या प्रभु ईशु से खाना नहीं माँगे?" मैंने प्रश्न पूछा। "रोजमर्रा की ये छोटी-मोटी समस्याएँ तो चलती ही रहेंगी। इनके लिए प्रभु से क्या माँगना।" एक प्रोड भाई ने जवाब दिया। हमारे देश के ग़रु में ही अत्याप्त रम गया है। इसका यह स्वल्प उदाहरण था।

कर्णाट जिले में अस्सी गाँवों में सहकारी समितियों के मार्फत सहकारी खेती का यह प्रयोग चल रहा है। आपस में कोई लड़ाई-झगडा नहीं है। पूँजी न होने से प्रगति बहुत धीमी हो रही है। ये साधनहीन गरीब लोग रात-दिन मेहनत करते हैं। पिछले तीन सालों में यहाँ अकाल होने से दरिद्रता की सीमा नहीं है। बेकारी की समस्या हल करने की दृष्टि से इन गाँवों में पहले काफ़ी चरखे चलते थे, लेकिन वर्षों के अभाव में वे कपास पैदा नहीं कर सके। पूरी खरीद कर कपड़ा करता आर्थिक दृष्टि से इन्हे पुतावा नहीं। अतः करीब-करीब सारे चरखे बाज बन्द पड़े हैं। कुछ प्रमाण से रोबी-रोटी देनेवाला और बेकारी की समस्या हल करनेवाला यह एक ही

उद्योग भी बन्द हो जाने से बेकारी ने भीषण स्वरूप धारण कर लिया है। चमड़े का उद्योग काफी बड़े पैमाने पर चल सकता है। प्लास्टिक तथा बाटा के चपल-जूतो ने इनका बाजार सीमित कर दिया है, भूमि हल्के रत्नों की है। अतः पास बची पेंटा होती है, डेवरी का अच्छा उद्योग खेतों के साथ विपश्चित हो सकता है। पर पूँजी की समस्या खड़ी हो जाती है। जहाँ दो जून भर पेट खाना ही नहीं मिलता है वहाँ ये खुद पचापत पूँजी भंडे खड़ी कर सकते हैं !

लोकतांत्रिक समाजवाद की हम बात जरूर करते हैं, सहकारी खेती की अनिवार्यता हमें जरूर महसूस होती है। पर विवादास्पद बातों के हम तथा अधिक कर रहे हैं ? हमारे देश की अधिकांश जनता गरीब है। उसके नाम पर सारे काम किये जाते हैं। पर सब में वे उसके भले के लिए जितने सही साबित होते हैं ? समाजवाद आज के गुण की भांग है, राष्ट्र का यह नाश है। दिन लोगों ने अपने पास जो भी था उसका सामाजीकरण किया है, अपनी भूमि और धन समाज की अर्पण किये हैं, समाजवाद की ओर सही रुतब बढ़ाया है। भारत भर में सहकारी खेती का इतना अच्छा नाम शायद ही कहीं हुआ होगा। लेकिन इतना अच्छा नाम करने के लिए इनाम के तौर पर उन्हें क्या मिला है ? सामान्य निजाम को जो सहूलियतें फार्म आदि के रूप में आज मिलनी हैं उनकी वे भी सहूलियत बन्द कर दी गयी है। इस तरह प्रोत्साहित करने के बजाय शासन ने उन्हें दण्डित किया है, निराशाहित किया है।

जंगल-जंगल खेती-योग्य जिनकी सारी भूमि पड़ी है, पर बार-बार भांग और प्रयत्न करने पर भी वह उन्हें बरकार से अभी तक नहीं मिल पायी है।

प्रगति की प्रेरणा एवं सुश्रुति के कारण रात-दिन शासन में दूरे रहनेवाले इन लोगों ने अपने यहाँ स्वेच्छा से सम्पूर्णतः शासकशक्ति की है। वही गाँव धेंके

हैं जो गाँव के बाहर के शराब पीने हुए आदमी को अपने यहाँ प्रवेश भी नहीं करने देते हैं। पुस्तक-रत-पुस्तक चली बायीं शराब से भुक्ति पाना क्या सामान्य बात है ? जीवन में इन नये मूल्यों की प्रतिष्ठित करना क्या अशक्ति नहीं है ? लोगों की किन्तु कौसी बदल रही है इसका यह एक अच्छा नमूना है। देश में हरित क्रांति हुई है, लेकिन किसने उसके लाभ उठाया ? बड़े भ्रष्ट किसानों ने। पर यहाँ इन छोटे-छोटे लोगों ने जो किया है वह अत्योद्योग का काम है। पहले चोरी-छेपे, गूला-छपाही का काम करनेवाले यहाँ के कई लोगों ने उसके मुक्ति पायी है। अब वे साम्यवादी बनकर काम कर रहे हैं। इस तरह जीवन की विद्या बदलने का यह काम बड़ा काम मानिये है ? नये मोर साधियों में होनेवाले अनार-समाज सब के कारण सुसंस्कृत, सभ्य बहुमानेवाले हमारे समाज में किसकी लड़कियों के पातक बर्बाद हुए हैं और रात-दिन हुए जा रहे हैं। पर अनाड़ी बहुमानेवाले इन लोगों ने सामूहिक साधियों की स्वीकार करके इन घुस्राइयों के अपना पिछड़ मुड़ाया है, और यह नाम दी-भार लोग कर रहे हैं पंखी बात नहीं है, करीब पचपन हजार लोग इस नाम में जुटे हुए हैं। पार्थिवताओं का विचार नियमित सफाई जितना अधिक बढ़ेगा उतना यहाँ का काम अधिक उभरेगा। यथोक्ति नून बात जो है बाँट-बाँटकर खाने की एक सहकार की वह यहाँ है और साथ में जुड़ गयी किसान की प्रेरणा। अतः योग्य, सम्योचित और आवश्यक

मार्ग-दर्शन और मदद मिलना रहा तो अच्छा काम यहाँ हो सकेगा। यहाँ आज जो काम केवल दलित, पीछित, पिछड़े हुए लोगों में हो रहा है, वह व्यापक होना चाहिए, अन्यथा इन लोगों को अपने मार्ग से विचलित करने का प्रयास दूसरे लोग कर सकते हैं, और जाति के आधार पर बने हुए इन लोगों के समुदायों को अपने संकुचित दायरे से बाहर निकालने का और जो खुद को उनसे थोड़ा मानते हैं उनका थोड़ा-बड़ा जातीय भाव खरब होने के लिए मोका नहीं मिलेगा।

यहाँ की सहकारी समितियों में कुछ में जो पदाधिकारी बने थे वे ही बरतते आए आज भी चल रहे हैं। एक से अधिक बार एक ही व्यक्ति पदाधिकारी बनने की परिपाटी होना अधिक उपयुक्त होता है। उसके नये-नये लोगों की बुद्धि, शक्ति और विशेषताओं का लाभ मिलता है। साथ ही समय तक वह पर रहने से स्थापित स्वार्थ-निर्माण होने की सम्भावना रहती है।

देश के सामंतीतर विचार-धर्म अनेक भाँटों में हो रहा है। वस्तु पिछड़े हुए लोके माने जायेवाले इन मुट्ठी भर लोगों ने सहकारिता का जो प्रयोग किया है वह अनोखा है। अधिक ध्यान दिया जाय तो बहुत अच्छा काम यहाँ हो सकता है। यह प्रयत्न निरिश्चय एवं हरिजनो का होने से इनका महान विरोध हो जाता है। सारे भारत का ध्यान इसकी ओर आकर्षित होना चाहिए।

—गुप्त भग

समप्रकारता की कार्यक्रम

सितम्बर

३ से ५ तक—मेरठ में खादी पर जर्न।

२१ प्रतिनिधित्व कानपुरी, पो० बिल्कपुर, जिला बोरीय परगना (५० बयान) में सर्व सेवा सभ की समितियों और उपसमितियों के पदाधिकारियों की बैठक।

२२ से २४ तक—सर्व सेवा सभ की प्रथम समिति की बैठक।

२५—सभी प्रांतों के सर्वोच्च मण्डलों के अध्यक्षों और मंत्रियों की बैठक, सामल्लराज समिति की बैठक।

॥ आदेश मिन सरना है ऐसा बर्गो ने एक वक्तव्य में बताया। इस जवाब को आधार देने के लिए ब्रिटिश सरकार भी बचनबद्ध नहीं है। दुनिया का दबाव पड़ने पर बर्गो ने अपनी घमंडी भाषा से भी हैलैंडर एक और घमंडी गुन गने ॥ बाद उगाष्ठा के एशियाई मार्गदर्शकों की बेचैनी बरफ पड़ गयी है। उगाष्ठा की जनता एन्फो-अन्विच्छा से इस पूरे समाज को देख रही है।

भारत सरकार ने १९९६ में और १९७२ में भी यह एक जगह बताया कि ब्रिटिश मार्गदर्शकों की मुद्रा-मुद्रा और मानव-अधिकार के लिए ब्रिटेन जिम्मेदार है और उगाष्ठा के मार्गदर्शकों के लिए उगाष्ठा। ब्रिटेन ब्रिटेन की अपनी जिम्मेदारी का एकाग्र करने के लिए भारत सरकार ने जो बचन उगाष्ठा यह ब्रिटेन की रंगमंच-नीति का समर्थन करता है। १९९६ में ब्रिटेन के एशियाई, ब्रिटिश पारंपराओं और १९७२ में उगाष्ठा के एशियाई पारंपराओं पर बोझा रेंगु-लेन साधु कर दिया जो सामान्य ब्रिटिश मार्गदर्शकों पर लागू नहीं होते हैं। जो बंर ब्रिटेन ने किया नहीं भेद भारत ने दिया। बोझा रेंगुलेन करना ही या तो सब दिवानी मार्गदर्शकों पर पड़ो नहीं दिया।

अब इन प्रवासियों को तो उगाष्ठा के जाना ही है। ४ नवंबर के बाद नहीं एशियाई दिवानी पारंपराओं यह सबने इसकी कोई उम्मीद नहीं दी। वे तो तो बर्गो और बाकर बर्गो, प्रवासी हो बनकर रहेंगे। क्या अभी जहद पर भी वे नहीं चलती दुर्दशा में? जिस देश में वे बर्गो उस देश की वस्तु, जीवन और समस्याओं से बंधे रहेंगे? और सबका केवल इन एशियाई के लिए ही नहीं है, बल्कि दुनिया के सब प्रवासियों के लिए है। प्रवासी भया, वेदी की वस्तु अपने को निष्ठी के साथ मिला नहीं सका, तो आज नहीं तो कल, अथवा भी बर्गो हल होने वाला है। दूसरा प्रश्न यह उठता है कि क्या एशियाई के निवास से उगाष्ठा

सिचित्त नाहरमारी

बेल्ल भाषा और सहायि की बचने के लिए ब्रिटेन में एक बड़ा बन्दोस्त बनाया जा रहा है। यह सिचित्त नाहरमारी की बन्दोस्त है।

बाद बेल्ल भाषा की जिज्ञा सहाय का सामना करता है, उसे कुछ ही मोग जानन है। बेल्ल पर सामन करनेवालों ने इस भाषा को पूजा की निगाह से रखा। सभी सहायों अथवा ग्यावाणों की बाधबन्धी और सहायों के बिना केवल अर्थों भाषा में मिलते थे। इस भाषा में रहितों और टी० बी० के भी बचने-रह भोग्य थे। इन सभी लोगों में यह प्रभाव पड़ता था कि बेल्ल भाषा एक निम्न स्तर की भाषा है। जिसे उत्तरी और दक्षिणी केस भाषा के लोगों के बीच बोलते हैं।

सहाय का सामना करने के लिए १९९२ में बेल्ल लेनन सौदाही बनी। उस समय के अब तक इसे अर्थों के बहाव स्थान दिखाने के लिए बाध में कई

की समस्याओं का हल हो जाया? क्या मोग निदान के लिए उगाष्ठा के बाध-बाधों की निजामना जरूरी था? यदि जिस व्यवस्था के कारण एशियाई एक मोग बर्गो बने रहे उसे नहीं बदलन है तो एशियाई की जगह पर या तो दुन्दे विदेशी या अर्थों या बर्गो के निवासियों का एक मोग मोग बर्गो छोड़ा हो जाया। उगाष्ठा से किसी की निवासने की जरूरत नहीं, जरूरत थी व्यवस्था बदलने की। तीव्र प्रश्न यह है कि क्या भी और बर्गो भी मानका का अर्थ-मान हो, जैसे ब्रिटेन में १९९६ में किया और उगाष्ठा अब कर रहा है, उन बाधों दुनिया का भेद ही रहितों रहे? वे बर्गो के पर समुद्र राष्ट्र बंध भी पूरा रहता है जो जगता के बाध विरोध करने का नीति-साधक यह जायगा? ●

अहिंसक सार्वभौम 'एकता' बान्दोस्त बनाये गये।

आवकन यह सीमाही बान्दोस्त और प्रचार पर अधिक ध्यान दे रही है और बर्गो में पाये जानेवाले गोटर की भाषाओं से निजाल रही है। ऐसे एक बात के लिए भी बर्गो है कि टी० बी० का सार्वभौम उस समय तक नहीं दिया जाय जब तक कि बी० बी० सी० केवल भाषा में इसके लिए प्रयत्न करे।

बेल्ल सीमाही यह भी मानती है कि केस का बाधिक और राजनैतिक मोग्य हो रहा है। इस बाध के लिए भी बान्दोस्त बनाया जा रहा है कि लन्दन और बर्गो के लोगों को बेल्ल में रहने की इजाजत न दी जाय।

दिल्ली-दिल्ली के शांति सुंदरे

युद्ध ने मसार की एक गरीब और भवभीत धन बना रखा है। हम इसके जाल से निरत नहीं हो रहे हैं। इसका सबसे बड़ा उदाहरण इन्डोचीन के लोगों के बर्गो चल रहा युद्ध है। अभी जो हुदोई और शहीदों में हमारी हुदोई, इसके बर्गो लगता है कि अर्थों सार्वभौम दक्षिण बर्गोनाम की छोड़ने के लिए बैधर नहीं है।

अर्थों के बर्गो में संधान और अर्थों की सेनाओं ने, जो एक हुदोई की भाषा था, उसका अनुवाद बर्गो, संधान १००१ है। इसमें मर्गोनाम मार्गदर्शकों की गिनती सामिल नहीं है। जलन के जमाने में प्रतिमाह मर्गो बाधों का अर्थ ९५ हजार था। जिसन में जमाने में यह बढ़कर १ लाख ३० हजार है। शांति पाइनेवालों की इसके बर्गो निराशा होनी जा रही है।

अर्थों के युद्ध-विरोधी लोगों ने अर्थों के बाध विमर्शनाम की भेजे जाने वाले हथियारों के विरोध में अर्थोंनाम शुरू कर दिया है। २४ अर्थों की निद्रो भाषा बर्गो युद्ध का सामना लेकर निवर्तनाम जलनाला था। अब यह रवाना हुआ तो जल सेना के शांति

चाहनेवाले सिपाहियों ने विरोध किया और ७ मल्लाहों ने जाने से इनकार कर दिया। यह कोशिश नये सम्राट के लिए आन्दोलन चला देनेवाले लोगों की ओर से संगठित किया गया था तथा इसमें फिलाडेल्फिया रेसिस्टेंट, फिलाडेल्फिया वेल्स और लाइफ सेण्टर के लोग भी शामिल थे।

यह जहाज रवाना तो हो गया, परन्तु अहिंसक छोड़ी बार्नरार्ड के द्वारा युद्ध में भाग लेने के पुरे प्रश्न को नये सिरे से उठाया गया। इस नार्वेवादी से सैनिकवाद की चुनौती दी गयी है।

वातावरण का संदूषण

यह आम तौर से माना जाने लगा है कि अगर जमीनी ह्री दूषित वातावरण की सफाई के लिए पदम न उठाया गया तो मनुष्यता पर बहुत बड़ा खतरा पैदा होगा। मानव वातावरण की नयी पत्रिका 'अम्बियो' ने इस बात पर बहुत जोर दिया है। यह एक ईमांनिक पत्रिका है, जिसमें वातावरण से सम्बन्धित विज्ञान, टेक्नालॉजी, प्रकृति-विज्ञान आदि विषयों पर शोध पूर्ण निबन्ध होते हैं।

'अम्बियो' के दो उद्देश्य हैं।

१-वातावरण के बारे में वैज्ञानिक दृष्टान्तों इकट्ठा करना।

२-इन सूचनाओं से दिलचस्पी रखनेवालों को परिचित करना।

अभी 'अम्बियो' में मुख्य रूप से डेनमार्क, फिलिपिन्स, आस्ट्रेलिया, नार्वे और स्वीडन आदि देशों में होनेवाली वातावरण से सम्बन्धित शोधपूर्ण लेखों को मुख्य स्थान दिया जायगा। साथ ही, इसमें वातावरण के जोख के अन्तरराष्ट्रीय पहलू भी अग्रिम विषयों में आनेंगे। यह वातावरण के संदूषण से सम्बन्धित एक अच्छी पत्रिका है।

सेना पर होनेवाला यह असौमित्र व्यय !

युद्ध में होनेवाले खर्च को छोड़ भी वे जो भी संसार में सेनाओं और सैनिक साज-सामानों पर होनेवाले खर्च का सही-सही अनुमान लगाना मुश्किल है। इस्पातों की ढोड़ और सैनिक खर्चों के सामाजिक आर्थिक प्रभावों की चर्चा के सन्दर्भ में मधुसूत राय्ठ की अन्तरराष्ट्रीय समिति ने यह रोचक जानकारी प्रस्तुत की है।

प्रस्तुत जानकारी के द्वारा बिना सेनाओं के लक्ष्य २३० लाख लोगों पर लगभग १,४६,००० करोड़ रुपये प्रतिवर्ष खर्च किया जाता है। यह खर्च १,३००,०००,००० की आबादी के अजीब, एशिया व सुदूर पूर्व की सीसरे विश्व की समुपन आय से भी अधिक है। वास्तव में सेना से सम्बद्ध लोगों व सैनिक शोध पर होनेवाला विश्व-व्यापी व्यय विश्व के कुल उत्पादन का सप्ताह एक प्रतिशत है, शिक्षा पर होनेवाले व्यय का आधा गुना है व विनियमित देशों की प्रत्यक्ष वित्त-बारा कुल आर्थिक मदद का ३० प्रतिशत है। विश्व सरकारें १८,२५० करोड़ रुपये सैनिक शोध पर खर्च करती हैं जबकि विविध-सम्बन्धी शोध पर होनेवाला कुल व्यय २९७० करोड़ है।

सेना सम्बन्धी बाबों पर होनेवाले इस महान खर्च का भार (एक शतक ५० प्रतिशत) अमेरिका, रूस, फ्रांस, यू०के०, चीन, जर्मनी आदि महान शक्तिशाली देशों पर आता है। प्रत्यक्ष या अत्यन्त रूप से सेना सम्बन्धी कार्यों में सम्बन्धित व्यक्तियों की संख्या ५०० लाख रही गयी है जो कि फ्रांस की कुल आबादी के तुल्य है।

ये आँकड़े तो ये हैं जिन्हें सरकारों से सरकारों और पर जमा जा सकता है पर, सैनिक बाबों पर होनेवाला सही खर्च ज्ञान पाना तो मुश्किल ही है।

पत्र-व्यवहार का पता :

सर्व सेवा सच, पत्रिका-विभाग
राजघाट, वाराणसी-१

वार, सर्वसेवा फोन : ६४३११

सम्पादक समसृति

इस अंक में

'जायें तो जायें वहाँ ?'

—श्री निचोरभाई गाह ७५४

क्या कोई राष्ट्र नैतिक गुणों के बिना भी जीवित रह सकता है ?

—श्री जयप्रकाश नारायण ७५५

प्राचीन राजनीति में हिंसा

—डा० बबब प्रसाद ७५६

अधवार ॥ आरम-निर्भरता की ओर

—श्री फलदाईन अली अहमद ७५७

आन्ति-सैनिकी का आत्मनि-मुक्ति का प्रयास

—श्री बटो प्रसाद स्वामी ७५८

अनौठा प्रयोग

—श्रीधरी सुमन बग ७५९

अन्य सूत्रम्

हाथी के पदों, शान्ति समाचार

वर्ष : १८, अंक : ५०

११ सितम्बर, १९७२

सर्वादिपत्र

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र

भूदान-यज्ञ



११ सितम्बर, १९७२ को विनोबाजी की ७८वीं जन्मदिन के अवसर पर,
दीर्घायु होने की हमारी शुभकामना।

हरी क्रान्ति : लाल या पीली ?

उस दिन एक मित्र यहाँ लगे। "मैंने अपनी पुत्र की खेती बन्द कर दी है और सोत बँटाई पर खरा दिया है।" मैंने पूछा : "क्यों ?" बोले : "हरी क्रान्ति करने की हिम्मत नहीं रह गयी है।"

एक ही नहीं, ऐसे अनेक लोग हैं जो हरी क्रान्ति से हिम्मत हारते जा रहे हैं। छोटे खेतिहर ने तो मान लिया है कि यह क्रान्ति उनके बस की नहीं है। खेती की हरी क्रान्ति को लोग इस तरह हार कर छोड़ें इससे बड़ी हार दूसरी क्या होगी ? बिजनेसमैन के बाद एक ऐसी क्रान्ति हुई थी जिसने खेतिहर भारत की हिलाना था, जगाना था; जिसने विज्ञान की गाँव-गाँव पहुँचाने का क्रम शुरू किया था, और जिसके कारण यह सम्भावना प्रकट हुई थी कि जब देश का सम्मान बचेगा, और देशवासियों का पेट भरेगा। यह कोई नहीं कह सकता कि हमारे खेतिहरों ने हरी क्रान्ति को उखाड़ के साथ नहीं अपनाया था। उन्होंने बिल जोखकर अपनाया था, और लजनाये रहना चाहते भी हैं, लेकिन क्या करें वे अपने की बेवश जा रहे हैं।

क्या बेवशी है उनकी ? हमारे दिमाग में बराबर कि बीरम, बीज, खाद आदि के लिए निम्न क्या करने खेती की आवश्यकता है अथवा नहीं हो पा रहा है। नतीजा यह है कि सरकार हो या साधारण, किसान दोनों के कर्ज के नीचे बसा जा रहा है। बीज, खाद, दवा, औजार और यंत्र आदि सबके दाम वनोदित बढ़ते जा रहे हैं। सरकार उन्हें सस्ते दाम पर न सलाई कर पाती है, और न मुद्रों पर नियंत्रण रख पाती है। खेती भाव भी ज्यादातर भयवान् के ही भरोसे चल रही है। सामान्य तीन साल अच्छी फसल नहीं होती। और जब उपज होती भी है, तो उसका बाजार में क्या भाव रहेगा इसका ठिकाना नहीं रहता। बख़्तर लागत भर भी लाभ नहीं मिलता। सरकार कोई गारन्टी नहीं दे पाती। अधिकांश लोगों की पेट काटकर नज्ज बस्ते बाजार में बेच देना पड़ता है।

लोग पंजाब और हरियाणा की मिसाल देखते हैं। ज़रूर उन राज्यों ने खेती में बहुत अच्छा काम किया है। लेकिन यह मान लेना गलत होगा कि पंजाब या हरियाणा ने मरोबी, बेरोजगारी, निपमता आदि के व्यापक खवाल हल कर लिये हैं। फिर भी जो काम हुआ है वह अच्छा हुआ है। वहाँ खेती की

परम्परा है। अन्धकार विज्ञान को खेती के लिए कब नहीं लेना पड़ता। उसके पास वेतन और पेंशन के रूप में धीरे धीरे पैसा ही पैसा है। खेती के साथ चलनेवाले उद्योग हैं। अनेक परो के एक-दो आरम्भ की बाहर देश-विदेश में नमाई करते हैं। इसके अलावा पंजाब में पुराणार्थ तो है ही।

बिहार जैसे क्षेत्र में इनमें से कोई बात मौजूद नहीं है। वहाँ ये ही खेतिहर परिवार गुणहम है। जो खेती पर ही निर्भर नहीं हैं, नसिक बिनके पट्टा महाबन्तो, नौकरी, या व्यापार का भी पैसा आता है। बँटाई की खेती में मुनाफ़ा है क्योंकि उसमें विशुद्ध श्रमण है।

हरी क्रान्ति का अभी तक न तो सश्रुत नापिक आधार बना है, और न सामाजिक। अगर वे आधार पैसा नहीं होते तो हरी क्रान्ति ही नहीं रह जायेगी; वह या तो लाल होगी या पीली पड़ जायेगी। यह बात स्पष्ट होती जा रही है कि भारत जैसे देश में सामाजिक क्रान्ति के बिना दूसरी कोई क्रान्ति, चाहे वह किसी भी रूप की हो, टिकाऊ नहीं हो सकती। कठिनाई यह है कि यह बात हमारे हितैषियों की समझ में अभी तक नहीं आ रही है।

'नहीं' की शक्ति

अगर क्यापण चाहते हो तो क्यापणकारी अष्टाचार में शरीक हो। जहाँ देने की ज़रूरत हो, वहाँ लेने का मोर्चा हो तो। चुनाव के लिए क्या दण्ड करना हो, बोटा-परमिट-लाइसेंस लेना हो, रेल के स्लीपर डिब्बे में जगह पाली हो, मुश्किलों में फँसा दिये जाने पर किसी तरह जान छुड़ानी हो, यदि कोई भी स्थिति हो, हमारे देश के लोगों ने अष्टाचार को सिफ़ाचार मानकर स्वीकार कर लिया है, और जनम-जनम से बने अष्टाचार के अस्कारों में समय देकर सहोदर कर लिया है। जिन्होंने अभी तक नहीं लिया है उनको ख़ुदा स्विचदिन पट रही है। वे बहुत ज़ोर पुराने क्लान के माने जाते लगे हैं। वे व्यव में 'धर्मराज' बने जाते हैं। सरकारी कार्यालयों, सरवाओं, राजनैतिक दलों, या बाजारों में जो ईमानदारी बरतने की संविधा करते हैं उनका तिरस्कार होता है, कई बार वे छपाये जाते हैं, और उनके नुनखान पहुँचाया जाता है। अष्टाचार और अनाचार अब धोड़ और छोटे लोगों की चीज नहीं रह गया है, कौन बड़ा दण्ड नितना मुक्त है, नहान फटिन है।

समाज के मुख्य गृहे; सरकार फलंथ दे प्युल हुई; सरवाओं और उनके सेवकों की अन्धकारता पुनः हुई। ऐसी स्थिति में नैतिरता का क्या नाम लिया जाय ? फिर भी प्रश्न केवल नैतिरता का नहीं रह गया है। अष्टाचार इस देश के करोड़ों

सोमो के जीवन-मरण का प्रश्न बन गया है। सफेद बाजार के समानान्तर एक देश-न्यायो, सुमयछिद्र, चोर-बाजार तैयार हो गया है। उसमें ३० अरब रुपया है या ७० अरब, यह बतल बात है। लेकिन यह स्पष्ट है कि उसका सरकार और बाजार दोनों पर नज़र है; समाज का सारा उसके हाथों में है। लोग क्या खायें, क्या पहनें, कैसे जीवें यह बहुत कुछ बंदी तय कर रहा है। नागरिक की बाजार के सोपान से रखा करने की शक्ति सरकार में होती है, होनी चाहिए, लेकिन अगर नया ही नमकीन न यह जाये तो वह दान में बाकर क्या करेगा? इसका या भ्रष्टा नागरिक इसका या शिकार हो गया है।

विप्लव गुनाहों के बाद राजभोगालाचारीजी ने बड़े भार के की एक बात बंदी थी। उन्होंने कहा था कि जब देश को अहिंसात्मक बग़ावत (गान्धायनिय इन्फ़ेरेन्स) के लिए तैयार होना चाहिए। बग़ावत के प्रश्न पर मतभेद हो सकता है, किन्तु प्रतिहार, आत्मिक और सचिवाय प्रतिकार भी आवश्यकता में बाध्य हो पायें नहीं होनी। प्रतिवार के स्वयं के बारे में भय-भयन पायें हो सकती हैं।

सरकार के लोग खुद यह रहे हैं कि बो-बाजारी और भुनाकासोरी से बचने के लिए जनता की समिति होना चाहिए और बटकर नहना चाहिए कि हम उचित है अधिक मूल्य नहीं देंगे। ठीक है, ऐसा जरूर होना चाहिए। लेकिन स्वयं सरकार के बचन और अहिंसा के लिए क्या हो? विचारों तो यह देता है कि जनता बाजार के जितनी परीक्षा है, उससे कम परीक्षा सरकार के आधिनो और बाजनों से नहीं है। जब देश की सरकार ही अनोति और अन्याय पर उठाए हो जय तो मान लेना चाहिए कि सीमा के पार हो जाने में देर नहीं है। तब सोचभक्ति द्वारा प्रतिकार के सिवाय दूसरे उपाय भी नहीं है।

गांधी ने हमें बुराई के सामने 'नहीं' नहना सिखाया था। पंचोच वर्षों में हम 'नहीं' नहना भुन गये। हम भुन गये कि 'नहीं' मुनिज ना मन है। 'नहीं' सत्य के साथ जुड़कर सत्याग्रह का अर्थ बन जाता है। अगर हम बुराई को अस्वीकार नहीं कर सकते तो अन्धकार को स्वीकार करने की कतिपय नहीं से आयेगी? आज विचार ऐसे है कि समान की प्रतिकार-शक्ति जनता ही चाहिए। प्रतिवार अव्यक्त हो या सामूहिक, और जिस ढंग से हो, यह विवेक का प्रश्न है, लेकिन अनाचार की शक्तियों को सामूह होना चाहिए। अब हम उनके सामने 'हां' कहते, या थुप-हथे के लिए तैयार नहीं हैं। अन्याय का प्रतिवार हमारे आन्दोलन में शामिल के बाद का एक मुख्य काम है। हमारी सामन्तरान्य समानों तथा साम सामन्तसेना, सत्य सामन्तसेना की सोच

चाहिए कि वे वहां किस तरह शक्ति और प्रभाव सिद्ध हो सकती हैं। अन्याय की स्वीकार करना अन्याय करने से नहीं ज्यादा बुरा है।

प्रमाण दीजिए

'योजना असफल रही।' 'हम जड़ तक नहीं पहुँच सके।' 'योजना निमी एक दम के नहीं, पूरे राष्ट्र के पुष्पाय की चीज है।'

हमें कुछ होना चाहिए कि हमारे नये योजना-मशीन की ७० पी० घर ने सरकार की ओर से उस सत्य की स्वीकार किया जिसे देश की जनता ने बहुत पहिले ही जान लिया था। योजना-मशीन की यह स्वीकृति इस बात का प्रमाण है कि सरकार और जनता के सोचने-समझने में समय का कितना अन्तर है। इतने वर्षों तक जनता भोगती रही, और सरकार भ्रम में पड़ी रही। जब सरकार का भ्रम टूट रहा है, लेकिन क्या जनता के सोचने का अन्त भी होया?

अन्त कैसे होगा, यह भी घर और उनकी सरकार ने अभी नहीं बताया है। और, केवल बताते हैं नाम भी नहीं पड़ेगा, अब तो करके दिखाना होगा। योदा हुआ विनाश भासती से वापस नहीं आता। बातें बहुत हुई हैं, और होती जा रही हैं। लाखों की हुई हैं, करोड़ों की हुई हैं, अब अरबों की हो रही हैं। जनता बड़ी-बड़ी बातों, बातों, और अर्थों को रोटी और रोबदार की शक्ति में देखना चाहती है। सरकार भी ऐसा ही सोचती है, इसके साथ-साथ सबेरे अभी तक नहीं मिले हैं।

योजना जब तक कैसे पहुँचेंगे? क्या हमारे योजनाकार गाँव-गाँव के लोगों को अपनी योजना खुद बनाने देंगे? या, अब भी विचार के अतिारियों, नेताओं और मुखियों की ही सब कुछ मानकर उनके द्वारा दूर दूरों में बनायी हुई उसली-सीधी स्कीमों जनता के मने उतारने की कोशिश करते रहेंगे?

योजना राष्ट्रीय कैसे बनेगी? अभी तक योजना सरकार की रही है, सर्वदलीय भी नहीं। योजना राष्ट्रीय तब मानो जायेगी जब हर गाँव, हर नगर, हर स्त्रान, हर कारखाना, हर कर्मस्थि, हर सत्याग्र, जगमें अपना स्थान देखेगा, जब हर नागरिक योजना के साथ अपना पुष्पाय जोड़ेगा, और उसकी सफलता में अपना अधिक्य देखेगा।

योजना की विकेंद्रित नीति। गाँव तक ले जाए। उसे मनुष्य नेष्ट्र बनाए। मनुष्य को जीवन से नहीं, भाँकों से देखिए। इतना कीजिए, जल्द कीजिए। अगर यह हो जाय तो जनता अब भी विश्वास करने की तैयार रहेगी; विश्वास का प्रमाण देना, भी घर, बापका काम है।

हम सब परमेश्वर के ही अंग

● विनोबा

अभी परमेश्वर के अस्तित्व के विषय में एक लेख देखा। उस लेख के अन्त में लेखक ने 'विचार-पौषी' में से एक वचन लिखा है और उसीसे लेख समाप्त किया है। 'विचार-पौषी' में मैंने एक विचार लिखा है कि 'विनोबा दूसरे पूछ, साबने के दीपक को जलना भाप निश्चित कह सकते हैं, उसना ही क्या भाप ईश्वर के अस्तित्व के विषय में मानते हैं ? मैंने उत्तर दिया, परमेश्वर के अस्तित्व के विषय में तो निश्चित हूँ, मुझे तो इस बात का भयभीत नहीं है, मैं मैं यकीन नहीं करता समझता कि सामने जो दीपक है, उसका अस्तित्व है या नहीं। उस दीपक के अस्तित्व की कोई गारन्टी मैं नहीं दे सकता हूँ।' 'विचार-पौषी' का मेरा यह वचन बहुत पुराना, सन् १९२८ का है। इस बात की २० साल हो चुके। ईश्वर को साक्षात् देखने का भाग्य मुझे फिलीपी हो बार हुआ है। कुछ अच्छा के कारण भी ऐसा होगा, जो दुष्टत्व से मुझे मिली थी। कुछ धर्मो पर विश्वास है, उसका कारण भी होगा, परन्तु उठने पर मेरी यद्वा निर्भर नहीं है, यन्त्र वह भावो से देखती है कि सामने ईश्वर है। बाकी जो चिन्तन-मिलन प्रतीति, नीच, मनुष्य हमारे सामने खड़े हैं, वे सारे उस ईश्वर के अनेक स्वरूप हैं। मैंने ईश्वर-स्वरूप को इस तरह समझा है कि वह एक चेतन्य समुद्र है और उसमें तहरें उठती और गिरती हैं, उछलती हैं और समुद्र के अन्दर ही फिर धुलमिल जाती हैं। फिर से नयी तहरें उठती हैं और फिर से धुलमिल जाती हैं। एक जीवात्मा यानी ईश्वर को एक तहरें उठी। एक जन्म, दो जन्म, तीन जन्म उछलती रहो और आखिर उसके अन्दर तीन हो गयीं, तो जीवात्मा मुक्त हो गया। उसमें कोई

अंग नहीं, कोई नाव नहीं, किन्हीं तरह-तरह के स्वरूप उठते हैं। सृष्टि-व्यवस्था का संकल्प उठा और हमने उससे ब्रह्मदेव नाम दिया और सब से उत्पत्ति होती ही रहती है। ब्रह्मदेव-रूप सत्त्व आती ही है। उसको अभी सुनिश्च नहीं मिली। एक दिन आयेगा, जब उसको सुनिश्चित मिलेगी और वह समुद्र में लीन हो जायेगा। यह तो ईश्वर का एक बहुत बड़ा संकल्प है। ऐसे अनेकविध संकल्प, अनेक कल्पितों से भरे उठते हैं। वे पुण्य होते हैं और फिर समुद्र में लीन हो जाते हैं। इनमें जैव-जीव कुछ नहीं है, वे भिन्न-भिन्न हैं। यह भिन्न है, वह भिन्न है। किसी कारण से कोई जीव हमें आकर्षक मालूम होता है, तो दुनिया उसको तिर पर उठती है, कोई जीव हमको अव्यक्त मालूम होता है, तो दुनिया उसको भूल जाती है, यह सब चलता है।

चेतन्य ही संकल्पकर्ता

चेतन्य सफल करता है और वह जीवात्मा के स्वरूप में सहर के भूतार्थिक अन्तर उठता है और अपना स्वरूप पूरा करके पुनः चेतन्य में लीन हो जाता है। जैसे समुद्र में तहरें पानी से ऊपर उठती हैं, परन्तु समुद्र का पानी और तहरें के पानी के बीच कुछ भूत (हावो) निशान नहीं होता है, वही भी पानी ही है, वही जो जीवात्मा और परमात्मा के बीच कोई भूतार्थकाष्ठ नहीं है। वे दोनों चूटे हुए हैं। चेतन्य को सृष्टि-निर्माण, सृष्टि-रक्षण और सृष्टि-संहार के सत्त्व गुणायुक्त, सोने हो सकता है; बड़ा-छोटा भी हो सकता है—जैसे समुद्र भी तहरें बड़ी भी हो सकती है, छोटी भी हो सकती है। एक दृष्टि वह तहरें उठी और पानी में मिल गयीं। जब वह तहरें पुनः उठी, तो वह वही पानी

लेकर उठी, ऐसा हम निश्चित नहीं कह सकते हैं। एक बरतन का पानी समुद्र के पानी में जाता जाय और फिर से बरतन से भर जाय, तो वही पानी उस बरतन में आयेगा, ऐसा नहीं कह सकते हैं। ऐसा ही जीवात्मा के बारे में है। हाँ, अगर सोचबन्द बरतन पानी में डूबाया जाय, तो उस बरतन में वही पानी रहेगा, जो पहले था। जैसे अगर कोई क्वाड्रि-युक्त जीवात्मा अपनी उपाय के साथ ही मरता है, तो वह चेतन्य में लीन हुआ, ऐसा नहीं कह सकते हैं।

कुछ लोग कहते हैं कि हम पति-पत्नी बारह-बारह जन्म तक पति-पत्नी बनकर ही जन्म लेंगे, यह गलत विचार है। एक बड़ा बड़े तहरें एक साथ उछली, पौषों के तहरें के बाद भावों मिल भी गयीं, तो उससे नानी यह गहरी है कि वे तहरें उछलकर नीचे आयेगीं, समुद्र में मिल जायेगीं और पुनः वे ही तहरें एक साथ उछलीं—सहोते में एक-दूसरी तहरें तहरें पानी में चलाता है। शहराचार्य ने जन्म लिया उसी का कुछ भंग है और जन्म-देव रंदा हुए। शहराचार्य और शरणेश दोनो के कुछ-कुछ भग लेकर एकनाथ पैदा हुए, ऐसा ही चलता है। मेरी कृति से चेतन्य समुद्र-स्वरूप है और जीवात्मा उस चेतन्य में स्वरूप-स्वरूप है।

परमेश्वर का अंग होना ही सुख

मैं जब अपने लिए सोचता हूँ कि मैं कौन हूँ और मेरा माय क्या है, तो कुछ स्थूल भाग भी माय आ जाते हैं और स्थूल बहुत बड़ा डेर हो जाता है। मुझे थोड़ा-पिटा मिले, वे कुछ विशेष ही थे, ऐसा सोच भागते हैं। मुझे जो भाई मिले, उनसे भी अपनी विनयता है, ऐसा मान सकते हैं। मुझे जो मार्गदर्शक मिले, वे तो निःसंख्य ही जोरदृष्टि से मनुष्य ही माने गये। मुझे जो स्नेही मिले, वे भी सबके सब लोगों के प्रेम-मान हो गये। मुझे जो विद्यापति मिले, उन पर ही मैं स्वयं ही मुग्ध हूँ। जो, यह सब भाग्य का डेर लग जाता है। तिरवार भी

मुझे अनेक भाषाओं का ज्ञान होने के कारण अनेक सततपुरुषों और धर्मपुरुषों का विचार-रस सेवन करने का निरन्तर भोगा मिला और मिलता ही रहता है। यह भी एक बड़ा भाग्य ही है। इस तरह एक भाग्य-रसिक बन जाती है। लेकिन यह सबकी सब भाग्यरसिक बालश्रमिक ही है। मुख्य भाग्य चढ़ी है जो मेरा है, व्यपन है और सबका है कि हम परमेश्वर के भग, हिस्से, अवयव, तरंग है। ऐसे मनुष्यों को मैं जानता हूँ जो यह रसा को सगति में रहकर भी बहुत नहीं पा सके। मुख्य भाग्य तो यही है कि हम परमेश्वर के अन्तर समाधिष्ठ हैं—यह अमर हम महामुख करें, तो हमारा देश पार है।

रामकृष्ण परमहंस का चित्र

ईश्वर के अस्तित्व का अनुभव तो अनेक लोगों को होता ही है। अभी हमारी यह यात्रा ही एक अनुभव है। रोड वह है जिस तरह बधाता है, मदद करता है, यह अनुभव तो हम सबको होता है, परन्तु यह बहुत स्थूल अनुभव है। इसमें ईश्वर-रस चखने को नहीं मिलता है। यह अनुभव भी योग है। मैं अभी स्वामी विवेकानन्द का चरित्र पढ़ रहा था। बचपन में तो वह चरित्र नहीं पढ़ा था।—मराठी, हिन्दी, बंगाली में। लेकिन इस समय शूजराती में पढ़ा। इतिहास में एक मुद्रांगी आई है, जो रामकृष्ण परमहंस आश्रम के संस्थापकी थे, वह विस्तार मिली है और मुझे वह कैसी तो फिर से पढ़ना ठीक समझा और पढ़ ली। उसमें विवेकानन्द ने मायावती आश्रम में रामकृष्ण परमहंस का चित्र भी नहीं रखने दिया। बाकी सबके, सब आश्रमों में रामकृष्ण की मूर्ति रखी है। उसकी पूजा, आरती चलती है। उसको भगवान के स्वरूप में ही अजते हैं। विवेकानन्द भी उनकी भगवान् के स्वरूप में अजते थे। रामकृष्ण की पूजा के लिए स्वामी उषा मायावती आश्रम में उन्होंने कहा कि 'इसको बड़ा आश्रम ही रखा जाय। एक भा तो स्थान ऐसा होना

चाहिए, जहाँ पूर्ण बँटत हो।' फिर भी उनकी गैरहाजिरी में किसी ने रामकृष्ण का चित्र लगा दिया, तो विवेकानन्द ने कहा, 'उस चित्र को मैं यहाँ नहीं चाहता हूँ।' मैं नहीं जानता हूँ कि मायावती आश्रम में अब वह चित्र है या नहीं। परन्तु उस चरित्र में ऐसा लिखा है कि विवेकानन्द ने कहा कि 'कम-से-कम एक स्थान तो रहे, जहाँ केवल बँटत रहे।' उनमें रामकृष्ण के लिए अत्यन्त गहरी शक्ति थी, तो भी उसे उन्होंने बड़ा अनुभव में मोह मागा। और, यह तो बहुत जैसी बात है।

विश्वास की प्रबल शक्ति

हम छोटी-छोटी चीज समझ लें कि हम जो भूदान, ग्रामदान के नाम में लगे हैं, उसमें हमको उत्तम से उत्तम साधी मिले है। मैं जब एक-एक के बारे में सोचना हूँ तो मुझे सब हीरे और रत्न याद आते हैं। जवानी में बितनी जल्दीक उठाते हैं, वह भी केवल निष्ठा भावना से। उसमें दूसरी कोई अर्थसा नहीं है। पचासो नाम मेरे सामने आते हैं। इतनी सुन्दर मूर्ति हूँ किसी है। सब बुनियादी परमेश्वरमय देखने का भाव्य जो जब प्राप्त होता, उसी होता, परन्तु हमें जो छापी-मिश्र मिले हैं, उनकी आशय में एक-दूसरे के लिए कोई जगह न रहे, तो परमेश्वर ने हम पर पूर्ण कृपा की, ऐसा हम मानना चाहिए। इतने से हमारा नाम होगा। आगे सर्वत्र हरि मिलता। लेकिन प्रथम इतना हरि-दर्शन होना चाहिए, आशिक हरिदर्शन। जो सभी हैं, एकत्र साथ करते हैं, एक उद्देश्य-संकर आये हुए हैं, हम सब एक जोड़ हैं। इतना अमर हो जाय, तो फिनहाल 'एक ठगनु सब साथ' (सब रेटेड इन एनफ फर मं) इतना हमारे लिए पर्याप्त हो जायेगा। उसके आगे जो कुछ होता है, वह होगा। रामदासदास-आमलदासज्यादि और सुदम हरिदर्शनगार आगे होता है और मेरा मानना है कि वह होनायगा ही है। मैं भगवान से आज प्रार्थना करता हूँ कि प्रभो, हम सबको अन्वेष्य विश्वास दे।

मैं इन दिनों विश्वास की शक्ति मनाता हूँ। वैसे आज तक वेदान्त और विज्ञान की शक्ति का नाम क्यों से लेता था, परन्तु इन दो शक्तियों के अलावा एक तीसरी शक्ति की जरूरत है। यद्यपि वह तीसरी वेदान्त में आती है, फिर भी उसको अवग करके सामने रखने की जरूरत है। वह शक्ति है विश्वास। हम जब कुछ दुनिया पर विश्वास रखने की बात कर रहे हैं तब तो आपस के लिए परम विश्वास होता ही चाहिए और ऐसी शक्ति हमको ही यही प्रार्थना करके आपस में भी बाध्यता उपकार मानता हूँ। आपके बिना मैं कुछ भी नहीं हूँ, मैं सतत अनुभव करता हूँ। वैसे तो मुझे अनेक दोष स्वकी करते हैं, परन्तु मैंने अपने में एक दोष नहीं पाया जो बहुतों ने मुझमें पाया। यह एक अजीब-सी बात है कि दूसरे लोग मुझमें जो दोष पाते हैं, उन्हें मैं खुद अपने में नहीं पा रहा हूँ और वह दोष अपने लिए अभिमान है। मुझे अपने लिए अभिमान रखने का कोई कारण ही नहीं मिला। यह ठीक है कि मेरी बुद्धि उत्तम काम करती है, परन्तु वह मेरी बखूब से नहीं है। उसको उद्यम बनाने में बितनी जा उपनार है यह देखा जाय जो उसकी 'मेरी' बहने का अधिकार ही मुझे प्राप्त नहीं होता है।

आजकल मैं कृत्रिम दाँत नहीं लगाता। इनके शोच्यर्थ की प्रशंसा भी हुई है। लेकिन मैं जानता हूँ कि इन दाँतों के शोच्यर्थ के साथ 'मेरा' वारण्य नहीं है। जैसा दाँत के बारे में मुझे स्पष्ट अनुभव होता था, वैसा ही मुझे अपनी बुद्धि के बारे में महसूस होता है कि मुझमें जो बुद्धि-प्रकाश दिखाता है वह मेरा नहीं है। उसमें शास्त्र-ग्रन्थ की मदद, गुरुजनों की मदद, मित्र, विद्वानों, साधियों की मदद मिली है। अनेक लोगों को मदद से जो चीज करी है, उसके लिए अपने को अभिमान हो कि मुझमें बुद्धि-प्रकाश है, तो यह बुद्धि-प्रकाश नहीं है, ऐसा ही सिद्ध होता है। (११-१-१९५८)

भारतीय संस्कृति की उदारता की रक्षा को जाय

● जयपराकाश नारायण

[आचार्यधर्म मुनसो को पुस्तक 'अग्नि-परौला' के विवाद के कारण नुरु में जो उपद्रव हुआ, उसमें भी जयपराकाशजी को बीच-बचाव करना पड़ा। समसोते के बाद उन्होंने सार्वजनिक सभा में जो भाषण दिया, वह यहाँ प्रस्तुत है।—सं०]

याज्ञ का यह अवसर बहुत शुभ है। बहुत ही सुन्दर चाँद आर जोशों ने आपस में मिलकर, आपस की चर्चाओं द्वारा पच और साज में सम्मिलित किया है। पुरानी बातें रहने की जरूरत नहीं है। जो बातें बीत चुकी हैं, उसका स्मरण हमें नहीं रहे, यही हम सबकी कामना है; क्योंकि जो कुछ हुआ है, जिसने भी किया है, जिस कारण से भी हुआ है, वह अच्छा नहीं हुआ है। लेकिन अब जो हुआ है, हर चीज से, हर विचार से, बहुत ही उत्तम हुआ है। इसके लिए मैं यहाँ के जैन समाज की, हिन्दू समाज को धन्यवाद देता हूँ।

पता नहीं मेरे जैदा एक व्यक्ति, जिसमें अनेक दोष हैं और उन दोषों की मैं जानबूझा हूँ, अन्तर्प्राप्ति जानता हूँ, एक निमित्त बना लेता है। अभी-अभी चम्पन घाटी में मुझे निमित्त बना लिया गया और यहाँ भी मैं निमित्त बन गया। लेकिन मैं तो केवल निमित्त मात्र हूँ। जो कुछ भी हुआ है, वह सब ईश्वर की कृपा से हुआ है।

विजय अहिंसा की हुई

आप सब जिन भाइयों ने पता जानाचार्य की का 'भाषण सुना होगा, उन्हें स्मरण होगा कि जिन शब्दों में उन्होंने अपने विचार व्यक्त किये और अपना निर्णय आपके और समाज के सामने पेश किया। आपमें से कोई सनातनी भाई, चाहे वह सपर्यर् समिति का ही कबो न हो, अगर यह मानता है कि उसकी विजय हुई है तो यह भूल होगी। विजय अहिंसा की हुई है, प्रेम की हुई है, मानव की हुई है और मानवता की हुई है। परन्तु जब मैं आचार्यधर्म का भाषण सुना तो उन्होंने कहा कि मुझे अब कोई कुछ है कि

जुम कौन हो? तो मैं बहता हूँ कि मनुष्य हूँ। फिर पूछता है कि कौन हो, अब बहता हूँ कि धार्मिक हूँ और जब फिर पूछता है कि कौन हो, अब उत्तर देता हूँ कि जैन हूँ।

जो व्यक्ति (आचार्यधर्म) अपना परिचय सर्वप्रथम मनुष्य के नाते देना चाहता हो, उस मनुष्य की, उस मनुष्यता की ओर उस मानवता की विजय हुई है। आपकी मानवता सबकी मानवता है, सारे समाज की मानवता है। मुझे इस बात का पूरा-पूरा विश्वास है। आचार्यधर्म ने कार-कार इस बात की अपने हृदय की वेदना के साथ व्यक्त किया। उन्होंने स्पष्ट कहा कि मेरे दिल में, मेरे हृदय में, स्वप्न में भी राम और सीता के प्रति कोई दुर्भावना हो, कोई साधन लगाने की नीयत हो, ऐसा कभी सम्भव नहीं है। सीता के लिए उन्होंने शक्तियों में थोड़ा आदि सब कुछ कहा। शायद मैं अन्तर होता है। कुछ लोगों की सजा कि इसमें ऐसा नहीं है और आप लोगों ने बाइबेलन शुरू कर दिया। आचार्यधर्म ने बल ही कहा था कि मेरे हृदय में राम और सीता के प्रति वैसी भावना नहीं है, जैसा मेरे विरुद्ध प्रचार किया जा रहा है। फिर भी अगर दूसरे को ऐसा लगता है तो भी, मैं इसे अपनी छाया, अपनी उपस्था में कोई रुचर है, ऐसा मानता हूँ।

चरमुच, आचार्यधर्म ने जो कुछ कहा है, वंता कोई महापुरुष ही कह सकता है, सामारण व्यक्ति नहीं कह सकता। 'यह मेरा ही दोष होगा, मेरी ही कमी होगी, जिसके कारण हमारे कुछ भाइयों को दुःख हुआ।' आचार्यधर्म के इन शब्दों को सुनकर तो मुझे यहाँवाला गांधीजी याद आ गये।

अहिंसा विनिमय नहीं है

आचार्यधर्म ने बल एक ओर बहुत ऊँची बात कही, वह यह कि अहिंसा में विनिमय नहीं होता, सीधा नहीं होता। अहिंसा विनिमय नहीं है। यह बहुत ऊँची बात है। आप मानें या न मानें चाहे आनेवाली दुनिया, मानव-समाज, इस पृथ्वी पर बसेगा नहीं अगर वह अहिंसा के मार्ग को नहीं अपन लेगा। भाई-भाई के बीच, हमारे और हमारे मनुष्यों के बीच हिंसा फूट पड़े, क्या यह कम दुःख की बात है? यह बहुत मुश्किल-मान हो, हिन्दू हो, ईसाई हो या जैन हो, अहिंसा का मार्ग सबके लिए उपयोगी है। इसलिए कि हिंसा की शक्तियों का ऐसा विकास हुआ है, ऐसा विराट रूप हिंसा के शस्त्रों का हुआ है कि ईश्वर न करे कि कभी विषय-मुद्ध हो; और अगर हो गया तो मानवमान नहीं बचेगा, निंद जायगा, ऐसे विषयसारी शस्त्र हैं।

हिन्दू धर्म क्या है?

मैंने प० मोक्षिणप्रज्जी वना ॥ पूजा कि आपके पिताजी सनातन समाज के ऊँचे व्यक्ति थे, नेता थे और महापण्डित थे। वे हिन्दू धर्म की क्या परिभाषा करते थे? आपने कहा, 'परिभाषा करा? जितने धर्म, जितनी संस्कृतियाँ भारत में पैदा हुईं, उनके माननेवाले सब हिन्दू हैं। सिताधी कहते थे कि वह तो सब भारतीय बरोड़ हिन्दू था, अस्सी नरंगे करोड़ हिन्दू हैं। ये चीज मैं चीज हूँ? बरबा से लेकर विप्लवान तक चीज हैं? बौद्ध है तो हिन्दू ही है।' हिन्दू की यह परिभाषा है। कतबस्ता में हमारे जितने मित्र हैं जिनको हिन्दू पतरी है तो जैन पति हैं, हिन्दू पति है तो जैन पत्नी है। इतना पिल जुला समाज है, जिसकी हन कल्पना भी नहीं कर सकते हैं।

आज हमारा देश स्वतन्त्रता की उज्ज्वल-व्यवस्था बना रहा है। हम राष्ट्रीय एकाता की, राष्ट्रीय एकीकरण की बात कह रहे हैं, यह ठीक है। पशुन् अभी आपने सबकारों में पड़ा होगा कि हिन्दु हरिजन की रक्षा जता दिया, हरिजन

भारियो को नंगा करके गाँव के रास्ते पर घुमाया गया। आप तो शायद भूल गये होंगे अपना इतिहास! हमारी पुरानी परम्परा तो बली गयी।

मित्रो, नारे लगाना एक बात है और धर्म या अध्ययन करना, उसको समझना दूसरी बात है। उसे जीवन में उतारना अलग बात है। वह धर्म की ज्ञान न व्यापारी के जीवन में उतरती है, न कृषक के जीवन में, न मशीन के जीवन में, न डॉक्टर के जीवन में, और न राजनीतिज्ञ के जीवन में। अगर वह बात जीवन में उतरती तो इतनी हरिश्चता नहीं होती। एक तरफ मनचुम्बी अट्टालिकाएँ और दूसरी तरफ क्षोभविहीन नहीं होती। अगर हम हाथ पर चलने की समानवादी आभरण-कला नहीं होती, साम्यवाद की आभरण-कला नहीं होती।

आप लोग सोचिएगा तो बड़ा दंते हैं परन्तु बात को समझते नहीं हैं। मैं समझाने के लिए आया हूँ। हमें कोई प्रस्ताव नहीं चाहिए। मैं तो वास्तविकी की सुनता रहता हूँ, प्रस्ताव भी सुनता रहता हूँ। परन्तु दोनों में एक जैसा रहता हूँ। एक बात तो हमने बस साचागोबी से सीखी कि हर मनुष्य को चाहिए कि वह अपना आत्म-निरीक्षण करे, अपने को बमोटी पर नखे कि हम कौसे हैं?

मैरडोमन ताहुर ने बताया किवा कि हरिजन हिन्दू-समाज से पृथक हैं। महात्मा गांधी ने यह सुनते ही २१ दिन का उपवास किया, तब रबीन्द्रनाथ ठाकुर यहाँ आये। वास्तविक, उन्होंने बग़ाई पापित्त से लिया। लेकिन उसी समय महात्मा गांधी पर पत्थर पड़े गये। यह बड़ा गहरा कि बाधोजी तो हरिजनो को भन्दिर में प्रवेश कराने जा रहे थे। गांधीजी पर प्रहार हुआ, साठी का प्रहार हुआ। यह प्रहार किसने किया? हिन्दू ने किया, मुसलमान या ईसाई ने नहीं किया। यह है हमारा हिन्दू समाज!

बस ही प्रशासकीय शास्त्री ने बताया कि आज राज्यसुख राज्य की ओट देना,

अहीर अहीर को ओट देना, ब्राह्मण ब्राह्मण को ओट देना और फिर अब उसमें भी गोन निवास लिया गया है। गोन गोन को ओट देना। नितने दुर्द्वे हो गये हैं समाज के। इस राष्ट्र में अब कोई शक्ति नहीं है। मैं कुछ गोलबलकरखी को सब बातों से सहमत नहीं हूँ, परन्तु इस राष्ट्र को एक करें, हममें शक्ति आये, पारिवारिक हो हमारे युवकों से, हमके लिए कहोने को उत्तर दिया है उसका मैं अवश्य प्रयत्न हूँ। और भी कई बातें हैं, जिनका मैं प्रयत्न हूँ। अगर आज भी हम नहीं केनैये तो हमारे अन्दर बरार पड़ती जायगी और हम टूटते जायेंगे।

हिन्दू धर्म और धर्म परिवर्तन

मैंने मुना कि कलौबक में जिनके भी मलमले राज्यसुख मुसलमान हुए थे, आज से सबके सब हिन्दू बनने के लिए तैयार हैं। उन्हे बस के गवाह छवारी हैं। उनके घरों में आज भी आप चादर, वे अलकाने तो नहीं हैं, मुसलमान हैं बिल्कुल चादरी-ब्याह, रस्म-रीति आज भी वही चलती है। मुसलमान राबूतो ने कहा कि हम अपने परिवार में बापित तो आया चाहते हैं, परन्तु स्टेण्ड हीकर नहीं मान्ये मुन्हारे यहाँ। एक जमाना वह भी था जबकि हमारे राष्ट्र के जीवन में, हमारी संस्कृति में इतनी शक्ति थी कि बाहर से जो भी आ-ए, उसको हमने हमस बर लिया। चाहे हुए आये, चहे लक आये, चाहे कोई भी आया, हमारी संस्कृति में पुन-मिश्र गया।

परन्तु जो बल बिछुटे हैं, और आज बापित आया चाहते हैं, उनको हम मनुष्य मानने के लिए भी तैयार नहीं हैं, उनको ईश्वर के भन्दिरों में भी नहीं जाने देंगे। नितने दुःख की बात है।

हम कहते हैं कि ईसाई लोग धर्म-परिवर्तन करते हैं। धर्म-परिवर्तन ना मैं कोई पक्षपाती नहीं हूँ। परन्तु अपने ही एक धर्म की हथ अस्पृश्य मानें, यह बड़ो ना आया है? जतना पद-दलित, कोपित और उपेक्षित होने के बाद भी आज के हिन्दू ही हैं। उन्होंने बड़ो घोष-विचार

किया कि हम कितर जायें? उन्हे में वे बौद्ध धर्म में रहे यानी भारतीय संस्कृति के अन्दर ही। वह उनकी महानता थी। लेकिन महाराष्ट्र के जो नव-बौद्ध हैं, उनका हिन्दू जाति से सम्पर्क वगैर चलता है? वे क्यों नव बौद्ध हो गये? उन्होंने कहा कि हममें स्वाभिमान आया है। अब हम अस्पृश्य नहीं हैं। जो ईसाई हो जाने में मान्य होती है, मुसलमान हो जाने में होती है, ऐसी मान्यता हो गयी है। वे समाज में अपना बराबरी का दर्जा चाहते हैं। वे कहते हैं हम मरे हुए दोरी की चमड़ी नहीं उतारेंगे। क्यों ज़ही उतारेंगे? यह हमारा काम नहीं है। तुम्हारी दड़ो साफ करना हमारा काम नहीं है। एक जाति-विरोध का काम दड़ो उठाना नहीं है। तुम भी करो, हम भी करेंगे। आपमें से जो हिन्दू भाई हैं, उनसे मेरा निवेदन कि हिन्दू-समाज में जो प्राण था, जो शक्ति थी उसको आरम्भसाँ किया जाय।

भाईभारा कायम हो

अब अगर सबकी उदारता से, जैन समाज की उदारता से, हिन्दू समाज की उदारता से यह एक महान कार्य हो गया है, हममें कोई विषय नहीं आना चाहिए। अब आपकी मर्घ-समिति का कोई स्थान नहीं रह गया है। अगर सबके समानता हा गया है तो समिति की समानता हो जानी चाहिए। वह फँसना आप स्वयं ही करेंगे। दूसरी बात यह है कि जिनने भाई जेल में हैं, उन्हें भी छोड़ देना चाहिए, यह मुन्दरे उठा लेने चाहिए। यह मेरा निवेदन सरकार से है। मैं तो यह सुझाव भी बिना था कि हिन्दू की जमानत जैन भाई से और जैन की जमानत हिन्दू भाई से तो एक भाईभारा का विषय मानने आयेगा।

मैंने देखा तो नहीं, मुना है कि गहर के अन्दर बीमारी पर गन्दे नारे लिखाये गये हैं, गन्दे चित्र बनाये गये हैं, अब आकर उन्हें धो डालिये। अपने हाथों से मिटा डालिये। यह कतब है। उपा करके अच्छे को न क्षीनए आपकी सगई में। पन्नीतिवाले को करते हैं, ' १ >

चुरु की अग्नि-परीक्षा

आजादी की राजतन्त्रयन्त्री के अवसर पर देश में जो कुछ प्रमुख घटनाएँ हुईं उनमें एक घटना राजस्थान के चुरु जिले में उत्पन्न हुई साम्प्रदायिक तनाव भी है। इस घटना की विशेषता यह रही कि विस्फोट की चरम स्थिति पर पहुँचा हुआ पूरा तनाव श्री जयप्रकाश नारायण के पहुँचते ही क्षान्त हो गया। जम्बल के बीहड़ों में जयप्रकाशजी के अहिंसारक्त प्रयासों की सफलता के गुरुत्त्व बट मिली इस सफलता ने लोगों के इस विश्वास पर अपनी मुहर लगायी कि बड़ो से-बड़ो समस्याओं के हल प्रेमपूर्वक समझा-कर हृदय-परिवर्तन कर देने से हो सकते हैं।

चुरु राजस्थान के कुछ प्रमुख जिलों में से है जो दिल्ली से १७६ मील की दूरी पर दिल्ली-बीकानेर रेलमार्ग पर स्थित है। चुरु नगर की आबादी ५१ हजार जनसंख्या है। इसमें ज्यादातर

संस्था हिन्दुओं की है जिनकी संख्या करीब ३० हजार है, १५ हजार मुसलमान हैं। ३ हजार जमीन हैं जिनमें से बांधे लोच अधिकांश समय बम्बई, रत्नकटा और दिल्ली में रहते हैं। चुरु में उत्पन्न तनाव जैनियों और हिन्दुओं के बीच का था।

८ अगस्त को जे० पी० (डी जय प्रकाश नारायण) दिल्ली में थे और दिल्ली का कुछ काम संचालित कर १२ को ब्यालियर जा रहे थे जहाँ १९ अगस्त तक चुरूर विरोधवादी से मिलने बर्धा जाने का कार्यक्रम था। १० अगस्त को उनके एक मित्र श्री प्रभुदयाल डाहरोवावा उनसे मिलने आये और चुरु की दुखद स्थिति का वर्णन किया। डाहरोवावा का दिल्ली और कलकत्ता में भ्रमण है और चुरु से पारिवारिक सम्बन्ध। ११ की रात से जे० पी० ने आचार्य तुलसी के लिए एक पत्र लिखा। १२ की पूर्व

→कीर्ण। बच्चे मासूम होते हैं। आप उनके भाव सकाराचार्य की जय बुनवा लीजिए तो बल आचार्य तुलसी की जय बुनवा लीजिए। इसलिए मैं कहता हूँ कि बच्चों की हत्या पर जहाँ गान्धी राजनीति में सब मसौटिए। आप बच्चों को अच्छी चीज दिखायें। अगर उन्हें गाली देना दिखायें तो वे आपकी भी गाली देंगे। आपके बच्चे आपके लिए ही भलासुर बन जायेंगे। हम और आप को जो करना था, कर चुके हैं। जो करना है, उनके हाथों में यह गयो पीड़ी है। अगर उनके सत्कार अच्छे नहीं होंगे तो देश का प्रतिष्ठ बर्धनकराज्य बन जायेगा। यदि प्रभुदयालजी दाहरोवावा का पत्र मुझे मिला था। वे स्वयं मुझसे मिले थे। मेरे जाने की आवश्यकता हुई। एक बहिष्कार के विपरीत के नाते मेरा धर्म है इसलिए मैं आ गया। सारी बातें हो गयीं। बहुत बड़ा काम हो गया है। समाज में जो

प्रबुद्ध लोग हैं, भले लोग हैं, उन्हें आपे माफ़ कर देना चाहिए। समाज में जब कुछ चलत बाँधे हो जाते हैं तो सामाजिक तरीकों की भीता मिल जाता है। सामाजिक तरीकों की कोई राजनीति नहीं है, उनका कोई सिद्धांत नहीं है, कोई भावना नहीं, कोई पंथना नहीं, कुछ भी नहीं। वे तो ऐसी बातों से लाभ उठाते हैं। वे हमें सब वही पाठ्ये हैं कि समाज का बुरा होता रहे। क्योंकि इसमें ही उनका लाभ है।

मैं आप सबको बहुत-बहुत बधाई देना चाहता हूँ और विश्वास करता हूँ कि अब यहाँ जो कानून बाधन हुई है, वह हमें सब काममें रहेगी। हमारे विचारों में सहजगता होंगे चाहिए। मैं ईश्वर से प्रार्थना करता हूँ कि वह सब सबको सहजकित ८।”

अंशक : कथनेय चतुर्दशी

निश्चित कार्यक्रम के अनुसार जे० पी० ब्यालियर रवाना हो गये और श्री दाहरोवावा उनका पत्र लेकर चुरु चल पड़े।

१४ अगस्त को जे० पी० ब्यालियर के सर्किट-हाउस में थे और समर्पणकारी बामियों के पुनर्वास एव उनके मुकदमों की परीक्षा आदि के प्रश्नों से चिन्तित थे। इन सब बातों के लिए लाखों रुपये की आवश्यकता वे महसूस कर रहे थे और ऐसा वही से प्राप्त नहीं हो रहा था। इसी दिन श्री दाहरोवावा यहाँ आये और जे० पी० से निवेदन किया कि वे तुल्य चुरु चलकर स्थिति समझें, अपना सब कुछ बांधू से बाहर हो जायेंगे और हिन्दु-जैन सबको पहले राजस्थान में फिर सम्पूर्ण देश में फैल जायेंगे। जे० पी० ने पाँच मिनट में निर्णय कर लिया और चुरु के लिए निकल पड़े।

चुरु का साथ बिहार भ्रमणत भाव्यो-तक के प्रवक्ता आचार्य तुलसी की पुस्तक 'अहिंसारक्षा' की लेकर था। १९९० में वह पुस्तक आचार्य तुलसी ने जैन समाजियों की कथावस्तु के आधार पर लिखी थी। यह पुस्तक १९६१ में प्रकाशित हुई। ९ वर्षों बाद १९७० में कुछ हलतमियों ने पुस्तक का प्रतिवाद किया। उनका आरोप था कि इसमें छीटाजी के प्रति अश्रिय ज्ञानों का प्रयोग किया गया है और उनकी निन्दा की गयी है। आचार्य तुलसी ने आरोप का खण्डन किया कि उक्त कृति छीटाजी की महिमा के लिए लिखी गयी है और कृति में जो उपासना का वर्णन है, उसके अन्तर्बहीन पद्यों की लेकर ऐसी धारणा बनायी गयी नहीं है। आचार्य तुलसी के स्पष्टीकरण का कोई प्रभाव नहीं हुआ और रायपुर साम्प्रदायिकता की भाव में जितना दुर्लभ सकता था, मुजसा। पुस्तक की लेकर उत्तेजना के कारण माध्यमदेन सरकार ने पुस्तक पर प्रतिबन्ध लगा दिया, जिसके विपक्ष न्यायालय ने परिधि का दर्ज की गया। अन्ततोगत्वा, माध्यमदेन उच्च न्यायालय से पुस्तक की निर्दोष घोषित कर

उसे प्रतिबन्ध से मुक्त कर दिया गया। पर तब तक रायपुर में बहुत कुछ भट चुका था जो बड़ी मुश्किल से सम्भाला जा रहा।

मध्यप्रदेश से आचार्य तुलसी राजस्थान आ गये और उनके पीछे-पीछे रायपुर में ठण्डा हुआ। तनाव भी राजस्थान में आ गया।

१४ दिसर १५ जुलाई की रात जगदगुरु बोकानेर रेल से चुरा आये। १५ जुलाई को उनका पहला प्रवचन हुआ जिसमें उन्होंने कहा कि 'अग्नि-परीक्षा' नामक पुस्तक में सनातन धर्म पर आक्षेप लगाये गये हैं। अतः श्री तुलसी पुस्तक वापस ले लें। जगदगुरु ने यह भी कहा कि अगर आचार्य तुलसी पुस्तक वापस ले लेते हैं तो वे पहले ध्वजित होयें तो उनका स्वागत करेंगे। इसके बाद हजारों लोगों की उपस्थिति में उनके राजधानी सीतावन में गये। १५ की रात को एक मन्त्राध्यक्षित हुई जिसमें २० जुलाई को एक जुलूस निकालने का आवाहन किया गया। काले हाथों के साथ २० को जुलूस निकला। जुलूस में हजारों लोग थे, जगदगुरु जुलूस में नहीं थे। सहर में तनाव था हिंसा की आशंका से जिलाधीश एवं अन्य लोगों ने प्रयास किया कि मामला शांति से सुलझ जाये। वे लोग जगदगुरु के पास गये और उनसे निवेदन किया कि वे और आचार्य तुलसी बिनाभीषण-प्रार्थना में अपने दिन आसानी चर्चा से मानव। सुनखा लें। जगदगुरु ने स्वीकार कर लिया और जुलूस आगे पास्ते से वापस लौट आया। २० वारीश की आचार्य तुलसी १६ मील दूर स्थित धाउड़ा नामक स्थान से चुरा सहर में गये 'क्रिचोक वान सिंहार' में आ गये वे और पूर्व निर्धारित कार्यक्रम के अनुसार २१ जुलाई को सहर में प्रवेश करनेवाले थे। जिलाधीश-कार्यालय में २१ जुलाई को होनेवाला सवाद २० की समयनाश हो थापोलित हुआ। एक घण्टे तक जगदगुरु सहराचार्य व आचार्य तुलसी के बीच चर्चा हुई। बाइरानल में जगदगुरु

ने पुस्तक में वर्णित राय के बहुपत्नित्ववाद पर आपत्ति प्रकट की। आचार्य तुलसी ने कहा कि यह बात जैन रामायणों में है, कुछ सनातन ग्रंथों में भी हो सकती है। इस पर जगदगुरु ने कहा कि यदि आचार्य तुलसी पाँच वर्ष की अवधि में सनातन धर्म धन्य के आधार पर राय की बहुपत्नित्व सिद्ध कर देंगे तो पुस्तक पर उन्हें कोई आपत्ति नहीं होगी और अगर आचार्य तुलसी इसे सिद्ध नहीं कर पायें तो पुस्तक बन्द रहेगी। इस समझौते पर दोनों को सहमति हुई। समझौते के प्रस्ताव का प्रारूप भी बना पर ऐसा 'कुठ' हुआ कि दोनों के हस्ताक्षर उस पर नहीं हो पाये। बहानी हुई बात बिगड़ गयी और बिगड़नी बनी गयी।

१६ अगस्त को सुबह जे० पी० चुरा पहुँच गये। ५० प्रकाशवीर शास्त्री व ५० मौलीचन्द शर्मा भी जे० पी० के अग्रोह पर इस समय तक चुरा पहुँच गये थे। इस समय तक भी दोनों ५५० में तनाव कायम था। इसका जीवा-जागता प्रमाण सहर की बीबारे भी जिन पर सरह-सराह के गन्दे चिप और पोस्टर चिपके हुए थे। एक पोस्टर हजारों की संख्या में चिपका हुआ था जिस पर छपा था—'२० अगस्त रविवार को चुरा चलो। तेरापपी भी सधों की अग्नि-परीक्षा पुस्तक के विरोध में एक साहस्य प्रदर्शन।'।

साढ़ भी बने जे० पी० तैयार होकर उस पण्डाल में पहुँच गये जहाँ आचार्य तुलसी के प्रवचन होते थे। श्री प्रकाशवीर शास्त्री व ५० मौलीचन्द शर्मा भी जे० पी० के साथ थे। इस सभा में जे० पी० कुछ नहीं बोले। कुछ भी बोलने से पहले वे दोनों पथों से जावचीश कर घेना चाहते थे। प्रकाशवीरजी ने अपने शयन में कहा कि आज देस की राजनीति में वापसी सम्भावना को समायल कर दिया है। चुरा की भटनाओं के पीछे भी राजनीति ही काम कर रही है। सझने के लिए और भी सधले हैं जिनसे लड़ सकते हैं। लड़ना है तो हथ सगाव भी कुरीशियों से नहीं।

जे० पी० की उपस्थिति की चर्चा करते हुए उन्होंने कहा कि हिन्दुस्तान का सबसे बड़ा नेता चुरा आया है जिसके पीछे कोई सत्कारी पुष्टता या ओहदा नहीं है। जिनसे अपने तप से भारत के ५५ करोड़ लोगों के मन में अपना स्थान बनाया है। अथप्रकाशवीर की तपस्या के कारण ही मध्यप्रदेश के डातुओं ने अपने शस्त्र उनके चरणों में डाल दिये। चुरा के लोग भी अपने सारे झगड़े उनकी सीधों में डाल दें।

समय साईं दस बजे जे० पी० की आचार्य तुलसी से चर्चा प्रारम्भ हुई। शास्त्रीजी व शर्माजी भी चर्चा में मौजूद रहे। चर्चा में आचार्य तुलसी ने जगदगुरु सहराचार्य के साथ हुई चर्चा के बारे में बताया। सभी ने यह बहसस किया कि मौजूदा स्थिति का अन्त होना चाहिए। मौलीचन्दजी ने कहा कि समस्या का समाधान इस प्रकार होना चाहिए कि जयप्रकाशजी की बात टल नहीं सके। दोनों ही पक्ष उसे मान्य करें।

साईं ११ बजे रेड्ड हाउस पहुँचकर जे० पी० ने सधर्ष सम्मिति के प्रतिनिधियों से चर्चा की और उनकी माँगें सुनी। प्र प्रतिनिधियों ने कहा कि अगर आचार्य तुलसी अपने पुस्तक वापस ले लेते हैं तो वे भी अपना आन्दोलन समाप्त कर देंगे। जे० पी० ने उनसे कहा कि वे तीन बजे आचार्य तुलसी से चर्चा करेंगे। चर्चा के बाद सभा होगी उसमें वे भी बोलेंगे। इस अवसर पर सनातन धर्म के लोग भी बड़े इकट्ठे हो सकते हैं।

तीन बजे के कुछ देर बाद जे० पी० आचार्य तुलसी के पास पहुँच गये। लगभग पन घण्टे तक दोनों में चर्चा हुई। चर्चा-समाप्ति के १५ मिनट पूर्व भी मौलीचन्द शर्मा व जयप्रकाशजी को धर्मपत्नी प्रभावतीजी चर्चा में सम्मिलित हुई। चर्चा के बाद जब जे० पी० कमरे से निकले तो उनके चेहरे पर सन्तोष का भाव था। बाहर पण्डाल में हजारों लोग बैठन होकर चर्चा का परिणाम जानने के लिए बैठे थे।

ग्रामीण राजनीति में हिंसा-२

● डा० अवध प्रसाद

[‘ग्रामीण राजनीति में हिंसा’ की यह दूसरी और अन्तिम किताब यहाँ दी जा रही है। ग्रामीण हिंसा के कारणों का अध्ययन डा० अवध प्रसाद ने मुसहूरी स्तर की केन्द्र मानकर किया है। उस अध्ययन में वे राजनीतिक कारणों को हमने पाठकों के सामने रखा है। अन्तिम अंशों में आर्थिक, सामाजिक कारणों को भी पाठकों के सामने रखने का प्रयत्न है। —स०]

निम्न वर्ग में चेतना हिंसा का कारण

गाँव की वर्तमान राजनीति किसी भी मुद्दा की नहीं। फिर भी रवि सभी लेते हैं। वर्तमान से सन्तोष किसी को नहीं, पर उसे बदलने की कोशिश भी नहीं। हिंसा-अहिंसा का विचार मन में नहीं है, पर व्यवहार का परिणाम हिंसा को बढ़ावा देता होता है, घटाने वाला नहीं। वर्तमान राजनीति का विफलतापूर्ण या प्रभावी भी नहीं हो रहा है। एक बात दिखाई दे रही है कि परम्परागत समाज-व्यवस्था का स्वरूप बदल रहा है और इसका प्रभाव-राजनीति पर पड़ता है। सामाजिक स्तर के अनुसार ग्राम-राजनीति पर पड़नेवाले तनावपूर्ण प्रभाव को देखने पर यह स्पष्ट होता है कि उच्च जाति के विद्वान् निम्न मध्यम तथा हरिजन जातियों समानांतर में अछड़ी होने के लिए प्रयत्नशील हैं। इस प्रयत्न में इन जातियों की व्यवहारगत क्रियाओं से विरोध का सामना करना पड़ता है। इन जातियों की मुख्य रूप से निम्नलिखित स्थिति में उच्च जातियों के लोगों के द्वारा तथा उनके द्वारा की गयी हिंसा का सामना करना पड़ता है :

१. नाम के समय जाने-आने तथा नाम करने के समय किस जाने-बाने व्यवहार तथा राजनीति।

२. उन्नावृत्ता तथा अन्य निरर्थक व्यवहार के समय।

३. मजदूरी तथा अन्य कार्य-व्यवहार के समय।

४. बाढ़ की जमीन के प्रश्न पर।

५. पशु के चराने के समय।

६. ग्रामीण गुटबन्दी तथा मतदान के समय।

इन अवसरों पर उच्च जाति के लोग, छात्रकृर मापत्र विज्ञान, उनसे अपने पक्ष में अनमाना निर्बंध बना चाहते हैं। फिर युवा समुदाय (हरिजन, पिछड़ा) व्यवहार में वह प्रतिष्ठा तथा होनता का भय नहीं करता तथा कि उनके पूर्वज जानते आते हैं। सभी स्वोपार्जन की स्थिति खरी नहीं जाती है। राजनीतिक दल, सरकारी पैसा और ग्रामपंचायत की भूमिका

स्वतंत्रता-प्राप्ति के बाद ग्रामीण जीवन में लोचनीयक पद्धति का विराट करने का प्रयास किया गया। इस प्रयास में ग्राम राजनीति में सरकारी पैसा, राजनीतिक दलों तथा पंचायत की राजनीति का प्रवेश हुआ। पैसा, दल और पंचायत की प्राप्ति के लिए आवश्यक है कि सत्ता हाथ में आये। परिणामस्वरूप हर स्तर पर हितों का टकराव आरम्भ हो गया। जहाँ वही भी किसी का हित टकराता है वही उठाव का जाना है। गाँव में कौन सत्ता प्राप्त करता है और सत्ता की प्राप्ति के बारे में फिर गयी है। सरकार ग्राम-विकास के लिए सभी गृहपति गाँव में कौन सार्वजनिक संस्थाओं के माध्यम से देती है। पंचायत इसमें मुख्य संस्था है। इसके अतिरिक्त सर्वरक्षा के मिशन पर सभी सरकारी भी हैं। विपक्ष को दबाने में सरकारी तथा कर्ष सरकारी एजेंसियों से प्राप्त सुविधाएँ पावो

को मुनस हुई हैं। इन सुविधाओं में आर्थिक तथा राजनीतिक शोषण जिस शोभा तक हुआ है तथा हिंसा को जिस अर्थ तक प्रथम मिला है इसकी प्रामाणिक अध्ययन नहीं किया जा सकता है। लेकिन यहाँ दो बातों पर विचार करने—

(क) राजनीतिक तथा आर्थिक सुविधाएँ किन्हीं मिन पाती हैं ?

(ख) इसमें हिंसा की विचार क्या है ?

वर्तमान राजनीति में बिन्दु स्थान मिलता है तथा तीन लोग गाँव के लाभ के लिए कौन संस्थाओं से अधिक लाभ मिलते हैं, इन प्रश्न के उत्तर में जो गाँव वही गयी उससे वे उच्च सामने आते हैं

१. जो गलत दल से पैसा देने की स्थिति में होते हैं।

२. अधिकाधिक के सम्बन्धी।

३. नेता तथा उनके सम्बन्धी।

४. गाँव की राजनीति चित्रक हाथ में है।

स्पष्ट है कि जिन लोगों को राजनीतिक लाभ मिलता है उनकी संख्या काफी कम है। सामान्य जन इसमें बंध नहीं लेता। जिन लोगों को लाभ मिलता है तथा जिस प्रक्रिया से लाभ मिलता है उसने ग्रामीण नैतिकता को सीधे प्रभावित किया है। सामान्य विज्ञान तथा निम्न स्तर के लोगों का यह विश्वास दुर्लभ है कि यदि राजनीतिक संस्थाओं से लाभ लेना है तो उपर्युक्त में से एक या अधिक शर्तें अपनाएँ होती। देखने में यह आया कि मध्यम तथा सम्पन्न विज्ञान अपनी समझाएँ एवं कुछ के अनुसार मजदूरी-सदो शर्तों से लाभ ले लेते हैं। निम्न मध्यम तथा हरिजन समुदाय को लाभ नहीं मिल पाता। वर्तमान राजनीति की इस परिस्थिति पर हरिजन तथा निम्न मध्यम वर्ग के लोगों से चर्चा करने पर उनकी सिफारिशें इस प्रकार रही—

५४ हरिजनों ने इस बात की सिफारिश की कि पिछड़े दो दलों से

सरकार या गाँव की पंचायत की ओर से किसी प्रकार की सुविधा नहीं मिली। ५ लोगों ने कहा कि बीच-बीच में कुछ नये तोर-तालीस रुपये मिले हैं। अखिल के समय प्रायः भोजन-वस्त्र के कमीशे साम सबको मिलता। इनके मन में यह धारणा है कि सरकार या पंचायत बड़े लोगों के लिए है। हाँ, इनका ज़रूर समझते हैं कि थोटे के समय थोटे मांगे जाते हैं और बड़ी-बड़ार कुछ भुगत भी मिल जाती है। सामान्यतः गाँव की राजनीति से उन्हें कोई चलन नहीं है। निम्न मध्यम वर्ग के लोग आर्थिक जागरूक हैं। इस जागरूकता का लाभ उन्हें नहीं मिल पाता। हाँ परिवर्धित का ज्ञान होने के कारण विरोध तथा विद्रोह का मानस सहज हो जाता है। जैसे जातिगत संघर्षता दृष्टि से व्यक्त है कि हरिजन तथा निम्न मध्यम वर्ग की सभी जातियाँ जिनकी आर्थिक-सामाजिक स्थिति प्रायः एक-सी है, राजनीतिक हित के भ्रम पर एक नहीं हो पाती। पिछली हिलक पटनानों के नातावरण में आर्थिक परिवर्धन आया है। इन पटनानों के प्रति सद्भावपूर्ण देखी गयी।

राजनीतिक संघटनों से जिस प्रक्रिया से लोगों को लाभ मिलता है उसके मुख्य दो प्रकार के लोगों के बीच तथा बड़ों से तथा हिजा को प्रथम मिलता है—

१. लाभ शक्ति विचार गुटों के बीच।

२. जिन्हें लाभ नहीं मिल पाता है।

सत्ता-प्राप्ति के लिए बने गुटों में एका स्थापित करने का प्रयत्न प्रायः नहीं किया जाता है। फलस्वरूप हर गुट का स्वार्थ बतला जाता है तथा दूरी भी बढ़ती जाती है। इस दूरी का मुखर रूप चुनाव के समय देखा जा सकता है। सामान्य स्थिति में ये गुट गाँव में गुट बनाने तथा आर्थिक लाभ प्राप्त करने के लिए प्रयत्नशील रहते हैं।

राजनीतिक गुटों का निर्माण किसी उद्देश्य को लेकर नहीं किया जाया है। चहद में विद्यमान भयमुदाय बाद में

श्रीगांधी आश्रम का स्तुत्य कार्य

आचार्य कृपाशानी के सञ्चालन में श्रीगांधी आश्रम लगभग ५४ वर्षों से खादी जगत की जो सेवा कर रहा है, वह किसी से छिपी नहीं है। आश्रम के गांधी आश्रम का प्रधान कार्यालय लखनऊ में है। मेरठ, सहारनपुर, आगरा, मुरादाबाद, अमृतसर, अठारपुर, फैफला, बगहर, प्रयाग में क्षेत्रीय कार्यालय हैं। उत्तर प्रदेश, मध्य प्रदेश, पंजाब, कश्मीर और असम, इनके राज्य में आश्रम का काम चलता है। उसमें नती और जमी मात विधेयक के चलता है, रेखा की कुछ कम बनता है। १९७१-७२ की कुल उत्पत्ति करीब २ करोड़ ५० को है और बिक्री ११ करोड़ २० की। आश्रम का काम २० हजार गाँवों में चलता है। २२४ उत्पत्ति केन्द्र एवं ४०३ बिक्री केन्द्र हैं। कश्मिर १ लाख २३ हजार, सुन्दर २ हजार, मध्य बंगाल २ हजार ५ भाग्यवती ३,५००, कुल १ लाख ४० हजार लोगों को आर्थिक व पुरी रोजी मिलती है।

जिसका रतना विशाल काम है उस श्रीगांधी आश्रम की वार्षिक घमावत १० २२ से २४ अगस्त की बुधवार-रविवार में आश्रम के प्रधानमंत्री श्री विजय नारायण शर्मा की अध्यक्षता में हुई। उसने सर्वोदय साहित्य-बिक्री में पूरी ताकत लगाने का संकल्प लिया है और अपने कार्यकर्ताओं के अतीत की है कि वे इनमें तो सर्वोदय साहित्य का अध्ययन करें ही, चाहें तो भी अधिक-जाकर विरोधायक गुट बन जायेंगे। जैसे गुटों के निर्माण से सहायक परिस्थिति की ओर भी जाय तो ये बातें सामने आती हैं—(१) पुराना बनके, (२) निम्नो प्रकार का अग्रह, (३) जाति, (४) जाति का आधार। एक ही गाँव में १६ वेला होने पर इन परिस्थितियों को अधिक बन मिलता है।

से-अधिक साहित्य है। श्रीगांधी आश्रम ने साहित्य-प्रचार के लिए सात स्थापित पेशान की हैं—

१. हर सादी के सदीदर को, जितने भी छादी खरीदेगा सत्ता मान्य साहित्य छादी कीमत पर दिया जायगा। २. सर्वोदय साहित्य सेट, जिनमें ६० ११-०० का साहित्य है, वह २०४-०० में हर गाँव को दिया जायगा। इसके लिए छादी-खरीद का अध्ययन सारी-सर्वजनी तक नहीं रहेगा।

सर्वोदय साहित्य सेट में निम्न पुस्तकें रहती हैं। १—आत्मरूपः गांधीजी २—बापूजी ३—श्रीश्री कविः विनीता ४—गीता प्रबंधन और ५—मेरे सपनों का भारत या आश्रम साहित्य २० १-०० मूल्य का। इस प्रकार ११ ६० में ११०० पुस्तकें की ५ रिताई केवल पार रुपये में दी जायगी। साहित्य पर दी जलैयारी रियायत का पूरा भार श्रीगांधी आश्रम का प्रधान कार्यालय उठायेगा।

श्रीगांधी आश्रम के इन स्तुत्य निर्णयों के लिए हम बधाई देते हैं और आशा करते हैं कि उसके विभिन्न वैश्व-व्यवस्थापक साहित्य-प्रचार के कार्य में दिलचस्पी लेकर इसे आगे बढ़ायेंगे।

राधाकृष्ण ब्रह्म
अध्यक्ष

सर्व सेवा सप्त प्रधान, वाराणसी

सत्पात्रही गिरफ्तार

वारंवार प्राप्त सूचनानुसार ३१ अगस्त को सभार जिले (तमिलनाडु) के अंतर्गत टुट्टी २९० एफ जमीन के पट्टे के आगे की मेरठ २४ विद्यार्थी ने भी अज्ञात के नेतृत्व में स्वायत्त विद्या और समी गिरफ्तार कर लिये गये।

१ विद्यार्थी के एक अन्य तार द्वारा दूसरी सूचना आई है कि श्री गिरफ्तार के नेतृत्व में ४८ विद्यार्थी ने सरावह में भाग लिया और ये भी हमें गिरफ्तार कर लिये गये।

क्षेत्रीय आचार्यकुल-तरुण शान्तिसेना - शिविर-प्रतिवेदन

(२० अगस्त से २४ अगस्त १९७२)

उत्तर प्रदेश में तृण शान्ति सेना के काम को तेज करने की जरूरत बहुत दिनों से महसूस की जा रही थी। साथ ही यह भी अनुभव था रहा था कि आचार्यकुल और तरुण शान्तिसेना यदि साथ-साथ मिल-कर तरुण अभिक्रम आगुत करने का काम करे तो सफलता की बड़ी अधिक सम्भावना है। इस दृष्टि की समझे रखकर वाराणसी में आचार्यकुल और तरुण शान्तिसेना का यह क्षेत्रीय शिविर आयोजित किया गया। पूर्व वैरागी

वाराणसी में तरुण शान्तिसेना का सफाई व उछड़ी शक्ति नाम-मात्र की थी। सभी शिक्षण-महाविद्यालयों, सामाजिक क्षेत्र में सभी मित्रों तथा नागरिकों से शिविर के आर्थिक समर्थन व शिविर-पत्रों की प्राप्ति हेतु सम्पर्क करने का निश्चय किया गया। विश्वविद्यालय के छात्रों ने छात्रावास में रहनेवाले अपने मित्रों से इस सम्बन्ध में सम्पर्क करने का निर्णय किया। पूर्व वैरागी में केन्द्रीय आचार्यकुल समिति के समर्थन की वशी-धर आवास्तव, प्रसिद्ध विचारक श्री रोहित मेहता, व डॉ० भा० शान्तिसेना मण्डल के प्रशिक्षक श्री अमरनाथ भार्गव का सक्रिय सहयोग मिला। तरुण समर्थकों में श्री किशोर शाह व कुमार प्रशांत ने शहर से आकर इस शिविर आयोजन में बहुत ही महत्वपूर्ण भूमिका निभायी। उत्तर प्रदेश तरुण शान्तिसेना के अध्यक्ष श्री विनय भार्गव भी शिविर में उपस्थित थे।

बायीं हिन्दू विश्वविद्यालय, वसन्त कन्या महाविद्यालय कमन्डो, सेन्ट्रल स्कूल, काशी विद्यापीठ, उदयप्रताप कालेज, बायीं हिन्दू विश्वविद्यालय एन० एल० सी०, आचार्यकुल बायीं हिन्दू विश्वविद्यालय, धर्मवेन कन्या महाविद्यालय, हरिश्चन्द्र इन्टर कालेज, लनातन

धर्म इन्टर कालेज, सुभाष इन्टर कालेज चोबेपुर, वसन्त महिला महाविद्यालय व आर्थिक व शिविर-पत्रों की सहायता प्राप्त हुई। शिविर के आयोजन में शिक्षण-सहायकों, सामाजिक कार्यकर्ताओं व नागरिकों ने समर्थन की भूमिका निभायी।

शिविर

शिविर में मिर्जापुर-१०, काशीपुर-७ वलिया-३, देवरिया-१, जौनपुर-४, हरदोई-५, व वाराणसी-८२; कुल ११२ आचार्यों ने सहयोग में भाग लिया।

इस प्रकार ५६ विद्यार्थी, ३८ छात्रा-ओं, १२ आचार्यों एवं ६ शिक्षिकाओं ने भाग लिया। इसके अलावा १० आयोजक कार्यकर्ता भी थे। इस तरह कुल संख्या १२२ रही।

शिविर का उद्घाटन

शिविर उद्घाटन २० अगस्त को आचार्य रामभूति ने किया। उन्होंने शिविर-पत्रों को बताया कि सत्ता के विरोध का अर्थ अर्थ नहीं होती। सत्ता के विरोध में सत्ता की पूल छिपी रह सकती है। क्रांति का अर्थ है सामाजिक मूल्यों में परिवर्तन। इस परिवर्तन का काम जो बड़े, बड़ी तरुण है। इस शिविर में आचार्य और तरुण एकात्म हुए। यह बहुत अच्छी चीज हुई। क्योंकि हमने अपनी तरफ से समझ लेना चाहिए कि आज के युग में परिवर्तन विचार-शक्ति से ही हो सकता है और आचार्य तथा तरुण दोनों इन बातों के पक्ष में हैं। उन्होंने कहा कि स्वतंत्रता के २५ वर्षों के बाद भी आज का समाज अर्ध राक्षसी और अर्ध-व्यक्ति व्यवस्था एवं निकम्मी शिक्षा की श्रृंखला से बना हुआ निम्न है। तरुण इस निम्न का आधार है। आचार्य और तरुण इस निम्न के आधार को तोड़ दें तो निम्न नहीं बनेगा और सामाजिक क्रांति होगी।

उद्घाटन समारोह के अंशशेष पर से बोलते हुए बायीं विद्यापीठ के कुलपति श्री रघुनन्दन तिलकजी ने कहा कि यह शिविर सरकार तथा दल दोनों से मुक्त है। उन्होंने आशा व्यक्त की कि इस शिविर में सामाजिक क्रांति की बात की जायगी और अधिकतर दल से सामाजिक मूल्यों में परिवर्तन की चर्चा होगी। उन्होंने कहा कि मैं तरुण विद्रोह का हमेशा स्वागत करता हूँ। लेकिन विद्रोह की दिशा ठीक होनी चाहिए, जिससे समाजवादी शक्ति पैदा हो।

व्याख्याओं के विषय

शिविर में व्याख्याओं के विषय निम्नलिखित थे

- १ आचार्य, तरुण और परिवार।
 - २ आचार्य, तरुण और विद्यालय।
 - ३ आचार्य, तरुण और समाज।
 - ४ व्याख्या और शिक्षा।
 ५. तरुण शान्तिसेना और आचार्यकुल।
- इनके अलावा "शान्ति" भी एक विषय था। इन विषयों पर डॉ० बी० सी० चटर्जी, आचार्य वशीधर श्रीवास्तव, डॉ० यशवती, श्री नारायण देसाई, निर्मला वेण्णाथ, आचार्य रामभूति, एमदा तैलम, डॉ० रमेशचन्द्र ठिकारी, श्री रोहित मेहता एवं अमरनाथ भार्गव के व्याख्यान हुए। इन्हीं विषयों पर शिविरार्थी अलग-अलग समूहों में चर्चा करते थे। इन गोष्ठियों में सभी शिविरार्थी भाग लेते थे। इसके अन्तर्गत् विवेचनात्मक चर्चा का अथवा विकास हुआ। शिविरोत्तरकार्यक्रम

शिविरार्थियों ने साय-साय बैठकर इस शिविर के बाद तरुण शान्तिसेना व आचार्यकुल को मजबूत करने का निर्णय किया। साप्ताहिक गोष्ठियाँ, सेवाकार्य, नियमित अध्ययन, धर्म का कुछ ज्ञान, छात्रावास शिविर व अध्ययन के प्रशिक्षण के कार्यक्रमों को करने का भी निश्चय किया गया। सामाजिक क्षेत्रों में जाना, चिकित्सा-समर्थन व सेवाकार्य, हरिजन बच्चों की छात्राई व जन-समर्थन के काम में भी शिविरार्थियों ने अपना पूरा सहयोग देने का निश्चय किया।



समारोह समारोह में काशी हिन्दू विश्वविद्यालय के कुलपति श्री काबुलाल श्रीमाली मंच पर बैठे हुए और श्री रोहित मेहता बोलते हुए दिखाई दे रहे हैं।

अपने सत प्रतिभाव शिशुओं को बड़े-बड़े के विरोधी थे। उन्होंने बड़े-बड़े न देने, न देने व न देने-देने का निश्चय किया। कुछ लोगों का यह भी कहना था कि हम पढ़क सम्पत्ति क्यों लें?

सहजीवन

शिविर की सबसे बड़ी विशेषता सहजीवन थी। छह एड छात्राई २ दिन तक साथ-साथ रहे एवं उन्होंने प्रत्येक कार्यक्रम में उत्साहपूर्वक हिस्सा लिया। अन्तिम दिन अनुभव मुनाते हुए एक कहान ने कहा कि "मैं पहले सोचती थी कि चलन रहने से ही अच्छा होता है लेकिन इस शिविर में पढ़ा चलता कि साथ-साथ रहने में वास्तविक आनन्द बनता है।" एही प्रकार एक प्रतिक्रिया थी कि यहाँ पर पुन भावना का जो विकास हो रही उठा, जब कि दूसरी संस्थाओं के शिशुओं में यह सामान्य जान होती है।

रात्रि के सांस्कृतिक कार्यक्रम ने भी शिविरवासियों पर अपनी अमिट छाप छोड़ी है। शिविरवासियों ने अपने उत्साह के भाग लिया। सभी शिविरवासी मुँह छाने चार बजे रात्रि तक बजे तक के सभी कार्यक्रमों में साथ-साथ हिस्सा लेते थे। इनमें एकलकी, धम, प्रोजेन परीक्षा, खेल, वर्ष आदि कार्यक्रम शामिल थे।

शिविर-समापन

शिविर का समापन काशी हिन्दू विश्वविद्यालय के कुलपति डॉ० काबुलाल श्रीमाली ने किया। डॉ० श्रीमाली ने

अपने समापन भाषण में प्रसन्नता व्यक्त की कि इस प्रकार की एक शिविर-योजना वाराणसी में की गयी। उसका प्रमुख लाभ छात्रा सहज करना है। परन्तु समाज-सेवा के काम से ये निरपन्न न हो। इन दोनों नामों से अधिक महत्त्व का काम है स्वयं दृष्टिकोण और आदर्श को लेकर चलना।

आपसी भाषण देते हुए श्री रोहित मेहता ने कहा कि डॉ० श्रीमाली ने सभी को दृष्टिकोण बदलने की बात कही है वह अत्यन्त महत्वपूर्ण है। अगर किसी भी काम के पीछे स्वयं और रचनात्मक दृष्टिकोण नहीं रहा तो सच नही निश्चयन होगा। आचार्य और छात्रों

ने एक साथ ईश्वर विचार किया था इस तरह एक स्वयं परम्परा का प्रारंभ हुआ है। यह शिविर का समापन नहीं है यह तो प्रारम्भ है। एक के बाद दूसरा शिविर और दूसरे के बाद तीसरा शिविर होगा और सत हमारा चिन्तन चगेय समाप्ति का कार्यन्वयन हो तो समाप्त का हल निकलेगा।

अन्त में डॉ० भा० शान्तिसेना मण्डल ने प्रसन्नता थी प्रसारण भाई ने, बिन्हीने इस शिविर का संचालन किया था, उसको धन्यवाद दिया और वाराणसी जिला लघु शान्तिसेना के सचिव का भी बरण कुमार ने शिविर के आय-व्यय का हिसाब प्रस्तुत किया।

अन्त में सैह-मिशन का समारोह सम्पन्न हुआ जिसमें छात्राओं ने शिविरार्थी छात्रों, आचार्यों और समारोह में आये हुए सज्जनों को राखी बाँधी। यह समारोह कु० वैटल, प्रसिद्ध सद्गुरु हिन्दू मठ स्टाफ की द्वारा से सम्पन्न हुआ।

शिक्षण-संस्थाओं तथा माधुरिों द्वारा इस शिविर जर्न के लिए ३, ३२० रु० प्राप्त हुए और ५ दिन के इस शिविर में कुल २,३४५.९० रु० खर्च हुए।

—अरुण कुमार



शिविर में शामिल छात्र-छात्राई समारोह-समारोह में; नगर के अन्य माधुरिों ने भी समारोह में भाग लिया।

मध्यप्रदेश ग्रामस्वराज्य पदयात्रा

पूज्य विनोदजी के आशीर्वाद तथा सम्मति से मध्यप्रदेश के वयोवृद्ध सर्वोदय जोरसेवक श्री दादामाई नाईक ने सयल प्रदेश में ग्रामस्वराज्य सर्वोदय विचार-प्रचार के उद्देश से सयल प्रदेश में पदयात्रा पर निकलने का सकारण किया और १५ अगस्त, १९७२ को स्वातिवर से श्रद्धेय जयप्रकाश नारायण के आशीर्जन के साथ उनकी पदयात्रा आरम्भ हो गयी है। उनके साथ पदयात्रा में बीर-बीर में धीमती अलखीबाई नाईक, और पूर्ण वर्ष घर श्री ब्रमोद उपाध्याय (छिंदवासा) श्रीराम (बालाघाट) तथा कुमारी सव्या (मिडनापुर) रहेंगी।

यह यात्रा स्वातिवर से आरम्भ होकर कम्बलघाटी के बागी पीकित अनेक शिवपुरी, मुदैन, भिण्ड, दहिया, टीकमगढ़, सागर, रानीह, छतरपुर, पन्ना आदि जिलों से होते हुए मुन्नेरी।

पदयात्रा में गाँव-गाँव में सभाएँ, गोष्ठियाँ और कचहरी करने, ग्रामस्वराज्य का विचार फैलाने (ग्रामसभा बनाने, ग्रामकोष स्थापन करने, गाँव के जगड़े और अन्य समस्याएँ गाँव में ही ठीक करने और ग्रामशांतिसेना बनाने ग्राममित्रसुखादी) के कार्यक्रम शामिल हैं। अब तक स्वातिवर जिले में ७ गाँव में सभाएँ हुईं। पड़ाव पर ग्रामीणों के बलावा सुझावों, छात्रों और शिक्षकों से भी सम्पर्क किया जाता है। यात्रा में अब तक १२१ रुपये की पुरस्कार-विक्री हुई है।

आचार्यकुल का योगदान

चरमलघाटी में बागी-समर्पण की भी प्रतिकारी पटना हुई है, उसको एक सामाजिक शक्ति के रूप में सशक्ति और सज्जित बनाना बहुत आवश्यक है, सभी यह पटना सार्थक बन पायेगी।

इस दृष्टि से मध्यप्रदेश सर्वोदय मण्डल और आचार्यकुल के वायव्य पर केन्द्रीय वाचार्यकुल के समूह श्री कामेश्वर बहुगुणा भी इस पदयात्रा में दादामाई नाईक के साथ घूम रहे हैं। वे जगह-जगह शिक्षकों से सम्पर्क करके आचार्य-कुल के विचार समझाते हैं और उसे मूर्तिरूप देने का प्रयास कर रहे हैं। इससे जाता की जानी है कि क्षेत्र की परिस्थिति के सम्बन्ध में आचार्यकुल कोई कार्यक्रम विकसित कर सकेगा।

—ब्रमोद उपाध्याय

हरियाणा में पदयात्रा

हरियाणा के लोगों में आगामी सर्वोदय सम्मेलन को जलित करते हुए विचार-मुक्ति-कार्य को सुचारु रूप से चलाने के लिए पदयात्राओं का ताता शुरू कर दिया है। दो अलग-अलग पदयात्राएँ इससे पहले शुरू हो चुकी हैं। अब एक तीसरी पदयात्रा ता. १७-८-७२ को प्रा. मा. बने ग्रामोत्थान-विद्यार्थी, सचरिया (राजस्थान) के मन्दासक स्वामी केसवानन्दजी महाराज के आशीर्वाद से आरम्भ हो गयी है।

इस यात्रा में बालब्रह्मचारी श्री मूरत बाबानी, भवनस्थापक गायी हरिजन सेवा आश्रम रोहताक, मुलिया मगदही, महाशय मुनीरामजी वयोवृद्ध समाज

सेवक शामिल हैं। ये २१वें सर्वोदय सम्मेलन के शुरू होने तक अलग-अलग रूप से चलते रहेंगे।

यात्रा आरम्भ के समय ग्रामोत्थान विद्यार्थी का ग्राफ, गगाननगर जिला सर्वोदय मण्डल के सदस्यों और शिक्षार्थियों ने सँझों की सहाय में उपस्थित होकर भाषियों को भावपूर्ण विदाई दी।

सर्वोदय सम्मेलन की तैयारी

हरियाणा सर्वोदय मण्डल के सहाय-घाम में ता. १८-८-७२ की रात को हरियाणा के प्रमुख सर्वोदय कार्यकर्ता और राजनैतिक नेताएँ गान्धी स्मारक भवन सेंटर १६ ए मण्डलीम में इकट्ठे हुए। हरियाणा में होनेवाले २१ वें अखिल भारत सर्वोदय समान सम्मेलन की पूर्ण तैयारी के लिए एडवोकेट स्वायत्त समिति का पठन निम्न प्रकार किया गया है

वार्षिक—प. ओम्प्रकाश त्रिखा।

अध्यक्ष—श्री बनारसी दास गुप्ता,

स्पीकर हरियाणा विधान सभा।

उपाध्यक्ष—माता सुसक्ती।

सचिव श्री सोमरत वैदालकार।

सहसचिव—श्री गणेशदास शीतल।

सभा में यह तय पाया कि प्रचार और

समूहकार्य को व्यापक रूप से चलाना जाय।

हमारा नया प्रकाशन

धम्मपद (नवसंहिता)

सम्पादक—विनोबा

धम्मपद बौद्धधर्म का सर्वोत्तम ग्रन्थ-ग्रन्थ है। इस ग्रन्थ का विनोदजी ने पुनर्संशोधन-मकलन करते हुए ३ खण्ड, १८ अध्याय तथा प्रकरणों में विभक्त करके हर विषय को समझने में आसान कर दिया है। जो काम पिछले दो हजार वर्षों में नहीं हुआ, वह अब हुआ है।

परीरी दिव्य, आकर्षक छपाई।

मूल्य : चार रुपये

सर्व सेवा संघ प्रकाशन

राजघाट, बाराणसी—१

रजत-जयन्ती और शिमला-सन्धि पर विनोबा के विचार

"भाषावती की रजत-जयन्ती मनायी जा रही है। जारपी, इन्टि से इस जयन्ती-कार्यक्रम की क्या विशेषताएँ होना चाहिये होंगी?" अभी हाल में जय-विद्यार-मन्दिर, पवगार (बर्मा) में राजराज के राज्यपाल भी भीषणभारतवासी द्वारा प्रेषित गये जयन्त प्रश्न का उत्तर देते हुए आचार्य विनोबा भावे ने कहा :—

"रजत-जयन्ती पर अपना विश्वास नहीं है। अभी गांधीजी की शान्त-वस्त्र की मनायी गयी। मैंने कहा कि यह गांधीजी की महिमा नहीं है, गणित की महिमा है, १०० साल हुए फिर १०१ साल हो जायेंगे और फिर १०२ साल। पूरे उत्तम भवाया गया साल भर। गांधी-शांति में एक बहुत ने उत्तम मोमान बिना। उसने कहा था कि इस अवधि में ली गांधी-बादियों को मरना चाहिए। मैंने गिनती भी की कि मरनेवाले गांधीवादियों में से ३०-३५ मिल मिल गये मुझे।

अभी हाल ही में महावीर की शांति-वस्त्र की मनायी गयी है। मैंने उसने कहा कि देखो महावीर ने कहा था, 'मुझे याद मत रहो, मेरे विचार अन्त में लाओ।' इसलिए गांधीजी की तरह महावीर की भी शांति क्यों करते हो?"

शिमला-सन्धि के बारे में भाषावती

क्या राम है? क्यों होनेवाली शिखर? भारत में भारत की गिनतों की जोर विशेष ध्यान रखना चाहिए? राज्यपाल महोदय के इस दूसरे सवाल का जवाब देते हुए विनोबाजी ने कहा

"बाबा ने अपना विश्वास राजनीति में हटा दिया है। मैं रोब अक्षरार पढ़कर उसे उत्तर रख देता हूँ। कभी-कभी उत्तर रखना चाहिए।

"इन्दिराजी की जो राम है वही राम मेरी भी है। दोनों देशों की अपनी सेना पर हम लक्ष्य करने की शक्तियुक्त मिलेगी। पाकिस्तान अपने कुछ बकट का सत्तर प्रतिशत सेना पर लक्ष्य करता है, वे ३० प्रतिशत अन्य और चीको पर। यदि सेना में हम लक्ष्य हो जायेंगे तो उसका उपयोग अन्य विनाश-कार्यों पर किया जा सकता है।

'मेरी राय यह है कि लेन-देन में भारत को बहुत सी नहीं करनी चाहिए। भारत एक बड़ा देश है। दोनों देशों के बीच में एका, मेरी करने का योग्य मिलता है तो प्रभाव देने में परबूना नहीं चाहिए। भारत में बदराता होनी चाहिए, यह एक बड़ा देश है। लेकिन मुख्य बात यह है कि अपने सोचो नहीं चाहिए। मेरा क्या है कि इन्दिरा अन्तःसीमा नहीं।"

संघ की प्रथम समिति की बैठक

हर्ष सेना संघ की प्रथम समिति तथा अन्य उपसमितियों की बैठक की शारीलों में कुछ अनियमित कारणों से परिवर्तन हुआ है। बैठकें उसी स्थान (प्रति निवेदन, कबोकी, को-विपुलपुर, जिला २४ परगना, ५० मृत्तान) पर होगी। परिवर्तित शारीलों निम्न प्रकार हैं :

२१ सितम्बर	मुख्य १० बजे	संघ की विभिन्न समितियों के पदाधिकारियों की बैठक होगी
२२ से २४ सितम्बर	मुख्य १० बजे	प्रथम समिति की बैठक
२५ से २६ सितम्बर	मुख्य ९ बजे	प्रदेश समीक्षा समिति के अध्यक्ष और सदस्यों की बैठक
२६ सितम्बर	मुख्य ९ बजे	सामन्त-समिति की बैठक

चन-व्यवहार का मतः

सर्व सेना संघ, पत्रिका-विभाग
राजघाट, वाराणसी-१

तार, सर्वसेवा फोनः ६४२९६

सम्पादक
रामश्रुति

अंक में

हरी श्रुतिः लाल या पीली ?
'नहीं' की शक्ति,
प्रमाण दीजिए ?

—सम्पादकीय ७७०

हथ धक परमेस्वर के ही अंग
—विनोबा ७७२

भारतीय समूह की बदराता
की रक्षा की जाय

—श्री जयप्रकाश नारायण ७७४

पुरु की शक्ति-परीक्षा

—श्री ध्वज कुमार गर्ग ७७६

भारतीय राजनीति में द्विध—२

डा० बबलू मश्रा— ७७९

संशोध आचार्य-प्रतिवेदन

—श्री अरुण कुमार ७८१

अन्य स्वप्न

वान्छित-संघ की सहायता

आवाज

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र



भूदान-यात्रा

दस शणिकाएँ

● भरानीप्रसाद मिश्र

भरमा

अपने प्रति कठोर रखो
मरम बन सको जिससे
दूसरों के प्रति !
असि
अच्छी है यही
और कहीं नहीं !!

मार्ग

बिच सकता है
गुम्हारे घर का
मीठा आयेह
किटना विशेष, किटना विद्राह !
जाइ सकता है गुम्हारी
एक भिन्न-सी पिडरन
किटने बिस्वरे भाव
किटने दूटे मन !!

मार्ग

जाइ ही देखो जाइकर
अपने मुग के पनाउ को
और जाइ ही देखो जोइकर
अपने हर कान को
दुमरों के दुग से
देगोगे फिर गुन
भीतर-बाहर नहीं एक
जाइ है निगाह
बन गयी है अरने-जाइ
एक खनु, सरन, सीपी
राइ !

श्रीच

अवचेतन की प्रतिकूल धाराएँ,
पेदा कर बेती है जब भँवर
भिड़कर आस व मैं
सेर आता है जीवन में तब
मटमेलापन !

और तब हमारा चेतन
निर्मल प्रार्थना के अतिरिक्त
और कुछ नहीं कर सकता
यह भी हमसे तब यनेगा
जब हमारा चेतन गुचिटा से
कुदायता सम्भाल कर
अवचेतन को
गहरे से गहरा खनेगा !!

सत्य

जितना और जो
सच जानता हूँ उसे कहूँ
चारों तरफ उसी सच की
अपनी सोंसों से !
और पड़े यह धारा बनकर
ऐसी गहरी और ऐसी सम
कि न कहीं ब्यादा, न नहीं कम
और फिर धाही न जा सके वह
बेचारी कल्पना के बोंसों से !!

संयम

जो जितना ऊँचा चढ़ता है
बनना पड़ता है उसे
उतना ही साधित फ़दम !
ऊँचाई पर लापरवाही
राही की नींव सिद्ध हो सकती है
ऊँचाई चाहें पार्थिव हो
चाहे अपार्थिव
यम-नियम संयम से ही
निद्र हो सकती है !!

तप

चरेश्व तुम्हारे होने का
तुम्हारे ही बड़े-से-बड़े अभाव
और करुणा और पीड़ा से
गढ़ा जाना है
आना है तब पथ पर धीरज से
तुम्हें अपने तक !
वह तप ही है
जो पहुँचाता है आदमी को
आदमीयत के सपने तक !!

त्याग

इतना अगर कहूँ वो उठना मिले
त्यागी नहीं बनाता मन में
सच्चे अथवा झूठे ऐसे किले !
भाव नहीं होता त्यागी को त्याग
ससमं लेख नहीं होता
इस इच्छा, उस अनुराग का !!

भाकिचम्य

सुबह हो गयी है
हम सब झुके
कि चुके हैं जिस तरह हमारे
अंधियारे
उजाले भी हमारे
वसी तरह चुके
क्योंकि गण्य तो दिव्य का प्रभाव ही है
नगण्य हैं हम और हमारा व्यक्तित्व उजाला
अखिल के लिए तो वह रात ही है !

ग्रहवर्ष

धरती पर कर्मों की गिनती नहीं है
न कमी है आसमान पर तारों की
इनमें भटक कर
स्थिर नहीं हो पाता मैं
अपने भीतर के केन्द्र के सिवा
अपने को
कहीं नहीं खो पाता मैं ! •

—चो० नि० चि० सेवा के सौजन्य से

खेल : खेल या ओर कुछ

जब १८९६ में बरन गिरे द वर्ल्ड ने अभिव्यक्ति खेलों की स्थापना की तो उसने यही सोचा होगा कि खेल खेल के लिए खेले जायेंगे। उसके मन में यह मान आया जो नही होगी कि जैसे जैसे समय बीतता जायेगा इन खेलों में मिलावट बढ़नी जायेगी, और एक दिन ये खेल हरा और आक्रमण तब के बराबर बन जायेंगे।

इस वक्त म्युनिख में खेल चल रहे हैं। इसी ओके पर म्युनिख में ही मखारह सो बंशानिको, समाजवादिनवा, काष्ठरों और पार्श्वरों की एक सभा हुई जिसके विचार का विषय था आज के समाज में 'खेलपूज का स्थान।' उस सभा में पवित्र की स्मृति के सिद्धा और विशाल के मनो ने यह विचार प्रकट किया कि खेलपूज में वैज्ञानिक ज्ञान और शक्ति के इस्तेमाल होने के कारण वही अग्रिम परिणाम प्रकट हो रहे हैं।

पहिले कहा जाता था कि खेल में स्वस्थ प्रतियोगिता होती है जिसके कारण मन के समाज निवृत्त जाते हैं, और सौकीन होनेवालों के बीच सद्भावना बनती है। लेकिन आज यह विचार दे रहा है कि परिणाम ठीक इसके विपरीत था रह है। हमारे खेल उत्तेजना, प्रतिद्वन्द्विता, और आक्रमण के माध्यम बन गये हैं। समाज और स्वयं की कम करने की बात तो दूर है, खेल के मैदान की प्रतिद्वन्द्विता भागे बढ़कर राष्ट्रीय सन्ध्या का रूप ले लेती है।

खेलाड़ी और बोझ का शक्ति और स्फूर्ति बढ़ाने के लिए जिन औपधियों का प्रयोग करते हैं तथा जहाँ तक बीजों की दूरियों से हैं उनसे उनके शरीर की स्वाधीन शक्ति बढ़ जाती है। वही खेलों की निगरानी और प्रोटेक्ट आदि के शोरी हो जाते हैं; वही स्त्री-सैन्यादिवां राजा हो जाती हैं।

इतना ही नहीं, खेलों का शोषण राजनीति के मांग और मुताबिक भी कर रहे हैं। वही जगह यह बात साफ-साफ नहीं जाने लगी है कि राजनीति और खेल साफ-साफ चलनेवाली चीजें हैं। सोने काट्टी दृष्टि के प्रयोग होते हैं, खेलों का साधन बनाकर दूसरे साधन सिद्ध किये जाते हैं। उदाहरण के लिए पोलो की कठोर की जनकता का सम्मुखित देश पूर्वी जर्मनी अपने खेलपूजों को अन्तरराष्ट्रीय उद्देश्य का साधन बना रहा है। वह खेलों पर समाज काई अर्थ करने सामान्य खर्च कर रहा है। खेलपूज की दृष्टि से छ-छान साम के होनहार वस्त्रे पुन लिये जाते हैं। ये मुझ पड़ने हैं, और तीसरे पहार खेलपूज की दृष्टि पाने हैं। उन्हें सिलाया जाता है : 'यह सब समाजवाद के लिए

है।' उदा होने पर इन खेलपूजों को वही मुक्तिदा दी जाती है जो अन्य भाषाओं को नहीं मिलती। पूर्वी जर्मनी में एक बड़े खेलपूज का वह स्थान है जो एक प्रोटेक्टर का है।

इस बार म्युनिख में पहली बार पूर्वी जर्मनी को एक सर्वाधिकार प्राप्त राष्ट्र का सम्मान मिला है। उसका अपना सम्झा और राष्ट्रपति है। और, यह सम्मान उसे जाने प्रतिद्वन्द्वी पवित्र की जर्मनी की परती पर मिल रहा है जो उसके लिए विशेष सम्मोह का विषय है।

जब सत्ता की शक्तियों ने हर चीज को धरना साधन बना रखा है, तो खेल ही क्यों नहीं? बात यह है कि खेल किसे खेल नहीं रहे, के बहुत-कुछ और बन चुके हैं।

जवान वनाम जवान

पटना में पुलिस के जवान वनाम फालेज के जवान, दिल्ली में बनेष के जवान वनाम जलपथ के जवान, बाराणसी में हिन्दू जवान वनाम मुनलमान जवान, तमिलनाडु में ब्राह्मण जवान वनाम अ-ब्राह्मण जवान, मध्य प्रदेश में आदिवासी जवान वनाम वीर-आदिवासी जवान जहाँ देखिए वहाँ जवानों की जवानों से भिड़त है। लोग बच्चे हैं कि आजकल पुष्टी की पीढ़ी और नयी पीढ़ी के बीच साई (जेनेशन गैप) है जो निर्दोष बन रही है। लेकिन ये भिड़नेवाले सब नयी पीढ़ी के हैं, इनमें कौन-सा 'वैप' है जो एक को दूसरे से मिला रहा है?

क्या यह मान लेना चाहिए कि हमारे जवान हिंस के विराय हमरी कोई भाषा जानते ही नहीं? युनियन का चुनाव लड़ना ही, इन्साल देना ही, वैप खेलना ही, सिनेमा देखना ही, या रिक्शेवाले से किराया तब करना ही, हर जगह वह एक ही भाषा का प्रयोग करता है—बच्चे की। क्या हमारी जिला का प्रतीक डब्बा ही रह गया है?

विद्यार्थियों का जवान रिताव पड़ने-पड़ने बच्चे पर पहुँच गया है। लेकिन पुलिस के जवान को तो शुरू से डब्बा ही सिलाया गया है। जकर उसने भी उर्जाव की है, और जब गोली से कम में उसका नाम नहीं चल रहा है। पुलिस का डब्बा सरकार का डब्बा है। तो, क्या सरकार ने भी वही भाषा सीखी है जो दूसरे जवानों में सीख ती है? सरकार के पास इस बात का क्या जवान है कि सरकार लोक-फोड़ के विचार हूचरी कीई भाषा समझती ही नहीं? सरकार के सामने उपद्रव से बढ़ा कोई तर्क नहीं। लेकिन सरकार केवल पुलिस नहीं है, उसमें जनता के ओर से पूरे हुए नेता हैं जिनके आदेश पर पुलिस चलती है। क्या सरकार के नेता, पुलिस के जवान, और कालेजों के जवान, सबने एक ही भाषा बोलने और समझने का निर्णय कर लिया है?

विचार-निष्ठा के बिना आचार-निष्ठा सम्भव नहीं

● विनोबा

अध्ययन न करने का मागीवासी न। लक्षण में बारह से देख रहा हूँ। वे तत्त्व-विचार नहीं करना चाहते, गहराई में नहीं जाना चाहते, कुछ रचनात्मक कार्य जो उनके निम्मे होते हैं, कर लिये तो उनका सम्प्रेष हो जाता है। यह बुद्धि के साथ में सभी भी सहमत नहीं हो सका। यह दीर्घबुद्धि नहीं है, ह्रस्वबुद्धि है। आचार का मूल, उसकी प्रेरणा, संस्था संरक्षण, उसके विचार का विचार-सूचन, विचार में ही होता है। पैर के नीचे जमीन में जामा बहुत रहता है। उसके पानी से पैर हरे-भरे पीसते हैं, गर्मी की धूप में भी। इतना ही नहीं,

लेकिन बाहर से धूप अन्दर से पानी का प्रवाह, दोनों मिलकर यह विषय ही परिपुष्ट होते हैं। अन्दर का प्रवाह सूख जाय, तो कुछ शुरू नसकता। लेकिन हम इस बात को न। समझ रहे हैं। मैं तो रामरस रामकी के विचार से सहमत हूँ कि जिस २.५ पर और सात बार मिलती हो, दिन नित्य व्यवचनन का व्यवहार नहीं। रत्ता, यहाँ साधक को नहीं रहना चाहिए, एक क्षण भी।

लेकिन मागीवाले बढ़ते हुए बुने जाते हैं कि बिचारों की गहराई में क्यों जाना चाहिए। उसके ऊँचे समय का

धन होगा बीसना है। जोर से मिताव पेश करते हैं—बुद्ध भगवान की, जो इन लोगों के ह्यास में विचार की गहराई को टाकते थे। लेकिन जहाँ तक मैं बुद्ध की समझ छा है, बुद्ध के बारे में यह कयाल गलत है। बुद्ध भगवान विचार की गहराई में जाते थे, और इतनी मुदमता में प्रवेश करते थे कि उनके विषय उनके भाग्य की समझ नहीं पाते थे। और आखिर मुसीबत को भी कुछ विषय में उनका मतभेद हो गया था। परिणाम-स्वरूप बुद्ध के नाम परस्पर विरोधी बार तत्त्व-विचार उनके शिष्यों ने कपू लिये। अगर बुद्ध भगवान केवल आचार क्यात तक ही सीमित रहे होते तो यह तरह विचार की विविध शाखाओं और ऐसे मतभेद उनके शिष्यों में नहीं होते। इनकी ही बात है कि बुद्ध

→ राज्य की सरकारों द्वारा और समाज की बैठ-सरकारी हिंसा में जमीन-आसमान का अन्तर है। जब मिता सरकार के हाथ में है, और विनोद विद्या पर सरकार का नियन्त्रण बढ़ता जा रहा है, तो विद्यालयों के जवानों को नयी भाषा, जो लोक-छोड़ की भाषा से भिन्न हो, सिखाते भी किमेदारी सरकार पर है। सरकार इस किमेदारी की विभागे या शिक्षा को अपने नियन्त्रण से मुक्त करे। विद्यालयों को उनमें पढ़नेवाले विद्यार्थी, उनके अभिभावक, तथा पढ़नेवाले शिक्षक मिलकर चला सकें हैं; उन्हें चलाना चाहिए। मिता हो या बर कोई चीज, लोकतन्त्र की भाषा हिंसा की नहीं हो सकती। लोकतन्त्र में हर नागरिक को मतभेद प्रकट करने, विरोध करने, यहाँ तक कि प्रचलित सरकार के ह्यास पर। राजतन्त्र नहीं, संसद। नयी सरकार बनाने का अधिकार है। इसलिए हमारी विद्या-भिलाषी में यह विद्याया जाना चाहिए कि लोकतन्त्र में मतभेद, विरोध, और हिंसा की भाषा क्या होनी चाहिए; क्यों यह भाषा हिंसा की नहीं हो सकती।

सरकार को हिंसा करने का अधिकार समाज ने दिया है। समाज पुलिस और सेना के लिए टैक्स देता है। आज का समाज चाहता है कि सरकार अपनी हिंसा-कर्मिण का प्रयोग भीतरी जरूरतियों तथा बाहरी जासूसवादीयों के विरुद्ध करे। लेकिन हम देखते हैं कि सरकार ने हिंसा-कर्मिण के प्रयोग का दायरा बहुत बढ़ा लिया है। जो दल या गुट यहाँ होना है वह अपने विरोधियों के विरुद्ध पुलिस का सहयोग करता है। चुनावों में हमारे राजनैतिक दल गुरुमुखगुरुता लक्ष्मीधारीयों का प्रयोग कर रहे हैं। ऐसा लगता है जैसे सत्ता की प्राप्ति करना

और सत्ता की रक्षा, दोनों का आधार हिंसा की ही कर्मिण है। सात-बन्धायकारी राज्य पुलिस-राज्य बनता जा रहा है। सरकार और समाज के बीच पुलिस के विषय सम्बन्ध के दूसरे माध्यम स्थापना होने का रहे हैं।

राज्यपाली में एक महाविचार के प्रसार पर प्रहार होता है। यह यें लोक की तरह बौद्ध जानी है। ७० प्र. के पुलिस यंत्री और विद्यालयी (दोना एक ही हैं) राजपाली के निवासी हैं। फिर भी वह अपने नगर के नागरिकों के पीछे-पीछे बग करने की जरूरत नहीं समझते। उन्हे भरोसा है अपनी पुलिस पर, नागरिकों का पुलिस पर भरोसा नहीं है। मतीश यह होता है कि नागरिक और अपनी अपनी सरकार के बीच तनाव पैदा होता है, साथ बन जाती है। इस स्थिति का निमित्त मात्र अत्याचारिक नयी का होता है।

नागरिक-जीवन के हर क्षेत्र में पुलिस का बढ़ता हुआ हस्त-क्षेप, सरकार तथा राजनीतिक दलों का सत्ता के लिए अधिकारिक हिंसा पर भरोसा, तथा नागरिकों का मुश्त जीवन की रक्षा के लिए विनोद पुलिस पर अभिप्राय दुहायी; ये तीनों स्थितियाँ साक्ष्य ही नहीं, सत्य जीवन के लिए गंभीर खतरा हैं। अगर छह खतरों से बचना हो तो एक ही उपाय है : नागरिक नागरिक हो। जो। धर्मपति है। उन्हे अपने दैनिक जीवन के सरदार, पुलिस और राजनीति का अवन गत्ये की बात छोड़नी ही होगी। जबतक मुश्त नहीं होगा सरकारी अवन अवन गत्ये सरकारी अवन, तथा एक पैर-नगराई अवन अवन गत्ये पैर-नगराई अवन की चिन्ता होगा। (हो), और समाज का जीवन बचाव, अर्थव्यवस्था बचाव होगा। ●

भगवान तैलक नदी थे, उन्होंने लिख नहीं रखा। इसके उनका निश्चित विचार मानस होने में बठिआई हुई है। बिच भूमि में उनसे पहिले उपनिषद हो गये, उस भूमि में बिना तत्व-विचार के वे खड़े ही नहीं हो सकते थे। इसलिए उन्होंने गहरा तत्व-विचार किया था महावीर ने भी किया था।

वैसे उनके विषय में गलतफहमी है, वैसे सत्ता के विषय में भी है। कहते हैं कि वे सारे भवित्वाव पर समुष्ट रहे और विचार की गहराई में गहरी गये। मैं मानता हूँ कि यह काल भी चलन है। हाँ, धर्मिण्यत कुछ छत जरूर ऐसे थे जो विचार की उत्थान में उतरना नहीं चाहते करते थे, धन्या से काम लेते थे। लेकिन जब समूचे भवित-सम्प्रदाय को देखते हैं तो यह नहीं कह सकते कि वे विचारार्थिष्ठ नहीं थे। भक्ति और उपासना के मध्यमगीन सम्प्रदाय लहर, रामानुज आदि के विचारों की दृष्टिभूमि पर खड़े हैं। कोई सत्त रामानुजी, कोई शास्त्र और कोई साधक है, और वे सारे तत्व-विचार के थे।

इस चर्चा में पढ़ने की वैसे हम साध जरूर गहरी होती चाहिए। मेरे लिए यह बहुत स्पष्ट है कि वैसे भी बिना फल नहीं, वैसे विचार-निष्ठा के बिना आचार-निष्ठा सम्भव नहीं है। आधुनिक जमाने में साम्यवादी तत्व-निष्ठा का आधार छोड़ने नहीं। वैसे तो रश्मियन कान्ति का उन्हें बल मिला है। वह न मिला होता तो वे उठने आगे न बढ़े होते। फिर भी केवल रश्मियन कान्ति के कारण ही वे आगे नहीं बढ़े। मार्क्स के तत्व-ज्ञान के बल से टिक पाये हैं। रश्मियन कान्ति भी मार्क्स के उत्तरज्ञान के बिना सम्भव नहीं हो पाती। मैं अभी विस्तार नहीं करूँगा। मैं कई बार कह चुका हूँ कि गांधी के बाद बेसम कड़ भ्रष्टा से और यंत्रिक अंधार से हम दुनिया के विचार-प्रवाह के तिलक नहीं टिक पायेंगे। इसलिए विचार का चिन्तन-

भारत का मेरा आकर्षण : गांधी-विनोबा

● दोनारुड मुम

[सोफिया मुम दोनारुड मुम दिल्ली की हास को ही एक हवाई जहाज-चुटटना के धिक्कार हो गये। हिन्दुस्तान में दिया हुआ उनका यह अन्तिम भावण प्रस्तुत किया जा रहा है। —स०]

मैं मोचता हूँ, अपना परिचय खुद ही देना पड़ेगा। कई वर्षों बाद यहाँ आया हूँ। यहाँ के समाजसेवी मूल से मेरी अभी मुलाकात नहीं हुई है। मुझे अभी पता नहीं कि यहाँ कौन-कौन से लोग नाम कर रहे हैं, क्योंकि कई वर्षों हो गये मुझे लोगों से मिले हुए।

सब धूमिल तो मैंने हिन्दुस्तान, जो लगभग मेरा घर ही हो गया था, १९६१ में छोड़ा। वैसे हिन्दुस्तान में तो १९४० से ही था और गांधीजी के साथ तो मेरा मजबूरी सम्बन्ध १९४० से ४६ तक रहा। गांधीजी से सेवाश्रम में मैं बरकरार निरता था। यहाँ मेरा विशेष सम्पर्क कार्यन्वायकजी और आता देवी से था। वे लोग मेरे घर, मध्य प्रदेश में भी आया करते थे। और तब हम सभी जवन में जाकर भारतीय आजादी का झंडा फहराया करते थे। हिन्दुस्तान की आजादी की लड़ाई में अपने की सामिल करने की बात तो मुझे हमेशा याद रहेगी, और मेरा क्वास है कि यह थोड़ा मुझे हिन्दुस्तान के लोगों के, और बीजों के मुकामले उदात्त मददक से आयी। कोई भी मुझसे वे स्मृति नहीं

मनन, निदिध्यासन, साधक-साधक सभी करते रहता चाहिए।

यह नहीं कि बर्मोथ के छोड़कर यह सब किया जाय, बल्कि बर्मोथ के साथ किया जाय। मैं तो मानता हूँ कि बर्मोथ आचरनेवालों का ही यह साध बहिष्कार है कि वे ऐसी चर्चा करें। दूसरे जो बर्मोथ नहीं आचरते और आन-वर्षा करते रहते हैं, वे वास्तव में उसके अधिकांसी नहीं हैं।

महिला आश्रम, वर्षा ८-९-४९

छोन सक्ता, चाहे मैं इस देश में रहूँ या उस देश में।

मैंने हिन्दुस्तान १९६१ में छोड़ा जरूर, लेकिन तब से यहाँ कई बार आ चुका हूँ। मेरा क्वास है, जिन्दगी में मेरा जो दूसरा बड़ा सीमाय है, वह है विनोबाजी के सम्पर्क में आना, या यों कहिए १९५९ से '९१ पाँच सालों तक विनोबाजी में साथ एकत्र हो आना। १९५९ में मैं दादाभाई नौरोजी के साथ पूरे मध्यप्रदेश में एक वर्ष तक घूमा, करीब ३५०० मील पैदल चला। यही पहला मोका था जब मैं विनोबाजी के नाम के साथ लोगों की जिन्दगी में गहराई से घुस सका। परंपरा के पूरे समय हम लोग गाँववालों की हवा पर निर्भर थे। पैदा मेरे पास था नहीं, लेकिन एक अवसर होने हुए भी मुझे गाँववाले अपने मित्र की तरह ही स्वीकार करते थे, उसी तरह जैसे मेरे साथ किसी की दूसरे आदमी को। मैं हमेशा कहता हूँ कि मुझे हिन्दुस्तानी लोगों की सङ्कति पर यही सबसे जोरदार टिप्पणी करनी है कि सबसुख के किसी रंग या चमकी या जैव-नीच से कोई भेद नहीं करते। गाँव में यह बिलकुल सही है और भारतीय सङ्कति और प्रुहों के गाँवों की यह एक बहुत बड़ी मजबूती भी है।

मैं विनोबाजी के साथ चार साल आनी १९६१ तक रहा और उन्हें उन्होंने के फहने पर छोड़ा। उन्होंने मुझे नाम भी दिया 'लोरकण्ट'। यह था रहे थे, जैसे कि वे हमेशा करते हैं 'लोरकण्ट सातनायो... निपुण्डहसनाम'। और एक दिन उन्होंने कह दी तो दिया। 'यही तुम्हारा नाम है।' और जब-जब मैं विनोबाजी के पास बना हूँ उन्होंने मुझसे नहीं कहा कि उन्होंने मुझे रोब

याद किया है, क्योंकि वह रीज ही विष्णुमहत्तमान कहते हैं और मुझे तो ऐसा लगता है कि इस नाम में बड़ी ताकत छिपी है। लेकिन उन्होंने मुझसे कहा कि मैं हिन्दुस्तान छंदू हूँ और यदि हिन्दुस्तान से मैंने कुछ भी तोखा है और सर्वोदय आन्दोलन से कुछ सीखा है तो मैं पश्चिमी देशों में जाऊँ, इन्फेन्ट जाऊँ, अमेरिका जाऊँ, जहाँ चाहे वहाँ जाऊँ और मैं चेष्टा कि जैसा हिन्दुस्तान में जोष इस "चतुर्थ आगम" के प्रति प्रतिक्रिया दिखाते हैं वही ही प्रतिक्रिया मुझे साबित मिलेगी। उन्होंने इस शब्दों का इस्तेमाल किया। जैसा कि आप सभी जानते हैं। "चतुर्थ आगम" मनुष्य मान के बीच क्रियाशील नये युग को कहते हैं।

मैं तो यही कह सकता हूँ कि इंग्लैंड में इस तरह की कई वषों की निम्नरी विचारों के बाद और अमेरिका में काफी यात्रा करने और कई वर्षों तक वाशिंगटन आन्दोलन में काम करने के बाद (मैं नेशनल पीपल को-ऑपरेटिव का सेक्रेटरी था। यह संगठन सभी वाशिंगटन आन्दोलन में समन्वय स्थापित करता है। मैं बार सात तक सेक्रेटरी रहा, और इंग्लैंड की क्वेन्टर पीपल समिति का भी बार सात तक सेक्रेटरी रहा।) मैं विष्टिने तीन सालों से उस मधुपत केत में रहा जिसे आस्ट्रेलिया कहते हैं।

विनोबाजी कहते थे, आस्ट्रेलिया में जमीन तो बहुत काफी है जिसमें भूदान के लिए बड़ी गुंजायश है। लेकिन आस्ट्रेलिया में आदाश्वर जमीन वही है जिसे लोग लेना नहीं चाहते। जब पृथ्वी तो, दो सप्ताह पहिले मैंने जब आस्ट्रेलिया छोड़ा तबन् पाने के लिए, तो मैं छिन्ने से एक जाम्बोनेट में खाया हुआ। उसमें ४०० आरामो ॥ थे। जाम्बोनेट ६०० मील प्रतिघन्टे की गति से चल रहा था और ४ घण्टे तक हम आस्ट्रेलिया के दक्षिणतः के ऊपर से ही चक्के रहे। मैंने देखा कि इस उल्लंघन

जमीन की कोई सीमा नहीं है। और, आस्ट्रेलिया के बारे में एक जमीन बात यह है कि दो साल पहिले उन्होंने १९७० में अखेर बपान कुक द्वारा आस्ट्रेलिया की सीमा का उत्तरण मनाया। आस्ट्रेलिया की सीमा तो अखेरों ने ही की थी और अखेर लोगों की यही मनोवृत्ति थी बनी हुई है। आस्ट्रेलिया के नागरिकों तो यहाँ इस हवा में चले चले आ रहे हैं और आस्ट्रेलिया में रहनेवाले नागरिकों कायद हिन्दुस्तान से आये। आस्ट्रेलिया में लोगों के मन में यह उफा लगना शुरू है कि वहाँ के नागरिकों मूलतः यहाँ भारत के ही इमिग्रेंट थे। आर्यों के पहिले के युग में समुद्र यात्रा करनेवाले लोगों ने ही आस्ट्रेलिया बताया। दुनिया के लोगों और आस्ट्रेलिया के नागरिकों में यहो सम्बन्ध है कि वे नागरिकों दक्षिण भारत के लोग हैं। वे हिन्दुस्तानी पढ़ाई नागरिकों के ही वंशज हैं। वे दोहा लोग आस्ट्रेलिया के नागरिकों की तरह ही लगते हैं। और उनकी जो संस्कृति है, जो परम्परा है वह विनोबा की चरमा का सर्वोदय ही है, यानी जमीन समान के सिद्धांत और विधि की नहीं है और वे भूमि और भगवान के पुत्र हैं। आस्ट्रेलिया के नागरिकों ऐसा ही मानते हैं और ऐसा ४ दृष्टि मानते आये हैं। हम तब यह तब तक जात पाये हैं। हम इन नागरिकों के बारे में कुछ भी नहीं जानते थे। आस्ट्रेलिया में अखेरों ने गारे आस्ट्रेलियाई नागरिकों की हो सकारा करना बाधा और मैं समझता हूँ यह मनुष्य-बाध का एक घोर पार है। और अपने आस्ट्रेलियाई निवास-भार में मैंने सोना भी कि इस बार पार की वृद्धि के लिए मैं कुछ करूँ। उनके ऊपर मे सारे दुःख पड़े रह गए हैं भू-क के नागरिक नहीं हैं, भूमि के मानते हैं कि वे भूमिपूत हैं और भूमि स्वामी हैं। पिके दृष्टिपर उन्हें मनुष्य नहीं माना जा रहा है और रोज़ाना उन्हें जीने भा नहीं दिया जा रहा है। आस्ट्रेलिया के नागरिकों की वही भी

कोई लक्ष्यधार नहीं है। यह एक जमीन स्थिति है। वे न भूमि सारी करते हैं व रख सकते हैं। लेकिन नौ हजार या दस हजार वर्षों तक वहाँ की जमीन ऊँची की थी और तब कैंटेन कुक और उनके आदमी वहाँ आये और लन्दन का शासन वहाँ भी जय मया या जयने के लिए भेज दिया गया।

आस्ट्रेलिया हिन्दुस्तान से काफी बड़ा है। उत्तर दक्षिण यह करीब तीन हजार मील लम्बा है और पूरब पश्चिम भी उतना ही है। वहाँ सिर्फ एक करोड़ तीस लाख लोग रह रहे हैं। जबकि हिन्दुस्तान में पचपन करोड़ लोग रह रहे हैं। आस्ट्रेलिया के बारे में यह एक जमीन बात है।

लेकिन सचमुच जो चीज मैं बहुत चाहता था वह यह है कि मैंने सबसे हिन्दुस्तान छोड़ा मैं सर्वोदय और विनोबाजी का संकेत अपने साथ ले गया, सभी से यह संकेत मेरी चेतना में बस गया है। मैं वहाँ वही भी गया जो हमेशा प्रेरणा और मार्गदर्शन के लिए हिन्दुस्तान की ओर देता है। मुझे हमेशा आनुता रहती है यह जानने की कि यहाँ क्या हो रहा है, वहाँ पानी क्या पगह वहाँ के लोगों की दुनिया के दो बड़े लोगों-माजीमी और विनोबाजी ने कुछ करने के लिए प्रतीति दी है। मैं ऐसा क्यों सोचता हूँ? इसका कारण यही है कि माजीमी और विनोबाजी का जो ए-एम् है वह आज के समय में पश्चिमी दुनिया के लिए सबसे ज्यादा उपयुक्त है। एक संकेत की अनुप-वृत्त के बारे में कोई प्रश्न नहीं है। बाकि सिर्फ इसी है कि हम इस संकेत को लेते निरा प्रचार हैं; उनको किताबें, रचनाएँ और सि-सी के प्रारंभ-प्रारंभ में, रचनाएँ प्रचार हैं। मैं समझता हूँ वही वह संकेत है वहाँ हम आदाश्वर के हो गये हैं, बाकि हिन्दुस्तान का यह पश्चिम की दुनिया। हम अभी इस बात की गौरव करती हैं कि पाँचों की और विनोबाजी के दर्शन और संकेत को समझ में लाया दे दिया जाय। ऐसे जीवन में यह माय

किया जाय और इसे समाज में एक ताकत कैसे बनाया जाय। इसे सिर्फ एक चीज की तरह न रखा जाय जिसका अर्थ पाया रहना या जिसका जानना हमें थोड़ा मुन देता है बल्कि इसे उस चीज की तरह रखा जाय जिसमें समाज और लोगों के जीने के तरीके को बदल देने की ताकत है, जिसमें सारे समाज की नीतियों और लोगों के बिचारों को भी बदल देने की ताकत है। मैं अभी थोड़ी-थोड़ी (इन्फैंट) की बार रेसिप्टेंट इन्टरनेशनल से आया हूँ। इस कार्यक्रम में शामिल होने के लिए ही मैं मैसोर्स से इन्फैंट, १३,५०० मील छड़कर आया। इस सम्मेलन के बाद शान्ति आन्दोलन के बारे में येरा यह मत बना है कि हम लोगों ने अभी यह नहीं सीखा है कि गांधीजी के सिद्धान्तों को दुनिया में कैसे लागू किया जाय ताकि गांधीजी मनाज में शक्ति-शाली और क्रांतिकारी बन जायें। हम अभी बिचारों के साथ ही चल रहे हैं और दुनिया के मामलों पर अजर हाथों की तरह अभी हमने नहीं है, जिससे कि हम एक ऐसे समाज का निर्माण कर सकते जिससे यह दर्शन और ये सिद्धान्त प्रबल हो सके हैं। पश्चिम में रहनेवाले हम लोग हम जहाँ गहरी भी हैं, उनमें ही कमजोर या मजबूत है बिना कि हिन्दुस्तान है। यहाँ की स्थिति में कोई अन्तर नहीं है। मेरा क्वाल है कि हिन्दुस्तान में भी सर्वोच्च आन्दोलन के सामने अब भी यह मुनमुन पुनोड़ी है कि वह एक ऐसी ताकत कैसे बने जो लोगों के जीवन और सरकार की नीतियों को प्रभावित कर सके और इन सिद्धान्तों पर आधारित एक समाज का निर्माण कर सके। बिलकुल यही चीज यहाँ भी है, चाहे इन्फैंट हो, अमेरिका हो, कान्ट्रिनिहा हो या यूरोप हो। संसार की युवाप्री डेसरी के साथ बिन्दियों के इसी रास्ते की ओर देख रही है।

(इस भूमिका के साथ श्री योगादक पून ने प्रश्न कायमिन दिने थे।)

बम्बई, ५-६-५२ —अनु० रामचन्द्र

मजदूरी

● डा० अवध प्रसाद

[धार्मिक हिंसा के कारणों के अध्ययन को यह तीसरी किताब यहाँ प्रस्तुत है। यह अध्ययन मुसहरी प्रत्यक्ष को ही केन्द्र मानकर किया गया है। इस लेख में आप पावेंगे कि गांधी ने मजदूरी-निर्धारण में कौन-से तत्व काम करते हैं और क्या मजदूरी दो जाती है।—स०]

पिछले दो शताब्दों में धार्मिक जीवन की वार्षिक परिस्थितियाँ बदली हैं। इन बदलावों में परम्परागत धार्मिक परिस्थितियों में भी परिवर्तन आया है। अनेक प्रयासों के बावजूद आज भी धार्मिक जीवन का आधार कृषि तथा उसके सम्बन्ध रखता है। गाँव के लोगों होने के कारण इस क्षेत्र में अन्य सहायक धर्म भी हैं। गाँव की जीवन का सीधा प्रभाव पड़ा है जिससे फुटकर दुकानें, रिक्शा चलाना, गाँव में जाकर दुकान में विभिन्न प्रकार के कार्य करना और साथ ही मोटरों करनेवालों की संख्या भी अचानक अधिक है। आज की बदली धार्मिक परिस्थिति में इस क्षेत्र में अर्थ-व्यवस्था का जो स्वरूप है उसे देखते हुए विभिन्न कार्यों को इस काम में बिभक्त कर सकते हैं

१-कृषि
क-कृषक मजदूर।

ख-निजान।

२-श्राद्ध, ध्यापार।

३-धार्मिक उद्योग।

४-मोटर।

५-अन्य कार्य।

इन कार्यों में दो प्रकार के सम्बन्धों का विकास होता है : एक, प्रत्यक्ष कार्य को अपनी कार्य-पद्धति है, और इस कार्य-पद्धति के कारण उसकी अपनी समयावधि एक सम्बन्धकार्य है। दो, एक कार्य का दूसरे कार्य के साथ सम्बन्ध ऐसा है कि प्रत्यक्ष कार्य का कृषि के साथ सम्बन्ध रहता है। मोटर, व्यवसाय, उद्योग तथा अन्य फुटकर कार्य करनेवालों का भी कृषि से सीधा सम्बन्ध रहता है। फर्क

हमना रहता है कि एक ही मुख्य धर्म कृषि है जो दूसरे का पूरक धर्म कृषि है।

आदिन कार्यों की प्रकृति एवं परिणाम पर विचार करने पर यह स्पष्ट पाया गया कि आज कृषि का जो रूप है उसमें शोषण एवं हिंसा का विकास होता है। कृषि में भी जो व्यवस्था आज प्रचलन में है उसमें धार्मिक तनाव का रूप मिलता है। फिर भूमि-व्यवस्था तो धार्मिक हिंसा का एक प्रमुख तत्व है, जिस पर कसब से विचार किया गया है। कृषि-कार्य को पूरा करने में दो प्रकार की मानवीय शक्ति लगती है

१-कृषि के लिए जो सभी मजदूरों की श्रम-शक्ति।

२-भू-स्वामित्व की अपनी शक्ति। मजदूरों को प्रभावित करनेवाले तत्व पहले मजदूर एवं उनकी श्रम-शक्ति पर विचार करें। धार्मिक जीवन में सामंती मानस का पूर्ण समावेश है। बदली परिस्थितियों के बावजूद मानसिक मजदूर का आपसी सम्बन्ध बना है, फिर भी पुराना सामंती मानस आज भी मानसिक मजदूर के और भौतिक सम्बन्धों को फुट रहा है। परम्परा से मानसिक, हरिजन मजदूर को गुनाह-या खसरा रहा है। इन परिस्थिति में मानसिक उसे कम-से-कम देकर अधिक से-अधिक लेने का प्रयास करता है। हालाँकि अब मजदूर भी, जो दिया, वही ले लेने की मानसिक स्थिति में नहीं है। इस बिन्दु को मानस के कारण ही मजदूरों एवं कार्य को नेकद तनाव आता है। आज जो मजदूरों की जाती है वह मानस तथा मानस सम्बन्ध नहीं वही वास्तविक है।

किं पूरे धर्म में एक-ही मजदूरी भी नहीं है। स्थिति तो ऐसी देखने में आये कि एक पचायत के दो गांवों में भी कोई एक मान्य मजदूरी की दर नहीं है। कभी-कभी एक ही गांव में एक ही नाम के लिए भिन्न-भिन्न लोग अलग-अलग मजदूरी देते हैं। ऐसी स्थिति में संवसामान्य मजदूरी का निश्चित आंकड़ा प्रस्तुत करना बर्तन है। सर्वेक्षण से इस बात की पुष्टि हुई कि सालिक-मजदूर परिस्थिति एवं आवश्यकता को देखकर मजदूरी तय करते हैं। मजदूरी-निर्धारण में इस तरह की समावेश पाया गया।

१-मजदूरों की मांग एवं पूति।

२-काम का स्वरूप।

३-कार्य की परिस्थिति।

४-आपसी सम्बन्ध।

५-मजदूरी का समूह।

६-क्षेत्र में मजदूरी की परम्परा।

यहाँ की मांग एवं पूति का सिद्धान्त प्रभावी है। परन्तु ऐसा नहीं कि मांग एवं पूति के सिद्धान्त के आधार पर ही मजदूरी की मजदूरी तय होती है। जैसा कि ऊपर कहा गया है कि ६ तरह के प्रभाव से मजदूरी तय होती पायी गयी है। ये सभी तरह मजदूरी-निर्धारण में प्रभावी होते हैं। इतना कहा जा सकता है कि मांग एवं पूति इसके निर्धारण में अधिक मजबूत रहते हैं। आवासी की दृष्टि में यह एक घना क्षेत्र है, और प्रति वर्ग मोल एक हजार से अधिक आवासी है। मजदूर सभी छोटे हुए भी अमिरी की लक्ष्मी पर्याप्त है। इसका एक प्रमुख कारण यह है कि पूरा जिला या मो ४६ घूरे उत्तरी बिहार में ही जनसंख्या का घनत्व अधिक है। इसी कारण यहाँ मजदूरों की पूति अधिक है, किन्तु भूमि के केन्द्रीकरण एवं नाम-विभाजन की दृष्टि से ऐसे लोगों की संख्या अधिक है, जिनके पास ऐसा स्थायी घर, जिससे पूरी जीविका चल सके, कम है। कृषि के अतिरिक्त ऐसे छोटे नहीं के बराबर हैं जिनके सार्वभर जीविका चल सके। हाँ, जो लोग नियमित तौर पर काम प्राप्त करते हैं, उनकी

जीविका चल जाती है। कुछकर कार्य मिल जाने के बावजूद भूमि मात्र भी जीविका का मुख्य आधार है। और यहाँ इस भूमि का इतना केन्द्रीकरण है कि आवासी का बड़ा हिस्सा भूमिहीन या अवासरकर लोग की सोमा में जा जाता है।

इस क्षेत्र में मजदूरी करनेवालों की संख्या बहुत से अधिक है। परिणामस्वरूप मजदूरों की अधिक संख्या भी इस मजदूरी की प्रथम देखी है। नच मजदूरी की प्रथम देने के समय तब भी हैं। परन्तु स्थिति यह नहीं है कि जब चाहे कम मजदूरी पर मजदूर प्राप्त हो जाय। कभी-कभी तो ऐसी स्थिति भी होती है जब मजदूर भिन्नता नहीं। खेती एक ऐसा उद्योग है जिसमें सभी निदान एक साथ खेती करते हैं। अतः खेती के सीधम में मजदूरों की तबी हो जाती है। मजदूरों की दो बार इकट्ठा हुई जिससे प्रत्यक्षपूर पचायत में ५० वें से लेकर ७५ वें तक ईशिक मजदूरी में वृद्धि हुई। इस समूह ने मालिकों से इस बात का एहसास कराया कि मजदूरों में भी सहिष्णु है और इनके मनमाने दम से काम नहीं कराया जा सकता है।

मजदूरी की दर

मजदूरी की दर नाछी हद तक लोनीय सामाजिक परम्परा पर निर्भर करती है। मासिक-मजदूर दोनों परम्परागत सम्बन्धों की स्वीकार करने की सामाजिक स्थिति में होते हैं। एक तरह का मासिक परम्परागत सामाजिक कर्तव्य एवं मान्यताओं के अनुसार ही मजदूरी देने का सामाजिक स्थिति में होता है तो दूसरी ओर मजदूर भी उन कर्तव्यों एवं मान्यताओं का कड़ा विरोध करने की स्थिति में नहीं होता है। मुना मजदूर अवश्य इनके सिनाफ आवाज उठाने को जम्बु रहता है। इस प्रकार दोनों ओर से दुरानी मान्यताओं की नापव रहने में मदद पहुँचायी जाती है। परिणामस्वरूप जो मजदूरी की दर पहले से तब है उसमें

परिवर्तन के लिए तेज प्रयास की गति को धोखा किया जाता है।

मजदूरी-निर्धारण के जो भी तत्व पाये गये उसे एकाकी रूप से मांग का आधार नहीं माना जा सकता है। सभी तत्वों के अभाव से ही मजदूरी तय होती है। इस निर्धारण में तात्कालिक कारण भी काफी महत्व का होता है। बड़ती हुई महंगाई, समाजवाद का विचार एवं युवा मानस इसे सीधा प्रभावित करते हैं। महंगाई के चपेट में आया अधिक दोबारा की जितनी को गुजारने में अनेकों नक्षत्रों पाता है तो मजदूरन अधिक मजदूरी की मांग के लिए संपर्यत हो जाता है।

उत्तराखण्ड पृष्ठभूमि में यह देखा आवश्यक है कि इस क्षेत्र में मजदूरी की क्या स्थिति है।

मजदूरों की स्थिति

कार्य	मात्रा (किन्तों में)
हल चलाया	२-२५ और मात्रा
अन्य कृषि-कार्य	२-२५ मात्रा
आवश्यक नहीं,	
अन्य कार्य	२-२५
फलत-वटाई	म बाँ हिस्सा
स्थायी मजदूर	२-२५ + ५ दिवस
बड़ा खेती की जमीन	
(एक) एवं पुरुष दोनों को प्रायः उनाम	
मजदूरी दी जाती है।	

मजदूरी बहुत घना नगद दोनो रूप में दी जाती है। नगद मजदूरी देने की स्थिति में स्त्री-पुरुष ही मजदूरी में पोंछा फेंके पाया गया। परन्तु नगद मजदूरी में हाथ-पैर का ह्रास कम है। प्रायः सभी प्रकार के हावों में २६ के आस-पास मजदूरी दी जाती है। महिलाओं को नगद मजदूरी १-५० रु से १-७५ रु तक दी जाती है। नगद मजदूरी के साथ आस्था देना आवश्यक नहीं है। कुछ लोग आस्था देते हैं १-१९६ से पूर्व नगद मजदूरी केवल कम ही। १ से १-५० रु में लोग बिचर मजदूरी करते थे। हाव के वर्षों में मजदूरी बढ़ी है। यह वृद्धि नगद मजदूरी में हुई है। वस्तु के रूप में मज-

हरी की माया प्रेम. जब का उस है।
नगद मजदूरी में बुद्धि खब से १५० से
थो आगे बढ़ रही है। सहरी प्रभाव के
कारण नगद मजदूरी में बुद्धि को बढ़ा
हो प्रोत्साहन मिल जाता है।

किसान सामान्यतया आज भी वस्तु
में ही मजदूरी का भुगतान करते हैं।
वस्तु में भुगतान मजदूरी के लिए लाभकर
है; क्योंकि माया की दृष्टि से उसनी हो
मजदूरी है जितनी की पहले थी और
इससे उसकी आवश्यकता का जो भक्ष
इससे पूरा होता था वही आज भी पूरा
होता है। लेकिन नगद लेने पर प्राप्ति
रकम से उसनी वस्तु नहीं खरीदी जा
सकती है। यही कारण है जिन गाँवों में
नगद मजदूरी का रिवाज है वहाँ मानि-
मजदूर के बीच मजदूरी के प्रश्न पर
तनाव अधिक है।

पारो लख के बड़ादास्य क्षेत्र में
नगद मजदूरी का प्रचलन कुछ अधिक है।
पारो तथा मुहुरी दोनों क्षत्रों में भाड़े
समय काम कराने की भी परम्परा है।
सामान्य विनो में, जबकि आवश्यक
बाल गद्दी रहता है, विधान भाड़े समय
मजदूरी करना चाहते हैं। इससे विधानों
की बाकी लाभ पहुँचता है, और मजदूरी
की उसनी ही हानि होती है। भाड़े समय
के काम का यह रूप होता है -

क-पूरे दिन की विनो मजदूरी
मिलती उसकी भाड़ी मजदूरी दी
जाती है।

ख-मात्सा भागजोर से नहीं दिया
जाता है।

ग-बोपहर तक काम कराया
जाता है।

अबहार में जो परिस्थिति बनती है
उसमें मजदूरों की स्थिति इस प्रकार की
हो जाती है—

१. भाड़ी मजदूरी मिलनी है और
मात्सा भी नहीं मिलता है।

२. किसान प्रातःकाल से ही काम
शराम कराने को उत्तर रहता है।

३. गाँव में बोपहर का निर्धारण
यही देखकर नहीं किया जाता है। परि-

भारत में गरीबी—१५

कर्माई का काम करने का अधिकार

[भारत में गरीबी, उत्पन्न में हम एक लेखमाता 'भूदान-यज्ञ' में देते आये हैं।
कुछ कारकों से यह लेखमाता थकती रह गयी है। १५ मई ७२, अंक ३३ में १५ की
किसत हो गयी है। इस अंक में हम उसके बारे में यह लेख शुरू कर रहे हैं।—स ०]

१. उत्पादन के सधनो का निम्नो
स्वामित्व रखते हुए मूल्य वितरण के दो
उपाय हो सकते हैं। एक यह कि माधनी
का ही वितरण दिया जाय, दूसरा यह
कि साधनो का वितरण न कर उनसे होने
वाली केवल भामदनी का वितरण किया
जाय। जो लोग पहले उपाय को मानते
हैं वे कहते हैं कि सबसे पहले खेतों की
भूमि का वितरण होना चाहिए। उसके
साथ-साथ ऐसी यांत्रिकी भी अपनायी
जानी चाहिए जो हमारे लिए उपयुक्त हो।
जहाँ तक भूमि का प्रश्न है उसके वितरण
की बात प्रथम पंचवर्षीय योजना से ही
बढ़ी जाती रही है। और अब क्या
जोड़े के साथ कही जा रही है। लेकिन
भूमि के साथ बट्टियाँ बढ़े हैं कि वह
बाकी माया में उपलब्ध नहीं है, और
उसके वितरण की सीमा भी है। एक
सीमा के बाद उसके टुकड़े छेती लाभ
नहीं रह जाते। जहाँ तक उपयुक्त यांत्रिकी
का प्रश्न है, पहली पंचवर्षीय योजना

से ही इस बात पर जोर है कि गाँवों की
परम्परागत यांत्रिकी का विकास होना
चाहिए। लेकिन अनुभव यह बताता है कि
अगर प्राचीन यांत्रिकी यही यांत्रिकी के
पुनर्बाधे छोड़ दी जाती है तो वह
टिक नहीं पानी, क्योंकि बाध का प्रवाह
उसके विफल है। ऐसी हानि में दूसरा
कोई विकल्प नहीं रह जाता सिवाय इसके
कि साधनो के वितरण की बात छोड़कर
केवल उनसे होनेवाली भामदनी बाँटने की
बात सोची जाय। लेकिन इसके लिए
आवश्यक है कि हर स्थिति को जो काम
करने के लिए तैयार हो, उसे अनुभव
मजदूरी पर काम की गारन्टी दी जाय।

२. काम की ऐसी गारन्टी की नीति
स्थापित करने से तीसरी पंचवर्षीय योजना में
अपनायी गयी थी, और कहा गया था कि
ऐसा करने के लिए दो तरह की योजनाएँ
बनावनी पड़ेगी—एक, क्वाक और गाँव के
स्तर पर, दो, बड़े काम जिनमें सरोजन
और तकनीकी निरीक्षण की आवश्यक

तामस्तक्य दिव के दो बड़े तक काम
करना पड़ता है। स्पष्ट है कि इस स्थिति
में अधिक की अधिक देर तक काम करना
पड़ता है।

देखा यह जाता है कि उपरोक्त
ताम को देखकर किसान भाड़े समय
तक काम कराने को उत्पन्न रहता है।
जबकि मजदूर पूरे समय काम करने के
प्रयास में रहता है।

ज़ार हमने वस्तु में प्राप्त होने
वाली मजदूरी की दर से सम्बन्धित
अंकड़े दिये हैं। मजदूरी की दर साधा-
न्यतया प्रतिदिन २-२५ विनो है। भाड़े
की माया में बोझा फर्क है। इति-मुहुरी

गाँवों में प्रायः मजदूरी के साध-साध
मात्सा भी दिया जाता है। फलन-पटाई
में मजदूरी की दर भिन्न है। जो विनो
फलत बढता है उसी अनुसार मजदूरी
मिलती है। धान एवं रबी की बटाई में
५ हिस्सा में एक हिस्सा भागजोर
काटनेवाले मजदूर को प्राप्त होता
है। यह हिस्सा बोले के रूप में प्राप्त
होता है। यदि किसी ने ५ बोले फलत
काटी है तो १ गाँव बोला उपाय होगा।
फलन-पटा बोला मजदूर का होगा इसका
निर्दिष्ट विधान बना है। इससे सभी
कोले समान भविष्य होते हैं। यही फलत
काटने का वास्तविक काटकर बनाय पर में
पहुँचाने तक है।

हो। अर्थात् स्तर पर खेती, पशुपालन, सहकारिता, सिंचाई, सड़क आदि की योजनाएँ बनायी जा सकती हैं। फिर इसी आधार पर गाँव की योजनाएँ तैयार की जा सकती हैं। इन सब योजनाओं में मजदूरी गाँव में प्रचलित दर पर दी जाय। ज्यों स्तर पर निर्माण के आवश्यक संगठन और धर्मियों की सहकारी समितियों बनायी जायें। ये संगठन और २५०, ५०० के, तबनोंकी और व्यवस्था-सम्बन्धी तलाह प्रारंभ करें, कारीगर २५०, आदि। पैर-सुरकारी सेवा-सहाय्य ऐसे स्थानों संगठनों को नैतृत्व प्रदान कर सकती हैं।

तीसरी पंचवर्षीय योजना में यह बात स्पष्ट हो गयी थी कि बढ़ते पैमाने पर काम निर्माण के क्षेत्र में मजदूरी पर ही देना सम्भव है, न कि उत्पादन के साधन बाँटकर घर-घर में। यह सोचकर तीसरी योजना में १ अरब २० करोड़ की व्यवस्था की गयी। लेकिन होते-होते कुल १९ करोड़ रुपये ही खर्च दिये जा सके। अन्तिम वर्ष में कुल मात्र ८ करोड़ खर्च किये जा सके, और शिर्ष ४ लाख लोगों को हाथ में एक ही दिन २ रुपये रोज की मजदूरी पर काम दिया जा सका।

चौथी योजना में तीसरी योजना की बात और अधिक जोरदार उभर गयी। यह बताया गया कि देश भर में अपनी क्षति उन देशों में केन्द्रित की गयी चाहिए जहाँ जनसंख्या का जमीन पर दबाव बहुत अधिक हो, बेरोजगारी और अल्प-बेरोजगारी अधिक हो, और भू-हीन भी अधिक हों।

३ तीसरी और चौथी योजनाओं के विचारों की सामने रखकर १९६९ में महाराष्ट्र सरकार ने 'पावरट एम्प्लायमेंट गारंटी स्कीम' प्रस्तावित। इस योजना का मुख्य उद्देश्य ऐतिहासिक मजदूरों को बेरोजगारी के दिनों में काम देने का था - ऐसा काम जिसमें कारीगरों या हुनर की जरूरत न हो। जो काम छोटे गले के तीन तरह के थे :

म्यूनिस् की दुस्मान्त घटना

अविष्मिक संतो के बीच म्यूनिस् में जो दुस्मान्त दुर्घटना हुई है उसके प्रति पीढ़ा की अविष्मिकता शब्दों में सम्भव नहीं है, न उसी निम्न के लिए कोई भी शब्द प्रस्तावित संभव माने जायेंगे। अभी कुछ ही घण्टा पहले सिद्धा के हवाई बंदूके पर २६ निर्दोष लोगों की भाँने इसी प्रकार की घटना में जा चुकी हैं। समय माना है जबकि दुनिया की जनसंख्या की आवाज ऐसे धुनि कावों के खिलाफ उठनी चाहिए।

इस प्रकार की घटनाएँ राष्ट्रीयता के नाम पर या किसी एक मुक्त के खिलाफ दूसरे मुक्त के हितों के नाम पर की जाती हैं। यह और भी खतरनाक और निन्दनीय है, क्योंकि इन कारणों से ऐसे जघन्य अपराधों को कुछ लोगों की निगाह में ह्रास और योग्यता का स्थान मिल जाता है। अपने किसी भी सदस्य के लिए, चाहे वह विज्ञान भी शब्द या व्यक्तिगत स्वार्थ से ऊपर हो, इस प्रकार निर्दोष नागरिकों की जानें छतरे में डालना शायद नहीं माना जा सकता। हवाई जहाज उड़ा देना, लोगों को या बच्चों को जबरदस्ती उठाकर ले जाना, और बदले में अपनी सत्ता की पुष्टि चाहना, एतद्दिन घटनाओं के कारण किसी भी नागरिक को जीवन यात्रा सुरक्षित नहीं है। कोई भी व्यक्ति इस प्रकार के सत्ता के विरोध की अवस्था में न हो, किसी भी समय उसका शिकार हो सकता है।

यह कहना शब्द सम्मानजनक या भोवने की बात मान्य हो, पर ऐसी घटनाओं को रोपने के लिए जो बय-से-

नम किया जा सकता है वह यह है कि कोई भी सरकार या राष्ट्र ऐसे दल से समझौते की बातचीत न करे। ऐसी इन-जारी कुछ निर्दोष लोगों की जान जाने के खतरे से खाली नहीं है, लेकिन म्यूनिस् की तारी घटना ने साबित कर दिया है कि समझौते की बातचीत चलाने से भी अन्तिम दुर्घटना या गोलाबर्षा टाली नहीं जा सकती। इस प्रकार की घटनाओं का दूसरा पहलू भी विचारणीय है। आज की सरकारें या सत्ताशु लोग हुनरों की भावनाओं के प्रति उत्तरोत्तर संवेदन-हीन होते जा रहे हैं, और दुर्भाग्य से लोगों की यह मान धारणा बन गयी है कि राष्ट्रीय या अंतर्राष्ट्रीय क्षेत्र में सत्ताशु लोगों की बेवनाहीन व्यवस्था को इस प्रकार सहिष्णु कर दी जाय कि जा सकता है। लेकिन अनुभव से यह स्पष्ट हो जाना चाहिए कि यह धारणा भी प्राक्क ही है। इस प्रकार की हिंसा-प्रतिहिंसा का कोई अन्त नहीं जा सकता। इसके अलावा, विज्ञान के आज के युग में सरकारें और उत्पादारी लोग जिस प्रकार की हिंसा-प्रतिहिंसा से, जन्म-मरण से, सम्बन्धित हैं वैसे कोई भी पैर-सुरकारी विरोध नहीं हो सकता। इस प्रकार की अर्धहीन कार्रवाइयों से केवल निर्दोष व्यक्तियों का क्षति और समाज के जीवन और चरकी प्रगति में बाधा ही पड़ सकती है। विचारवान लोगों को सम्मोहना से इस बात पर योजना होना। समाज के अन्तरिक या अन्तराष्ट्रीय सद्गुण धार्मिकता लोगों के विश्व प्रसार हल दिये जायें।

—सिद्धराज इन्ड्रा

(१) खेती के बाँध, सिंचाई, (२) सड़क, जल, नाला, नालागाह, (३) ग्रामीण, विशेष रूप से नालाई। सारे काम की योजना बनाने का नाम गाँव-पंचायत का था और उसी की देखरेख में उसे चलाया जाना था। मजदूरी तत्कालीन दर पर, लेकिन वह सामान्य मजदूरी से १० प्रतिशत कम होय। जिसे की

सब योजनाओं में लिए एक इतिहास को-ऑर्डिनेशन मिनटो होती जिसमें बिचों का प्रतिनिधित्व होता। मुख्यतः की सरकार ने जो एक 'पावरट डू वर्ड' स्कीम प्रस्तावित है। इसका भी बड़ी उद्देश्य है जो महाराष्ट्र-योजना का भाग।

—रामधुति

भारतीय मंत्रिपरिषद् की सामाजिक पृष्ठभूमि

● मने श के अरोड़ा

सहृदय लोकतन्त्र में मंत्रिपरिषद् का बड़ा स्थान होता है। यह राष्ट्रीय सत्ता की सबसे ऊँची और सार्वजनिक मण्डली होती है। नीति-निर्धारण और विधेय हूए फ़ैसलों को कार्यान्वित करना इसका मुख्य काम होता है। संक्षिप्त में यह निम्नी भी लोकतान्त्रिक राज्य में सबसे अधिक प्रभावशाली व्यक्तियों का झुप (संगठन) होता है। १९६२ से लेकर १९७२ तक भारतीय मंत्रिपरिषद् में जो लोग नज़र आते हैं वे अपनी शिक्षा, पंजा एव आपु के सेहारा से बिस हिसाब के मालिक हैं और बिध बर्ग से उनका सम्बन्ध है, इसका एक अध्ययन निम्न-निम्नित है। इससे यह भी अन्दाज़ा होता कि भारत के आम लोगों की पृष्ठभूमि और उनकी पृष्ठभूमि में बितना साधमेन है।

जबकि भारत की ८० प्रतिशत से ज्यादा आबादी गाँवों में रहती है। १९६२ से १९७२ तक बनी हमारी मंत्रिपरिषदों के अधिकांश सदस्य नगर के रहनेवाले थे। आधे से अधिक ऐसे थे जो गाँवों में नहीं पैदा हुए थे। १९६२ से लेकर १९७२ तक हिन्दुस्तान की सारी आबादी ने अधिक-से-अधिक मनी हमें दिया जबकि सारी आबादी भारत की पूरी आबादी का २० प्रतिशत है। इसमें से दो तिहाई ऐसे सहृदों के रहनेवाले थे जिनकी आबादी १ लाख से अधिक है। दो ऐसे भी मनी थे जो बिदेस में पैदा हुए थे: एक पाँच में, दूसरे सन्दन में। जाहिर है कि ऐसे लोग गाँव के समान और उनकी सम्पत्तियों से भारविध होते हैं।

अधोय प्रतिनिधित्व - आमजोर से यह बात बहो जानी है कि अधिद-के-अधिक लोग उत्तर प्रदेश के हैं, परन्तु यह गलत है। भारत के सभी राज्यों की मंत्रिपरिषद् में जितने प्रतिनिधित्व प्राप्त

रहा। उत्तर प्रदेश की आबादी कुल आबादी का १७ प्रतिशत है। मंत्रिपरिषद् के सदस्य भी उसी अनुपात में थे। पूर्वी क्षेत्र के प्रतिनिधि भी अपने अनुपात में ही थे। उत्तरी क्षेत्र का भी वही हाल था। दक्षिणी क्षेत्र के लोगों को कुछ अधिक प्रतिनिधित्व प्राप्त रहा है, और सबसे अधिक प्रतिनिधित्व मंत्रिपरिषद् के सदस्यों में पश्चिमी क्षेत्र के लोगों को मिला है। मुसलमानों का प्रतिनिधित्व भी उनकी आम आबादी के अनुपात में ही रहा है।

शिक्षा संचार की सभी मंत्रिपरिषदों की वेबसे के बाद यह बहना पड़ता है कि भारत की मंत्रिपरिषद् में सबसे ज्यादा पढ़े-लिखे लोग रहे हैं। इस सब साथ में केवल २ से ४ प्रतिशत ऐसे लोग थे

जिन्हें निम्नविद्यालय की शिक्षा नहीं प्राप्त हुई थी। प्रत्येक मंत्रिमण्डल (कोविल ऑन मिनिस्टर्स) और मंत्रिपरिषद् (कैबिनेट) में दो तिहाई सदस्य स्नातकोत्तर थे। पिछले मंत्रिमण्डल में हर पाँच में से ४ सदस्य स्नातकोत्तर थे, और मंत्रिपरिषद् के आधे सदस्यों के पास विश्वविद्यालय की डिग्री के अलावा कानून की डिग्री भी थी। थोड़ी गण्डो की आखिरी मंत्रिपरिषद् में हर बार में से तीन सदस्य बरीन थे। लोरसभा के सदस्यों में से तीन-चौपाई के पास विश्व-विद्यालय की डिग्री रही है। मंत्रिपरिषद् के ३० प्रतिशत ने कम लोगों ने बिदेस में शिक्षा प्राप्त की थी। बीसह में से ग्यारह विवाधत पढ़े हुए थे, दो अमेरिका के और, एक पश्चिमी जर्मनी के। मंत्रिपरिषद् के सदस्यों में चार ऐसे थे जिनकी कानून में टुर्निप लगन में हुई थी। दो की सन्दन स्पून ऑड इकोनामिक्स में हुई थी।

मंत्रिपरिषद् और मंत्रिमण्डल के सदस्यों की शिक्षा

जिनके पास कोई डिग्री नहीं	जिनके पास डिग्री थी				
प्रतिशत में	प्रतिशत में	बी० ए०, एम० ए०, पी० एच० डी०, कानून			
(१) नेहरूजी— १३	१७	४	४	६२	
(२) आज़ादीजी— २३	१२	—	—	६४	
(३) इन्दिराजी— (प्रथम) २४	१२	—	—	६३	
(४) „ (द्वितीय) ८	१७	६	१७	५०	
(५) „ (तृतीय) १३	७	—	७	७३	
मंत्रिमण्डल					
(१) नेहरूजी— ११	१९	१४	७	४९	
(२) आज़ादीजी— १४	२०	११	२	५०	
(३) इन्दिराजी— (प्रथम) १९	२१	१५	९	४१	
(४) „ (द्वितीय) १०	१२	१७	१०	४२	
(५) „ (तृतीय) ९	१५	१८	९	५१	

अन्वयगत ध्येयगात्र की दृष्टि में भारतीय मंत्रिपरिषद् पर बहोनों का एक मात्र आर्थिकत्व रहा। कुवि से सम्बन्धित लोगों को सबसे १७ प्रतिशत बराबर रहे, और देश दूसर सदस्य विद्या, डाक्टरों, और इतिहासिक के

पंथे के रह है। थोड़ी गण्डो के दूसरे मंत्रिमण्डल में सोइसभा के सदस्यों के अनुपात में १२ प्रतिशत बरीन अधिक थे, और तरह प्रतिशत बहोनों की सदस्य में बनी जायी। इतिहासी और अन्वयगत सम्बन्धित बर्ग से सम्बन्ध १० प्रतिशत

सारणी नं० १

मंत्रिपरिषद् और मंत्रिमण्डल में सदस्यों का ढाँचसाथ

मन्त्रिपरिषद् :	कृषि व्यापार इन्ड्री- डाक्टरों कानून शिक्षा सामा यंत्रणा अन्य कोर्द-		
	निय-	विक रिहा	सूचना
	रिज	और	न्हों
		राज-	
		नीतिक	
		कार्य	

	१	२	३	४	५	६	७	८	९	१०	११
१. नेहरूजी	२७	४	—	—	३०	४	३४	९	—	—	—
२ मासजी	१८	६	—	—	३५	—	२९	१२	—	—	—
३. इन्दिराजी(प्रथम)	१३	—	—	—	३८	—	५०	—	—	—	—
४. ,, (द्वितीय)	१३	—	—	—	३८	१३	३९	—	—	—	—
५. ,, (तृतीय)	—	—	—	—	६०	—	२७	७	७	—	—
मंत्रिमण्डल :											
१. नेहरूजी	१६	७	३	७	३३	५	१८	७	५	२	२
२ मासजी	१५	७	४	७	३२	४	१४	६	४	१	१
३ इन्दिराजी(प्रथम)	१७	८	४	४	३२	—	२५	४	४	४	४
४. ,, (द्वितीय)	१५	१३	३	—	२९	१०	१९	१	७	—	—
५. ,, (तृतीय)	२३	९	४	१	३७	१५	१५	४	४	—	—

सारणी नं० २
 तुलनात्मक व्यवसाय वितरण
 प्रतिपाद
 श्रीवी सोरसभा मन्निमण्डल (१९६७-७०)

१—पक्षि	१७	२९
२—अप्यायक और शिक्षा-विशेषज्ञ	७	१०
३—व्यक्ता	५	१
४—इन्जिनियर, डाक्टर और पुराने सरकारी और सैनिक सेवक	७	३
५—अप्यायी	८	१३
६—हृष्ट	३१	१८
७—राजनैतिक और सामाजिक कार्यकर्ता	२३	१९
८—अन्य	२	७

साथी नं० ३

मंत्रिपरिषद् में पहली बार प्रवेश करनेवाले श्री अन्तरराष्ट्रीय स्तर पर
अवस्था का मुलनायक अध्ययन

राष्ट्र	(३० - ३९)	(४०-४९)	(५०-५९)	(६० और ऊपर के)
पाक (१९६२-७२)	२	२२	४७	२९
मलेशिया (१९००-५०)	१	३३	३७	२८
बंगला (१५६-५७)	३	४३	३४	१८
संरक्षित (१९२२-६०)	७	२६	४६	२
पाक (१९५५-५८)	१६	४२	३८	७
बांग्लादेश (१९५६-५७)	११	४८	३७	४

→

चीन का बीटो

शुक्रवार, २५ अगस्त १९७२ का दिन संयुक्त राष्ट्रसंघ के ईशान्य में अमर रहेगा और साम ही साथ चीन, भारत, बांगला देश और पाकिस्तान को भी इसकी याद तरह-तरह से सताती रहेगी। उस दिन जब संयुक्त राष्ट्रसंघ की सुरक्षा-परिषद में बांगला देश को मान्यता देने का प्रस्ताव आया तो चीन ने अपना बीटो इस्तेमाल कर उसे खारिज कर दिया और इस प्रकार बांगला देश के लिए संयुक्त राष्ट्र का दरवाजा एक अनिश्चित बाल तक के लिए बन्द हो गया।

संयुक्त राष्ट्रसंघ की सुरक्षा-परिषद के पाँच स्थायी सदस्य उसके जन्म से (१९४५ से) ही चले आते हैं—अमेरिका, रूस, ब्रिटेन, फ्रांस और चीन। पचीस साल तक एक मोर अन्त्येय चला कि चीन की जगह पर ताईवान (फार्मोसा) का प्रतिनिधि बैठना था, मगर एक बार छुप जब चीन की प्रजातंत्री सरकार (पीपिंग) को यह स्थान मिला। इन पाँच के अलावा, रूस आर्यानी सदस्य होते हैं जो हर दो साल बाद बचल जाते हैं। आयुक्त के दस थे हैं—अर्जेंटीना, इटली, जर्मनी, जापान, पनामा, बेल्जियम, भारत, यूगोस्लाविया, मूरान और सोमालिया। अद्यय हर नहीने बदलवा हुआ है। अगस्त में बेल्जियम का प्रतिनिधि उस आसन को गुर्गोभित कर रहा था।

→ मन्त्रिपरिषद् तक पहुँचने का रास्ता

१९६२ से लेकर १९७२ तक सभी मन्त्रिपरिषदों में १२ प्रतिनित मंत्री लोह-कपा के सदस्य थे, और १२ प्रतिनित राज्यसभा के। मन्त्रिपरिषद में हर तीन में से एक सदस्य या तो जमनी रह चुके थे या राज्य मंत्री थे। और, ४० प्रतिनित डेप्युटी मंत्री ऐसे लोग थे जो १ कभी पौष्टमा के सदस्य थे और न कभी राज्य-सभा के।

बागला देश की सदस्यता के लिए यह प्रस्ताव रखा था बार सदस्यों ने—भारत, ब्रिटेन, यूगोस्लाविया और रूस। इसका समर्थन किया सात अन्य राष्ट्रों ने—अमेरिका, फ्रांस, जापान, बेल्जियम, इटली, अर्जेंटीना और पनामा ने। तीन सदस्य रहे—मूरान, जर्मनी, सोमालिया। विशेष केवल एक सदस्य, चीन ने दिया जो बीटो के साथ किया, जिससे वह प्रस्ताव गिर गया।

जैसा कि सर्वविदित है, रक्षाशन मणनी बांगला देश का जन्म १७ दिसम्बर १९७१ को हुआ। वहाँ की आजादी काफ़ी छत करीब है और मनुष्य राष्ट्रसंघ के १२२ सदस्य-देशों में से वह ने उसे मान्यता दे लो है। इसमें गा बल है भारत, रूस, ब्रिटेन, अमेरीका आदि। न माननेवालों में हैं—पाकिस्तान, चीन, और मित्र आदि।

गल २४ अगस्त को बांगला एक सरकार ने मुद्रा परिषद को एक पत्र भेजा कि मनुष्य राष्ट्रसंघ की हवाई सदस्यता के आवेदन पत्र पर “गोप्रासपुर्वक और सहामुक्तिपूर्वक” विचार किया जाना चाहिए। उसने पाकिस्तान सरकार पर आगे लवाया गया था कि वह मुझे बगानी का प्रचारक रहे उसकी सदस्यता से बाधा डाल रही है। यह भी उल्लेखनीय है कि १० अगस्त को ही राष्ट्रपति भूटो

मिन्तुन का मन्त्रिपरिषद के प्रतिनित ओज सदस्य

१. मन्त्रिपरिषद के सदस्य ३२ ६
२. सदस्य से लोहे पुने गये २४ ४
३. सदस्य से लोहे पुने गये २४ ४
४. सदस्य से लोहे पुने गये २४ ४
५. सदस्य से लोहे पुने गये २४ ४
६. सदस्य से लोहे पुने गये २४ ४
७. सदस्य से लोहे पुने गये २४ ४
८. सदस्य से लोहे पुने गये २४ ४
९. सदस्य से लोहे पुने गये २४ ४
१०. सदस्य से लोहे पुने गये २४ ४

ने अपने एक भाष्यन में प्रधानमंत्री मुजीबुर्रहमान को यह चेतावनी दी थी कि “अगर वह समझते हैं कि भारत में बन्द पाकिस्तानी युद्धविधियों की वापसी में वह रोका लगा सकते हैं तो हम भी संयुक्त राष्ट्रसंघ में बांगला देश के प्रवेश पर चीन के बीटो का उपयोग कर सकते हैं।” वही हुआ।

चीन का यह बीटो आज गरी दुनिया में खाने-पाने का विषय बन गया है। मनुष्य, यह बड़ा दुर्भाग्य है कि जो चीन अमेरिका के बीटो तथा अन्य प्रयत्नों के कारण संयुक्त राष्ट्रसंघ में पचीस साल तक प्रवेश नहीं पा सका, उसी चीन ने स्वयं अपने प्रथम बीटो का अग्रिमार्ग का इस्तेमाल बांगला देश जैसे मान्यता प्राप्त देश के खिलाफ किया। चीन ने मुद्रा परिषद में अपने इस दुष्ट कदम उठाने के दो कारण बताये—एक बांगला देश में विदेशी सैनिक मौजूद हैं, दूसरा पाकिस्तान के साथे हुजूर सैनिक अनी तक बन्द पड़े हैं। बांगला देश के लिए प्रस्तावनाओं में पहले कारण का निराधार और दूसरे को अहम बनाया है। स्वयं बांगला देश ने घोषणा की है कि उसकी धरती पर एक भी परदेशी सैनिक नहीं है।

चीन के मान्य का अन्वय दो और बातों से भी मित्रता है। गज २०-५० अगस्त को जब चीन के उप-विदेश मंत्री की विधो कुमान हुआ, प्रस्तावनाओं को दिन की शान्ति के लिए मैं ये दो उद्धृति ब्रह्मा, “एक बड़ी ताकत अपने गुप्त का प्रोत्साहन दे रही है ताकि चीन और पाकिस्तान के आने मुसीबत सदी रहे।” इसके अलावा, २९ अगस्त को पारिषद के प्रमुख सरकारी सैनिक, “चीनी पौष्टिक डेनो” व अन्यो गणसरोवर लेख छाता, जिसमें कहा गया कि रूस और भारत ने मिनकर “यह-कथन” किया है। आगे बतलाने उसने लिखा कि भारत ने अपने सैनिक नहीं हटाये हैं और नन्हे हुजूर से अधिक विराही न नागरिक पाकिस्तान के खिलाफ धमकी देने का रण छारे हैं। और, रूस तो भी संयुक्त राष्ट्र में इस

पादों पगोड बना चाहता है तार्किक उधारा 'मंगलूम मनुष्य' पूरा हो। वह यह कि दक्षिण-एशियाई उप-महाद्वीप और हिन्द महासागर में अपना प्रभाव-क्षेत्र बढ़ाता जाये और प्रचंडादृष्ट पैदा करके अपना उत्तुल्लु मोधा कर ले।"

इससे पता चलता है कि चीन द्वारा बीजों के उपयोग के चीन मुख्य कारण है—पाकिस्तान का समर्थन, भारत के प्रति मायाजगती और रूप का अधिश्वास का डर। जहाँही है कि वैचारिक या संस्थागत दृष्टि से पाकिस्तान का चीन से कोई नाता या साम्य नहीं है, लेकिन पिछले दस-बारह वर्षों से जो दोस्ती चली आ रही है उसे वह निभा रहा है। भारत से उसका दुश्मनी भी उठना ही पुराना है। दल सिनसिने में महत्व की एक बात यह है कि गत १५ दिसम्बर १९७१ को जब फ्रांस के प्रधान मंत्री, श्री मेरेक्स पाच पीरिय में प्रधानमंत्री पाउ एन सार्डी मिले तो चीनी नेता ने कहा कि "भारत ने एक ऐसी जाक जसायी है जो उसे जना जंगली।" (नोट: भारत-पाकिस्तान युद्ध १७ दिसम्बर को शुरू हुआ था और एक दिन पहले दामना देश का काम हुआ था)। चीन को यह भी ख्या है कि आज अगर वह आत्मता देश को माय्यता देता है तो काल भारत सोपा के निरुद्ध सिन्दन में या फ्रांस सोमा के निरुद्ध निरुद्ध, नवोद जावि दोनो में अल्पसंख्यक भी स्वाधीनता की भाग कर सकते हैं। जहाँ सन केम की बात है, वह तो चीन के निरुद्ध निरुद्ध बिना और मय का विषय बना है। जो भी हो, चीन ने यह जच्छा नहीं किया। हमें विमान है कि एक दिन आगेवा जम चीन जफती दम नाशनी पर पचनायेवा।

चीन के इस पीटी का भावना देश में विरोध किया जाना स्वाभाविक है। लेकिन एक मजबूत ऐसा भी है जिसने स्वागत किया है—वह है मोलाना अबुल क़ासिम का "हूक वया" (रूप बना)। उदात्त एक लेख में कह गया है कि चीन मोलाना के खिलाफ नहीं है, लेकिन वह चाहता

है कि हम अपनी भावनायी का सच्चा सफा दें। बसोटी के लिए वह हमसे पठन घरीदवा चाहता था, मगर भारत के बीच में पड़ने से बाधता देश ने यह सोचा सारिज कर दिया। बड़े दुर्भाग्य की बात है कि हम अपना पठन जिसे चाहें नहीं येन सकते। न जाने यह बात विजना सही है और विजना गलत।

हमें यह भी नहीं भूलना है कि मोलाना अबुल क़ासिम के पत्रों में सभ्यता है और इस ही में उन्होंने "मयुक्त जगत्" का नारा भी सभाया है, और अपने समर्थन में स्वर्णायी थी भाव पत्र बहुत और सुधार-पत्रों साहज के नाम उठाये हैं। मोलाना असानी का यह रईमा निरुद्ध खतरनाक है जिससे सावधान रहने की जरूरत है, न कि फ्रांस भावना देश को, बरिक्त भारत की भी।

सवाल है अब जब चीन ने बा-बा देश की सयुक्त राष्ट्रसंघ की सदस्यता पाने में बाधा डाल दी, तो भारत क्या करे ? हमका जवाब एक ही है—अपने को ससय बनाये और अपने पंथों पर खड़ा हो। आज वह लगभग छाटे साठ हजार करोड़ रुपये का विशेषो का पन्थार है और विशेषकर अमेरिका का, जबकि चीन पर किसी का भी एक डबल तक उधार नहीं है। स्वायत्तकी होने पर ही भारत को विशेषी नीति में ताकत आयेगी और परदेश में उसकी आवाज अजमेगी। अमेरिका के इस कर्नल ॥ रूहे हमारी कोई इज्जत नहीं है। १५ अक्टूबर को ही जब मुद्राज ने वह प्रस्ताव रखा कि बागला देश के प्रश्न को कुछ समय के लिए स्थगित कर दिया जाय तो अमेरिका ने उसका समर्थन

किया। यह और बात है कि बाद में जब भारत युगोस्लाविया का प्रस्ताव वापस तो उसका समर्थन किया—बसोटी मायद वह बागला रहा होगा कि चीन का पीटी था ही रहा है।

जिखी भी देश की विदेश नीति उसही आन्तरिक शक्ति पर निर्भर करती है। आज भारत को रूप का मुहताज सभ्यता जाता है और यद्यपि १९ दिसम्बर को युद्धबन्दी की घोषणा प्रधानमंत्री श्रीमती इन्दिरा गांधी ने स्वयं की। लेकिन जिखी ने कहा कि रूप के इसारे पर की, और जिखी ने कहा कि अमेरिका के डर से ऐसा हुआ। सवाल यह है कि ऐसे मैडिनि-यार सन्देह पैदा हो सके होते हैं ? जवाब है—हमारी बमबोटी और अकर्मण्यता। दुर्लभ रक्षन देश के अन्दर अनेक मोनों पर भिन्नता है—नियोजव, भूमि-वितरण, शिक्षा, आदि। यह सफ-शुद्ध तभी दूर होये जब सरकार मजबूती में बस उठा-येगी और यह सब सम्भव होगा जब उसके सामने कोई परिपूर्ण वैचारिक नापस (वार्डिफिक्वेंसी) होगी। समाजवाद, विवश नाम बहुत लिखा जाता है, इस सभी की कुछ हद तक मूर करता है, लेकिन पूरी तरह नहीं, क्योंकि वह एक प्रतिक्रिया का परिणाम है। स्वयं सम्मान, समर्थ और समुप आवाज गांधी निवार या सर्वोदय का ही हो सकता है बिना अन्तरे बिना भारत की सरकार हो, या भारत की जनता हो, जिखी की गुजर नहीं होनेवाली है। चीन के पीटी का यही एक पाप जवान है।

—हा

विनोबाजी के ७८ वें जन्मदिन पर प्रकाशित

'भूदानवाले बाबा'

(विनोबाजी की जीवन और सर्वोदय आन्दोलन की संक्षिप्त सार्थी)

ले० : श.प्रमोदपुर 'नक्ष'

मुद्रण : ४० पैसे

यह पुस्तक आज निम्न पते से मंगाये

सर्व सेवा संघ प्रकाशन, रायपट, वाराणसी—१

सर्वोदय साहित्य भण्डार, इन्दौर

१९७१-७२ का वित्तवर्ष

सर्वोदय साहित्य भण्डार, इन्दौर द्वारा पिछले वर्ष ७१-७२ में कुल ₹. ३९, ०९४ ०० के साहित्य की बिक्री हुई। इसमें आधी घाटी-सर्वोदय साहित्य की तथा बाकी बाह्य-साहित्य, साधना-साहित्य एवं अन्य विभिन्न विषयों पर उत्कृष्ट साहित्य की बिक्री सम्मिलित है। 'भण्डार' द्वारा १९७१ में ₹. ७५ (पौने सत्तर लाख) साल रुपये का साहित्य-विक्रय किया जा चुका है।

उपलब्ध बिक्री में लगभग ६० प्रतिशत विक्रय 'भण्डार' पर पड़कर बिक्री के रूप में हुआ जो नगर एवं ग्राम के नवयुवकों, शिक्षार्थियों, अध्यापकों, महिलाओं एवं श्रमिकों आदि द्वारा स्वेच्छापूर्वक रूप की जाती है। यह विशेष समाधानजनक है कि इनकी सहायता एवं निरन्तरता उत्तम पद्धति पर है। रोप ४० प्रतिशत में अधिकतम ५० प्र. साधन के विभागों में स्वयं-साधकीय एवं असाधकीय शिक्षण-मस्याओं में हुआ।

इस प्रकार के सहयोग के कारण पिछले व्यापक वर्षों से यह 'भण्डार' स्वावलम्बन के आधार पर चल रहा है।

पिछले वर्ष मध्य प्रदेश शासन द्वारा 'भण्डार' को उन्नत वर्तमान स्थान प्राप्त करने के लक्ष्य पर प्रदान कर दिया गया है। यह स्थान सहृदय में अत्यन्त बड़े का है तथा इसपर स्वतन्त्र जनता के अनुदान हैं। दो २०' X ३०' के कमरे हैं जहाँ उपा उपरि उपयुक्त फर्नीचर का निर्माण हो चुका है।

गठ विस्तार में सर्वोदय सहायता, वापस के लक्ष्यवर्धन में 'भण्डार' के द्वारा दो 'सर्वोदय साहित्य प्रसार-प्रशिक्षण विभागों' का स्थापन किया गया जिसमें कुल ३२ शिक्षार्थियों ने भाग लिया।

एक विशेष प्रयोग 'भण्डार' द्वारा गत जनवरी '७२ से आरम्भ किया गया। 'भण्डार' के उत्साही सदस्य व सहयोगी सशक्त जैन की प्रेरणा में एक अतिराम्य पुस्तक-यात्रा शुरू की गयी। इसके अन्तर्गत कुछ चुनी हुई पुस्तकें निःशुल्क विभागों पाठकों को वितरित की जाती हैं ताकि वे निरन्तर अतिराम्य रूप से एवं के आगे एक पाठको तक पहुँचती रहे।

'खादी भण्डारों' के माध्यम से खादी के साधना-साहित्य-विक्रय एवं प्रचार पर विशेष जोर दिया गया। इस हेतु मुख्य स्थानीय खादी भण्डारों में तथा कुछ प्रांतों की खादी सभाओं में भी प्रयत्न किया गया। साथ ही ५० या १०० समारोह समिति की योजनानुसार कुछ खादी भण्डारों में नियमित प्रचारक नियुक्त कर 'हैंडकर' योजना आरम्भ की गयी है। इस हेतु मध्य प्रदेश खादी सभा सच द्वारा एक अग्रणीक पोस्टर भी छापा गया।

गत ६ माह के भोजपुर रेलवे स्टेशन पर सर्वोदय साहित्य की दुर्लभ शुरुआत की गयी है और वहाँ स्थायी स्टाल हेतु उपयुक्त स्थान प्राप्त करने का प्रयत्न किया जा रहा है। रतनाथ का स्टेशन पहुँचने से काफी अच्छा और अब नियमित चलने लगा है। एक 'जहलपुर' स्टेशन के निर्माण की कार्यवाही जारी है।

गांधी आन्ति प्रविष्टान सेवा-कार्य

गांधी आन्ति प्रविष्टान, केन्द्र बल-बल में पन्द्रह अगस्त '७२ के दिन गौहर के गन्दी बलिषों में सेवा का काम आरम्भ किया है। इसका उद्घाटन कलकत्ता हाई कोर्ट के मुख्य न्यायाधीश श्री एच. पी. मिश्रा ने किया। इसके अनन्तर बच्चों का स्नान, पीठिक आसन का अर्पण, जल स्नान, वेद और चरक गिदा, आदि कामों को आरम्भ करने का सोचा गया है। इस योजना के तत्काल भेदोपयोगित्व के दायित्व आचार्य और पवित्र बंधन सहित १९ संस्थान प्राप्त है।

बाकुड़ा में ग्रामदान आन्दोलन

पश्चिमी बंगाल सर्वोदय मण्डल ने बाकुड़ा जिले के गंगतला घाटी प्रखण्ड में ग्रामदान आन्दोलन को गतिशील बनाने की दृष्टि से एक अभियान चलाते का निश्चय किया है। यह २४ अक्टूबर से आरम्भ होकर दो सप्ताह तक लगातार चलता रहेगा। इसमें करीब एक सौ कार्यकर्ता रहेंगे।

गत करवरी माह से ही श्री बाबू चन्द्र भण्डारी के नेतृत्व में कार्यकर्ताओं की एक छोटी अनुकूल पृष्ठभूमि तैयार करने में लगी हुई है। इस छोटी के अग्रणी परिषद का ही यह फन था कि गौरी-बाबा नामन गाँव के कुछ किसानों के अपनी जमीन दान में दी जिसे जमीनी से विनष्ट कर दिया गया।

खादीग्राम में भ्रमजयन्ती

१० सितम्बर '७२ की खादीग्राम में श्री धीरेन्द्र भाई की ७२ वीं वर्षगांठ भ्रम जयन्ती के रूप में मनायी गयी।

इस अवसर पर भ्रम-प्रतिरोधिता आयोग का प्रतिरोधिता में गाँवों के जनतंत्र सम्मिलित हुए थे। प्रतिरोधिता विवेकाधीन को दुष्प्रकार दिया गया। पुनर्स्थापन-वितरण धीमे-धीमे पार्वती बहन के हाथों सम्पन्न हुआ।

ग्राम की सभा में गाँव के लोगों से धीरेन्द्र भाई के अनभिष्ट जीवन के प्रेरणा सहाय करने की अपील की गयी।

—बरेल कुमार

बाड़ पीड़ितों के बीच जिला सर्वोदय मण्डल आगरा का सहायता-कार्य

११ अगस्त से १७ अगस्त के बीच हुई भ्रमकर वर्षों से आग्री बाड़ ने आगरा, बरतपुर, बगामा के बीच के क्षेत्र को जल-प्लावित कर दिया। जल-प्लावित के परिणामस्वरूप, २००० जानवर बह गये, ५१ आधारी मर गये, सड़कें टूटी, घर-घर की लोच दागे-दागे हो गये।

इस अवसर पर बापरा जिला सर्वोच्च मण्डल के श्री गवोग भाई, श्री खोचन प्रसाद, श्री रामलाल वर्मा, श्री सिधु नारायणजी तथा श्री विजय नारायण द्वारे आदि कार्यकर्ताओं ने पोहित लोगों की सहायता के लिए वो सहायता मित्रिर स्वीन रखा है।

शहर के व्यापारी वर्ग के लोगों ने भी इस अवसर पर सुन हस्त से धीमों के लिए दान देना प्रारम्भ कर दिया है।

—श्री जी० एम० सिरोमणि

चकवन्दी में धौधली

पटना जिला के रतनपुरा गाँव में चकवन्दी का कार्य हो रहा है। इस कार्य में चकवन्दी वर्षापारी से मिलकर कुछ लोग आना लाभ सदा दूसरे का सुखसाध करने पर पुते हैं। गाँव के घरी एम बरिष्ठ इयतिष्ठ वैसे सच करने के अनिश्चित अपना रोप प्रवर्धित कर अपने पक्ष में लाभ करा रहे हैं जिसके नारायणस्यस्य गरीब एव विरिद्ध जनता का गता बट रहा है।

सर्वोच्च कार्यकर्ता श्री जयमल सिंह ने कार्यपारी एवं उनके शत्रु के इस कार्य का शक्त विरोध किया जिससे रज होकर गाँव के कुछ स्थायी एव दुष्ट लोगों ने उन्हें बोरी का इस्तेमाल लगाकर वैसे भेजबा दिया है। पुलिस एवं स्थायी रायीनों ने उन्हें खूब पीटा भी है।

इस सम्बन्ध में प्रसन्न सर्वोच्च मण्डल ने बिहार सरकार के उच्च अधिवारियों द्वारा इसकी जांच की मांग की है।

—कपिलदेव कुमार

विनोबा-जयन्ती

बाराणसी। स्थानीय डाउनहूस् स्थित गांधी शान्ति प्रविष्ठान के नारायण में बाराणसी की सभी रचनास्यक सस्थाओं के तत्वावधान में २१ सितम्बर को विनोबा-जयन्ती के अवसर पर एक मंचोरी वा आयोजन किया गया। इस गोष्ठी को अध्यक्षता श्री नारायण देसाई ने की।

गोष्ठी का विषय था, 'भाषा को भूमि-समस्या के हल में विनोबा का योगदान।' नगर के नागरिकों ने इस अवसर पर भूमि-समस्या के हल में विनोबा के योगदान की प्रशंसा की और उनके महान शक्त के साथ-साथ क्रांति-कारी के रूप में ध्यानपूर्वक अतिथि की।

अन्त में आचार्य राममूर्ति ने कहा कि विनोबा ने भूमि-समस्या के हल के लिए निजी स्वामित्व और राज्यस्वामित्व के स्थान पर एक सत्तरा विकल्प 'ग्राम-स्वामित्व' का प्रस्तुत किया है। भूमि का प्रश्न गाँव की अन्य समस्याओं के साथ हो हल किया जा सकता है। श्री नारायण देसाई के अध्यक्षीय भाषण से गोष्ठी समाप्त हुई।

धन-अवधार का पता :

सर्व सेवा सच, पत्रिका-विभाग
राजगढ़, बाराणसी-१

वार, सर्वसेवा फोन : ६४२११

सम्पादक

राममूर्ति

•

इस अंक में

रस दागिनाएँ

—श्री भवानीप्रसाद मिश्र ७८५

खेल खेल, या और कुछ,
जबल वनाम जवान

—सम्पादकीय ७८७

विचार-निष्ठा के बिना आचार-

निष्ठा सम्भव नहीं—विनोबा ७८८

भारत का मेरा आदर्शः

राष्ट्री-विनोबा—श्री बोराल्ड एम ७८९

राष्ट्रीय हिता—३

—डा० अवध प्रसाद ७९१

भारत में परीक्षी—१५

—आचार्य राममूर्ति ७९३

स्मृतिस्त्री की दुःखान्त पटना

—श्री सिद्धराज दह्या ७९४

भारतीय सभारिपद की

सामाजिक पृष्ठभूमि

—श्री उशीन ने० बरोड़ा ७९५

अन्य स्तम्भ

कावरी के पत्रे, आन्दोलन के समारोह

श्री सिद्धराज दह्या का कार्यक्रम

• सितम्बर :

२० से २७

कलकत्ता, प्रकन्न समिति तथा अन्य मीटिंगें

२९ से २९, प्रकृति निवेदन।

२८

पटना।

२९ से १ अक्टूबर

बाराणसी, रेणुहट-वृन्दापत्ती सेवा आश्रम।

अक्तूबर :

३ से ७

जयपुर।

८ से १२

सर्वोच्च केन्द्र, जॉर्जेन।

१४ से १७

बर्मा, राष्ट्रीय शिक्षा सम्मेलन, सेवाग्राम-१ से १६

१८ से १ नवम्बर

मजबूतनगर, रामनगराज अभिमान।

आजादिका

सर्व सेवा संघ का मुख पत्र



भूदान-रक्षा

रोख मुजीबुर रहमान को श्री भुट्टो से मिलना स्वीकार करना चाहिए।

भी जयप्रकाश नारायण ने एक बन्धन में बांग्ला देश के प्रधान मंत्री शेख मुजीबुर रहमान से अपील की है कि साम्यवाद देने की प्राप्तिरक्षा का बाधक छोड़कर उन्हें श्री भुट्टो से बातचीत करने के लिए तैयार होना चाहिए। इसके इस उपयुक्तता में अनुपम परिस्थिति बंगाली जिसके चलते यह मान साक्षी लोगों के बन्धन का कारण बना हुआ है।

श्री जयप्रकाशजी का बन्धन निम्न प्रकार है :

"बापू गम्भीर चिन्तन के साथ, और सबके के साथ, मेरे निश्चय दिया है कि शेख मुजीब से मैं कहूँ कि वे श्री भुट्टो के विवेक के प्रति बड़ा रक्त न कपनायें। मेरे सुना है कि श्री भुट्टो ने शेख मुजीब से यूरोप में कोल पर अपना निवेदन दुईराया है कि वह 'नयी और नयी भी' उनके मिल सकते हैं। मैं यह कह सकता हूँ कि इसमें बांग्ला देश का कुछ भी दुखान नहीं होगा अगर बांग्ला देश के प्रधान मंत्री श्री भुट्टो से बांग्ला देश के एक स्वतंत्र राष्ट्र के रूप में उनकी मान्यता के पहले मिलते हैं। इस दोनों नेताओं के बीच बातचीत होती है जो बांग्ला देश की सम्मति पर जाय भी बहर नहीं पड़नेवाया है।

भारत, बांग्ला देश, और पाकिस्तान को शांतिपूर्वक, पारस्परिक सहमति और सहकार के साथ रहना सीखना चाहिए। हमारे समूह केवल बड़े राष्ट्रों को हमारे आसानी मामलों में हस्तक्षेप करने में मदद करेंगे, और वह भी हमारे भले के लिए नहीं बल्कि उनके अपने विपक्षवादी उद्देश्य को धिक्क के लिए।

जैसा कि उभे में समझ रहा हूँ, अब यह चीज शेख मुजीबुर रहमान के हाथ में है। उन्हें चाहिए कि वह उबार नवें, और किसी चीज के लिए नहीं, जो कम-से-कम दो महत्वपूर्ण कारणों के लिए - एक, श्री भुट्टो की उदारता का उपदान जिसके कारण रोख की जान बची, तथा दो, इस उपयुक्तता में जो कठिन परिस्थिति बनी है उसको समाप्त करने के लिए, जिसके चलते प्रायः इसके साक्षी निवासी तबलीब खेल रहे हैं।

यह सब है कि श्री भुट्टो यह चाहते हैं कि ९० हजार और उसके पूर्व के मुस्लिमों की भी शरण दारों को बापस लौटें। और, श्री शेख मुजीबुर रहमान की पक्षी ही पक्षी चाहते हैं कि भारत-बांग्ला देश बंगाली, जो पाकिस्तान में तबलीब खेल रहे हैं, वापस लायें।

इसके अतिरिक्त, एक बात और है कि बांग्ला देश में साक्षी गैरजबाली मुसलमान हैं जिसको राजनिति पाकिस्तान के लिए है उन्हें अपने नये राष्ट्र के नागरिक के नाते अपने पतन्यों को समझना। वह उन मुख्यमानों, जो पुरानी पीढ़ी के हैं और जिन्होंने इस उपयुक्तता में मुस्लिम राष्ट्र बनाने के लिए अपना सब कुछ न्योछावर कर दिया था, को शिम्मेदारी है। गैर-बंगाली मुस्लिमों की नयी पीढ़ी, जो बांग्ला देश में है, सम्भवतः वह जीवन की इस नयी वास्तविकता के साथ दुःख-मिल जायेगी। यह सबके हित में होगा जिसका इसके साथ सम्बन्ध है, और (ये पृष्ठ ८०९ पर) →

आन्दोलन का दायरा व्यापक बनाये

देशभर में चल रहे सर्वोदय, काम से तथा कार्यपद्धतियों से सम्बन्ध रखता, उनके बीच कड़ी का काम करना और काम को गति देने में मदद करना, यह सर्व सेवा संघ का मुख्य काम है। इस दृष्टि से संघ के मिशनों ने तथा मीनें खेती या तथा कृषकों का बंटवारा किया है, फिर भी हमारा देश इतना बड़ा है कि सब जगह प्रत्यक्ष पहुँचकर सम्पर्क बनाने रखना सम्भव नहीं होता। अतः गम्भीर के बाद मूल से ही मेरी यह इच्छा रही कि 'प्रदान-पत्र' तथा अन्य हिन्दी अथवा पत्रिकाओं के जरिये आन्दोलन में काम कर रहे मित्रों से परस्पर सम्पर्क तथा सम्बाध बनाने लें। गुप्तै लेख है कि यह सिद्धिज्ञा सभी तक निम्नित नहीं हो पाया है, लेकिन मेरा प्रयत्न यानु है और आशा है कि सब धारो वाम-से-वाम माह में एक बार, इस प्रकार यह संवाद चल सकेगा।

सर्वोदय आन्दोलन का मुख्य जोर ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य के कार्यक्रम पर है, और यह सही है। जनतन्त्र में जनप्रतिनिधि हो सर्वोपरि होनी चाहिए, और यह भी प्रतिनिधियों के जरिये अत्यंत रूप में नहीं, बल्कि सीधे स्वयं लोगों के सक्रिय और अनुभव के आधार पर। ग्रामदान आन्दोलन अन्तर्गत ही इस सीधी हुई क्रिया को जगाने का आन्दोलन है और इसलिए यह दुनियाव्यापी कार्यक्रम है।

पर, ग्रामदान के जरिये जगदी सभी और सम्बन्धित की गयी जनसक्ति का उपयोग ग्रामस्वराज्य की स्थापना में, यानी जनता द्वारा स्वयं सीधे अपनी व्यवस्था को बनाने में, होना चाहिए। बल्कि उससे भी आगे बढ़कर सर्वोदय समाज-रचना के लिए अर्थात् ऐसी समाज-रचना के लिए होना चाहिए जिसमें सबको अपने विकास का पूरा मोटा मिले और किसी के द्वारा किसी

का शोषण न हो। ग्रामदान केवल तन्त्र या संघर्ष है, हमारे सारे आन्दोलन का अंग या साध्य ही ग्रामस्वराज्य और सर्वोदय है, यह हमें नहीं भूलना चाहिए।

बिजोबाजी से रक्त बरस पहले राजपुर सम्मेलन में ग्रामदान के साथ ग्रामाभिमुख सभी और आन्दोलन पर जोर दिया था। इस निश्चित कार्यक्रम में यह सबसे था कि हमारी दृष्टि व्यापक रहनी चाहिए। हम किसी कार्यक्रम पर एकाग्र हो लेकिन संकुचित नहीं। अब तक ग्रामदान के विचार को पंजाब में हृदय सबको शक्ति लगी, पर अब इस प्रचारात्मक काम को आगे बढ़ाने के साथ-साथ हमारा ध्यान पुनः हुए पचीस-पचास जनों में समग्र दृष्टि से ग्रामस्वराज्य के विकास में लगना चाहिए। भूदान के बाद ग्रामदान, और ग्रामदान के बाद यह ग्रामस्वराज्य, इस प्रकार तीसरे दौर में हमारा आन्दोलन प्रवेश कर रहा है।

ग्रामस्वराज्य का या सर्वोदय समाज-रचना का नाम जीवन के साथ के सारे प्रवाहों और मूल्यों की बदलने या नाम है। इस नाम में जीवन के किसी अंग को हम बदला नहीं छोड़ सकते। सर्वोदय-दर्शन एक सदा जीवन-दर्शन है, इसलिए ग्रामस्वराज्य की रचना में हमें जीवन के सब पहलुओं पर ध्यान देना होगा। इसीलिए गांधीजी एक के साथ एक निश्चित रचनात्मक काम अपने कार्यक्रम में जोड़ते रहे। शुरू में पार-दा, फिर पौष्ट और बाद में बंटवारा तक इन नामों की संस्था पहुँची। परिस्थिति के अनुसार इन नामों में जोड़ भी जुड़ सकते हैं, कुछ छूट भी सकते हैं।

हमूने इस रचनात्मक प्रवृत्तियों को आगे बढ़ाने के लिए समस्त-समय पर कई रचनात्मक कर्मों की स्थापना की थी, जैसे ब० बा० चरखा संघ, ब० बा०

गांधीयोग संघ, गो सेवा सं, तालीमी संघ आदि। पर ये प्रवृत्तियाँ अलग-अलग और संकुचित न हो जायें

इसलिए आवाजी के तत्काल बाद उनका ध्यान इस तरफ गया कि इन सब प्रवृत्तियों को इस प्रकार परस्पर आपस में जोड़ जाय कि सबका नाम समग्र दृष्टि से पड़े। सर्व सेवा संघ या प्रारम्भ रही बम्पना में से हुआ था। सर्व सेवा संघ इन सभी प्रवृत्तियों का उत्तराधिकारी है। इसके अलावा, अन्धा कि उमर बच्चा या बुढ़ा है, सर्वोदय आन्दोलन अपने आप में व्यापक और समग्र है। अतः हमारे नाम के आधार में सभी रचनात्मक प्रवृत्तियाँ आती हैं जो गांधी-विचार से अनुप्राणित हैं। गांधीजी द्वारा स्थापित या उनके विचारों से प्रेरित कुछ रचनात्मक संघ जो सर्व सेवा संघ में विद्यमान हो गये, कुछ सभी स्वतन्त्र रूप से नाम कर रहे हैं।

हमूने भी बम्पना थी कि अपनी अलग-अलग प्रवृत्तियों में लगे हुए होने पर भी ये सब संस्थाएँ सर्वोदय के महान संघ की सिद्धि हैं। लिए समग्र दृष्टि से काम करें। पिछले २५ वर्षों में विभिन्न रचनात्मक संस्थानों ने स्थापनित अपने अपने कार्यों की बढ़ाया है, लेकिन कुल मिलाकर गांधी-विचार का जो प्रभाव परिस्थिति पर पड़ना चाहिए या उसके बजाय देश उत्तरोत्तर गांधी-विचार से दूर गया है। अलग-अलग रहकर हम सबको रोक नहीं पा रहे हैं। शुरू में और, देश और दुनिया की परिस्थितियों ऐसी बनती जा रही हैं कि गांधीवाद गांधी-विचार के अनुरूप बन रहा है। इस परिस्थिति का लाभ उठाने के लिए - सम्मिलित प्रयत्नों की साथ आवश्यकता है। अपने-अपने सीमित कार्य अच्छे तरह कर सने के लिए भी एक दूसरे के काम की जानकारी होना तथा परस्पर कठिनाइयों में अनुपयोगी से लाभ उठाना जरूरी है।

यह मुनी की बात है कि सर्व सेवा (देख पृष्ठ ८१२ पर)

बाबा का अभिध्यान चलता है

● विनोद

हम लोगों में यह बाहर हुआ है कि शर्मा ने मरम-प्रयोग किया है, और उसका अभिध्यान चलता है। यह जो अभिध्यान शरद बाबा ने लिया है वह शर्मा में से लिया है। लेकिन, जैसा कि विचार है हमारी संस्कृति का, उसमें नया अर्थ भर दिया है। समाज के अभिमुख रह करके अन्तर में ध्यान करना। कितनी अन्तर में धन्यता भावों की उल्लास, उनका अन्तर दुनिया पर पहुँचा। धर्म की भाषा में मैंने कहा था कि मनुष्य के जीवन का मूल उद्देश्य है कि जिसकी है उसके परिणाम पर निर्भर नहीं है, उसका अर्थ-कर विनाश कर है, उस पर निर्भर है। मानवीय विचारों की सेवा है ५०० जीव बहकर है २५० तो २५० से विभाजित होगा। २५० यानी कीमत भावों की २। मान-वीय विचारों की सेवा ५ है और बहकर १ है जो २५० यानी कीमत ५। अन्तर वह नीचे का छेद (हर) पूरा हो गया तो गणित साधन कहता है कि कोई भी संख्या विभाज्य है वह जो, गुण्य से विभाजित करने पर हर बचत रहने, अन्तर छोटी है। सेवा बापकी कितनी भी कम हो अन्तर बहकर-पूरा ही तो उसका परिणाम अन्तर होता, मूल अन्तर होता। और, गणित-शास्त्र की दृष्टि यह है कि इसके पीछे के लिए चिह्न जो है वह भी दो गुण्य। उसके लिए स्वतन्त्र संज्ञा नहीं है। सत्य में अन्तर को छेद कर रहा है। प्राचीन काल में भारत में गणित विद्या विकसित हुई थी और साधक गुण्य का चक्रों सन्तान हुआ था। स्वामी काका। गुण्य से विभाजित करने पर अन्तर जाता है। इसलिए अभिध्यान करनेवाले का यह अन्तर गुण्य हो जाय तो केवल ध्यान मात्र से विचार की सेवा होगी। कर्म में अन्तर यह संख्या है यह बाबा ने प्रयोग करते आया, २०-४०

साल तक उसका प्रयोग किया। जब अन्तर में कर्म का प्रयोग चल रहा है। अन्तर करते आये और कर्म होता था, इसका प्रयोग है अभिध्यान। अभिध्यान के कुछ विषय होते हैं। जिन विषयों में प्रेरणा देनी है उन विषयों की तरफ चित्त खींचकर अन्तर परमात्मा का ध्यान करना। तो इन दिनों बाबा का अभिध्यान दिन विषयों पर चल रहा है उसका पोषण जिस चर्चों।

अभिध्यान का पहला विषय : अर्थ-विद्यामानिन्द

बाबा के अभिध्यान का पहला विषय है—अर्थविद्या मानिन्द। इसे १२-१३ साल हुए है, लेकिन १२ साल में मैं बाहर प्रकटा ही रहा। कुछ पत्र-पत्रद्वारा के द्वारा मार्गदर्शन किया, लेकिन उसके बाद मैंने जब पत्र-पत्रद्वारा ही छोड़ दिया तो वह मार्गदर्शन भी समाप्त हुआ। अब दो साल से मैं यहाँ हूँ। उसमें आखिरी एक साल सेन-सन्ध्या वाली उस स्थान की ओरकर फिर-फिर आना बन्द किया है। गोपुरी, वेदाध्ययन कीरत भी नहीं जाता है। इसे साधन में बहते हैं—सेन-सन्ध्या। परिणाम यह है कि इस संस्था में जो सामूहिक साधना का प्रयोग चल रहा है उसका अभिध्यान किया जाता है। बाबा के अभिध्यान का वह पहला विषय है।

दूसरी है—स्त्रियों की सामूहिक साधना। प्राचीन काल में भी सामूहिक साधना हुई है लेकिन जहाँ तक हम जानते हैं पुरानों की हुई है। बहनों की व्यक्तिगत साधना भी हुई। काम्योद की संस्था, राजस्थान की नीर, महाराष्ट्र की कुशा, कर्नाटक की धरका और तमिलनाडु की कांटाळ, ये संस्थाएँ स्त्रियों की सामूहिक काल में हो गयीं। मैंने देव में भी संस्थाएँ की हैं। लेकिन बीच के

काल में यह उदाहरण है। इन सबकी संस्था के खिलाफ बनावत करके काम करना पड़ा। संस्था की तरफ से, माता-पिता की तरफ से न-कोई सहयोग बिना न सहाय्य मिली, बल्कि विरोध ही मिला। 'माता छोड़े, पिता छोड़े, छोड़ संघ छोड़े, अनुवन जल सोच-सोच में खींचे बोर्ड। मोर नमू गिरिधर नायर, होनी होम सो होई।' जब जो होना होगा, होगा। रागा भेजा बहुर का प्यासा, मैं अन्त बन पोया। शिबिया में कासा नाग भेजा, और किसी ने नहीं, प्रत्यक्ष बाप ने भेजा। मैं शांतिदास पहचाना। इस तरह संस्था का पूर्ण विरोध करने, सरकारी का पूर्ण विरोध करने उनकी साधना करनी पड़ी। बीच के जमाने में स्त्रियों की संस्थाएँ का अधिकार नहीं था तो बहवारी रहना यानी सामाजिक परम्परा का विरोध करना। जो भी बहवारी रहने की कोशिश करेगी सारा समाज उसकी तरफ बाका की तरफ से देखेगा। बीच के जमाने में स्त्रियों को संस्थाएँ का अधिकार क्यों देते रहता, इसका एक सामाजिक कारण भी है। हिन्दुस्तान में १,००० पुरुषों के पीछे ९५० स्त्रियों हैं। कभी वह आँकड़ा ९१० था १२० की होता है। इसका मतलब यह होता है कि एक पुरुष को एक स्त्री मानें तो समाज में से ८० पुरुषों को अधिकार रहना रहेगा। इस हालत में अन्तर २-४० स्त्रियों बहवारी रहने लगेगी तो संस्था पुरुषों की अधिकारिता रहना रहेगा। यह उसका सामाजिक कारण है। लेकिन इस प्रथा को तोड़कर भी, बुद्धि, जगता बहवारी रहने, तो संस्था का पुरा बहवारी हुआ।

प्राचीन काल में पुरुषों की सामूहिक साधना हुई है लेकिन अब यह स्त्रियों की सामूहिक साधना चल रही है। सामूहिक साधना एक नया विषय है। जब मैं बंगाल में भूतल था तब मुझे उस घरीर के पास से गये जहाँ रामकृष्ण परमहंस की स्थापित करी थी। वहाँ बैठकर

मिन्द ध्यान किया और उसके बाद मेरा व्याख्यान हुआ। उसमें मैंने कहा कि राम-कृष्ण की समाधि लग गयी लेकिन अब हमको सामूहिक समाधि सजानी है, व्यक्तिगत समाधि तो लग गयी। लेकिन सामूहिक समाधा के द्वारा सामूहिक समाधि सजानी है। यह आज मैंने वहीं पर इस्तेमाल किया। पूरा समूह का समूह-समाधि में मग्न हो, केवल सामूहिक साधना यही बलित सामूहिक समाधि; पूरे समूह की समाधि। पूरा समूह स्वयंस्वरूपक रहे और प्रकृत के द्वारा साधना करे यह सब नया विषय है। इसलिए मेरे अभिप्राय का यह पहला विषय है।

यहाँ पर इन लोगों की पाठाना-सफाई, मल-मूत्र की सफाई के लेकर धाया चलना बादि बुल-के-कुल काम करने होते हैं। दूसरी बात है कि खेती, सफाई आदि काम करने होते हैं। और, तीसरी बात कि स्वावलम्बन के लिए प्रेरणा का काम करना होता है। उदा. सारे छः घण्टे काम करना होता है। हमने कहा था कि महाविद्या के इन दिनों मजदूरी के क्षेत्र में काम करना होगा। मजदूरी के क्षेत्र में महाविद्या प्रवेश होनी चाहिए, इस बातसे स्वावलम्बन का प्रयोग करना है। महाविद्या के क्षेत्र में मजदूरी यह शब्द हमें सूझा था लेकिन-क्रान्ति के समय। १९१७ में रूस में क्रान्ति हुई। वह जब हमने सुना तो उस वक़्त मैं वहाँ घूमता रहा था। उस दिन मेरा अभिप्राय हुआ। मैंने कहा कि अब 'यूद-युग' का आरम्भ हुआ है। एक चमत्ता या प्राचीन काल में जब शत्रु-युग था। शत्रुओं में विद्या थी और उसने उसके द्वारा समाज पर शासन चलाया, समाज का नेतृत्व किया। फिर क्षत्रियों का युग आया। क्षत्रिय ही राजा-महाराजा थे, और पुरुष थे। समाज को चलाया या विगाड़ना उनके हाथ में था। क्षत्रिय-युग के बाद वैश्य-युग आया। दुनिया भर में वैश्य की भाषा बली। ईस्ट इंडिया कम्पनी आयी। व्यापार किया, नौसेनौव बनायी तो दुनिया भर में वैश्य-युग बना।

लेकिन जो क्रान्ति के दिन मैंने कहा कि जब यूद-युग जा रहा है। यूद यानी मजदूर। तब से मेरे ध्यान में था कि जब महाविद्या की मजदूरी के क्षेत्र में सबसे पहले सफल होना होगा, विजय पाना होगा। यहाँ पर जो खान में जो प्रगति हुई है वह मेरी जितनी अपेक्षा की थी, उतने व्यापार है।

अभिधान का दूसरा विषयः
नागरी-लिपि का प्रचार

मेरे अभिधान का जो दूसरा विषय है वह यही है। पहले १० साल पहले वह सूझा और उस पर सोचना-सिखना मैंने शुरू किया। लेकिन इस वक़्त मैं उस बारे में तीव्र हूँ। वह है देवनागरी लिपि का प्रचार। यूरोप में आज कॉमन मार्केट हो रहा है। यूरोपियन इकोनामिक कम्युनिटी, ई० ई० सी० बन रही है। कॉमन मार्केट उनके लिए आसान बन गया, क्योंकि वहाँ पर लिपि एक ही। मैंने इसलिए, फ्रेंच, दोनो भाषाएँ फ्रांसेज में छोटी थी इसके अलावा जर्मन, स्पेनिश और इंग्लिशमें छोटी—जर्मन तो १५-२० दिन में, जैकिन सब महीने में और एंग्लिशमें १८ दिन में। पहले वह याद रह गया क्योंकि गीता के १८ अध्याय हैं। उस वक़्त चेकोस्लावाकिया का मन्त्रमुखा मुझे एंग्लिशमें सिखाने के लिए हमारी भाषा में आया था। मैंने उससे कहा कि भाषा मेरी जारी रहेगी, आपनो मेरे साथ चलना पड़ेगा तो वह पूछा। 'ऐक एक पाया हम सीखने थे। वह सब आसानी से क्यों हो सता इसलिए कि लिपि एक थी। भारत में वह चीज है जो यूरोप में नहीं है। भारत १५-१६ भाषाओं का एक देश है। यूरोप में हर एक भाषा का अलग-अलग देश है। मैंने उसे टैक्निकल नाम दिया है। समाज-भाषण में जोरिय हमसे पीछे है, बिज्ञान में हमसे आगे है लेकिन जब वे छोटे-छोटे एक हो रहे हैं। भारत में हमने १५ भाषाओं का एक देश बनाया जो बड़ी बात है। पहले संस्कृत भाषा थी, जो जोड़ती थी। संस्कृतपारं केवल वे संस्कृत

कण्ठों तक घूमे तो संस्कृत भाषा का आधार लेकर घूमे। रामानुजाचार्य भी संस्कृत का आधार लेकर छोटे भारत में घूमे। उन दिनों संस्कृत ही बली थी। इसलिए एक ही लिपि चलती थी प्राचीन लिपि। बाद में नागरी लिपि आयी। उसके बाद जब अलग-अलग भाषाएँ बनीं तो अलग-अलग लिपियाँ आयी। आज भिन्न-भिन्न प्रदेश के लोग लिपि-भेद के कारण अलग हुए हैं। दक्षिण की चार भाषाओं की चार लिपियाँ हैं। अगर एक लिपि हो तो चारो प्राञ्चिकाले एक दूसरे की भाषा १२ दिन में सीख सकते हैं। उनकी भाषाओं में बहुत से शब्द समान हैं और संस्कृत के शब्द तो समान हैं ही। लेकिन लिपियाँ चार हैं इसलिए एक दूसरे की भाषा सीखना कठिन है। इसलिए इन दिनों मेरा अभिधान इस विषय पर चला है।

इसका भाषा के लिए रोमन लिपि आवश्यक श्राव्य है। उस लिपि में विस्तृत बराबर चलता है। एक नगर जोरिय एन-मोनी। एन से शुरू हुआ। दूसरा के एन ओ रम्पू, के से शुरू हुआ। तीसरा जो एन ओ डम्पू की से शुरू हुआ और निमोनिया में भी से शुरू होता है। यानी एक नगर एन में, के में, जी में, पी में। विस्तृत बराबर है। अरबिक अक्षरपत्र है। एक देवारा 'द' चार जगह बँटा रहेगा। इसके बराबर नागरी लिपि में इतिहास दिखेगा, नरी लाली जय को लिख हो जायेगी, बहुत आसान होगा। रोमन लिपि के तब जाकर बनीं थी वे आयी विश्व में बँटा रहा था नयी लिपि को सीख करने के लिए। वह ऐसी लिपि पाहूँगा या जिसके प्रदेश अक्षर के लिए एक उच्चारण हो। उसे १२५ लोगों ने अलग-अलग लिपियों के नमूने बंग किये। उनमें से एक भाष्य हुआ। वह लिपि बली नहीं, क्योंकि रोमन लिपि में लक्ष्य पुस्तकें लिखी गयी थी। लेकिन था वह खना फंड था। वह लिपि 'वन्धन टाइम्स' में छपी है। जगमें एक

वहानी आनुसिख और त्याग की छवी
कोर साहस प्रेरक छवी। उसकी एक
प्रति मेरे पास भेजी थी।

अभी मेरे पास एक किताब आयी
है—जापानी भाषा का कोल नामची है।
जापानी भाषा काको सरल है और
उसकी रचना हमारी भाषाओं के समान
है। उसमें 'प्रियोसीनस' नहीं है। पोस्ट-
पोसीनस है। इन द कम्, ऐसा नहीं
है: कोठी में, ऐसा चलता है। वाक्य
में प्रथम कर्ता फिर कर्म और फिर
क्रिया ऐसा चलता है। यत्नब सम्पदा:
जापानी का लज्जा करे तो हिन्दी-
मराठी में हो सकता है। जापानियों की
ल बोलना बलिन होता है। हमें र बोलना
बलिन होता है। बचपन में राम राम
बोलने के लिए कहते थे मैं साम जय
बहुता 'कि' माँ सिखाती राम बोलना।
इसलिए के कारण जापानी शब्द गलत
डग से हमारे पास आते हैं। टोकियो
का उच्चारण है तोसो। जापानी
शेष में पहला शब्द है माई। मराठी
में वह शब्द है। उसका मतलब है माता
और जापानी में उसका अर्थ है प्रेम।
तो बहुत समानता है। पहला शब्द ही
समान मिला। तो माता की जापानी
में गिउ कहते हैं और इतिहास में कऊ
कहते हैं। इसका अर्थ यह है कि माता
भारत की भी और भारत से सब दूर
छेनी। थोड़ा बाहर बाहर सफ़ाई में
कनेक है। लेकिन यह स्वाभाविक है कि
जापान में इतनी सफ़ाई होती है तो
यहाँ गांधी का रहना मुश्किल होता
होगा। यहाँ भैंस उगाया नहीं होती।

जब इतिहास जापान नामची लिपि
में बने, एंको कोई अनेका हम नहीं
पढ़ते। वह तो यूरोप के लोग देखें।
लेकिन सारे भारत में नामची बलेगी तो
बाराण के लिए वह लिपि नेता सहज
तो जायेगा। अभी तक तो हजार
पक्षर पड़ने पड़ते हैं। इसलिए वह रोमन
लिपि की तरफ जा रहे हैं। चीनी की
थोड़ी हानत है। योरो के लिए
नागरी आसान है। अगर भारत में पले

तो वे भी ले सकते हैं। फिर जावा,
सुमात्रा बर्बर रहें वे भी वह चल
सुनते हैं। यह सबका सब नामची का
क्षेत्र है। वह आये की बात है। लेकिन
बम-ले-बम भारत का क्षेत्र तो नामची
में आये।

इसका कारण नहीं है हो? हमने
छोटा कि हमारी पत्रिकाएँ नामची में
छपें। अभी ११ तारीख के बराबर
पत्रिका नामची में छपी। ब्रह्म बन्नु-
वर से छपी। गुजराती और तेलगू
छप रही हैं। इस तरह मुक हुआ है।
यह पले तो भारत का पला है। सब
ग्रन्थ नकली आये। नेपाली पला
नामची में लिखी जाती है इसलिए बला
ने घर अँठे-अँठे नेपाली सीख ली।
नेपाली का एक दगली शेष (पाकेट
टिक्कर) ने लो और पुस्तक पढ़ना शुरू
किया। यह इतना आसान हुआ क्योंकि
लिपि एक थी। बाबा ने हिन्दुस्तान की
सब भाषाएँ सीख लीं। उसके लिए
उसे जितनी तकलीफ हुई वह नहीं
जागता है। वे आँखें माथी पत्ती गयी।
दगली माथी आँख भाषाओं को समर्पण
हुई। लेकिन भाषा सीखने के लिए
आँख बगवान बाली 'आँखें बाराण दूध
गँवामो', ऐसा होगा।

चीन में पुस्तकालय लोग हमारे पास
आये। उन्होंने कहा कि बिहार में 'गुँ'
को सरकार राज्य-भाषा के तौर पर
पले। मैंने कहा कि मैं इसके लिए
तैयार हूँ क्योंकि कि गुँ को नामची में
लिखो। अगर नामची में नहीं लिखी
तो मुझे मयूर नहीं है। इन्हें बड़े राजेन्द्र
बाबू और उनके मित्र मौलाना आनन्द,
लेफ्टिनेंट मोनता साहब राजेन्द्र नहीं
कोल सकते थे। राजेन्द्र परछाई, यह
कहते हुए हमने बुना है। क्योंकि लिपि
उनकी ऐसी है। उस लिपि में 'अबदेर
गये' या 'आब कर गये' दोनों समान है।
इसलिए उस लिपि से तब आकर बलाव
पादा ने रोमन लिपि कर ली और
रोमन लिपि में कुरान छपा। वह कुरान
मेरे पास आये है। उसके लिए काफ़ी

खर्चा खर्च करनी पड़ी। इस तरह
हमारे अभिप्राय का यह दूसरा विषय है।
अभिप्राय का तीसरा विषय:
आचार्यकुल

हमारे अभिप्राय का तीसरा विषय
है—आचार्यकुल। हम चाहते हैं कि
आचार्यों की गति बने। बाल सबके
सब पार्सीवाले के गुलाम बन गये हैं—
कहते हैं कि अमुक कानिब जनसभ का
है। अमुक कम्युनिस्टों का है। इस कानिब
में आधे प्रोपेटर इस पक्ष के हैं और
आधे उस पक्ष के। परिणाम यह हुआ है
कि आचार्य गुलाम बन गये हैं। बाबरन में
आचार्यों को नैतृत्व करना चाहिए। भाव
आचार्यकुल का काम बेबाप एक हुआ
(थी बशीर थीवास्तव) करता है। सारे
भारत में किताब काम हुआ ? प्रतिष्ठत।
उस बुद्ध की यद्व में सुरेश्वर भाई
गये, बाल लीम मदद में लगे तो
बाम बहुत होया। प्रोफेसरो को राज-
नीति से मुक्त करा। इमिराकी से
पुछो कि हमारे पूर्वज कौन हैं—
कहा आदमी कि सम्राट्प, थी हर्ष,
अबबर की बचन हैं। आचार्यों के पूर्वज
कौन हैं—बाबर, राजादूत, बल्लभ। ली
उससे कहना चाहिए कि अपने पूर्वज
कौन हैं—उसे जरा याद रखो। आचार्य
का महत्त्व यह था कि आचार्य राजाओं
के असल रहते थे। राजाओं की उता
नभी आचार्य पर नहीं चलती थी।
आचार्य हमेशा उनके मार्गदर्शक थे।
प्रोफेसरो से कहा बाम कि इसे याद
रखिए कि आप जन आचार्यों के बल्लभ हैं।
अभिप्राय का चौथा विषय:
ग्रामदान मूछक, माओप्रोपधान
आदिषक कानिब

हमारे अभिप्राय का चौथा विषय
है—ग्रामदान बाम, जो हम हमेशा एटते
हैं—ग्रामदानमूलक, ग्रामोद्योगदान
आदिषक कानिब। जब यह दूध बना तो
कारण और धीरे धीरे भाई हमारे पोछे
पडे थे कि उधमें नयी तालीम कहा है।
कहा कि 'अदिषक' यह तो बाम है
उसमें नयी तालीम आती है। अदिषक-
यानी नयी तालीम के डाग

→ भाइस्ट से पूछा गया कि साबनेवाले को तुम भाफ करोगे फिर भी बड़ हमला करेगा तो क्या करोगे? उसने कहा, दुबारा भाफ करूँगा। उससे पूछा गया कि इस तरह रिलीज वार भाफ करोगे, तो उसने कहा कि सेबन्दी टाईस खेंचने। मुझ गिन्ते चले जाओ। अपना हाथ "क्षमा" है। वह गारता चला जाय, हथ धमा करते चले जायें। सरकाराचार्य ने ठीक यही कहा था कि मैं एक दफा समझाऊँगा और समझाने से नहीं समझता तो दुबारा समझाऊँगा। मैं समझता ही जाऊँगा। जब तक वह नहीं समझता है जब तक समझता रहूँगा। वह नहीं समझने में हारता। नही तो मैं समझाने में क्यों हारूँ? लेकिन संकराचार्य ने उससे भी बड़ी बात बतायी है कि हम हैं साफ, कारक नहीं। 'हारण साफम् न कारकम्' हम अपना हाथ पकड़ कर ले नहीं जायेंगे। सामने जोरता है, खड़ा है, बड़ा दैगे, लिख दैगे कि सत्तर-नाक रास्ता है। फिर जो तुम जाना चाहो तो जाओ। हम तुम्हारा हाथ पकड़ कर छोड़ेंगे नहीं, हम बता देंगे। करना न करना आपके हाथ में है। हमारा काम है सत्येय पहुंचाना, सत्य जोखते चले जाना, पहुँचे जाना, यह हमारा चौथा काम है। अपना काम है अहिंसक-क्रान्ति। उसके लिए एक बीकानाज पदार्थ नहीं हो सकता है। उसके लिए अनेक जीवनदान करने पड़ेंगे। एक जीवन नहीं सत्य होगा दो-नार सत्य के अन्दर ही अनेक जीवन दैगे। बीकाना में कहा है, "अनेक जन्म सचिद्धि" एक जन्म में सिद्धि नहीं मिली तो अनेक जन्म लेगे। इसी तरह हमें सामान्य-मूलक शायोधीय प्रधान अहिंसक क्रान्ति करनी है। हमें इस तरह से जान करना है कि गाँव के दुबड़े नहीं पड़ने चाहिए और गाँव का सहरो पर खर होना चाहिए। आज सहरो ॥ गाँवों पर खर होना है। उससे उसका होना चाहिए।

हमने कार्यकर्ताओं से कहा है कि

(प्रथम चूक का दोष)

सबसे ज्यादा बागला देश के हित में होगा। अगर ये सत्याग्रहित बिहारी मुस्लिम, जो बागला देश के प्रति अपनी कफादारी नहीं प्रकट करते हैं, उन्हें पाकिस्तान जाने का अधिकार देना चाहिए।

यह सब तब तक सम्भव नहीं होगा जब तक कि बांगला देश और पाकिस्तान के दोनों देश निजी तौर पर मिलते नहीं। यो करमिया नो रिपोर्ट के अनुसार भी भूटो ने इसे निखदेह स्पष्ट किया है कि देश मुजोहर रहमान जैसे इसलिए मिलें ताकि बागला देश को शोषण-शे-शोषण माफवा मिले।

यह सम्भव है कि राष्ट्रपति भूटो अपने सभ से मुकुर काये, परन्तु वह एक जोखिम है कि इस कसूरुपुर्ण उपमहाद्वीप में गान्धि की सम्भावना खत्म हो जाय जबकि गरीबी और सामाजिक न्याय की पुकार है कि इस समस्या का सीधा-सि-

महीने में कम से-कम-एक दफा जाना को पत्र लिखना चाहिए। उत्तर नहीं मिलेगा। मुझ विरोध से अधिपन्न होगा। सलदेश के हमारे पुराने साथी है चाम्हाण, जो २२ साल से हमको हर महीने को १८ शरीर को पत्र लिखते हैं। दो-बार बार बावद लिख देते हैं और फिर राम-राम-राम लिखते हैं। हमने कहा कि लिखने लामक कुछ सत्य बन न हुआ हो तो ऐसा लिखो कि कुछ धाव नाय नहीं हुआ इस महीने में। राम-राम.. जाना नो लिखता है इसलिए काम होना ही चाहिए ऐसा सोचो।

—अज्ञातिका सन्निह,

पथनार, १४-५-७२

शोषण कोई हल ही। देर-सुदेर इस उप-महाद्वीप के नेता अपने मतभेदों को उपम-चलीम या निपक्षीय तरीके से दूर करना सोचेंगे। शोषण ही दुनिया के इस भाग के गरीब और अशिक्षित जातों को लिए नये रिन का उदय होनेवाला है।

यह सभ दलानों की प्रतिनिधिता नो नहीं, बल्कि सामान्य चेतना, समझौता और पुनर्मेली का है। इस उपमहाद्वीप के तीन राष्ट्रों के लिए हर चीज करने ही रखते नहीं प्राप्त हो सकती। उन्हें अपने मतभेदों और हिंदी को परस्पर सबके सामान्य लाभ के लिए अनुकूल बनाना होगा।

अतः मैं वास्तव तत्त्वज्ञानपूर्ण प्रधान यथी देश मुजोहर रहमान से निवेदन करता हूँ कि इस वरीक्षा की ज़रूरत में वे राजनीतिज्ञा और दूरबसिता दिखायें। मैंने बांगला देश के उद्देश्य के लिए जो भी अच्छी-बे-अच्छी सेवा हो सकती है, वह उसके इतिहास के वाले क्षण में की है। अतः मैं बांगला देश के एक मित्र के नाते यह निवेदन कर रहा हूँ। मुझे यह गुच्छ नो सकता है कि राष्ट्रपति भूटो हैं। वह नहीं पूछा या सकता कि वह राजनीतिज्ञा दिखायें और बागला देश की वास्तविकता को बिना रिती पुनर्निर्माण के स्वीकार करें? इस सही सवाल है। मेरा उत्तर है कि यी भूटो इस स्थिति में हैं, वह स्वयं अपने जापको इस स्थिति में पाते हैं। क्या भारत और बागला देश उनकी इस वास्तविकता को पहचानने में मजबूर करेंगे? भारत ने बहुत अवसर देना किया है। खुशे जाना है—कि बागला देश भी बैठा हो करेगा। (मूज अर्थो ॥)

धम्मपद नव-संहिता

सम्पादक-विनोद

धम्मपद बुद्ध की पावन देवता का निष्क-प्रतिष्ठा प्रथम धम्मपद का किरोवारी ने नये रूप में सज्जन किया है। उसमें तीन सखद तथा १८ अध्याय बनाकर अत्यन्त-सुख निपटो में निभायित किया है। अब यह प्रथम हिन्दी अनुवाद सहित प्रकाशित किया गया है। बहिरा छपाई, पत्रकी निवृत्त।

मूल्य : रु० ४.००

सर्व सेवा संघ प्रकाशन, राजपाट, नारायणी—१

भोजन

● ४१० अन्न प्रसाद

[पिछले अंक में मजदूरी की चर्चा की गयी है—मजदूरी कितनी मिलती है, क्या मिलती है। इस अंक में आप देखिए कि गाँव के लोग क्या खाते हैं और कितना खाते हैं और इसका सामाजिक सम्बन्धों पर असर क्या है।—स०]

गाँव में उच्च स्तरीय उपभोग की संभावना नहीं है। फिर भी उपभोग दो स्तर का पाया सकते हैं—(१) सामान्य उपभोग स्तर और (२) निम्न उपभोग स्तर।

गरीबों का भोजन किस स्तर का है इसकी जाँच करने पर जो स्पष्ट सामने आये। उस पर विश्वास भले ही न हो पर वास्तविकता यही है। मोसम के अनुसार चारों क्षेत्र के गरीबों का भोजन इस प्रकार का पाया गया :

भोजन स्तर भी प्रायः यही है।

गाँव में मिलनेवाले भोजन का गरीब वर्ग के रूप में करना उनके प्रति न्याय नहीं होता। आस कर इस वर्ग के लोगों को मजदूरी माल में मिलती है। यहाँ एक बात स्पष्ट रूप से समझने की है कि भोजन पर कितना व्यय किया जाता है या स्थिती याता की जाती है, इसका माप निश्चय करना सम्भव नहीं। उसका अन्दाज ही लगाया जा सकता है। इसी क्षेत्र के गरीबों को भोजन में निम्नलिखित मात्रा प्राप्त होती है।

इस सम्भावित मात्रा में वस्तु का प्रकार काफी सीमित होता है। सामान्यतया मक्का, जौ, जेहरी, चना, छकरकण्ड आदि वस्तुओं का उपयोग किया जाता है। गरीब परिवारों में वस्तु की मात्रा में फर्क पाया गया परन्तु वस्तु के प्रकार में समानता पायी गयी।

अमीरों का भोजन

उच्च वर्गीय भोजन को वस्तु की दृष्टि से देखने पर याता से अधिक वस्तु के प्रकार में फर्क मिलता है। उच्च वर्गीय लोगों के भोजन की मात्रा ५०० से ६०० ग्राम प्रति व्यक्ति प्रति दिन पाया गया। अन्न की पर्याप्तता के कारण मात्रा प्रायः सभी परिवारों में समान पायी गयी। वस्तु के प्रकार में भी विविध

उच्च परिवारों में बरादा फर्क नहीं है। उच्च वर्गीय भोजन में चावल, गेहूँ, मक्का, दास तथा सब्जियों का उपयोग किया जाता है। इस वर्ग में जिस समय विश्व वस्तु का उपयोग किया जायगा यह उत्पादन पर निर्भर करता है।

इस वर्ग में उच्च जाति तथा अच्छी आर्थिक स्थितिवाले किसान अन्न हैं। आर्थिक स्थिति के विचार से देशों तो ५ एकड़ से अधिक जमीनवाले लोग इस स्तर का भोजन प्राप्त करने में समर्थ होते हैं। कौन व्यक्ति किस समय कौन-सी वस्तु का उपयोग करेगा यह तो तारकालिक परिस्थिति पर निर्भर करता है। कौन दूधने का फर्क देखा जा सकता है। हाँ, घर के बाहर जाने पर चाय आदि पर जो व्यय किया जाता है वह इसमें शामिल नहीं है। घर पर भोजन में जिन चीजों का उपयोग होता है उसकी सम्भावित कीमत सामान्य ग्राहक। दूध-बही, फल-सब्जियों तो घर में उपलब्ध होने पर ही उपयोग में लाया जाता है। यहाँ यह भी उल्लेखनीय है कि गाँव के कुछ सम्पन्न परिवारों का भोजन-स्तर इससे काफी ऊँचा है। इस प्रकार के परिवारों भी इसमें शामिल नहीं किया गया है।

भोजन में अन्न के परिणाम

भोजन की इस स्थिति में गाँव का गरीब वर्ग अपने भविष्य के प्रति कितना उदासीन है तथा उसकी जीवन की क्या विधा है इसका अन्दाज सहज ही लगाया जा सकता है। उनके बच्चों के पालन-पोषण एवं शिक्षण का क्या स्वरूप है तथा वे किस पर्यावरण में रहते हैं इसका अन्दाज नीचे की तालिका से लगाया जा सकता है।

गरीबी में बच्चों का पालन-पोषण जीवन का एक प्रतिशत दिन घर गन्दगी में खेलते हैं— ७२
१५ बरतते तथा पाय
निरालते हैं— २४
पहलने के फर्क नहीं हैं— ७३

* भोजन की मात्रा

परिवार संख्या

सम्भावित प्रति व्यक्ति प्रतिदिन प्राप्त मात्रा (ग्राम में)

परिवार संख्या १
परिवार संख्या २
परिवार संख्या ३
परिवार संख्या ४
परिवार संख्या ५

२२०
२००
३००
२४०
६००

अहिंसक कार्य-कक्ष : एक अभिनव प्रयोग

गांधी शान्ति प्रविष्टान द्वारा सञ्चालित राजघाट अहिंसा विद्यालय (दिल्ली) के सम्पर्क में आये भारतीय कांग्रेस के चीफ ॥१॥ पञ्चीस छान-छायाओं ने बखतर यह प्रश्न किया है कि अहिंसा-विचार अपने में एक क्रान्तिकारी और विरुद्ध विचार है, किन्तु इसे क्रियात्मक रूप देने के लिए, एक साधारण विचारों (जो कई प्रकार की परिस्थितियों में चरम हुआ है) अपनी सीमित शक्ति से क्या कर सकता है ।

अहिंसा को व्यवहार में लाने और जब साधारण तक पहुँचाने के लिए एक अहिंसक कार्य-कक्ष की योजना बनायी गयी है । इस योजना के उद्देश्य निम्न हैं .

१—जब नगर या मुहल्ले में, जहाँ कक्ष खोला गया है, युवक-युवतियाँ, छात्र-छात्राएँ एक मंच पर हाथों और उनमें ऐसी पारिवारिक सदस्य-भावना का विकास हो जिससे वे परिवार की रुढ़ि-वादी परम्पराओं की तोड़कर समता और मानव-मैत्री के नये मूल्यों की स्थापना कर सकें । साथ ही, अपना लक्ष्य बनायें कि यह नया परिवार अहिंसा और स्नेह द्वारा समाज-परिवर्तन की दिशा में अग्रसर हो ।

२—नगर या मुहल्ले की स्थानीय समस्याओं का अध्ययन करें और जहाँ

उन हो सके अपने-अपने सामर्थ्य और शक्ति के अनुसार उन समस्याओं के अहिंसक हल ढूँँ ।

३—जब कक्ष इस कदर मजबूत हो जाय कि उसके सदस्यों में परिवार-भावना और स्थानीय समस्याओं के प्रति पूर्ण रूप से जागृति आ जाये तब वे सदस्य उन मूल्यों के प्रति, जो समाज-को परम्परा-वादी और रुढ़िवादी बनाने में सहायक हो, के विरुद्ध अहिंसक कदम उठावें । समाज के अन्दर पकी दुराश्यों के प्रति जनमानस को जागरूक करने के प्रत्येक कार्यक्रमों में वे भाग लें ।

प्रयोगात्मक रूप में दिल्ली की तीन कक्षियों में अहिंसक कार्य-कक्ष की स्थापना की गयी है । अनुभव के आधार पर कहा जा सकता है कि यदि योजना की स्थानीय सहयोग मिले और युवक वर्ग इस और दिशायों दिखायें तो यह सफल हो सकती है । युवा पीढ़ी को इससे नयी राह मिल सकती है ।

सबसे पहला अहिंसक कार्य-कक्ष दिवली के विक्ट के एक गाँव (पोंडा) में आज से चार माह पूर्व खोला गया था । इसका आरम्भ भी वहाँ के नव-युवकें द्वारा ही हुआ । ये नवयुवक विक्ट के डेढ़ वर्षों से अहिंसा विद्यालय के कार्यक्रमों में सक्रिय भाग लेते रहे हैं ।

ये शहर का एक कक्ष की होनी है । केले में मजदूरी करने की बर्खाश गहर में कुलीमिरी या रिहता, ठेका धमना अन्धता समझते हैं । शहर की बीड़ में शीकर कठिन धम कल्या उनके लिए अहिंसक प्रविष्टा एवं सम्मान का कार्य है । इस प्रवृत्ति ने इन्हे गाँव में-रहते हुए भी दूर किया है । लेकिन शहर में सबका अपना सम्बन्ध नहीं है । गाँव की अर्थ-व्यवस्था में ही आसानी सम्पन्नता का रूप बनाता है उसमें तनाव, शोषण एवं बला की कस्त-जिघाँस कमजोर होती जाती है । ●

इस कक्ष के सभी तक ७२ सदस्य बन चुके हैं, जिसमें नवयुवकों के अन्तर्गत गाँव के बर्मंड नागरिक भी हैं । कक्ष ने उद्देश्य के अनुरूप धाम की तीन मुख्य समस्याओं पर ध्यान केन्द्रित किया—यातायात (परिवहन), शिला और बढती हुई मांगजोरी ।

बसों की बर्मी के कारण प्रायः रोज ही बस-व्यवस्थापकों और बस-यात्रियों में संघर्ष होते थे, उन्हें दूर करने के लिए चार बर्मंड शान्ति संमेलन दिल्ली परिवहन के उच्च अधिकारियों से मिले । परिणाम-स्वरूप अब बस का कोई भी यात्री बस-सेवा से अवगतुष्ट नजर नहीं आता । कक्ष के सदस्यों ने शिक्षक-वर्ग में बड़-छोटी दूरगमजोरी, भई-भतीजाचार और अन्य प्रकार के अनैतिक कार्यों के विरुद्ध भी आवाज उठायी और शिलों की अपनी कमजोरियों पर विचार करने के लिए मजबूर होना पड़ा । शराबजोरी की समस्या, कक्ष गाँव की स्थानीय समस्याओं में मुख्य है । सरायों ने शराब पीनेवाले जब चाहे जो शराब की हुरादो से व्यवहार किया और दो दिवसीय मशालवादी अभियान चलाया । अन कदमों ने शराब त्याग दी है और ऐसा अनुभव आ रहा है कि शराबी जब कार्यक्रमों के सामने आता है तो वह अपने ऊपर एक नैतिक दबाव महसूस करता है ।

दूसरा कक्ष दरियावाज में शुरू किया गया है जिसमें २० सदस्य हैं । सफाई कर्मचारियों की हड़ताल के दौरान यहाँ मोहम्मदा-सफाई-अभियान चलाया गया ।

तीसरा कक्ष घीत पार्क में है । यहाँ छात्रों ने यातायात की समस्या हल करने के लिए और बसों की पम्पों-प्रदीपों से बचने के लिए यांत्रिक त्रुटि-सम्पन्न निजी वाहनवालों से पर जा-नाकर सम्पर्क किया है और उन्हें अब उनकी निजी वाहनों में लिफ्ट मिलने लगी है । दिल्ली की अन्य कक्षियों में बन्दूबा नगर और शाहदरा में भी-उत्तम कक्ष शीतल रहे हैं । ●

→अरुंधत खात्र नहीं मिलता है— ७५
मावी-मलोन करते हैं— ६८
मा-पीठ करते हैं— ९०

उत्प्रेरित जीवन के दिग्ग में उनका धार्मिक भावना बना होगा इसका अन्धान सहज लगाया जा सकता है । इस वर्ग में शिक्षा के प्रति रुचि नहीं दिखाई दी । वे लोग शिक्षा की आवश्यकता नहीं समझते । मानव ऐसा है कि पढ़कर क्या करता, काम जो आज करते हैं वहीं माने करता है । बच्चा १९-२५ वर्ष की उम्र से कुछ-न-कुछ करने लगता है । आज के किशोर एवं युवकों की वास्तवता यह

राजस्थान में शराबबन्दी की तैयारी

महोदय सम्मेलन में विभिन्न प्रांतों के कई भाई-बहनों ने राजस्थान के शराबबन्दी आन्दोलन में हिस्सा लेने की तैयारी जाहिर की थी। इस वागडोलन के सम्बन्ध में कुछ बातों को स्पष्टता कर लेना जरूरी है। चार साल पहले सफल सत्याग्रह तथा जनमत के दबाव के कारण राजस्थान सरकार ने सन् १९७२ तक पूर्ण नशाबन्दी करने की जरूरी नीति की बखित घोषणा की थी। सरकार ने इस नीति पर अमल भी शुरू कर दिया था, हालांकि उसकी गति उतनी तेज नहीं थी जितनी अपेक्षित थी। राजस्थान के २१ जिलों में से करीब साठे छ. जिलों में इस नीति काराबन्दी लागू की गयी।

पूरे प्रदेश में शराबबन्दी लागू करने की दिशि से तीन दिन पहले अचानक राजस्थान सरकार ने यह घोषणा कर दी कि वित्तीय कठिनाइयों के कारण यह शासकवादी के सितारने में आगे बढ़ने में असमर्थ है। इस बचन भंग को लेकर प्रदेश नशाबन्दी आन्दोलन के नेता श्री मोकुलभाई भट्ट ने आमरण अनशन करने की घोषणा की। बार-बार याद दिताने के बावजूद भी जब प्रदेश सरकार ने इस बारे में कोई समाधानकारक उत्तर नहीं दिया तब पिछली १९ मई को कायम होकर मोकुलभाई की अगुआई में जनता प्रारम्भ करना पड़ा और प्रदेशभर में सरकार के बचन भंग के विरुद्ध सत्याग्रह चालू हो गया। प्रधानमंत्री श्रीमती इन्दिरा गांधी द्वारा मध्यस्थता के आश्वासन पर ११ दिन बाद २७ मई को मोकुलभाई ने अनशन छोड़ा।

इस बात को तीन महीने से ऊपर नीचे धुके, लेकिन प्रधानमंत्री की ओर से अभी तक कोई निर्णय सामने नहीं आया। हालांकि प्रदेश नशाबन्दी समिति ने मोकुलभाई के अनशन की समाप्ति के अवसर पर यह कहा था कि मोकुलभाई का

अनशन समाप्त हुआ है, लेकिन आन्दोलन जारी है, फिर भी वस्तुस्थिति यह है कि एक बार प्रधानमंत्री के निर्णय के लिए मांगता सौ दिने जाने के कारण अनिश्चितता का बर्तावरण बन गया। यह सवाल भी पैदा हुआ कि प्रधानमंत्री के निर्णय पर कबतक प्रतीक्षा की जाय? क्या इस प्रतीक्षा को कोई मर्यादा नहीं है? जाहिरतः इसी सप्ताह जयपुर में हुए अखिल भारतीय नशाबन्दी सम्मेलन के अवसर पर सब लोगों की सलाह से यह तय रहा कि प्रधानमंत्री के निर्णय के लिए आखिरी मर्यादा माघमी १४ नवम्बर तक की जानी जाय।

लेकिन १४ नवम्बर को यह बखित प्रधानमंत्री के लिए तथा राज्य सरकार के लिए है। प्रधानमंत्री इस दिशि के पहले अपना निर्णय दे दें कि राजस्थान सरकार पूर्ण शराबबन्दी की नीति को आगे किस प्रकार बढ़ावेगी। पर राजस्थान के कार्यकर्ताओं के सामने दो काम दिखतुन स्पष्ट हैं। पहला तो यह कि प्रदेश के अधिक से अधिक गांवों में इस बात का प्रचार करके कि देश में बन्दी वा रही शराबखोरी के कारण कैंडी बिपद परिस्थिति पैदा हो रही है। ग्राम-नवास्तों के प्रस्ताव और उनके समर्थन में गांव के तमाम लोगों के हस्ताक्षर कसबाये जायें कि वे अपने क्षेत्र में शराब नहीं बचने देना चाहते। अतः

अगर वही शराब की दुकान हो तो वह उठा लो जाय। दूसरी ओर, गहरो में राज्य सरकार के नियमों के विरुद्ध जो अन्ध-धुंध शराब की दुकानें चल रही हैं उन्हें बन्द कराने के लिए जनमत की जागृति, संगठित और सक्रिय किया जाय। इन कामों के लिए हमें १४ नवम्बर की बात देखने नहीं बैठना है। प्रधानमंत्री के निर्णय या किसी प्रकार की बाजबोध के कारण इन कामों के लिए बचने की आवश्यकता नहीं है। हमें पूरी आशा रखनी चाहिए कि प्रधानमंत्री १४ नवम्बर से पहले अपना निर्णय देंगे और पूर्ण नशाबन्दी के बारे में एक ही सरकारी कदम भी फिर से आगे बढ़ेंगे। लेकिन उस दशा में भी उररोष्य दोनो काम आवश्यक होंगे, क्योंकि शराबबन्दी जैसा कठिन काम केवल जागृति से सम्भव नहीं है। बन्दूक के साथ साथ व्यापक लोक-शिक्षण हर हालत में आवश्यक होगा।

किसी कारणवश निश्चित अवधि के भीतर प्रधानमंत्री का निर्णय न मिला या प्रतिकूल या तब भी इन कामों के जरिये प्रदेश में एका वातावरण तैयार हुआ होना कि लोगों का कदम उसमें से सहज हो निकलेगा।

उपरोक्त दोनों कामों के साथ-साथ बड़े पैमाने पर लोगों से शराबबन्दी के पक्ष में सज्जन-मज्जन भराने और नशाबन्दी खपटन को मजबूत करने का काम चलाने का भी तय हुआ है।

—सिद्धराज इन्ड्रा

बिनोबाजी के ७८ वें जन्मदिन पर प्रकाशित
‘भूदानवाले वारा’
(बिनोबाजी की जीवनी और सर्वोदय आन्दोलन की सक्षिप्त शक्ति)

ले० : राजमवल्लभपुर ‘नम्र’

मुद्रक : ४० पैसे

यह पुस्तक आप निम्न पते से माँगाएँ
सर्वे सेवा संघ प्रकाशन, रात्रप्रष्ट, वाराणसी—१

ब्रह्मविद्या मन्दिर में विनोबा-जयन्ती

१९.७.२, ११ मियार, सोमवार का दिन। सुबेरे ६ बजे से ही विनोबाजी का, दर्शन-विशेषों का ताड़ा लग गया। लोग आते और विनय भाव से प्रणाम करते। किसी ने चरण धुएँ, किसी ने मूँट की मात्ता दी और किसी ने एक पूत अर्पण कर शोभित किया।

विनोबा ने हाथ 'वेड्डर' 'जयन्त' कहा। बार पर हाँ टार', छेरेर दाड़ी और प्रसन्न चित्त। बाँखो से ज्योति टपकती और ताज़गी हलका से उग्रा।

विनोबा जयन्ती का कार्यक्रम सोच-वारे हृत्त में करना तब बाबा। शुभ होने का ही रहा था कि विनोबा ने घुटकी बरानी कि बाहर बँठ जाँये। स्वयं बरनकरानी की सम्राजि के पास जा बँठे और वही गाथा समझ जमा हो गया। पीते दस बजेकेवाले थे।

सब धर्मा से आर्पना हुई। ओपट्ट मिनट उलम लगे। तब गुप बँटो से और इतबार का कि बाबा कुछ बहेँये। वह उठते लगे तो म्हादेको लार्ई ने टोबा और लवेठ रिबा, कुछ बोँये। बगन में ही मोडूय वे दादा धर्माविधारी। बाबा ने उनसे बोलेने का आगा किया। बाबा ने इतबार रिबा—'मैं तो रोड ही बोवता हूँ, आज बारदा दिवस है।'

बई मिनट भाव-मुद्रा में निवत गये। फिर बाबा बहने लगे कि आज मैंने बीतने का कुछ साचा नहीं था। विचार था कि सब धर्मों की आर्पना से परमात्मा का स्मरण होना फिर विष्णु श्चक्षानम का पाठ और सब समाधत्तम्। लेकिन आग्रह होता है कि मोचना चाहिए।

उपनिषद की बधा याद आती है। एक श्रुति से पूछा गया कि आत्मा संघी है तो वह कुछ बोले नहीं। फिर प्रश्न किया तब भी नहीं बोले। तीसरी बार पूछने पर भी वह चुप रहे। तो

बोली बार जब प्रश्न किया तो बहू कि उचन-वे उचन उत्तर दिया मैंने, लेकिन भाव समझे नहीं, तो फिर मासूरी भाषा में बोलना पड़ता है कि आत्मा सा-न है।

इसके बाद श्रद्धापाई का वचन याद रिबा—'ब्रह्माईन विवाहिते मय रहे, मोन पर सम्पत्तम्।

हम बौन है—'न हम डीन है, न मईन। हम सः वनन है एंवा मो नहीं। हम सब एक रिह हः मये, एंवा भी नहीं—' तो क्या है सम्पत्त ? समरत। न डेठ, न मईन। अनेकरव नहीं, एकरव नहीं—' इतबा नाम है नकरमशा एंवी अररपा नहीं हा बहो वगः करना पड़ता ? बहो के लिए बगसा है 'मोर्न'। समरत अररपा मैं मोन पर सम्पत्तम्—मोन ही हो सता है। आश्वान नहीं हो सदाता। मोन मने मुँन कुँन धारण करना, मनन करना, चुगी साधना नहीं। एला वास्तु हम मय दो मिनट मोन रहूँगे।

ओम् सांति सांति सांति के साथ दो मिनट का मोन शुरू हुआ और इसी से समाप्ति भी। उसके बाद श्रद्धाविधाय मन्दिर की बहूने मे विष्णु चरुशाय का मधुर बड मे पाठ किया—'

× × ×

सबं देवा लय के वागीनय मयी की गुणधारार ने बाबा की लवर की हि लजोरी जिने में ओ श्रवणावन्तु की का सत्पावह चल रहा है। विस्तृत रिपोर्ट देखकर विनोबा ने बहू कि यह बहुत अच्छा कम हा रहा है। विनोबा-वन्दुन पर इसके बहुर मयानार बग हो सता था ? रात को ही एक तार बहो से आया कि जमींदार ने अपना वचन-भग किया जिसके कारण भी जयप्रावन्तु की ने सात दिन के लिए जयवाय शुरू कर दिया है और सत्पावह आये है। अब तक ४२ सत्पावहो गिरपार हो चुके हैं।

—X— X— X—

तीसरे पहर को लगभग एक घण्टा समय बाबा देते हैं। एक दिन पहले मैंने उनको अपनी पुरात 'वीनियय राधावन्तु' भेंट की थी। किसी ने कहा कि दक्षिण के लोग गणित में बहुत निपुण होते हैं।

बाबा बोलें 'इतबा बारम मैंने तोर निजाया है। फिर वह मिनटो बडाते लगे। 'अपने पहाई है—१९, १७ १९, २०। उसके बाद २१, २२—'२२, २९ उसके पीछे ३०'। लेकिन दक्षिण के बागों प्रदेशों में बहोने—'दश एक, दस दो, दश नौ, दस दस'। उसके बाद तीन दस, बीस दो, 'बीस' 'नौ, दस दस'। इन तरह विनो-बुल कम से चलता है। २९ ३०, २९, ५० जैसी ब'टिआई नहीं'। इससे बहो के बच्चे मलिन में उगारा अच्छे होते हैं।

बाबा बहुर बाबा बहने लगे, 'उत्तर के मोन बई आसखी होते हैं। उत्तरी भाषा है राधुभाषा और इस बास्ते कोई ठूसरी भाषा मँकने नहीं। अब हिंदी में देखो, क्या है—'मैं नाया हूँ, तुम आते हो, वह आती है, वे जाते हैं,'—'एक अलग अलग। मयपातम में क्या है—'एक वेड्ड-नू। मैं वोरोच, तुम वोडुओ, वह पाडुओ, एच पडुओ—' और देखो बँठा। समेत है निग बा। पत्ता पुर्नम है, उत्तरी बनी दीवार लीलिग और ओ मवान सखा हुआ बड पुर्नम' बहो जिाने अलान पदार्थ है वे सब एक ही निग में' इनका सरल है फिर भी दूसरी भाषा नहीं मँकते।

पास में ही लारी रात से बाबा एक सरकट दैनिक अवधार लता था। बाबा ने कहा, 'देख दोहो, दैनिक पत्र है सरकट भाषा का। मैसूर से निकलता है, तीन साल से चल रहा है।' 'रिजती मेटलन काते है' उत्तरवासी को अपना आत्म्य 'वेड्डर' मेहनत करनी चाहिए।' बीच-बीच में मिलनेवाले आते और दर्शन कर चले जाते। इन तरह दिन भर चलता रहा। पीते दस बजे आर्पना हुई और उसके बाद

→ (पृष्ठ ८०२ का संप))

संघ के निमंत्रण पर ६ सितम्बर को दिल्ली में गांधी स्मारक निधि, गांधी शान्ति प्रतिष्ठान, हरितवन सेक्टर संघ, वस्तुसूचक ट्रस्ट, इतिहास सेक्टर संघ, नवागन्दी परिषद आदि के प्रमुख लोग मिले थे। सबसे इस प्रकार के सम्पर्क और विचारों के आदान-प्रदान को आवश्यकता महसूस की, और यह सिलसिला हर विभागीय जारी रखने का तय किया।

सर्वे सेवा संघ में जो प्रवृत्तियाँ विलीन हुईं उन विविध नामों को आगे बढ़ाने के लिए भी संघ ने अपनी-अपनी समितियाँ बना रखी हैं। सर्वे सेवा संघ की इन विभिन्न उप-समितियों के संचालकों की बैठक सितम्बर के तीसरे सप्ताह में बल्लभ में बुलाई गयी है। कुछ मित्रों की यह सिखायन रही है, और उसमें कुछ तथ्य भी हैं, कि सर्व सेवा संघ जगत-व्यापक नामों के लिए समितियाँ या विभाग बनाकर एक-उप-ऊपर जिम्मेदारी से चलना ही होगा। जब यह तीव्र है कि संघ की विभिन्न समितियों तथा विभागों के संचालकों की बैठक प्रत्यक्ष समिति की हर बैठक से एक दिन पहले की जाए जिसमें सब साथी एकत्र मिलकर अपनी-अपनी जिम्मेदारी के कामों की प्रगति, उनमें आगेवासी प्रतिस्पर्धा, आगे की योजना, आदि के बारे में परस्पर विचार-विनिमय करें। सर्व सेवा संघ के प्रधान कार्यालय को भी सब प्रवृत्तियों के साथ कक्षा निरपेक्ष सम्पर्क रखने में सबसे मदद मिलेगी। भाग्य है कि प्रत्येक-एक पर भी इस प्रकार समन्वित कार्य के और समर्थन के बिना नहीं की कोशिश हो पायेगी।

—सिद्धराज बड़वा

१५ सितम्बर, १९७२

→ हरद्वार ठीक ५ बजे विनोबाजी की घड़ी।
हारे आधमवासों वहाँ मकान थे, आज के शांतिपूर्ण वातावरण पर, और इससे भी आगे इस बात पर कि कबसे दिन बारह जारी रखे थे भी व्यवस्थापक बाबू आदेशित हैं और तीन दिन चढ़ी रहे।

—बाबू

देश के कोने-कोने में विनोबा-जयन्ती

बम्बई

बम्बई में जुद्धों का दिन सबसे व्यस्त दिन होगा है, जिसकी राह बहुत पहले से देखी जाती है। ११ सितम्बर को गणेशपुर्णमा की नीर विनोबा-जयन्ती थी। अतः एक-एक छात्र भीड़ जब घोषाटी स्थित भारतीय विद्या भवन के नीचा हल में एक हो गये तो मुख्य आयोजक हुए।

हस्ती-सी सजावट थी। गूल का माता से विनोबा की तस्वीर छापी गयी थी और एक बड़ा पोस्टर बस्ताखी के पार्श्व में लगा था, जिसपर 'सर्व भूमि गोपाल की' का नम्र चित्र हुआ विनोबा का चित्र था।

दो-तीन बहिनजो के साथ कार्यक्रम प्रारम्भ हुआ। मराठी कही जाननेवालों में बहिनजो के प्रवाह को समझकर आनन्द में रहा। अन्धश्रुत बहिनजो ने दोनो बहिनजो—प्रीति मन्मथार, एक-एक जोषी तथा जयराज गारुडवा का परिचय समानुसार दिया और फिर आनन्द कुमारी पर डेटे जोनू का के सामने रख दिया गया।

धीरेन्द्रदा

“विनोबा का जन्मदिन मनाये हम रहे। १९२८ ई. है। बहुत लोग विनोबा की दाढ़ी का उत्सवगिरारी करते हैं। और भी वही लोग हैं जो दाढ़ी के उत्सवगिरारी करते हैं। तो फिर विनोबा जिसके उत्सवगिरारी हैं?”

“... मैं मानता हूँ कि दाढ़ी के अस्तित्व के तीन पहलू हैं। एक तो वह था ‘महत्वा’ दाढ़ी, दूसरा था ‘विद्रोह’ दाढ़ी और तीसरा था ‘अन्तःकरण’ दाढ़ी। धिन्-धिन् पशुओं को लेकर साथ दाढ़ी को बर्बाद करते हैं। पर दाढ़ी से पशुओं को विद्रोह तो बटन हुए थे। दाढ़ी ने विद्रोह को अन्त में अन्तिम का स्थान बनाया।” पर भोग को ऐसे मानने नहीं है। अन्तःकरण की बात करते हैं,

उसने- अपने इस विचार की सम्भावना प्रकट कर दी। जब सम्भावना प्रकट होती है तब लोग मानते हैं।

“... इतिहास के प्रारम्भ से हिंसा से संचालित समाज है। समाज है। समाज संचालन के दमना है, सत्कार से नहीं, इसके पक्ष में दमन भी है।” पर दाढ़ी हम करते हैं कि तीव्रतम है तो लोक-धर्म से कभी-कभी लोकधर्म हमारा अस्तित्व होती है। समाज जिस शक्ति से चालित होता है उसी तरह का बहलवा है। हिंसा से कहेगा तो हिंसक समाज, अहिंसा से चलेगा तो अहिंसक समाज। मानन पाहे किसे बाद पर आधारित हो, तीव्र-मन्दित से चलता है। अतः समाज हिंसक प्रभावी से नियंत्रित हो रहा है।” अब आज इस बदन को बदलना चाहते हैं तो उस अनुसार उसी-उसी बदलनी होगी।”

धीरेन्द्रदा का भाव गूढ़ विचार हुआ तो ‘पाटिपति’ की ‘हेमोमनी’ एक निरुत्तर बना है। विनोबा इसका उत्तरगिरारी हैं। वह इस ‘पाटिपति’ की ‘हेमोमनी’ को बल्लभा से आगे गया। विनोबा-दाढ़ी की इस विचार-प्रक्रिया का उत्सवगिरारी है। “... देश के लोग करते हैं कि यह सम्भव है क्या? आधुनिक समय की समस्याओं के साथ ‘धर्मधर्म’ कहाँ है? ठीक है, ‘धर्मधर्म’ नहीं है तो काम नहीं चलेगा। पर दण्डधर्म से आज की समस्या का उत्तर मिल रहा है? वही उत्तर-निर्णय क्षिति की माँग है।” जिसे कभी से धीरेन्द्रदा द्वारा लिखित किया है, उन जन को आज तक दण्ड से मनाया पाते हैं। नर मनोवा ना गयेगा? “

कोई उत्तरगिरारी क्षिति प्रकट नहीं करता है। क्षिति कोई समाज पर नहीं चलता है। सम्भावना प्रकट करता है। विनोबा की ने यह किया है।

बापसे प्रार्थना है कि जहाँ तक सम्भव हो उनके काम में सहयोग करें।" ए० ए० जोशी

"विनोबाजी का जन्मदिन मनाते झटके हुए हैं तो मेरे मन में जो विचार है उन्हें सक्षेप में रखता हूँ। - छोड़ो भाई मैं जो कहा वही हमें सोचना है कि विनोबाजी को वह रहे हैं उसका 'रेलिवेंस' क्या है? पिछले दिनों राजधानी में एक अद्वारावाले ने मुझसे पूछा कि गोपी आज की परिस्थिति में जितना 'रेलिवेंस' है? मैंने कहा कि आज वह जितना 'रेलिवेंस' है उतना तो तब भी नहीं था जब वह था। ऐसा मैं मानता हूँ।" स्थिति दिन-प्रति दिन खराब होती जा रही है। बिफोटक व्यवस्था है। आज यदि कुछ नहीं हुआ तो क्या है विनोबा का 'रेलिवेंस'?"

"मैंने विनोबाजी को थोड़ा समझा है, पूरा समझा है यह बाबा तो नहीं पढ़ता, पर जितना समझा है उससे मैं कहना चाहता हूँ कि जब स्थिति इतनी बुरी है, जब जनता सबको पर ऊपर जाती है तब हम अलग काम करते रहे, यह क्या 'रेलिवेंस' है? [बीठ कि कोनो से छिट-पुट तावियाँ बकी।] आज तो उदासीनों की भी उदासीनता छोड़कर नेतृत्व करने माना चाहिए।" मैं सर्वोदयवालों को चुनाव लड़ने के लिए नहीं कहता। मैं तो उस राज्य-नीति में रहा हूँ... 'स्वाङ्गुत्सव' की जमात में रहा हूँ। अब आपसे कहना हूँ कि जिनका नैतिक कविव्यास है समाज में, उन्हें आशे माना चाहिए। विनोबाजी की उन्नत भावना हो गयी है। अब वे नहीं कर सकते, मार्गदर्शन दे सकते हैं। पर क्या दूसरे लोग जो हैं वे भी बैठे रहेंगे? [तावियाँ] लोगों का प्रबोधन नहीं होगा तो क्या होगा?"

"... जब हम बमरो में बैठकर गांधी के 'रेलिवेंस' की चर्चा करते हैं तो हम तुल्य 'रिलेजेंट' हो जाते हैं।" अच्छे लोगों को मैदान में आना चाहिए और उदासीनों को लाना चाहिए।"

अपभ्रंशक मारपयण

"इस पुनीत बख्तर पर इनने लोग झटके हुए हैं यह उदासीनता है। .. इतने लोगों की आशा मुझे नहीं थी।

"पूना विनोबाजी से मैं आठ वर्ष छोटा हूँ। मेरे सामने बहुत बड़ी समस्या है आज। उत्तर देने का समय नहीं है। जीवन के अन्तिम दिन हैं।" इसलिए, कुछ सद-गुरुओं की भी इसमें लगा देखता हूँ तो मुझे इतना समाधान होता है कि स्थिति अच्छा है।" परिस्थिति का ठोस मुकाबला हो ऐसा लोग बापसे, सर्वोदय-जमान से चाहते हैं, ऐसा ए० ए०. आई की बात से और छिटपुट हुई हस्तक्षेप से लगता है।

.. कहते हैं कि गांधी मर चुका है आज की परिस्थिति में। मुझसे पिछले दिनों 'इलेक्ट्रेट बक्ती' ने स्टारब्लू में यही पूछा। उनका तो आप पढ़ेंगे।" समस्याएँ बहुत हैं—आर्थिक, सामाजिक, नीति-सामाजिक, आध्यात्मिक और भी बहुत छोटी बातें हैं।" अब गांधी को वहीं छोड़ो यश-विरोधी बने हैं, कि वह तो सिर्फ खराब-तनवीराला था। तो यह तो बिल्कुल गलत बात है।" विज्ञान और याज्ञिकी का जहाँ मूल प्रियाह हुआ है, वहाँ सन्तान की इतनी भयंकर परिस्थिति पैदा हुई है।" वहाँ गांधी माव जा रहा है। उनमें तो बहुत पहले नष्ट था कि भलोतो पर वस्त्राण-कारी नियन्त्रण नहीं रहा तो मनुष्य के लिए कोई उपाय नहीं रहेगा। आज जो स्थिति है उसमें वैज्ञानिकों का अनुमान है कि ३० नती तो १०० वर्षों में मनुष्य ना रहना सम्भव हो जायेगा।"

आज सबेरे ए० ए०. से देर तक चर्चा हुई। आज वह पथ-मुक्त हैं। निज दल में जायें इनके लिए बहुत-बोर पड़ रहा है हल पर। मैंने उन्हें सलाह दी है कि जो अखिल राजनीति में हैं उन्हें ६४ वर्ष के बाद तो रिहापर होना ही चाहिए।" अनुभव की कमाई के साथ जन-जागरण के काम में शक्ति लयानी चाहिए।" ए० ए०. मुझसे तीन घात

छोटे हैं। तो मुझे आशा है कि ए० ए०. फिर से जल मोह-भाव में नहीं पड़ेंगे।

"...समाजवादी पार्टी में अब मैं था तो 'गरीबी मिटाओ' पर पुस्तक लिखी थी मिलकर। 'गरीबी हटाओ' से 'गरीबी मिटाओ' ज्यादा 'रेलिवेंट' है। हटाने से अच्छा तो मिटाना ही है, खत्म करना है।" पर हमने तो वह बात में कहा। गांधी ने कहा था कि इसकी शुरुआत तो सम्बोधन से ही होगी। गैरक के नेतृत्व में देश ठीक इसी उल्टी दिशा में गया। गांधी के बड़े बड़े मित्र सरदार, राजेन्द्र बाबू और सब राजनीती की थे, कोई गांधी के रास्ते पर तो नहीं चला। "नारा पड़ता रहा, पर काम नहीं हुआ। 'विलिङ्ग माँस खिला' कहते हैं तो विचार से दृढ़ करना है? खान ऊपर से आता है और ऊपर ही खता जाता है। गोचराले स तो पूछा ही नहीं। 'पावर्टी लेवल' (गरीबी की सीमा) से नीचे करीब आने लोग आज हैं इस देश के।" अब इस परिस्थिति में रास्ता क्या है?

"एक तो हर्ष-अतिवाला मार्ग अपनाकर, राज्य चलाने और वहाँ जाकर बैठने का रास्ता है। तो क्या होगा? क्या किया वहाँ रहकर सरदार और राजेन्द्र बाबू ने? मैं उनसे अधिक गांधी को समझता हूँ यह तो वह नहीं खरता। हम ही वहाँ पहुँचकर क्या करेंगे?"

"... अब हर पार्टी अपनी हमदर्दी जताती है मजदूरों से। हड़ताल होती है। मजदूरी बढ़ती है। फिर दाम बढ़ता है। फिर मजदूरी बढ़ती है। फिर दाम बढ़ता है। मोट छपटा है।" आखिर इस रास्ते से कहाँ जा रहे हैं हम।" ठीक है कि मजदूर की और इन्डिस्ट्री की मजदूरी बराबर हो। श्रम का मूल्य एक माना जाय।" पर जरा, किनके उस मजदूर की मजदूरी से तुलना लेनी है? कितना मिलता है उसे? दो मजदूरों की मजदूरी में कितना बड़ा अंतर है? गांधी का एक विचार था जो साम्यवाद और समाजवाद से भी आगे वे जानेवाला था, दूसरी-

विषय का सिद्धान्त। मजदूर अपनी बेहतर का इस्तेमाल, मौलिक अपने धन का इस्तेमाल।... पर बात समझ में आती नहीं है।...

“काम बहुत है। ये धूम्रपान वाले हैं। भारती के रहने की जगह है वे? अब एक भारती आये आये। उन्हें कहे कि अपने लिए एक पन्था निकालो। अपनी सहायता शायद करो तो हम पुनर्गठन सहायता करेंगे।...

“असह्य गणतन्त्र के बारे में हैं। ये कुछ भी आरती हैं, उसी ही और उभर भी कम है। उनकी बातें सुनकर मैं दग रह गया। उन्होंने कहा कि वे गाँवों के लिए योजना बना रहे हैं और ऐसी स्थिति बना देंगे कि लोग गाँवों से गाँवों को जाने के लिये मजदूर हो पायेंगे। इन्हें यहाँ रहना पसन्द हो जायेगा।

“...वे न-से-न-म २० लाख लोगों को यहाँ से ले जाने की योजना रखते हैं। अब गाँवों की योजना बने, उनके यहाँ जो सम्भावनाएँ हैं उनका पूरा उपयोग हो तो वे उन्हें ही करेंगे। हम गाँव के विकास की समस्या में उसका बात है, पूँक्ति वह काम आपका है। आप उसके आगमन हैं।...अब जल्द ही ऐसे ही स्वयंसेवी लोगों की है जो कुछ करने की सोचें और उसे पूरा करें।”

हाँ में साहित्य-विज्ञानी की व्यवस्था थी, जहाँ से वो रुपये से ज्यादा पर साहित्य बिका। — कुमार प्रसाद

दिल्ली

दिल्ली सर्वोदय मण्डल के उद्घाटन में विनोबा-बन्धन का कार्यक्रम सम्पन्न हुआ। इस समारोह में श्रीमती कोमलका मणिक, सरदार श्री दर्शन सिंह, श्रीमती पद्मा श्रीपातजय, श्री तावि-लालजी, श्री कृष्ण चन्द्र महाजन, रहनी साहब की माताजी, श्री सुरवीर सिंह, श्री वल्लभ भाष ने विनोबाजी के शान-स्वराज्य-विचार के लिए अपनी प्रशंसा की और उन्हें धन्यवाद व्यक्त की। समारोह के अध्यक्ष पद से शोभते हुए मुमसिद्ध विचारक श्री जेम्स कुमार ने विनोबा की वर्तमान विषय की दीर्घकालीन का प्रति-

निधि बताया। स्थिति परिवर्तन के लिए मानस परिवर्तन की आवश्यकता बताते हुए उन्होंने कहा कि विनोबाजी ने इसी को आन्तिम का मुख्य साधन माना है। विनोबाजी के कई विचार और कार्य आने-वाली नयी समाज-रचना को आधार प्रदान करेंगी। श्री दूरिकान्तला ने अन्त में धन्यवाद दिया और धीमे-धीमे उत्साह बहुत तथा सरकारीसाव ने सबका आतिथ्य किया।

ग्वालियर

ग्वालियर। जिला सर्वोदय मण्डल ग्वालियर के उद्घाटन में आयोजित विनोबा-बन्धन के अवसर पर ११ सितम्बर की रात को विचार समीक्षा में प्रयुक्त बरत के रूप में बोले हुए। वेष्ठी भाष्य, मुजराट के तपस्वी साधक श्री बनलपार्थी बेहता ने भूदान-प्रामदान बन्धन का विविध कार्यक्रम की पुष्टि किया प्रस्तुत की।

इस अवसर पर जिला सर्वोदय श्री गुरुशरण ने सात वर्ष के नाम का विवरण देते हुए कहा कि ११ सितम्बर से विधिवत कार्ययत्न शुरू हो जाये से अब नाम में गति आयेगी। कार्यलय पर सर्वोदय स्वागत्य योजना तथा सर्वोदय सहयोगी एवं सर्वोदय मित्र बनाने का अभियान चपन रूप से चलेगा। आचार्यकुंज और सत्य आन्तिमेता आदि सभी सर्वोदय प्रवृत्ति का यह केन्द्र रहेगा। सर्वोदय-साहित्य की बिक्री और पर-पर चले-फिरो पुस्तकालय को भी व्यवस्था कार्यलय से की गयी है।

सर्वोदय सहयोगी के रूप में वर्ष भर के लिए १११ रु० की भुक्ति-विमोक्ति से श्री बनलपार्थी को भेंट किया। राजा में उपस्थितजनों ने अपने-अपने विचार प्रकट किये। श्री ठाकुरदास सिंह भी सभा में उपस्थित थे।

मन्त्रप्रदेश सर्वोदय मण्डल के अध्यक्ष श्री कालिदास निवेदी ने श्री बनल पार्थी का परिचय दिया और मजबूतीय बाल्य के रूप में सर्वोदय विचार की व्याख्या की। अन्त में एडवोकेट श्री जय-

श्रीखन्धर बट्टियार ने आधार प्रकट किया पटना

पटना। स्थानीय हिन्दी साहित्य सम्मेलन भवन में ११ सितम्बर को सत्र विनोबा की ७० वी जयन्ती मनायी गयी। इस अवसर पर आयोजित समारोह को सम्पन्नता श्री ध्वजा प्रसाद साहू ने की। समारोह का उद्घाटन डॉ० भा० छाया रामोदीय भाष्य के उपाध्यक्ष श्री टी० एस० भारदे ने किया।

समारोह में व्यवस्था देते हुए बिहार के मुख्यमंत्री श्री केदार पाण्डेय ने कहा कि देश की ४० प्रतिशत जनता और बिहार की ६० प्रतिशत जनता गरीबी की समा देला से जीने की जिन्दगी जी रही है। मरने की सबसे बड़ा जरूरत है, लेकिन मरने होने के कारण वे उपस्थित हैं। गरीबी की सीमा के ऊपर के जीवन वाले लोग बचपन होने के कारण योजना और विकास का उपाय है उपाय लाभ स्वयं उठा लेते हैं और अन्तिम भक्ति की चिन्ता नहीं करते। इस दुःसह स्थिति को बदलना आवश्यक है।

इस अवसर पर बिहार सर्वोदय बोध का शुभारम्भ हुआ। मुख्यमंत्री श्री केदार पाण्डेय ने बोध में १,००१ रुपये का दान दिया। इनके अतिरिक्त सर्वोदय सेवकों ने अपनी ओर से ५५१ रुपये का दान अर्पित किया। यह की बिहार के सर्वोदय आन्दोलन के लिए है। सर्वोदय की अवधि बन्दूकवा पुष्पतिवि प्रा० २२ फरवरी '७२ तक मानी गयी है। दोष प्राप्त करने सहज करने का निश्चय बिहार सर्वोदय कोष समिति ने किया है।

रांची

रांची। जिला प्रायः स्वराज्य समिति के उद्घाटन में करबन टैंक रोड स्थित कार्यलय भवन में ११ सितम्बर को सत्र विनोबा का ७० वी जयन्ति सारणी के साथ से सम्पन्न हुआ।

सर्वोदयमित्र और सर्वोदय सहयोगी बनाने का संकल्प लिया गया।

विहार में आन्दोलन की

गतिविधि

मुजफ्फरपुर

मुजफ्फरी प्रखण्ड ग्रामस्वराज्य सभा की कार्यसमिति की बैठक ता० ३ अगस्त को हुई। इसमें जे० पी० भी शामिल थे। बैठक में अवगत के हुए बागों की समीक्षा आये के कार्य के स्वरूप तथा उसकी योजना एवं विकास-समस्या कार्यक्रमों पर विचार किया गया। विहार तरुण शान्ति सेना समिति के सभी भी नवत बिहारी सिंह के नेतृत्व में ता० १५ अगस्त से २१ अगस्त तक पदयात्रा टोली का कार्यक्रम इसी क्षेत्र में चला। टोली में तरुण शान्ति सैनिक और ग्राम शान्ति सैनिक भी शामिल थे। ग्रामसभाओं के शिक्षण, ग्रामकोष निर्माण तथा ग्रामसभा के रजिस्टर व्यवस्थित रखने के सम्बन्ध में जानकारी दी गयी। इस पदयात्रा का एक विशेष उल्लेखनीय अनुभव यह रहा कि महिलाएँ भी बैठकों में भाग लेती थीं। महिला-मण्डल का गठन किया गया है।

→ छतरपुर

विनोबाजी के ७८ वें जन्म दिवस के उपलक्ष्य में गांधी स्मारक भवन एवं जिला ग्रामदान-ग्रामस्वराज्य-समिति, छतरपुर (म० प्र०) के उद्युक्त तरुण-वर्गान में प्रभातफेरी, श्रमदान सफाई, सामूहिक प्रार्थना एवं सभा का कार्यक्रम सम्पन्न हुआ। गांधी-सेना-समिति के वक्तागण की प्रफाई की गयी। वहीं विज्ञान सभाओं ने विनोबा के जीवन एवं भूदान, ग्रामदान ग्रामस्वराज्य आन्दोलन तथा ग्रामसभा समिति के सम्बन्ध में विचार प्रसार करते हुए सत्य के प्रति अपनी श्रद्धा प्रकट की।

ता० ८, ९ और १० अगस्त को छात्री सदन नरविहपुर में विद्यासागर भारी के अधीन से व्याप्यात्मिक चर्चा गोष्ठी हुई। ५० श्री रामनन्दन मिश्रजी का उद्बोधक मार्गदर्शन प्राप्त हुआ। गोष्ठी में २० व्यक्ति शामिल हुए।

दरभंगा

ता० ५, ६ और ७ अगस्त को दण्डिेश्वर स्थान में जिला के कार्यनर्ताओं का सहजीवन विहिर आयोजित हुआ। निम्नलिखित बागों की समीक्षा की गयी। सगठन को सबल बनाने, भाईचारा का बिहान करने तथा प्रखण्ड स्तर की कार्य-योजना पर विचार हुआ और उद्बोधक कार्यक्रम-प्रारम्भ किया गया है।

छहर अनुभवगत में २९ रुपये की साहित्य-विक्री हुई।

गया

कौशाकीन प्रखण्ड के अन्तर्गत सघन पुष्टि-नार्थ चल रहा है। ग्राम मधुपुर उत्तरी घमरी में २ एकड़ ५५ इतिमित जमीन बीजा-कट्टा पनडूरी में बंटी और मननपुर में ग्रामसभा का गठन हुआ।

बाराबंकी प्रखण्ड में १५७० ८० का साहित्य बिका। उच्च माध्यमिक विद्यालय, सरदार, नवादा में जिला

तरुण शान्तिसेना का विहिर हुआ। बोध तरुण शान्ति सेनिकों ने भाग लिया। गया में ता० २७ अगस्त को तरुण शान्ति सेना की बैठक हुई।

सुराण

ता० २७ अगस्त को जिले के कार्य-कर्ताओं की बैठक हुई, जिसमें जिला में हुए अवगत के कार्य पर चर्चा की गयी। बैठक में श्री सर्वनाथराय दास तथा कंठास प्रसाद शर्मा ने प्रान्तीय सगठन के प्रतिनिधि के रूप में भाग लिया।

पलामू

श्री परमेश्वरी दत्त झा द्वारा भूदान यज्ञ में दो गयी १९ एकड़ जमीन का १२ आदाताओं में वितरण किया गया। भूदान की विस्तार भूमि पर हुई शेरछती के निराकरण की कोशिश हुई।

पटना नगर

विहार सर्वोदय मण्डल गठन समिति की बैठक २० अगस्त को पटना में श्री वैद्यनाथ प्रसाद चौधरी की अध्यक्षता में हुई। बैठक में प्रस्ताविक विहार सर्वोदय मण्डल के स्वरूप पर चर्चा हुई और इसके लिए एक विधान-निर्माण-समिति गठित की गयी।

विहार सर्वोदय बोध समिति की बैठक श्री वैद्यनाथ प्रसाद चौधरी की अध्यक्षता में ता० २१ अगस्त को हुई। कोष-मण्ड की योजना स्वीकृत हुई। तब वाग कि विनोबा जयन्ती ता० ११ सितम्बर से कोष-उत्सव का शुभारम्भ किया जाय और सत्रह की अर्द्धि बन्धुत्वा पुण्य-निधि ता० २२ फरवरी ७३ तक निरन्तर हुई। गाँव नाक रुपये सत्रह ७३ का निम्नलिखित प्रकाश। नरहृदय बोधना गुरु हो गयी है।

वाणी मन्दिर का रजत-

जयन्ती समारोह

जयपुर, १३ सितम्बर। स्थानीय वाणी मन्दिर द्वारा साहित्य-सेवा के पञ्चोत्सव पूर्ण करने के उपलक्ष्य में वाणी

माह रजत-जयन्ती-समारोह बनाने का निरचय किया गया है। इस समारोह के अवसर पर साहित्य प्रदर्शनी, स्मारिका प्रकाशन विचार-मोटी तथा सभा-सम्मेलन के आयोजन विधे गये हैं। समारोह समिति के समीपवर्ती जवाहरलाल जैन हैं।

धाना जिले में सघन

ग्रामदान-कार्य

हाल दुआ है कि महाराष्ट्र सर्वोच्च मण्डल की कार्यवाहियों ने राज्य के धाना जिले की सघन ग्रामदान-कार्य के लिए चुना है। आचार्य विनोबा भावे ने कहा है कि महाराष्ट्र के नये प्रतिष्ठित कार्यवर्ती अपनी सामूहिक शक्ति जिले धाना में ग्राम-दानोत्तर पुष्टि-कार्य में लगाएँ। महाराष्ट्र सर्वोच्च मण्डल ने शाखा की सहाय मान ली है और उक्त विभाग में कार्य की सुझाव भी कर दी है।

लोकयात्रा

अब तक १२,३०० मील की पदयात्रा सम्पन्न

अखिल भारत महिला सोवानी दल द्वारा अब तक १२,३०० मील की पदयात्रा सम्पन्न हो चुकी है। आचार्य विनोबा भावे की प्रेरणा और मार्गदर्श से मुम्बई सेलु मधारी, लक्ष्मी फुरन, निर्मल देव, जोरवरी, विनोबा ने २५ अक्टूबर, १९५५ को वसुन्धराग्राम (हवेली) से शुरू महिला सोवानी की शुरुआत की थी। महिला सोवानी का उद्देश्य १२ वर्ष तक भारत-भ्रमण करते हुए स्त्री-शक्ति जागरण एवं अभ्युत्थान के लिए सन्देश देना है। यह उल्लेखनीय है कि ३

राज्यों में प्रथम भूरा करने के बाद लोकयात्रा जाजरत महाराष्ट्र राज्य में चल रही है। महाराष्ट्र में श्री सुनिवा, नासिक, पाला, जम्बई, सोलावा, पुना और बहमदनगर जिलों की पदयात्रा शुरू करते हुए लोक-यात्री दल लगभग १८ सितम्बर को बीड़ जिले में प्रवेश करेगा। प्रायः जलकारी के अनुसार महिला लोकयात्री बहनों का उत्साह बढ़ा जा रहा है।

अखिल भारतीय राष्ट्रीय शिक्षा

सम्मेलन : सेवाग्राम में

अखिल भारतीय राष्ट्रीय शिक्षा सम्मेलन का आयोजन दिनांक १४, १५ और १६ अक्टूबर १९७२ को नयी तालीम समिति (सर्व सेवा सघ) और वर्धा शिक्षा मण्डल के संयुक्त उत्तरावधान में सेवाग्राम, वर्धा (महाराष्ट्र) में किया जा रहा है।

प्रधानमंत्री श्रीमती इन्दिरा गांधी ने १४ अक्टूबर को ११-२० बजे इस सम्मेलन का उद्घाटन करना स्वीकार किया है। सम्मेलन के समय आचार्य विनोबा भावे के भी शैक्षणिक विचारों को सुनने का अवसर प्राप्त होगा। केन्द्र के शिक्षा मंत्री, सभी राज्यों के शिक्षा मंत्रियों, अग्रिम उच्चतम विधियों, प्रमुख शिक्षा-शास्त्रियों, गणमाध्य सर्वोच्च विचारक एवं सुविधायी शिक्षा के क्षेत्र में काम करनेवाले प्रमुख कार्यवर्तियों को इस सम्मेलन में भाग लेने और चर्चा करने के लिए आमन्त्रित किया गया है। इस सम्मेलन का मुख्य उद्देश्य प्राथमरी स्तर से लेकर विद्यालय स्तर तक की वर्तमान शिक्षा-प्रणाली में व्यापक परिवर्तन करने के बारे में विचार-विमर्श करना है जिससे इसे राष्ट्रीय भावस्वरूप के अनुकूल अधिक उद्देश्यपूर्ण और उत्तर-दायी बनाया जा सके।

पत्र-व्यवहार का पता :

सर्व सेवा सघ, पत्रिका-विभाग
राजघाट, वाराणसी-१

तार, सर्वसेवा फोन : ६४३९१

सम्पादक

रामभूति

इस बंक में

देख मुंबई २४ भाग १ की भूटो से मिलना स्वीकार करना चाहें

—धी जयप्रकाश तारापण ५०१

बाबा का अभिमान

—विनोबा ५०१

ग्रामीण शिक्षा—४

—डा० जयद प्रसाद ५०७

राजस्थान में राजस्थानी की तैयारी

—श्री सिद्धराज वर्मा ५०९

नवाबों की देख की विदा-योजनाओं का अधिप्राप्त्य भव

पानस राय— ५१०

देख के बोरे-बोरे में विनोबा-जयन्ती—

५१२

अध्यक्ष

उप अध्यक्ष को और से, रायरी के पत्र, आयोजन के समाचार, सुचनाएँ

नयी तालीम

हिन्दी मासिक

वार्षिक चन्द्रा : ८ रुपये

सर्व सेवा सघ, पत्रिका विभाग

राजघाट, वाराणसी—१

वार्षिक मुद्रा : १० रु० (सकल कागज : १२ रु०, एक प्रति २४ पैसे), विदेश में २४ रु०; या १० पत्रिका या ४ अक्षर एक बंक का मुद्रा २० पैसे। पोस्टमार्क भुक्त द्वारा सर्व सेवा सघ के लिए प्रकाशित एवं प्रवीण प्रेष, वाराणसी में मुद्रित